

جمال الیقین

فی شرح

جلال الیقین

جلد چہارم

شیخ عبد الرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی ۵۹۱۱۴

شرح

حضرت مولانا محمد جمال بلوچ شہزی

استاذ دارالعلوم دیوبند

زمزم پبلشرز

جلد چہارم

جَمَالِیْن

فی شرح

جَلَالِیْن

جلد چہارم

شیخ عبد الرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی - ۵۹۱۱۴

شاح

حضرت مولانا محمد جمال بلند شہری

استاذ دارالعلوم دیوبند

ناشر

زمزم پبلشرز

نزد مقدس مسجد اردو بازار کلاں

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

”جمالین“ فیض ”جلالین“ کے جملہ حقوق اشاعت و طباعت پاکستان میں صرف مولانا محمد رفیق بن عبد المجید مالک زمزم پبلشرز کراچی کو حاصل ہیں لہذا اب پاکستان میں کوئی شخص یا ادارہ اس کی طباعت کا مجاز نہیں بصورت دیگر زمزم پبلشرز کو قانونی چارہ جوئی کا مکمل اختیار ہے۔

از

حضرت مولانا محمد جمال بک بلک شہری

اس کتاب کا کوئی حصہ بھی زمزم پبلشرز کی اجازت کے بغیر کسی بھی ذریعے بشمول فوٹو کاپی برقیاتی یا میکائیکی یا کسی اور ذریعے سے نقل نہیں کیا جاسکتا۔
زمزم پبلشرز کراچی

ملنے کے دیگرتے

■ مکتبہ بیت العلم، اردو بازار کراچی۔ فون: 32726509

■ مکتبہ دارالہدیٰ، اردو بازار کراچی۔ فون: 32711814

■ دارالاشاعت، اردو بازار کراچی

■ قدیمی کتب خانہ بالقابل آرام باغ کراچی

■ مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور

■ Madrasah Arabia Islamia

1 Azaad Avenue P.O Box 9786,

Azaadville 1750 South Africa

Tel : 00(27)114132786

■ Azhar Academy Ltd.

54-68 Little Ilford Lane

Manor Park London E12 5QA

Phone: 020-8911-9797

■ Islamic Book Centre

119-121 Halliwell Road, Bolton B11 3NE

U.K

Tel/Fax : 01204-389080

■ Al Farooq International

68, Asfordby Street Leicester LE5-3QG

Tel : 0044-116-2537640

کتاب کا نام ————— جمالین فیض جلالین جلد چہارم

تاریخ اشاعت ————— اکتوبر ۲۰۱۱ء

باہتمام ————— احباب زمزم پبلشرز

ناشر ————— زمزم پبلشرز کراچی

صفحات ————— ۶۵۶

شاہ زیب سینٹرز و مقدس مسجد، اردو بازار کراچی

فون: 021-32729089

فیکس: 021-32725673

ای میل: zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ: www.zamzampublishers.com





الشیخ محمد جمال القاسمی استاذ دارالعلوم دیوبند (الہند)

MAULANA MOHD. JAMAL QASMI
(PROF.)

DARUL ULOOM DEOBAND
DISTT. SAHARANPUR (U.P) INDIA
PIN 247554 PHONE. 01338-224147
Mob. 9412848280

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جمالین شرح اردو جہلا لیں کے حقوق اشاعت و طباعت باہمی ایک
سارہ کے تحت پاکستان میں مولانا محمد رفیق بن عبد المجید صاحب
زمزم پبلشر کراچی کو دیدے گئے ہیں لہذا پاکستان میں کوئی شخص
یا ادارہ جمالین کے کل یا جز کی اشاعت و طباعت کا جواز نہ ہوگا
بصورت دیگر ادارہ زمزم کو قانونی چارہ جوئی کا اختیار ہوگا۔

محمد جمال قاسمی

استاذ دارالعلوم دیوبند

۱۸ دسمبر ۲۰۰۲ء ۱۱/۱۲/۲۰۰۲ء

عرضِ ناشر

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى...

اما بعد! اللہ تعالیٰ نے بنی نوع انسان کو پیدا فرما کر اس کی تمام ضروریات کی کفالت فرمائی اور بنی نوع انسان کی ہدایت کے لیے انسانیت کے نام اپنا پیغام مختلف انبیاء کرام علیہم السلام کے ذریعہ بھیجا تا کہ انسان اس کی رہنمائی میں چل کر دنیا و آخرت کی فلاح و بہبود کو حاصل کر سکے۔ تاریخ شاہد ہے کہ امت محمدیہ علی صاحبہا التحیۃ والسلام سے پہلی امتوں سے کتاب ہدایت کی حفاظت نہ ہو سکی جس کے نتیجہ میں وہ نسخہ اصلی سے محروم ہو گئے اور سیدھی راہ بتانے والا ہدایت نامہ جب نہ رہا تو اندھیروں میں بھٹکتے ہی چلے گئے۔ لیکن رسول اکرم ﷺ کی امت کو دی جانے والی کتاب کی حفاظت کی ذمہ داری خود خالق السموات والارض نے اٹھائی اور کھلے عام اعلان کر دیا ﴿وَإِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ اس کتاب زندہ کی حفاظت اللہ پاک نے ہر طرح اور ہر طبقہ کے ذریعہ کرائی، قرآن مجید کی جملہ تفاسیر اسی سلسلہ کی کڑی ہیں۔

زیر نظر ”تفسیر جمالین اردو“ جلالین شریف عربی کی اردو شرح ہے، یوں تو تفسیر جلالین کی بہت سی شروحات عربی اور اردو میں لکھی گئی ہیں، لیکن ”ہر گلے رارنگ و بوئے دیگر است“ حضرت مولانا محمد جمال سیفی صاحب دامت برکاتہم العالیہ استاذ دارالعلوم دیوبند نے نہایت عمدہ اور آسان سلیس زبان میں ہر ہر مقام پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ اللہ پاک امت مسلمہ کی طرف سے حضرت مصنف صاحب کو جزائے خیر عطاء فرمائے۔ آمین ثم آمین

زمزم پبلشرز نے پوری تفسیر کو نئی آب و تاب کے ساتھ زیور طباعت سے آراستہ کیا جو کہ آپ کے ہاتھوں میں ہے، زمزم پبلشرز نے اس تفسیر میں مندرجہ ذیل قابل قدر کام کیے:

1 ملک کے معروف خطاط ”حافظ عبدالرؤف صاحب“ زید مجدہ سے قرآن کریم کتابت کروایا۔

2 پروف ریڈنگ پر زیر کثیر اور محنت شاقہ خرچ کی۔

3 عمدہ کاغذ پر ۶ جلدوں میں چھاپا۔

4 قرآن کریم کی آیات اور جلالین کی عبارت کو ممتاز کیا تا کہ پڑھنے میں سہولت ہو۔

فہرست مضامین جلد چہارم

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|---|-----------|--|
| ۲۷ | تاریخ حفاظت قرآن | ۱۳ | کلمات بابرکت |
| | حضرت ابوبکر صدیق کے عہد میں تاریخ حفاظت | ۱۵ | کچھ کتاب کے بارے میں |
| ۲۸ | قرآن | ۱۵ | تفسیری کلمات اور ان کے فوائد |
| ۲۸ | حفاظت قرآن وعہد عثمانی | ۱۷ | آغاز کلام |
| ۲۹ | ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ | | قرآن کریم کی تفسیر کے بارے میں ایک غلط فہمی کا |
| ۲۹ | وحی کی اقسام | ۲۰ | ازالہ |
| ۲۹ | ❶ وحی قلبی | ۲۱ | وَلَقَدْ يَسْرُنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ كَاصْحَحٍ مَطْلَب |
| ۲۹ | ❷ کلام باری | ۲۳ | مقدمہ |
| ۳۰ | ❸ وحی ملکی | ۲۳ | وحی کی ضرورت |
| ۳۰ | وحی اور ایحاء میں فرق | ۲۵ | آخری معیار وحی ہے |
| ۳۰ | وحی کے اصطلاحی معنی | | کیا حقیقی بہن سے نکاح کرنا عقل کے عین مطابق |
| ۳۱ | ملکی اور مدنی آیات | ۲۵ | ہے؟ |
| ۳۱ | ملکی مدنی آیتوں کی خصوصیات | ۲۶ | عقلی جواب ناممکن |
| ۳۱ | مندرجہ ذیل خصوصیات اکثری ہیں کلی نہیں | | عقل کو وحی الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار سمجھنے کا |
| ۳۲ | قرآن کریم کے متعلق مفید اعداد و شمار | ۲۶ | بھیا نک نتیجہ |
| ۳۲ | تاریخ نزول قرآن | ۲۷ | عقلیت پسندوں پر کلیسا کے مظالم |

فہرست مضامین جلد چہارم

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|--|-----------|--|
| ۳۷ | درس و تدریس اور افتاء | ۳۳ | سب سے پہلے نازل ہونے والی آیت |
| ۳۸ | علمی خدمات | ۳۳ | التفسیر لغۃ واصطلاحاً |
| ۳۸ | وفات | ۳۳ | تفسیر و تاویل میں فرق |
| | سُورَةُ الْكَهْفِ | ۳۴ | ترجمة الإمامین الہمامین الجلیلین |
| ۳۹ | سورۃ کہف | ۳۴ | صاحب جلالین نصف ثانی |
| ۴۱ | سورۃ کہف کے فضائل | ۳۴ | نام و نسب |
| ۴۳ | اجمال کی تفصیل | ۳۵ | سن پیدائش و وفات |
| ۵۶ | اصحاب کہف کا بیدار ہونا | ۳۵ | تحصیل علوم |
| ۵۸ | اصحاب کہف کی تعداد کیا تھی؟ | ۳۵ | آپ کی تصانیف |
| ۵۹ | اصحاب کہف کے اسماء | ۳۵ | تفسیر جلالین |
| ۶۱ | اصحاب کہف کے غار میں سونے کی مدت | ۳۶ | جلالین کے مآخذ |
| ۶۱ | ایک سوال | ۳۶ | جلالین کے شروح و حواشی |
| ۶۵ | شان نزول | ۳۶ | صاحب جلالین نصف اول |
| ۶۵ | پہلا واقعہ | ۳۶ | نام و نسب |
| ۶۵ | دوسرا واقعہ | ۳۷ | تحصیل علوم |
| ۶۶ | ایک سوال | ۳۷ | ایک غلطی کا ازالہ |

فہرست مضامین جلد چہارم

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|--|-----------|---|
| | سُورَةُ النُّورِ | | |
| ۳۹۴ | سورۃ النور..... | ۳۵۸ | پہلا وصف..... |
| | چار جرموں کی سزا خود شارع نے متعین کی ہے اس کو | ۳۵۸ | نماز میں خشوع کا درجہ..... |
| ۳۹۹ | قاضی یا حاکم کے حوالہ نہیں فرمایا..... | ۳۵۸ | دوسرا وصف..... |
| ۴۰۰ | ملاحظہ..... | ۳۵۹ | تیسرا وصف زکوٰۃ..... |
| ۴۰۰ | سزائے زنا میں تدریج..... | ۳۵۹ | چوتھا وصف..... |
| | اسلامی قانون میں جس جرم کی سزا سخت ہے اس کے | ۳۵۹ | پانچواں وصف..... |
| ۴۰۱ | ثبوت کے لئے شرائط بھی سخت ہیں..... | ۳۶۰ | چھٹا وصف..... |
| ۴۰۲ | پہلا واقعہ..... | ۳۶۰ | ساتواں وصف..... |
| ۴۰۲ | دوسرا واقعہ..... | ۳۶۱ | تخلیق انسانی کے سات مدارج..... |
| ۴۰۲ | تیسرا واقعہ..... | ۳۶۱ | ساتواں دور تخلیق کا ہے یعنی روح پھونکنے کا..... |
| ۴۲۴ | سبب نزول..... | ۳۶۹ | خلاصہ کلام..... |
| ۴۲۴ | مکانات کی قسمیں..... | ۳۶۹ | گویا کہ کہا گیا یہ استبعاد کس چیز کا ہے؟..... |
| ۴۲۴ | استیذان کی مصلحت..... | ۳۷۹ | عشاء کے بعد فضول جاگنے کی ممانعت..... |
| ۴۲۵ | استیذان کا مسنون طریقہ..... | ۳۸۰ | اہل مکہ پر قحط کا عذاب..... |
| ۴۲۸ | استیذان سے متعلق چند اہم مسائل..... | ۳۹۲ | مجرّب عمل..... |
| | | ۳۹۳ | محشر میں مومنین اور کفار کے حالات میں فرق..... |

فہرست مضامین جلد چہارم

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|--|-----------|--|
| ۴۸۱ | قرآن کو بتدریج نازل کرنے کی حکمت | ۴۲۸ | ٹیلیفون سے متعلق بعض مسائل |
| ۴۹۹ | نظریہ کو پرنیکس کے بنیادی اصول دو ہیں | ۴۳۱ | عورت کی آواز |
| ۵۰۲ | اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کی مخصوص صفات | ۴۳۲ | اسلام ایک معتدل نظام ہے |
| ۵۰۲ | پہلا وصف | ۴۳۹ | نور کی تعریف |
| ۵۰۳ | دوسرا وصف | ۴۳۹ | نور مؤمن |
| ۵۰۳ | تیسرا وصف | ۴۰۴ | نور نبی کریم ﷺ |
| ۵۰۳ | چوتھا وصف | ۴۴۷ | شان نزول |
| ۵۰۳ | پانچواں وصف | | اقارب و محارم کے لئے خاص اوقات میں استیذان |
| ۵۰۳ | چھٹا وصف | ۴۵۶ | کا حکم |
| ۵۰۴ | ساتواں وصف | ۴۵۶ | شان نزول |
| ۵۰۴ | آٹھواں اور نوواں وصف | ۴۶۱ | شان نزول |
| ۵۰۵ | سینا کو حسنات سے بدلنے کا مطلب | | سُورَةُ الْفُرْقَانِ |
| ۵۰۶ | دسواں وصف | ۴۶۳ | سورہ فرقان |
| ۵۰۶ | گیارہواں وصف | ۴۶۷ | آپ ﷺ کی بعثت |
| ۵۰۶ | بارہواں وصف | ۴۶۷ | آپ ﷺ کی بعثت ملائکہ کی طرف |
| ۵۰۷ | تیرہواں وصف | ۴۶۷ | ربط |

فہرست مضامین جلد چہارم

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|--|-----------|---|
| | حاکم کو اپنی رعیت اور مشائخ کو اپنے مریدوں اور استاد | | سُورَةُ الشُّعَرَاءِ |
| ۵۶۹ | کو اپنے شاگردوں کی خبر گیری ضروری ہے..... | ۵۰۹ | سورہ شعر آء..... |
| ۵۷۳ | اہم امور میں مشورہ کرنا سنت ہے..... | ۵۳۶ | طاعات پر اجرت لینے کا حکم..... |
| ۵۷۴ | مکتوب سلیمانی کے جواب میں ملکہ بلقیس کا رد عمل..... | | شرافت کا تعلق اعمال و اخلاق سے ہے نہ کہ نسب |
| ۵۷۴ | بلقیس کے قاصدوں کی دربار سلیمانی میں حاضری..... | ۵۳۶ | سے..... |
| ۵۷۵ | کافر کے ہدیہ کو قبول کرنے کا حکم؟..... | ۵۳۹ | بلا ضرورت عمارت بنانا مذموم ہے..... |
| ۵۷۵ | بلقیس کی دربار سلیمان میں حاضری..... | ۵۴۵ | قصہ ہفتم اصحاب الایکہ..... |
| ۵۸۰ | معجزہ اور کرامت میں فرق..... | ۵۵۲ | ترجمہ قرآن کو قرآن کہنا جائز نہیں..... |
| ۵۸۵ | ثمود کی بستیاں..... | ۵۵۳ | شعر کی تعریف..... |
| ۵۸۶ | اہل ثمود کا مذہب..... | ۵۵۴ | شاعروں کی گپ کا نمونہ..... |
| ۵۸۶ | نَاقَةُ اللَّهِ..... | | ایک شاعر اپنے ممدوح کے حقہ کی تعریف کرتا ہوا کہتا |
| ۵۸۶ | تاریخی حیثیت سے واقعہ کی تفصیل..... | ۵۵۴ | ہے..... |
| ۵۸۸ | قصہ لوط علیہ السلام..... | ۵۵۴ | مبالغہ کے چند اور نمونے ملاحظہ فرمائیے..... |
| ۵۸۸ | سدوم..... | ۵۵۴ | گھوڑے کی برق رفتاری کے لئے..... |
| | سُورَةُ الْقَصَصِ | | سُورَةُ النَّمْلِ |
| ۶۰۵ | سورہ القصص..... | ۵۵۶ | سورہ نمل..... |

فہرست مضامین جلد چہارم

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|--|-----------|--|
| ۶۳۸ | دوسری قسم..... | ۶۳۰ | حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام فرعون کے دربار میں..... |
| ۶۴۹ | ربط..... | ۶۳۹ | شان نزول..... |
| | قارون کے زمین میں دھنسنے کا قصہ تاریخی روایات کی | ۶۴۰ | شان نزول..... |
| ۶۵۱ | روشنی میں..... | ۶۴۲ | شان نزول..... |
| ۶۵۵ | معصیت کا پختہ عزم بھی معصیت ہے..... | ۶۴۸ | پہلی قسم..... |
| ۶۵۵ | شان نزول..... | | |

فہرست نقشہ جات

- ۱ نقشہ بسلسلہ قصہ ذوالقرنین..... ۱۱۲
- ۲ نقشہ خانہ کعبہ..... ۳۲۳
- ۳ نقشہ غزوہ بنی المصطلق..... ۴۱۰
- ۴ نقشہ بطیموسی نظام..... ۴۹۸



کلمات بابرکت

حضرت مولانا ریاست علی صاحب بجنوری مدظلہ استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العلمین والصّلوة والسلام علی رَسوله مُحَمَّد وعلی الہ وصحبہ اجمعین ، اما بعد!!
قرآن کریم دنیا کی وہ واحد آسمانی کتاب ہے جو زمانہ نزول سے آج تک اپنی اصلی شکل و صورت میں انسان کے پاس محفوظ ہے اور قرآن کے اعلان و انا لہ لحاظون کے مطابق ان شاء اللہ مستقبل میں بھی ہر طرح کے تغیر و تحریف سے محفوظ رہے گی۔
اس کتاب مبین کے صفحات میں خداوند ذوالجلال نے انسانوں کو خود مخاطب بنایا ہے اور اس نے صاف طور پر بیان کیا ہے کہ زندگی کے سفر میں اس کے اپنے بندوں سے کیا مطالبات ہیں جن کو پورا کر کے انسان آخرت میں فوز و فلاح سے ہمکنار ہو سکتا ہے۔

اس کتاب میں خدا نے انسان کو عربی زبان میں مخاطب کیا ہے اور قرآن ہی میں خدا نے رسول پاک ﷺ کو اس کی شرح و بیان کا ذمہ دار بنایا ہے، ارشاد ہے:

وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیہم ولعلہم یتفکرون۔ (سورۃ النحل آیت ۴۴)

اور ہم نے آپ پر یہ قرآن نازل کیا تاکہ آپ لوگوں کے سامنے ان باتوں کو کھول کر بیان کر دیں جو ان کے لئے نازل کی گئی ہیں اور وہ بھی اس پر غور و فکر کریں۔

معلوم ہوا کہ قرآن کریم کے مضامین کو کھول کر بیان کر دینا رسول پاک ﷺ کا فرض منصبی ہے، اور اہل علم کو بھی اس پر غور و فکر کی دعوت دی گئی ہے، ایک دوسری جگہ ارشاد فرمایا گیا:

کتاب انزلنا الیک مبارک لیدبروا آیاتہ ولیتذکر اولوا الالباب۔ (سورۃ ص آیت ۲۹)

قرآن وہ کتاب ہے جسے ہم نے آپ پر اتارا ہے، برکت والی ہے تاکہ انسان اس کی آیات پر غور و فکر کریں اور تاکہ اہل عقل نصیحت حاصل کریں۔

چنانچہ اہل بصیرت ارباب علم نے قرآن کریم کی آیات پر غور و تدبر کا حق ادا کیا، الفاظ کی تصحیح و تجوید کے طریقے مدون کئے، معانی کی تنقیح اور مسائل کی تخریج و استنباط کے قواعد و قوانین مقرر کئے، اس سلسلے میں جو باتیں حضور ﷺ سے منقول تھیں ان کی حفاظت کی، پھر عربی زبان کے قواعد اور مسلمات شرعیہ کو رہنما بنا کر الفاظ و معانی کی وہ بیش قیمت خدمات انجام دیں جن کی نظیر پیش کرنے سے دنیا کے علمی خزانے عاجز ہیں۔

اور اس طرح قرن اول سے آج تک قرآن کریم کی بے شمار مختصر اور مفصل تفاسیر وجود میں آگئیں، انہی معتبر تفاسیر میں تفسیر جلالین ہے جو اوساط علمیہ میں قبول عام کے اعتبار سے اپنی نظیر آپ ہے کہ عہد تصنیف سے آج تک تسلسل کے ساتھ نصاب تعلیم کا جز ہے۔

اس تفسیر کے دونوں مفسرین علامہ جلال الدین محلی اور علامہ جلال الدین سیوطی رحمہما اللہ نے نہایت مختصر الفاظ میں دقیق اشارات سے کام لیا ہے، اردو زبان میں ان دقیق اشارات کی شرح کی ضرورت تھی، نہایت مسرت کی بات ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے قدیم اور باذوق مدرس برادر محترم حضرت مولانا محمد جمال صاحب زید مجدہم نے ادھر توجہ کی اور اب ان کا اہلب قلم اس ضرورت کی تکمیل میں مصروف ہے، موصوف دس سال سے جلالین کا درس دے رہے ہیں، انہوں نے اپنے تدریسی تجربات اور قرآن فہمی کے معتبر ذوق کی مدد سے یہ خدمت اس طرح انجام دی کہ:

(الف) عام طور پر مشکل مفردات کی لغوی اور صرفی تحقیق کا اہتمام کیا، یعنی صیغہ بھی بتایا اور معانی بھی بیان کئے۔

(ب) مشکل جملوں کی ترکیب نحوی پر زور دیا اور اختلاف کے موقع پر رائج صورت کو مقدم کیا۔

(ج) اور سب سے زیادہ اہم بات یہ کہ جلالین کے مختصر الفاظ میں جو فوائد ملحوظ ہو سکتے ہیں ان کی طرف پوری توجہ مبذول کی کہ مفسر کے پیش نظر کہاں لغوی ترجمہ ہے، کہاں ابہام کی وضاحت ہے، کہاں اجمال کی تفصیل ہے، کہاں معنی مرادی کی تعیین ہے، کہاں اختلاف کی طرف اشارہ ہے، کہاں ترکیب نحوی کا بیان ہے، کہاں اختلاف میں ترجیح کی جانب اشارہ ہے؟ وغیرہ وغیرہ۔

موصوف نے جلالین کی ترتیب تصنیف کے مطابق جلد دوم سے اپنی خدمت کا آغاز کیا ہے، دعا ہے کہ پروردگار عالم کے فضل و کرم سے ان کی خدمت طلبہ اور اہل علم کے درمیان قبول عام کی دولت سے سرفراز ہو اور بارگاہ خداوندی میں شرف قبول حاصل کرے، آمین۔

والحمد لله اولاً و آخراً

ریاست علی بجنوری غفرلہ

خادم تدریس دارالعلوم دیوبند

۲۲/ذی الحجہ ۱۴۲۲ھ

کچھ کتاب کے بارے میں

تفسیر جلالین جس کے تفسیری کلمات تقریباً قرآنی کلمات کے برابر ہیں، اگر اس تفسیر کو قرآن کا عربی ترجمہ کہا جائے تو شاید غلط نہ ہو تقریباً دس سال سے جلالین نصف ثانی کا درس احقر سے متعلق ہے، اس دس سالہ تدریسی تجربہ سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ مفسر جلالین نصف ثانی علامہ محلی اور ان ہی کے نقش قدم پر چلتے ہوئے علامہ سیوطی کے مختصر مگر جامع تفسیری الفاظ میں جو فوائد پیش نظر ہیں ان کی تشریح و توضیح ہی جلالین کی اصل روح ہے، جلالین کے سوالات کے پرچوں میں بھی اکثر دیکھا گیا ہے کہ دیگر باتوں کے علاوہ تفسیری کلمات کے فوائد کی وضاحت بھی مطلوب ہوتی ہے، اس کے پیش نظر اساتذہ دارالعلوم دیوبند کا یہ طریقہ رہا ہے کہ تفسیری کلمات کی وضاحت فرماتے ہیں، تفسیری کلمات کے فوائد اگرچہ جلالین کی شروح و حواشی میں جا بجا ضمنی اور منتشر طور پر ملتے ہیں، مگر اس کو عنوان اور موضوع بنا کر جس توجہ کی ضرورت تھی اس کی ضرورت اور اہمیت کے مطابق توجہ نہیں دی جاسکی۔

تفسیری کلمات اور ان کے فوائد

شارح کے فرائض میں جہاں متکلم کے کلام کی گرہ کشائی اور وضاحت ہوتی ہے وہاں مندرجہ ذیل امور بھی توجہ طلب ہوتے ہیں چنانچہ علامہ سیوطی اور علامہ محلی نے ان باتوں کی طرف اکثر اجمال و اشارات سے کام لیا ہے ان ہی اشاروں کی توضیح اور اجمال کی تفصیل جلالین کو درس میں داخل کرنے کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد ہے۔

شارح کا مقصد کہیں تو معنی لغوی کی وضاحت ہوتی ہے، اور کہیں مقصد تعین معنی ہوتا ہے، اور کہیں متضمن معنی بیان کر کے صلہ کی تصحیح مقصد ہوتی ہے اور کہیں اضافہ کا مقصد کسی شبہ کا ازالہ اور اعتراض کا دفعیہ ہوتا ہے، اور کہیں بیان مذہب کی طرف اشارہ ہوتا ہے، اور کہیں ترکیب نحوی کو حل کرنا پیش نظر ہوتا ہے، اور کہیں صیغہ کی تعین و تعلیل پیش نظر ہوتی ہے، کہیں کسی واقعہ کی طرف اشارہ کرنا مقصد ہوتا ہے، اور کہیں اختلاف قراءت کو بیان کرنا مد نظر ہوتا ہے، اور کہیں شان نزول کی طرف اشارہ مقصود ہوتا ہے۔

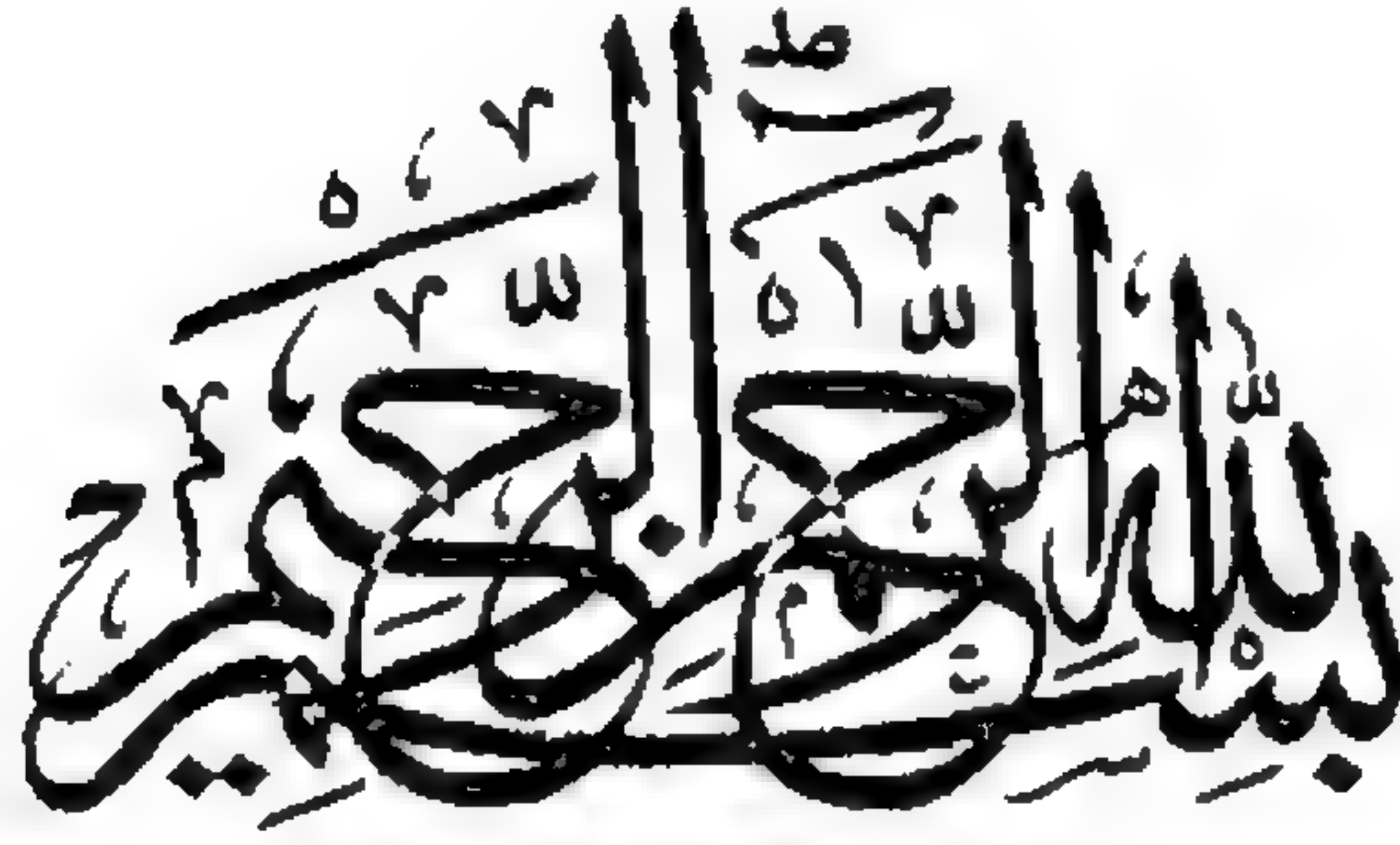
پیش نظر شرح میں کوشش کی گئی ہے کہ مذکورہ امور پیش نظر رہیں تاکہ اب تک کی اردو شروحات میں جو کمی محسوس ہوتی رہی ہے اس کا کسی حد تک تدارک ہو سکے۔

چونکہ جلالین کی تصنیف کا آغاز نصف ثانی سورہ کہف سے ہوا تھا شرح میں اسی ترتیب کو احقر نے بھی ملحوظ رکھا ہے یہ جلد جو آپ کے ہاتھوں میں ہے چوتھی جلد ہے، احقر کی کوشش کس حد تک کامیاب ہے یہ فیصلہ تو ناظرین ہی کر سکتے ہیں، آخر میں

ناظرین سے درخواست ہے کہ اگر کوئی کمی یا غلطی محسوس فرمائیں تو احقر کو مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اصلاح کر لی جائے، ممنون ہوں گا، نیز ساتھ ہی یہ بھی گزارش ہے کہ اس ناکارہ کو دعوات صالحہ میں فراموش نہ فرمائیں، اور دعاء فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ احقر کی اس حقیر سی کوشش کو ذخیرہ آخرت فرمائے، آمین۔

محمد جمال بلند شہری، متوطن میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند ۱۴۲۲/۱۲/۲۲ھ



آغاز کلام

ایک کے مافی الضمیر کی تشریح دوسرے کی زبان سے کتنا مشکل کام ہے!! جب انسانی قول کی تشریح میں اتنا اشکال ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ کے کلام کی تشریح اس کے بندوں کی زبان و قلم سے جتنا مشکل ہے، اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے کہ قرآن پاک کی کوئی تفسیر کبھی مکمل نہیں ہو سکتی، کیونکہ شارح کے لئے ضروری ہے کہ وہ ماتن سے زیادہ علم رکھتا ہو، ورنہ کم از کم اس کے برابر تو ہو، اور اس کا تصور بھی کسی بندہ میں قرآن اور صاحب قرآن کی نسبت سے نہیں کیا جاسکتا۔

شارح اور مفسر کا کام یہ ہے کہ ماتن کے اختصار کی تفصیل اور اجمال کی توضیح کرے اور اس کے کلام بے دلیل کو بادل لیل کرے، اس کی بات پر کوئی شبہ یا اعتراض ہو تو اس کو دفع کرے، اس کے لفظوں کی گرہ کھولے، ترکیبوں کی پیچیدگی صاف اور مطلب کی دشواریوں کو حل کرے، اور اگر کہیں تضاد نظر آئے تو اس کو تطبیق دے، اور اس کے ایک قول سے دوسرے قول کو سمجھنے کی کوشش کرے۔

یہ اور اسی قسم کے اور طریقے ہیں کہ جن سے انسان، انسانوں کے کلام کو سمجھتے اور ان کی دشواریوں کو حل کرتے ہیں، لیکن قرآن پاک کی تفسیر میں ان طریقوں کے علاوہ کچھ طریقے اور بھی ہیں، جو قرآن ہی کے ساتھ مخصوص ہیں۔

قرآن خدا کا کلام ہے جو ۲۳ برس کی مدت میں تھوڑا تھوڑا کر کے عرب میں فصیح و بلیغ زبان میں خدا کے ایک برگزیدہ بندہ پر نازل ہوا، اس میں نظریے بھی ہیں اور عملی تعلیمات بھی، اس نے ان نظریوں کو خدا کے بندوں کو سمجھایا، اور ان عملی تعلیمات پر عمل کر کے اپنے آس پاس والوں کو دکھایا اور بتایا اور اس لئے کہ وہ کلام کا پہلا مخاطب تھا، اور اسی کے ذریعہ اس کلام کا مطلب دوسروں کو سمجھانا تھا، اس لئے یہ ماننا پڑے گا کہ وہی اس کلام کے مطالب کو سب سے بہتر سمجھ سکتا تھا، اور اسی لئے وہ اس کلام کا جو مطلب سمجھا اور اپنی تعلیم و عمل سے دوسروں کو سمجھایا وہی اس کا صحیح اور بے خطا مطلب اور مفہوم ہے، اس لئے قرآن کو سمجھنے کے لئے حامل قرآن محمد رسول اللہ ﷺ کی قوی، عملی تفسیر سے بہتر قرآن کی تفسیر کا کوئی ذریعہ نہیں ہو سکتا، رسول کی قوی و عملی تفسیر سنت ہے، اور قرآن کتاب اللہ ہے، کتاب و سنت اسلام کے وہ بنیادی پتھر ہیں جن پر اسلام کی پوری عمارت کھڑی ہے۔

حامل قرآن ﷺ کے بعد قرآن کی فہم میں ان سے تربیت اور فیض پائے ہوئے اشخاص کا مرتبہ ہے جنہوں نے رسول

اللہ ﷻ کی زبان وحی ترجمان سے ان آیتوں کو سنا، آیتوں کے ماحول کو جانا اور جو اس فضا سے آشنا تھے، اور جو آیتوں کے نزول کے وقت موطن وحی میں جلوہ گر تھے، اس کے بعد تابعین کا گروہ ہے جنہوں نے صحابہ کرام سے اس فیض کو حاصل کیا اور خاص طور سے قرآن کی تعلیم کو اپنی زندگی کا مقصد ٹھہرایا، دن رات وہ اس کے ایک ایک لفظ کی تحقیق اور اس کی صرفی و نحوی ترکیبوں کا حل اور کلام عرب سے ہر قرآنی محاورہ کی تطبیق کرتے تھے۔

کچھ عرصہ سے بعض عقلیت پسندوں کا میلان ادھر ہے کہ وہ اس طریقہ تفسیر کو روایتی سمجھ کر اس کی تحقیر کریں، حالانکہ دوسری حیثیتوں کو چھوڑ کر اگر صرف زبان کا ماہر اور واقف کار ہی کی حیثیت سے ان مفسرین بالروایت کو دیکھا جائے تو بھی ان کا مرتبہ ہم سے آپ سے بمراتب اونچا ہوگا، یہ کوئی قدامت پرستی کی بات نہیں بلکہ واقعہ کا حقیقی پہلو ہے۔

قرآن پاک کی تفسیر کا پہلا دور اسی طریقہ سے شروع ہوا، لیکن افسوس کہ غیر ضروری تشریح و توضیح کے لئے مسلمانوں نے ان مضامین میں جو قرآن پاک اور پہلے آسمانی صحیفوں میں اشتراک رکھتے تھے، نو مسلم اہل کتاب کی طرف رجوع کیا اور ان سے سن سن کر اسرائیلی روایات کا بہت بڑا حصہ قرآن پاک کی تفسیروں میں بھر دیا، محدثین نے ان اسرائیلیات سے بے اعتنائی کا ہمیشہ اظہار کیا ہے، اور اسی لئے وہ حصہ ہماری تفسیروں کا نہ صرف یہ کہ مفید نہیں بلکہ بہت حد تک مضر اور قرآن کے صحیح مطلب سمجھنے میں عائق ہے۔

کسی کتاب کا صحیح مطلب سمجھنے کے لئے سب سے اہم چیز اس کتاب کی زبان اور اس زبان کے قواعد کی پیروی ہے یہ کسی طرح درست نہ ہوگا کہ ہم عقلیت کے جوش میں اس کتاب کے کسی فقرہ کی تشریح میں اس زبان کی لغت اور قواعد میں ایسا تصرف کریں، جو ہر حیثیت سے ناجائز ہو، اور ہمارے اس تصرف کا اصل منشا صرف اتنا ہو کہ ہم اپنے استبعاد عقلی کی تسکین کر سکیں، حالانکہ استبعاد عقلی کوئی یکساں چیز نہیں اور نہ وہ خلاف عقل کے معنی میں ہے، استبعادات عقلی کی فہرست ہر زمانہ میں کھٹتی اور بڑھتی رہی ہے، اس لئے قرآن پاک کی تفسیر کا یہ معیار نہیں بنایا جاسکتا، تاہم اس میں شک نہیں کہ ہر زمانہ کا ماحول دوسرے زمانہ سے الگ ہوتا ہے عقلی مسلمات اور زمانہ کے غیر محسوس عقائد ہمیشہ بدلتے رہتے ہیں، اس لئے ہر کتاب کے مفہوم و معنی کے سمجھنے میں اس زمانہ کے مؤثرات سے قطع نظر کرنا کسی طرح ممکن ہی نہیں، ہر زمانہ کے لوگ اپنے ہی زمانہ کے مؤثرات کے مطابق کسی کلام کو سمجھنا چاہتے ہیں، فانی انسان کے فانی کلام اور جزئی علم رکھنے والوں کے جزئی علم، اگر ایک زمانہ میں صحیح اور دوسرے زمانہ میں غلط ہو جائیں تو ایسا ہونا بہت حد تک قرین قیاس ہے، مگر خدائے پاک کے کلام میں جس کا علم ازل سے ابد تک محیط ہے اس قسم کا تصور بھی ذہن میں نہیں لایا جاسکتا، اس لئے کہ اگر مخلص اہل علم اور نیک نیت علماء اس کلام کی مزید تشریح اپنے زمانہ کے مؤثرات کے مطابق اس طرح کر سکیں کہ وہ متکلم کے اصول متواترہ مخاطب اول ﷻ کی تفہیم اور زبان کے لغت و قواعد کے خلاف نہ ہو تو یہ سعی مشکور ہوگی۔

الفوز الکبیر، مطبوعہ مکتبہ حجاز دیوبند کے صفحہ ۱۴ پر مندرجہ ذیل عبارت موجود ہے جس سے مذکورہ نظریہ کی تائید ہوتی ہے۔

والتفسیر بالرأی: هو التفسیر بالهوی والتفسیر من عند نفسه، بحيث یوجب تغییر المسئلة

اجماعیہ قطعہ او تبدیلیاً فی عقیدۃ السلف المجمع علیہا وأما التفسیر بالدلیل والقرینۃ فهو تفسیر صحیح معتبر فی الشرع ومن یطالع کتب التفسیر یجدہا مشحونۃ بمثل ہذہ التفاسیر فلا ضیر فیہا۔

اسی بناء پر اس زمانہ سے جب سے مسلمانوں میں عقلیات کا رواج ہوا، اس نظریہ سے بھی قرآن پاک کی تفسیریں لکھی گئیں، معتزلہ میں ابو مسلم اصفہانی کی تفسیر اور قاضی عبد الجبار معتزلی کی تنزیہ القرآن اور اہل سنت میں ابو منصور ماتریدی کی تاویلات اور امام ابن فورک کی مشکلات القرآن اور امام محمد غزالی کی جواہر القرآن اور سب سے آخر میں امام فخر الدین رازی کی تفسیر کبیر اپنے اپنے زمانہ کے مؤثرات کی بہترین ترجمان ہیں، سرسید احمد خان نے ہندوستان میں اور مفتی محمد عبدہ نے مصر میں ادھر توجہ کی اور قرآن مجید کی آیات کی اپنے زمانہ کے خیالات کے مطابق تفسیر کی کوشش کی، اگر بالفرض سرسید کی نیت خیر بھی ہو، مگر افسوس کہ ان کے حسن نیت کے مطابق ان کے علم کا پایہ نہ تھا، اور نہ ان کو عربی زبان کے لغت و ادب پر عبور تھا، اس لئے ان کی غلطیاں ان کی صحت سے زیادہ ہوئیں، اور خصوصاً فطرت اور قوانین فطرت کا جو تخیل ان کے زمانہ میں چھایا تھا ان کی غلط پیروی نے ان کو جادہ حق سے ہٹا دیا۔

اس کے بعد مصر میں سید رشید رضا اور ہندوستان میں مولانا عبد الحمید فراہی کا دور شروع ہوا، یہ دونوں گواصول میں مختلف تھے مگر نتیجہ میں بہت حد تک متفق تھے، رشید مرحوم آیات و روایات کی چھان بین کر کے آیات کو روح عصری کے مطابق کرتے تھے، اور فراہی رحمہ اللہ خود قرآن پاک کے نظم و نسق اور قرآن پاک کی دوسری آیتوں کی تطبیق اور کلام عرب کی تصدیق سے مطالب کو حل کرتے تھے۔

اسی زمانہ میں مصر میں دو اور تفسیروں کی تالیف شروع ہوئی، ایک نئے تعلیم یافتہ فاضل فرید وجدی کے قلم سے، دوسرے ایک ایسے فاضل کے قلم سے جو یورپ کے علوم و فنون اور ترقیات سے پوری طرح واقف اور اپنے گھر کی قدیم دولت سے بھی آشنا تھے یعنی حضرت شیخ طنطاوی رحمہ اللہ جو ہری جو جامعہ مصریہ اور مدرسہ دارالعلوم میں ایک زمانہ تک علوم و فنون کے مدرس رہ چکے تھے، شیخ طنطاوی جو ہری کی تفسیر کی اصل غایت مسلمانوں کو نئے علوم و فنون کی طرف متوجہ کرانا اور مسلمانوں کو یہ باور کرانا ہے کہ ان کا یہ تنزل اس وقت تک دور نہ ہوگا جب تک وہ جدید سائنس اور دوسرے نئے علوم اور یورپ کے جدید آلات اور علمی و مادی قوتوں سے مسلح نہ ہوں گے۔

سید صاحب کے بعد اسی خیال نے تذکرہ کی صورت اختیار کر لی تھی مگر افسوس کہ جو غلطی سرسید سے ان کے زمانہ میں ہوئی وہی صاحب تذکرہ سے اپنے زمانہ میں ہوئی، مسلمانوں کو یورپ کے علوم و فنون اور مادی قوتوں کی تحصیل کی طرف متوجہ کرنا بالکل صحیح ہے مگر اس کے لئے یہ بالکل ضروری نہیں کہ ہم اپنے چودہ سو برس کے سرمایہ کو نذر آتش یا دریا برد کر دیں اور پہلے کے سارے مفسرین، اہل لغت، اہل قواعد اور اہل علم کو ایک سرے سے جاہل، دشمن اسلام اور احمق کہنا شروع کر دیں ورنہ آئندہ جب زمانہ ورق پلٹے گا، مؤثرات اور ماحول میں تغیر ہوگا تو ان خوش فہموں کی تفسیریں اور تاویلیں بھی ایسی ہی غلط اور دور از کار نظر آئیں گی، جیسی آج ان کی نظر میں امام ماتریدی اور امام غزالی، اور امام رازی کی تفسیریں معلوم ہوتی ہیں۔

خدا کا کلام بحرنا پیدا کنار ہے بھلا اس کی موجوں کی گنتی کون کر سکتا ہے؟ بس جس کو جو کچھ نظر آتا ہے وہ ایمانداری اور دیانتداری کے ساتھ اس کی تشریح کرے لیکن جو کچھ اگلوں کو نظر آیا اس کو نادانی اور جہالت نہ کہے اور جو آئندہ نظر آئے گا اس کا انکار نہ کریں اور صرف اپنی ہی نظر کی وسعت کو جو زمان و مکان کی قیود و حدود میں گھری ہے تحقیق کی انتہا اور صحت کا معیار قرار نہ دے لیں۔

امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا اس پر اجماع ہے، کہ حدیث قرآن کریم کے بعد دین کا دوسرا اہم ماخذ ہے، لیکن بیسویں صدی کے آغاز میں جب مسلمانوں پر مغربی اقوام کا سیاسی نظریاتی تسلط بڑھا تو کم علم مسلمانوں کا ایسا طبقہ وجود میں آیا جو مغربی افکار سے بیحد مرعوب تھا، وہ یہ سمجھتا تھا کہ دنیا میں ترقی، تقلید مغرب کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی لیکن اسلام کے بہت سے احکام اس کے راستہ میں رکاوٹ بنے ہوئے تھے اس لئے انہوں نے مغربی افکار سے ہم آہنگ کرنے کے لئے اسلامی احکام میں تحریف کا سلسلہ شروع کیا اس طبقہ کو اہل تجدد کہا جاتا ہے، ہندوستان میں سرسید احمد خاں، مصر میں طہ حسین اور ترکی میں ضیا گوگ الپ اس طبقہ کے رہنما ہیں، ان حضرات نے مغربی افکار سے متاثر بلکہ مرعوب ہو کر حجیت حدیث کا انکار کیا اور تفسیر کے متفق علیہ اصولوں کو خیر باد کہہ کر اپنے خیالات کے مطابق تفسیریں بھی کیں۔

قرآن کریم کی تفسیر کے بارے میں ایک غلط فہمی کا ازالہ

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن کریم کی تفسیر ایک انتہائی نازک اور مشکل کام ہے جس کے لئے صرف عربی زبان جان لینا کافی نہیں بلکہ تمام متعلقہ علوم میں مہارت ضروری ہے، افسوس ہے کہ کچھ عرصہ سے مسلمانوں میں یہ خطرناک وبا چل پڑی ہے کہ بہت سے لوگوں نے صرف عربی زبان پڑھ لینے کو تفسیر قرآن کے لئے کافی سمجھ رکھا ہے، چنانچہ جو شخص بھی معمولی عربی پڑھ لیتا ہے یا از خود مطالعہ کر لیتا ہے وہ قرآن کریم میں رائے زنی شروع کر دیتا ہے، بلکہ بعض اوقات ایسا بھی دیکھا گیا ہے کہ عربی زبان کی نہایت معمولی شد بد رکھنے والے لوگ نہ صرف من مانے طریقہ پر قرآن کریم کی تفسیر شروع کر دیتے ہیں، بلکہ پرانے مفسرین کی غلطیاں نکالنے کے درپے ہو جاتے ہیں، یہاں تک کہ بعض ستم ظریف صرف ترجمہ کا مطالعہ کر کے اپنے آپ کو قرآن کا عالم سمجھنے لگتے ہیں، اور بڑے بڑے مفسرین پر تنقید کرنے سے نہیں چوکتے۔

خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ یہ انتہائی خطرناک طرز عمل ہے جو دین کے معاملہ میں نہایت مہلک گمراہی کی طرف لے جاتا ہے، دنیوی علوم و فنون کے بارے میں ہر شخص اس بات کو سمجھ سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص محض انگریزی زبان سیکھ کر میڈیکل سائنس کی کتابوں کا مطالعہ کر لے تو دنیا کا کوئی صاحب عقل اسے ڈاکٹر تسلیم نہیں کر سکتا اور نہ اپنی جان اس کے حوالہ کر سکتا ہے جب تک کہ اس نے کسی میڈیکل کالج میں باقاعدہ تعلیم و تربیت حاصل نہ کی، اس لئے کہ ڈاکٹر بننے کے لئے صرف انگریزی سیکھ لینا کافی نہیں، اسی طرح انجینئرنگ کی کتابوں کے مطالعہ سے انجینئر نہیں بن سکتا، جب ڈاکٹر اور انجینئر بننے کے لئے یہ کڑی شرائط ضروری ہیں تو آخر قرآن و حدیث کے معاملہ میں صرف عربی سیکھ لینا کیسے کافی ہو سکتا ہے؟ آخر قرآن و سنت ہی اتنے لاوارث

کیسے ہو سکتے ہیں کہ ان کی تشریح و تفسیر کے لئے کسی علم و فن کو حاصل کرنے کی ضرورت نہ ہو؟ اور اس کے معاملہ میں جو شخص چاہے رائے زنی شروع کرے۔

وَلَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ كَاتِبٍ مَطْلَب

بعض لوگ کہتے ہیں کہ قرآن کریم نے خود ارشاد فرمایا ہے کہ وہ وَلَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ اور بلاشبہ ہم نے قرآن نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے، اور جب قرآن کریم آسان کتاب ہے تو اس کی تشریح کے لئے کسی لمبے چوڑے علم و فن کی ضرورت نہیں، لیکن یہ استدلال ایک شدید مغالطہ ہے جو خود کم فہمی اور سطحیت پر مبنی ہے، واقعہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیات دو قسم کی ہیں، ایک وہ جن میں عام نصیحت کی باتیں اور سبق آموز واقعات اور عبرت و موعظت کے مضامین بیان کئے گئے ہیں، اس قسم کی آیات بلاشبہ آسان ہیں، اور جو شخص بھی عربی سے واقف ہو وہ انہیں سمجھ کر نصیحت حاصل کر سکتا ہے، مذکورہ بالا آیت میں اسی قسم کی تعلیمات کے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ ان کو ہم نے آسان کر دیا ہے، چنانچہ خود اس آیت میں لفظ لِلذِّكْرِ اسی پر دلالت کرتا ہے۔

اس کے برخلاف دوسری قسم کی آیات وہ ہیں جو احکام و قوانین عقائد اور علمی مضامین پر مشتمل ہیں، اس قسم کی آیات کا کما حقہ سمجھنا اور ان سے احکام مستنبط کرنا ہر شخص کا کام نہیں، جب تک کہ اسلامی علوم میں بصیرت اور پختگی حاصل نہ ہو، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام کی مادری زبان اگرچہ عربی تھی، لیکن وہ آنحضرت ﷺ سے قرآن کریم کی تعلیم حاصل کرنے میں طویل مدتیں صرف کرتے تھے، علامہ سیوطی نے امام ابو عبد الرحمن سلمیٰ سے نقل کیا ہے کہ جن حضرات صحابہ نے آنحضرت ﷺ سے قرآن کریم کی تعلیم باقاعدہ حاصل کی ہے، مثلاً حضرت عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ اور عبد اللہ بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ وغیرہ، انہوں نے ہمیں بتایا کہ جب وہ آنحضرت ﷺ سے دس آیتیں سیکھتے تو اس وقت تک آگے نہیں بڑھتے تھے جب تک ان آیتوں کے متعلق تمام علمی اور عملی باتوں کا احاطہ نہ کر لیں، وہ فرماتے ہیں کہ تَعَلَّمْنَا الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ وَالْعَمَلَ جَمِيعًا ہم نے قرآن اور علم و عمل ساتھ ساتھ سیکھا ہے۔ (اتقان ۲/۱۷۶) چنانچہ موطا امام مالک میں روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر نے صرف سورہ بقرہ یاد کرنے میں پورے آٹھ سال صرف کئے، اور مسند احمد میں حضرت انس فرماتے ہیں کہ ہم میں سے جو شخص سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھ لیتا تو ہماری نظر میں اس کا مرتبہ بہت بلند ہو جاتا۔ (ایضاً)

غور کرنے کی بات یہ ہے کہ یہ حضرات صحابہ جن کی مادری زبان عربی تھی جو عربی کے شعر و ادب میں مہارت تامہ رکھتے تھے اور جن کو لمبے لمبے قصیدے معمولی توجہ سے ازبر ہو جاتے تھے، انہیں قرآن کریم کو یاد کرنے اور اس کے معانی سمجھنے کے لئے اتنی طویل مدت کی کیا ضرورت تھی، اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ قرآن کریم اور اس کے علوم سیکھنے کے لئے صرف عربی زبان کی مہارت کافی نہیں تھی بلکہ اس کے لئے آنحضرت ﷺ کی صحبت اور تعلیم سے فائدہ اٹھانا ضروری تھا، اب ظاہر ہے کہ صحابہ کرام کو عربی

زبان کی مہارت اور نزول وحی کا براہ راست مشاہدہ کرنے کے باوجود (عالم قرآن) بننے کے لئے باقاعدہ حضور سے تعلیم حاصل کرنے کی ضرورت تھی، تو نزول قرآن کے سینکڑوں ہزاروں سال بعد عربی کی معمولی شد بد پیدا کر کے یا صرف ترجمہ دیکھ کر مفسر قرآن بننے کا دعویٰ کتنی بڑی جسارت اور علم دین کے ساتھ کیسا افسوس ناک مذاق ہے؟ ایسے لوگوں کو جو اس جسارت کا ارتکاب کرتے ہیں سرکارِ دو عالم ﷺ کا یہ ارشاد اچھی طرح یاد رکھنا چاہئے۔

مَنْ تَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَاصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ جو شخص قرآن کے معاملہ میں (محض) اپنی رائے سے گفتگو کرے اور اس میں وہ کوئی صحیح بات بھی کہہ دے تب بھی اس نے غلطی کی۔
(ابوداؤد، نسائی، از اتقان ۲/۱۷۹)

محمد جمال بلند شہری،

متوطن شہر میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند

۱۴۲۲/۱۲/۲۲ھ

مُقَدِّمَةُ

وحی کی ضرورت

آخر یہ کیسے ممکن ہے کہ جس ذات نے چاند سورج، آسمان زمین، ستاروں اور سیاروں کا ایسا محیر العقول نظام پیدا کیا وہ اپنے بندوں تک پیغام رسانی کا کوئی ایسا انتظام بھی نہ کر سکے کہ جس کے ذریعہ انسانوں کو ان کے مقصد زندگی سے متعلق ہدایات دی جاسکیں، اگر اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ پر ایمان ہے تو پھر یہ بھی ماننا پڑے گا کہ اس نے اپنے بندوں کو اندھیرے میں نہیں چھوڑا ہے، بلکہ ان کی رہنمائی کے لئے کوئی باقاعدہ نظام ضرور بنایا ہے، پس رہنمائی کے اسی باقاعدہ نظام کا نام وحی رسالت ہے، اس سے صاف واضح ہے کہ وحی ایک دینی عقیدہ ہی نہیں ایک عقلی ضرورت بھی ہے، جس کا انکار درحقیقت اللہ کی حکمت بالغہ کا انکار ہے۔

ہر مسلمان اس بات سے بخوبی واقف ہے کہ انسان کو اس دنیا میں امتحان و آزمائش کے لئے بھیجا گیا ہے، اور اس کے ذمہ کچھ فرائض عائد کر کے پوری کائنات کو اس کی خدمت میں بالواسطہ یا بلاواسطہ لگا دیا ہے۔

لہذا انسان کے دنیا میں آنے کے بعد دو کام ناگزیر ہیں، ایک یہ کہ وہ اس کائنات سے جو اس کے چاروں طرف پھیلی ہوئی ہے ٹھیک ٹھیک کام لے، اور دوسرے یہ کہ اس کائنات کو استعمال کرتے وقت احکام خداوندی کو مد نظر رکھے اور کوئی ایسی حرکت نہ کرے جو اللہ تعالیٰ کی مرضی کے خلاف ہو۔

ان دونوں کاموں کے لئے انسان کو علم کی ضرورت ہے، اس لئے کہ علم کے بغیر کائنات سے صحیح طور پر فائدہ اٹھانا ممکن نہیں، نیز جب تک اس کو یہ معلوم نہ ہو کہ خدا کی مرضی کیا ہے، اور کن کاموں کو وہ پسند اور کن کو ناپسند کرتا ہے، اس وقت تک اس کے لئے اللہ کی مرضی پر کاربند ہونا ممکن نہیں۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کرنے کے ساتھ ساتھ تین چیزیں ایسی پیدا کی ہیں جن کے ذریعہ اسے مذکورہ چیزوں کا علم ہوتا ہے، ایک انسان کے حواس خمسہ ظاہرہ سے جو کہ آنکھ، کان، ناک، زبان اور پورے جسم میں قدرت نے ودیعت فرمادیئے ہیں، قوت باصرہ آنکھ میں، قوت سامعہ کان میں، قوت شامہ ناک میں، قوت ذائقہ زبان میں، اور قوت لامسہ پورے جسم میں، یہ قوت پورے جسم کے اعتبار سے ہاتھوں میں اور ہاتھوں میں بھی انگلیوں میں اور انگلیوں میں سے بھی انگشت شہادت میں سب سے زیادہ ہے، دوسری چیز عقل ہے اور تیسری وحی، چنانچہ انسان کو بہت سی چیزوں کا علم حواس خمسہ ظاہرہ سے حاصل ہوتا ہے اور بہت سی چیزوں کا علم عقل سے حاصل ہوتا ہے، ماورجوباتیں ان دونوں کے ذریعہ معلوم نہیں ہو سکتیں ان کا علم وحی کے ذریعہ عطا کیا جاتا ہے۔

علم کے ان مذکورہ تینوں ذرائع میں ترتیب کچھ ایسی ہے کہ ہر ایک کی ایک خاص حد اور مخصوص دائرہ کار ہے جس سے آگے وہ

کام نہیں دیتا، چنانچہ جو چیزیں انسان کو اپنے حواس خمسہ ظاہرہ سے معلوم ہوتی ہیں، ان کا علم محض عقل سے نہیں ہو سکتا، مثلاً آپ کے سامنے ایک شخص بیٹھا ہوا ہے، آپ کو اپنی آنکھ کے ذریعہ یہ معلوم ہو گیا کہ یہ انسان ہے اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کا رنگ گورا یا کالا ہے، لیکن اگر یہی باتیں آپ اپنے حواس کو معطل کر کے محض عقل سے معلوم کرنا چاہیں، تو یہ ناممکن ہے، اسی طرح جن چیزوں کا علم عقل کے ذریعہ ہوتا ہے وہ محض حواس ظاہرہ سے معلوم نہیں ہو سکتیں، مثلاً اسی شخص کے بارے میں آپ کو یہ معلوم ہے کہ اس کی کوئی نہ کوئی ماں ضرور ہے، نیز آپ یہ بھی جانتے ہیں کہ اس کو کسی نے پیدا کیا ہے اگرچہ آپ کے سامنے اس کی ماں موجود نہیں ہے، اور نہ آپ اس کے پیدا کرنے والے کو دیکھ سکتے ہیں، مگر آپ کی عقل یہ بتا رہی ہے کہ یہ شخص خود بخود پیدا نہیں ہو سکتا، اب اگر آپ اس علم کو اپنی عقل کے بجائے اپنی آنکھ سے یا کان سے یا ناک سے حاصل کرنا چاہیں تو یہ ممکن نہیں ہے۔

غرض یہ کہ جہاں تک حواس خمسہ کا تعلق ہے وہاں تک عقل کوئی رہنمائی نہیں کر سکتی، اور جہاں حواس خمسہ جواب دیدیتے ہیں وہیں سے عقل کا کام شروع ہوتا ہے، لیکن عقل کی رہنمائی بھی غیر محدود نہیں ہے یہ بھی ایک حد پر جا کر رک جاتی ہے، اور بہت سی باتیں ایسی ہیں کہ ان کا علم نہ حواس سے حاصل ہو سکتا ہے اور نہ عقل سے مثلاً عقل نے یہ تو بتا دیا کہ اسے ضرور کسی نے پیدا کیا ہے، لیکن اس شخص کو کیوں پیدا کیا گیا ہے؟ اس کے ذمہ پیدا کرنے والے کے کیا فرائض ہیں؟ اور اس کا کونسا کام اللہ کو پسند اور کونسا ناپسند ہے؟ یہ سوالات ایسے ہیں کہ ان کا جواب عقل و حواس دونوں مل کر بھی نہیں دے سکتے، ان سوالات کا جواب دینے کے لئے اللہ نے جو ذریعہ متعین کیا ہے اسی کا نام وحی ہے۔ (علوم القرآن)

اس سے واضح ہو گیا کہ وحی انسان کے لئے وہ اعلیٰ ترین ذریعہ علم ہے جو اسے اس کی زندگی سے متعلق ان سوالات کا جواب مہیا کرتا ہے جو عقل و حواس کے ذریعہ حل نہیں ہوتے، حالانکہ ان سوالوں کا جواب حاصل کرنا اس کے لئے ضروری ہے، اور مذکورہ تشریح سے یہ بات واضح ہو گئی کہ صرف عقل اور مشاہدہ انسان کی رہنمائی کے لئے کافی نہیں، بلکہ اس کی ہدایت کے لئے وحی الہی ایک ناگزیر ضرورت ہے، اور چونکہ بنیادی طور پر وحی کی ضرورت پیش ہی اس جگہ آتی ہے جہاں عقل کام نہیں دیتی، اس لئے یہ ضروری نہیں کہ وحی کی ہر بات کا ادراک عقل سے ہو ہی جائے، جس طرح کسی چیز کا رنگ معلوم کرنا عقل کا کام نہیں بلکہ حواس کا کام ہے، اسی طرح بہت سے دینی معتقدات کا علم دینا عقل کے بجائے وحی کا منصب ہے اور ان کے ادراک کے لئے محض عقل پر بھروسہ کرنا درست نہیں، نہ صرف یہ کہ محض حواس ظاہرہ اور عقل پر بھروسہ کرنا درست نہیں، بلکہ یہ دونوں ذریعہ علم بعض اوقات نہ صرف یہ کہ رہنمائی نہیں کرتے بلکہ غلط رہنمائی بھی کرتے ہیں، مثلاً اس شخص کو جس کے جسم میں خلط صفراء غالب ہو گئی ہر چیز پہلی نظر آتی ہے، حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہونا، یا ایک کے دو نظر آتے ہیں، اسی طرح بعض اوقات میٹھی چیز کڑوی اور کڑوی میٹھی معلوم ہوتی ہے، اور اگر قوت سامعہ میں خلل واقع ہو جائے تو مختلف قسم کی آوازیں آنے لگتی ہیں حالانکہ خارج میں ان کا وجود نہیں ہوتا۔

عقل اگرچہ معلومات کا اہم ذریعہ ہے مگر یہ کوئی ضروری نہیں کہ عقل ہمیشہ درست نتیجے ہی پر پہنچے، اگر عقل ہمیشہ درست نتیجے پر پہنچا کرتی تو عقلاء کے درمیان کسی مسئلہ میں اختلاف نہ ہوتا حالانکہ ایک ہی مسئلہ ہے کہ ایک عاقل اس کو درست کہتا ہے اور دوسرا اس کی ضد کو درست کہتا ہے، اس سے بھی بڑھ کر تعجب کی بات یہ ہے کہ ایک ہی شخص ایک وقت میں ایک

بات کو درست کہتا ہے اور دوسرے وقت میں اس کی ضد کو درست کہتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ عقل کوئی آخری معیار نہیں، بلکہ عقل کا ایک محدود دائرہ کار ہے۔

آخری معیار وحی ہے

حواس خمسہ ظاہرہ و باطنہ کی پرواز کی ایک حد ہے، ہر ایک کا ایک دائرہ عمل ہے، ان میں سے کوئی بھی اپنی حد سے آگے کام نہیں کر سکتا، مثلاً آنکھ سے دیکھ کر، آپ یہ تو بتا سکتے ہیں کہ دارالعلوم کی مسجد رشید سفید پتھر کی بنی ہوئی نہایت خوبصورت ہے، اس کے فلک بوس دو منارے ہیں، مگر یہی کام آپ کان سے لینا چاہیں یا آنکھ کے بجائے کان سے آپ مسجد رشید کی خوبصورتی اور رنگ معلوم کرنا چاہیں تو آپ کو مایوسی ہوگی، اسی طرح آپ آنکھ یا کان یا ناک سے یہ معلوم کرنا چاہیں کہ یہ مسجد رشید خود بخود وجود میں آگئی ہے، یا اس کا کوئی بنانے والا ہے؟ تو ظاہر ہے کہ کان یا آنکھ یا ناک اس کا جواب نہیں دے سکتے، اس لئے کہ یہ بات ان کے دائرہ کار سے باہر کی چیز ہے، یہ کام عقل کا ہے، عقل بتا سکتی ہے کہ یہ مسجد رشید خود بخود وجود میں نہیں آئی بلکہ اس کا بنانے والا نہایت ہوشیار اور اپنے فن کا ماہر شخص ہے، اسی طرح عقل کا بھی اپنا ایک دائرہ کار ہے جہاں حواس خمسہ ظاہرہ کی حد ختم ہو جاتی ہے، وہاں سے عقل کی پرواز شروع ہوتی ہی، مگر اس کی پرواز بھی ایک حد پر پہنچ کر رک جاتی ہے، مذکورہ ذرائع معلومات کے علاوہ ایک ذریعہ اور بھی ہے جس کو وحی کہا جاتا ہے، اس کی ضرورت وہاں پڑتی ہے جہاں عقل کی پرواز ختم ہو جاتی ہے، وحی کی اگر کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں، اس لئے کہ وحی الہی رہنمائی ہی وہاں کرتی ہے جہاں عقل ہتھیار ڈال دیتی ہے، جو لوگ وحی الہی کو تسلیم نہیں کرتے وہ غلط اور صحیح کا تمام تر دار و مدار عقل ہی پر رکھتے ہیں، حالانکہ نہ تو عقل آخری معیار ہے اور نہ اس کا لگا بندھا کوئی ضابطہ ہے نیز اس کی پرواز بھی محدود ہے، اگر آپ عقل سے اس کے دائرہ کار سے باہر کی بات معلوم کریں گے تو نہ صرف یہ کہ وہ صحیح جواب نہیں دے گی بلکہ وہ خود بھی شکست و ریخت کا شکار ہو جائے گی، جس طرح کہ اگر کوئی شخص سونا تولنے کے کانٹے سے گیہوں کا بھرا ہوا بورا تولنے لگے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ بورا تلنے کے بجائے وہ کانٹا خود ٹوٹ پھوٹ کر برابر ہو جائے گا، اور لوگ تولنے والے کو بھی بے وقوف اور احمق بتائیں گے۔

تاریخ انسانی میں عقل نے بے شمار مرتبہ دھوکے کھائے ہیں، اگر عقل کو آزاد چھوڑ دیا جائے تو انسان کہاں سے کہاں تک پہنچ جاتا ہے، تاریخ میں آپ کو ہزاروں مثالیں ایسی مل جائیں گی کہ عقل کے نزدیک وہ بالکل درست ہیں، ان میں کوئی قباحت نہیں ہے، بلکہ اگر اس کے خلاف ہوتا تو خلاف عقل ہوتا۔

کیا حقیقی بہن سے نکاح کرنا عقل کے عین مطابق ہے؟

آج سے تقریباً آٹھ سو سال پہلے مسلمانوں میں ایک فرقہ پیدا ہوا تھا جو باطنی فرقہ کے نام سے مشہور تھا، اور اس کو قرامطہ بھی کہتے تھے، اس فرقہ کا ایک مشہور پیشوا گذرا ہے جس کا نام عبید اللہ بن حسن قیروانی ہے، اس نے اپنے پیروکاروں کے نام ایک خط

لکھا جس میں اس نے اپنے پیروکاروں کو زندگی گزارنے کے لئے ہدایات دی ہیں، اس میں وہ لکھتا ہے:

”میری سمجھ میں یہ بے عقلی کی بات نہیں آتی کہ لوگوں کے پاس اپنے گھر میں بڑی خوبصورت سلیقہ شعار لڑکی، بہن کی شکل میں موجود ہے، اور بھائی کے مزاج کو بھی سمجھتی ہے، اس کی نفسیات سے بھی بخوبی واقف ہے لیکن یہ بے عقل انسان اس بہن کا ہاتھ ایک اجنبی شخص کو پکڑا دیتا ہے، جس کے بارے میں یہ بھی نہیں معلوم کہ اس کے ساتھ اس کا نبھاؤ ہو سکے گا یا نہیں؟ وہ مزاج سے واقف ہے یا نہیں؟ اور خود اپنے لئے بعض اوقات ایسی لڑکی لے آتا ہے کہ جو حسن و جمال کے اعتبار سے بھی اور سلیقہ شعاری کے اعتبار سے بھی اور مزاج شناسی کے اعتبار سے اس کے ہم پلہ نہیں ہوتی۔

میری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ اس بے عقلی کا کیا جواز ہے کہ اپنے گھر کی دولت تو دوسرے کے ہاتھ میں دیدے اور اپنے لئے ایک ایسی چیز لے آئے کہ جو اس کو پوری راحت بھی نہ دے سکے، یہ تو عقل کے بالکل خلاف ہے، لہذا میں اپنے پیروں کو نصیحت کرتا ہوں کہ وہ اس بے عقلی سے اجتناب کریں، اور اپنے گھر کی دولت کو گھر میں ہی رکھیں۔“

(الفرق بین الفرق للبغدادی: ص ۸۱)

عقلی جواب ناممکن

آپ اخلاقی طور پر اس کے نظریہ پر جتنی بھی چاہیں لعنت بھیجیں، لیکن کیا خالص عقل کی بنیاد پر جو وحی الہی کی رہنمائی سے آزاد ہو، جس کو وحی الہی کی روشنی میسر نہ ہو اس کے استدلال کا جواب خالص عقل کی بنیاد پر قیامت تک دیا جاسکتا ہے؟

عقل کو وحی الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار سمجھنے کا بھیا نک نتیجہ

گیارہویں صدی عیسوی کے کلیسا سے جب وہ دینی امور کا ذمہ دار تھا، ایک بھیا نک غلطی ہوئی کہ اس نے اپنی مقدس کتابوں میں ان تاریخی، جغرافیائی اور طبقاتی نظریات اور مشہورات کو داخل کر دیا جو اس زمانہ کی تحقیقات اور مسلمات سمجھے جاتے تھے، انسانی علم و عقل کی رسائی اس زمانہ میں اسی حد تک ہوئی تھی، لیکن وہ درحقیقت انسانی علوم و عقل کی آخری حد نہ تھی، مگر اس کو آخری سمجھ لیا گیا تھا، انسانی عقل کا سفر چونکہ بتدریج جاری ہے اس لئے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آنے والا نظریہ گذشتہ نظریہ کی تردید کر دیتا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل کی ہر منزل عارضی ہوتی ہے، اس پر کوئی پائدار عمارت قائم نہیں کی جاسکتی، ورنہ توریت کی دیوار کی طرح کھسک کر منہدم ہو جائے گی۔

ارباب کلیسا نے غالباً نیک نیتی سے ایسا کیا تھا، ان کا مقصد غالباً یہ تھا کہ اس سے ان آسمانی کتابوں کی عظمت شان اور مقبولیت میں اضافہ ہوگا، لیکن آگے چل کر یہی چیز ان کے لئے وبال جان اور مذہب و عقلیت کے اس نامبارک معرکہ کا سبب بن گئی جس میں مذہب نے شکست فاش کھائی، چونکہ کلیسا نے مذہب میں عقلی علوم کی آمیزش کر لی تھی اس لئے اس شکست کا نتیجہ یہ ہوا کہ یورپ میں اہل مذہب کا ایسا زوال ہوا کہ جس کے بعد اس کا عروج نہ ہو سکا، اس سے زیادہ افسوسناک بات یہ ہوئی کہ یورپ لادینی ہو گیا۔

عقلیت پسندوں پر کلیسا کے مظالم

یہ وہ زمانہ تھا جب کہ یورپ میں عقلیت پسندی کا کوہ آتش فشاں پھٹ چکا تھا، علماء طبعیات اور محققین تقلید کی زنجیریں توڑ چکے تھے، انہوں نے ان بے اصل نظریات کی تردید کی جن کو کلیسا اور اہل مذہب نے اپنی مقدس کتابوں میں داخل کر لیا تھا اور ان پر سخت تنقید کرتے ہوئے ان پر بے سمجھے ایمان لانے سے انکار کر دیا تھا جس کی وجہ سے مذہبی حلقوں میں قیامت برپا ہو گئی تھی، ارباب کلیسا نے کہ جن کے ہاتھوں میں اس وقت زمام اقتدار تھی ان محققین اور ماہرین طبعیات علماء کی تکفیر کی، اور ملاحدہ اور مرتدین کی صفوں میں شامل کر کے دین مسیحی کی حفاظت کے لئے ان کا خون بہانے کی اجازت دیدی، ایمر جنسی اور فوری عدالتیں قائم کی گئیں، ان عدالتوں میں ایک اندازہ کے مطابق تین لاکھ لوگوں کو سزائے موت دی گئی جن میں تیس ہزار افراد کو زندہ جلایا گیا، انہیں زندہ جلائے جانے والوں میں ہیئت اور طبعیات کے مشہور عالم برونو (Bruno) بھی شامل ہے، جس کا سب سے بڑا جرم کلیسا کے نزدیک یہ تھا کہ وہ اس کرۂ ارض کے علاوہ اور دوسری دنیاؤں اور آبادیوں کا بھی قائل تھا، اسی طرح مشہور ماہر طبعیات و فلکیات گلیلیو (Galilio) کو اس بناء پر موت کی سزا دی گئی کہ وہ آفتاب کے گرد زمین کی گردش کا قائل تھا، موجودہ تمام حقائق کی روشنی میں یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ عقل انسانی وحی الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار نہیں ہے، جن لوگوں نے عقل کو ہر معاملہ میں آخری معیار سمجھا ہے انہوں نے قدم قدم پر ٹھوکریں کھائی ہیں۔

تاریخ حفاظت قرآن

قرآن کریم چونکہ ایک ہی دفعہ پورا کا پورا نازل نہیں ہوا اس لئے یہ ممکن نہیں تھا کہ شروع ہی سے اسے کتابی شکل دیکر محفوظ کر لیا جائے، چنانچہ ابتداء اسلام میں قرآن کی حفاظت کے لئے سب سے زیادہ زور حافظہ پر دیا گیا، مگر چونکہ محض حفظ کی صورت میں نسیان کا امکان رہتا ہے اہل لئے حفظ کے ساتھ ساتھ کتابت کا بھی اہتمام کیا گیا۔ جمع و ترتیب کا کام بھی آپ ﷺ کی ہدایت اور نگرانی میں ہو رہا تھا، ایسا نہیں تھا کہ صحابہ کرام کیف ما اتفق جہاں چاہا لکھ دیا، مثلاً جب غیر اولی الضرر کے الفاظ نازل ہوئے تو آپ نے نہ صرف یہ کہ فوراً قلمبند کرنے کا حکم فرمایا بلکہ یہ بھی فرمایا کہ فلاں آیت کے بعد لکھو، چنانچہ آنحضرت کے وصال کے بعد سلسلہ وحی بند ہوا، تو اس وقت صحابہ کے پاس مکمل قرآن مرتب شکل میں لکھا ہوا موجود تھا مگر آپ ﷺ کی موجودگی میں سلسلہ وحی جاری رہنے کی وجہ سے درمیانی اضافوں کی گنجائش تھی اس لئے کتابی شکل میں نہ تھا۔

علامہ قسطلانی فرماتے ہیں وقد کان القرآن مکتوباً فی عہدہ صلی اللہ علیہ وسلم لکن غیر مجموعۃ فی موضع واحد یعنی قرآن آپ ﷺ کے عہد میں مکمل طور پر لکھا جا چکا تھا البتہ یکجا تمام سورتوں کی شیرازہ بندی نہیں تھی۔

حضرت ابو بکر صدیق کے عہد میں تاریخ حفاظت قرآن

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں یمامہ کے مقام پر مدعی نبوت مسیلمۃ الکذاب سے ایک خوں ریز جنگ ہوئی جس میں تقریباً بارہ مسلمان شہید ہوئے ان میں سات سو حفاظ اور قراء بھی شہید ہوئے، حفاظ قرآن کی اس کثیر تعداد کے شہید ہو جانے سے سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شدید اندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ آئندہ جنگوں میں باقی حفاظ بھی شہید ہو جائیں، اور اس دولت سے امت محروم ہو جائے، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو بکر صدیق کو اس طرف توجہ دلائی، ابتداءً تو ابو بکر صدیق تیار نہ ہوئے مگر حضرت عمر فاروق کے مسلسل اصرار اور خود غور و فکر کر کے نتیجہ کی وجہ سے آخر کار حضرت ابو بکر صدیق کو بھی اس مسئلہ میں شرح صدر ہو گیا اور آپ تیار ہو گئے، چنانچہ آپ نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلایا اور فرمایا آپ ایک صالح نوجوان ہیں اور آپ ﷺ کے زمانہ میں بھی یہ خدمت دیتے رہے ہیں نیز ہمیں آپ کے اوپر پورا اعتماد ہے آپ اس کام کو انجام دیں، چنانچہ حضرت زید لکھنے اور حضرت ابی بن کعب لکھانے پر مامور ہوئے، غرضیکہ ان حضرات نے یہ کام بحسن و خوبی انجام دیا، اور کتابی شکل میں ایک مکمل نسخہ تیار ہو گیا، جو حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ان کی وفات تک رہا، آپ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تاحیات رہا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد آپ کی صاحبزادی حضرت حفصہ کے پاس رہا، اور اس کی تصدیق شدہ نقلیں ملک کے اطراف و جوانب میں بھیج دی گئیں۔

حفاظت قرآن وعہد عثمانی

جب اسلامی فتوحات کا سلسلہ دراز ہوا اور جب بکثرت اہل عجم حلقہ بگوش اسلام ہونے لگے جن کی مادری زبان عربی نہ ہونے کی وجہ سے عربی حروف کا صحیح تلفظ اور ادائیگی عموماً نہیں پائی جاتی تھی، اس کے علاوہ عرب کے مختلف قبائل میں لب و لہجہ کا اختلاف بکثرت موجود تھا، ابن قتیبہ ان اختلافات کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ قبیلہ بنی ہذیل (حتی حین) کو عشتی عین پڑھتے ہیں، اور بنو اسد تعلمون کسرۃ تا کے ساتھ تعلمون پڑھتے ہیں اور تمیمی ان کے بجائے عن اور سین کی جگہ تا پڑھتے ہیں، چنانچہ سورہ ناس کی تلاوت اس طرح کرتے ہیں، رب النات ملک النات الہ النات چنانچہ عہد عثمانی میں آرمینیہ اور آذربائیجان کی فتح کے وقت شام و عراق کی فوجیں ایک جگہ جمع ہوئیں تو ان کی قراءت میں تشویشناک حد تک اختلاف پایا گیا ہر ایک اپنی قراءت کو دوسرے سے اصح قرار دیتا تھا، حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب یہ منظر دیکھا تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس صورت حال سے آگاہ کیا اور اس کی طرف توجہ مبذول فرمانے کے لئے کہا، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت حذیفہ کی رائے کو پسند فرمایا، اور حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس سے قرآن مجید منگوا کر، حضرت زید بن ثابت اور حضرت عبداللہ بن زبیر حضرت سعید بن العاص اور حضرت عبدالرحمن بن الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اس کام پر مقرر فرمایا۔

اس کام کی تکمیل کے بعد مشہور قول کے مطابق اس کے پانچ نسخے لکھے گئے یہ نسخے مکہ، مدینہ، شام، بصرہ اور کوفہ روانہ کئے

گئے، ایک نسخہ خود حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے پاس رکھا اس نسخہ کو مصحف امام کہا جاتا ہے، اس طرح نسخوں کی تعداد چھ ہو جاتی ہے۔ اہل حضرات نے نسخوں کی تعداد آٹھ بتائی ہے، ساتواں بحرین اور آٹھواں یمن روانہ کیا گیا، مذکورہ نسخوں کے علاوہ تمام دیگر نسخے معدوم کر دیئے گئے۔

ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ

عام طور پر یہ مشہور ہے کہ موجودہ قرآن حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جمع کردہ ہے، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت بجائے خود ایک عظیم خدمت ہے، مگر جمع قرآن کی نہیں تھی بلکہ اس کی نوعیت اور صورت یہ تھی کہ آپ نے لوگوں کو کتابت کی حد تک ایک رسم الخط پر جمع کر دیا تھا اصل جامع اور مرتب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مختلف قراءتوں کو ایک رسم الخط پر جمع کیا اور اس کے متعدد نسخے مختلف شہروں میں پھیلا دیئے۔ (علوم القرآن، ملخصاً)

وحی کی اقسام

① وحی قلبی

اس قسم میں باری تعالیٰ براہ راست نبی کے قلب کو مسخر فرما کر اس میں کوئی بات ڈال دیتا ہے، اس قسم میں نہ فرشتہ کا واسطہ ہوتا ہے اور نہ نبی کی قوت سامعہ کا اور نہ دیگر حواس کا، لہذا اس میں کوئی آواز نبی کو نہیں سنائی دیتی، بلکہ کوئی بات قلب میں جاگزیں ہو جاتی ہے، اور ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ بات اللہ کی طرف سے آئی ہے، یہ کیفیت بیداری میں بھی ہو سکتی ہے اور خواب میں بھی، چنانچہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی وحی ہوتا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کا حکم اسی طرح دیا گیا تھا۔

② کلام باری

اس دوسری قسم میں باری تعالیٰ براہ راست رسول کو اپنی ہمکلامی کا شرف عطا فرماتا ہے اس میں بھی کسی فرشتہ کا واسطہ نہیں ہوتا مگر اس میں نبی کو آواز سنائی دیتی ہے، یہ آواز مخلوقات کی آواز سے بالکل مختلف ایک عجیب و غریب کیفیت کی حامل ہوتی ہے، جس کا ادراک عقل کے ذریعہ ممکن نہیں، جو انبیاء اس کو سنتے ہیں وہی اس کی کیفیت اور اس کے سرور کو پہچان سکتے ہیں، یہ قسم وحی کی تمام قسموں میں سب سے اعلیٰ اور افضل ہے، اسی لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فضیلت بیان کرتے ہوئے قرآن کریم کا ارشاد ہے وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا (النساء) اور اللہ نے موسیٰ سے خوب باتیں کیں۔

۳ وحی ملکی

اس تیسری قسم میں اللہ تعالیٰ اپنا پیغام کسی فرشتے کے ذریعہ نبی تک پہنچا دیتا ہے، بعض اوقات یہ فرشتہ نظر نہیں آتا، صرف اس کی آواز سنائی دیتی ہے، اور بعض مرتبہ کسی انسانی شکل میں سامنے آ کر پیغام پہنچا دیتا ہے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ فرشتہ نبی کو اپنی اصل صورت میں نظر آ جائے مگر ایسا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے، قرآن کریم نے وحی کی انہی تین قسموں کی طرف آیت ذیل میں اشارہ فرمایا ہے مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ (الشوریٰ) ”کسی بشر کے لئے یہ ممکن نہیں کہ اللہ اس سے (رو برو) بات کرے مگر دل میں بات ڈال کر پردے کے پیچھے سے یا کسی پیغامبر (فرشتے) کو بھیج کر جو اللہ کی اجازت سے جو اللہ چاہتا ہے وحی نازل کرتا ہے۔“

اس آیت میں وَحْيًا (دل میں بات ڈالنے) سے پہلی قسم یعنی وحی قلبی مراد ہے، اور پردے کے پیچھے سے مراد دوسری قسم یعنی کلام الہی اور پیغامبر بھیجنے سے مراد تیسری قسم یعنی وحی ملکی ہے۔

وحی اور ایحاء میں فرق

وحی اور ایحاء، لغت میں ان کے معنی ہیں جلدی سے کوئی اشارہ کر دینا خواہ وہ اشارہ کسی بھی طریقہ سے ہو، چنانچہ اسی معنی میں حضرت زکریا کا واقعہ بیان کرتے ہوئے قرآن کریم میں ارشاد ہے فخرج على قومہ من المحراب فإوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيًا ظاہر ہے کہ اشارہ کا مقصد مخاطب کے دل میں کسی بات کا ڈالنا ہوتا ہے، اس لئے وحی اور ایحاء دل میں کوئی بات ڈالنے کے معنی میں بھی استعمال ہونے لگا ہے، چنانچہ قرآن کریم کی متعدد آیات میں یہی معنی مراد ہیں، مثلاً وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ، وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ، وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ مذکورہ تمام آیات میں ”ایحاء“ لغوی معنی میں مستعمل ہے۔

وحی کے اصطلاحی معنی

وحی کی اصطلاحی تعریف یہ ہے کلام اللہ المنزل علی نبی من انبیائہ، یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ وحی اپنے اصطلاحی معنی میں اتنا مشہور ہو چکا ہے کہ اس کا استعمال پیغمبر کے سوا کسی اور کیلئے درست نہیں، حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی فرماتے ہیں کہ وحی اور ایحاء دونوں الگ الگ لفظ ہیں اور دونوں میں تھوڑا سا فرق ہے، ایحاء کا مفہوم عام ہے، انبیاء پر وحی نازل کرنے کے علاوہ کسی کو اشارہ کرنا اور کسی غیر نبی کے دل میں کوئی بات ڈالنا بھی اس کے مفہوم میں داخل ہے، لہذا یہ لفظ نبی اور غیر نبی دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے، اس کے برخلاف وحی صرف اس الہام کو کہتے ہیں جو انبیاء پر نازل ہو یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے ایحاء کا استعمال انبیاء اور غیر انبیاء دونوں کے لئے کیا ہے لیکن لفظ وحی سوائے

انبیاء کے کسی اور کے لئے استعمال نہیں فرمایا۔ (علوم القرآن)

مکی اور مدنی آیات

آپ نے قرآن کریم کی سورتوں کے عنوان میں دیکھا ہوگا کہ کسی سورت کے ساتھ مکی اور کسی کے ساتھ مدنی لکھا ہوتا ہے، اکثر مفسرین کی اصطلاح میں مکی آیت کا مطلب یہ ہے کہ جو آپ کے بغرض ہجرت مدینہ طیبہ پہنچنے سے پہلے نازل ہوئی، بعض لوگ مکی و مدنی کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ جو مکہ میں نازل ہوئی وہ مکی اور جو مدینہ میں نازل ہوئی وہ مدنی، مگر مفسرین کی اصطلاح کے مطابق، یہ مطلب درست نہیں ہے، اس لئے کہ کئی آیتیں ایسی ہیں جو شہر مکہ میں نازل نہیں ہوئیں، لیکن چونکہ ہجرت سے پہلے نازل ہو چکی تھیں اس لئے انہیں مکی کہا جاتا ہے چنانچہ منی و عرفات وغیرہ اور سفر معراج کے دوران نازل ہونے والی آیات ایسی ہی ہیں، حتیٰ کہ سفر ہجرت کے دوران مدینہ پہنچنے سے پہلے راستہ میں جو آیات نازل ہوئیں وہ بھی مکی کہلاتی ہیں، اسی طرح بہت سی وہ آیات جو ہجرت کے بعد نازل ہوئی ہیں، اگرچہ مکہ یا مکہ کے اطراف میں نازل ہوئی ہیں مگر ان کو مدنی ہی کہا جاتا ہے۔

مکی مدنی آیتوں کی خصوصیات

علماء تفسیر نے مکی اور مدنی سورتوں کا استقراء کر کے ان کی بعض ایسی خصوصیات بیان فرمائی ہیں جن سے بادی النظر میں یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ سورت مکی ہے یا مدنی، اس سلسلہ میں بعض قواعد کلی ہیں اور بعض اکثری، قواعد کلیہ یہ ہیں:

① ہر وہ سورت جس میں کلاً آیا ہے وہ مکی ہے، یہ لفظ پندرہ سورتوں میں ۳۳ مرتبہ استعمال ہوا ہے اور یہ ساری آیتیں قرآن کریم کے نصف آخر میں ہیں۔

② ہر وہ سورت کہ جس میں کوئی سجدہ کی آیت آئی ہے مکی ہے (یہ اصول حنفیہ کے مسلک پر ہے) کیونکہ ان کے نزدیک سورہ حج میں سجدہ نہیں ہے، شوافع کے نزدیک سورہ حج میں سجدہ ہے اور وہ مدنی ہے، لہذا وہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہو گئی۔

③ سورہ بقرہ کے سوا ہر وہ سورت کہ جس میں آدم و ابلیس کا واقعہ آیا ہے مکی ہے۔

④ ہر وہ سورت کہ جس میں جہاد کی اجازت یا اس کے احکام مذکور ہیں مدنی ہے۔

⑤ ہر وہ سورت کہ جس میں منافقین کا ذکر ہے مدنی ہے، بعض حضرات نے اس قاعدہ سے سورہ عنکبوت کو مستثنیٰ کیا ہے، لیکن تحقیق یہ ہے کہ سورہ عنکبوت بحیثیت مجموعی تو مکی ہے، مگر جن آیات میں منافقین کا ذکر ہے وہ مدنی ہیں۔

مندرجہ ذیل خصوصیات اکثری ہیں مکی نہیں

① مکی سورتوں میں عموماً یا ایہا الناس کے الفاظ سے خطاب کیا گیا ہے اور مدنی سورتوں میں یا ایہا الذین آمنوا کے الفاظ سے۔

- ۱) مکی آیات عموماً چھوٹی چھوٹی اور مختصر ہیں۔
- ۲) مکی آیات زیادہ تر توحید، رسالت، آخرت کے اثبات اور حشر و نشر کی منظر کشی، آنحضرت کو صبر و تسلی کی تلقین پچھلی امتوں کے واقعات پر مشتمل ہیں، اور ان میں احکام کم بیان ہوئے ہیں بخلاف مدنی سورتوں کے۔
- ۳) مکی سورتوں میں زیادہ تر مقابلہ بت پرستوں سے ہے اور مدنی سورتوں میں اہل کتاب اور منافقین سے۔
- ۴) مکی سورتوں کا اسلوب زیادہ پر شکوہ ہے۔

قرآن کریم کے متعلق مفید اعداد و شمار

| | | | |
|-----------|-------|---------|--------|
| سورتیں | ۱۱۴ | زبر | ۵۳۲۴۲ |
| رکوعات | ۵۴۰ | زیر | ۳۹۵۸۲ |
| آیات مدنی | ۶۲۱۴ | پیش | ۸۸۰۴ |
| آیات مکی | ۶۲۲۱ | مدات | ۱۷۷۱ |
| آیات بصری | ۶۲۲۵ | تشديدات | ۱۲۵۲ |
| آیات شامی | ۶۲۲۶ | نقطے | ۱۵۶۸۴ |
| کلمات | ۷۷۴۳۹ | حروف | ۳۶۴۲۱۹ |

تاریخ نزول قرآن

قرآن کریم کلام الہی ہے جو کہ ازل ہی سے لوح محفوظ میں موجود ہے، قرآن کریم کا ارشاد ہے بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِی لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ بلکہ یہ قرآن مجید ہے لوح محفوظ میں موجود ہے، قرآن مجید کا نزول لوح محفوظ سے دو مرتبہ ہوا ہے، ایک مرتبہ یہ پورے کا پورا آسمان دنیا کے بیت العزت میں نازل کر دیا گیا تھا، (بیت العزت کو بیت المعمور بھی کہتے ہیں) جو کہ کعبۃ اللہ کے محاذات میں آسمان پر فرشتوں کی عبادت گاہ ہے، یہ نزول لیلۃ القدر میں ہوا تھا، پھر دوسری مرتبہ آنحضرت ﷺ پر تھوڑا تھوڑا کر کے حسب ضرورت نازل کیا جاتا رہا، یہاں تک کہ ۲۳ سال میں اس کی تکمیل ہوئی، اس پر تقریباً اتفاق ہے کہ قرآن کریم کا دوسرا تذریجی نزول اس وقت شروع ہوا جب کہ آنحضرت ﷺ کی عمر شریف چالیس سال تھی، اس نزول کا آغاز بھی صحیح قول کے

مطابق لیلۃ القدر ہی میں ہوا ہے، لیکن اس رات میں رمضان المبارک کی کوئی تاریخ تھی اس کے بارے میں کوئی یقینی بات نہیں کہی جاسکتی، بعض روایات سے رمضان کی سترہ اور بعض سے انیس اور بعض سے ستائیس شب معلوم ہوتی ہے۔

سب سے پہلے نازل ہونے والی آیت

صحیح قول یہ ہے کہ قرآن کریم کی سب سے پہلی جو آیتیں آپ ﷺ پر نازل ہوئیں، وہ سورہ علق کی ابتدائی آیتیں تھیں جو غار حراء میں نازل ہوئیں، حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا فرماتی ہیں کہ آپ پر نزول وحی کی ابتداء تو سچے خوابوں سے ہوئی تھی، اس کے بعد آپ کو خلوت میں عبادت کا شوق پیدا ہوا، اور اس دوران آپ غار حراء میں کئی کئی راتیں گزارتے اور عبادت میں مشغول رہتے تھے، یہاں تک کہ ایک روز اسی غار میں آپ کے پاس اللہ کی جانب سے فرشتہ آیا اور اس نے پہلی بات یہ کہی اِقْرَأْ یعنی پڑھو، حضور نے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں، اس کے بعد فرشتے نے آپ کو اس زور سے دبایا کہ مشقت کی انتہاء ہو گئی، غرضیکہ اسی طرح آپ کے ساتھ تین مرتبہ فرشتے نے عمل کیا، تیسری مرتبہ کے بعد سورہ علق کی ابتدائی آیتیں نازل فرمائیں، آپ اس واقعہ سے بہت خوف زدہ ہو گئے تھے اور خوف کی وجہ سے آپ کا دل زور زور سے دھڑک رہا تھا، جب آپ گھر پہنچے تو حضرت خدیجہ سے فرمایا زَمِّلُونِي، زَمِّلُونِي مجھے کبل اڑھاؤ، مجھے کبل اڑھاؤ، آپ پر نازل ہونے والی یہ سب سے پہلی آیتیں تھیں، اس کے بعد تین سال تک وحی کا سلسلہ منقطع رہا، اس زمانہ کو فترت وحی کا زمانہ کہتے ہیں، تین سال کے بعد پھر وہی فرشتہ جو غار حراء میں آیا تھا آپ کو آسمان و زمین کے درمیان نظر آیا، اور اس نے سورہ مدثر کی آیات آپ کو سنائیں۔

التفسير لغة واصطلاحاً

تفسير لغةً، الكشف والإبانة، تفسير اصطلاحاً، علم يُبحث فيه عن احوال القرآن المجيد من حيث دلالتہ علی مراد اللہ تعالیٰ بحسب الطاقة البشرية پہلی قید سے علم قراءت خارج ہو گیا اس لئے کہ علم القراءت میں ضبط الفاظ اور کیفیت اداء سے بحث ہوتی ہے، اور بقدر طاقة البشرية کی قید کا اضافہ اس بات کو بیان کرنے کے لئے ہے کہ تشابہات اور اللہ تعالیٰ کی واقعی اور نفس الامری مراد کے عدم علم سے علم تفسیر میں کوئی خرابی واقع نہیں ہوتی۔

تفسير وتاويل میں فرق

تفسیر کا علم وادراک صرف نقل ہی سے ہو سکتا ہے، جیسا کہ اسباب نزول، اور تاویل کا علم وادراک قواعد عربیہ سے بھی ہو سکتا ہے، لہذا علم تاویل، ان علوم میں سے ہے جس کا تعلق درایت سے ہے، نیز تاویل چند محتملات میں سے کسی ایک احتمال کو، احتمال خطاء کے

ساتھ ترجیح دینا ہے، اور تفسیر حتمی اور قطعی طور پر یہ بیان کرنا ہے کہ اس لفظ سے اللہ تعالیٰ کی یہی مراد ہے۔ (جمل، ملخصاً)

موضوع: القرآن من حیث دلالتہ علی مراد اللہ تعالیٰ.

غرض: الإہتداء بہدایۃ اللہ تعالیٰ، والتَّمسُّک بالعروۃ الوثقی والوصول الی السعادة الأبدیة.

ترجمة الإمامین الہمامین الجلیلین

الشیخ محمد بن احمد جلال الدین المحلی، والشیخ عبدالرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی۔

بلاشبہ ان دونوں حضرات کی ذات گرامی اپنے زمانہ میں یگانہ روزگار تھی، ایسی عمق پرستی شخصیتیں بہت کم پیدا ہوتی ہیں:۔

ہزاروں سال نرگس اپنی بے نوری پہ روتی ہے بڑی مشکل سے ہوتا ہے چمن میں دیدہ ور پیدا

سالہا در کعبہ وبت خانہ می نالد حیات تاز بزم عشق یک دانائے راز آید بروں

یوں تو اس عالم ہست و بود و جہان رنگ و بو میں بے شمار قابل فخر سپوت جنم لیتے ہیں، لیکن ان میں سے چند ہی ایسے ہوتے ہیں کہ جو سینہ گیتی پر نقش دوام چھوڑ کر جاتے ہیں، ان ہی خوش نصیب اور قابل مبارک باد افراد میں سے دونوں صاحب جلالین بھی ہیں۔

اگرچہ ان حضرات کے تذکرہ و تعارف کی چنداں ضرورت نہیں اسلئے کہ عیاں راچہ بیاں، بلکہ یہ تو سورج کو چراغ دکھانے کے مترادف ہے مگر چونکہ ترجمہ نویسی کا طریقہ اسلاف و اکابر سے چلا آرہا ہے، اسی کے پیش نظر احقر بھی انگلی کٹا کر شہیدوں میں شامل ہونا چاہتا ہے۔

ابتداء صاحب جلالین نصف ثانی سے کرتا ہوں اس لئے کہ موصوف کو تقدم زمانی حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ صاحب نصف اول علامہ سیوطی کے استاذ ہونے کا بھی شرف حاصل ہے۔

صاحب جلالین نصف ثانی

نام و نسب

آپ کا نام محمد اور والد محترم کا نام احمد ہے اور جلال الدین لقب ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے محمد بن احمد بن محمد بن ابراہیم بن احمد بن ہاشم بن شہاب بن کمال الانصاری محلی، مصر کے ایک شہر محلۃ الکبریٰ کی طرف منسوب ہیں۔

سن پیدائش و وفات

آپ ماہ شوال ۹۱ھ میں مصر کے دارالسلطنت قاہرہ میں پیدا ہوئے اور ۸۶۴ھ میں ۱۵/رمضان المبارک بروز شنبہ بوقت صبح رحلت فرمائی، آپ نے ۷۳ سال عمر پائی، باب النصر میں اپنے آباء و اجداد کے قریب مدفون ہوئے۔

تحصیل علوم

قرآن کریم کے حفظ سے فراغت کے بعد آپ نے چند ابتدائی کتابیں مقامی اساتذہ سے پڑھیں اور فقہ علامہ بیجوری، جلال بلقینی، ولی عراقی سے پڑھی، اور نحو شہاب عجمی اور شمس شطعونی سے اور فرائض و حساب ناصر الدین بن انس مصری حنفی سے اور منطق، جدل، معانی، بیان، عروض، بدر محمود اقصرائی سے اور اصول دین و تفسیر علامہ شمس بساطی وغیرہ سے حاصل کئے، ان حضرات کے علاوہ دیگر اساطین علم کے حلقہ درس میں حاضر ہو کر استفادہ کیا، اولاً آپ نے کپڑے کی تجارت اختیار کی، ایک مدت تک کپڑے کی تجارت کرتے رہے، اس کے بعد ایک شخص کو قائم مقام بنا کر خود درس و تدریس میں مشغول ہو گئے اور ایک خلق کثیر نے آپ سے تحصیل علم کیا، آپ پر عہدہ قضاء بھی پیش کیا گیا مگر آپ نے انکار فرمادیا۔

آپ کی تصانیف

آپ کی متعدد تصانیف ہیں جن میں جمع الجوامع، جلالین نصف ثانی بڑی اہمیت کی حامل ہیں، آپ نے تفسیر کی ابتداء سورۃ کہف سے فرمائی نصف ثانی مکمل کرنے کے بعد نصف اول سے صرف سورۃ فاتحہ ہی کی تفسیر کر پائے تھے کہ عمر نے وفاتہ کی اور اس دار فانی سے دار جاودانی کی طرف رحلت فرما گئے (انا للہ وانا الیہ راجعون) بقیہ نصف اول کی تکمیل آپ کے شاگرد رشید علامہ سیوطی عبدالرحمن بن ابی بکر نے کی۔

تفسیر جلالین

فن تفسیر کی ایک مختصر مگر جامع تفسیر ہے اگر اس کو قرآن پاک کا عربی ترجمہ کہا جائے تو نا مناسب نہ ہوگا، قرآنی اور تفسیری الفاظ سورۃ مدثر تک تقریباً برابر ہیں اس کے بعد قرآنی کلمات سے تفسیری کلمات زیادہ ہیں، جس کی وجہ سے علماء نے فرمایا ہے کہ تفسیر جلالین کو بے وضو چھونا جائز ہے، یہ تفسیر چونکہ دو بزرگوں کی ہے اور ان دونوں ہی کا لقب جلال الدین ہے اس لئے اس کتاب کا

نام جلالین رکھا گیا، بعض اوقات نصف اول و ثانی کے مفسر کی تعیین میں اشتباہ ہو جاتا ہے، اس کے یاد رکھنے کی آسان شکل یہ ہے کہ سیوطی کے شروع میں سین ہے اور محلی کے شروع میں میم ہے اور سین حروف تہجی کی ترتیب کے اعتبار سے مقدم ہے اور میم مؤخر، لہذا جس کے شروع میں سین ہے اس کا حصہ مقدم ہے اور جس میں میم ہے اس کا مؤخر۔

جلالین کے مآخذ

شیخ موفق الدین احمد بن حسن بن رافع کواشی نے دو تفسیریں لکھی ہیں، ایک کبیر جس کو تبصرہ کہتے ہیں اور دوسری صغیر جس کو تلخیص کہتے ہیں، شیخ جلال الدین محلی کا اعتماد اسی تفسیر صغیر پر ہے، علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی اسی پر اعتماد کیا ہے، مگر اس کے ساتھ تفسیر وجیز اور تفسیر بیضاوی اور ابن کثیر بھی پیش نظر رہی ہیں۔

جلالین کے شروع و حواشی

① جمالین، ملا نور الدین علی بن سلطان محمد الہروی المشہور بملا علی قاری المتوفی ۱۰۱۴ھ کا بہت عمدہ حاشیہ ہے
 ② قبس النیرین یہ ۹۵۲ھ کی تالیف ہے ③ مجمع البحرین و مطلع البدرین، جلال الدین محمد بن محمد کرخی کی کئی جلدوں میں ہے ④ کمالین شیخ سلام اللہ بن شیخ الاسلام بن عبد الصمد المتوفی ۱۲۲۹ھ کی ہے یہ شیخ عبد الحق محدث دہلوی رحمہ اللہ کے احفاد میں سے ہیں، ان کے علاوہ اور بھی حواشی و شروع ہیں چونکہ استیعاب مقصد نہیں اس لئے ان ہی چند کے ذکر پر اکتفاء کیا ہے۔

صاحب جلالین نصف اول

نام و نسب

نام، عبد الرحمن بن ابی بکر محمد کمال الدین، لقب جلال الدین، کنیت ابو الفضل ہے، پورا نسب اس طرح ہے، عبد الرحمن بن ابی بکر محمد کمال الدین، بن سابق الدین، بن عثمان فخر الدین بن ناظر الدین الاسیوطی، سیوط کی طرف منسوب ہیں، جس کو اسیوط بھی کہتے ہیں، سیوط دریائے نیل کے مغربی جانب ایک شہر ہے، یہی محلہ خضر یہ ہے جو سوق خضر کے نام سے مشہور ہے، یکم رجب ۸۴۹ھ بعد مغرب تولد ہوئے، اپنے عہد کے نہایت با کمال ائمہ فن میں سے تھے۔

تحصیل علوم

آپ صغریٰ یعنی پانچ سال سات ماہ کی عمر میں ہی سایہ پدری سے محروم ہو گئے تھے، حسب وصیت والد ماجد، چند بزرگوں کی سرپرستی میں رہے، جن میں شیخ کمال ابن الہمام حنفی بھی تھے، موصوف نے آپ کی طرف پوری توجہ فرمائی، چنانچہ آٹھ سال سے کم عمر میں قرآن کریم کے حفظ سے فراغت حاصل کر لی، اس کے بعد آپ نے منہاج الاصول، الفیہ ابن مالک وغیرہ کتابیں حفظ کیں، شیخ شمس سراجی اور شیخ شمس مرزبانی حنفی سے بہت سے درسی اور غیر درسی کتابیں پڑھیں، ان کے علاوہ بھی بہت سے اساتذہ علم و فن کے حلقہ درس میں شرکت فرمائی۔

ایک غلطی کا ازالہ

بعض تذکرہ نگاروں نے لکھا ہے کہ علامہ سیوطی حافظ ابن حجر عسقلانی کے شاگرد ہیں، مگر یہ تاریخ کی رو سے درست نہیں ہے اس لیے کہ اصحاب تاریخ کی یہ صراحت موجود ہے کہ حافظ ابن حجر کی وفات ۸۵۲ھ میں ہوئی ہے، اور علامہ سیوطی کی پیدائش ۸۴۹ھ میں ہے، اس حساب سے حافظ ابن حجر کی وفات کے وقت علامہ سیوطی کی عمر صرف تین سال ہے، ظاہر ہے کہ اس عمر میں تلمذ کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

درس و تدریس اور افتاء

تحصیل علوم و تکمیل فنون کے بعد ۸۷۰ھ میں افتاء کا کام شروع کیا اور ۸۷۲ھ سے املاء میں مشغول ہو گئے، آپ نے حسن المحاضرہ میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ نے مجھے سات علوم، تفسیر، حدیث، فقہ، نحو، معانی، بیان، بدیع میں تبحر عطا فرمایا ہے، اور یہ بھی لکھا ہے کہ میں نے حج کے موقع پر آب زمزم پیا اور یہ دعا کی کہ فقہ میں شیخ سراج الدین بلقینی کے رتبہ کو اور حدیث میں حافظ ابن حجر کے مرتبہ کو پہنچ جاؤں۔

آپ اپنے زمانہ میں حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے، آپ نے خود فرمایا کہ مجھے دوا کھ حدیثیں یاد ہیں، اور اگر مجھے اس سے بھی زیادہ ملتیں تو ان کو بھی یاد کرتا، چالیس سال کی عمر میں قضاء و افتاء وغیرہ سے سبکدوش ہو کر گوشہ نشینی اختیار کر لی، اور ریاضت و عبادت، رشد و ہدایت میں مشغول ہو گئے، آپ کے زہد و قناعت کا یہ عالم تھا کہ امراء اور اغنیاء آپ کی خدمت میں آتے اور قیمتی قیمتی ہدایا و تحائف پیش کرتے، مگر آپ قبول نہ فرماتے، سلطان غوری نے ایک خصی غلام اور ایک ہزار اشرفیاں آپ کی خدمت میں بھیجیں، آپ نے اشرفیاں واپس کر دیں، اور غلام آزاد کر کے آپ ﷺ کے حجرہ مبارکہ کا خادم بنا دیا۔

آپ صاحب کشف و کرامات بزرگوں میں سے تھے، طی الارض کی کرامت آپ کی بہت مشہور ہے، بقول آپ کے آپ نے نبی کریم ﷺ کی ستر مرتبہ خواب میں زیارت فرمائی۔

علمی خدمات

بقول داؤد مالکی آپ کی تصانیف کی تعداد پانصد سے بھی متجاوز ہے، آپ کی تصانیف میں سب سے پہلی تصنیف شرح استعاذہ وبسملة ہے، علوم القرآن پر آپ کی تالیف ”الاتقان فی علوم القرآن“ نہایت اہم اور مشہور کتاب ہے۔

وفات

آپ نے ہاتھ کے ورم میں مبتلا ہو کر جمعہ کی آخری شب ۱۹ جمادی الاول ۱۴۱۱ھ کو وفات پائی اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔

محمد جمال بلند شہری متوطن میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند

۱۲ رزی الحجہ ۱۴۲۲ھ مطابق

۲۵ فروری ۲۰۰۲ء



سُورَةُ الْكَهْفِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانِيَةٌ وَعَشْرُ آيَاتٍ ثَلَاثُ عَشْرًا

سُورَةُ الْكَهْفِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَاصْبِرْ نَفْسَكَ الْآيَةَ مِائَةً وَعَشَرَ آيَاتٍ
أَوْ خَمْسَ عَشْرَةَ آيَةً.

سورہ کہف مکی ہے، سوائے واصر نفسک (الآیہ) کے
ایک سو دس یا ایک سو پندرہ آیات ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْحَمْدُ هُوَ الْوَصْفُ بِالْجَمِيلِ ثَابِتٌ لِلَّهِ وَهَلِ الْمُرَادُ
إِلَاعْلَامُ بِذَلِكَ لِلْإِيمَانِ بِهِ أَوْ الثَّنَاءُ بِهِ أَوْ هُمَا إِحْتِمَالَاتٌ أَفِيدُهَا الثَّالِثُ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ مُحَمَّدٍ الْكِتَابَ
الْقُرْآنَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ أَى فِيهِ عَوَجًا ۝ إختلافًا وتناقضًا والجملة حالٌ من الكتاب.

ترجمہ: میں شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے، حمد، صفات کمالیہ بیان کرنے کو
کہتے ہیں، ہر قسم کی حمد اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت ہے، آیا جملہ خبریہ کے استعمال سے ثبوت حمد پر ایمان کی خبر دینا مقصود ہے یا (انشاء)
ثنا مقصود ہے یا دونوں مقصود ہیں یہ کل تین احتمالات ہیں، ان میں تیسرا احتمال زیادہ مفید ہے جس نے اپنے بندے محمد ﷺ پر
کتاب قرآن نازل فرمائی اور اس میں کسی قسم کی کجی یعنی لفظی اختلاف اور معنوی تناقض نہیں رکھا، اور جملہ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ
کتاب سے حال ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْحٍ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

عَوَجٌ بِالْكَسْرِ فساد فى المعانى اور بالفتح فساد فى الاجسام يعنى عَوَجِ اِيسَى كَجِ جو جوارح سے محسوس ہو، اور
عَوَجِ اِيسَى كَجِ جو عقل سے محسوس ہو، مگر یہ قاعدہ اکثری ہے کلیہ نہیں۔

وہل المراد الاعلام بذلك اس سوالیہ جملہ سے شارح علام کا مقصد یہ بتانا ہے کہ جملہ خبریہ کے ذریعہ جو ثبوت حمد کی خبر

دی گئی ہے اس سے تین مرادیں ہو سکتی ہیں ① یا تو اس بات کی خبر دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اوصاف کمالیہ ازلی وابدی ہیں، اس صورت میں جملہ لفظا اور معنا خبریہ ہوگا، اور خبر دینے کے لئے ثابت محذوف نکال کر جملہ اسمیہ اختیار کرنے سے مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بندوں کے لئے ضروری ہے کہ خداوند قدوس کے لئے کمالات کے ازلی وابدی ہونے کا اعتقاد رکھیں ② یا مقصد انشاء حمد ہے اسی کو مفسر علام نے او الثناء بہ سے تعبیر کیا ہے، اس صورت میں جملہ لفظا خبریہ اور معنا انشائیہ ہوگا، گویا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَحْمَدُ وَاُنْشِیْ حَمْدًا لِنَفْسِیْ لِعَجْزِ خَلْقِیْ مِنْ کُنْهٍ حَمْدِیْ ③ یا دونوں مقصود ہیں اس کی طرف اپنے قول اوہما سے اشارہ فرمایا ہے، یعنی اخبار حمد اور انشاء حمد دونوں مقصود ہوں گے، اس صورت میں جملہ کا استعمال خبر اور انشاء دونوں میں ہوگا، اور یہ حقیقت و مجاز کے اجتماع کے طور پر ہوگا، مگر خبر میں حقیقت اور انشاء میں مجاز ہوگا، اور مقصد ثبوت حمد پر ایمان کی خبر دینا اور انشاء حمد کرنا ہوگا۔

قَوْلُهُ: افیدھا الثالث شارح رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی فرماتے ہیں کہ مذکورہ تینوں صورتوں میں تیسری صورت زیادہ مفید اور بہتر ہے، اس لئے کہ اس صورت میں اخبار اور انشاء دونوں مقصود بالذات ہو جاتے ہیں، بخلاف پہلی دونوں صورتوں کے کہ ان میں ایک مقصود بالذات اور دوسرا مقصود بالتبع ہوتا ہے، اگر تو اعتراض کرے کہ انشاء ثناء اخبار بالثناء کو مستلزم ہے، بایں طور کہ انشاء حمد کرنے والا بھی حمد کرنے والا ہوتا ہے، تو اس کا جواب یہ ہوگا کہ مقصود بالذات اور مقصود بالتبع میں فرق ہوتا ہے، مثلاً اگر جملہ کو فقط خبریہ قرار دیا جائے تو اس صورت میں اخبار بالحمد قصداً ہوگی مگر انشاء ثناء تبعاً ہوگی اور اگر جملہ کو فقط انشائیہ قرار دیا جائے تو اس صورت میں انشاء حمد تو قصداً ہوگی مگر اخبار بالحمد ضمناً اور تبعاً ہوگی، اور اگر دونوں یعنی جملہ خبریہ اور انشائیہ قرار دیا جائے تو اخبار اور انشاء دونوں قصداً ہوں گے۔

قَوْلُهُ: الذی انزل (الایہ) ثبوت حمد کے لئے علت کے قائم مقام ہے اس لئے کہ موصول صلہ سے مل کر جب صفت واقع ہو اور صلہ مشتق ہو تو ایسی صفت موصوف کے لئے ثبوت حکم کی علت ہوا کرتی ہے، اسی قاعدہ کے مطابق الذی انزل، الحمد ثابت للہ کے لئے علت ہوگی، یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے حمد اس لئے ہے کہ اس نے قرآن نازل فرمایا۔

قَوْلُهُ: الحمد کے بعد هو الوصف بالجميل کے اضافہ کا مقصد حمد کے معنی کو بیان کرنا ہے اور ثابت مقدر مان کر یہ بتانا ہے کہ الحمد مبتداء ہے اور اللہ ثابت مقدر کے متعلق ہو کر مبتدا کی خبر ہے۔

سُؤَالٌ: ثَبَّتَ کے بجائے ثابت اسم فاعل کا صیغہ محذوف ماننے میں کیا فائدہ ہے؟

جَوَابٌ: ثَبَّتَ اسم فاعل استمرار اور دوام پر دلالت کرتا ہے اس سے اشارہ کر دیا کہ باری تعالیٰ کے لئے ثبوت حمد دائمی اور ازلی ہے، بخلاف ثَبَّتَ کے کہ یہ تجدد اور حدوث پر دلالت کرتا ہے۔

قَوْلُهُ: تناقصاً حذف مضاف کے ساتھ اختلافاً کی صفت ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِخْتِلَافًا ذَاتِنَا قُضِيَ، لہ کی تفسیر فیہ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ لام بمعنی فی ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

سورہ کہف کے فضائل:

اس سورت کے پڑھنے سے گھر میں سکینت و برکت نازل ہوتی ہے، ایک مرتبہ ایک صحابی نے سورہ کہف پڑھی گھر میں ایک جانور بھی تھا وہ بدکنا شروع ہو گیا اور کودنے لگا، تو انہوں نے غور سے دیکھا کہ کیا بات ہے؟ تو انہیں ایک بادل نظر آیا جس نے انہیں ڈھانپ رکھا تھا، صحابی مذکور نے اس واقعہ کا ذکر آپ ﷺ سے کیا تو آپ نے فرمایا اسے پڑھا کرو، اس کے پڑھتے وقت سکینت نازل ہوتی ہے۔ (صحیح بخاری، فضل سورہ الکہف)

تمام تعریفیں اسی اللہ کے لئے سزاوار ہیں جس نے اپنے بندے پر یہ قرآن نازل کیا اور اس میں کسی قسم کی کمی باقی نہ چھوڑی۔

قِيَمًا مُّسْتَقِيْمًا حَالٌ ثَانِيَةٌ مُّوَكَّدَةٌ لِّيُنْذِرَ يَخَوِّفَ بِالْكِتَابِ الْكَافِرِينَ بَأْسًا عَذَابًا شَدِيدًا اَمِّنْ لَّدُنْهُ مِنْ قَبْلِ
اللّٰهِ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ اَنَّ لَهُمْ اَجْرًا حَسَنًا ۝ مُّكَثِّينَ فِيْهِ اَبَدًا ۝ ۱۰ ۝ ۱۱ ۝ ۱۲ ۝ ۱۳ ۝ ۱۴ ۝ ۱۵ ۝ ۱۶ ۝ ۱۷ ۝ ۱۸ ۝ ۱۹ ۝ ۲۰ ۝ ۲۱ ۝ ۲۲ ۝ ۲۳ ۝ ۲۴ ۝ ۲۵ ۝ ۲۶ ۝ ۲۷ ۝ ۲۸ ۝ ۲۹ ۝ ۳۰ ۝ ۳۱ ۝ ۳۲ ۝ ۳۳ ۝ ۳۴ ۝ ۳۵ ۝ ۳۶ ۝ ۳۷ ۝ ۳۸ ۝ ۳۹ ۝ ۴۰ ۝ ۴۱ ۝ ۴۲ ۝ ۴۳ ۝ ۴۴ ۝ ۴۵ ۝ ۴۶ ۝ ۴۷ ۝ ۴۸ ۝ ۴۹ ۝ ۵۰ ۝ ۵۱ ۝ ۵۲ ۝ ۵۳ ۝ ۵۴ ۝ ۵۵ ۝ ۵۶ ۝ ۵۷ ۝ ۵۸ ۝ ۵۹ ۝ ۶۰ ۝ ۶۱ ۝ ۶۲ ۝ ۶۳ ۝ ۶۴ ۝ ۶۵ ۝ ۶۶ ۝ ۶۷ ۝ ۶۸ ۝ ۶۹ ۝ ۷۰ ۝ ۷۱ ۝ ۷۲ ۝ ۷۳ ۝ ۷۴ ۝ ۷۵ ۝ ۷۶ ۝ ۷۷ ۝ ۷۸ ۝ ۷۹ ۝ ۸۰ ۝ ۸۱ ۝ ۸۲ ۝ ۸۳ ۝ ۸۴ ۝ ۸۵ ۝ ۸۶ ۝ ۸۷ ۝ ۸۸ ۝ ۸۹ ۝ ۹۰ ۝ ۹۱ ۝ ۹۲ ۝ ۹۳ ۝ ۹۴ ۝ ۹۵ ۝ ۹۶ ۝ ۹۷ ۝ ۹۸ ۝ ۹۹ ۝ ۱۰۰ ۝ ۱۰۱ ۝ ۱۰۲ ۝ ۱۰۳ ۝ ۱۰۴ ۝ ۱۰۵ ۝ ۱۰۶ ۝ ۱۰۷ ۝ ۱۰۸ ۝ ۱۰۹ ۝ ۱۱۰ ۝ ۱۱۱ ۝ ۱۱۲ ۝ ۱۱۳ ۝ ۱۱۴ ۝ ۱۱۵ ۝ ۱۱۶ ۝ ۱۱۷ ۝ ۱۱۸ ۝ ۱۱۹ ۝ ۱۲۰ ۝ ۱۲۱ ۝ ۱۲۲ ۝ ۱۲۳ ۝ ۱۲۴ ۝ ۱۲۵ ۝ ۱۲۶ ۝ ۱۲۷ ۝ ۱۲۸ ۝ ۱۲۹ ۝ ۱۳۰ ۝ ۱۳۱ ۝ ۱۳۲ ۝ ۱۳۳ ۝ ۱۳۴ ۝ ۱۳۵ ۝ ۱۳۶ ۝ ۱۳۷ ۝ ۱۳۸ ۝ ۱۳۹ ۝ ۱۴۰ ۝ ۱۴۱ ۝ ۱۴۲ ۝ ۱۴۳ ۝ ۱۴۴ ۝ ۱۴۵ ۝ ۱۴۶ ۝ ۱۴۷ ۝ ۱۴۸ ۝ ۱۴۹ ۝ ۱۵۰ ۝ ۱۵۱ ۝ ۱۵۲ ۝ ۱۵۳ ۝ ۱۵۴ ۝ ۱۵۵ ۝ ۱۵۶ ۝ ۱۵۷ ۝ ۱۵۸ ۝ ۱۵۹ ۝ ۱۶۰ ۝ ۱۶۱ ۝ ۱۶۲ ۝ ۱۶۳ ۝ ۱۶۴ ۝ ۱۶۵ ۝ ۱۶۶ ۝ ۱۶۷ ۝ ۱۶۸ ۝ ۱۶۹ ۝ ۱۷۰ ۝ ۱۷۱ ۝ ۱۷۲ ۝ ۱۷۳ ۝ ۱۷۴ ۝ ۱۷۵ ۝ ۱۷۶ ۝ ۱۷۷ ۝ ۱۷۸ ۝ ۱۷۹ ۝ ۱۸۰ ۝ ۱۸۱ ۝ ۱۸۲ ۝ ۱۸۳ ۝ ۱۸۴ ۝ ۱۸۵ ۝ ۱۸۶ ۝ ۱۸۷ ۝ ۱۸۸ ۝ ۱۸۹ ۝ ۱۹۰ ۝ ۱۹۱ ۝ ۱۹۲ ۝ ۱۹۳ ۝ ۱۹۴ ۝ ۱۹۵ ۝ ۱۹۶ ۝ ۱۹۷ ۝ ۱۹۸ ۝ ۱۹۹ ۝ ۲۰۰ ۝ ۲۰۱ ۝ ۲۰۲ ۝ ۲۰۳ ۝ ۲۰۴ ۝ ۲۰۵ ۝ ۲۰۶ ۝ ۲۰۷ ۝ ۲۰۸ ۝ ۲۰۹ ۝ ۲۱۰ ۝ ۲۱۱ ۝ ۲۱۲ ۝ ۲۱۳ ۝ ۲۱۴ ۝ ۲۱۵ ۝ ۲۱۶ ۝ ۲۱۷ ۝ ۲۱۸ ۝ ۲۱۹ ۝ ۲۲۰ ۝ ۲۲۱ ۝ ۲۲۲ ۝ ۲۲۳ ۝ ۲۲۴ ۝ ۲۲۵ ۝ ۲۲۶ ۝ ۲۲۷ ۝ ۲۲۸ ۝ ۲۲۹ ۝ ۲۳۰ ۝ ۲۳۱ ۝ ۲۳۲ ۝ ۲۳۳ ۝ ۲۳۴ ۝ ۲۳۵ ۝ ۲۳۶ ۝ ۲۳۷ ۝ ۲۳۸ ۝ ۲۳۹ ۝ ۲۴۰ ۝ ۲۴۱ ۝ ۲۴۲ ۝ ۲۴۳ ۝ ۲۴۴ ۝ ۲۴۵ ۝ ۲۴۶ ۝ ۲۴۷ ۝ ۲۴۸ ۝ ۲۴۹ ۝ ۲۵۰ ۝ ۲۵۱ ۝ ۲۵۲ ۝ ۲۵۳ ۝ ۲۵۴ ۝ ۲۵۵ ۝ ۲۵۶ ۝ ۲۵۷ ۝ ۲۵۸ ۝ ۲۵۹ ۝ ۲۶۰ ۝ ۲۶۱ ۝ ۲۶۲ ۝ ۲۶۳ ۝ ۲۶۴ ۝ ۲۶۵ ۝ ۲۶۶ ۝ ۲۶۷ ۝ ۲۶۸ ۝ ۲۶۹ ۝ ۲۷۰ ۝ ۲۷۱ ۝ ۲۷۲ ۝ ۲۷۳ ۝ ۲۷۴ ۝ ۲۷۵ ۝ ۲۷۶ ۝ ۲۷۷ ۝ ۲۷۸ ۝ ۲۷۹ ۝ ۲۸۰ ۝ ۲۸۱ ۝ ۲۸۲ ۝ ۲۸۳ ۝ ۲۸۴ ۝ ۲۸۵ ۝ ۲۸۶ ۝ ۲۸۷ ۝ ۲۸۸ ۝ ۲۸۹ ۝ ۲۹۰ ۝ ۲۹۱ ۝ ۲۹۲ ۝ ۲۹۳ ۝ ۲۹۴ ۝ ۲۹۵ ۝ ۲۹۶ ۝ ۲۹۷ ۝ ۲۹۸ ۝ ۲۹۹ ۝ ۳۰۰ ۝ ۳۰۱ ۝ ۳۰۲ ۝ ۳۰۳ ۝ ۳۰۴ ۝ ۳۰۵ ۝ ۳۰۶ ۝ ۳۰۷ ۝ ۳۰۸ ۝ ۳۰۹ ۝ ۳۱۰ ۝ ۳۱۱ ۝ ۳۱۲ ۝ ۳۱۳ ۝ ۳۱۴ ۝ ۳۱۵ ۝ ۳۱۶ ۝ ۳۱۷ ۝ ۳۱۸ ۝ ۳۱۹ ۝ ۳۲۰ ۝ ۳۲۱ ۝ ۳۲۲ ۝ ۳۲۳ ۝ ۳۲۴ ۝ ۳۲۵ ۝ ۳۲۶ ۝ ۳۲۷ ۝ ۳۲۸ ۝ ۳۲۹ ۝ ۳۳۰ ۝ ۳۳۱ ۝ ۳۳۲ ۝ ۳۳۳ ۝ ۳۳۴ ۝ ۳۳۵ ۝ ۳۳۶ ۝ ۳۳۷ ۝ ۳۳۸ ۝ ۳۳۹ ۝ ۳۴۰ ۝ ۳۴۱ ۝ ۳۴۲ ۝ ۳۴۳ ۝ ۳۴۴ ۝ ۳۴۵ ۝ ۳۴۶ ۝ ۳۴۷ ۝ ۳۴۸ ۝ ۳۴۹ ۝ ۳۵۰ ۝ ۳۵۱ ۝ ۳۵۲ ۝ ۳۵۳ ۝ ۳۵۴ ۝ ۳۵۵ ۝ ۳۵۶ ۝ ۳۵۷ ۝ ۳۵۸ ۝ ۳۵۹ ۝ ۳۶۰ ۝ ۳۶۱ ۝ ۳۶۲ ۝ ۳۶۳ ۝ ۳۶۴ ۝ ۳۶۵ ۝ ۳۶۶ ۝ ۳۶۷ ۝ ۳۶۸ ۝ ۳۶۹ ۝ ۳۷۰ ۝ ۳۷۱ ۝ ۳۷۲ ۝ ۳۷۳ ۝ ۳۷۴ ۝ ۳۷۵ ۝ ۳۷۶ ۝ ۳۷۷ ۝ ۳۷۸ ۝ ۳۷۹ ۝ ۳۸۰ ۝ ۳۸۱ ۝ ۳۸۲ ۝ ۳۸۳ ۝ ۳۸۴ ۝ ۳۸۵ ۝ ۳۸۶ ۝ ۳۸۷ ۝ ۳۸۸ ۝ ۳۸۹ ۝ ۳۹۰ ۝ ۳۹۱ ۝ ۳۹۲ ۝ ۳۹۳ ۝ ۳۹۴ ۝ ۳۹۵ ۝ ۳۹۶ ۝ ۳۹۷ ۝ ۳۹۸ ۝ ۳۹۹ ۝ ۴۰۰ ۝ ۴۰۱ ۝ ۴۰۲ ۝ ۴۰۳ ۝ ۴۰۴ ۝ ۴۰۵ ۝ ۴۰۶ ۝ ۴۰۷ ۝ ۴۰۸ ۝ ۴۰۹ ۝ ۴۱۰ ۝ ۴۱۱ ۝ ۴۱۲ ۝ ۴۱۳ ۝ ۴۱۴ ۝ ۴۱۵ ۝ ۴۱۶ ۝ ۴۱۷ ۝ ۴۱۸ ۝ ۴۱۹ ۝ ۴۲۰ ۝ ۴۲۱ ۝ ۴۲۲ ۝ ۴۲۳ ۝ ۴۲۴ ۝ ۴۲۵ ۝ ۴۲۶ ۝ ۴۲۷ ۝ ۴۲۸ ۝ ۴۲۹ ۝ ۴۳۰ ۝ ۴۳۱ ۝ ۴۳۲ ۝ ۴۳۳ ۝ ۴۳۴ ۝ ۴۳۵ ۝ ۴۳۶ ۝ ۴۳۷ ۝ ۴۳۸ ۝ ۴۳۹ ۝ ۴۴۰ ۝ ۴۴۱ ۝ ۴۴۲ ۝ ۴۴۳ ۝ ۴۴۴ ۝ ۴۴۵ ۝ ۴۴۶ ۝ ۴۴۷ ۝ ۴۴۸ ۝ ۴۴۹ ۝ ۴۵۰ ۝ ۴۵۱ ۝ ۴۵۲ ۝ ۴۵۳ ۝ ۴۵۴ ۝ ۴۵۵ ۝ ۴۵۶ ۝ ۴۵۷ ۝ ۴۵۸ ۝ ۴۵۹ ۝ ۴۶۰ ۝ ۴۶۱ ۝ ۴۶۲ ۝ ۴۶۳ ۝ ۴۶۴ ۝ ۴۶۵ ۝ ۴۶۶ ۝ ۴۶۷ ۝ ۴۶۸ ۝ ۴۶۹ ۝ ۴۷۰ ۝ ۴۷۱ ۝ ۴۷۲ ۝ ۴۷۳ ۝ ۴۷۴ ۝ ۴۷۵ ۝ ۴۷۶ ۝ ۴۷۷ ۝ ۴۷۸ ۝ ۴۷۹ ۝ ۴۸۰ ۝ ۴۸۱ ۝ ۴۸۲ ۝ ۴۸۳ ۝ ۴۸۴ ۝ ۴۸۵ ۝ ۴۸۶ ۝ ۴۸۷ ۝ ۴۸۸ ۝ ۴۸۹ ۝ ۴۹۰ ۝ ۴۹۱ ۝ ۴۹۲ ۝ ۴۹۳ ۝ ۴۹۴ ۝ ۴۹۵ ۝ ۴۹۶ ۝ ۴۹۷ ۝ ۴۹۸ ۝ ۴۹۹ ۝ ۵۰۰ ۝ ۵۰۱ ۝ ۵۰۲ ۝ ۵۰۳ ۝ ۵۰۴ ۝ ۵۰۵ ۝ ۵۰۶ ۝ ۵۰۷ ۝ ۵۰۸ ۝ ۵۰۹ ۝ ۵۱۰ ۝ ۵۱۱ ۝ ۵۱۲ ۝ ۵۱۳ ۝ ۵۱۴ ۝ ۵۱۵ ۝ ۵۱۶ ۝ ۵۱۷ ۝ ۵۱۸ ۝ ۵۱۹ ۝ ۵۲۰ ۝ ۵۲۱ ۝ ۵۲۲ ۝ ۵۲۳ ۝ ۵۲۴ ۝ ۵۲۵ ۝ ۵۲۶ ۝ ۵۲۷ ۝ ۵۲۸ ۝ ۵۲۹ ۝ ۵۳۰ ۝ ۵۳۱ ۝ ۵۳۲ ۝ ۵۳۳ ۝ ۵۳۴ ۝ ۵۳۵ ۝ ۵۳۶ ۝ ۵۳۷ ۝ ۵۳۸ ۝ ۵۳۹ ۝ ۵۴۰ ۝ ۵۴۱ ۝ ۵۴۲ ۝ ۵۴۳ ۝ ۵۴۴ ۝ ۵۴۵ ۝ ۵۴۶ ۝ ۵۴۷ ۝ ۵۴۸ ۝ ۵۴۹ ۝ ۵۵۰ ۝ ۵۵۱ ۝ ۵۵۲ ۝ ۵۵۳ ۝ ۵۵۴ ۝ ۵۵۵ ۝ ۵۵۶ ۝ ۵۵۷ ۝ ۵۵۸ ۝ ۵۵۹ ۝ ۵۶۰ ۝ ۵۶۱ ۝ ۵۶۲ ۝ ۵۶۳ ۝ ۵۶۴ ۝ ۵۶۵ ۝ ۵۶۶ ۝ ۵۶۷ ۝ ۵۶۸ ۝ ۵۶۹ ۝ ۵۷۰ ۝ ۵۷۱ ۝ ۵۷۲ ۝ ۵۷۳ ۝ ۵۷۴ ۝ ۵۷۵ ۝ ۵۷۶ ۝ ۵۷۷ ۝ ۵۷۸ ۝ ۵۷۹ ۝ ۵۸۰ ۝ ۵۸۱ ۝ ۵۸۲ ۝ ۵۸۳ ۝ ۵۸۴ ۝ ۵۸۵ ۝ ۵۸۶ ۝ ۵۸۷ ۝ ۵۸۸ ۝ ۵۸۹ ۝ ۵۹۰ ۝ ۵۹۱ ۝ ۵۹۲ ۝ ۵۹۳ ۝ ۵۹۴ ۝ ۵۹۵ ۝ ۵۹۶ ۝ ۵۹۷ ۝ ۵۹۸ ۝ ۵۹۹ ۝ ۶۰۰ ۝ ۶۰۱ ۝ ۶۰۲ ۝ ۶۰۳ ۝ ۶۰۴ ۝ ۶۰۵ ۝ ۶۰۶ ۝ ۶۰۷ ۝ ۶۰۸ ۝ ۶۰۹ ۝ ۶۱۰ ۝ ۶۱۱ ۝ ۶۱۲ ۝ ۶۱۳ ۝ ۶۱۴ ۝ ۶۱۵ ۝ ۶۱۶ ۝ ۶۱۷ ۝ ۶۱۸ ۝ ۶۱۹ ۝ ۶۲۰ ۝ ۶۲۱ ۝ ۶۲۲ ۝ ۶۲۳ ۝ ۶۲۴ ۝ ۶۲۵ ۝ ۶۲۶ ۝ ۶۲۷ ۝ ۶۲۸ ۝ ۶۲۹ ۝ ۶۳۰ ۝ ۶۳۱ ۝ ۶۳۲ ۝ ۶۳۳ ۝ ۶۳۴ ۝ ۶۳۵ ۝ ۶۳۶ ۝ ۶۳۷ ۝ ۶۳۸ ۝ ۶۳۹ ۝ ۶۴۰ ۝ ۶۴۱ ۝ ۶۴۲ ۝ ۶۴۳ ۝ ۶۴۴ ۝ ۶۴۵ ۝ ۶۴۶ ۝ ۶۴۷ ۝ ۶۴۸ ۝ ۶۴۹ ۝ ۶۵۰ ۝ ۶۵۱ ۝ ۶۵۲ ۝ ۶۵۳ ۝ ۶۵۴ ۝ ۶۵۵ ۝ ۶۵۶ ۝ ۶۵۷ ۝ ۶۵۸ ۝ ۶۵۹ ۝ ۶۶۰ ۝ ۶۶۱ ۝ ۶۶۲ ۝ ۶۶۳ ۝ ۶۶۴ ۝ ۶۶۵ ۝ ۶۶۶ ۝ ۶۶۷ ۝ ۶۶۸ ۝ ۶۶۹ ۝ ۶۷۰ ۝ ۶۷۱ ۝ ۶۷۲ ۝ ۶۷۳ ۝ ۶۷۴ ۝ ۶۷۵ ۝ ۶۷۶ ۝ ۶۷۷ ۝ ۶۷۸ ۝ ۶۷۹ ۝ ۶۸۰ ۝ ۶۸۱ ۝ ۶۸۲ ۝ ۶۸۳ ۝ ۶۸۴ ۝ ۶۸۵ ۝ ۶۸۶ ۝ ۶۸۷ ۝ ۶۸۸ ۝ ۶۸۹ ۝ ۶۹۰ ۝ ۶۹۱ ۝ ۶۹۲ ۝ ۶۹۳ ۝ ۶۹۴ ۝ ۶۹۵ ۝ ۶۹۶ ۝ ۶۹۷ ۝ ۶۹۸ ۝ ۶۹۹ ۝ ۷۰۰ ۝ ۷۰۱ ۝ ۷۰۲ ۝ ۷۰۳ ۝ ۷۰۴ ۝ ۷۰۵ ۝ ۷۰۶ ۝ ۷۰۷ ۝ ۷۰۸ ۝ ۷۰۹ ۝ ۷۱۰ ۝ ۷۱۱ ۝ ۷۱۲ ۝ ۷۱۳ ۝ ۷۱۴ ۝ ۷۱۵ ۝ ۷۱۶ ۝ ۷۱۷ ۝ ۷۱۸ ۝ ۷۱۹ ۝ ۷۲۰ ۝ ۷۲۱ ۝ ۷۲۲ ۝ ۷۲۳ ۝ ۷۲۴ ۝ ۷۲۵ ۝ ۷۲۶ ۝ ۷۲۷ ۝ ۷۲۸ ۝ ۷۲۹ ۝ ۷۳۰ ۝ ۷۳۱ ۝ ۷۳۲ ۝ ۷۳۳ ۝ ۷۳۴ ۝ ۷۳۵ ۝ ۷۳۶ ۝ ۷۳۷ ۝ ۷۳۸ ۝ ۷۳۹ ۝ ۷۴۰ ۝ ۷۴۱ ۝ ۷۴۲ ۝ ۷۴۳ ۝ ۷۴۴ ۝ ۷۴۵ ۝ ۷۴۶ ۝ ۷۴۷ ۝ ۷۴۸ ۝ ۷۴۹ ۝ ۷۵۰ ۝ ۷۵۱ ۝ ۷۵۲ ۝ ۷۵۳ ۝ ۷۵۴ ۝ ۷۵۵ ۝ ۷۵۶ ۝ ۷۵۷ ۝ ۷۵۸ ۝ ۷۵۹ ۝ ۷۶۰ ۝ ۷۶۱ ۝ ۷۶۲ ۝ ۷۶۳ ۝ ۷۶۴ ۝ ۷۶۵ ۝ ۷۶۶ ۝ ۷۶۷ ۝ ۷۶۸ ۝ ۷۶۹ ۝ ۷۷۰ ۝ ۷۷۱ ۝ ۷۷۲ ۝ ۷۷۳ ۝ ۷۷۴ ۝ ۷۷۵ ۝ ۷۷۶ ۝ ۷۷۷ ۝ ۷۷۸ ۝ ۷۷۹ ۝ ۷۸۰ ۝ ۷۸۱ ۝ ۷۸۲ ۝ ۷۸۳ ۝ ۷۸۴ ۝ ۷۸۵ ۝ ۷۸۶ ۝ ۷۸۷ ۝ ۷۸۸ ۝ ۷۸۹ ۝ ۷۹۰ ۝ ۷۹۱ ۝ ۷۹۲ ۝ ۷۹۳ ۝ ۷۹۴ ۝ ۷۹۵ ۝ ۷۹۶ ۝ ۷۹۷ ۝ ۷۹۸ ۝ ۷۹۹ ۝ ۸۰۰ ۝ ۸۰۱ ۝ ۸۰۲ ۝ ۸۰۳ ۝ ۸۰۴ ۝ ۸۰۵ ۝ ۸۰۶ ۝ ۸۰۷ ۝ ۸۰۸ ۝ ۸۰۹ ۝ ۸۱۰ ۝ ۸۱۱ ۝ ۸۱۲ ۝ ۸۱۳ ۝ ۸۱۴ ۝ ۸۱۵ ۝ ۸۱۶ ۝ ۸۱۷ ۝ ۸۱۸ ۝ ۸۱۹ ۝ ۸۲۰ ۝ ۸۲۱ ۝ ۸۲۲ ۝ ۸۲۳ ۝ ۸۲۴ ۝ ۸۲۵ ۝ ۸۲۶ ۝ ۸۲۷ ۝ ۸۲۸ ۝ ۸۲۹ ۝ ۸۳۰ ۝ ۸۳۱ ۝ ۸۳۲ ۝ ۸۳۳ ۝ ۸۳۴ ۝ ۸۳۵ ۝ ۸۳۶ ۝ ۸۳۷ ۝ ۸۳۸ ۝ ۸۳۹ ۝ ۸۴۰ ۝ ۸۴۱ ۝ ۸۴۲ ۝ ۸۴۳ ۝ ۸۴۴ ۝ ۸۴۵ ۝ ۸۴۶ ۝ ۸۴۷ ۝ ۸۴۸ ۝ ۸۴۹ ۝ ۸۵۰ ۝ ۸۵۱ ۝ ۸۵۲ ۝ ۸۵۳ ۝ ۸۵۴ ۝ ۸۵۵ ۝ ۸۵۶ ۝ ۸۵۷ ۝ ۸۵۸ ۝ ۸۵۹ ۝ ۸۶۰ ۝ ۸۶۱ ۝ ۸۶۲ ۝ ۸۶۳ ۝ ۸۶۴ ۝ ۸۶۵ ۝ ۸۶۶ ۝ ۸۶۷ ۝ ۸۶۸ ۝ ۸۶۹ ۝ ۸۷۰ ۝ ۸۷۱ ۝ ۸۷۲ ۝ ۸۷۳ ۝ ۸۷۴ ۝ ۸۷۵ ۝ ۸۷۶ ۝ ۸۷۷ ۝ ۸۷۸ ۝ ۸۷۹ ۝ ۸۸۰ ۝ ۸۸۱ ۝ ۸۸۲ ۝ ۸۸۳ ۝ ۸۸۴ ۝ ۸۸۵ ۝ ۸۸۶ ۝ ۸۸۷ ۝ ۸۸۸ ۝ ۸۸۹ ۝ ۸۹۰ ۝ ۸۹۱ ۝ ۸۹۲ ۝ ۸۹۳ ۝ ۸۹۴ ۝ ۸۹۵ ۝ ۸۹۶ ۝ ۸۹۷ ۝ ۸۹۸ ۝ ۸۹۹ ۝ ۹۰۰ ۝ ۹۰۱ ۝ ۹۰۲ ۝ ۹۰۳ ۝ ۹۰۴ ۝ ۹۰۵ ۝ ۹۰۶ ۝ ۹۰۷ ۝ ۹۰۸ ۝ ۹۰۹ ۝ ۹۱۰ ۝ ۹۱۱ ۝ ۹۱۲ ۝ ۹۱۳ ۝ ۹۱۴ ۝ ۹۱۵ ۝ ۹۱۶ ۝ ۹۱۷ ۝ ۹۱۸ ۝ ۹۱۹ ۝ ۹۲۰ ۝ ۹۲۱ ۝ ۹۲۲ ۝ ۹۲۳ ۝ ۹۲۴ ۝ ۹۲۵ ۝ ۹۲۶ ۝ ۹۲۷ ۝ ۹۲۸ ۝ ۹۲۹ ۝ ۹۳۰ ۝ ۹۳۱ ۝ ۹۳۲ ۝ ۹۳۳ ۝ ۹۳۴ ۝ ۹۳۵ ۝ ۹۳۶ ۝ ۹۳۷ ۝ ۹۳۸ ۝ ۹۳۹ ۝ ۹۴۰ ۝ ۹۴۱ ۝ ۹۴۲ ۝ ۹۴۳ ۝ ۹۴۴ ۝ ۹۴۵ ۝ ۹۴۶ ۝ ۹۴۷ ۝ ۹۴۸ ۝ ۹۴۹ ۝ ۹۵۰ ۝ ۹۵۱ ۝ ۹۵۲ ۝ ۹۵۳ ۝ ۹۵۴ ۝ ۹۵۵ ۝ ۹۵۶ ۝ ۹۵۷ ۝ ۹۵۸ ۝ ۹۵۹ ۝ ۹۶۰ ۝ ۹۶۱ ۝ ۹۶۲ ۝ ۹۶۳ ۝ ۹۶۴ ۝ ۹۶۵ ۝ ۹۶۶ ۝ ۹۶۷ ۝ ۹۶۸ ۝ ۹۶۹ ۝ ۹۷۰ ۝ ۹۷۱ ۝ ۹۷۲ ۝ ۹۷۳ ۝ ۹۷۴ ۝ ۹۷۵ ۝ ۹۷۶ ۝ ۹۷۷ ۝ ۹۷۸ ۝ ۹۷۹ ۝ ۹۸۰ ۝ ۹۸۱ ۝ ۹۸۲ ۝ ۹۸۳ ۝ ۹۸۴ ۝ ۹۸۵ ۝ ۹۸۶ ۝ ۹۸۷ ۝ ۹۸۸ ۝ ۹۸۹ ۝ ۹۹۰ ۝ ۹۹۱ ۝ ۹۹۲ ۝ ۹۹۳ ۝ ۹۹۴ ۝ ۹۹۵ ۝ ۹۹۶ ۝ ۹۹۷ ۝ ۹۹۸ ۝ ۹۹۹ ۝ ۱۰۰۰ ۝

تَرْجُمَہ: اور حال یہ ہے کہ وہ بالکل سیدھی مستقیم ہے قیما کتاب سے حال ثانیہ ہے اور جملہ حالیہ کی تاکید ہے، تاکہ ڈرائے (اللہ) کتاب کے ذریعہ کافروں کو اپنے سخت عذاب سے، جو کہ اس کی طرف سے ہے اور تاکہ ان مومنین کو خوشخبری دے جو نیک عمل کرتے ہیں یہ کہ ان کے لئے اجر حسن ہے حال یہ ہے کہ وہ اس اجر حسن میں کہ وہ جنت ہے ہمیشہ رہیں گے، اور منجملہ کافروں سے ان کافروں کو ڈرائے جو کہتے ہیں کہ اللہ کی اولاد ہے اس قول کی نہ ان کے پاس کوئی سند ہے اور نہ ان کے آباء کے پاس جو ان سے پہلے گذر چکے ہیں اور وہ بھی اسی بات کے قائل تھے اور یہ بات جو ان کے منہ سے نکل رہی ہے بڑی بھاری ہے، کلمۂ تمیز ہے جو کہ کبرت کی ہی ضمیر مبہم کی تفسیر کر رہی ہے اور مخصوص بالذم محذوف ہے اور وہ ان کا قول مذکور (اتخذ اللہ ولدا ہے) اور وہ اس بارے میں جھوٹ کے سوا کچھ نہیں بکتے۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُہ: قیما صیغہ صفت ہے، اس کے دو معنی ہیں ① درست، مستقیم، جیسے ذلك دين القيمة یہی طریقہ درست ہے ② درست کرنے والا یعنی ایسی کتاب جو انسانوں کے دنیوی اور اخروی تمام معاملات کو درست کرنے والی ہے، اس صورت

میں قیما مقوم کے معنی میں ہوگا قیما یہ الکتاب سے حال ثانی ہے اس صورت میں حال مترادف ہوگا، پہلا حال جملہ ولم يجعل له عوجا ہے، یا لہ کی ضمیر سے حال ہوگا اس صورت میں حال متداخل ہوگا، اور یہ حال مؤکدہ کہلائے گا اس لئے کہ دوسرا حال پہلے حال کے مفہوم کی تاکید کرتا ہے، فعل محذوف کا مفعول ثانی بھی ہو سکتا ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی جعلہ قیما۔

قَوْلَمْ: لینذر میں لام تعلیل یا عاقبت کا ہے اور انزل سے متعلق ہے اور لینذر کا مفعول اول یعنی الکافرین محذوف ہے اور بأسا شہیدا مفعول ثانی ہے، اور من لدنہ کائنا محذوف کے متعلق ہو کر جملہ ہو کر بأسا کی صفت ثانی ہے، ای بأسا شدیداً کائنا منہ یبشر کا عطف ینذر پر ہے اور لام کے تحت ہے، المؤمنین، یبشر کا مفعول ہے، اور الذین یعملون الخ المؤمنین کی صفت ہے ان لہم کے پہلے ب حرف جار محذوف ہے۔

قَوْلَمْ: ما کثین، لہم کی ضمیر سے حال ہے اور فیہ کی ضمیر کا مرجع اجر ہے دوسرے ینذر کا عطف لینذر پر ہے یہ عطف خاص علی العام کے قبل سے ہے اور اس کا مفعول ثانی محذوف ہے، ای بأسا شدیداً۔ مالہم جملہ مستانفہ ہے اور لہم خبر مقدم ہے من علم مبتداء مؤخر ہے اور من زائدہ ہے اور لا لا بائہم کا خبر پر عطف ہے اور بہ کی ضمیر کا مرجع قول ہے کبرت فعل ماضی انشاء ذم کیلئے ہے اس میں ضمیر ہی فاعل ہے جو کہ مقالہم کی طرف راجع ہے کلمۃ تمیز ہے تخرج جملہ ہو کر کلمۃ کی صفت ہے اور مقالہم المذكورۃ مخصوص بالذم ہے۔

تَفْسِیْرُی فَوَائِدُ

قیما کے بعد مستقیما کا اضافہ تعین معنی کیلئے ہے اس لئے کہ قیما دو معنی کیلئے استعمال ہوتا ہے ایک مستقیم سیدھا اور دوسرے مقوم سیدھا کرنے والا، بعض نسخوں میں بالکتاب کے بجائے یخوف الکتاب ہے اس صورت میں ینذر کا فاعل کتاب ہوگی، پیش نظر نسخہ میں بالکتاب ہے لہذا ینذر کا فاعل اللہ ہوگا یا پھر محمد ﷺ ہوں گے، من قبل اللہ کے اضافہ کا مقصد من کے ابتدائی ہونے کی طرف اشارہ ہے اور هو الجنة کے اضافہ کا مقصد فیہ کی ضمیر کا مصداق متعین کرنا ہے، اس لئے کہ ضمیر اجر کی طرف راجع ہے، من قبلہم یہ لا بائہم کا بیان ہے اور مراد وہ آباء ہیں جو خدا کیلئے اولاد کے قائل تھے، الا کے بعد مقولا کا اضافہ کر کے بتا دیا کہ کذباً کا موصوف مقولا محذوف ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

اس سورت کی ابتدائی آیتوں میں چار باتیں بیان کی گئی ہیں ① حمد باری اور قرآن کریم کی عظمت ② نزول قرآن کے تین مقاصد ③ حامل قرآن کی ذمہ داری کس قدر ہے؟ ④ اللہ تعالیٰ نے یہ کائنات کس مقصد کے لئے پیدا فرمائی، اور اس کائنات کا انجام کیا ہوگا؟

اجمال کی تفصیل:

تمام تعریفیں اس ذات پاک کے لئے ہیں جس نے اپنے خاص بندے محمد ﷺ پر یہ کتاب نازل فرمائی، یعنی وہ ذات جس نے کتاب نازل فرمائی تمام خوبیوں کی مالک ہے، اور تمام تعریفوں کے لائق اور بہتر سے بہتر شکر کی مستحق ہے، اور تمام عیوب و نقائص اور کمزوریوں سے منزہ ہے اور وہ وحدہ لا شریک ہے، اور اس کتاب میں ذرا بھی کجی نہیں باقی رکھی، نہ لفظی، نہ فصاحت و بلاغت کے خلاف ہو اور نہ معنوی، کہ اس کا کوئی حکم حکمت کے خلاف ہو، اور نازل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ وہ کافروں کو اپنے سخت عذاب سے ڈرائے، اور اہل ایمان کو جو اعمال صالح بھی کرتے ہیں آخرت میں اچھے انجام یعنی اجر حسن کی خوشخبری سنائے، اور کافروں میں سے بالخصوص اُن لوگوں کو ڈرائے جو اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد کا عقیدہ رکھتے ہیں، اولاد کا عقیدہ رکھنے والے کافروں کا عام کافروں سے الگ ذکر اس لئے کیا ہے کہ اس باطل عقیدہ میں عرب کے عام لوگ اور یہود و نصاریٰ سب مبتلا نہ تھے، نہ اس کی کوئی دلیل ان کے پاس ہے اور نہ ان کے آباء و اجداد کے پاس تھی عقیدہ اولاد کے بارے میں جو بات ان کی زبان سے نکلتی ہے یہ بہت بھاری بات ہے ادنیٰ عقل رکھنے والا شخص بھی اس کا قائل نہیں ہو سکتا۔

لم يجعل له عوجا سے جس مفہوم کو منفی انداز میں بیان کیا گیا ہے اسی مضمون کو قیما کے ذریعہ مثبت انداز میں بیان کیا گیا ہے، اس لئے کہ مستقیم وہی شیء ہوتی ہے جس میں کجی نہیں ہوتی۔

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ مُهُلِكٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ بَعْدَهُمْ اى بعد تَوَلَّيْتَهُمْ عَنْكَ اِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ الْقُرْآنِ اَسْفَاۗ غَيْظًا وَحُزْنًا بِنِكَ لِحَرْصِكَ عَلَى اِيْمَانِهِمْ وَنَصْبُهُ عَلَى الْمَفْعُولِ لِه اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْاَرْضِ مِنَ الْحَيَوَانِ وَالنَّبَاتِ وَالشَّجَرِ وَالْاَنْهَارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ زِينَةً لِّهَاطِلُ الْبُلُوْهُمُ لِنَخْتَبِرَ النَّاسَ نَاطِرِيْنَ اِلَىٰ ذٰلِكَ اَيُّهُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ۝ فِيْهِ اٰی اٰزْهٰدُ لِه وَاِنَّا لَجٰعِلُوْنَ مَا عَلَيَّهَا صَعِيْدًا فَتَاۗتَا جُرْزًا ۝ يٰۤاَبَسًا لَا يَنْبُتُ.

تَرْجُمہ: شاید آپ ان کے پیچھے اگر یہ لوگ قرآن پر ایمان نہ لائے تو خود کو افسوس کی وجہ سے غم و غصہ میں ہلاک کر لیں گے یعنی ان کے آپ سے اعراض کرنے کے بعد آپ کے ان کے ایمان پر حریص ہونے کی وجہ سے، اور اسفا مفعول لہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے بے شک ہم نے زمین پر جو کچھ ہے حیوانات اور نباتات اور اشجار و انہار وغیرہ کو زمین کے لئے زینت بنایا ہے تاکہ ہم ان لوگوں کو آزمائیں یعنی ان لوگوں کو آزمائیں جو اس کی طرف مائل ہیں، کہ ان میں سے کون ما علی الارض کے بارے میں عمل کے اعتبار سے زیادہ اچھا ہے، یعنی ان میں سے کون دنیا سے زیادہ بے رخی کرنے والا ہے اور ہم زمین کی تمام چیزوں کو چھیل میدان کر دیں گے یعنی خشک سپاٹ میدان بنادیں گے جو زراعت کے لائق نہ ہو۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

مُهْلِك کا اضافہ بیان معنی کے لئے ہے۔

قَوْلًا: بعد ہم یہ آثار کی تفسیر ہے اور بعد تو لیہم تفسیر کی تفسیر ہے، مطلب یہ ہے کہ آپ ان کافروں کے ایمان نہ لانے پر اتنا غم نہ کیجئے کہ خود کو ہلاک کر ڈالیں لعل ترجی اور اشفاق کے لئے آتا ہے، مگر یہاں نبی کے لئے استعمال ہوا ہے یعنی آپ کو اس قدر زیادہ غم کرنے سے منع کرنے کے لئے آثار اثر کی جمع ہے، ان کے پیچھے یعنی ان کی فکر میں آپ خود کو ہلاک نہ کریں۔

قَوْلًا: ان لم يؤمنوا اس کی دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں ① ان لم يؤمنوا شرط ہے اور ما قبل پر اعتماد کرتے ہوئے جزاء محذوف ہے یعنی فلا تہلک نفسك ② ان لم يؤمنوا شرط مؤخر اور فلعلک باخع جزاء مقدم۔

قَوْلًا: اسفاء باخع کا مفعول لہ ہے یا باخع کی ضمیر سے حال ہے۔

قَوْلًا: لحرصک یہ علة العلة ہے یعنی آپ کو اتنا زیادہ غم کیوں ہے اس لئے کہ آپ ان کے ایمان پر حریص ہیں۔

قَوْلًا: انا جعلنا یہ جملہ مستانفہ ہے اگر جعل صیر کے معنی میں ہو تو زینۃ اس کا مفعول ثانی ہوگا، لہا کلام زینۃ سے متعلق ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کائنة سے متعلق ہو کر زینۃ کی صفت ہو، ما علی الارض مفعول اول ہے اور اگر جعل بمعنی خلق ہو تو زینۃ یا تو حال ہوگا یا پھر مفعول لہ۔

قَوْلًا: ناظرین الی ذلک یہ من الناس سے حال ہے۔

قَوْلًا: جرزا صعیدا کی صفت ہے اس میں اسناد مجازی ہے اسلئے کہ جرز کے اصل معنی ایسی زمین کے ہیں جس کی گھاس کاٹ دی گئی ہو یہ ما علی الارض کا وصف قرار دیا ہے حالانکہ یہ ارض کا وصف ہے لہذا علاقہ مجاورت کی وجہ سے اسناد مجازی ہوگی۔

قَوْلًا: ایہم بترکیب اضافی مبتدا ہے اور احسن اس کی خبر اور عملاً تمیز ہے جملہ ہو کر نبسوا کے دو مفعولوں کے قائم مقام ہے فیہ کی ضمیر کا مرجع ما علی الارض ہے مراد دنیا و ما فیہا ہے۔

قَوْلًا: ازہد لہ یہ احسن عملاً کی تفسیر ہے۔

قَوْلًا: اسفاء کی تفسیر غیظا و حزنا سے کرنے کا مقصد تعین معنی ہے اس لئے کہ اسفاء متعدد معنی کے لئے آتا ہے۔

قَوْلًا: من الحيوان والنبات یہ ما علی الارض کا بیان ہے۔

قَوْلًا: ناظرین الی ذلک سے اشارہ ہے کہ ہم ذوالحال ہے اور ناظرین اس سے حال ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

کافروں کے ایمان نہ لانے پر آپ اس قدر غم نہ کریں کہ خود کو ہلاک ہی کر ڈالیں، اس آیت میں نفسِ حزن سے منع نہیں کیا گیا اس لئے کہ کفر پر نفسِ حزن تو ایمان کی علامت ہے، آپ کو حد سے زیادہ غم کرنے سے اس لئے منع فرمایا گیا ہے کہ دنیا عالم امتحان ہے اس میں کفر و ایمان، خیر و شر دونوں ہی رہیں گے اسی امتحان کے لئے ہم نے زمین کی چیزوں کو زمین کے لئے رونق بنایا ہے، تاکہ ہم اس کے ذریعہ لوگوں کی آزمائش کریں کہ ان میں سے زیادہ اچھا عمل کون کرتا ہے یعنی کون دنیا سے اعراض کرتا ہے اور کون اس دنیا کی زینت اور رونق پر مفتون ہو کر آخرت سے غافل ہو جاتا ہے، غرضیکہ یہ عالم ابتلاء ہے تلوینی طور پر کوئی مومن رہے گا اور کوئی کافر پھر حد سے زیادہ غم کرنا بیکار ہے، آپ تبلیغ و رسالت کا اپنا کام کرتے رہئے اور باقی معاملہ ہمارے اوپر چھوڑ دیجئے، چنانچہ ایک دن ایسا آئے گا کہ ہم زمین کو چٹیل میدان کر دیں گے۔

أَمْ حَسِبْتَ أَيَّ أَظْنَنْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ الْغَارِ فِي الْجَبَلِ وَالرَّقِيمِ السُّوحِ الْمَكْتُوبِ فِيهِ أَسْمَائُهُمْ وَأَنْسَابُهُمْ وَقَدْ سَأَلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قِصَّتِهِمْ كَانُوا فِي قِصَّتِهِمْ مِنْ جُمْلَةِ الْإِتْنَاءِ عَجَبًا ④ خَبْرُ كَانُوا وَمَا قَبْلَهُ حَالُ أَيَّ كَانُوا عَجَبًا دُونَ بَاقِي الْآيَاتِ أَوْ أَعْجَبَهَا لَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ أَذْكَرُ إِذَا أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ جَمَعَ فَتَى وَهُوَ الشَّابُّ الْكَامِلُ خَائِفِينَ عَلَى إِيْمَانِهِمْ مِنْ قَوْمِهِمُ الْكُفَّارِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ مِنْ قَبْلِكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ أَصْلِحْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ⑤ هِدَايَةً فَضَرَبْنَا عَلَى أَذَانِهِمْ أَيَّ أَنْمَانَهُمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ⑥ مَعْدُودَةً ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ أَيَّ أَيْقَظْنَا هُمْ لِنَعْلَمَ عِلْمَهُ مُشَاهِدَةً أَيْ الْحَزْبَيْنِ الْفَرِيقَيْنِ الْمُخْتَلِفَيْنِ فِي مُدَّةِ لُبْسِهِمْ أَحْطَى فَعَلٌ بِمَعْنَى ضَبَطَ لِمَا لَبَسُوا لِلْبَيْتِ مُتَعَبِقٌ بِمَا بَعْدَهُ أَمْدًا ⑦ غَايَةً.

۱۳

ترجمہ: کیا آپ خیال کرتے ہیں یعنی گمان کرتے ہیں کہ غار والے اور رقیم والے ”کہف“ پہاڑ کے غار کو کہتے ہیں اور ”رقیم“ وہ تختی تھی جس میں اصحابِ کہف کے نام اور ان کے اسماء کندہ تھے، اور رسول اللہ ﷺ سے ان کا قصہ معلوم کیا گیا تھا، کہ وہ اپنے قصہ کے اعتبار سے ہماری آیات (قدرت) میں کچھ زیادہ عجیب تھے عجبا، کان کی خبر ہے اور اس کا ماقبل (یعنی من آياتنا) کانوا کی ضمیر سے حال ہے یعنی وہ آیات قدرت میں عجیب تھے نہ کہ باقی آیات، یا عجائبات میں زیادہ عجیب تھے۔ حقیقت حال ایسی نہیں ہے، اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب چند نو جوانوں نے ایک غار میں پناہ لی تھی فتیۃ فتی کی جمع ہے یعنی کامل نو جوان جب کہ وہ اپنے ایمان کے بارے میں اندیشہ کرتے ہوئے اپنی کافروں کے پاس سے نکلے تھے تو اس وقت انہوں نے یہ دعا کی اے ہمارے پروردگار تو ہم کو اپنے پاس سے یعنی اپنی خصوصی عنایت سے رحمت عطا فرما اور ہمارے معاملہ کو

درست فرماتو ہم نے اس غار میں ان کے کانوں پر سالہا سال کے لئے پردہ ڈال دیا یعنی ان کو گہری نیند سلا دیا پھر ہم نے ان کو اٹھایا یعنی بیدار کیا تاکہ ہم علم مشاہدہ کے طور پر معلوم کر لیں کہ ان کی مدت قیام میں اختلاف کرنے والے دو فریقوں میں سے کس نے ان کے قیام کی مدت کو یاد رکھا؟ احصی فعل ماضی ہے ضبط کے معنی میں لما لبثوا اپنے، بعد سے متعلق ہے اور امداء بمعنی غایت ہے۔

تَحْقِیْقُ تَرْكِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: ام حسبت میں ام منقطعه بمعنی استفہام انکاری ہے، یعنی اے محمد ﷺ آپ کو یہ خیال نہ کرنا چاہئے۔
قَوْلُهُ: اَنْ اصحاب الكهف جملہ ہو کر حسبت کا مفعول بہ ہے، اور كانوا امن آیاتنا عجبا جملہ ہو کر اُن کی خبر ہے اور عجبا (آیہ) محذوف کی صفت ہو کر اُن کی خبر ہے، اور اصحاب الكهف اُن کا اسم ہے كهف مفرد ہے جمع كهوف واكهف ہے بمعنی غار، كهف اور غار میں فرق یہ ہے کہ غارتنگ اور چھوٹی ہوتی ہے اور كهف کشادہ اور بڑی ہوتی ہے رقیم بمعنی مرقوم، لکھا ہوا، نوشتہ، رقیم کے بارے میں مفسرین کے چھ قول ہیں ① اس بستی کا نام جہاں سے اصحاب كهف نکلے تھے ② اس پہاڑ کا نام ہے جس میں وہ غار ہے ③ اصحاب كهف کے کتے کا نام ہے ④ اس میدان کا نام ہے جو اس غار کے دامن میں واقع ہے ⑤ وہ تختی جس میں اصحاب كهف کے نام و نسب و حالات لکھے ہوئے ہیں اور غار کے دہانے پر نصب تھی ⑥ سیسہ کی وہ لوح جس پر اصحاب كهف کے نام کندہ کر کے شاہی خزانہ میں محفوظ کر دی گئی تھی، امام بخاری رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے اس قول کو اپنی صحیح میں تعلیقاً ذکر کیا ہے، حافظ ابن حجر نے اس کی سند کو بخاری کی شرط پر صحیح قرار دیا ہے ہیئ۔ ہیئ تھیئۃ سے فعل امر، اصلاح کرنا، درست کرنا، مہیا کرنا احصی باب افعال کا فعل ماضی ہے نہ کہ اسم تفضیل اس لئے کہ ثلاثی مزید سے اسم تفضیل افعَل کے وزن پر نہیں آتا ای الحزبین بترکیب اضافی مبتداء احصی جملہ ہو کر خبر، احصی کی ضمیر کا مرجع کل واحد من الحزبین ہے، لما لبثوا بواسطہ حرف جر احصی کا مفعول بہ ہے اور امداء تمیز ہے۔

قَوْلُهُ: ضربنا علی اذانهم۔ ضربنا کا مفعول حجابا محذوف ہے، کلام میں مجاز ہے اسلئے کہ القاء نوم کو ضرب حجاب سے تشبیہ دی ہے اور ضربنا بمعنی انمنا ہے۔
قَوْلُهُ: عددا بمعنی معدودا سنین کی صفت ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

مذکورہ آیات میں اصحاب كهف کے واقعہ کو اختصار کے ساتھ بیان کیا گیا ہے تاکہ اجمال کے بعد تفصیل جاننے کا شوق پیدا ہو، کیا آپ خیال کرتے ہیں کہ غار والے اور رقیم والے ہماری قدرت کی نشانیوں میں سے کچھ زیادہ عجیب چیز تھے یا ہمارے عجائبات قدرت میں سب سے زیادہ عجیب چیز تھے، یعنی عجائبات قدرت اور حیرت انگیز نشانیاں تو ہر طرف پھیلی ہوئی ہیں یہ بے

ستونوں والا آسمان اور یہ عظیم کرۂ ارض اور یہ فلک بوس پہاڑ اور ٹھاٹھیں مارتے ہوئے دریا اور سمندر کیا کچھ کم عجائبات قدرت ہیں جو تم غار والوں اور رقیم والوں کی داستان پوچھتے ہو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تمہارے نزدیک اس واقعہ سے زیادہ کوئی حیرت زدہ بات نہیں ہے، حالانکہ یہ واقعہ تو واقعات قدرت میں سے ایک معمولی واقعہ ہے۔

فَابْهَرُوا: اصحاب کہف کے بعد، الرقیم اس لئے فرمایا گیا ہے کہ اصحاب کہف متعدد ہیں ① ضحاک فرماتے ہیں کہ روم کے ایک شہر میں ایک غار ہے جس میں اکیس آدمی لیٹے ہوئے ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سورہ ہے ہیں ② ابن عطیہ نے ملک شام میں ایک غار کا ذکر کیا ہے جس میں کچھ مردہ لاشیں ہیں اور اس غار کے پاس ایک مسجد بھی ہے ③ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ ساحل عقبہ کے پاس فلسطین سے نیچے ایلہ کے قریب ایک غار ہے ④ ایک واقعہ فسوس شہر کا بیان کیا گیا ہے جس کا اسلامی نام طرطوس ہے، یہ شہر ایشیائے کوچک کے مغربی کنارے پر واقع ہے۔

غرض کہ اپنے دین و ایمان کو بچانے کے لئے غار میں پناہ لینے کے متعدد واقعات ہوئے ہیں، قرآن کریم نے ان واقعات میں سے اصحاب کہف کا ایک واقعہ بیان کیا ہے جن کے نام اور حالات سیسے کی لوح پر کندہ کر کے شاہی خزانہ میں رکھ لئے گئے تھے، چونکہ یہ نوجوان اپنے خاندان کے چشم و چراغ تھے ان کی اچانک گمشدگی ان کے اہل خاندان اور خود حکومت کے لئے تشویش کا باعث تھی، یہ چند نوجوان زمانہ کی چیرہ دستیوں سے تنگ آکر اور کافر حکمرانوں کے ظلم و ستم سے بھاگ کر دین کی حفاظت کے لئے شہر سے نکل گئے تھے اور جنگل میں ایک غار میں پناہ لی تھی، وہاں انہوں نے بارگاہ ایزدی میں گڑگڑا کر دعاء کی، خدا یا تو اپنی خاص مہربانی سے ہم کو نواز دے اور ہمارے دین کی حفاظت فرما اس لئے کہ ہم آپکی مدد کے بغیر راہ راست پر قائم نہیں رہ سکتے، مخالفت کی آندھیوں کے جھکڑ چل رہے ہیں دشمن ہاتھ دھو کر ہمارے قتل کے پیچھے پڑا ہوا ہے، اپنی جان کی تو ہمیں فکر نہیں کہیں دین کی رسی ہمارے ہاتھ سے نہ چھوٹ جائے، اللہ تعالیٰ نے ان شکستہ دل بندوں کی دعاء کو شرف قبولیت بخشا اور ان کی حفاظت کا بہترین انتظام فرمادیا۔

نَحْنُ نَقُصُّ نَقْرَأُ عَلَيْكَ نَبَاهَهُم بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ إِنَّهُمْ فِتْنَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَرَدَّنْهُمْ هُدًى ۝ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ
قَوَيْنَاهَا عَلَى قَوْلِ الْحَقِّ لِأَذْقَامُوا بَيْنَ يَدَيْ مَلِكِهِمْ وَقَدْ أَمَرَهُمْ بِالسُّجُودِ لِلْأَصْنَامِ
فَقَالُوا رَبَّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ اِیْ غَيْرِهِ اِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا اِذَا شَطَطًا ۝ اِیْ قَوْلًا ذَا شَطَطٍ اِیْ
اِفْرَاطٍ فِی الْکُفْرِ اِنْ دَعَوْنَا اِلَهًا غَيْرَ اللّٰهِ تَعَالٰی فَرَضْنَا هَؤُلَاءِ مُبْتَدَأُ قَوْمًا عَظُمَ بَيَانُ
اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اِلَهَةً لَّوْلَا هَآءِ لَا تَوْنٌ عَلَيْهِمْ عَلَى عِبَادَتِهِمْ بِسُلْطٰنٍ بَيْنَ بَحْجَةٍ ظَاهِرَةٍ فَمَنْ اَظْلَمُ اِیْ لَا
اَحَدٌ اَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرٰی عَلَى اللّٰهِ کَذِبًا ۝ اِیْ بِنِسْبَةِ الشَّرِیْکِ اِلَیْهِ تَعَالٰی قَالَ بَعْضُ الْفِتْنَةِ لِبَعْضٍ
وَ اِذَا عَزَلْتَ مُوْهُهُمْ وَمَا یَعْبُدُوْنَ اِلَّا اللّٰهُ فَاَوَّالِی الْکَهْفِ یُنْشِرْ لَکُمْ رَبُّکُمْ مِنْ رَّحْمَتِهِ وَ یَهْدِیْ لَکُمْ مِنْ اَمْرِکُمْ مَّرْفَقًا ۝
بِکْسْرِ الْمِیمِ وَفَتْحِ الْفَاءِ وَبِالْعَکْسِ مَا تَرَفُّقُوْنَ بِهِ مِنْ غَدَاءٍ وَعِشَاءٍ وَ تَرٰی الشَّمْسَ اِذَا طَلَعَتْ تَزُوْرُ بِالتَّشْدِیْدِ

والتخفيف تَمِيلُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ نَاحِيَّتَهُ وَإِذَا غُرِبَتْ ثَلَاثُ ظُلُمَاتٍ تَلْتَمِسُ وَتَتَجَاوَزُ عَنْهُمْ فَلَا تَصِيْبُهُمْ اللَّيْلَةُ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِّنْهُ مُتَّسِعِينَ مِنَ الْكَهْفِ يَنَالُهُمْ بَرْدُ الرِّيحِ وَنَسِيمُهَا ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ دَلَائِلُ قُدْرَتِهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْشِدًا ۝

۱۴

تَرْجُمہ: ہم آپ کو ان کا صحیح قصہ سناتے ہیں وہ چند نوجوان تھے جو اپنے پروردگار پر ایمان لائے تھے اور ہم نے ان کی ہدایت میں ترقی دی تھی اور ہم نے ان کے دل قوی کر دیئے تھے یعنی حق بات کہنے کے لئے قوی کر دیئے تھے جب وہ اپنے بادشاہ کے سامنے کھڑے ہوئے اور اس بادشاہ نے ان کو بتوں کو سجدہ کرنے کا حکم دیا، تو انہوں نے کہہ دیا کہ ہمارا پروردگار تو وہی ہے جو آسمانوں اور زمینوں کا پروردگار ہے ہم اس کو چھوڑ کر کسی غیر کی ہرگز بندگی نہ کریں گے اگر ہم نے ایسا کیا تو ہم نے نہایت ہی غلط بات کی یعنی حد سے گزری ہوئی حرکت کی یعنی بالفرض اگر ہم نے اللہ کے علاوہ کسی غیر کی بندگی کی تو ہم کفر میں حد سے تجاوز کرنے والے ہوں گے یہ ہماری قوم ہے جس نے معبود حقیقی کو چھوڑ کر دوسرے معبود ٹھہرائے ہیں ہؤلاء مبتداء ہے قومنا عطف بیان ہے وہ ان پر یعنی ان کے معبود ہونے پر کوئی واضح دلیل کیوں نہیں لاتے؟ یعنی کوئی کھلی دلیل، اس سے بڑا ظالم کون ہوگا یعنی اس سے بڑا ظالم کوئی نہیں، جو اس کی طرف شریک کی نسبت کر کے اللہ پر بہتان باندھے، نوجوانوں نے آپس میں ایک دوسرے سے کہا جب تم نے ان عابدین کو اور اللہ کے علاوہ ان کے معبودوں کو چھوڑ دیا ہے تو اب کسی غار میں پناہ لو، تمہارا رب تم پر اپنی رحمت پھیلا دے گا اور تمہارے لئے تمہارے کام میں سہولت مہیا کر دے گا، مرفقا میم کے کسرہ اور فاء کے فتح کے ساتھ ہے اور اس کا عکس بھی، وہ صبح شام کا کھانا ہے کہ جس سے تم فائدہ اٹھاؤ گے اور جب سورج طلوع ہوتا ہے تو (اے مخاطب) تو دیکھے گا کہ وہ ان کی غار کی دائیں جانب کتراتا ہوا نکل جاتا ہے تـزاور تشدید اور بلا تشدید دونوں طرح (درست ہے) اور جب ڈھلتا ہے تو ان سے بائیں جانب بچ کر نکل جاتا ہے یعنی ان کو چھوڑ کر کتر کر نکل جاتا ہے، جس کی وجہ سے یقیناً ان پر دھوپ نہیں پڑتی، حال یہ ہے کہ وہ غار کے کشادہ مقام میں ہیں کہ جہاں ان کو ٹھنڈی ہوا اور بادی نسیم پہنچتی رہتی ہے یہ یعنی مذکورہ حالات اس کی نشانیاں یعنی اس کی قدرت کی نشانیاں ہیں، وہ جس کی چاہے رہبری فرمائے وہ راہ راست پر ہے اور وہ جسے گمراہ کر دے ناممکن ہے کہ آپ اس کا کوئی کار ساز اور رہنما پاسکیں۔

تَحْقِيقُ تَرْكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: فتیہ، فتی کی جمع ہے جیسا کہ صبیۃ صبی کی جمع۔ نوجوان۔

قَوْلٌ: بالحق۔ متلبسا کے متعلق ہو کر یا تو نقص کے فاعل سے حال ہے یا نبأ مفعول سے حال ہے انہم فتیہ جملہ مستانفہ ہے یعنی ما هو الخبر الصادق کا جواب ہے آمنوا برہم جملہ ہو کر فتیہ کی صفت ہے۔

قَوْلٌ: ربطنا (ن) ربطا بانڈھنا، قوی کرنا لن ندعوا فعل مضارع منصوب بلن جمع متکلم آخر میں واو جمع کا نہیں ہے بلکہ لام کلمہ ہے واو جمع کے مشابہ ہونے کی وجہ سے رسم قرآنی کے مطابق اس کے آخر میں الف لکھا جاتا ہے مگر پڑھا نہیں جاتا اور نہ پڑھنے کی علامت کے طور پر اس کے اوپر ایک چھوٹا سا گول دائرہ بنا دیا جاتا ہے (یعنی) ہرگز نہیں پکاریں گے۔

قَوْلٌ: شططا (ن، ض) شطا حد سے تجاوز کرنا حق سے بعید ہونا اذقاموا، ربطنا کا ظرف ہے فآووا میں فاجزاسیہ ہے اور اذا عتزلتموہم الخ شرط ہے واو اشباع کا ہے۔

قَوْلٌ: قولاً ذا شطط کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کیا ہے کہ شططا حذف مضاف کے ساتھ مصدریت کی وجہ سے منصوب ہے اور اس کا موصوف قولاً محذوف ہے اور اگر ذا محذوف نہ مانیں تو مصدر کا حمل مبالغہ ہوگا جیسا کہ زید عدل میں ہے۔

قَوْلٌ: فرضاً، فرضاً کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ غیر اللہ کی بندگی کرنے کا کسی قسم کا امکان نہیں ہے نہ عقلی نہ شرعی اور نہ اخلاقی اگر بفرض المحال ایسا ہو بھی جائے تو یہ بڑی بے جا بات ہوگی۔

قَوْلٌ: ہؤلاء مبتداء ہے اور اتخذوا من دون اللہ اس کی خبر ہے لولا کی تفسیر ہلا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ لولا تخصیض ہے قومنا، ہؤلاء سے عطف بیان ہے نیز بدل بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلٌ: تزاوڑ اصل میں تنزاور تھا ایک تا حذف کر دی گئی (فعل مضارع واحد مؤنث غائب) قوم کا آپس میں ایک دوسرے کی زیارت کرنا اور اگر اس کا صلہ عن ہو تو انحراف کرنا اور اگر اصل تنزاور ہو تو ایک تا کوزا کیا اور زاکوزا میں ادغام کر دیا تقرر ضہم مضارع واحد مؤنث غائب، قرضا کا ثنا، کترانا، بچ کر نکل جانا ذات ذو کا مؤنث ہے، آیت میں ذات کا لفظ زائدہ ہے زینت کلام کے لئے ہے۔

قَوْلٌ: ذات الیمین وذات الشمال۔ تزاوڑ کا ظرف مکان ہے۔

قَوْلٌ: ناحیۃ اس کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ ذات الیمین اور ذات الشمال ظرف مکان ہیں، اسی جہت الیمین وجہت الشمال وہم فی فجوة جملہ حالیہ ہے۔

قَوْلٌ: من یهد اللہ فہو المہتد یہ جملہ درمیان قصہ میں معترضہ ہے، مقصد آپ ﷺ کو تسلی دینا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

اولاً اصحاب کہف کا قصہ اجمالاً بیان فرمایا اب نحن نقص سے تفصیلاً بیان فرماتے ہیں، ارشاد فرمایا ہم آپ سے اصحاب کہف کا قصہ صحیح صحیح بیان کرتے ہیں مطلب یہ ہے کہ قرآنی بیان میں کوئی بات خلاف واقعہ نہیں ہے، اور ہو بھی کیسے سکتی ہے قرآن تو خالق کائنات کا کلام ہے جو کائنات کے ہر ذرہ سے واقف ہے البتہ لوگوں میں اصحاب کہف کا واقعہ مختلف طریقوں سے مشہور ہے ان میں صحیح وہ ہے جو ہم بیان کر رہے ہیں، وہ چند نوجوان تھے جو اپنے پروردگار پر ایمان لائے تھے اور ہم نے ان کی ہدایت

میں ترقی بخشی تھی، یہ چند نوجوان ایک ظالم بادشاہ دقیانوس کے زمانہ میں تھے، بادشاہ غالی متعصب اور بت پرست تھا، اور جبر و اکراہ کے ذریعہ بت پرستی کی اشاعت کرتا تھا ان نوجوانوں نے سچا دین قبول کر لیا تھا، ان نوجوانوں کا تعلق اونچے گھرانوں اور عمائدین سلطنت سے تھا، حق تعالیٰ نے ان کو ایمان کی دولت سے نوازا تھا، یہ نوجوان کس مذہب پر تھے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے بعض کا خیال ہے کہ دین مسیحی پر تھے، لیکن علامہ ابن کثیر نے مختلف قرائن سے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ اصحاب کہف کا قصہ مسیح علیہ السلام سے پہلے کا ہے مگر صحیح اور رائج بات یہ ہے کہ یہ واقعہ پہلی صدی عیسوی کا ہے۔ (مزید تحقیق کے لئے قصص القرآن کی طرف رجوع کریں)۔

غرض کہ ان نوجوانوں کو شاہی دربار میں طلب کیا گیا ان نوجوانوں نے بے جھجک بغیر کسی خوف و ہراس کے ظالم بادشاہ کے رو برو اپنے ایمان کا اعلان کر دیا، اور اپنی ایمانی جرأت سے لوگوں کو حیرت زدہ کر دیا، ارشادِ ربانی ہے ”اور ہم نے ان کے دل اس وقت مضبوط کر دیئے جب وہ دربار میں بادشاہ کے رو برو جواب دہی یا دعوت دین دینے کے لئے کھڑے ہوئے تھے، تو انہوں نے اپنے پروردگار سے یوں دعاء کی، اے ہمارے پروردگار تو ہی ہے جو آسمانوں اور زمینوں کا پروردگار ہے ہم تجھ کو چھوڑ کر کسی غیر کی بندگی نہ کریں گے، اور اگر ہم ایسا کریں تو یقیناً بہت بے جا بات کرنے والے ہوں گے۔“

یہ ہماری قوم جو معبود حقیقی کو چھوڑ کر دوسرے فرضی معبودوں کو اختیار کئے ہوئے ہے یہ ان کے معبود حقیقی ہونے پر کوئی واضح دلیل کیوں پیش نہیں کرتی؟ لہذا اس سے بڑا ظالم کوئی ہو ہی نہیں سکتا جو اللہ پر بہتان باندھے نوجوانوں کی یہ بات سن کر بادشاہ کو ان کی نوجوانی پر کچھ رحم آیا اور کچھ دیگر مشاغل مانع ہوئے اور سب سے اہم بات یہ کہ وہ عمائدین سلطنت اور بڑے گھرانوں کے چشم و چراغ تھے اس لئے ایک لخت ان پر ہاتھ ڈالنا مصلحت کے خلاف تھا اس لئے ان کو چند روز کی مہلت دیدی، تاکہ وہ اپنے معاملہ میں غور کر لیں۔

ادھر یہ نوجوان دربار سے نکل کر مشورہ کے لئے بیٹھ گئے، اور یہ طے کیا کہ اب اس شہر میں قیام خطرہ سے خالی نہیں، مناسب یہ ہے کہ کسی قریبی غار میں روپوش ہو جائیں، اور واپسی کے لئے کسی مناسب وقت کا انتظار کریں۔

وَتَحْسَبُهُمْ لَوْ رَأَيْتَهُمْ اَيَّاقَاتًا اَيُّ مُسْتَبْهِنِينَ لَآ اَعْيُنُهُمْ مَّفْتَحَةٌ جَمَعَ يَقِظٌ بِكُسْرِ الْقَافِ وَهُمْ رُقُودٌ نِيَامٌ جَمَعَ رَاقِدٌ وَنَقَلَبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ لِئَلَّا تَأْكُلِ الْاَرْضُ لُحُومَهُمْ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعِيهِ يَدِيهِ بِالْوَصِيدِ بِفَنَاءِ الْكَهْفِ وَكَانُوا اِذَا انْقَلَبُوا انْقَلَبَ وَهُوَ يَمْشُلُهُمْ فِي النَّوْمِ وَالْيَقُظَةِ لَوَاطَلَتْ عَلَيْهِمْ لَوْلِيَّتٌ مِنْهُمْ فَرَارًا وَلَمْ يَلْتَمِسْ بِالْتَخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ مِنْهُمْ رُعْبًا ۝ بِسُكُونِ الْعَيْنِ وَضُمِّهَا مَنَعَهُمُ اللَّهُ بِالرُّعْبِ مِنْ دُخُولِ أَحَدٍ عَلَيْهِمْ وَكَذَلِكَ كَمَا فَعَلْنَا بِهِمْ مَا ذَكَرْنَا بَعَثْنَاهُمْ اَيَقُظْنَاهُمْ لَيْسَاءَ لَوَابِيئِهِمْ عَنْ حَالِهِمْ وَمُدَّةِ لُبِّيئِهِمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَيْسَ يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ لَآ نُهُمْ دَخَلُوا الْكَهْفَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَبُعِثُوا عِنْدَ غُرُوبِهَا فَظَنُّوا اَنَّهُ غُرُوبُ يَوْمِ الدُّخُولِ ثُمَّ قَالُوا

سُتَوَقِّفِیْنَ فِیْ ذٰلِكَ مَرْبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَاِذْعَثُوا اَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ بِسُكُونِ الرَّاءِ وَ كَسْرِهَا بِفَضِّتِكُمْ هٰذِهِ اِلَى الْمَدِیْنَةِ یَقَالُ اِنَّهَا الْمُسَمَّاءُ الْاَنْ طَرَسُوسَ بَفَتْحِ الرَّاءِ فَلِیَنْظُرَ اِیُّهَا اَزْكَی طَعَامًا اِیُّ اطْعَمَ الْمَدِیْنَةَ اَحَلُّ فَلِیَا تَكُمُ بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلِیَتَلَطَّفَ وَلَا یُشْعِرَنَّ بِكُمْ اَحَدًا ۝۱۹ اِنَّهُمْ اِنْ یَّظْهَرُوا یَطْلُبُوْا عَلَیْكُمْ یَرْجُمُوْكُمْ یَقْتُلُوْكُمْ بِالرَّجْمِ اَوْ یُعِیْدُوْكُمْ فِیْ مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوْا اِذَا اِیْ اِنْ عُدْتُمْ فِیْ مِلَّتِهِمْ اَبَدًا ۝۲۰

ترجمہ: اور اگر آپ ان کو دیکھیں تو بیدار محسوس کریں یعنی بیدار سمجھیں گے اس لئے کہ آنکھیں ان کی کھلی ہوئی ہیں (ایقاظ) یقظ بکسر قاف کی جمع ہے حالانکہ وہ سور ہے ہیں رفود راقد جمع ہے اور ہم ان کو دائیں بائیں کروٹ بدلتے رہتے ہیں تاکہ زمین ان کے گوشت کو نہ کھا جائے اور ان کا کتا غار کے دہانے پر ہاتھ پھیلائے ہوئے بیٹھا ہے یعنی غار کے صحن میں اور جب اصحاب کہف کروٹ لیتے ہیں تو وہ بھی کروٹ لیتا ہے، یعنی نیند اور بیداری میں وہ کتا انہیں کے مانند ہے اور اگر آپ ان کو جھانک کر دیکھیں تو وہاں سے اٹنے پاؤں بھاگ کھڑے ہوں اور آپ کے اوپر دہشت غالب آجائے (لملت) لام کی تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے (رعبا) عین کے سکون اور ضمہ کے ساتھ ہے اللہ تعالیٰ نے رعب کے ذریعہ ان کی حفاظت فرمائی ہے تاکہ ان کے پاس کوئی داخل نہ ہو سکے اور اسی طرح یعنی جس طرح ہم نے ان کے ساتھ مذکورہ معاملات کئے اسی طرح ہم نے ان کو بیدار کر دیا تاکہ وہ اپنے احوال کے بارے میں اور غار میں قیام کی مدت کے بارے میں آپس میں پوچھتاچھ کریں ان میں سے ایک سوال کرنے والے نے سوال کیا کہ تم (غار میں) کتنی مدت ٹھہرے ہو گے، تو وہ کہنے لگے کہ ہم ایک دن یا اس سے بھی کم ٹھہرے ہوں گے اس لئے کہ وہ غار میں طلوع شمس کے وقت داخل ہوئے تھے، اور غروب کے وقت بیدار ہوئے تو وہ سمجھے کہ یہ دخول ہی کے دن کا غروب ہے، پھر کچھ غور کرنے کے بعد بولے تمہارا پروردگار ہی بہتر جانتا ہے، اب کسی کو یہ چاندی کا روپیہ (سکہ) دیکر شہر بھیجو (بورقکم) میں راء کا سکون اور کسرہ دونوں درست ہیں، کہا جاتا ہے کہ اب اس شہر کو طرسوس فتحہ را کے ساتھ کہتے ہیں اور وہ اس بات کا خیال رکھے کہ کونسا کھانا ستھرا ہے یعنی شہر کا کونسا کھانا حلال ہے پھر اس میں وہ تمہارے لئے کچھ کھانا لے آئے اور اس کو چاہئے کہ بیدار مغزی سے کام لے اور ہرگز کسی کو تمہاری خبر نہ ہونے دے اگر وہ تمہاری خبر پالیں گے تو یقیناً وہ تم کو یا تو سنگسار کر دیں گے یا اپنے دھرم میں واپس لے جائیں گے اور اس صورت میں تم ہرگز کامیاب نہ ہو گے، یعنی اگر تم ان کے دھرم میں واپس چلے گئے تو تم بھی کامیاب نہ ہو گے۔

حَقِیْقَۃٌ تَّرْکِیْبِیَّةٌ تَسْبِیْلِیَّةٌ تَفْسِیْرِیَّةٌ فَوَائِدُ

قَوْلُ: الوصید دہلیز، آستانہ، چوکھٹ، شارح نے کشادہ جگہ یا صحن کے معنی مراد لئے ہیں، باسبط ذراعیہ، حکایت حال ماضیہ ہے اس لئے کہ اسم فاعل اگر ماضی کے معنی میں ہو تو عمل نہیں کرتا، بالوصید۔ باسبط سے متعلق ہے اور ذراعیہ۔

باسط کا مفعول بہ ہے فرارا۔ ولیت کا مفعول بغیر لفظ ہے نیز ولیت سے حال اور مفعول نہ بھی ہو سکتا ہے رعبا ای خوفاً تمیز کی وجہ سے منصوب ہے یا پھر ولیت کا مفعول ثانی ہے کما فعلنا کے اضافہ کا مقصد كذلك کے مرجع کو ظاہر کرنا ہے۔
قَوْلُهُ: بَعَثْنَا كَيْفَ تَقْسِيرِ اَيْقِظْنَا سے تعین معنی کے لئے ہے اس لئے کہ بعثنا مختلف معنی میں مستعمل ہے یہاں بیدار ہونے کے معنی مراد ہیں لیتساءلوا میں لام عاقبة یا سبب کا ہے کم ظرفیت کی وجہ سے محلاً منصوب ہے اس کا ممیز محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے کم مدة لبثتم۔ قال قائل منهم، لیتساءلوا کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: ایہا ازکی، ایہا مرکب اضافی مبتداء ہے ازکی اس کی خبر ہے طعاماً تمیز ہے مضاف الیہ سے منقول ہے ای ازکی الطعام پھر جملہ ہو کر ینظر کا مفعول بہ ہے اور ایہا کی ضمیر کا مرجع الاطعمہ ہے جو کہ باہمی گفتگو کے وقت معہود فی الذہن ہے (دوسری ترکیب) ایہا میں ہا ضمیر کا مرجع مدینہ کو قرار دیا جائے اس صورت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی ای ینظر ای اہلہا اطیب طعاماً شہر کے باشندوں میں سے کھانے کے معاملہ میں کون پاکیزہ لوگ ہیں۔ (فتح القدیر شوکانی)
قَوْلُهُ: اذا کے بعد ان عدم نکال کر اشارہ کر دیا کہ اذا متضمن بمعنی شرط ہے اور لن تفلحوا اس کا جواب ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اور اگر آپ ﷺ یا کوئی بھی شخص ان کو دیکھتا تو بیدار محسوس کرتا حالانکہ وہ سوئے ہوئے تھے، کیونکہ اللہ نے اپنی قدرت سے ان کو نیند کے آثار و علامات سے محفوظ رکھا تھا، اور وہ اس نیند کی مدت میں ہر چھ ماہ میں کروٹ لیتے تھے، اسی طرح ان کا کتا جو کہ ان کے ساتھ آگیا تھا ہر چھ ماہ میں کروٹ بدلتا تھا، اور وہ دہلیز یا فناء غار میں ہاتھ پھیلائے بیٹھا تھا، اصحاب کہف کے خدا داد رعب و جلال کی یہ حالت تھی کہ اگر کوئی ان کو جھانک کر دیکھتا تو مارے خوف کے ان سے پیٹھ پھیر کر بھاگ کھڑا ہوتا اور اس کے اندر دہشت سما جاتی، اور یہ تمام سامان حق تعالیٰ نے ان کی حفاظت کے لئے جمع کر دیئے تھے۔
فَائِدَةٌ: حدیث کی رو سے بلا ضرورت کتا پالنا ممنوع ہے، البتہ ضرورت مثلاً شکار کے لئے یا گھر اور جانوروں کی حفاظت کے لئے کتا پالا جاسکتا ہے ورنہ اس کے ثواب میں دو قیراط یومیہ کمی ہو جائے گی، اصحاب کہف کا کتا از خود ساتھ ہو گیا تھا، یا ہو سکتا ہے اصحاب کہف کی شریعت میں مطلقاً کتا پالنا جائز ہو۔

وَكَذَلِكَ كَمَا بَعَثْنَاهُمْ اَعْتَرْنَا اِطْلَعْنَا عَلَيْهِمْ قَوْمُهُمُ وَالْمُؤْمِنِينَ لِيَعْلَمُوا اَي قَوْمُهُمْ اَنَّ وَعْدَ اللَّهِ بِالْبَعْثِ حَقٌّ بِطَرِيقٍ اَنَّ الْقَادِرَ عَلَى اِنَامَتِهِمُ الْمُدَّةَ الطَّوِيلَةَ وَابْقَائِهِمْ عَلَى حَالِهِمْ بِاَغْذَاءٍ قَادِرٌ عَلَى اَحْيَاءِ الْمَوْتَى وَاَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيهَا اِذَا مَعْمُولٌ لَّا غُثْرُنَا يَتَنَازَعُونَ اَي الْمُؤْمِنُونَ وَالْكَافِرُ بَيْنَهُمْ اَمْرُهُمْ اَمْرُ الْفِتْيَةِ فِي الْبِنَاءِ حَوْلَهُمْ فَقَالُوا اَي الْكَافِرُ اَبْنَوْا عَلَيْهِمْ اَي حَوْلَهُمْ بُنْيَانًا يَسْتُرُهُمْ مَرَّبُّهُمْ اَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى اَمْرِهِمْ اَمْرُ الْفِتْيَةِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ لَنَتَّخِذَنَّهُمْ حَوْلَهُمْ

مَسْجِدًا ۞ يُصَلِّي فِيهِ وَفَعَلَ ذَلِكَ عَلَى بَابِ الْكَهْفِ سَيَقُولُونَ اَيَ الْمُتَنَازِعُونَ فِي عَدَدِ الْفِتْيَةِ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَيَ يَقُولُ بَعْضُهُمْ هُمْ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ اَيَ بَعْضُهُمْ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ وَالْقَوْلَانِ لِنَصَارَى نَجْرَانَ رَجْمًا بِالْغَيْبِ اَيَ ظَنَّا فِي الْغَيْبَةِ عَنْهُمْ وَهُوَ رَاجِعٌ اِلَى الْقَوْلَيْنِ مَعًا وَنَضْبُهُ عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ اَيَ لِظَنِّهِمْ ذَلِكَ وَيَقُولُونَ اَيَ الْمُؤْمِنُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ الْجُمْلَةُ مِنْ مُبْتَدَأٍ وَخَبَرِ صِفَةٍ سَبْعَةٌ بِزِيَادَةِ الْوَاوِ وَقِيلَ تَاكِيدٌ اَوْ دَلَالَةٌ عَلَى لُصُوقِ الصِّفَةِ بِالْمَوْصُوفِ وَوَصْفُ الْاَوَّلَيْنِ بِالرَّجْمِ دُونَ الثَّالِثِ يَدُلُّ عَلَى اَنَّهُ مَرْضِيٌّ وَصَحِيحٌ قُلْ رَبِّي اَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمُ الْاَقْلِيلُ ۞ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اَنَا مِنَ الْقَلِيلِ وَذَكَرَ هُمْ سَبْعَةٌ فَلَا تَمَارَ تَجَادُلُ فِيهِمْ اِلَّا مَرَاءَ ظَاهِرًا بِمَا اُنْزِلَ عَلَيْكَ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ تَطْلُبُ الْفِتْيَا مِنْهُمْ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ الْيَهُودِ اَحَدًا ۞ وَسَأَلَهُ اَهْلُ مَكَّةَ عَنْ خَبَرِ اَهْلِ الْكَهْفِ فَقَالَ اَخْبَرُكُمْ بِهِ غَدًا وَلَمْ يَقُلْ اِنْ شَاءَ اللَّهُ فَنَزَلَ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ اَيَ لَا جُلِّ شَيْءٍ اِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ۞ اَيَ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ مِنَ الزَّمَانِ اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۞ اَيَ اِلَّا مُتَلَبِّسًا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ بِاَنْ تَقُولَ اِنْ شَاءَ اللَّهُ وَاذْكُرْ رَبَّكَ اَيَ مَشِيئَتَهُ مُعَلَّقًا بِهَا اِذَا نَسِيتَ التَّعْلِيْقَ بِهَا وَيَكُونُ ذِكْرُهَا بَعْدَ النِّسْيَانِ كَذِكْرِهَا مَعَ الْقَوْلِ قَالَ الْحَبَسَ وَغَيْرُهُ مَا دَامَ فِي الْمَجْلِسِ وَقُلْ عَسَى اَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِاَقْرَبَ مِنْ هَذَا مِنْ خَبَرِ اَهْلِ الْكَهْفِ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى نَبَوْتِي رَشَدًا ۞ هِدَايَةً وَقَدْ فَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ وَلِكَيْتُوْا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ بِالتَّنْوِينِ سِنِينَ غُطِفَ بَيَانُ لِثَلَاثِ مِائَةٍ وَهَذِهِ السِّنُّونُ الثَّلَاثُ مِائَةُ عِنْدَ اَهْلِ الْكِتَابِ شَمْسِيَّةٌ وَتَزِيدُ الْقَمَرِيَّةُ عَلَيْهَا عِنْدَ الْعَرَبِ تِسْعَ سِنِينَ وَقَدْ ذُكِرَتْ فِي قَوْلِهِ وَاَزْدَادُوا تِسْعًا ۞ اَيَ تِسْعَ سِنِينَ فَالْثَلَاثُ مِائَةُ الشَّمْسِيَّةُ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَتِسْعَ قَمَرِيَّةٌ قُلْ اللَّهُ اَعْلَمُ بِمَا لِكَيْتُوْا بِمَنْ اِخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُوَ مَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ اَيَ عِلْمُهُ اَبْصَرِيْهِ اَيَ بِاللَّهِ هِيَ صِيغَةُ تَعَجُّبٍ وَاسْمَعُ بِهِ كَذَلِكَ بِمَعْنَى مَا ابْصَرَهُ وَمَا اَسْمَعَهُ وَهُمَا عَلَى جِهَةِ الْمَجَازِ وَالْمُرَادُ اَنَّهُ تَعَالَى لَا يَغِيْبُ عَنْ بَصَرِهِ وَاسْمَعِهِ شَيْءٌ مَا لَهُمْ لِاَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ نَاصِرٍ وَلَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ اَحَدًا ۞ لَانَّهُ غَنِيٌّ عَنِ الشَّرِيكِ.

تَرْجُمَہ: اور ہم نے اسی طرح جس طرح کہ ان کو بیدار کیا، ان کے حالات پر ان کی قوم کو اور مومنین کو مطلع کر دیا تاکہ ان کی قوم کو معلوم ہو جائے کہ اللہ کا بعث بعد الموت کا وعدہ حق ہے، اس طریقہ پر کہ جو ذات اصحاب کہف کو ایک طویل زمانہ تک سلانے اور ان کو بغیر غذا کے اپنے حال پر باقی رکھنے پر قادر ہے وہ مردوں کو زندہ کرنے پر بھی قادر ہے اور یہ کہ قیامت میں کوئی شک نہیں ہے اذ، اعثرنا کا معمول ہے اور جبکہ مومنین اور کفار آپس میں ان نوجوانوں کے لئے (یادگار کے طور پر)

عمارت کے بنانے میں اختلاف کر رہے تھے، چنانچہ کفار نے کہا ان کے ارد گرد کوئی یادگاری عمارت بنادو کہ جو ان کو مستور کر دے ان کا رب ان کے احوال سے خوب واقف ہے (آخر کار) ان لوگوں نے جو ان نو جوانوں کے معاملہ میں غالب رہے اور وہ مومنین تھے کہا ہم تو ان کے قریب ایک مسجد تعمیر کرائیں گے تاکہ اس میں نماز پڑھی جائے، چنانچہ غار کے دہانے پر مسجد بنوادی گئی، نو جوانوں کی تعداد کے بارے میں اختلاف کرنے والوں کا قصہ جب آپ کے زمانہ میں (لوگوں) کو سنایا جائے گا تو ان میں سے بعض لوگ کہیں گے کہ وہ تین تھے اور چوتھا ان کا کتا تھا اور بعض کہیں گے پانچ تھے چھٹا ان کا کتا تھا اور یہ دونوں قول نجران کے نصاریٰ کے ہیں اور یہ لوگ بلا تحقیق اٹکل سے ہانک رہے ہیں (یعنی) ان کے بارے میں اندازے سے کہہ رہے ہیں اور رجما بالغیب کا تعلق مذکورہ دونوں قولوں سے ہے، اور رجما کا نصب مفعول نہ ہونے کی وجہ سے ای لظنہم ذالک اور مومن کہیں گے سات تھے آٹھواں ان کا کتا تھا جملہ مبتداء اور خبر سے مل کر واؤ کی زیادتی کے ساتھ سبعة کی (بلا لحاظ تاکید) صفت ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ واؤ زائد ہے تاکید کی معنی کے ساتھ، صفت کے موصوف کے ساتھ لاحق ہونے پر دلالت کرتا ہے اور اول دونوں قولوں کا رجم بالغیب کے ساتھ متصف ہونا نہ کہ تیسرے کا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ تیسرا قول ہی پسندیدہ اور صحیح ہے (تساکید او دلالة میں او بمعنی مع ہے) آپ فرمادیتے کہ میرا رب ان کی تعداد کو بخوبی جانتا ہے اور ان کی صحیح تعداد بہت کم لوگ جانتے ہیں، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا میں ان لوگوں میں سے ہوں اور فرمایا کہ وہ سات ہیں لہذا آپ اس معاملہ میں بجز سرسری بحث کے زیادہ بحث نہ کیجئے جو آپ پر نازل کی گئی ہے اور آپ اصحاب کہف کے معاملہ میں ان میں سے کسی سے یعنی اہل کتاب سے کچھ معلوم نہ کیجئے اور اہل مکہ نے اصحاب کہف کے بارے میں آپ ﷺ سے سوال کیا تھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا تھا اس کے بارے میں کل جواب دوں گا مگر آپ ﷺ نے انشاء اللہ نہیں کہا تھا تو اس بارے میں آئندہ آیات نازل ہوئیں اور آپ کسی کام کی نسبت ہر گز یوں نہ کہا کیجئے کہ میں اس کو کل کر دوں گا یعنی زمانہ آئندہ میں کسی بھی کام کے بارے میں (نہ کہا کریں کہ کل کر دوں گا) مگر یہ کہ آپ انشاء اللہ کہہ لیا کریں یعنی انشاء اللہ کہتے ہوئے اللہ کی مشیت کو شامل فرمالیا کریں اور اگر آپ انشاء اللہ کہنا بھول جائیں تو آپ اپنے رب کو یعنی اس کی مشیت کو یاد کر لیا کریں اس طریقہ پر کہ وعدہ کو مشیت سے معلق کر دیا کریں اور نسیان کے بعد یہ انشاء اللہ کہہ لینا اس کے بروقت (انشاء اللہ) کہنے کے مانند ہوگا، حضرت حسن وغیرہ نے فرمایا کہ یہ اس وقت صحیح ہوگا کہ (قائل) اسی مجلس میں موجود ہو (یعنی مجلس نہ بدلی ہو) اور آپ کہہ دیں کہ مجھ کو امید ہے کہ میرا پروردگار اس سے بھی زیادہ (نبوت پر دلالت کرنے والی) دلیل کی طرف میری رہنمائی فرمائے گا، یعنی اصحاب کہف کی خبر سے بھی زیادہ میری نبوت پر دلالت کرنے والی اور اللہ تعالیٰ نے ایسا کر (بھی) دیا اور وہ لوگ اپنے غار میں تین سو برس ٹھہرے، مائۃ تنوین کے ساتھ ہے سنین، ثلاث مائۃ کا بیان ہے اور یہ تین سو سال اہل کتاب کے نزدیک شمسی حساب سے ہیں اور قمری حساب سے عرب کے نزدیک تین سو پر نو سال اور مزید ہیں جو اللہ تعالیٰ کے قول و اذدادوا تسعا میں ذکر کئے گئے

ہیں لہذا تین سو سال شمسی حساب سے ہیں اور تین سو نو سال قمری حساب سے ہیں آپ فرمادیجئے کہ اللہ تعالیٰ ان کے قیام کی مدت کو خوب جانتا ہے یعنی ان لوگوں سے جو ان کی تعداد میں اختلاف کر رہے ہیں، اس کا ذکر سابق میں ہو چکا ہے اسی کو آسمانوں اور زمین کے پوشیدہ راز معلوم ہیں وہ ان مغیبات کے علم کو کیسا کچھ دیکھنے والا اور کیسا کچھ جاننے والا ہے ابصر بہ ای باللہ (بہ میں بافاعل پر داخل ہے) یہ صیغہ تعجب ہے اور اسمع بہ بھی صیغہ تعجب ہے اور معنی میں ما ابصرہ اور ما اسمعہ کے ہے اور ان دونوں صیغوں کا استعمال باری تعالیٰ کے لئے بطور مجاز ہے اور مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سمع و بصر (یعنی علم ازلی) سے کوئی بات پوشیدہ نہیں ہے اور لوگوں کے لئے یعنی اہل الارض والسماء کے لئے اس کے سوا کوئی مددگار نہیں ہے اور نہ وہ اپنے حکم میں کسی کو شریک کرتا ہے اس لئے وہ شریک سے مستغنی ہے۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: اعثرنا، اعثارا (افعال) واقف کرنا، مطلع کرنا۔

قَوْلٌ: قومهم والمؤمنون یہ اعثرنا کا مفعول بہ محذوف ہے۔

قَوْلٌ: ليعلموا اعثرنا کے متعلق ہے وان الساعة كاعطف، ان وعد الله پر ہے۔

قَوْلٌ: يسترهم جملہ ہو کر بنیانا کی صفت ہے ثلثة هم مبتداء محذوف کی خبر ہے، کما اشار الیہ الشارح۔

قَوْلٌ: رابعهم کلبهم مبتداء خبر سے مل کر ثلثة کی صفت ہے ایسی ہی ترکیب بعد میں آنے والے دونوں جملوں میں ہوگی۔

قَوْلٌ: رجما بالغیب، یرمون کا مفعول مطلق ہے ای یرمون رمیا حال بھی ہو سکتا ہے ای راجمین بالغیب۔

قَوْلٌ: رابعهم کلبهم حال ہونے کی وجہ سے محلا منصوب ہے ای حال کون کلبهم جاعلهم اربعة بانضمامہ الیہم وثامنهم واو زائدہ ہے تاکید معنی کا لحاظ کئے بغیر، یا تاکید معنی کا لحاظ کرتے ہوئے، یعنی اتصاف موصوف بالصفة کی تاکید کے لئے یعنی دلالت کے لئے ہے، اس لئے کہ موصوف جب صفت کے ساتھ متصف ہوگا تو موصوف کا وجود لازمی ہوگا کیونکہ صفت موصوف کے بغیر موجود نہیں ہو سکتی، مطلب یہ ہوا کہ اصحاب کہف کتے کے ساتھ مل کر آٹھ ہو گئے یعنی وہ سات تھے کتا آٹھواں ہوا۔

قَوْلٌ: او دلالة میں او عاطفہ تفسیریہ (بمعنی) ای ہے، یعنی تاکید بمعنی دلالة ہے تاکید یعنی دلالة علی لصوق الصفة بالموصوف پر دلالت کرنے کے لئے (لہذا یہ دو قول ہوئے)۔

قَوْلٌ: ربی اعلم یہ درمیان میں جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلٌ: فی الدلالة، اقرب سے متعلق ہے رشداء، لیہدین کا مفعول مطلق بغیر لفظہ ہے اور اقرب سے تمیز واقع ہونا بھی

صحیح ہے ای لا قرب ہدایۃ من هذا مائة، ثلث کی تمیز ہے اور سنین مائة کا عطف بیان یا بدل ہے اس لئے کہ مائة کی تمیز عام طور پر مفرد مجرور ہوتی ہے ایک قراءت میں مائة سنین اضافت کے ساتھ ہے اس صورت میں سنین، مائة کی تمیز ہوگی اور جمع محل میں مفرد کے ہوگی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول بالآخرین اعمال میں ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

ان آیات پر اصحاب کہف کا قصہ ختم ہو رہا ہے ان آیات میں پانچ باتیں بتائی گئی ہیں جو اختصار کے ساتھ ذیل میں ملاحظہ فرمائیں:

- ① عرصہ دراز کے بعد اصحاب کہف کے بیدار ہونے میں اور لوگوں کو ان کا حال معلوم ہونے میں کیا حکمت تھی؟
- ② لوگوں میں اصحاب کہف کے بارے میں بعض باتوں میں اختلاف رونما ہوا ایک فریق غار پر ایک یادگاری عمارت بنانا چاہتا تھا اور دوسرا مسجد، دوسرا فریق غالب آیا اور مسجد تعمیر کر دی گئی۔
- ③ اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں اختلاف رونما ہوا، اس سلسلہ میں مختلف اقوال ذکر کر کے صحیح تعداد کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

④ آخر میں یہ ہدایت بھی دی گئی ہے کہ اصحاب کہف کا جس قدر واقعہ قرآن کریم نے بیان کیا ہے اسی پر اکتفا کیا جائے، مزید بحث نہ کی جائے، نیز اس سلسلہ میں دوسروں سے قطعاً معلومات حاصل نہ کی جائیں اور اگر ان کی کوئی بات آئندہ بتانے کا وعدہ کیا جائے تو انشاء اللہ کہہ لیا جائے۔

⑤ اصحاب کہف کتنی مدت تک سوتے رہے؟

و كذلك اعثرنا عليهم یعنی جس طرح ہم نے اپنی قدرت کاملہ سے اصحاب کہف کو سالہا سال سلا یا اور بیدار کیا اسی طرح ہم نے لوگوں کو ان کے حالات سے مطلع بھی کر دیا۔

اصحاب کہف کو سالہا سال تک سلانے اور پھر بیدار کرنے میں حکمت کیا تھی؟

اصحاب کہف کا راز اہل شہر پر اس لئے منکشف کیا گیا تھا کہ ان کا عقیدہ آخرت مضبوط ہو اور یقین آجائے کہ مرنے کے بعد قیامت کے روز سب کو دوبارہ زندہ ہونا ہے۔

اصحاب کہف کا بیدار ہونا:

تفسیر قرطبی میں اس کا مختصر قصہ اس طرح لکھا ہے: جس بادشاہ کے عہد میں اصحاب کہف شہر سے نکلے تھے اس کا نام دقیا نوس تھا اور ظالم اور مشرک تھا وہ مرچکا تھا اور اس پر صدیاں گزر گئی تھیں اور جس زمانہ میں اصحاب کہف بیدار ہوئے تھے شہر پر اہل حق کا

قبضہ تھا اور ان کا بادشاہ ایک نیک صالح آدمی تھا جس کا نام بید و سیس تھا (مظہری) قیامت کے بارے میں اور مردوں کو زندہ ہونے کے بارے میں شدید اختلاف چل رہا تھا ایک فرقہ اس بات کا قطعاً منکر تھا کہ جسم کے گلنے سڑنے اور ریزہ ریزہ ہو جانے کے بعد پھر دوبارہ زندہ ہو جائے گا، بادشاہ ان گمراہ لوگوں کے بارے میں بہت فکر مند تھا کہ کس طرح ان کے شکوک و شبہات دور کئے جائیں جب کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی تو اس نے ٹاٹ کے کپڑے پہن کر اور راکھ کے ڈھیر پر بیٹھ کر اللہ تعالیٰ سے عاجزی کے ساتھ التجاء کی کہ خدایا آپ ہی کوئی ایسی صورت پیدا فرمادیں کہ ان لوگوں کا عقیدہ درست ہو جائے اور یہ راہ راست پر آجائیں۔

اللہ تعالیٰ نے بادشاہ کی دعا کو شرف قبولیت بخشا اور اس کی صورت یہ ہوئی کہ اصحاب کہف بیدار ہوئے، بیدار ہونے کے بعد ان میں یہ بحث چھڑ گئی کہ ہم کتنی مدت سوئے ہیں؟ کوئی کہتا تھا کہ ایک دن سوئے ہوں گے دوسرا کہتا ایک دن سے بھی کم سوئے ہوں گے، بحث نے جب طول پکڑا تو ان میں سے ایک شخص نے کہا اس فضول بحث کو چھوڑو اور کام کی بات کرو بھوک لگ رہی ہے لہذا کچھ کھانے پینے کی بات کرو، چنانچہ انہوں نے اپنے ایک شخص کو جس کا نام تملیخا بتایا جاتا ہے بازار میں کھانا لانے کے لئے بھیج دیا، اور یہ تاکید کر دی کہ ہوشیاری اور بیدار مغزی سے کام لے، اور کسی کو ہماری خبر نہ ہونے دے اور اس بات کا بھی خیال رکھے کہ کھانا حلال اور پاکیزہ ہو اس لئے کہ اہل شہر کی اکثریت بت پرستوں کی ہے ایسا نہ ہو کہ غیر شرعی طور پر ذبح کیا ہو، چنانچہ تملیخا نے ایک دوکان سے کھانا خرید کر تین سو سال پہلے کا سکہ نکال کر دکاندار کو دیا تو دکاندار حیران رہ گیا کہ یہ سکہ تمہارے پاس کہاں سے آیا؟ بازار کے دیگر دکانداروں کو بھی دکھلایا سب نے یہ کہا کہ اس شخص کو کہیں سے پرانا خزانہ ہاتھ لگ گیا ہے، اس شخص نے انکار کر کیا کہ مجھے کوئی خزانہ نہیں ملا بلکہ یہ روپیہ میرا ہے، بات بڑھ گئی بازار والوں نے اس کو بادشاہ کے سامنے پیش کر دیا، یہ بادشاہ جیسا کہ اوپر بیان ہوا کہ نیک صالح اور اللہ والا تھا اور اس نے سلطنت کے خزانہ میں وہ تختی بھی دیکھی تھی کہ جس میں اصحاب کہف کے نام اور ان کے فرار ہونے کا واقعہ لکھا ہوا تھا بادشاہ نے اس تختی کی روشنی میں حالات کی تحقیق کی تو اس کو اطمینان ہو گیا کہ یہ انہی لوگوں میں سے ہے، بادشاہ نے کہا میں تو اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا تھا کہ مجھے ان لوگوں سے ملا دے جو دقیانوس کے زمانہ میں اپنا ایمان بچا کر بھاگے تھے، بادشاہ اس سے بہت خوش ہوا اور کہا شاید اللہ تعالیٰ نے میری دعا قبول فرمائی ہے، اور اس شخص سے کہا کہ ہم کو اس غار پر لے چلو جہاں سے تم آئے ہو، بادشاہ ایک بڑے مجمع کے ساتھ غار پر پہنچا اور جب غار قریب آیا تو تملیخا نے کہا کہ آپ ذرا ٹھہریں میں جا کر اپنے ساتھیوں کو حقیقت حال سے باخبر کر دوں تاکہ وہ گھبرانہ جائیں، اس کے بعد روایات میں اختلاف ہے، ایک روایت میں یہ ہے کہ تملیخا نے غار میں جا کر ساتھیوں کو تمام حالات سنائے کہ اب بادشاہ مسلمان ہے اور قوم بھی مسلمان ہے وہ سب ملاقات کے لئے آئے ہیں، اصحاب کہف اس خبر سے بہت خوش ہوئے اور بادشاہ کا استقبال کیا پھر وہ اپنے غار میں واپس چلے گئے، اکثر روایات میں ہے کہ جس وقت اس ساتھی نے غار میں پہنچ کر باقی حضرات کو یہ پورا واقعہ سنایا اسی وقت سب کی وفات ہو گئی بادشاہ سے ملاقات نہ ہو سکی، ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ملاقات کے بعد اصحاب کہف نے بادشاہ اور اہل شہر سے کہا اب ہم آپ سے رخصت چاہتے ہیں اور غار کے اندر چلے گئے اسی وقت اللہ نے ان کو وفات دے دی۔ (واللہ اعلم بالصواب)۔

(قرطبی بحوالہ معارف القرآن ملخصاً)

بہر حال جب اہل شہر کے سامنے قدرت الہی کا یہ عجیب واقعہ ظاہر ہو گیا تو سب کو یقین ہو گیا کہ جس ذات کی قدرت میں یہ داخل ہے کہ تین سو سال تک انسانوں کو بغیر غذا اور دیگر سامان زندگی کے زندہ رکھ سکتا ہے اور طویل عرصہ تک سلائے کے بعد پھر صحیح سالم قوی اور تندرست اٹھا سکتا ہے تو اس کے لئے کیا مشکل ہے کہ مرنے کے بعد بھی ان کو مع اجسام کے زندہ کر دے، اس واقعہ سے ان کے انکار کا سبب دور ہو گیا کہ حشر اجساد کو مستبعد اور خارج از قدرت سمجھتے تھے اب معلوم ہوا کہ مالک المملکت کی قدرت کو انسانی قدرت پر قیاس کرنا خود جہالت ہے، اسی کی طرف اس آیت میں اشارہ فرمایا لیعلموا ان وعد اللہ حق وان الساعة لا ریب فیہ۔

اس واقعہ کے بعد تمام شہر والے اصحاب کہف کی بزرگی اور تقدس کے قائل ہو گئے تھے، اب ان میں اس بات میں اختلاف ہوا کہ ان کی یادگار کے طور پر غار پر کیا بنایا جائے؟ کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ غار کے پاس کوئی یادگاری عمارت تعمیر کر دی جائے کہ جو لوگوں کے لئے تفریح گاہ بھی ہو اور ان بزرگوں کے لئے یادگار بھی، اور کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ ایک مسجد تعمیر کر دی جائے تاکہ زائرین کے لئے سہولت ہو اور ان اہل اللہ کو اجر بھی پہنچے۔

مَسْئَلَتُہ: اگر کسی نیک آدمی کی قبر پر زائرین بکثرت آتے ہوں تو ان کے قیام اور نماز نیز دیگر سہولتوں کے لئے قریب میں مسجد بنانا جائز ہے بشرطیکہ وقف قبرستان میں نہ بنائی جائے اور جن احادیث میں انبیاء کی قبروں پر مسجد بنانے پر لعنت آئی ہے ان سے مراد خود قبروں کو سجدہ گاہ بنانا ہے جو بالاتفاق شرک اور حرام ہے۔

مَسْئَلَتُہ: کسی مسجد کے پاس یا کسی مکان میں کسی کی تدفین جائز نہیں مردوں کی تدفین قبرستانوں ہی میں ہونی چاہئے، حدیث شریف میں ہے صلوا فی بیوتکم ولا تتخذوا قبورا (ترمذی شریف، ج ۱، ص ۶۰) یعنی اپنے گھروں میں نماز پڑھو، ان کو قبریں نہ بناؤ، آپ ﷺ کی تدفین جو مکان میں ہوئی یہ آپ کی خصوصیات میں سے ہے۔

اصحاب کہف کی تعداد کیا تھی؟

سیقولون ثلثة رابعهم کلبهم اصحاب کہف کی تعداد میں اختلاف کرنے والوں میں دو احتمال ہیں، اول یہ کہ یہ وہی لوگ ہوں جن کا اختلاف اصحاب کہف کے زمانہ میں ان کے نام و نسب کے بارے میں ہوا تھا جس کا ذکر اس سے پہلی آیت میں آیا ہے (کما فی البحر) اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ سیقولون کی ضمیر نصاریٰ نجران کی طرف راجع ہو جنہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں مناظرہ کیا تھا ان کے تین فرقے تھے ایک فرقہ ملکانیہ کے نام سے موسوم تھا اس نے تعداد کے متعلق پہلا قول کیا یعنی تین کا عدد بتایا، اور دوسرا فرقہ یعقوبیہ تھا اس نے دوسرا قول یعنی پانچ ہونا بتایا، تیسرا فرقہ نسطوریہ تھا اس نے تیسرا قول یعنی سات ہونا اختیار کیا، بعض حضرات جن میں مفسر علام بھی شامل ہیں اس بات کے قائل ہیں کہ تیسرا قول مسلمانوں کا تھا اور پہلے دونوں نصاریٰ نجران کے، رسول اللہ ﷺ کی حدیث اور قرآن کریم کے اشارہ سے تیسرے قول کا صحیح ہونا معلوم ہوتا ہے۔ (بحر محیط)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ میں ان لوگوں میں سے ہوں کہ جن کو اصحاب کہف کی صحیح تعداد معلوم ہے، اصحاب کہف سات تھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے پہلے دونوں قول رجما بالغیب فرما کر رد کر دیئے ہیں اور تیسرے قول کی تردید نہیں فرمائی۔

وثامنہم کلبہم قرآن کریم نے اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں تین قول نقل کئے ہیں، تین، پانچ، سات، اور ہر ایک کے بعد کتے کو شمار کیا گیا ہے لیکن پہلے دو قول میں ان کی تعداد اور کتے کے شمار میں واؤ عاطفہ نہیں لایا گیا، ثلثہ رابعہم کلبہم، خمسۃ سادسہم کلبہم یہ دونوں قول بلا واؤ عاطفہ کے آئے ہیں اور تیسرا قول سبعة وثامنہم کلبہم واؤ کے ساتھ لایا گیا ہے، اس کی وجہ حضرات مفسرین نے یہ لکھی ہے کہ عرب کے لوگوں میں عدد کی پہلی گرہ سات ہی ہوتی تھی، سات کے بعد جو عدد آئے وہ الگ شمار ہوتا تھا، قرآن کریم میں بھی اس کا استعمال متعدد جگہ ہوا ہے، کما فی قولہ تعالیٰ وفتح ابوابہا وقولہ تعالیٰ ثیبات وابعاراء، جیسا کہ آج کل نو کا عدد اسکے قائم مقام ہے کہ نو تک اکائی ہے اور دس سے دہائی شروع ہوتی ہے تو گویا کہ یہ دونوں الگ الگ عدد ہیں اس لئے تین سے سات تک واؤ عاطفہ کے ساتھ الگ کر کے بتلاتے تھے اور اسی لئے اس واؤ کو واؤ ثمان کا لقب دیا تھا یہ واؤ محض زائدہ بھی ہو سکتا ہے اور زائدہ مع التاکید بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ یہ واؤ الصاق موصوف بالصفۃ اور تاکید پر دلالت کرتا ہے بایں طور کہ جب کسی موصوف کو یقین کے ساتھ متصف بالصفۃ کیا جائے تو موصوف کا وجود یقینی ہوگا اس لئے کہ صفۃ موصوف کے بغیر موجود نہیں ہو سکتی ثامنہم یہ سبعة کی صفۃ ہے یعنی وہ سات کہ جن کو آٹھ کرنے والا کتا ہے یعنی اصحاب کہف سات ہیں اور ان کو آٹھ کرنے والا کتا ہے، ثامنہم کلبہم واؤ کے ساتھ مستقل جملہ کی صورت میں ذکر کرنا یہ عزم اور پختگی کو ظاہر کرتا ہے یعنی آٹھواں کتا ہونا یقینی ہے تو اس سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ اصحاب کہف سات تھے، مفسر کے قول وقیل تاکید او دلالة علی لصوق الصفة بالموصوف میں او عاطفہ تفسیر یہ ہے یعنی معطوف علیہ اور معطوف کا مفہوم ایک ہی ہے۔

اصحاب کہف کے اسماء:

کسی صحیح حدیث سے اصحاب کہف کے نام صحیح صحیح ثابت نہیں ہیں تفسیری اور تاریخی روایات میں نام مختلف بیان کئے گئے ہیں ان میں اقرب وہ روایت ہے جس کو طبرانی نے معجم اوسط میں بسند صحیح حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا ہے ان کے نام یہ ہیں:

- ① مکسلمینا ② تملیخا ③ مرطونس ④ سنونس ⑤ سارینوتس ⑥ ذونواس ⑦

کعسطیونس۔

اسماء اصحاب کہف بعض حضرات نے یہ بتائے ہیں، جیسا کہ صاوی وحاشیہ علی الجلالین میں مذکور ہیں:

- ① مکسلمینا ② تملیخا ③ مرطونس ④ سنونس ⑤ سارینوتس ⑥ ذونواس ⑦

کے سبطیونس یہ آخری شخص چرواہا تھا جو کہ راستہ سے ساتھ ہو گیا تھا اس کے ساتھ ایک کتابھی تھا جس کا نام قلمیر بتایا گیا ہے، نیشاپوری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے حاشیہ جلالین پر اصحاب کہف کے نو فوائد درج کئے ہیں نیز حاشیہ صاوی پر بھی درج ہیں ① طلب و ہرب (بھاگنے) کے لئے ② آگ بجھانے کے لئے، اگر کسی کاغذ وغیرہ پر لکھ کر آگ میں ڈال دیا جائے تو اللہ کے حکم سے وہ آگ بجھ جائے گی، ③ بچوں کے رونے کے لئے اور ④ تیسرے دن کے بخار کے لئے اور ⑤ درد سر کے لئے دائیں بازو پر باندھیں، اور ⑥ ام صبیان اور ⑦ دریائی یا خشکی کے سفر اور مال و پھلوں کی حفاظت کے لئے اور ⑧ ترقی ذہن کے لئے اور ⑨ قتل سے نجات کے لئے۔ حاشیہ جلالین پر استعمال کی مندرجہ ذیل ترکیب لکھی ہے، بچہ کے رونے کے لئے تکیہ کے نیچے رکھا جائے اور کھیتی کی حفاظت کے لئے کسی کاغذ وغیرہ پر لکھ کر کھیت کے درمیان کسی اونچی لکڑی پر آویزاں کر دیا جائے، شدید درد، تیسرے دن کے بخار سر کے درد اور حاکم یا سلاطین کے پاس جانے کے وقت دائیں ران پر باندھا جائے اور عسر ولادت کے لئے بائیں ران پر باندھا جائے۔

فلا تسمار فیہم الا مرء ظاہرا الخ آپ ﷺ کو اور امت کو ان دونوں جملوں سے یہ ہدایت دی گئی ہے کہ جب کسی مسئلہ میں اختلاف پیش آئے تو جس قدر ضروری بات ہے اس کو واضح کر کے بیان کر دیا جائے اس کے بعد بھی لوگ غیر ضروری بحث میں الجھیں تو ان کے ساتھ سرسری گفتگو کر کے بات ختم کر دی جائے اپنے دعویٰ کے اثبات اور ان کی بات کی تردید میں بہت زور لگانے سے گریز کیا جائے اور وقت کو ضائع نہ کیا جائے، اس لئے کہ اس کا کوئی خاص فائدہ نہیں ہوگا، اس سے باہم تلخی پیدا ہونے کا بھی خطرہ ہے، دوسرے جملہ میں یہ ہدایت دی گئی ہے کہ وحی الہی کے ذریعہ قصہ اصحاب کہف کی جتنی معلومات آپ کو دیدی گئی ہیں ان پر قناعت فرمائیں کہ وہ بالکل کافی ہیں زائد کی تحقیق اور لوگوں سے سوال وغیرہ کے چکر میں نہ پڑیں۔

قوله تعالى ولا تقولن لشئ الخ ای لاجل شیء تعزم علیہ فیما یستقبل من الزمان، فعبر بالغد، لاجل شیء کے اضافہ کا مقصد یہ ہے کہ کہیں مخاطب غدا سے محض غد ہی نہ سمجھ لے جس سے یہ غلط فہمی پیدا ہو جائے کہ بعد الغد کے لئے بغیر انشاء اللہ کے کہہ سکتا ہے، لاجل شیء کا مطلب ہے لمدت شیء فی المستقبل۔

اگر لوگ آپ سے کوئی بات قابل جواب دریافت کریں اور آپ جواب کا وعدہ فرمائیں تو اس کے ساتھ انشاء اللہ یا اس کے ہم معنی کوئی لفظ ضرور ملا لیا کریں اور وعدہ کی بھی کوئی تخصیص نہیں بلکہ ہر کام میں اس کا لحاظ رکھئے، تاکہ آئندہ ایسا نہ ہو جیسا اس واقعہ میں پیش آیا کہ آپ سے لوگوں نے روح اور اصحاب کہف اور ذوالقرنین کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے بغیر انشاء اللہ کے ان سے کل جواب دینے کا وعدہ کر لیا پھر پندرہ روز تک وحی نازل نہیں ہوئی اور آپ کو بڑا غم ہوا، اس ہدایت اور تنبیہ کے ساتھ لوگوں کے سوالوں کا جواب بھی نازل ہوا۔

(کذا فی الباب عن ابن عباس رضی اللہ عنہما)

اور اگر آپ اتفاقاً انشاء اللہ کہنا بھول جائیں پھر کبھی یاد آئے تو اسی وقت انشاء اللہ کہہ کر اپنے رب کو یاد کر لیا کیجئے، اور ان لوگوں سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ مجھے امید ہے کہ میرا رب مجھ کو نبوت کی دلیل بننے کے اعتبار سے اس واقعہ سے بھی نزدیک (واضح تر) بات بتلا دے، مطلب یہ ہے کہ تم نے میری نبوت کا امتحان لینے کے لئے اصحاب کہف وغیرہ کے قصے دریافت کئے جو اللہ

تعالیٰ نے بذریعہ وحی مجھے بتلا کر تمہارا اطمینان کر دیا مگر اصل بات یہ ہے کہ ان قصوں کے سوال و جواب اثبات نبوت کے لئے کوئی بہت بڑی دلیل نہیں ہو سکتی یہ کام تو غیر نبی بھی جو تاریخ عالم سے بخوبی واقف ہو کر سکتا ہے، مگر مجھے تو اللہ تعالیٰ نے میری نبوت کے اثبات کے لئے اس سے بڑے اور قطعی دلائل اور معجزات عطا فرمائے ہیں جن میں سب سے بڑی دلیل خود قرآن ہے جس کی ایک آیت کی بھی ساری دنیا مل کر نقل نہ لاسکی، اس کے علاوہ حضرت آدم سے لیکر قیامت تک کے وہ واقعات بذریعہ وحی مجھے بتلا دئے گئے جو زمانہ کے اعتبار سے بھی بہ نسبت واقعہ اصحاب کہف اور واقعہ ذوالقرنین سے زیادہ بعید ہیں اور ان کا علم بھی کسی کو بجز وحی کے ممکن نہیں، خلاصہ یہ کہ تم نے تو اصحاب کہف اور ذوالقرنین کے واقعات کو سب سے زیادہ عجیب سمجھ کر اسی کو امتحان نبوت کے طور پر پیش کیا مگر اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سے بھی زیادہ عجیب چیزوں کے علوم عطا فرمائے ہیں، اور جیسا اختلاف اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں ہے ایسا ہی اختلاف ان کے سونے کی مدت میں بھی ہے ہم اس میں صحیح بات بتلاتے ہیں:

اصحاب کہف کے غار میں سونے کی مدت:

ولبثوا فی کہفہم ثلاث مائۃ سنین وازدادوا تسعا اصحاب کہف غار میں تین سو سال مزید براں نو سال رہے، قرآن کے ظاہر نسق سے معلوم ہوتا ہے کہ اصحاب کہف کے تین سو سال سونے کی مدت کا بیان حق تعالیٰ کی طرف سے ہے، ابن کثیر نے اسی کو جمہور سلف و خلف کا قول قرار دیا ہے، مگر حضرت ابو قتادہ وغیرہ سے اس میں ایک دوسرا قول یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ یہ تین سو نو سال کا قول بھی انہیں اختلاف کرنے والوں میں سے بعض کا قول ہے اور اللہ تعالیٰ کا قول صرف وہ ہے جو بعد میں فرمایا یعنی (اللہ اعلم بما لبثوا) مگر جمہور مفسرین نے فرمایا کہ یہ دونوں جملے حق تعالیٰ کا کلام ہیں پہلے میں حقیقت واقعہ کا بیان ہے اور دوسرے میں اس سے اختلاف کرنے والوں کو تنبیہ ہے کہ جب اللہ کی طرف سے مدت کا بیان آگیا تو اب اس کو تسلیم کرنا لازم ہے وہی جاننے والا ہے محض تخمینوں اور اندازوں سے اس کی حفاظت بے عقلی ہے۔

ایک سوال:

یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کریم کے بیان مدت میں پہلے تین سو سال بیان کئے اس کے بعد فرمایا ان تین سو پر نو اور زیادہ ہو گئے عام دستور کے مطابق پہلے ہی سے تین سو نو نہیں فرمایا، اس کا جواب حضرات مفسرین نے یہ لکھا ہے کہ یہود و نصاریٰ میں چونکہ شمسی سال کا رواج تھا اس حساب سے تین سو سال ہی ہوئے ہیں اور اسلام میں قمری سال کا دستور ہے اور قمری حساب سے ایک سال میں دس دن اور ہر تین سال میں ایک ماہ اور ہر چھتیس سال میں ایک سال کا اضافہ ہو جاتا ہے، اس حساب سے ہر سو سال میں تقریباً تین سال کا اضافہ ہو جاتا ہے، اس حساب سے تین سو سال شمسی کے تقریباً ۳۰۹ سال قمری ہوں گے، یہ حساب تقریبی ہے یعنی کسر کو ترک کر دیا گیا ہے اس لئے کہ بڑی گنتی میں عام طور پر کسر کو چھوڑ دیتے

ہیں، شمسی اور قمری حسابوں میں امتیاز بتانے کے لئے تعبیر کا مذکورہ عنوان اختیار کیا گیا ہے، حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان القرآن میں تفسیر حقانی کے حوالہ سے اصحاب کہف کا مقام اور مقام کی تاریخی تحقیق یہ نقل کی ہے کہ یہ ظالم بادشاہ کہ جس کے خوف سے بھاگ کر اصحاب کہف نے غار میں پناہ لی تھی اس کا زمانہ ۲۵۰ء تھا پھر تین سو سال تک یہ لوگ سوتے رہے تو مجموعہ ۵۵۰ ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ کی ولادت مبارک ۵۷۰ء میں ہوئی اس لئے حضور ﷺ کی ولادت سے بیس سال پہلے ان کے بیدار ہونے کا یہ واقعہ پیش آیا اور تفسیر حقانی میں بھی انکا شہر افسوس یا طرسوس کو قرار دیا ہے جو ایشائے کوچک میں واقع ہے اب بھی اس کے کھنڈرات موجود ہیں۔

وَأْتِلْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۝۷ اِی سَلْجَا وَاصْبِرْ نَفْسَكَ
اِخْبِسْهَا مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ بَعَادَتَهُمْ وَجْهَهُ تَعَالَى لَا شَيْئًا مِنْ
اَغْرَاضِ الدُّنْيَا وَهُمْ الْفُقَرَاءُ وَلَا تَعُدْ تَنْصُرُ عَيْنَكَ عَنْهُمْ غَيْرَ بِهِمَا عَنْ صَاحِبِهَا
تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِيعْ مَنْ اَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا اِی الْقُرْآنَ وَهُوَ عُيَيْنَةُ بَنِ حِصْنٍ وَاصْحَابُهُ
وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فِي الشِّرْكِ وَكَانَ امْرُؤُ فُرْطًا ۝۸ اِسْرَافًا وَقُلْ لَهُ وَلَا صَحَابَهُ هَذَا الْقُرْآنَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ
فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ تَهْدِيْدٌ لَهُمْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِيْنَ اِی الْكَافِرِيْنَ
نَارًا اَحَاطَ بِهَمْ سَرَادِقُهَا مَا اَحَاطَ بِهَا وَاِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ كَعَكْرِ الزَّيْتِ يَشْوِي الْوُجُوْهَ
مِنْ حَرِّهٖ اِذَا قُرِبَ اِلَيْهَا بِئْسَ الشَّرَابُ ۝۹ وَسَاءَتْ اِی النَّارُ مُرْتَفَقًا ۝۱۰ تَمِيْزٌ مِّنْ قَوْلٍ مِّنَ الْفَاعِلِ اِی قَبْحِ
مُرْتَفَقِهَا وَهُوَ مُقَابِلٌ لِّقَوْلِهِ الْاَتِي فِي الْجَنَّةِ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا وَاَلَا فَاٰی اِرْتِفَاقٍ فِي النَّارِ
اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ اِنَّا لَا نُضِيعُ اَجْرَ مَنْ اَحْسَنَ عَمَلًا ۝۱۱ الْجَمْلَةُ خَبْرُ اِنَّ الَّذِيْنَ فِيْهَا اِقَامَةُ الظَّاهِرِ
مَقَامِ الْمَظْمَرِ وَالْمَعْنٰی اَجْرُهُمْ اَنْ يُشَبَّهَ بِمَا تَضَمَّنَهٗ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ جَنَّٰتُ عَدْنٍ اِقَامَةُ
تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهِمُ الْاَنْهَارُ يَحْلَوْنَ فِيْهَا مِنْ اَسَاوِرَ قِلَ مِنْ زَائِلَةٍ وَقِلَ لِلتَّبْعِيضِ وَهِيَ جَمْعُ اَسُوْرَةٍ
كَاْخَمَرَةٍ جَمْعُ سِوَارٍ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُوْنَ ثِيَابًا خَضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ مَّارِقٌ مِّنَ الدِّبَاجِ وَاسْتَبْرَقٍ مَّا غُلِظَ مِنْهُ
وَفِيْ آيَةِ الرَّحْمٰنِ بَطَائِنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ مُّتَّكِئِيْنَ فِيْهَا عَلٰی الْاَرَآئِكِ جَمْعُ اَرِيْكَةٍ وَهِيَ السَّرِيْرُ فِي الْحَجَلَةِ وَهِيَ
بَيْتٌ يُزَيَّنُ بِالثِّيَابِ وَالسُّتُوْر لِلْعُرُوْسِ نِعْمَ الثَّوَابُ الْجَزَاءُ الْجَنَّةُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ۝۱۲

ترجمہ: اور آپ کے پاس جو آپ کے رب کی کتاب وحی کے ذریعہ آئی ہے آپ اس کو تلاوت کیا کیجئے، اس کی باتوں کو کوئی نہیں بدل سکتا، اور آپ خدا کے سوا کہیں جائے پناہ نہ پائیں گے، اور آپ خود کو ان لوگوں کے ساتھ پابند مقید رکھا کیجئے جو صبح و شام (ہمہ وقت) اپنے رب کی عبادت کرتے ہیں اور ان کی عبادت کا مقصد محض اپنے رب کی خوشنودی ہے ان کی

دنیوی کوئی غرض نہیں ہے، اور وہ فقراء ہیں، اور دنیوی زندگی کی رونق کے خیال سے آپ کی آنکھیں (توجہ) ان سے ہٹنے نہ پائیں عین بول کر صاحب عین مراد ہے اور ایسے شخص کا کہنا نہ مانیے جس کے قلب کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا ہے یعنی قرآن سے، اور وہ عیینہ بن حصن اور اس کے ساتھی ہیں اور وہ شرک میں اپنی نفسانی خواہشات پر چلتا ہے اور اس کا یہ حال حد سے گذر گیا ہے یعنی حد سے تجاوز کر گیا ہے اور آپ اس سے اور اس کے ساتھیوں سے (صاف صاف) کہہ دیجئے کہ یہ قرآن تمہارے رب کی جانب سے حق ہے سو جس کا جی چاہے ایمان لائے اور جس کا جی چاہے کافر رہے، بلاشبہ ہم نے ظالموں کافروں کے لئے آگ تیار کر رکھی ہے کہ اس آگ کی قاتیں اس کو گھیرے ہوئے ہوں گی، وہ قاتیں کہ جن کے ذریعہ احاطہ کیا جائے گا اور اگر وہ (پیارے کی شدت) سے فریاد کریں گے تو ایسے پانی سے ان کی فریاد رسی کی جائے گی کہ جوتیل کی تلچھٹ کے مانند ہوگا وہ پانی جب ان کے چہروں کے قریب کیا جائے گا تو اپنی حرارت کی وجہ سے چہروں کو بھون ڈالے گا اور کیا ہی برپانی ہے وہ اور وہ آگ بھی کیا ہی بری آرام کی جگہ ہوگی مرتفقا تمیز ہے جو فاعل سے منقول ہوئی ہے، اسی قبح مرتفقا یعنی اس کا آرام نہایت ہی برا ہے اور یہ قول جنت کے بارے میں آنے والے قول حسنت مرتفقا کے بالمقابل لایا گیا ہے ورنہ تو آگ میں کونسا آرام ہے؟ بلاشبہ وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے تو ایسے نیک عمل کرنے والوں کا ہم اجر ضائع نہ کریں گے جملہ یعنی (انسانا لانضیع النسخ) ان الذین آمنوا کی خبر ہے اور جملہ خبریہ میں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر لایا گیا ہے اور اصل عبارت اجر ہم ہے یعنی ہم ان کو اجر عطا فرمائیں گے ایسا اجر کہ وہ مذکورہ آراموں کو شامل ہوگا ایسے لوگوں کے لئے ہمیشہ رہنے قیام کرنے کے باغ ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی، ان کو وہاں سونے کے گنگن پہنائے جائیں گے کہا گیا ہے کہ من زائدہ ہے اور بعض مفسرین نے من کو تبعیضیہ کہا ہے، اساور، اسورۃ کی جمع ہے، یعنی اساور سوار کی جمع الجمع ہے، اور ریشم کا باریک سبز رنگ کا لباس اور موٹے ریشم کا لباس پہنیں گے، اور سورۃ رحمن کی آیت میں بطائنها من استبرق ہے (یعنی ان کا استر موٹے ریشم کا ہوگا) اور وہاں مسہریوں پر تکیہ لگائے بیٹھے ہوں گے ارائک اریکۃ کی جمع ہے سریر کو اریکۃ اس وقت کہتے ہیں جب وہ محلہ میں ہو اور محلہ اس مکان کو کہتے ہیں جس کو دلہن کے لئے کپڑوں اور پردوں وغیرہ سے آراستہ کیا جاتا ہے جنت کیا ہی اچھا صلہ ہے اور کیا آرام دہ جگہ ہے۔

حَقِیْقِیْ وَتَرْکِیْبِیْ تَسْہِیْلِیْ وَتَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلٌ: وَاَتْلُوْا تَوَاتُلًا (ن) تلاوت کرنا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ تلو۔ مشتق ہو اس کے معنی اتباع کرنا پیچھے پیچھے چلنا من الکتاب من بیانیہ ہے ماموصولہ کا بیان ہے ملتحدہ (اسم ظرف، مصدر میسی ہے) (افتعال) پناہ گاہ یا پناہ لینا۔
قَوْلٌ: مِنْ کِتَابِ رَبِّکَ، مَا اَوْحٰی اِلَیْکَ کا بیان ہے۔

قَوْلٌ: لَا تَعْدُ وَاحِدًا مَّوْنًا غَائِبَ حَرْفِ نَہِیْ کی وجہ سے آخر سے حرف علت واؤ ساقط ہو گیا (ن) عدوا کسی چیز سے

تجاوز کرنا، دوڑنا، عیناک، لا تعد کا فاعل ہے اور جملہ ترید الخ عیناک کے کاف مضاف الیہ سے حال ہے اگر مضاف الیہ مضاف کا جز ہو تو مضاف الیہ سے حال واقع ہونا درست ہے، یا اس لئے کہ عین سے صاحب عین مراد ہے، لہذا فعل کی اسناد اگرچہ بظاہر مضاف الیہ کی طرف ہے مگر حقیقت میں مضاف ہی کی طرف ہے فرطاً (ن) حد سے تجاوز کرنا فرط فی الامر کوتاہی کرنا۔

قَوْلٌ: الحق یہ مبتداء محذوف هذا القرآن کی خبر ہے جیسا کہ مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے اور الحق فعل محذوف کا فاعل بھی ہو سکتا ہے ای جاء الحق، من ربکم یا تو الحق سے حال ہے ای کائنا من ربکم یا هذا القرآن مبتداء محذوف کی خبر ثانی ہے ای کائن من ربکم انا اعتدنا یہ لف وشر غیر مرتب ہے یعنی انا اعتدنا کا تعلق و من شاء فلیکفر سے ہے اور ان الذین آمنوا کا تعلق فمن شاء فلیؤمن سے ہے احاط بہم سرادقہا، نارا کی صفت ہے، سرادق کی جمع سرادقات ہے سرادق ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو کسی چیز کا احاطہ کئے ہوئے ہو، خواہ چہار دیواری ہو یا شامیانہ اور قناتیں۔

قَوْلٌ: یستغیثوا مصدر غاثہ مد طلب کرنا یستغیثوا اصل میں یستغوثوا تھا، واؤ کا کسرہ ماقبل کو دیدیا گیا، اور واؤ کو ی سے بدل دیا یستغیثوا ہو گیا۔

قَوْلٌ: المہل (اسم) تلچھٹ، پیپ، کچھو جملہ یشوی، ماء کی صفت بھی ہو سکتا ہے اور المہل سے حال بھی، عکر گاد، تلچھٹ الشراب بنس کا فاعل ہے اور مخصوص بالذم محذوف ہے اور وہ ہو ہے جس کا مرجع مستغاث بہ ہے، مرتفقا نسبت سے تمیز ہے جو کہ فاعل سے منقول ہے ای قبح مرتفقا المرتفق ظرف مکان، آرام کی جگہ، دوزخیوں کے لئے اس کا استعمال استہزاء ہوا ہے یا مشکلت کے طور پر بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ جنتیوں کے لئے حسن مرتفقا فرمایا گیا ہے۔

قَوْلٌ: انا ان حرف مشبہ بالفعل اس کے اندر ضمیر وہ اس کا اسم لانضیع اجر من احسن عملا جملہ ہو کر ان کی خبر، ان اپنے اسم و خبر سے مل کر خبر ہوئی ان اول کی، ان اول اپنے اسم و خبر سے ملکر جملہ اسمیہ خبریہ ہوا اولئک لہم جنت عدن، لہم خبر مقدم ہے اور جنت عدن مبتداء مؤخر ہے پھر جملہ ہو کر اولئک مبتدا کی خبر ہے۔

قَوْلٌ: من اساور من ابتدائیہ ہے یا مفعول بہ پر زائدہ ہے اور من ذہب میں من بیانیہ ہے اور کائنة یا مصنوعة کے متعلق ہو کر اساور کی صفت ہے اساور سوار کی جمع ہے بمعنی لگن متکئین فعل محذوف یجلسون کی ضمیر سے حال ہے فی الحجلة۔ کائنا کے متعلق ہو کر السیر سے حال ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

اور آپ کا کام صرف اس قدر ہے کہ آپ کے پاس جو آپ کے رب کی کتاب وحی کے ذریعہ آتی ہے وہ لوگوں کو پڑھ کر سنادیا کیجئے، آپ کا فرض منصبی صرف اتنا ہی ہے آپ اپنے فرض منصبی کے انجام دہی میں مشغول رہئے، آپ اس فکر میں نہ پڑیئے کہ دنیا کے بڑے لوگ اگر اسلام کی مخالفت کرتے رہے تو دین کو ترقی کس طرح ہوگی؟ کیونکہ اس کا اللہ تعالیٰ نے خود وعدہ فرمایا ہے، اس

کے وعدوں کو بدلائیں جاسکتا یعنی اگر پوری دنیا بھی مل کر اللہ کو وعدہ پورا کرنے سے روکنا چاہے تو روک نہیں سکتی اور اگر آپ نے ان بڑے لوگوں کی دل جوئی اس طرح کی کہ جس سے احکام الہی ترک ہو جائیں تو پھر آپ خدا کے سوا کسی کو پناہ گاہ نہ پائیں گے اگرچہ آپ ﷺ سے احکام شرعیہ کا ترک بدلائل شرعیہ محال ہے مگر مبالغہ اور تاکید بلفرض محال یہ کہا گیا ہے۔

واصبر نفسك اس آیت میں آنحضرت ﷺ کو فقراء صحابہ کی رعایت رکھنے اور ان ہی کے ساتھ بود و باش رکھنے اور خود کو ان کے ساتھ پابند رکھنے کی تاکید فرمائی گئی ہے۔

شان نزول:

اس آیت کے شان نزول میں مختلف واقعات مذکور ہیں ممکن ہے کہ سب ہی واقعات نزول کا سبب ہوئے ہوں، سورہ انعام میں بھی آپ ﷺ کو فقراء مومنین کو اپنے پاس سے جدا کرنے کی ممانعت مذکور ہے کما قال اللہ تعالیٰ (ولا تطرد الذين يدعون ربهم)۔

پہلا واقعہ:

بغوی نے نقل کیا ہے کہ مکہ کا رئیس عیینہ بن حصن فزاری آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ کے پاس فقراء صحابہ بیٹھے ہوئے تھے ان کا لباس خستہ اور ہیئت فقیرانہ تھی عیینہ نے کہا کہ ہمیں آپ کے پاس آنے اور آپ کی بات سننے سے یہی لوگ مانع ہیں ایسے خستہ حال لوگوں کے پاس ہم نہیں بیٹھ سکتے آپ ان کو اپنی مجلس سے ہٹادیں یا کم از کم ہمارے لئے علیحدہ مجلس رکھیں۔

دوسرا واقعہ:

ابن مردویہ نے بروایت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نقل کیا ہے کہ امیہ بن خلف جحی نے رسول اللہ ﷺ کو یہ مشورہ دیا کہ غریب فقیر شکستہ حال مسلمانوں کو آپ اپنے پاس نہ رکھیں بلکہ قریش کے سرداروں کو ساتھ لگائیں اگر یہ لوگ آپ کا دین قبول کر لیں گے تو دین کو ترقی ہوگی اس طرح کے واقعات پر واصبر نفسك آیت نازل ہوئی، جس میں ان لوگوں کے مشورہ کو قبول کرنے سے سختی سے منع فرمایا گیا ہے اور صرف یہی نہیں کہ ان فقراء صحابہ کو اپنی مجلس سے ہٹانے سے منع فرمایا گیا ہے بلکہ یہ حکم بھی دیا گیا ہے کہ آپ اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ باندھ کر رکھیں، مطلب یہ ہے کہ خصوصی تو جہات کے ذریعہ آپ ان فقراء کے ساتھ وابستہ رہئے، معاملات میں انہی سے مشورہ لیں اور انہی کی امداد و اعانت سے کام کریں، اور اس کی وجہ اور حکمت ان الفاظ سے بتلا دی گئی ہے کہ یہ لوگ صبح و شام یعنی ہر حال میں اللہ کو پکارتے اور اسی کا ذکر کرتے ہیں ان کا جو عمل ہے وہ خالص اللہ کی رضا جوئی کے لئے ہے اور یہ سب حالات وہ ہیں کہ جو اللہ کی امداد اور نصرت کو کھینچ کر لاتے ہیں اور رؤساء قریش کا مشورہ قبول

نہ کیجئے اس لئے کہ ان کے دل اللہ کی یاد سے غافل ہیں اور ان کے سب کام نفسانی خواہشات کے تابع ہیں اور یہ حالات اللہ تعالیٰ کی رحمت اور نصرت سے ان کو دور کرنے والے ہیں۔

ایک سوال:

یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ ان کا یہ مشورہ تو قابل عمل تھا کہ ان کے لئے ایک مجلس الگ کر دی جاتی مگر اس طرح کی تقسیم میں سرکش مالداروں کا ایک خاص قسم کا اعزاز تھا جس سے غریب مسلمانوں کی دل شکنی ہو سکتی تھی اللہ تعالیٰ نے اس کو گوارہ نہ فرمایا اور اصول دعوت و تبلیغ یہی قرار دیا کہ اس میں کسی کا کوئی امتیاز نہ ہونا چاہئے۔

وقل الحق من ربکم فمن شاء الخ آنحضرت ﷺ کو حکم دیا جا رہا ہے کہ آپ اعلان کر دیں کہ حق آپ کا ہے اور اللہ کی حجت تام ہو چکی ہے اب لوگوں کی مرضی ہے کہ مانیں یا نہ مانیں اللہ تعالیٰ کو کسی کے ماننے یا نہ ماننے کی کوئی پرواہ نہیں جو کچھ نفع و نقصان ہوگا لوگوں کا خود اپنا ہوگا، ارشاد فرمایا اب جس کا دل چاہے مان لے اور جس کا دل چاہے انکار کرے یہ تخییر نہیں ہے بلکہ تہدید ہے یعنی اب جو نہ مانے گا وہ سن لے ہم نے ظالموں کے لئے آتش دوزخ تیار کر رکھی ہے اس کی ہولناکی، خدا کی پناہ اور اگر لوگ فریادری چاہیں گے تو ان کی ایسے پانی سے فریادری کی جائے گی جو (صورۃ) تیل کی تلچھٹ کی طرح ہے، جو ان کا منہ بھون ڈالے گا، یعنی جہنم میں جب گرمی کی شدت سے دوزخیوں کو پیاس لگے گی اور وہ فریاد کریں گے اور پانی پانی چلائیں گے تب تیل کی تلچھٹ یا پگھلی ہوئی دھات یا پیپ کی طرح کا پانی دیا جائے گا جو اس قدر گرم ہوگا کہ منہ کو بھون ڈالے گا، کیا برا مشروب ہے اور کیسی بری آرام گاہ ہے؟

ان الذین آمنوا بلاشبہ جو لوگ ایمان لائے اور نیک اعمال کئے بے شک ہم ان لوگوں کا اجر ضائع نہ کریں گے جو عمل کے اعتبار سے اچھے ہیں یعنی ان کی ادنیٰ نیکی بھی ضائع نہ کی جائے گی بلکہ ہم ان کے ہر اس عمل کا ثواب عطا کریں گے جو ثواب کے لائق ہوگا ایسے ہی لوگوں کے لئے دائمی جنت ہے، قرآن کریم کا یہ اسلوب ہے کہ جب مشرکین و کافرین کے لئے عذاب کا ذکر کرتا ہے تو وہیں تقابل کے طور پر مومنین و مخلصین کے اجر و ثواب کا بھی ذکر کرتا ہے اسی لئے اس مقام پر فریقین کی جزاء و سزا کا ذکر کیا ہے۔ یہ حلون فیہا اس آیت میں جنتی مردوں کو بھی سونے کے کنگن پہنانے کا ذکر ہے اس پر سوال ہو سکتا ہے کہ مردوں کے لئے زیور پہنانا نہ زیبا ہے اور نہ زینت۔

جواب: جمال وزینت عرف و علاقہ کے تابع ہے، ایک علاقہ میں جو چیز جمال وزینت سمجھی جاتی ہے دوسرے علاقوں میں بسا اوقات قابل نفرت قرار دی جاتی ہے جنت میں مردوں کے لئے بھی زیور اور ریشمی کپڑے جمال وزینت قرار دیئے جائیں گے دنیا میں شریعت کا قانون یہ ہے کہ مردوں کے لئے سونے کا کوئی زیور یہاں تک کہ انگوٹھی اور گھڑی کی چین بھی جائز نہیں ہے، اسی طرح ریشمی کپڑے بھی جہاد کے علاوہ جائز نہیں ہیں، ہاں البتہ ساڑھے چار گرام تک چاندی کی انگوٹھی جائز ہے اللہ تعالیٰ نے

زیورات کے لئے یحلوں مجہول صیغہ اور کپڑوں کے لئے یلبسون معروف کا صیغہ استعمال فرمایا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر عادت یہی ہے کہ زیور دوسرے پہناتے ہیں اور لباس آدمی خود پہنتا ہے وہ وہاں مسہریوں پر تکیے لگائے ہوئے بیٹھے ہوں گے یعنی نہایت عزت اور احترام کے ساتھ مسہریوں پر گاؤ تکیے لگائے بیٹھے آپس میں باتیں کرتے ہوں گے، کیسا اچھا صلہ ہے اور کیسی اچھی آرام گاہ ہے، اللہ تعالیٰ ہر مومن کو یہ نعمتیں نصیب فرمائے۔ (آمین)

وَأَضْرِبْ إِنْجِلَ لَّهُمْ لِلْكَفَّارِ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ بَدَلٌ وَهُوَ وَمَا بَعْدَهُ تَفْسِيرٌ لِلْمَثَلِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا الْكَافِرَ جَنَّتَيْنِ بُسْتَانَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا أَخَذْنَا هُمَا بِسُخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۝ يُقَاتَتَانِ بِهِ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ كُلْتَا مَفْرَدٍ يَدُلُّ عَلَى التَّشْنِيعِ مُبْتَدَأُ آتَتْ خَبْرَهُ أَكْلَهَا ثَمَرَهَا وَلَمْ تَظْلَمْ تَنْقُصْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَرْنَا خِلَاهُمَا نَهْرًا ۝ يَجْرِي بَيْنَهُمَا وَكَانَ لَهُمَا مِنَ الْجَنَّتَيْنِ ثَمَرٌ بِفَتْحِ الشَّاءِ وَالْمِيمِ وَضَمِّهِمَا وَبِضَمِّ الْأَوَّلِ وَسُكُونِ الثَّانِي وَهُوَ جَمْعُ ثَمَرَةٍ كَشَجَرَةٍ وَشَجَرٌ وَخَشْبَةٌ وَخُشْبٌ وَبَدَنَةٌ وَبُذْنٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ الْمُؤْمِنِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ يُفَاخِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ۝ غَشِيرَةٌ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ بِصَاحِبِهِ يَطُوفُ بِهِ فِيهَا وَيُرِيهِ أَثْمَارَهَا وَلَمْ يَقُلْ جَنَّتِيهِ إِرَادَةً لِلرَّوْضَةِ وَقِيلَ اِكْتَفَى بِالْوَاحِدِ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ بِالْكَفْرِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۝ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودْتُ إِلَى رَبِّي فِي الْآخِرَةِ عَلَى زَعْمِكَ لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۝ مَرْجَعًا قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ يَجَابُوهُ أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ لَأَنَّ آدَمَ خُلِقَ مِنْهُ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ مِنْ نَبِيِّ ثُمَّ سَوَّيَكَ عَدْلًا وَصَيَّرَكَ رَجُلًا ۝ لَكِنَّا أَصْلُهُ لَكِنْ أَنَا، ثَقُلْتُ حَرَكَةُ الْهَمْزَةِ إِلَى النُّونِ وَحُذِفَتِ الْهَمْزَةُ ثُمَّ أُدْغِمَتِ النُّونُ فِي مِثْلِهَا هُوَ ضَمِيرُ الشَّانِ يُفَسِّرُهُ الْجُمْلَةُ بَعْدَهُ وَالْمَعْنَى أَنَا أَقُولُ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أَشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۝

ترجمہ: اور حال بیان کیجئے ان کافروں اور مومنوں کے لئے ان دو شخصوں کا راجلین، مثلاً سے بدل ہے راجلین اور اس کا ما بعد مثلاً کی تفسیر ہے ان دو میں سے ایک کو جو کافر تھا انگور کے دو باغ دیئے تھے اور ہم نے دونوں باغوں کا کھجوروں کے درختوں کے ذریعہ احاطہ کر دیا تھا اور ان کے بیچ بیچ میں کھیتی بھی اگائی تھی جس کے ذریعہ غذا حاصل کی جاتی تھی دونوں باغ اپنا پورا پھل دیتے تھے اس میں بالکل کمی نہیں کرتے تھے کلتا لفظ کے اعتبار سے مفرد ہے (مگر معنی کے اعتبار سے) تشنیہ پر دلالت کرتا ہے اور کلتا مبتداء ہے اور آتت اس کی خبر ہے اور ہم نے ان دونوں باغوں کے درمیان نہریں جاری کر رکھی تھیں اور اس شخص کے لئے دو باغوں کے علاوہ اور بھی اموال تھے ثمر ثا اور میم دونوں کے فتح کے ساتھ اور دونوں کے ضمہ کے ساتھ ثمر اور اول کے ضمہ اور ثانی کے سکون کے ساتھ ثمر اور ثمر ثمرہ کی جمع ہے جیسے شجر شجرہ کی جمع ہے اور خشب خشبہ کی جمع ہے اور بدن بدنة کی جمع ہے (تینوں میں مفرد ایک ہی وزن پر ہے البتہ تینوں کی جمع مختلف ہے) (ایک روز) اس کافر نے اپنے

مومن ساتھی سے فخر یہ انداز میں گفتگو کرتے ہوئے کہا کہ میں تجھ سے مال میں بھی زیادہ ہوں اور افراد خاندان میں بھی اور اپنے ساتھی کو گھماتا اور باغ کے پھلوں کو دکھاتا ہوا ساتھ لیکر اپنے باغ میں داخل ہوا حال یہ ہے کہ وہ اپنے اوپر ظلم کرنے والا تھا کفر کے ذریعہ، اور اس موقع پر جنتیہ نہیں کہایا تو اس لئے کہ جنت سے مراد روضہ ہے (جو کہ دونوں باغوں پر مشتمل ہے) اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس نے ایک باغ ہی دکھانے پر اکتفاء کیا تھا اور کہنے لگا میں تو نہیں سمجھتا کہ یہ باغ کبھی برباد ہوگا اور نہ میں یہ سمجھتا ہوں کہ قیامت آئے گی اور اگر تیرے خیال کے مطابق (قیامت آ بھی گئی) اور میں اپنے رب کے پاس پہنچا دیا گیا تو ضرور اس باغ سے بھی بہتر جگہ مجھے ملے گی اس کے (مومن) ساتھی نے اس کی (ان کفریہ) باتوں کے جواب میں کہا کہ کیا تو اس ذات کے ساتھ کفر کرتا ہے جس نے تجھ کو مٹی سے پیدا کیا؟ اس لئے کہ آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا کئے گئے تھے پھر تجھ کو نطفہ منی سے پیدا کیا اور پھر تجھ کو صحیح سالم یعنی (تجھ کو معتدل الاعضاء) مرد بنایا لکن اس کی اصل لکن انا تھی ہمزہ کی حرکت نون کو دیدی اور ہمزہ کو حذف کر دیا پھر نون کو نون میں ادغام کر دیا ہ۔۔۔ ضمیر شان ہے اس کے بعد کا جملہ اس کی تفسیر کر رہا ہے اور معنی یہ ہیں کہ میں کہتا ہوں (یعنی عقیدہ رکھتا ہوں) کہ میرا رب تو اللہ ہے اور میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: ضرب کا استعمال جب مثل کے ساتھ ہوتا ہے تو اس کے دو مفعول ہوتے ہیں، یہاں ایک مفعول مثلاً ہے اور دوسرا رجلین دونوں مفعول در حقیقت ایک ہی ہیں اور رجلین حذف مضاف کے ساتھ مثلاً سے بدل بھی ہو سکتا ای مثلاً مثل الرجلین۔

قَوْلٌ: من اعذاب میں من بیان یہ ہے، مافی الجنتین میں من اعذاب بیان ہے۔
قَوْلٌ: حففنا حف سے ماضی جمع متکلم (ن) حفا گھیرنا کلتا چونکہ لفظ کے اعتبار سے مفرد ہے اسی کا اعتبار کرتے ہوئے آت کو مفرد لائے ہیں اور خلالہما خبر ہے معنی کے اعتبار سے تثنیہ لائی گئی ہے کلتا الجنتین مرکب ہو کر مبتداء ہے اور جملہ آت خبر ہے۔

قَوْلٌ: ثمر سے باغات کے علاوہ دیگر اموال مراد ہیں خواہ وہ نقد کی شکل میں ہوں یا مویشیوں کی شکل میں۔
قَوْلٌ: يحاور (مفاعلة) محاورۃ و حوارا گفتگو کرنا، جواب دینا، يحاور کی تفسیر یفاخر سے قرینہ مقام کی وجہ سے ہے۔

قَوْلٌ: مالا ونفرا یہ نسبت سے تمیز ہیں۔

قَوْلٌ: ائمارها بعض نسخوں میں ائمارها کے بجائے آٹارها ہے بمعنی رونق و شادابی۔

قَوْلٌ: ان تبید بتاویل مصدر ہو کر اظن کا مفعول ہے۔

قَوْلًا: سواك تسوية برابر کرنا، تناسب الاعضاء بنانا، یہاں سوی جعل اور صیر کے معنی میں ہے، جعل كاك مفعول اول اور رجلا مفعول ثانی ہے، لکنا اصل میں لکن انا تھا، انا کے ہمزہ کو خلاف قیاس حذف کر کے نون کا نون میں ادغام کر دیا گیا ہے۔

قَوْلًا: لکنا میں لکن غیر عامل ہے، اس کے اندر ضمیر مبتداء اول ہے اور ہو مبتداء ثانی ہے اور اللہ مبتداء ثالث ہے ربی خبر ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

مذکورہ آیات میں جن دو شخصوں کا واقعہ بیان فرمایا گیا ہے مفسرین کا اس بات میں اختلاف ہے کہ یہ دونوں شخص فرضی ہیں اور بطور تمثیل ان کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے یا حقیقی اور واقعی ہیں، جو حضرات واقعی ہونے کے قائل ہیں ان کے درمیان ان کی تعیین میں اختلاف ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ وہ بنی اسرائیل کے دو بھائی تھے اور بعض کا قول ہے کہ وہ دونوں مکہ کے مخزومی قبیلہ کے دو بھائی تھے ان میں سے ایک کا نام عبد اللہ بن عبد الاسود تھا اور وہ مومن تھا اور دوسرا اسود بن عبد الاسود تھا یہ کافر تھا اور بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ وہی دو شخص ہیں کہ جن کا ذکر سورہ الصافات میں اللہ تعالیٰ کے قول قال قائل منهم انی کان لی قرین میں ہے، مذکورہ دونوں بھائیوں کے واقعہ کو ذکر کرنے کا مقصد دنیا کی بے ثباتی اور آخرت کی پائیداری کو بیان کرنا ہے، آپ ﷺ، ان دو شخصوں کا جن کے درمیان دوستی یا قرابت کا تعلق تھا، بیان کیجئے۔ عطاء خراسانی کے بیان کے مطابق ان کا قصہ اس طرح تھا، دو شریک یا دو بھائی تھے ان میں سے ایک مومن اور دوسرا کافر تھا ان دونوں کے پاس آٹھ ہزار دینار مشترک تھے بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کے والد کے ترکہ سے آٹھ ہزار دینار ان کے حصہ میں آئے تھے، چار چار ہزار دونوں نے تقسیم کر لئے تھے ان میں سے کافر بھائی نے لیک ہزار دینار کی زمین خریدی جب مومن بھائی کو اس کا علم ہوا تو اس نے کہا یا اللہ میرے بھائی نے ہزار دینار کی زمین خریدی ہے اور میں تجھ سے ہزار دینار کے بدلے جنت میں زمین خریدتا ہوں اور یہ کہہ کر ایک ہزار دینار راہ خدا میں صرف کر دیئے، پھر کافر بھائی نے شادی کی اور اس پر اس نے ہزار دینار خرچ کئے جب اس مومن بھائی کو معلوم ہوا تو اس نے کہا یا اللہ میرے بھائی نے ہزار دینار صرف کر کے ایک عورت سے شادی کی ہے میں بھی ایک ہزار دینار کے عوض جنت کی حور سے شادی کرتا ہوں اور یہ کہہ کر اس نے ہزار دینار راہ خدا میں خرچ کر دیئے پھر اس کے کافر بھائی نے ایک ہزار دینار کے عوض کچھ غلام اور گھریلو سامان خریدا جب اس مومن بھائی کو معلوم ہوا تو اس نے کہا یا اللہ میں بھی ایک ہزار دینار کے عوض تجھ سے جنت میں خدام اور سامان راحت خریدتا ہوں یہ کہہ کر اس نے ایک ہزار دینار راہ خدا میں صدقہ کر دیئے اب اس کے پاس کچھ باقی نہ رہا اور شدید حاجت مند ہو گیا، اس نے سوچا اگر میں اپنے بھائی کے پاس جاؤں اور اس سے اپنی حاجت کا سوال کروں تو وہ ضرور میری مدد کرے گا، چنانچہ وہ ایک روز اس راستہ پر جا کر بیٹھ گیا جہاں سے اس کے بھائی کی آمد و رفت تھی جب اس کا بھائی بڑی شان و شوکت کے ساتھ وہاں سے گذرا تو اپنے اس غریب مومن بھائی کو دیکھ کر پہچان لیا اور کہا فلاں؟ اس نے کہا ہاں، اس نے

حالت دیکھ کر کہا تیرا یہ کیا حال ہے؟ تو مومن بھائی نے جواب دیا مجھے حاجت شدیدہ پیش آگئی ہے مدد کے لئے تیرے پاس آیا ہوں، کافر بھائی نے معلوم کیا تیرا وہ مال کیا ہوا جو تیرے حصہ میں آیا تھا؟ تو اس مومن بھائی نے پوری صورت حال بیان کی تو اس کے کافر بھائی نے کہا کہ میں کچھ نہ دوں گا تو بڑا سختی ہے پھر کافر بھائی نے مومن بھائی کا ہاتھ پکڑ کر اپنے باغوں میں گھمایا تو ان کے بارے میں آیت واضرب لهم مثلاً نازل ہوئی۔

وَلَوْلَا هَلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ عِنْدَ إِعْجَابِكَ بِهَا هَذَا مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فِي الْحَدِيثِ مَنْ أُعْطِيَ خَيْرًا مِنْ أَهْلِ أَوْسَالٍ فَيَقُولُ عِنْدَ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَمْ يَرَفِهِ مَكْرُوهًا إِنْ تَرَنِ أَنَا ضَمِيرُ فَضْلِ بَيْنِ الْمَفْعُولِينَ أَقْلَ مِنْكَ مَا لَا وَوَلَدًا ۝ فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ جَوَابُ الشَّرْطِ وَيُرْسِلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا جَمْعُ حُسْبَانَةٍ أَيْ صَوَاعِقُ مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا ۝ أَرْضًا مَلْسَاءَ لَا يَثْبُتُ عَلَيْهَا قَدَمٌ أَوْ يُصْبِحُ مَا وَهًا غَوْرًا بِمَعْنَى غَائِرًا عَطْفٌ عَلَى يُرْسِلُ دُونَ تُصْبِحُ لِأَنَّ غَوْرَ الْمَاءِ لَا يَتَسَبَّبُ عَنِ الصَّوَاعِقِ فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ۝ حِيلَةٌ تُذَرِّكُهَا بِهَا وَأَحْيَطُ بِشَمَرِهِ بِأَوْجُهُ الضُّبُطِ السَّابِقَةِ مَعَ جَنَّتِهِ بِالْهَلَاكِ فَهَلَكْتُ فَاصْبَحَ يُقْلِبُ كَفِّيهِ نَذْمًا وَتَحْسُرًا عَلَى مَا انْفَقَ فِيهَا فِي عِمَارَةِ جَنَّتِهِ وَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا دَعَائِمُهَا لِلْكَرَمِ بَانَ سَقَطَتْ ثُمَّ سَقَطَ الْكَرَمُ وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ۝ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ فِئَةً جَمَاعَةً يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِنْدَ هَلَاكِهَا وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا ۝ عِنْدَ هَلَاكِهَا بِنَفْسِهِ هُنَالِكَ أَيْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ الْوَلَايَةُ بَفَتْحِ الْوَاوِ النُّصْرَةُ وَبِكْسَرِهَا الْمُلْكُ لِلَّهِ الْحَقُّ بِالرَّفْعِ صِفَةُ الْوَلَايَةِ وَبِالْجَرِّ صِفَةُ الْجَلَالَةِ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا مِنْ ثَوَابٍ غَيْرِهِ لَوْ كَانَ يُثِيبُ وَخَيْرٌ عَقَبًا ۝ بِضَمِّ الْقَافِ وَسُكُونِهَا عَاقِبَةُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَنَصْبُهَا عَلَى التَّمْيِيزِ.

۵۵۸

ترجمہ: اور جب تو باغ میں داخل ہوا تھا تو تو نے اس باغ پر تعجب (پسندیدگی) کے وقت کیوں نہ کہا کہ یہ وہی ہے جو اللہ نے چاہا خدا کی مدد کے بغیر کوئی قوت نہیں اور حدیث شریف میں ہے کہ جس کو بہترین مال یا اولاد عطا کیا گیا ہو اور اس نے ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ کہہ لیا تو اس مال میں اس کو ناپسندیدہ حالت پیش نہیں آئے گی اور اگر تو یہ سمجھتا ہے کہ میں مال اور اولاد میں تجھ سے کم ہوں کچھ بعید نہیں کہ میرا رب مجھ کو تیرے باغ سے اچھا باغ دیدے (اُنسا) دو مفعولوں کے درمیان ضمیر فصل ہے اور فعسی جواب شرط ہے اور اس (تیرے باغ) پر کوئی آسمانی آفت بھیج دے حسبِ ان، حسبِ انہ کی جمع ہے (یعنی) بجلیاں تو وہ باغ دفعتاً ایک صاف (چٹیل) میدان ہو کر رہ جائے، ایسی چکنی سپاٹ زمین کر دے کہ اس پر قدم نہ ٹھہر سکے یا اس کا پانی بالکل اتر جائے غورا (مصدر) بمعنی غائر ہے یرسل پر عطف ہے نہ کہ تصبیح پر اس لئے کہ پانی کے اترنے کا سبب صواعق (بجلیاں) نہیں ہوتیں پھر تو اس کو حاصل کرنے کی کوشش بھی نہ کر سکے یعنی کوئی ایسی تدبیر بھی تیرے بس میں نہ رہے کہ

جس کے ذریعہ تو (پانی) دوبارہ حاصل کر سکے اور اس شخص کے مال کو تو آفت نے آگھیرا مع اس کے باغ کے ہلاک ہو گیا ثمر میں سابق میں مذکور، تینوں قراءتیں ہیں، تو حسرت اور ندامت سے ہاتھ ملتارہ گیا اس پر جو اس نے باغ پر (یعنی اس کی شجرکاری پر) خرچ کیا تھا اور وہ باغ اپنی ٹٹیوں پر گرا ہوا تھا یعنی انگوروں کے لئے (نصب کردہ) ٹٹیوں پر بایں طور کہ وہ ٹٹیاں گر گئیں (ان پر) انگور کی بیللیں گر پڑیں اور کہنے لگا کیا خوب ہوتا کہ میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرتا، یا تنبیہ کے لئے ہے اور لم یسکن میں یا اور تا دونوں قراءتیں ہیں اور نہ ہوئی اس کے لئے کوئی جماعت کہ جو ہلاکت کے وقت اس کی مدد کرتی اللہ کے سوا اور وہ خود بھی ہلاکت کے وقت اپنی مدد نہ کر سکا، اور وہاں یعنی قیامت کے دن حکومت اللہ برحق کے لئے ہوگی ولایۃ واؤ کے فتح کے ساتھ بمعنی نصرت اور واؤ کے کسرہ کے ساتھ بمعنی حکومت الحق رفع کے ساتھ ہو تو ولایۃ کی صفت ہوگی اور اگر جر کے ساتھ ہو تو لفظ اللہ کی صفت ہوگی وہی ثواب دینے کے اعتبار سے بہتر ہے دوسروں کے اجر سے، بالفرض اگر دوسرے اجر دینے والے ہوں اور (مومنین کے لئے) انجام کے اعتبار سے بہتر ہے عقبا قاف کے ضمہ کے ساتھ اور سکون قاف دونوں درست ہیں اور اس کا نصب تمیز کی وجہ سے ہے۔

تَحْقِیْقُ شَرْکِیْبٍ لِتَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: لولا تخفیفیہ ہے آمادہ کرنے، ورغلانے کے لئے ہے اذ، دخلت کا ظرف مقدم ہے ماشاء اللہ موصول صلہ سے ملکر، مبتداء محذوف کی خبر ہے تقدیر عبارت یہ ہے الامر ماشاء اللہ یا ماشاء اللہ مبتداء ہے، اور اس کی خبر کائن محذوف ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ ماشرطیہ ہو اور جواب شرط محذوف ہو ای ای شیء ماشاء اللہ کان، باللہ محذوف سے متعلق ہو کر لائے نفی جنس کی خبر ہے۔

قَوْلٌ: ان تون ان حرف شرط تون مضارع مجزوم واحد مذکر حاضر، نون سے پہلے ی لام کلمہ محذوف ہے نون وقایہ ی ضمیر متکلم مفعول اول محذوف ہے نون کا کسرہ اس کی علامت ہے اور رویت سے رویت قلبی مراد ہے انا دو مفعولوں کے درمیان ضمیر فصل برائے تاکید ہے اقل مفعول ثانی ہے مالا اور ولدا تمیز ہیں، فغسی جواب شرط ہے اور اگر تون سے رویت بصری مراد ہو تو اقل حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا۔

قَوْلٌ: یوتین اس کے آخر میں ی ضمیر متکلم محذوف ہے آتی یوتی ایتاء سے فعل مضارع واحد مذکر غائب بمعنی دینا۔
قَوْلٌ: حسبان گرم ہوا کا بگولہ، عذاب حسبان (ن) سے بروزن غفران مصدر ہے بمعنی حساب ای مقدار قدرہ اللہ تعالیٰ علیہا اس کا واحد حسبانة ہے۔

قَوْلٌ: تصبح فعل ناقص ہی اس میں ضمیر اس کا اسم صعیدا زلقا موصوف صفت سے مل کر خبر۔
قَوْلٌ: او یصبح کا عطف جملہ سابقہ یرسل پر ہے نہ کہ تصبح صعیدا زلقا پر، اگر حسبان کی تفسیر مطلق عذاب

سے کی جائے تو اس صورت میں یصبح کا عطف فتصبح پر بھی درست ہوگا، اس لئے کہ عذاب الہی باغ کو چٹیل میدان کرنے اور پانی کو گہرائی میں لے جانے کا سبب ہو سکتا ہے غوراً بمعنی غائر ہے تاکہ حمل درست ہو سکے، ورنہ تو مبالغہ زید عدل کے مانند حمل ہوگا۔

قَوْلٌ: علی ما، یقلب کے متعلق ہے۔

قَوْلٌ: باوجه الضبط السابقة کا مطلب یہ ہے کہ ماسبق میں مذکور ثمر میں جو تین قراءتیں ہیں وہ یہاں بھی ہیں۔

قَوْلٌ: ندما وتحسرا کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ یقلب کا صلہ علی اس لئے درست ہے کہ یقلب، ندما وتحسرا کے معنی میں ہے ورنہ تو یقلب کا صلہ علی مستعمل نہیں ہے، تحسرا یقلب کی ضمیر سے حال ہے خاویۃ اسم فاعل بمعنی اسم مفعول گری ہوئی چیز عروش عرش کی جمع ہے ٹٹی، شاخوں کی چھت، دعائم دعامة کی جمع ہے ٹیکے، ستون۔

قَوْلٌ: ینصرونہ جملہ ہو کر فئۃ کی صفت اول ہے اور من دون اللہ کائنۃ کے متعلق ہو کر صفت ثانی ہے۔

قَوْلٌ: هنالك خبر مقدم الولایۃ مبتداء موخر، للہ خبر ثانی الحق، الولایۃ کی صفت ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور اگر الحق پر کسرہ پڑھا جائے تو اللہ کی صفت ہوگی، عقبا تمیز ہے عقب بمعنی بدلہ، ثواب۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

اور جب تو باغ میں داخل ہوا تھا اور باغ کی سرسبزی اور شادابی نے تجھ کو تعجب میں ڈال دیا تو تو نے یہ کیوں نہ کہا کہ اللہ کو جو منظور ہوتا ہے وہی ہوتا ہے بغیر اللہ کی مدد کے کسی کو نہ کوئی طاقت اور نہ قوت؟ یعنی مال اللہ کی بڑی نعمت ہوتی ہے شکر گزاری سے اس کی پائیداری ہوتی ہے اور ناشکری سے آفت آتی ہے، حدیث شریف میں یہ مضمون وارد ہوا ہے کہ جس شخص کو بہترین مال اور اولاد عطا کئے جائیں تو اگر وہ شخص ماشاء اللہ ولا قوۃ الا باللہ کہہ لے تو وہ مال اور اولاد میں آفت پہنچنے سے محفوظ رہتا ہے۔

اگرچہ تو مال اور اولاد میں مجھے اپنے سے کمتر پاتا ہے مگر کچھ بعید نہیں کہ میرا پروردگار مجھے تیرے باغ سے بہتر دنیا ہی میں دیدے آخرت میں تو انشاء اللہ عطا کرے ہی گا اور تیرے باغ پر کوئی ایسی آسمانی آفت بھیج دے جس سے وہ صاف چٹیل میدان ہو کر رہ جائے یا اس آفت سے اس کا پانی اتنا گہرا تر جائے کہ پھر تو اسے کسی تدبیر سے نہ نکال سکے، یہاں یہ شبہ نہ ہو کہ مومن شخص نے باغ پر فخر کرنے کا جواب تو دیا مگر اولاد پر فخر کرنے کا جواب نہیں دیا حالانکہ کافر بھائی نے مال اور اولاد دونوں پر فخر کیا تھا، اس لئے کہ اولاد کی کثرت جب ہی اچھی معلوم ہوتی ہے جب مال و دولت خوب ہو ورنہ تو کثرت اولاد وبال جان معلوم ہوتی ہے۔

تو اس کا سارا سامان عیش مع اس کے باغ کے تباہ و برباد ہو گیا اور باغ کی آباد کاری پر لگائی ہوئی لاگت کے ضائع ہونے پر کف افسوس ملتا رہ گیا اور جس طرح مکان کی چھت گر جاتی ہے اور پھر اس پر دیواریں بھی گر جاتی ہیں تو وہ مکان بالکل برباد ہو جاتا ہے اسی طرح اس کا باغ بھی گر کر تباہ و برباد ہو گیا اور کہنے لگا کیا خوب ہوتا کہ میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا۔ یہ بات قابل توجہ ہے کہ اس شخص کی یہ ندامت اور حسرت دنیوی نقصان پر تھی تو بہ اور رجوع الی اللہ یا عقیدہ کفریہ پر

ندامت کی وجہ سے نہیں تھی اس لئے اس کے اس قول کی وجہ سے اس کو مومن نہیں کہہ سکتے اور نہ یہ اس کی نجات کے لئے کافی ہے۔ اور اس کے پاس اس کے معاونین کی کوئی ایسی جماعت نہ ہوئی کہ جو خدا کے سوا اس کی مدد کرتی اور نہ وہ خود ہم سے بدلہ لے سکا ایسے موقع پر مدد کرنا خدائے برحق ہی کا کام ہے اور آخرت میں بھی اسی کا اجر سب سے بہتر ہے اور دنیا میں بھی اسی کا نتیجہ اچھا ہے۔

وَأَضْرَبَ صَيَّرَ لَهُمْ لِقَوْمِكَ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مفعول اول كَمَا مفعول ثانِ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ
فَاخْتَلَطَ بِهِ تَكَاثَفَ بِسَبَبِ نَزُولِ الْمَاءِ نَبَاتُ الْأَرْضِ وامتزج الماء بالنبات فَرَوَى وَحَسُنَ فَاصْبَحَ فصار
النبات هَشِيمًا يَابِسًا مُتَفَرِّقَةً أَجْزَاؤُهُ تَذَرُوهُ تُثِيرُهُ وَتُفَرِّقُهُ الرِّيحُ فتذهب به المعنى شبه الدنيا بنبات
حَسَنَ فَيَبَسَ وَتَكْشَرَفُ فَرَّقَتْهُ الرِّيحُ وفى قراءة الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۝ قَادِرًا
الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا يُتَجَمَّلُ بِهِمَا فِيهَا وَالْبَقِيَّةُ الصَّلَاحُ هِىَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا
إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ۝ اِى مَا يَأْمُرُهُ
الْإِنْسَانُ وَيَرْجُوهُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى .

تذکرہ: آپ اپنی قوم کے لئے دنیوی زندگی کی مثال بیان کیجئے، مثل (اضرب بمعنی صبر) کا مفعول اول ہے کماء مفعول ثانی ہے (دنیوی زندگی کی مثال ایسی ہے) جیسے ہم نے بادلوں سے پانی برسایا اس (پانی) کی وجہ سے زمین کا سبزہ (آپس) میں اس پانی برسنے کی وجہ سے گتہ گیا اور سبزہ پانی کی وجہ سے رل مل گیا اور سرسبز و بارونق ہو گیا پھر وہ سبزہ سوکھ کر ایسا چورا چورا ہو گیا کہ اس کے ذرے متفرق ہو گئے جن کو ہوا اڑائے پھرتی ہے یعنی ریزہ ریزہ کر کے ہوا اس کو اڑائے پھرتی ہے حتیٰ کہ اس کا نام و نشان مٹا دیا، مطلب یہ ہے کہ آپ دنیا کو ایسے خوشنما سبزے سے تشبیہ دیجئے جو آخر کار خشک ہو کر چورا ہو گیا ہو اور پھر ہوانے اس کو منتشر کر دیا ہو اور ایک قراءت میں الریاح کے بجائے الريح ہے اور اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے ہر چیز پر قدرت رکھنے والے ہیں مال اور اولاد دنیوی زندگی کی رونق ہے دنیا میں ان دونوں سے زینت حاصل کی جاتی ہے اور باقی رہنے والے اعمال صالحہ ہیں وہ سب حان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہیں اور بعض حضرات نے لاحول ولا قوۃ الا باللہ کا اضافہ کیا ہے یہ اعمال تیرے رب کے نزدیک ثواب کے اعتبار سے بھی بہتر ہیں اور امید کے اعتبار سے بھی یعنی جس چیز کی انسان آس اور امید رکھتا ہے، اللہ کے پاس ہے۔

حَقِيقُ وَتَرْكِيبُ لِسْمِیْلِ وَتَفْسِیْرِ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: کماء میں کاف بمعنی مثل ہے اور اضرب کا مفعول ثانی ہے اور مثل الحیوة الدنیا مفعول اول ہے اور اضرب معنی میں صبر کے ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کماء ہی مبتداء محذوف کی خبر ہو، اور انزلناہ جملہ ہو کر ماء کی صفت ہو۔

قَوْلٌ: الهشیم (ض) هشما ریزہ ریزہ کرنا هشیم بمعنی مہشوم روی (س) روا تر و تازہ ہونا، خوش منظر ہونا و تفرقہ میں عطف تفسیری ہے شبہ فعل امر ہے اس کا فاعل آپ ﷺ ہیں زینۃ مصدر بمعنی اسم مفعول ہے، جس میں واحد تشبیہ جمع سب برابر ہیں اسی وجہ سے زینۃ، المال اور البنون دونوں کی خبر واقع ہوئی ہے اضرب کی تفسیر صبر سے کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اضرب کا استعمال جب مثل کے ساتھ ہوتا ہے تو متعدی بد و مفعول ہوتا ہے اس مثال میں دنیوی زندگی کی ابتداء اور انتہاء کو بارش میں اگنے والی گھاس کے آغاز اور انجام سے تشبیہ دی گئی ہے۔

قَوْلٌ: المال و البنون ایسا قیاس ہے کہ جس کا کبریٰ اور نتیجہ محذوف ہے قیاس کی ترتیب یہ ہے: المال و البنون زینۃ الحیوة الدنیا، و کل ما ہو زینتها فهو هالك فالمال و البنون هالکان پھر کہا جائے گا، کل ما هو هالك لا یفتخر به، فالمال و البنون لا یفتخر بهما۔

قَوْلٌ: الباقيات صفت ہے اور اس کا موصوف محذوف ہے اور وہ الکلمات یا الاعمال ہے خیر اسم تفضیل ہے مگر اپنے حقیقی معنی میں مستعمل نہیں ہے شارح نے بسبب النزول کہہ کر اشارہ کر دیا کہ بہ میں باسیہ ہے۔

قَوْلٌ: امتزج الماء سے اختلط کی دوسری تفسیر کی طرف اشارہ ہے اور امتزاج چونکہ جانہین سے ہوتا ہے لہذا امتزاج کی نسبت پانی کے بجائے نبات کی طرف کرنا درست ہے، اگرچہ عرف اور استعمال اس کا عکس ہے عرف اور لغت میں با کثیر غیر طاری پر داخل ہوتی ہے جیسا کہ امتزج الماء باللبن پانی دودھ میں مل گیا، نہ کہ دودھ پانی میں مل گیا، اور یہاں کثیر طاری پر با داخل ہے، یہ پانی کی کثرت میں مبالغہ کرنے کے لئے ہے اگر دودھ کم اور پانی زیادہ ہو تو کہیں گے امتزج اللبن بالماء دودھ پانی میں مل گیا، اسی طرح مذکورہ مثال میں یہ بتانا مقصود ہے کہ پانی اتنا زیادہ ہے کہ گویا وہ ہی اصل ہے۔

قَوْلٌ: اَمَلًا۔ املا کی تفسیر ما یا ملہ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ املا مصدر بمعنی اسم مفعول مال کے معنی میں ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

پہلی مثال میں دنیوی زندگی اور اس کے سامان کی ناپائیداری ایک شخصی اور جزوی مثال سے بیان فرمائی تھی اس میں بھی یہی مضمون، عام اور کلی مثال سے واضح فرمایا ہے، ارشاد ربانی ہے کہ آپ سرکشان قریش سے دنیوی زندگی کی حالت بیان فرمائیے کہ وہ ایسی ہے جیسے ہم نے آسمان سے پانی برسایا ہو پھر اس پانی سے زمینی نباتات خوب گنجان ہو گئی ہوں، اور چند ہی دن کے بعد خشک ہو کر ریزہ ریزہ ہو جائے کہ اس کو ہوا اڑائے پھرتی ہو بس یہی حال دنیا کا ہے کہ آج بڑی شاداب اور خوشنما معلوم ہوتی ہے کل اس کا نام و نشان بھی نہ رہے گا اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں کہ جب چاہیں ایجاد کریں اور جب چاہیں فنا کریں اور جب پوری دنیا کا یہ حال ہے تو مال اور اولاد بھی جو کہ دنیا کا ایک جز ہے دنیوی زندگی کی ایک رونق ہے ان دونوں کے ذریعہ دنیا میں زینت حاصل کی جاتی ہے اس لئے یہ بھی سریع الزوال ہے اور اعمال صالحہ باقی رہنے والے ہیں اور وہ اعمال

سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہیں، اور بعض حضرات نے لا حول ولا قوۃ الا باللہ کا بھی اضافہ کیا ہے وہ باقی رہنے والے ہیں وہ آپ کے رب کے نزدیک ثواب کے اعتبار سے بھی بہتر اور امید کے اعتبار سے بھی بہتر ہیں یعنی اعمال صالحہ سے جو امیدیں وابستہ ہوئی ہیں وہ آخرت میں ضرور پوری ہوں گی اور اس کی امید سے بھی ثواب زیادہ ملے گا بخلاف متاع دنیا کے کہ اس سے دنیا میں بھی انسانی امیدیں پوری نہیں ہوتیں اور آخرت میں تو کوئی سوال ہی نہیں۔

فَائِدَہ: اس آیت میں مال اور اولاد کو دنیوی زندگی کی زیب و زینت کہا گیا ہے یہ حکم فی نفسہ محض مال اور اولاد ہونے کے اعتبار سے ہے لیکن اگر انہی کو خدا پرستی اور دین طلبی کا ذریعہ بنا لیا جائے اور ان سے طاعت الہی اور خدمت دین کا کام لیا جائے تو یہی مال و اولاد مقصود اور مطلوب بن جاتے ہیں اور ان کا شمار بھی باقیات الصالحات میں ہونے لگتا ہے حدیث شریف میں ہے کہ جب انسان کا انتقال ہو جاتا ہے تو اس کے اعمال کا سلسلہ موقوف ہو جاتا ہے مگر تین عمل ایسے ہیں کہ ان کے ثواب کا سلسلہ جاری رہتا ہے: ① صدقہ جاریہ ② وہ علم کہ جس سے فائدہ اٹھایا جا رہا ہو ③ نیک اولاد جو مرنے والے کیلئے دعا کرے (رواہ مسلم) تفسیر قرطبی میں عبید بن عمیر کا قول نقل کیا گیا ہے کہ باقیات صالحات نیک لڑکیاں ہیں وہ اپنے والدین کیلئے سب سے بڑا ذخیرہ ہیں اور دلیل میں حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کی یہ روایت پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اپنی امت کے ایک آدمی کو دیکھا کہ اس کو جہنم میں لیجانے کا حکم دیدیا گیا تو اس کی نیک لڑکیاں اس کو چٹ گئیں اور رونے چلانے لگیں اور اللہ تعالیٰ سے فریاد کرنے لگیں کہ یا اللہ انہوں نے دنیا میں ہم پر بڑا احسان کیا ہے اور ہماری پرورش میں بڑی محنت اٹھائی ہے، تو اللہ تعالیٰ نے اس پر رحم فرما کر بخش دیا۔

وَ اذْکُرْ یَوْمَ نُسِیْرُ الْجِبَالِ یَذْهَبُ بَہَا عَنْ وَجْہِ الْاَرْضِ فَتَصِیْرُ ہَبَاءٌ مُنْبَثًا وَفِی قِرَآءَةِ الْبَیِّنَاتِ وَ کَسْرِ الْیَیَّامِ وَ نَضْبِ الْجِبَالِ وَ تَرٰی الْاَرْضَ بَارِزَةً ظَہْرَہُ لَیْسَ عَلَیْہَا شَیْءٌ مِنْ جِبَلٍ وَ لَا غَیْرِہُ وَ حَشَرْنٰہُمْ الْمُؤْمِنِیْنَ وَ الْکَافِرِیْنَ فَلَمْ یُغَادِرْ تَرِکْ مِنْہُمْ اَحَدًا ۝ وَ عَرِضُوْا عَلٰی رَبِّکَ صَفًّا ۝ حَالُ اٰی مُصْطَفٰیْنَ کُلُّ اُمَّۃٍ صَفٌّ وَ یَقَالُ لَہُمْ لَقَدْ جِئْتُمُوْنَا کَمَا خَلَقْنٰکُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ ۝ اٰی فُرَادٰی حُفَاةٌ عُرَاةٌ غُرُلًا وَ یَقَالُ لِمُنْکَرِی الْبَعْثِ بَلْ زَعَمْتُمْ اَمْحَافَۃً مِنْ الثَّقِلَیْۃِ اٰی اِنَّہٗ لَنْ یَّجْعَلَ لَکُمْ مَّوْعِدًا ۝ لِّلْبَعْثِ ۝ وَ وُضِعَ الْکِتٰبُ اٰی کِتَابٍ اَمْرًا فِی یَمِیْنِہِ مِنْ الْمُؤْمِنِیْنَ وَ فِی شِمَالِہِ مِنْ الْکَافِرِیْنَ فَتَرٰی الْمُجْرِمِیْنَ الْکَافِرِیْنَ مُشْفِقِیْنَ خَائِفِیْنَ مِمَّا فِیْہِ وَ یَقُوْلُوْنَ عِنْدَ مُعَايِنَتِہُمْ مَا فِیْہِ مِنَ السَّیِّئَاتِ یَا لَلْتَنِیْبِہِ وَ یَلْتَنَّا هَلْکَتْنَا وَ هُوَ مَصْدَرٌ لَا فَعْلَ لَہُ مِنْ لَفْظِہٖ مَالِ هٰذَا الْکِتٰبِ لَا یُغَادِرُ صَغِیْرَةً وَ لَا کَبِیْرَةً مِنْ ذُنُوْبِنَا اِلَّا اَحْصٰہَا عَدَّہَا وَ اَثْبَتَہَا تَعَجَّبُوْا مِنْہِ فِیْ ذٰلِکَ وَ وَجَدُوْا مَا عَمِلُوْا حَاضِرًا ۝ مُشْتَبَا فِی کِتَابِہُمْ وَ لَا یُظْلَمُ رَبُّکَ اَحَدًا ۝ لَا یُعَاقِبُہُ بِغَیْرِ جُرْمٍ وَ لَا یَنْقُصُ

۶
۱۸

مِنْ ثَوَابِ مُؤْمِنٍ .

تَرْجُمَہ: اور یاد کرو اس دن کو کہ وہ (اللہ) چلا دے گا پہاڑوں کو یعنی اللہ تعالیٰ پہاڑوں کو روئے زمین سے اکھاڑ دیں گے اور پہاڑ پر اگندہ غبار ہو جائیں گے اور ایک قراءت میں نسیرنون اوری کے کسرہ اور جبال کے نصب کے ساتھ ہے اور اے مخاطب تو زمین کو دیکھے گا کہ ایک کھلا میدان ہے کہ اس پر پہاڑ وغیرہ کچھ نہ رہیں گے اور ہم تمام انسانوں کو خواہ مومن ہوں یا کافر سب کو جمع کریں گے ان میں سے ایک کو بھی باقی نہ چھوڑیں گے اور سب کے سب تیرے رب کے روبرو صف بستہ حاضر کئے جائیں گے صفا حال ہے (اور معنی میں) مصطفین کے ہے ہر امت کی ایک صف ہوگی اور ان سے کہا جائے گا کہ دیکھو آخر کار تم ہمارے پاس آئے جس طرح ہم نے تمہیں پہلی مرتبہ پیدا کیا تھا یعنی تن تنہا یا برہنہ پا، ننگے دھڑنگے غیر محتون، اور منکرین بعث سے کہا جائے گا تم یہ سمجھتے رہے تھے کہ ہم تمہارے بعث کے لئے کوئی وقت موعود نہ لائیں گے ان مسخفہ عن المثقلہ ہے یعنی اُنہ اور نامہ عمل سامنے رکھ دیا جائے گا یعنی ہر شخص کا نامہ عمل، اگر مومن ہوگا تو دائیں ہاتھ میں اور اگر کافر ہوگا تو بائیں ہاتھ میں دیدیا جائے گا تو اے مخاطب تو دیکھے گا مجرموں کافروں کو کہ اس تحریر سے جو اس میں ہوگی خوف زدہ ہو رہے ہوں گے اور اس (نامہ اعمال) میں لکھی ہوئی بد اعمالیوں کو دیکھ کر کہیں گے ہائے، ہماری بد نصیبی بویلتناء، ہلکتنا کے معنی میں ہے اور ویل ایسا مصدر ہے کہ اس کا فعل (اس مادہ) سے مستعمل نہیں ہے یہ (نامہ عمل) کیسی عجیب کتاب ہے کہ جس نے نہ کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا اور نہ بڑا جس کا احاطہ نہ کیا ہو؟ یعنی ہر گناہ کو شمار کر کے قلمبند کر لیا اور بحر میں نامہ اعمال کی اس کیفیت سے تعجب کریں گے اور جو کچھ انہوں نے کیا تھا موجود پائیں گے یعنی اپنے اعمال ناموں میں لکھا ہوا پائیں گے اور آپ کا رب کسی پر ظلم نہ کرے گا یعنی نا کردہ گناہ کی سزا نہ دے گا اور نہ کسی مومن کا اجر کم کرے گا۔

حَقِیْقِیْ وَتَرْکِیْبِیْ تَسْبِیْلِیْ وَتَفْسِیْرِیْ فَوَائِدْ

قَوْلٌ: قولہ تعالیٰ 'حشرنا و عرضوا و وضع مذکورہ تینوں افعال ماضی کے صیغہ ہیں مگر معنی میں استقبال کے ہیں، وقوع یقینی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ماضی لایا گیا ہے لمر نغادر کا عطف حشرنا پر ہے اس لئے کہ لمر نغادر لمر کی وجہ سے ماضی منفی کے معنی میں ہے۔

قَوْلٌ: صفا، عرضوا کی ضمیر سے حال ہے مصدر ہونے کی وجہ سے معنی میں جمع کے ہے یسیر کی تفسیر یسیر بھار سے کرنے میں اشارہ ہے کہ یسیر متعدی بالباء ہے اور الجبال اس کا مفعول اول ہے۔

قَوْلٌ: نغادر کی تفسیر نترك سے کرنے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نغادر باب مفاعله اگرچہ طرفین سے فعل کا تقاضہ کرتا ہے مگر یہاں طرفین سے فعل مراد نہیں ہے بلکہ غادر بمعنی غدر ہے، ای نترك اور عاقبت اللص کے قبیل سے ہے۔

قَوْلًا: مصطفین سے اشارہ کر دیا کہ صفا اگرچہ مفرد ہے مگر مصدر ہونے کی وجہ سے معنی میں جمع کے ہے۔
قَوْلًا: کماء یا تو مفعول مطلق ہے یا ضمیر مرفوع سے حال ہے، پہلی صورت میں کماء مصدر محذوف کی صفت ہوگا ای
 فجئنا کائننا کماء الخ۔

قَوْلًا: اُن لن یہ دو حرف ہیں اول ان مخففہ عن المثلث ہے اس کا اسم ضمیر شان محذوف ہے ای انہ اور جملہ لن نجعل اس
 کی خبر ہے دوسرا کلمہ لن حرف ناصب ہے ان کا نون لن کے لام میں مدغم کر دیا گیا ہے اور قرآنی رسم الخط میں نون کو حذف کر دیا
 گیا لکم نجعل کا مفعول ثانی ہے اور موعدا مفعول اول ہے۔

قَوْلًا: کتاب کل امرئ مفسر علام نے الکتاب کی تفسیر کتاب کل امرئ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ الکتاب کا
 الف لام مضاف الیہ کے عوض میں ہے۔

قَوْلًا: مشفقین کی تفسیر خائفین سے کرنے کا مقصد تعیین معنی ہیں اس لئے کہ مشفقین مختلف معنی کے لئے استعمال ہوتا
 ہے یہاں خوف کے معنی مراد ہیں، حسن اور ابن کثیر اور ابو عمرو نے تیسیر الجبال مجہول پڑھا ہے اور الجبال کو نائب فاعل
 قرار دیا ہے اور ابن محیس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے تیسیر الجبال پڑھا ہے اور الجبال کو فاعل قرار دیا ہے، اور باقی حضرات نے
 نسیر الجبال پڑھا ہے اور جبال کو مفعول قرار دیا ہے، اور فاعل اللہ تعالیٰ کو قرار دیا ہے یا در ہے کہ نسیر، فعل محذوف اذ کر
 کا ظرف ہے۔

قَوْلًا: مال هذا الکتاب میں ما استفہامیہ مبتدا ہے یہ استفہام توتخی ہے لام جارہ ہے هذا اسم اشارہ الکتاب مشار الیہ
 لہذا کلام یہاں پر رسم الخط قرآنی کے مطابق هذا سے الگ لکھا جاتا ہے مصحف عثمانی میں اسی طرح لکھا ہوا ہے۔
قَوْلًا: صغيرة ولا كبيرة کا موصوف ہنۃ یا فعلة محذوف ہے معصیۃ بھی مقدر مان سکتے ہیں۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

ویوم نسیر الجبال سے اللہ تعالیٰ قیامت کی ہولنا کیوں کو بیان فرماتے ہیں اور یہ بتا رہے ہیں کہ یہ باغ و بہار زندگی اور
 سرسبز و شاداب زمین کس طرح ویران ہو جائے گی اور آخرت کی گھڑی کافروں کے لئے کس قدر حسرت ناک ہوگی ارشاد فرمایا
 اس دن کو یاد کرو کہ جس دن ہم پہاڑوں کو چلتا کر دیں گے اور یہ پہاڑ دھنی ہوئی روئی اور بادلوں کی طرح اڑتے پھریں گے
 سورۃ النمل آیت ۸۸ میں فرمایا کہ تم پہاڑوں کو دیکھتے ہو اور سمجھتے ہو کہ یہ بڑی مضبوطی سے جمے ہوئے ہیں مگر وہ اس طرح چلیں
 گے جس طرح بادل چلتے ہیں اور آپ اے محمد یا ہر مخاطب زمین کو ایک کھلا میدان دیکھے گا اس دن پہاڑ، دریا اور ٹیلے، عمارتیں،
 درخت غرضیکہ ہر چیز ناپید ہو جائے گی اور کہیں کوئی نشیب و فراز نہ رہے گا سورۃ طہ میں ارشاد فرمایا لوگ آپ سے پہاڑوں کے
 بارے میں معلوم کرتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ میرا پروردگار ان کو بالکل اڑا دیگا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمام انسانوں کو سفید
 بھوری زمین پر جمع کیا جائے گا جو میدے کی روٹی کی طرح ہوگی اس میں کسی بھی انسان کی کوئی علامت باقی نہیں رہے گی اور ہم

سب انسانوں کو جمع کریں گے اور ان میں سے کسی کو بھی نہ چھوڑیں گے یعنی اولین و آخرین چھوٹے بڑے کا فرمومن سب کو جمع کریں گے کوئی زمین کی تہہ میں یا کسی گوشے میں پڑا نہ رہ جائے گا اور نہ قبر سے نکل کر کہیں چھپ سکے گا صفا کے معنی کھڑے ہونے کی حالت میں بھی ہو سکتے ہیں یعنی بارگاہ خداوندی میں سب کی حاضری حالت قیام میں ہوگی کوئی بیٹھا ہوا نہ ہوگا اور صفا کے معنی صفوفا کے بھی ہیں یعنی قطار در قطار کے بھی ہو سکتے ہیں، حدیث شریف میں ہے کہ اہل محشر کی ۱۲۰ صفیں ہوں گی جن میں سے اسی صفیں اس امت کی ہوں گی۔ اور جو لوگ قیامت کا انکار کرتے تھے ان سے کہا جائے گا کہ لودیکھ لو آگئے نا تم ہمارے پاس اسی طرح کہ جیسا ہم نے تم کو پہلی بار پیدا کیا تھا یعنی جان و مال، آل و اولاد اور اپنی ہر اس چیز سے خالی ہاتھ ہو کر جس پر تم دنیا میں ناز کیا کرتے تھے ننگ دھڑنگ ہماری بارگاہ میں حاضر ہو گئے۔ بخاری شریف اور مسلم شریف کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے لوگو! تم قیامت میں اپنے رب کے سامنے ننگے پاؤں ننگے بدن اور غیر محتون حالت میں جمع کئے جاؤ گے، پھر آپ ﷺ نے سورہ انبیاء کی آیت ۱۰۴ تلاوت فرمائی اور قیامت میں سب سے اول جس کو لباس پہنایا جائے گا وہ ابراہیم علیہ السلام ہوں گے (متفق علیہ عن ابن عباس) ایک دوسری روایت میں ہے کہ مذکورہ حدیث سن کر حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا یا رسول اللہ کیا سب مردوزن ننگے ہوں گے اور ایک دوسرے کو دیکھتے ہوں گے، آپ نے فرمایا اس وقت معاملہ اس سے زیادہ سنگین ہوگا کہ کوئی کسی کو دیکھے یعنی اس روز ہر ایک کو ایسی فکر دامن گیر ہوگی کہ کسی کو کسی طرف دیکھنے کا ہوش ہی نہ ہوگا سب کی نظریں اوپر کو اٹھی ہوئی ہوں گی اور منکرین قیامت سے یہ بھی کہا جائے گا بلکہ تم نے تو یہ سمجھ رکھا تھا کہ ہم نے تمہارے لئے کوئی وعدہ کا وقت مقرر نہیں کیا بتاؤ تم دوبارہ پیدا ہو گئے یا نہیں؟ اور نامہ اعمال سامنے رکھ دیا جائے گا پھر آپ دیکھیں گے کہ مجرم لوگ اس کے مندرجات سے ڈر رہے ہوں گے اپنے گناہوں کی فہرست پڑھ کر خوف کھا رہے ہوں گے اور سوچ رہے ہوں گے کہ دیکھئے اب کیسی سزا ملتی ہے اور کہہ رہے ہوں گے کہ ہائے ہماری کبجختی یہ کیسی عجیب کتاب ہے کہ اس نے نہ ہماری چھوٹی بات چھوڑی اور نہ بڑی مگر اس نے سب کا احاطہ کر لیا ہے یعنی کوئی بات ایسی نہیں رہی کہ جو اس میں درج نہ ہو گئی ہو اور جو کچھ بھی انہوں نے دنیا میں کیا تھا وہ سب موجود پائیں گے اور آپ کا پروردگار کسی پر ظلم نہ کرے گا، اس کا مفہوم عام طور پر حضرات مفسرین نے یہ بیان کیا ہے کہ اپنے کئے ہوئے اعمال کی جزاء کو موجود پائیں گے اور حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے تھے کہ اس تاویل کی ضرورت نہیں بے شمار روایات حدیث اس بات پر شاہد ہیں کہ یہی اعمال آخرت کی جزاء و سزا بن جائیں گے ان اعمال کی شکلیں وہاں بدل جائیں گی نیک اعمال جنت کی نعمتوں کی شکل اختیار کر لیں گے اور برے اعمال جہنم کی آگ اور سانپ اور بچھوؤں کی شکل اختیار کر لیں گے، اور زکوٰۃ نہ دینے والوں کا مال قبر میں ایک بڑے سانپ کی شکل میں آکر اس کو ڈسے گا، اور کہے گا انا مالک (میں تیرا مال ہوں) اور نیک اعمال ایک حسین عورت کی شکل میں انسان کی قبر کی تنہائی میں وحشت دور کرنے کے لئے آئیں گے وغیرہ وغیرہ، ان تمام روایات کو عموماً مجاز پر محمول کیا جاتا ہے اور اگر مذکورہ تحقیق کو لیا جائے تو پھر مجاز کی ضرورت نہیں رہتی۔

قرآن کریم نے یتیم کے مال کو ناجائز طریقہ سے کھانے کو آگ فرمایا (انما یا کلون فی بطونہم ناراً) مگر حقیقت یہ ہے

کہ وہ اس وقت بھی آگ ہے مگر اس کے آثار محسوس کرنے کے لئے اس دنیا سے گذرنا شرط ہے جیسے کہ کوئی ماچس کے بکس کو آگ کہے تو صحیح ہے مگر اس کے آگ ہونے کے لئے رگڑنا شرط ہے، خلاصہ یہ کہ انسان جو کچھ نیک یا بد عمل دنیا میں کرتا ہے یہ عمل ہی آخرت میں جزاء یا سزا کی شکل اختیار کرے گا، اس وقت اس کے آثار و علامات اس دنیا میں مختلف ہوں گے۔

وَإِذْ مَنْصُوبٌ بِأَذْكُرْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ سَجُودَ انْحِنَاءٍ لَا وُضْعَ جَبْهَةٍ تَحِيَّةٍ لَهُ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ قِيلَ لَهُمْ نَوْعٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَلَا سُبُتَانَ مُتَّصِلٍ وَقِيلَ هُوَ مَنْقُطَعٌ وَابْلِيسَ أَبُو الْجِنِّ وَلَهُ ذَرِيَّةٌ ذُكِرَتْ مَعَهُ بَعْدَ وَالْمَلَائِكَةِ لَا ذَرِيَّةَ لَهُمْ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَيْ خَرَجَ عَنْ طَاعَتِهِ بِتَرْكِ السُّجُودِ أَفْتَتَحْذُونَهُ وَذَرِيَّتَهُ الْخَطَابُ لِآدَمَ وَذَرِيَّتِهِ وَالْهَاءُ فِي الْمَوْضِعِينَ لِإِبْلِيسَ أَوْلِيَاءُ مِنْ دُونِي تُطِيعُونَهُمْ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ أَيْ أَعْدَاءُ حَالٍ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ۝ إِبْلِيسُ وَذَرِيَّتُهُ فِي طَاعَتِهِمْ بِذَلِكَ إِطَاعَةُ اللَّهِ تَعَالَى مَا أَشْهَدْتُهُمْ أَيْ إِبْلِيسَ وَذَرِيَّتَهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ أَيْ لَمْ أُخْضِرْ بَعْضَهُمْ خَلْقَ بَعْضٍ وَمَا كُنْتُ مُنْجِدَ الْمُضِلِّينَ الشَّيَاطِينِ عَصِدًا ۝ أَغْوَانَا فِي الْخَلْقِ فَكَيْفَ تُطِيعُونَهُمْ وَيَوْمَ مَنْصُوبٌ بِأَذْكُرْ يَقُولُ بِالْيَاءِ وَالنُّونِ نَادُوا شُرَكَائِيَ الْأَوْثَانِ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ لِي شَفَاعَةً أَلَيْسَ لَكُمْ بِزَعِيمٍ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ لَمْ يُجِيبُوهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْبَيْنَ الْأَوْثَانِ وَعَابَدُوهَا قَوْمِيًّا ۝ وَادِّبَا مِنْ أَوْدِيَةِ جَهَنَّمَ يَهْلِكُونَ فِيهَا جَمِيعًا وَهُوَ مِنْ وَبَقٍ بِالْفَتْحِ هَلَكَ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَيْ أَيْقَنُوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا أَيْ وَاقِعُونَ فِيهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ۝ مَعْدِلًا.

۷۹

ترجمہ: واذقلنا یہ اذکر فعل محذوف کی وجہ سے محلا منصوب ہے اور جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ تم آدم کو سجدہ کرو یعنی آدم کی تعظیم کے لئے تم اس کے سامنے جھکونہ یہ کہ زمین پر پیشانی رکھو چنانچہ ابلیس کے علاوہ تمام فرشتوں نے سجدہ کیا کیونکہ (ابلیس) جنات میں سے تھا، کہا گیا ہے کہ جنات ملائکہ کی اقسام میں سے ایک قسم ہیں، تو اس صورت میں مستثنیٰ متصل ہوگا اور (یہ بھی) کہا گیا ہے کہ الا ابلیس مستثنیٰ منقطع ہے اور ابلیس جنات کا جدا علیٰ ہے اس کی ذریت بھی ہے جس کا ذکر بعد والی آیت میں آ رہا ہے، اور ملائکہ کی ذریت نہیں ہوتی اسی سبب (یعنی جنی ہونے کے سبب سے) اس نے اپنے رب کے حکم کی نافرمانی کی یعنی ترک سجدہ کر کے اپنے رب کی اطاعت سے خارج ہو گیا کیا تم پھر بھی اس کو اور اس کی ذریت کو (یہ) خطاب آدم اور ان کی ذریت کو ہے مجھے چھوڑ کر دوست بناتے ہو یعنی ان کی اطاعت کرتے ہو حالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں عدو بمعنی اعداء ہے اور حال یہ ہے کہ (یہ) ظالموں کے لئے بہت برا بدل ہے یعنی ابلیس اور اس کی ذریت کی اطاعت اللہ کی اطاعت کے بجائے نہایت برا بدل ہے، اور میں نے ان کو یعنی ابلیس اور اس کی ذریت کو آسمانوں اور زمین کی تخلیق کے وقت اور خود ان کی تخلیق کے وقت حاضر نہیں رکھا یعنی خود ان میں سے بعض کی تخلیق کے وقت ان میں سے کسی کو حاضر نہیں رکھا اور میں گمراہ کرنے والوں کو اپنا

مددگار بنانے والا نہیں یعنی تخلیق میں اپنا معاون بنانے والا نہیں تو پھر ان کی اطاعت کیوں کرتے ہو؟ اور یوم اذکر (محذوف) کی وجہ سے منصوب ہے یقول کی اور ان کے ساتھ ہے اور جس دن وہ کہے گا کہ تمہارے خیال میں جو میرے شریک تھے (یعنی بت) ان کو پکارو تا کہ تمہارے خیال کے مطابق وہ تمہاری شفاعت کریں چنانچہ یہ ان کو پکاریں گے لیکن ان میں سے کوئی بھی جواب نہ دے گا اور ان کے یعنی بتوں اور ان کے عابدین کے درمیان جہنم کی وادیوں میں سے ایک وادی متعین کر دیں گے تو وہ سب اس میں ہلاک ہو جائیں گے موبقاء وبق بافتح سے مشتق ہے بمعنی هلك اور مجرم جہنم کو دیکھ کر سمجھ لیں گے (یقین کر لیں گے) کہ وہ اس میں جھونکے جانے والے ہیں یعنی اس میں داخل ہوں گے اور اس سے بچنے کی جگہ نہ پائیں گے۔

حَقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: تحية له یہ اسجدوا کا معمول ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ کان بمعنی صار ہے ای صار من الجن، کان من الجن جملہ مستانفہ ہے اور لم یسجد کی علت ہے۔

قَوْلُهُ: ففسق عن امر ربہ فاتعلیلہ اور سیئہ دونوں ہو سکتی ہے فسق بمعنی خروج ہے عرب بولتے ہیں فسقت الرطبة عن قشرها جبکہ کھجور اپنے پھلکے سے نکل جائے اسی طرح یہ بھی بولتے ہیں فسقت الفارة من جحرها چوہا اپنے بل سے نکل گیا (ض ن ک) اس کے اصطلاحی معنی ہیں حق وصلاح کے راستے سے ہٹ جانا، نافرمان ہو جانا، حدود شریعت سے نکل جانا۔

قَوْلُهُ: هم نوع من الملائكة یہ متشبی متصل کی توجیہ ہے اور ابلیس ابوالجن یہ متشبی منقطع کی توجیہ ہے افتتخذونه میں ہمزہ انکار اور اظہار حیرت کے لئے ہے اور فاتعقوب کے لئے ہے ذریۃ کا عطف تتخذونه کی ضمیر پر ہے مجاہد نے کہا ہے کہ ابلیس کی ذریت میں لاقس اور ولہان ہیں ان دونوں کا کام طہارت میں وسوسہ ڈالنا ہے۔

قَوْلُهُ: ذریۃ یہ ابوالجن پر تفریع ہے فسق کی تفسیر خروج سے کر کے لغوی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے اور عن طاعته بترك السجود کا اضافہ کر کے اصطلاحی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: افتتخذونه ہمزہ محذوف پر داخل ہے فاعطفہ ہے معطوف علیہ فعل محذوف ہے، استفہام تو بخفی ہے تقدیر عبارت یہ ہے ابعدا حصل منه ما حصل من الالباء والفسق یلیق منکم اتخاذه وذریۃ اولیاء۔

قَوْلُهُ: من دونی محذوف سے متعلق ہو کر اولیاء کی صفت ہے من دونی کا تعلق تتخذوا سے بھی ہو سکتا ہے وہم لکم عدو مفعول مافاعل سے حال ہے عدو مصدر ہونے کی وجہ سے معنی میں اعداء کے ہے للظالمین بدلا سے متعلق ہے اور بدلا بئس کے فاعل ضمیر مستتر ہو سے تمیز واقع ہے اور ابلیس و ذریۃ مخصوص بالذم محذوف کا بیان ہے تقدیر عبارت یہ ہے بئس البدل بدلا ہو ابلیس و ذریۃ۔

قَوْلُهُ: شر کائی شر کائی کے قرینہ سے زعمتمونی کے دونوں مفعول محذوف ہیں ای زعمتموہم شر کائی۔

قَوْلُهُ: رء ى کوفی رء ى کے آخر یا لکھتے ہیں بصری نہیں لکھتے، رء ى کی اصل رء ى ہے یا متحرک ماقبل مفتوح ہونے کی وجہ

سے الف سے بدل گئی تو آ ہوا عربی زبان میں کو فیوں کا رسم الخط رائج ہے لہذا آ کے آخر میں یا لکھی گئی۔
قَوْلُهُ : **مَوَاقِعُوا** اسم فاعل جمع مذکر اصل میں **مَوَاقِعُونَ** تھا، اضافت کی وجہ سے **نُون** گر گیا، ایک دوسرے سے قریب ہونے والے، مصدر **مَوَاقِعَةُ** ہے، مصرف ظرف مکان ہے لوٹنے کی جگہ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحَ

اور (یاد کرو) جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کے سامنے سجدہ کرو یعنی اس کی تعظیم بجالاؤ تا کہ تمام مخلوق کا انقیاد ظاہر ہو جائے اور آدم خلافت کی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہو سکیں تو ابلیس کے سوا سب نے سجدہ کیا یعنی ابلیس کے علاوہ سب نے آدم کی بڑائی کا اعتراف کیا مگر ابلیس نے نہ کیا اور گھمنڈ میں آ کر کہنے لگا کہ میں آدم سے بہتر ہوں تو آدم کے سامنے کیوں جھکوں اس طرح وہ حکم خداوندی کا انکار کر کے کافروں میں شامل ہو گیا، اور وجہ اس کی یہ تھی کہ ابلیس جنات میں سے تھا فرشتہ نہ تھا ورنہ حکم عدولی نہ کرتا، اس صورت میں یہ اشکال ہوتا ہے کہ جب وہ فرشتہ نہیں تھا تو پھر وہ اللہ کے حکم کا مخاطب ہی نہیں تھا اس لئے کہ حکم کے مخاطب تو فرشتے تھے انہیں کو سجدہ کا حکم دیا گیا تھا صاحب روح المعانی نے کہا ہے کہ وہ فرشتہ یقیناً نہیں تھا لیکن وہ فرشتوں کے ساتھ رہتا تھا اور ان ہی میں شمار ہوتا تھا اس لئے وہ حکم خداوندی کا مخاطب تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے (مَا مَنَعَكَ اَلَّا تَسْجُدَ اِذَا اُمِرْتَ) وَاَخْرَجَ ابْنَ جَرِيرٍ ابْنَ الْاَنْبَارِيِّ عَنْهُ قَالَ مَا كَانَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ طَرَفَةَ عَيْنٍ وَاَخْرَجَ ابْنَ الْمُنْذِرِ وَابْنَ اَبِي حَاتِمٍ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ (قَاتَلَ اللّٰهُ اَقْوَامًا زَعَمُوا اَنَ ابْلِسَ كَانَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَاللّٰهُ يَقُولُ كَانَ مِنَ الْجِنِّ).

جنات، انسانوں ہی کی طرح باختیار مخلوق ہیں، مگر جنات اور انسان فرشتوں کے مانند پیدائشی فرمانبردار مخلوق نہیں ہے بلکہ کفر و ایمان اطاعت و معصیت دونوں پر قدرت دی گئی ہے چنانچہ ابلیس خود اپنے اختیار سے فسق و عصیان کی راہ اختیار کر کے حکم خداوندی کا منکر ہو گیا، فرشتوں کا یہ سجدہ ایک رمزی سجدہ، انقیاد و اطاعت کی علامت کے طور پر تھا اور اس قسم کا سجدہ امم سابقہ میں جائز تھی (سلامی کا سجدہ) تھا شریعت محمدیہ میں غیر اللہ کے لئے ہر قسم کا سجدہ حرام ہے، اور سجدہ کرنے کا حکم صرف جن و ملائکہ ہی کو نہیں تھا بلکہ تمام مخلوقات کو تھا اور روح المعانی میں ایک قول یہ لکھا ہے کہ صرف زمینی مخلوق کو تھا اور فرشتوں میں سے جو زمین پر رہتے تھے انہی کو تھا قرآن کریم میں یہ واقعہ متعدد جگہ آیا ہے مگر کسی جگہ کوئی لفظ ایسا نہیں ہے کہ جس سے یہ معلوم ہو کہ یہ حکم صرف فرشتوں کے لئے تھا بلکہ یہاں صراحت ہے کہ ابلیس کو بھی تھا اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ سجدہ کا حکم ملائکہ کے علاوہ دیگر مخلوقات کو بھی دیا گیا تھا اور فرشتوں کا تذکرہ ہر جگہ اس لئے کیا گیا ہے کہ اس وقت کی مخلوق میں سب سے بہتر مخلوق تھے اس لئے جب ان کو حکم ہوا تو دیگر مخلوقات کو بدرجہ اولیٰ حکم ہوگا، ابلیس کے بارے میں جو یہ بات مشہور ہے کہ وہ فرشتہ بلکہ فرشتوں کا استاد تھا یہ خیال اسرائیلی روایات کی پیداوار ہے اور (وكان من الجن) سے مقصد ابلیس کی اصل بتانا نہیں ہے بلکہ اس بات کی علت بیان کرنا ہے کہ ابلیس نے سجدہ کیوں نہیں کیا؟ اور وجہ یہ بتائی گئی ہے

چونکہ وہ جنی تھا فرشتہ نہ تھا اس لئے اطاعت سے باہر ہو جانا اس کے لئے ممکن ہوا اگر فرشتہ ہوتا تو یہ بات ممکن نہ ہوتی اس لئے کہ فرشتے فطرۃً مطیع اور معصوم ہوتے ہیں۔ (دیکھئے سورہ تحریم)

وذریتہ کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کے اولاد ہے تو والد و تناسل کا سلسلہ جس طرح انسانوں میں ہے اسی طرح جنات میں بھی ہے البتہ فرشتوں میں یہ سلسلہ نہیں ہے اس لئے یہ بات تو طے ہے کہ ابلیس کی بھی اولاد ہے مگر یہ معلوم نہیں کہ ان میں تو والد و تناسل کی کیا صورت ہے، ایک صحیح حدیث جس کو حمیدی نے کتاب الحج میں حضرت سلمان فارسی سے روایت کیا ہے اس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو نصیحت فرمائی کہ تم ان لوگوں میں سے نہ بنو جو سب سے پہلے بازار میں داخل ہوتے ہیں یا سب سے آخر میں بازار سے نکلتے ہیں کیونکہ بازار ایسی جگہ ہے کہ جہاں شیطان نے انڈے بچے دے رکھے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کی ذریت انڈوں بچوں سے پھیلتی ہے اور بعض حضرات نے اس جگہ ذریت سے اس کے معاون و مددگار مراد لئے ہیں خواہ جن ہوں یا انس۔

ابلیس چونکہ جنات میں سے تھا اس لئے اس نے اپنے پروردگار کی حکم عدولی کی کیا پھر بھی تم مجھے چھوڑ کر اسکو اور اس کی ذریت کو اپنا کارساز بناتے ہو؟ حالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں یہ شیاطین کا رساز تو کیا ہوتے ہیں نے آسمان اور زمین پیدا کرتے وقت ان کو دکھلایا بھی نہیں، کیونکہ زمین و آسمان کی پیدائش کے وقت یہ موجود ہی نہیں تھے اور نہ خود ان کی تخلیق ان کو دکھلائی گئی یعنی ان میں سے ایک کی تخلیق دوسرے کو نہیں دکھلائی گئی تھی اور میں ایسا نہیں کہ گمراہ کرنے والوں کو اپنا دوست بناؤں اور اس دن کو یاد کرو جب حق تعالیٰ فرمائیں گے پکارو ان کو جن کو تم میرا شریک مانتے تھے لہذا وہ پکاریں گے تو وہ ان کو جواب ہی نہ دیں گے یعنی وہ ان کی کچھ مدد نہ کر سکیں گے اور ہم ان (عابدین و معبودین) کے درمیان ہلاکت کی جگہ حائل کر دیں گے یعنی دونوں کے درمیان آگ کی وسیع خلیج حائل کر دی جائے گی جس کی وجہ سے ایک دوسرے کے قریب بھی نہ آسکیں گے کام آنا تو درکنار اور مجرم لوگ دوزخ کو دیکھیں گے تو یقین کر لیں گے کہ وہ اس میں گرنے والے ہیں مسند احمد کی ایک روایت میں ہے کہ چالیس سالہ مسافت سے جہنم کو دیکھ لیں گے اور وہ یقین کر لیں گے کہ انہیں ضرور اس میں گرنا ہے یعنی ان کے لئے فرار کی کوئی راہ نہ ہوگی۔

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بَيْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ صِفَةً لِمَحْذُوفٍ اِی مَثَلًا مِنْ جَنْسِ كُلِّ مَثَلٍ لِيَتَعَطُّوا وَكَانَ الْاِنْسَانُ اِی الْكَافِرُ اَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا ۝ خصومةً فی الباطلِ وَهُوَ تَمِيزٌ مِّنْ قَوْلٍ مِّنْ اَسْمِ كَانِ الْمَعْنٰی وَكَانَ جَدَلُ الْاِنْسَانِ اَكْثَرُ شَيْءٍ فِیْهِ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اِی كُفَّارَ مَكَّةَ اَنْ یُّؤْمِنُوْا مَفْعُوْلٌ ثَانِ اِذْ جَاءَهُمُ الْهُدٰی اِی الْقُرْآنُ وَیَسْتَغْفِرُوْا مَرَّبَّهُمْ اِلَّا اَنْ تَاْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْاَوَّلِیْنَ فَاعِلٌ اِی سُنَّتُنَا فِیْهِمْ وَهٰی الْاِهْلَاكُ الْمُقَدَّرُ عَلَیْهِمْ اَوْ یَاْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۝ مُقَابِلَةٌ وَعِیَانًا وَهُوَ الْقَتْلُ یَوْمَ بَدْرٍ وَفِی قِرَاءَةِ بَضْمَتِیْنِ جَمْعُ قَبِیْلِ اِی اَنْوَاعًا وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِیْنَ اِلَّا مُبَشِّرِیْنَ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ وَمُنْذِرِیْنَ لِّلْمُخَلَّفِیْنَ

لِلْكَافِرِينَ وَمُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ بِقَوْلِهِمْ أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا وَنَحْوِهِ لِيُدْحِضُوا بِهِ لَبِيطُلُوا
بِعَدَالِهِمُ الْحَقُّ الْقُرْآنَ وَاتَّخَذُوا إِلَيْهِ الْقُرْآنَ وَمَا أَنْذَرُوا بِهِ مِنَ النَّارِ هُزُوعًا ۝ سُخْرِيَّةً
وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ آيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا لَوْلَا سَيِّ مَا قَدَّمَتْ يَدَهُ ۖ مَا عَمِلَ بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي فَلَمْ يَتَفَكَّرْ
فِي عَاقِبَتِهَا إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ بَيْنَ أَنْ يَفْقَهُوا الْقُرْآنَ أَيْ فَلَا يَفْهَمُونَهُ
وَقَدْ أَذَانَهُمْ وَقَرَأَ ثِقَلًا فَلَا يَسْمَعُونَهُ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَيْ بِالْجَعْلِ الْمَذْكُورِ
أَبَدًا ۝ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ فِي الدُّنْيَا بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ فِيهَا بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ
وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْعِدًا ۝ مَلَجَ بَيْنَ الْعَذَابِ وَتِلْكَ الْقُرَى أَيْ أَهْلَهَا كَعَادِ وَثَمُودَ وَغَيْرَهُمَا
أَهْلَكْتَهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا كَفَرُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ لَاهِلًا كَيْهَمُ وَفِي قِرَاءَةِ بَفْتَحِ الْمِيمِ أَيْ لِهَا كَيْهَمُ مَوْعِدًا ۝

ترجمہ: اور واقعہ یہ ہے کہ ہم نے اس قرآن میں ہر قسم کے عمدہ مضامین مختلف انداز سے بیان کئے ہیں من کل
مثل موصوف محذوف مثلاً کی صفت ہے یعنی ہر قسم کی مثالیں تاکہ نصیحت حاصل کریں، اور کافر انسان بڑا ہی جھگڑالو ہے یعنی
خصومت میں باطل طریقہ اختیار کرتا ہے جدلا کاں کے اسم سے منقول ہو کر تمیز ہے، تقدیر عبارت یہ ہے و کان جدل
الانسان اکثر شیء فیہ اور لوگوں کو یعنی کفار مکہ کو ایمان لانے اور اپنے پروردگار سے معافی طلب کرنے سے ان کے پاس
ہدایت قرآن پہنچنے کے بعد صرف اس انتظار نے روکا کہ ان کو بھی پہلی امتوں جیسا معاملہ پیش آجائے یا یہ کہ عذاب ان کے روبرو
آکھڑا ہو، سنة الاولین تا تہم کا فاعل ہے یعنی جو ہمارا قانون قدرت ان کے بارے میں ہے، اور وہ، وہ ہلاکت ہے جو ان
کے حق میں مقدر ہو چکی ہے ان یؤمنوا (منع کا) مفعول ثانی ہے قبلا بمعنی روبرو نظروں کے سامنے اور وہ (عذاب) یوم بدر
میں قتل کی شکل میں پیش آیا، اور ایک قراءت میں قبلا قاف اور باء کے ضمہ کے ساتھ ہے جو کہ قبیل کی جمع ہے، انواع کے معنی
میں اور ہم نے رسولوں کو مومنین کو بشارت دینے والے اور کافروں کو ڈرانے والے بنا کر بھیجا، اور کافر ایسی باتیں کہہ کر کہ کیا اللہ
نے بشر کو رسول بنا کر بھیجا ہے؟ ناحق جھگڑے کھڑے کرتے ہیں تاکہ وہ اس (باطل) طریقہ سے حق قرآن کو زیر کر دیں اور
انہوں نے میری آیتوں قرآن اور اس عذاب نار کا جس سے ان کو ڈرایا گیا تھا مذاق اڑایا اور اس سے بڑا ظالم کون ہے کہ جس کو
اس کے رب کی آیتوں سے نصیحت کی گئی پھر اس نے منہ پھیر لیا؟ اور وہ ان کو تو توں کو بھول گیا جو اپنے ہاتھوں آگے بھیج چکا ہے
یعنی وہ کفر و معصیت کے اعمال جن کو وہ کر چکا بلاشبہ ہم نے اس کے قلوب پر پردے ڈال دیئے ہیں، اس بات سے کہ وہ قرآن کو
سمجھیں اس وجہ سے وہ قرآن کو نہیں سمجھ سکتے اور ان کے کانوں کو بہرا کر دیا ہے جس کی وجہ سے وہ قرآن کو سنتے نہیں ہیں اور اگر
آپ ان کو ہدایت کی طرف بلائیں تو وہ اس وقت ہر گز راہ راست پر نہ آئیں گے یعنی جعل مذکور کی وجہ سے اور وہ قلوب پر پردے
اور کانوں میں ثقل (بہرا پن) ہے اور آپ کے پروردگار بڑے ہی درگزر کرنے والے رحم کرنے والے ہیں اور اگر وہ دنیا میں ان

کے کرتوتوں کے سبب مواخذہ کرنے لگے تو فوراً ہی ان پر دنیا ہی میں عذاب بھیج دے بلکہ ان کے لئے ایک وعدہ ہے اور وہ قیامت کا دن ہے اور وہ اس کے علاوہ کوئی پناہ گاہ ٹھکانہ نہ پائیں گے اور ہم نے ان بستیوں یعنی ان کے باشندوں مثلاً عاد و ثمود وغیرہ کو اس وقت ہلاک کر دیا جب انہوں نے نا انصافی کی (کفر کیا) اور ہم نے ان کی ہلاکت کے لئے ایک وقت مقرر کر رکھا تھا یعنی ان کو ہلاک کرنے کے لئے اور ایک قراءت میں میم کے فتح کے ساتھ ہے یعنی ان کی ہلاکت کے لئے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: لَقَدْ صَرَفْنَا صَرْفَ تَصْرِيفٍ مُّخْتَلَفٍ طَرِيقُونَ سے بیان کرنا اور مختلف انداز سے سمجھانا، من کل مثل میں من زائدہ ہے، من کل مثل، مثلاً محذوف کی صفت ہو کر صرفنا کا مفعول بہ ہے تقدیر عبارت یہ ہے صرفنا فی هذا القرآن مثلاً کائنا من کل مثل۔

قَوْلُهُ: جَدَّالًا کَثْرَ شَيْءٍ کی نسبت سے تمیز ہے، کان کے اسم سے منقول ہے، ای کان جدال الانسان اکثر شیء فیہ ای جدالہ اکثر من کل مجادل منع فعل ماضی (ف) الناس مفعول اول اور ان یؤمنوا جملہ بتاویل مصدر ہو کر مفعول ثانی ان سے پہلے من محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: اِذْ جَاءَ هُمْ یُؤْمِنُوا کا ظرف ہے یستغفروا کا عطف یؤمنوا پر ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ تَاتٰیهِمْ بتاویل مصدر ہو کر منع کا فاعل ہے انتظار مضاف محذوف ہے اور اِنْ تَاتٰیهِمْ مضاف الیہ ہے جو کہ مضاف کے قائم مقام ہے اور یاتٰیہم کا عطف تاتٰیہم پر ہے۔

قَوْلُهُ: قَبْلًا، الْعَذَابِ سے حال ہے بمعنی سامنے، روبرو اور ایک قراءت میں قبلہ ہے جو قبیل کی جمع ہے اس کے معنی انواع و اقسام کے ہیں جیسے سبل سبیل کی جمع ہے بمعنی انواع۔

قَوْلُهُ: مَبْشَرِینَ وَمَنْذَرِینَ، مرسِلین سے حال ہیں یجادل کا مفعول المرسلین محذوف ہے لید حضوا یجادل سے متعلق ہے ادحاض (افعال) پھسلانا، ٹلانا۔

قَوْلُهُ: مَا اَنْذَرُوا میں ما موصولہ ہے اور اَنْذَرُوا جملہ ہو کر صلہ بہ عائد محذوف ہے یا ما مصدر یہ ہے اذارہم کے معنی میں اَنْذَرُوا کا عطف آیاتی پر ہے ہزوا، اتخذوا کا مفعول ثانی ہے اور آیاتی و ما اَنْذَرُوا جملہ عاطفہ ہو کر اتخذوا کا مفعول اول ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ لَفْظٍ مُّفْرَدٍ ہے اور معنای جمع ہے لہذا اس کی طرف واحد اور جمع دونوں قسم کی ضمیریں لوٹ سکتی ہیں جیسا کہ آئندہ پانچ ضمیریں مفرد اور پانچ جمع کی من کی طرف لوٹ رہی ہیں۔

قَوْلُهُ: اِکْنَةً یہ کنان کی جمع ہے بمعنی پردہ یہ جملہ اعراض اور نسیان کی علت ہے۔

قَوْلُهُ: بِالْجَعْلِ الْمَذْکُورِ اس جملہ کا اضافہ اذا کے مفہوم کی تعیین کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: رَبِّكَ مبتداء الغفور خبرا لول ذوالرحمة خبر ثانی۔

قَوْلًا: موئل ظرف ہے بمعنی جائے پناہ (ض) وَاَلْیَتِلْ وَاَلَا، وَاَلِیَّہ، پناہ لی۔

قَوْلُهُ؛ تِلْكَ الْقَرْيَٰ مُبْتَدَأٌ اَهْلُكُنَا هُمْ خَبَرُ تِلْكَ الْقَرْيَٰ فَعَلٌ مَحْذُوفٌ كِي وَجْهٌ سَعِ مَنْصُوبٌ بَهِي هُو سَكُنْتَ هِيَ اس صَوْرَتِ مِثْلِ
بَابِ اِسْتِعْثَالٍ سَعِ هُوْكَ تَقْدِيرُ عِبَارَتِ يَهْ هُوْكَ اَهْلُكُنَا تِلْكَ الْقَرْيَٰ اَهْلُكُنَا هُمْ.

قَوْلٌ: مَهْلِكٌ مصدر میسی ہے، ہلاک کرنا یا ظرف زمان ہے ہلاک ہونے کا وقت جمع مہالک، مہلک میں تین قراءتیں ہیں

① میم کا ضمہ اور لام کا فتح مَهْلِكٌ ② میم اور لام دونوں کا فتح مَهْلِكٌ ③ میم کا فتح اور لام مکسور مَهْلِكٌ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیح

ولقد صرفنا فی هذا القرآن الخ اللہ تبارک وتعالیٰ نے گمراہ لوگوں کی ہدایت کے لئے قرآن پاک میں کیسے کیسے قیمتی مضامین بیان فرمائے اور مختلف قسم کی مثالوں اور عبرت آموز واقعات کے مضامین کو ذہن نشین کرانے کی کوشش فرمائی مگر جن لوگوں کی مت ہی ماری گئی ہو ان کا کیا علاج؟ وہ ہر خیر خواہی کو بد خواہی سمجھتے ہیں کفار کے رویہ سے ان کی ہٹ دھرمی اور ضد روز روشن کی طرح واضح ہو گئی ہے ورنہ جہاں تک دلیل کا تعلق ہے قرآن کریم نے حق واضح کرنے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی مگر کفار اس سے مس نہ ہوئے، غالباً اب صرف انہیں عذاب الہی کا ہی انتظار ہے جیسا کہ عذاب الہی نے پہلی قوموں کو بالکل تباہ و برباد کر ڈالا، مذکورہ آیات میں تین باتوں کو خاص طور پر بیان کیا گیا ہے ① انسان بڑا ہی جھگڑالو ہے اور وہ جھوٹے جھگڑے کھڑے کرنے میں طاق ہے اللہ کی وعیدوں کا مذاق اڑاتا ہے مگر یاد رکھو حجت تام کر دی گئی ہے، مؤثر انداز اور بہتر طریقہ سے بات پیش کی جا چکی ہے اب بس عذاب کا کوڑا برسنا باقی ہے، ② کفار کی حق بیزاری اور دین دشمنی کی وجہ سے ان سے حق بات سننے اور سمجھنے کی صلاحیت سلب کر لی گئی ہے لہذا اب ان کے ایمان لانے کی امید نہ رکھی جائے ③ اللہ تعالیٰ انسانوں کی حرکتوں پر فوراً گرفت نہیں کرتے ڈھیل پر ڈھیل دیتے ہیں تاکہ انسان راہ راست پر آجائے اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے امہال کا قانون مقرر کر رکھا ہے مگر جب عذاب کا وقت موعود آئے گا تو اس وقت کوئی راہ فرار نہ ملے گی، ارشاد خداوندی ہے: اور واقعہ یہ ہے کہ ہم نے اس قرآن میں لوگوں کے لئے ہر قسم کے عمدہ مضامین مختلف طریقوں سے بیان کئے ہیں قرآن کریم میں مختلف عنوانوں سے اور قسم قسم کے دلائل و شواہد سے سچی باتیں سمجھائی گئی ہیں، فہمائش کرنے میں بھی کوئی کسر نہیں چھوڑی گئی مگر سرکش اور نافرمان انسان ماننے کے لئے تیار نہیں اور انسان بڑا جھگڑالو ہے کتنی ہی صاف اور سیدھی بات ہو وہ کٹ جتنی کے بغیر نہیں رہتا جب دلائل کا جواب نہیں بن پڑتا تو بیہودہ اور مہمل باتیں شروع کر دیتا ہے، حدیث میں ایک جھگڑالو آدمی کا واقعہ بیان کیا گیا ہے جو قیامت کے روز اللہ تعالیٰ سے جھگڑا کرے گا، اسے بارگاہ خداوندی میں پیش کیا جائے گا اور پوچھا جائے گا کہ ہم نے جو رسول بھیجے تھے ان کے ساتھ تیرا کیا طرز عمل رہا؟ وہ کہے گا اے پروردگار میں آپ پر بھی ایمان لایا اور آپ کے رسول پر بھی اور عمل میں بھی اس کی اطاعت کی، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ یہ تیرا اعمال نامہ ہے اس میں تو کچھ بھی نہیں ہے وہ کہے گا میں اس اعمال نامہ کو نہیں مانتا، اللہ

تعالیٰ فرمائیں گے ہمارے یہ فرشتے جو تیری نگرانی کرتے تھے تیرے خلاف گواہی دیتے ہیں وہ کہے گا میں ان کی شہادت بھی نہیں مانتا اور نہ ان کو پہچانتا ہوں اللہ تعالیٰ فرمائیں گے تو یہ لوح محفوظ ہے اس میں بھی تیرا یہی حال لکھا ہے وہ کہے گا کہ اے پروردگار کیا آپ نے مجھے ظلم سے پناہ نہیں دی، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ بے شک تو ظلم سے ہماری پناہ میں ہے تب وہ کہے گا کہ اے میرے رب میں ایسی بن دیکھی شہادتوں کو کیسے مان لوں؟ میں ایسی شہادت کو مان سکتا ہوں جو میرے اندر سے ہو، اللہ تعالیٰ فرمائے گا اچھا اب ہم تیرے خلاف تیری ہی ذات میں سے گواہ کھڑا کرتے ہیں وہ سوچ میں پڑ جائے گا کہ اس کی ذات میں سے اس کے خلاف کون گواہی دے گا؟ پھر اس کے منہ پر مہر لگا دی جائے گی (اور اسکی قوت گویائی اس کے اعضاء کی طرف منتقل کر دی جائے گی) اس کے ہاتھ پیر اس کے کفر و شرک کی گواہی دیں گے پھر اس کی مہر توڑ دی جائے گی اور اس کو جہنم رسید کر دیا جائے گا اس کا بعض حصہ لعنت کرے گا، وہ اپنے اعضاء سے کہے گا تمہارا بیڑا غرق ہو میں تو تمہارے ہی لئے جھگڑا کر رہا تھا اس کے اعضاء جواب دیں گے تجھ پر خدا کی مار ہو کیا تو سمجھتا تھا کہ خدا سے کوئی بات چھپائی جاسکتی ہے؟ یہ روایت قرطبی سے لی ہے اور اس کا آخری حصہ مسلم شریف میں بروایت حضرت انس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ مروی ہے۔

(ماخوذ از مہدایت القرآن)

وما منع الناس ان يؤمنوا یعنی ہدایت پہنچ جانے کے بعد ایمان نہ لانے اور توبہ نہ کر نیکا کوئی معقول عذر انکے پاس نہیں ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بس اب ان کو اس بات کا انتظار ہے کہ گذشتہ اقوام کی طرح عام تباہی ان پر ڈال دی جائے یا وہ زندہ رہیں اور مختلف قسم کے عذابوں میں مبتلا کر دیئے جائیں اور وہ ان عذابوں کو اپنی آنکھوں سے دیکھتے رہیں۔

وما نرسل المرسلین یعنی رسولوں کی بعثت کا مقصد صرف یہ ہے کہ وہ لوگوں کو فرمانبرداری کے اچھے نتائج اور نافرمانی کے برے انجام سے خبردار کر دیں ان کے پاس کوئی کوڑا نہیں ہوتا کہ وہ زبردستی لوگوں سے منوالیں اور نہ عذاب لیکر آنا ان کے اختیار میں ہے کہ جب مانگو عذاب لا کھڑا کریں، اور یہ کفار جھوٹے جھگڑے کھڑے کر کے اور کٹ جیتی کر کے چاہتے ہیں کہ حق کی آواز کو زیر کر دیں اور جھوٹ کے زور سے سچائی کا قدم ڈگمگا دیں مگر ایسا کبھی نہ ہوگا، آیات الہی اور تنبیہات خداوندی کے ساتھ ان کا برتاؤ دیکھئے، اور انہوں نے میری آیتوں کا اور اس عذاب کا جس سے ان کو ڈرایا گیا تھا مذاق اڑایا یعنی تذکیر بالعذاب کا مقتضی تو یہ تھا کہ ان کے دل دہل جاتے اور بدن پر لرزہ طاری ہو جاتا اور اپنی غلط روش ترک کر دیتے مگر اس کے برعکس سنگ دل منکروں نے الٹا اسی عذاب کا مذاق اڑایا اور تمسخر کے انداز میں کہنے لگے کہ خدایا اگر واقعی یہ قرآن آپ کی طرف سے ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسایا ہم پر کوئی دردناک عذاب ڈال دے (انفال آیت ۳۲) اور ان ظالموں سے ان کی بد اعمالیوں کے سبب سے توفیق حق سلب کر لی گئی ہے اس لئے کہ ان کے ایمان سے اب مایوسی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور اس شخص سے بڑا ظالم کون ہے جس کو اس کے رب کی آیتوں سے نصیحت کی گئی پھر اس نے اعراض کیا اور وہ اپنے ان کرتوتوں کو بھول گیا جن کو وہ اپنے ہاتھوں آگے بھیج چکا ہے یعنی سب سے بڑا ظالم اور نا انصاف وہ شخص ہے جس کو اللہ کا کلام سنایا گیا اور مختلف طریقوں سے اسے نصیحت کی گئی پھر بھی بات پر کان نہ دھرا اور اونٹ کی طرح سر اٹھا کر چل دیا اس کو اس بات کا خیال تک نہ آیا کہ وہ کیسی کیسی حرکتیں کر رہا ہے، آخرت میں اسے کیسی کچھ سزا بھگتنی ہوگی، اس لئے کہ بندہ جب اپنے اختیار سے عرصہ تک حق کی مخالفت کرتا رہتا ہے

اور خیر خواہانہ نصیحت کے مقابلہ پر جھگڑوں پر تل جاتا ہے اور حق کا مقابلہ مکر و فریب سے کرنے لگتا ہے تو اس سے حق کو سمجھنے اور سننے کی توفیق سلب کر لی جاتی ہے دلوں پر پردے ڈال دیئے جاتے ہیں اور کانوں میں ڈاٹ ٹھوک دی جاتی ہے۔

اور اب چونکہ ان کے کان اور دل ان کی ضد کی وجہ سے قبول حق کی استعداد کھو چکے ہیں تو اب بد بختوں کے راہ راست پر آنے کی کبھی توقع نہیں اس لئے آپ ان کا زیادہ غم نہ کریں۔

اور آپ ان کی فوری گرفت نہ کرنے سے یہ نہ سمجھیں کہ یہ عذاب الہی سے بچ جائیں گے بلکہ بات یہ ہے کہ مجرموں کی فوری گرفت ہماری سنت نہیں ہے ہم مجرموں کو سنبھلنے کی کافی مہلت دیتے ہیں، ارشاد ہے: اور آپ کے پروردگار بڑے ہی درگزر کرنے والے ہیں رحم فرمانے والے ہیں اگر وہ ان کی حرکتوں پر فوری گرفت کرنے لگیں تو فوراً ہی (دنیا میں) عذاب بھیج دیں یعنی حرکتیں تو ان کی ایسی ہیں کہ عذاب بھیجنے میں لمحہ بھر کی بھی تاخیر نہ ہو مگر اللہ تعالیٰ کا یہ طریقہ نہیں ہے کہ جہاں کسی نے قصور کیا فوراً ہی سزا دیدی بلکہ وہ اپنی صفت غفاری اور ستاری اور شان رحیمی سے مجرموں کو سنبھلنے کا خوب موقع دیتا ہے اور ان کے لئے عذاب کا وقت موعود ہے اس سے کوئی ہرگز بچنے کی جگہ نہ پائے گا کہ اس میں چھپ چھپا کر خود کو محفوظ کر لے۔

اور ہم نے عاد و ثمود کی بستیوں کو اس وقت ہلاک کیا جب انہوں نے نا انصافی کی اور ہم نے ان کی ہلاکت کے لئے ایک میعاد مقرر کر رکھی تھی اے کفار مکہ تمہیں اس سے سبق لینا چاہئے اگر تم بھی ان کے نقش قدم پر چلتے رہے تو وقت مقررہ پر تمہیں بھی عذاب الہی آگھیرے گا اور اس وقت تمہارے لئے بھی کوئی راہ فرار نہ ہوگی۔

وَ اذْکُرْ لَازِقَالَ مُوسٰی هُوَ ابْنُ عِمْرَانَ لِفْتَنَہٗ لَا اَبْرَحَ یُوشَعَ بْنِ نُونٍ وَ کَانَ یَتَّبِعُہٗ وَ یَخْدُمُہٗ وَ یَاْخُذُ مِنْہٗ الْعِلْمَ لَا اَبْرَحَ لَا اَزَالَ اَسِیْرٌ حَتّٰی اَبْلَغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَیْنِ مُلْتَقٰی بَحْرِ الرُّومِ وَ بَحْرِ فَارِسَ مِمَّا یَلِی الْمَشْرِقَ اٰی الْمَکَانَ الْجَامِعَ لِذٰلِکَ اَوَّامُضٰی حَقْبًا ۝ دَهْرًا طَوِیْلًا فِی بُلُوْغِہٖ اِنْ بَعْدَ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَیْنِہُمَا بَیْنَ الْبَحْرَیْنِ نَسِیَا حَوْتَهُمَا نَسِیَ یُوشَعَ حَمَلَہٗ عِنْدَ الرَّحِیْلِ وَ نَسِیَ مُوسٰی تَذْکِیْرَہٗ فَاتَّخَذَ الْحَوْتُ سَبِیْلَہٗ فِی الْبَحْرِ اٰی جَعَلَہٗ یَجْعَلِ اللّٰہُ سَبِیْلَہٗ ۝ اٰی مِثْلَ السَّرْبِ وَ هُوَ الشَّقِیُّ الطَّوِیْلُ لَا تَفَاذِبْہٗ وَ ذٰلِکَ بِاَنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی اَمْسَکَ عَنِ الْحَوْتِ جَرٰی الْمَآءِ فَانْجَابَ عَنْہٗ فَبَقِیَ کَالْکَوْۃِ لَمْ یَلْتَمِمْ وَ جَمَدًا مَا تَحْتَہٗ مِنْہٗ فَلَمَّا جَاوَزَا ذٰلِکَ الْمَکَانَ بِالْاَسِیْرِ اِلٰی وَقْتِ الْغَدَاۃِ مِنْ ثَانِیْ یَوْمٍ قَالَتْ لِفْتَنَہٗ اَتِنَا غَدَاۃَنَا ۝ هُوَ مَا یُؤْکَلُ اَوَّلَ النَّهَارِ لَقَدْ لَقِیْنَا مِنْ سَفَرِنَا هٰذَا نَصَبًا ۝ تَعْبًا وَ حُصُوْلَہٗ بَعْدَ الْمُجَاوِزَةِ قَالَتْ اَرَءِیْتَ اٰی تَنْبَہُ اِذَا وِیْنَا اِلٰی الصَّخْرَةِ بِذٰلِکَ الْمَکَانَ ۝ اِنِّیْ نَسِیْتُ الْحَوْتَ وَ مَا اَنْسٰیہٗ اِلَّا الشَّیْطٰنُ یَبْدُلُ مِنْ الْهَآءِ اَنْ اَذْکُرَہٗ ۝ بَدَلْ اِشْتِمَالِ اٰی اَنْسٰی اِذْکُرَہٗ وَ اتَّخَذَ الْحَوْتُ سَبِیْلَہٗ فِی الْبَحْرِ عَجَبًا ۝ مَفْعُوْلٌ ثَانِ اٰی یَتَعَجَّبُ مِنْہٗ مُوسٰی وَ فِتْنٰہُ لِمَا تَقَدَّمَ فِی بَیَانِہٖ قَالَتْ مُوسٰی ذٰلِکَ اٰی فَقَدْنَا الْحَوْتَ مَا الَّذِیْ کُنَّا نَبْتَغِیْ نَطْلُبُہٗ فَاِنَّہٗ عَلَامَةٌ لَّنَا عَلٰی وَجُوْدِ مَنْ نَطْلُبُہٗ فَارْتَدَّا رَجَعَا عَلٰی اَثَارِہُمَا یَقْضٰیہَا قَصَصًا ۝ فَاتٰی الصَّخْرَةَ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ۝ هُوَ الْخَضِرُ اَتٰیْنٰہُ رَحْمَۃً مِّنْ عِنْدِنَا نَبُوۃً فِی قَوْلٍ وَ وِلَایَۃً

فی آخر وعلیہ اکثر العلماء وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا مِنْ قَبْلِنَا عِلْمًا ﴿۱۵﴾ مفعول ثان ای معلوماً مِنَ الْمَغِیْبَاتِ رَوَى البخاری حدیث أَنَّ مُوسَى قَامَ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَسُئِلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ فَقَالَ أَنَا فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنَّ لِي عَبْدًا بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَى يَا رَبِّ فَكَيْفَ لِي بِهِ قَالَ تَأْخُذُ حُوتًا فَتَجْعَلُهُ فِي مِكَتَلٍ فَحَيْثُمَا فَقَدَتِ الْحَوْتَ فَهُوَ ثَمَّ فَآخُذُ حُوتًا فَجْعَلُهُ فِي مِكَتَلٍ ثُمَّ انْطَلَقَ وَانْطَلَقَ مَعَهُ فَتَاهُ يُوشَعَ بْنِ نُونٍ حَتَّى أَتَيَا الصَّخْرَةَ فَوَضَعَا رُؤُسَهُمَا فَنَامَا وَاضْطَرَبَ الْحَوْتُ فِي الْمِكَتَلِ فَخَرَجَ مِنْهُ فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا وَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنِ الْحَوْتَ جَرِيَةَ الْمَاءِ فَصَارَ عَلَيْهِ مِثْلُ الطَّاقِ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ نَبِيَّ صَاحِبُهُ أَنْ يُخْبِرَهُ بِالْحَوْتَ فَانْطَلَقَا بَقِيَّةَ يَوْمَيْهِمَا وَلَيْلَتَهُمَا حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْغَدَاةِ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا إِلَى قَوْلِهِ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا قَالَ وَكَانَ لِلْحَوْتَ سَرَبًا وَلِمُوسَى وَلِفَتَاهُ عَجَبًا.

ترجمہ: اور اس وقت کو یاد کرو جب موسیٰ علیہ السلام نے جو کہ عمران کے بیٹے ہیں اپنے خادم یوشع بن نون سے جو کہ موسیٰ علیہ السلام کے ہمراہ تھے اور موسیٰ کی خدمت کے ساتھ ساتھ موسیٰ سے تحصیل علم بھی کرتے تھے کہا کہ میں چلتا ہی رہوں گا سفر موقوف نہ کروں گا تا آنکہ میں دونوں دریاؤں کے سنگم پر نہ پہنچ جاؤں یعنی مشرقی جانب سے بحر روم اور بحر فارس کے ملنے کی جگہ اور اگر میں منزل مقصود کو نہ پاؤں تو ایک وقت یعنی زمانہ دراز تک چلتا رہوں گا چنانچہ جب یہ دونوں حضرات دریاؤں کے سنگم پر پہنچے تو یہ دونوں اپنی مچھلی بھول گئے یوشع روانگی کے وقت مچھلی اٹھانا بھول گئے اور موسیٰ یوشع کو یاد دلانا بھول گئے تو مچھلی نے دریا میں سرنگ نما راہ بنائی یعنی مچھلی نے قدرت خداوندی سے ایسا کیا اور سرنگ نما راستہ ایسا لمبا سوارخ تھا جو آ رہا نہیں تھا اور یہ اس سبب سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے مچھلی کے رہ گزر سے پانی کا بہاؤ روک دیا جس کی وجہ سے پانی مچھلی کی راہ سے منقطع ہو گیا اس طریقہ سے وہ سوارخ طاق نما ہو گیا اور وہ موسیٰ کی واپسی تک بند نہیں ہوا اور مچھلی جہاں سے گزرتی تھی پانی منجمد ہو جاتا تھا (جس کی وجہ سے رہ گزر سوارخ کی شکل اختیار کر لیتی تھی) چنانچہ جب یہ دونوں حضرات اس مقام موعود سے آگے بڑھ گئے اور دوسرے دن ناشتہ کے وقت تک سفر کرتے رہے تو موسیٰ نے اپنے خادم سے کہا ہمارا ناشتہ لاؤ غدا اس کھانے کو کہتے ہیں جو بوقت صبح کھایا جاتا ہے آج کے سفر میں ہم تھک گئے نصب بمعنی تعب ہے اور تکان منزل مقصود سے آگے بڑھنے کے بعد محسوس ہوئی تو یوشع نے کہا دیکھئے سنئے (میں آپ کو اس مچھلی کا واقعہ سناتا ہوں) جب ہم نے اس چٹان کے پاس قیام کیا تھا تو میں اس مچھلی کو بھول گیا تھا اور اس کی یاد مجھے شیطان نے بھلا دی تھی (اُن اذکرہ) انسانیت کی ضمیر مفعول ہ سے بدل اشتمال ہے یعنی مجھے اس کا یاد رکھنا بھلا دیا اور اس مچھلی نے دریا میں عجیب طریقہ سے اپنی راہ بنالی عجباً اتخذ کا مفعول ثانی ہے، اس واقعہ سے موسیٰ علیہ السلام اور ان کے خادم تعجب میں پڑ گئے، جیسا کہ واقعہ سابق میں بیان ہو چکا ہے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا مچھلی کے گم ہونے کا ہی وہ

موقع ہے جس کی ہم کو تلاش تھی اور ہمارے مطلوب کے وجود کی علامت ہے چنانچہ دونوں حضرات اپنے نقش قدم کو تلاش کرتے ہوئے واپس لوٹے حتیٰ کہ اس چٹان کے پاس پہنچے پس ان دونوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندے خضر کو پایا جس کو ہم نے اپنی خصوصی رحمت سے نوازا تھا یعنی ایک قول کے مطابق نبوت اور دوسرے قول کے مطابق ولایت سے اور اس دوسرے قول کے اکثر علماء قائل ہیں اور ہم نے اس کو ہماری جانب سے خاص علم دیا تھا علما، علمناہ کا مفعول ثانی ہے یعنی مغیبات کی معلومات کا علم دیا تھا، امام بخاری نے ایک حدیث روایت کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک روز موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم بنی اسرائیل میں خطبہ دیا تو ان سے سوال کیا گیا کہ انسانوں میں سب سے زیادہ علم والا کون ہے؟ موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا میں ہوں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اس جواب کی وجہ سے ان پر عتاب فرمایا اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اس مسئلہ کو (واللہ اعلم) کہہ کر اللہ کے حوالہ نہیں کیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ موسیٰ علیہ السلام کو اطلاع دی کہ میرا ایک بندہ ہے جو مجمع البحرین کے پاس ہے وہ تم سے زیادہ علم رکھتا ہے، موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا یا الہ العالمین اس بندہ تک رسائی کی میرے لئے کیا صورت ہو سکتی ہے، تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے ساتھ ایک مچھلی لو اور اس کو تھیلے میں رکھ لو اور جہاں کہیں وہ مچھلی گم ہو جائے (تو سمجھ لو) کہ وہ بندہ وہیں ہے، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے ایک مچھلی لی اور اس کو تھیلے میں رکھ لیا اور سفر پر روانہ ہو گئے اور ان کے ساتھ ان کے خادم یوشع بن نون بھی روانہ ہوئے حتیٰ کہ یہ دونوں حضرات ایک چٹان کے پاس پہنچے اور وہاں لیٹنے کے بعد سو گئے اور مچھلی نے تھیلے میں حرکت کی اور تھیلے سے نکل کر دریا میں جا پڑی اور اس نے دریا میں سرنگ نما اپنا راستہ بنا لیا، اور اللہ تعالیٰ نے اس مچھلی کی رہ گزر سے پانی کا سیلان روک دیا چنانچہ وہ رہ گزر طاق کے مانند ہو گئی جب موسیٰ علیہ السلام کے خادم یوشع بیدار ہوئے تو مچھلی کا واقعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بتانا بھول گئے اور بقیہ دن اور رات چلتے رہے یہاں تک کہ دوسرے دن جب ناشتہ کا وقت آیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے خادم سے کہا ہمارا ناشتہ لاؤ الی قولہ واتخذ سبیله فی البحر عجباً آنحضرت ﷺ نے (اس آیت کی تفسیر میں) فرمایا کان للحوت سرباً ولموسیٰ ولفثاہ عجباً الخ (یعنی مچھلی کا پانی میں اس طرح جانا مچھلی کے لئے تو سرنگ تھی اور موسیٰ علیہ السلام اور یوشع کے لئے تعجب خیز بات تھی)۔

تحقیق و تہذیب تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: فَنَسِيَ نُوْجُوْانَ، خادم، غلام (ج) فتنیہ، مفسرین نے یہاں عام طور پر خادم مراد لیا ہے لا ابرح فعل ناقص بمعنی لا ازال اس کا اسم انا اس میں وجوہ مستتر ہے اس کی خبر حتی ابلغ کے قرینہ کی وجہ سے محذوف ہے ای اسیر اور اگر اس کو فعل تام مانا جائے تو اس کو خبر کی ضرورت نہیں مفسر علام نے موسیٰ کی تفسیر ابن عمران سے کر کے بعض لوگوں کے اس قول کی تردید کر دی جو کہتے ہیں کہ موسیٰ سے مراد موسیٰ ابن عمران نہیں ہیں بلکہ موسیٰ بن میثا بن یوسف بن یعقوب ہیں۔

قَوْلُهُ: لَا اَبْرَحَ کی تفسیر لا ازال اسیر سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ لا ابرح فعل ناقص ہے اور اس کی خبر

سورہ کہف میں موسیٰ اور خضر کے قصہ کو بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ مشرکین مکہ نے یہود مدینہ کے سکھانے سے آنحضرت ﷺ سے تین سوال کئے تھے اور یہ کہہ دیا تھا کہ اگر ان سوالوں کا جواب دیدیں تو نبی ہیں اور اگر لاعلمی کا اظہار کریں تو سمجھنا کہ ان کا دعوائے نبوت جھوٹا ہے، گویا کہ بعض باتوں کے عدم علم کو عدم نبوت کی دلیل قرار دیا تھا، حضرت موسیٰ و خضر کے قصہ سے یہ بتانا مقصود ہے کہ موسیٰ جن کو تم بھی نبی مانتے ہو ان کو بھی تمام چیزوں کا علم نہیں تھا بلکہ ان کو بعض چیزوں کا علم حاصل کرنے کے لئے غیر نبی (خضر) کے پاس جانا پڑا تھا، اگر محمد ﷺ بعض باتوں کا فوری جواب نہ دے سکیں تو یہ کوئی نقص کی بات نہیں ہے حتیٰ کہ غیر نبی کو

نبی پر جزوی فضیلت حاصل بھی ہو تو اس سے کلی فضیلت کی نفی نہیں ہوتی جیسا کہ حضرت موسیٰ کو بھی بعض باتوں کا علم نہیں تھا جن کے حصول کے لئے خضر کے پاس جانا پڑا، موسیٰ و خضر کے دلچسپ واقعہ کو سنانے سے مذکورہ مقصد کے علاوہ اور بھی متعدد مقاصد پیش نظر ہیں جن کے حصول کے لیے یہ قصہ سنایا گیا ہے دراصل یہ قصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تعلیمی سفر نامہ ہے جو کہ علوم و معارف کا خزانہ ہے، جب یہ واقعہ پورا ہو تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کاش موسیٰ کچھ اور صبر فرمالیتے تو دونوں کی اور خبریں معلوم ہوتیں۔

واقعہ کا آغاز:

بخاری و مسلم کی روایت کے مطابق ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم بنی اسرائیل کے سامنے وعظ کیا جس میں حاضرین کی آنکھیں نم ہو گئیں، اور دل نرم ہو گئے، لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے دریافت کیا کہ اس وقت دنیا میں سب سے زیادہ علم والا کون ہے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا میں ہوں، اللہ تعالیٰ کو یہ جواب ناپسند آیا، اس لئے کہ موسیٰ کو چاہئے تھا (واللہ اعلم) کہتے، یہ جواب واقع میں صحیح تھا ظاہر ہے کہ ان کے زمانہ میں اسرار شرعیہ کا علم ان سے زیادہ کس کو ہو سکتا تھا؟ لیکن حق تعالیٰ کو ان کے الفاظ پسند نہ آئے (اس جواب پر تنبیہ کرنے کے لیے وحی آئی) کہ ہمارا ایک بندہ مجمع البحرین میں رہتا ہے وہ آپ سے زیادہ علم رکھتا ہے موسیٰ نے عرض کیا خدایا مجھے اس کا پتہ، نشان بتا دیا جائے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایک مچھلی تل کر اپنے تھیلے میں رکھ لو اور مجمع البحرین کی طرف سفر کرو جس جگہ مچھلی گم ہو جائے سمجھ لینا کہ اسی جگہ ہمارا وہ بندہ ہے، موسیٰ علیہ السلام نے حسب ہدایت سفر شروع کیا اور اپنے خادم یوشع بن نون کو اپنے ہمراہ لے لیا اور مچھلی والا تھیلہ دیکر فرمایا مچھلی کا خیال رکھنا اور فرمایا کہ مجمع البحرین پہنچنے تک برابر سفر کرتا رہوں گا اگرچہ منزل مقصود تک پہنچنے میں ایک طویل زمانہ ہی کیوں نہ گذر جائے، مطلب یہ کہ میں منزل مقصود پر پہنچ کر ہی دم لوں گا۔

فائدہ: طلب صادق اور حصول علم کی سچی لگن دیکھئے! موسیٰ علیہ السلام کے اس مختصر ارشاد میں طالب علموں کے لئے بڑا سبق ہے علم کبھی سچی طلب کے بغیر حاصل نہیں ہوتا اور طلب علم کے لئے ہر قسم کی صعوبتیں برداشت کرنا سنت انبیاء ہے۔

مجمع البحرین کی تعیین یقین کے ساتھ تو مشکل ہے موسیٰ علیہ السلام کو یہ سفر قیام مصر کے دوران پیش آیا تھا تو ملک سوڈان کے شہر خرطوم کے پاس جہاں دریائے نیل کی دو شاخیں ملتی ہیں وہ جگہ مراد ہو سکتی ہے، جمہور مفسرین کا خیال ہے کہ یہ واقعہ وادی سینا میں اسارت کے زمانہ کا ہے اگر ایسا ہے تو بحر قلزم کے شمال میں دو شاخوں کے اتصال کی جگہ مراد ہے یعنی جہاں خلیج عقبہ اور خلیج سوز ملتی ہیں، صاحب فتح القدر نے بحر فارس اور بحر روم مراد لیا ہے مگر یہ دونوں دریا ملتے نہیں ہیں، ملنے سے دونوں کا قرب مراد ہو سکتا ہے (نوائد عثمانی) اور بحر اردن اور بحر قلزم کا احتمال بھی پیش کیا ہے۔

جب دونوں حضرات دونوں دریاؤں کے سنگم پر پہنچے وہاں ایک بڑا بھاری پتھر تھا اور اس کے نیچے چشمہ آب حیات جاری تھا، اس کے قریب حضرت موسیٰ علیہ السلام سو گئے تو حضرت یوشع نے دیکھا کہ مچھلی باذن اللہ زندہ ہو کر تھیلے سے نکل کر چل دی اور عجیب طریقہ سے دریا میں سرنگ بناتی چلی گئی، حضرت یوشع کو اس واقعہ اور مچھلی کے پانی میں سرنگ سی بنانے کی کیفیت سے بڑا

تعجب ہوا اور سوچا کہ جب موسیٰ بیدار ہوں گے تو پورا واقعہ سناؤں گا، جب موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام بیدار ہوئے تو فوراً ہی چل کھڑے ہوئے اور یوشع واقعہ سنانا بھول گئے، روایات میں ہے کہ جب موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے یوشع سے کہا تھا کہ مچھلی کا خیال رکھنا تو ان کی زبان سے نکلا تھا کہ یہ کوئی بڑا کام نہیں، لہذا مچھلی کی گمشدگی کے واقعہ کو بھلا کر اللہ تعالیٰ نے متنبہ کر دیا کہ چھوٹے سے چھوٹے کام کے بارے میں بھی اپنے اوپر بھروسہ نہیں کرنا چاہئے، ہر چھوٹے بڑے کام میں اللہ ہی کی ذات پر بھروسہ کرنا چاہئے۔

خلاصہ یہ کہ یہ دونوں حضرات آگے کے لئے سفر پر روانہ ہو گئے اور یوشع مچھلی والا تھیلہ اٹھانا اور مچھلی کا واقعہ سنانا بھول گئے اور موسیٰ یاد دلانا بھول گئے اور باقی دن اور رات سفر کرتے رہے دوسرے روز موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے خادم سے ناشتہ مانگا اور یہ بھی فرمایا آج ہم بہت تھک گئے ہیں، اس موقع پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا اس سے پہلے موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کو تھکان محسوس نہیں ہوئی مگر جب منزل مقصود سے آگے نکل گئے تو تھکان محسوس کی، یعنی بامقصد آدمی تھکتا نہیں بے مقصد سعی سے تھک جاتا ہے، اگرچہ موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کے علم میں یہ بات نہیں تھی کہ اب وہ بے مقصد سفر کر رہے ہیں مگر نفس الامری واقعات کا قلب نبوت پر انعکاس ہوا اور طبیعت نے اس کا اثر قبول کیا جس کی وجہ سے حضرت موسیٰ کو تھکان محسوس ہوئی، آپ ﷺ کی زندگی میں ایسے بہت سے واقعات ہیں کہ نفس الامری واقعہ کا آپ کے قلب مبارک پر انعکاس ہوا ہے ایک مرتبہ کھانا کھایا جا رہا تھا آپ نے بھی ایک بوٹی لی مگر وہ چبی نہیں آپ نے پھینک دی اور فرمایا یہ گوشت مجھ سے کہہ رہا ہے کہ وہ مالک کی اجازت کے بغیر لیا گیا ہے، ایک مرتبہ آپ ﷺ نے جہری نماز کے بعد مقتدیوں سے دریافت فرمایا کہ کیا کسی نے میرے پیچھے قراءت کی؟ ایک صاحب نے عرض کیا جی ہاں، میں نے قراءت کی، تو آپ نے فرمایا میں سوچ رہا تھا کہ قرآن پڑھنے میں مجھ سے جھگڑا کیوں کیا جا رہا ہے؟ یعنی امر منکر کا قلب نبوت پر اثر پڑا اور آپ کے لئے قراءت دشوار ہو گئی۔

فَائِدَة: موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کے اس ارشاد سے کہ ”ہم آج تھک گئے“ معلوم ہوتا ہے کہ اپنی تکلیفوں کا اظہار جائز ہے یہ کمال کے منافی نہیں ہے البتہ بے صبری اور شکوہ و شکایت ممنوع ہے۔ (حصص)

فَائِدَة: موسیٰ کے ناشتہ طلب کرنے سے معلوم ہوا کہ نبیوں کو بھی بھوک پیاس لگتی ہے، زادراہ بھی ساتھ رکھتے ہیں اور تھکن بھی محسوس کرتے ہیں اور ان میں سے کوئی بھی چیز نبوت و ولایت کے منافی نہیں ہے جو خوش عقیدہ مرید بزرگوں کی جانب بھوک پیاس اور دیگر بشری ضرورتوں کے انتساب کو بے ادبی سمجھتے ہیں ان کے لئے اس میں بڑا سبق ہے (تفسیر ماجدی) القصہ دونوں حضرات اگلی صبح تک چلتے رہے اور اس پورے سفر میں مچھلی والے تھیلے کا دونوں میں سے کسی کو بھی خیال تک نہ آیا یہاں تک کہ جب موسیٰ نے ناشتہ مانگا تو خادم کو احساس ہوا کہ وہ مچھلی والا تھیلہ تو میں وہیں بھول آیا ہوں اس وقت خادم نے مچھلی کے عجیب طریقہ سے پانی میں چلے جانے کا واقعہ بھی سنایا، یہ یوشع کا حسن ادب تھا کہ بھولنے کی نسبت صرف اپنی طرف کی اگرچہ سامان کا ذمہ دار خادم ہی ہوتا ہے مگر مخدوم کی بھی کچھ ذمہ داری ہوتی ہے اسی لئے پہلے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ وہ دونوں اپنی مچھلی بھول گئے، اور ساتھ ہی خادم نے یہ بھی کہہ دیا کہ شیطان نے مجھے بھلا دیا، شریعت کی اصطلاح میں ہر بری بات کا انتساب شیطان اور نفس کی طرف کیا جاتا ہے کیونکہ شیطان ہی تمام برائیوں کا سرچشمہ ہے اور نفس ہی اس کے فریب میں آتا ہے، موسیٰ نے فرمایا اس

موقع کی تو ہم کو تلاش تھی سودونوں اپنے نشان قدم کو دیکھتے ہوئے واپس پلٹے اور اس چٹان کے پاس پہنچے وہاں ہمارے ایک خاص بندے سے ملاقات ہوئی، یہ بندہ کون تھا؟ اس کا نام کیا تھا؟ یہ انسان تھے یا فرشتے اور اگر فرشتے تھے تو علوی یا سفلی اور اگر انسان تھے تو نبی تھے یا ولی؟ اس بارے میں یقین سے کچھ کہنا دشوار ہے، آراء مختلف ہیں علامہ عثمانی کی رائے یہ ہے کہ یہ نبی ہیں صحیح احادیث میں ان کو خضر کہا گیا ہے یہ ان کا وصفی نام ہے حدیث میں اس کی وجہ تسمیہ یہ بیان کی گئی ہے کہ ایک بار حضرت خضر ایک سوکھی سفید زمین پر بیٹھے ہوئے تھے وہ یکا یک سبزہ زار ہو گئی اسی وجہ سے ان کا لقب خضر (سبزہ) ہو گیا (رواہ البخاری والترمذی) اللہ تعالیٰ نے حضرت خضر کو خصوصی رحمت سے نوازا تھا اور اسرار کونیہ سے وافر مقدار میں حصہ عطا فرمایا تھا، جو حضرات انسان ہونے کے قائل ہیں ان میں سے بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ وہ نبی ہیں اور بعض کی رائے یہ ہے کہ وہ ولی ہیں، اور جو حضرات ان کو ملائکہ میں شمار کرتے ہیں وہ ملائکہ سفلی میں شمار کرتے ہیں جن کو اصطلاح میں رجال الغیب کہا جاتا ہے، بعض محققین کی رائے یہ بھی ہے کہ خضر ایک عہدہ ہے جس پر یکے بعد دیگرے فائز ہونے والے کو خضر کہا جاتا ہے۔

قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عَلِمتَ رُشْدًا ۖ اِی صَوَابًا اُرْشِدُ بِهِ وَفِی قِرَاءَةِ بِضَمِّ الرَّاءِ وَسَكُونِ الشَّيْنِ وَسَأَلَهُ ذَلِكَ لِأَنَّ الزِّيَادَةَ فِی الْعِلْمِ مَطْلُوبَةٌ قَالَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۗ فِی الْحَدِیْثِ السَّابِقِ عَقَّبَ هَذِهِ الْآیَةَ یَا مُوسَى اِنِّیْ عَلِیْ عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللّٰهِ عَلَّمَنِیْهِ لَا تَعْلَمُهُ وَاَنْتَ عَلِیْ عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللّٰهِ عَلَّمَكَ اللّٰهُ لَا اَعْلَمُهُ وَقَوْلُهُ خُبْرًا مُّصَدَّرٌ بِمَعْنٰی لَمْ تُحِطْ اِی لَمْ تَخْبُرْ حَقِیْقَتَهُ قَالَ سَتَجِدُنِیْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ صَابِرًا وَّلَا اَعْصِیْ اِی وَغَیْرُ عَاصٍ لَّكَ اَمْرًا ۗ تَامَرُنِیْ بِهِ وَقُیْدٌ بِالسَّمِیْیَةِ لِأَنَّهُ لَمْ یَكُنْ عَلِی ثِقَةٍ مِنْ نَفْسِهِ فِیْمَا التَّزَمَ وَهَذِهِ عَادَةُ الْاَنْبِیَاءِ وَالْاَوْلِیَاءِ اِنْ لَا یَتَّقُوا عَلِی اَنْفُسِهِمْ طَرَفَةً عَیْنٍ قَالَ فَاِنْ اَتَّبَعْتَنِیْ فَلَا تَسْأَلْنِیْ وَفِی قِرَاءَةِ بَفَتْحِ اللّٰمِ وَتَشْدِیدِ النُّونِ عَنْ شَیْءٍ تَنْكِرُهُ مِنْنِیْ فِی عِلْمِكَ وَاصْبِرْ حَتّٰی اُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۖ اِی اَذْكَرُهُ لَكَ بِعِلَّتِهِ فَقَبْلَ مُوسٰی شَرْطُهُ رِعَایَةُ لِاَدَبِ الْمُتَعَلِّمِ مَعَ الْعَالِمِ فَاَنْطَلَقَا ۙ یَمْشِیَانِ عَلِی سَاحِلِ الْبَحْرِ حَتّٰی اِذَا رَكِبَا فِی السَّفِیْنَةِ الَّتِی مَرَّتْ بِهِمَا خَرَقَهَا ۗ الْخَضِرُ بَانَ اَقْتُلَعَ لَوْحًا اَوْ لَوْحَیْنِ مِنْهَا مِنْ جِهَةِ الْبَحْرِ بِفَاسٍ لَّمَّا بَلَغْتَ الْبَحْرَ قَالَ لَهُ مُوسٰی اَخْرِقْهَا لِتُغْرِقَ اَهْلَهَا ۗ وَفِی قِرَاءَةِ بَفَتْحِ التَّحْتَانِیَةِ وَالرَّاءِ وَرَفْعِ اِهْلِهَا لَقَدْ جِئْتَ شَیْئًا اَمْرًا ۗ اِی عَظِیْمًا مِّنْكَرًا رَوٰی اَنَّ الْمَاءَ لَمْ یَدْخُلْهَا.

تَرْجُمہ: موسیٰ نے خضر سے کہا کیا میں آپ کے ساتھ اس شرط پر رہ سکتا ہوں کہ آپ مجھے اس علم مفید سے سکھائیں جس علم کی آپ کو تعلیم دی گئی ہے؟ رشدا اِی صوابا جس کے ذریعہ میں درستگی حاصل کروں، اور ایک قراءت میں راء کے ضمہ کے ساتھ ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خضر سے (علم کا) اس لئے سوال کیا کہ علم میں زیادت مطلوب ہے اس بندے نے

جواب دیا آپ میرے ساتھ قطعاً صبر نہیں کر سکتے، اور ایسی باتوں پر آپ صبر کر بھی کیسے سکتے ہیں جن کی حقیقت سے آپ پوری طرح واقف نہیں؟ سابق میں مذکور حدیث میں اس آیت کے بعد یہ بھی ہے کہ اے موسیٰ اللہ نے مجھے ایک ایسا علم دیا ہے جس کو آپ نہیں جانتے اور اللہ نے آپ کو ایک ایسا علم عطا فرمایا ہے کہ جس سے میں ناواقف ہوں اور اللہ تعالیٰ کا قول خبراً مصدر ہے اور لم تحط، لم تخبر، حقیقتہ کے معنی میں ہے، موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا انشاء اللہ آپ مجھے صابر پائیں گے، اور میں آپ کے کسی حکم کی نافرمانی نہیں کروں گا یعنی آپ جو حکم فرمائیں گے میں اس کی نافرمانی نہیں کروں گا، موسیٰ علیہ السلام نے (اپنے وعدے) کو مشیت خداوندی کے ساتھ مقید کر دیا، اس لئے موسیٰ علیہ السلام کو اپنے اوپر لازم کردہ پابندی کے بارے میں اعتماد نہیں تھا، اور یہ انبیاء اور اولیاء کی عادت ہوتی ہے کہ وہ اپنے نفس پر پل بھر کے لئے بھی بھروسہ نہیں کرتے اس بندے خضر نے کہا اچھا اگر آپ میرے ساتھ چلنا ہی چاہتے ہیں تو آپ مجھ سے کسی بات کے بارے میں جس کو تم اپنے علم کے اعتبار سے منکر سمجھو سوال نہ کریں اور صبر کریں تا آنکہ میں خود ہی آپ کے سامنے بیان کر دوں یعنی آپ کے سامنے اس کی علت میں خود ہی بیان نہ کر دوں، ایک قراءت میں لام کے فتح اور نون کی تشدید کے ساتھ (تسألنی) ہے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے ایک معلم کے مانند معلم کے ساتھ ادب کی رعایت کرتے ہوئے ان کی شرط قبول کر لی بعد ازاں یہ دونوں حضرات ساحل بحر پر چل پڑے یہاں تک جب دونوں حضرات کشتی میں سوار ہوئے جو ان کے پاس سے گزری تو اس کشتی کو خضر نے پھاڑ دیا اس طریقہ پر کہ جب کشتی بیچ منجھار میں پہنچی تو خضر نے دریا کی جانب سے کلباڑے کے ذریعہ ایک یادو تختے نکال دیئے تو موسیٰ علیہ السلام نے کہا کیا آپ نے کشتی کو توڑ دیا تا کہ کشتی والوں کو غرق کر دیں آپ نے یقیناً بڑی نامناسب حرکت کر ڈالی یعنی بڑی بھاری ناپسندیدہ حرکت کر ڈالی، روایت کیا گیا ہے کہ پانی اس کشتی میں داخل نہیں ہوا۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ تَسْمِيْلٍ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلٌ: عَلَى أَنْ تَعْلَمَنَّ الْخِ اتَّبَعَكَ كَافٍ سَعَالِ هِي كَوْنُكَ مَعْلَمًا لِي، رَشْدًا تَعْلَمَنَّ كَامْفَعُولِ ثَانِي هِي اِي تَعْلَمَنَّ عِلْمًا ذَا رَشْدٍ، أَنْ تَعْلَمَنَّ مِي أَنْ مَصْدَرِيْهِ اَوْرَا خَرِيْ مِيْ نُونٍ وَقَا يِهِيْ اَوْرِيَا مَتَكَلَّمِ كِي مَحْذُوفٍ هِيْ نُونٍ كَا كَسْرِهِ حَذْفِ يَا كِي عَلَامَتٍ هِيْ، رَشْدًا وَرُشْدًا (ن) هِدَايَتٍ پَانَا۔

قَوْلٌ: لَمْ تَحْطِ احْطَا بِهٍ گھیرنا، احْطَا بِهٍ عِلْمًا پُورِي طَرَحِ جَانِنَا خَبْرًا يَا تَوْ فَاعِلٍ سَعَالِ مَنَقُولِ هُوَ كَرْنِسْتِ سَعَالِ تَمِيْزِ هُونِ كِي وَجْهٍ سَعَالِ مَنَصُوبِ هِيْ، يَا مَفْعُولِ مَطْلُوقِ بَرَا ئَ تَا كِيْدِ هِيْ اَسَ لَئِ كِه لَمْ تَحْطِ بِمَعْنِي لَمْ تَخْبِرْ هِيْ اَوْرِ خَبْرٍ بِمَعْنِي عِلْمِ هِيْ، اِي لَمْ تَعْلَمَنَّ عِلْمًا۔

قَوْلٌ: لَا اَعْصِيْ لَكَ اَسَ كَا عَطْفِ صَابِرًا پَرِ هِيْ اَوْرَا لَا بِمَعْنِي غِيْرِ هِيْ۔

قَوْلٌ: وَغِيْرِ عَاَصِ سَعَالِ مَفْسَرِ عِلَامِ نِ اَسَ بَاتِ كِي طَرَفِ اَشَارَهِ كَر دِيَا كِه لَا بِمَعْنِي غِيْرِ هِيْ اَوْرَا اَسَ كَا عَطْفِ صَابِرًا پَرِ هِيْ۔

قَوْلٌ : تاملنی سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ امراء تامل فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے امرا عجیب بات وہ بات جو خلاف شرع اور خلاف عقل سلیم ہو فاس کھاڑا (ج) فؤوس۔

قَوْلٌ: اصبر، اصبر محذوف مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ حتیٰ احدث لك مغیا محذوف کی جزء ہے اور مغیا اصبر ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

قال له موسى هل اتبعك الخ موسى نے عرض کیا اگر اجازت ہو تو میں چند روز آپ کے ساتھ رہ کر اس مخصوص علم کا کچھ حصہ حاصل کروں جو اللہ نے آپ کو عطا فرمایا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام باوجودیکہ جلیل القدر پیغمبر ہیں اور بزرگ سے درخواست کر رہے ہیں کہ اجازت ہو تو میں آپ کے ساتھ رہ کر آپ سے اس مخصوص علم میں سے کچھ حاصل کروں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے اس طلب اجازت میں کس قدر فروتنی اور حسن ادب ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ متعلم فضیلت و فوقیت کے باوجود معلم کے تابع ہوتا ہے اور جزوی فضیلت سے کلی فضیلت لازم نہیں آتی اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فاضل بھی مفضول سے وہ علم حاصل کر سکتا ہے جو اس کے پاس نہ ہو، موسیٰ علیہ السلام کا علم شرعی احکام کا علم تھا اور خضر کو بعض مغیبات کا علم اور بواطن کی معرفت حاصل تھی۔

خضر نے کہا آپ قطعاً میرے ساتھ صبر نہ کر سکیں گے، اس لئے کہ جب آپ میرے کاموں کو ظاہر شریعت کے خلاف پائیں گے تو ان پر آپ ضرور روک ٹوک کریں گے، حضرت خضر نے اندازہ کر لیا تھا کہ میرے ساتھ ان کا نباہ نہ ہو سکے گا اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام جن علوم شرعیہ کے حامل تھے ان کا تعلق ظاہری تشریعی قوانین سے تھا اور خضر مامور تھے کہ واقعات کو نبیہ کے علم کے مطابق عمل کریں اور وہ علم تکوینی کے مطابق عمل کریں گے تو بظاہر علم تشریعی کے خلاف ہوگا جس پر موسیٰ روک ٹوک کئے بغیر نہ رہ سکیں گے جو کہ نبی کا فرض منصبی ہے انہی وجوہات کے بنا پر حضرت خضر نے کہا اور ایسی باتوں پر آپ صبر کیسے کر سکتے ہیں جن کی حقیقت سے آپ پوری طرح واقف نہ ہوں، ایسے موقع پر خاموشی اختیار کرنا شان پیغمبری سے بعید اور فرض منصبی کے خلاف ہے۔

موسیٰ علیہ السلام نے کہا انشاء اللہ آپ مجھے صابر پائیں گے غرضیکہ موسیٰ نے شرائط کو قبول کرتے ہوئے صبر کرنے اور سکوت اختیار کرنے کا وعدہ کر لیا مگر وعدہ کرتے وقت موسیٰ علیہ السلام کے حاشیہ خیال میں بھی یہ بات نہ ہوگی کہ ایسے مقرب اور مقبول بندے سے کوئی ایسی حرکت دیکھنے میں آئے گی جو علانیہ ان کی شریعت بلکہ عام شرائع و اخلاق کے بھی خلاف ہوگی اور وہ نکیر کرنے پر مجبور ہوں گے یہ تو غنیمت ہوا کہ موسیٰ نے ان شاء اللہ کہہ لیا تھا ورنہ قطعی وعدہ کی خلاف ورزی کرنا لازم آتا جو پیغمبر کی شایان شان نہ ہوتا۔

قال فان اتبعتنی فلا تسئلنی عن شیء یعنی اگر مجھ سے کوئی بات بظاہر نامناسب اور ناحق معلوم ہو تو مجھ سے فوراً

باز پرس نہ کریں جب تک کہ میں کسی مناسب وقت پر اپنے کام کی حقیقت اور علت خود ہی بیان نہ کر دوں اگر یہ بات منظور ہے تو اجازت ہے میرے ساتھ چلے چنانچہ دونوں بزرگ چل دیئے۔ اس واقعہ پر قرآن کریم نے حضرت یوشع کا ذکر نہیں کیا یا تو اس لئے کہ عام طور پر ایسے موقع پر متبوع کا ذکر کیا جاتا ہے نہ کہ تابع کا، کشتی کی تلاش میں ساحل سمندر پر چلے جا رہے تھے تو ایک کشتی نظر پڑی، کشتی والوں سے سوار ہونے کی درخواست کی اول تو کشتی والوں نے سوار کرنے سے انکار کر دیا چونکہ ان کے پاس کوئی سامان سفر وغیرہ نہیں تھا اس لئے ان کو چور ڈاکو سمجھا مگر ملاحوں نے حضرت خضر کو پہچان لیا او شکل و صورت سے بھی بھلے آدمی معلوم ہوئے تو بغیر کرایہ کے ان کو سوار کر لیا، جب یہ حضرات کشتی میں سوار ہو گئے تو خضر نے وہ کشتی نمایاں جگہ سے توڑ دی تا کہ عیب دار ہو جائے، حضرت موسیٰ سے یہ نازیبا حرکت دیکھ کر نہ رہا گیا تو فرمایا آپ نے کشتی کو توڑ دیا تا کہ کشتی میں سوار لوگوں کو غرق کر دیں آپ کی یہ حرکت شرعی و اخلاقی طور پر کسی طرح مناسب نہیں ہے آپ نے یہ بہت ہی ناپسندیدہ حرکت کر ڈالی۔

قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ قَالَ لَا تَأْخُذْ بِمَا نَسِيتُ أَيْ غَفَلْتُ عَنِ التَّسْلِيمِ لَكَ وَتَرَكِ الْإِنْكَارَ عَلَيْكَ وَلَا تُرْهِقْنِي تَكْلِيفِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ۖ مَشَقَّةٌ فِي صُحْبَتِي إِيَّاكَ أَيْ غَامِلْنِي فِيهَا بِالْعَفْوِ وَالْيُسْرِ فَأَنْطَلَقًا ۚ بَعْدَ خُرُوجِهِمَا مِنَ السَّفِينَةِ يَمْشِيَانِ حَتَّى إِذَا لَقِيََا غُلَمًا لَمْ يَبْلُغِ الْجَنَّةَ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبْيَانِ أَحْسَنُهُمْ وَجْهًا فَقَتَلَهُ ۚ الْخَضْرُ بَانَ ذَبْحَهُ بِالسِّكِّينِ مُضْطَجِعًا أَوْ اقْتَلَعَ بِيَدِهِ أَوْ ضَرَبَ رَأْسَهُ بِالْجِدَارِ أَقْوَالَ وَأَتَى هُنَا بِالْفَاءِ الْعَاطِفَةِ لِأَنَّ الْقَتْلَ عَقِبَ الْإِقَاءِ وَجَوَابُ إِذَا قَالَ لَهُ مُوسَى أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً أَيْ طَاهِرَةً لَمْ تَبْلُغْ حَدَّ التَّكْلِيفِ وَفِي قِرَاءَةِ زَكِيَّةٍ بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ بِلَا الْفِ بِغَيْرِ نَفْسٍ أَيْ لَمْ تَقْتُلْ نَفْسًا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ۖ بِسُكُونِ الْكَافِ وَضَمِّهَا أَيْ مَنُكْرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ زَادَكَ عَلَى مَا قَبْلَهُ لِعَدَمِ الْعُذْرِ هُنَا وَلِهَذَا قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا أَيْ بَعْدَ هَذِهِ الْمَرَّةِ فَلَا تُصِجْنِي لَا تَتْرُكْنِي أَتَّبِعَكَ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ مِنْ قَبْلِي عُدْرًا ۖ فِي مُفَارَقَتِكَ لِي فَأَنْطَلَقًا ۚ حَتَّى إِذَا آتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ هِيَ أَنْطَاكِيَّةٌ اسْتَطْعَمَ أَهْلُهَا طَلَبًا مِنْهُمْ الطَّعَامَ ضِيافَةً فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوا لَهُمْ فَوَجَدَ فِيهَا جِدَارًا أُرْتِفَاعُهُ مِائَةُ ذِرَاعٍ يَنْفَرِدُ أَنْ يَنْقُصَ أَيْ يَقْرُبُ أَنْ يَسْقُطَ لِمِثْلِهِ فَأَقَامَهُ ۚ الْخَضْرُ بِيَدِهِ قَالَ لَهُ مُوسَى لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ فِي قِرَاءَةِ لَا تَخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ۖ جُعِلَ حَيْثُ لَمْ يُضَيِّقُوا مَعَ حَاجَتِنَا إِلَى الطَّعَامِ قَالَ لَهُ الْخَضْرُ هَذَا فِرَاقُ أَيْ وَقْتُ فِرَاقِ بَيْنِي وَبَيْنِكَ فِيهِ إِضَافَةٌ بَيْنَ إِلَى غَيْرِ مُتَعَدِّدٍ سَوَّغَهَا تَكْرِيرُهُ بِالْعَطْفِ بِالْوَاوِ سَأَلْتُكَ قَبْلَ فِرَاقِي لَكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۖ

الْبَلَدِ

تَرْجُمہ: حضرت خضر نے کہا کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ تم میرے ساتھ ہرگز صبر نہ کر سکو گے تو موسیٰ نے کہا میری بھول چوک پر مجھ سے مواخذہ نہ فرمائیں یعنی مجھ سے آپ کی فرمانبرداری میں اور آپ پر اعتراض کو ترک کرنے میں غفلت ہوگئی اور آپ مجھ پر میرے معاملہ میں تنگی نہ ڈالیں یعنی کلفت میں مبتلا نہ کریں اور آپ اپنے ساتھ میری مصاحبت کے معاملہ میں دشواری پیدا نہ کیجئے یعنی میرے ساتھ درگزر اور سہولت کا معاملہ کیجئے پھر دونوں کشتی سے اترنے کے بعد پایادہ چلے یہاں تک کہ جب دونوں کی ایک لڑکے سے ملاقات ہوئی جو کہ ابھی سن بلوغ کو نہیں پہنچا تھا بچوں کے ساتھ کھیل رہا تھا اور ان میں سب سے زیادہ خوبصورت تھا تو خضر نے اس لڑکے کو مار ڈالا، یا تو زمین پر لٹا کر چھری سے ذبح کر دیا یا ہاتھوں سے پکڑ کر سرائی کھاڑ ڈالا یا اس کے سر کو دیوار سے ٹکرا دیا، یہ تین قول ہیں فقہانہ میں فاتعقیبیہ عاطفہ کا استعمال اس لئے ہوا ہے کہ قتل ملاقات کے بعد واقع ہوا تھا اور اذا کا جواب قال لہ موسیٰ اقلت نفساً زکیۃ ہے یعنی موسیٰ علیہ السلام نے خضر سے کہا تم نے ایک بے گناہ شخص کو قتل کر دیا یعنی ایسے معصوم نفس کو جو کہ ابھی حد تکلیف (یعنی سن بلوغ کو بھی نہیں پہنچا) اور ایک قراءت میں زکیۃ کی تشدید اور بغیر الف کے ہے جس نے کسی کا خون نہیں کیا یعنی وہ کسی نفس کا قاتل نہیں ہے (کہ اسے قصاصاً قتل کیا جائے) بلاشبہ تم نے بہت ہی برا کام کیا نہ کرا سکون کاف اور ضمہ کاف کے ساتھ دونوں قراءتیں ہیں یعنی ناپسندیدہ حرکت خضر نے کہا کیا میں نے آپ سے کہا نہ تھا کہ آپ میرے ساتھ ہرگز صبر نہ کر سکیں گے یہاں لک کا اضافہ کیا بخلاف سابق کے اس لئے کہ وہاں موسیٰ علیہ السلام نے سہو و نسیان کا عذر پیش نہیں کیا تھا موسیٰ علیہ السلام نے کہا اس کے بعد اگر میں آپ سے کچھ پوچھوں (اعتراض کروں) تو مجھے آپ اپنے ساتھ نہ رکھیں یعنی اپنے ساتھ رہنے کی اجازت نہ دیں یقیناً آپ نے میرے لئے کوئی عذر باقی نہیں چھوڑا لدنی نون کی تشدید اور تخفیف دونوں قراءتیں ہیں من لدنی کے معنی من قبلی کے ہیں یعنی آپ مجھے اپنے سے جدا کرنے کے معاملہ میں معذور ہیں پھر یہ دونوں حضرات چلے یہاں تک کہ جب ایک بستی والوں کے پاس پہنچے وہ بستی انطاکیہ تھی بستی والوں سے ان حضرات نے کھانا طلب کیا یعنی ضیافت کے طور پر ان سے کھانا طلب کیا مگر بستی والوں نے ان کی ضیافت کرنے سے انکار کر دیا پھر ان دونوں حضرات نے اس بستی میں ایک دیوار دیکھی جو گرا چاہتی تھی اور اس کی اونچائی سو ذراع تھی یعنی جھکاؤ کی وجہ سے گرنے کے قریب تھی تو خضر نے اس دیوار کو ہاتھ لگا کر درست کر دیا موسیٰ نے کہا اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت یعنی مزدوری لے لیتے ایک قراءت میں لاتخذت ہے اس لئے باوجودیکہ ہم کھانے کے حاجت مند تھے ان لوگوں نے ہماری میزبانی نہیں کی خضر نے کہا بس یہ (اعتراض) میرے اور تیرے درمیان جدائی کرنے والا یعنی جدائی کا سبب ہے فراق مصدر بمعنی اسم فاعل تفریق ہے اس میں بین کی اضافت غیر متعدد کی طرف ہے جس کی گنجائش واو عاطفہ کے ذریعہ بین کی تکرار کی وجہ سے ہے، میں ان باتوں کی حقیقت تم کو جدا کرنے سے پہلے بتا دیتا ہوں، جن پر آپ صبر نہ کر سکے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: لَنْ تَسْتَطِيعَ استطاعت سے مضارع واحد مذکر حاضر، تو ہرگز نہ کر سکے گا۔

قَوْلٌ: بِمَا نَسِيتَ ماموصولہ ہے جار مجرور لا تو اخذنی سے متعلق ہے عائد محذوف ہے ای لا تاخذنی بامر الذی نسیته بعض حضرات نے کہا ہے کہ نسیت بمعنی ترک است ہے جو کہ نسیت کے لازم معنی ہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ مامصدر یہ ہو ای لا تاخذنی بنسیانی، نسیت کی تفسیر غفلت سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں نسیت کے لغوی معنی مراد نہیں ہیں بلکہ لازم معنی جو کہ غفلت اور ترک کے ہیں مراد ہیں اس لئے کہ نسیان کے لئے ترک لازم ہے۔

قَوْلٌ: لَا تَرْهَقْنِي مِنْ أَمْرِ عَسْرٍ عسرا، لا ترهقنی کا مفعول ثانی ہے اور ترهقنی میں یا مفعول اول ہے يقال ارهقه عسرا اس کو تکلیف میں ڈالا، اس کے ساتھ تنگی کا معاملہ کیا۔

قَوْلٌ: زَاكِيَةٌ وہ نفس جس نے ابھی تک گناہ نہ کیا ہو اور زکیۃ وہ نفس جس نے گناہ کرنے کے بعد توبہ کر لی ہو، کسائی نے کہا ہے کہ دونوں ہم معنی ہیں۔

قَوْلٌ: بِغَيْرِ نَفْسٍ اس میں تین وجوہ اعراب ہیں ① قتل کے متعلق ہے ② محذوف سے متعلق ہے اور فاعل یا مفعول سے حال ہے ای قتلته ظالما او مظلوما بغیر نفس ③۔ مصدر محذوف کی صفت ہو ای قتل قتل متلبسا بغیر نفس۔

قَوْلٌ: لَمْ يَبْلُغِ الْحَنْثَ میں مضاف محذوف ہے، ای وقت الحنث۔ غلام کی تفسیر لم يبلغ الحنث سے کرنے کا مقصد تعین معنی ہیں اس لئے کہ غلام کے مختلف معنی آتے ہیں مگر یہاں نابالغ لڑکا مراد ہے۔

قَوْلٌ: هَذَا فِرَاقٌ یعنی ترک اجرت پر اعتراض فراق ہے یعنی وقت فراق ہے۔

قَوْلٌ: بَيْنِي وَبَيْنَكَ میں بین کی اضافت غیر متعدد کی طرف ہے حالانکہ بین کی اضافت متعدد کی طرف ضروری ہوتی ہے، جیسے بیننا و بینکم میں اضافت متعدد کی طرف ہے۔

قَوْلٌ: وَاتِي هُنَا بِالْفَاءِ الْعَاطِفَةِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس بات کا جواب ہے کہ یہاں یعنی فقتله پر فاداخل ہے مگر سابق میں خرقہا پر فاداخل نہیں اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: کا خلاصہ یہ ہے کہ غلام کا قتل چونکہ کشتی سے اترنے کے بعد واقع ہوا تھا اس لئے اس کے مناسب فاتعقیبہ لائے، بخلاف خرقہا کے کہ وہاں کشتی میں سواری کے دوران خرق واقع ہوا تھا اس لئے وہاں خرقہا کہا نہ کہ فخرقہا۔

قَوْلٌ: لَمْ تَقْتُلْ نَفْسًا کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ بغیر نفس میں مضاف محذوف ہے ای بغیر قتل نفس۔

قَوْلٌ: مَنْكُرًا کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ منکرا مصدر منکرا مفعول کے معنی میں ہے، سابق میں چونکہ موسیٰ

عَلَيْهِ السَّلَام کی غلطی کم تھی اس لئے وہاں لك نہیں کیا، یہاں چونکہ غلطی زیادہ ہے اس لئے لك کے ذریعہ خطاب کیا۔
قَوْلًا: یرید کی تفسیر یقرب سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یرید کی جداری طرف نسبت اسناد مجازی ہے اس لئے کہ جدار ذوارادہ اشیاء میں سے نہیں ہے لَمَ تَسْتَطِعْ اصل میں تَسْتَطِيع تھا، لَمَ داخل ہونے کی وجہ سے آخر میں عین ساکن ہوگئی، التقاء ساکنین ہوائی اور عین میں ی ساقط ہوگئی تَسْتَطِع ہو گیا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

قال المراقل انك الخ حضرت خضر نے کہا کیا میں نے کہا نہ تھا کہ آپ میرے ساتھ ہرگز صبر نہ کر سکیں گے اس لئے کہ ایسے حالات اور واقعات دیکھنے میں آئیں گے جن پر آپ خاموشی کے ساتھ صبر نہ کر سکو گے سودیکھئے آخر وہی ہوا، اس صبر نہ کرنے اور نباہ نہ ہونے سے موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام کی منقصد نہیں بلکہ منقبت نکلتی ہے اس لئے کہ آپ کا خضر عَلَیْہِ السَّلَام کو بظاہر خلاف شرع حرکات پر بار بار ٹوکنا عین منصب نبوت اور غیرت ایمانی کی بنا پر تھا، بلکہ اس کے خلاف اگر ہوتا تو منقصد کی بات ہوتی، موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام نے فرمایا میری بھول چوک پر مواخذہ نہ کیجئے، یہاں نسیان سے حقیقی معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں کہ موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام حقیقت میں اپنے وعدہ یا خضر کے قول لا تسئلنی عن شیء کو بھول گئے ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بھولے تو نہ ہوں مگر منصب نبوت کے تقاضہ اور ایمانی غیرت کی وجہ سے خاموش نہ رہ سکے ہوں مفسر علام نے ثانی معنی مراد لئے ہیں۔

فانطلقا حتی اذا لقيا غلاما فقتله عہد معاہدہ کرنے کے بعد جب یہ دونوں حضرات آگے چلے تو ایک بستی میں پہنچے اس بستی کے قریب چند لڑکے کھیل رہے تھے ان میں ایک لڑکے کو جس کا نام جیسور بتایا جاتا ہے جو نہایت ہی خوبصورت اور عقلمند تھا قتل کر ڈالا موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام نے کہا آپ نے ایک بے گناہ شخص کو قتل کر دیا جو کسی کا قاتل بھی نہیں، وہ لڑکا بالغ تھا یا نابالغ دونوں قسم کے اقوال ہیں غلام کا اطلاق دونوں ہی پر ہوتا ہے، اکثر مفسرین اس کو نابالغ ہی بیان کرتے ہیں، مفسر علام کی بھی یہی رائے ہے، لفظ زکیۃ سے نابالغی کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے، اگرچہ اس میں تاویل کی گنجائش ہے جیسا کہ تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکا ہے۔

بغیر نفس یعنی اول تو نابالغ قصاص میں بھی قتل نہیں کیا جاسکتا، یہاں تو قصاص کا بھی کوئی قصہ نہیں تھا پھر اس سے بڑھ کرنا معقول بات کونسی ہو سکتی ہے یعنی آپ کی پہلی حرکت ہی نازیبا تھی مگر اس بار تو آپ نے غضب ہی کر دیا کشتی کے نقصان کا تذکرہ تو کسی حد تک ممکن بھی تھا یہ تو جان کا معاملہ ہے اس کی تلافی کی تو کوئی صورت ہی نہیں حضرت خضر نے کہا میں نے آپ سے کہا نہ تھا کہ آپ میرے ساتھ ہرگز صبر نہ کر سکیں گے اس مرتبہ خفگی بڑھ گئی اسی لئے خطاب کرتے وقت ”لك“ کا لفظ بڑھا دیا موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام نے اس مرتبہ بھول سے نہیں بلکہ قصداً اعتراض کیا تھا اس لئے کہ احکام شریعت کی خلاف ورزی پر تحمل عام صالحین سے نہیں ہو سکتا تو موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام تو پیغمبر تھے وہ بھلا امر منکر پر خاموش کیسے رہ سکتے تھے اسی لئے موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام نے اس مرتبہ سہو و نسیان کا عذر بھی پیش نہیں کیا، بلکہ موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام نے کہا اس کے بعد اگر میں آپ کی بات پر اعتراض کروں تو آپ مجھے

ساتھ نہ رکھیں یقیناً میرے لئے آپ نے کوئی عذر باقی نہیں چھوڑا، یعنی اب کی بار اور درگزر کیجئے، ایک موقع اور دیجئے آئندہ اگر اعتراض کروں تو مجھے ساتھ نہ رکھیں آپ اس حد کو پہنچ جائیں گے کہ مجھے اپنے سے جدا کرنے میں معذور سمجھے جائیں گے۔

حضرت خضر نے وہ بات درگزر کر دی، اور یہ دونوں حضرات آگے چلے اور ایک بستی میں پہنچے اور لوگوں سے ملے اور چاہا کہ بستی والے مسافر سمجھ کر مہمان نوازی کریں قدیم زمانہ میں چونکہ سراؤں اور مسافر خانوں کا رواج نہیں تھا نہ ہوٹلوں اور کھانے پینے کی دوکان کا سلسلہ تھا، مسافر بستی والوں پر اپنا حق سمجھتے تھے کہ بستی والے ان کی میزبانی کے فرائض انجام دیں اور ہر بستی والے بھی مہمان نوازی کو اپنا فرض سمجھتے تھے اس لئے کہ ہر شخص کو سفر کرنا پڑتا تھا اور ہر شخص کی یہ خواہش اور تمنا ہوتی تھی کہ اہل بستی ہماری میزبانی کے فرائض انجام دیں اور عموماً ہر بستی والے بڑی خوش دلی سے یہ فریضہ انجام دیتے تھے، مگر یہ سعادت اس بستی والوں کی قسمت میں نہیں تھی ان لوگوں نے حضرت موسیٰ اور خضر جیسے مقربین کی مہمان نوازی سے انکار کر دیا، یہ معاملہ دیکھ کر چاہئے تھا ایسے تنگ دل اور بے مروت لوگوں پر غصہ آتا مگر حضرت خضر نے غصہ کے بجائے ان پر احسان کیا، بستی میں ایک دیوار تھی جو اس قدر جھکی ہوئی تھی کہ گرنے کے قریب تھی، لوگ اس کے پاس سے گزرتے ہوئے ڈرتے تھے، حضرت خضر نے معجزانہ طور پر اس دیوار پر ہاتھ لگا کر سیدھا کر دیا، اس موقع پر موسیٰ نے کہا اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت لے سکتے تھے یعنی جس بستی والوں نے مسافروں کی مہمان نوازی کا حق ادا نہیں کیا ایسے لوگوں کی دیوار مفت درست کر دینے کی کیا ضرورت تھی، اگر کچھ معاوضہ لیکر دیوار درست کرتے تو ہمارا بھی کھانے پینے کا کام چلتا، اور ان تنگ دل بخیلوں کو تنبیہ بھی ہو جاتی، اس کے جواب میں حضرت خضر نے کہا بس اب میرا اور آپ کا ساتھ ختم اب میں ان باتوں کی حقیقت بتاتا ہوں جن پر آپ صبر نہ کر سکے یعنی حسب وعدہ آپ مجھ سے جدا ہو جائیے آپ کا نباہ میرے ساتھ نہیں ہو سکتا لیکن جدا ہونے سے پہلے میں چاہتا ہوں کہ ان واقعات کے پوشیدہ اسرار ظاہر کر دوں جن کو دیکھ کر آپ سے صبر و ضبط نہ ہو سکا۔

حکمت:

حضرت موسیٰ علیہ السلام اور خضر علیہ السلام کے درمیان مذکورہ تین واقعات کے پیش آنے میں حکمت یہ تھی کہ موسیٰ علیہ السلام کو تین باتوں پر تنبیہ مقصود تھی، جب موسیٰ علیہ السلام نے کشتی توڑنے پر اعتراض کیا اور دریا میں غرق ہونے کا اندیشہ ظاہر کیا اور ظاہری اسباب کو اہمیت دی تو ندا آئی اے موسیٰ تیری تدبیر اس وقت کہاں تھی کہ تجھے ایک تابوت میں بند کر کے دریا میں ڈال دیا گیا تھا اور جب قتل غلام پر اعتراض کیا تو ندا آئی کہ تیرا اعتراض اس وقت کہاں تھا کہ جب تو نے ایک قبیلے کو قتل کر دیا تھا اور جب دیوار کو مفت درست کرنے پر اعتراض کیا تو ندا آئی اس وقت تیرا اعتراض کہاں گیا تھا جب کہ تو نے پتھر ہٹا کر شعیب علیہ السلام کی بیٹیوں کی بکریوں کو بلا اجرت پانی پلایا تھا۔ (صاوی)

أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ عَشْرَةٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ بِالسَّفِينَةِ مُوَاجِرَةً لَهَا طَلَبًا لِلْكَسْبِ

فَارَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ إِذَا رَجَعُوا أَوْ أَمَسَهُمْ الْآنَ مَلِكٌ كَافِرٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَضَبًا ۝
 نَضْبُهُ عَلَى الْمَصْدَرِ الْمُبَيَّنِ لِنَفْعِ الْآخِذِ وَأَمَّا الْعُلْمُ فَكَانَ أَبُوهُ مُؤْمِنِينَ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۝ فَإِنَّهُ
 كَمَا فِي حَدِيثِ مُسْلِمٍ طُبِعَ كَافِرًا وَلَوْ عَاشَ لَا رَهَقَهُمَا ذَلِكَ أَى لِمَحَبَّتِهِمَا لَهُ يَتَّبَعَانِهِ فِي ذَلِكَ
 فَارَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً أَى صِلَاحًا وَتَقَى وَأَقْرَبَ مِنْهُ رَحْمًا ۝
 بِسُكُونِ الْحَاءِ وَضَمِّهَا رَحْمَةً وَهِيَ الْبُرُّ بِوَالِدَيْهِ فَبَدَّلَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى جَارِيَةً تَزَوَّجَتْ نَبِيًّا فَوَلَدَتْ نَبِيًّا
 فَهَدَى اللَّهُ تَعَالَى بِهِ أُمَّةً وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ مَالٌ مَدْفُونٌ مِنْ
 ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَحَفِظَا بِصِلَاحِهِ فِي أَنْفُسِهِمَا وَمَالِهِمَا فَارَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا
 أَى إِيْنَاسَ رُشْدِهِمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ مَفْعُولٌ لَهُ عَامِلُهُ أَرَادَ وَمَا فَعَلْتُهُ أَى سَاذُكَرٍ مِنْ خَرَقِ
 السَّفِينَةِ وَقَتْلِ الْغُلَامِ وَإِقَامَةِ الْجِدَارِ عَنْ أَمْرِي أَى إِيْخْتِيَارِي بَلْ بِأَمْرِ الْهَامِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ذَلِكَ
 تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝ يُقَالُ اسْطَاعَ وَاسْتَطَاعَ بِمَعْنَى أَطَاقَ فَفِي هَذَا وَمَا قَبْلَهُ جَمْعُ بَيْنِ اللَّغَتَيْنِ
 وَنُوعَتِ الْعِبَارَةُ فِي فَارَدْتُ فَارَدْنَا فَارَادَ رَبُّكَ.

تَرْجُمہ: بہر حال وہ کشتی چند یعنی دس غریب آدمیوں کی تھی جو دریائے اس کشتی کو کرایہ پر چلا کر روزی کماتے تھے
 میں نے چاہا کہ اس کو عیب دار کر دوں اور اس کے آگے ایک کافر بادشاہ تھا جو ہر صحیح سالم کشتی کو غصب کر لیتا تھا غصبا کا نصب
 ان مصدر یہ کی بنا پر ہے جو کہ بیان نوعیت کے لئے ہے بہر حال لڑکا تو اس کے ماں باپ مومن تھے پس ہمیں یہ اندیشہ ہوا کہ یہ لڑکا
 ان دونوں پر سرکشی اور کفر سے چھا جائے گا مسلم شریف کی ایک حدیث میں ہے کہ وہ لڑکا فطرت کفر پر پیدا کیا گیا تھا اگر وہ زندہ
 رہتا تو یقیناً وہ اپنے والدین پر غالب آجاتا اور وہ اس سے محبت کی وجہ سے کفر میں اس کی اتباع کرتے، اس لئے ہم نے چاہا کہ
 ان کا پروردگار اس کے بدلے میں پاکیزگی اور صلاح و تقویٰ کے اعتبار سے اس سے بہتر اور محبت و شفقت میں اس سے بڑھ کر
 عطا فرمائے یبدلہما دال کی تشدید اور تخفیف دونوں ہیں رحما میں ح کا سکون اور ضمہ دونوں ہیں بمعنی رحمت والدین کی
 اطاعت و فرمانبرداری ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کو لڑکے کے بدلے میں ایک لڑکی عطا فرمائی جس نے ایک نبی سے شادی کی تو
 اس سے ایک نبی پیدا ہوئے جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ایک امت کو ہدایت نصیب فرمائی۔

اب رہی دیوار تو وہ دو یتیم لڑکوں کی تھی جو اس شہر میں رہتے تھے اور اس کے نیچے ان کا ایک خزانہ سونے چاندی کی قسم کا مال
 مدفون تھا اور ان کا باپ ایک نیک آدمی تھا چنانچہ اس کے صلاح و تقویٰ کی وجہ سے ان کی جان و مال محفوظ رہے اس لئے آپ کے
 پروردگار نے چاہا کہ دونوں بچے جوان ہو جائیں یعنی کمال قوت کو پہنچ جائیں اور اپنا خزانہ نکال لیں آپ کے رب کی مہربانی سے
 رحمة مفعول لہ ہے اس کا عامل اراد ہے اور میں نے یہ کام جو ماقبل میں مذکور ہوئے یعنی کشتی کو توڑنے غلام کو قتل کرنے اور

دیوار کو درست کرنے کے اپنے اختیار سے نہیں کئے بلکہ منجانب اللہ الہام کے ذریعہ کئے تھے یہ ہے حقیقت ان کاموں کی جن پر آپ سے صبر نہ ہو سکا استطاع اور استطاع اطاق کے معنی میں مستعمل ہے اس میں اور ماقبل میں دونوں لغتوں کا اجتماع ہے اور اردت اور اراد ربك اور اردنا میں عبارت میں تنوع اختیار کیا گیا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: السفينة (ج) سفین و سفائن۔

قَوْلٌ: وراء هم یہ اضداد میں سے ہے اس کے معنی آگے اور پیچھے کے ہیں یہ دراصل مصدر ہے اس کے معنی ہیں آڑ، حد فاصل، اضمار قد کے ساتھ جملہ حالیہ ہے۔

قَوْلٌ: غصبا یاخذ کا مفعول مطلق بیان نوع کے لئے ہے یاخذ چونکہ غصب کے معنی کو متضمن ہے لہذا تقدیر عبارت اس طرح ہوگی غصب غصبا وراء هم کی تفسیر رجعوا اور امسامهم سے کر کے اشارہ کر دیا کہ وراء اضداد میں سے ہے یہ دونوں معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

قَوْلٌ: سفينة اس کی صفت صالحة محذوف ہے ای کل سفينة صالحة حضرت ابی اور ابن عباس کی قراءت میں صالحة کا لفظ موجود ہے۔

قَوْلٌ: فخشينا ان يرهق الغلام ابويه يقال رهقه ای غشیہ - طغیانا، یرہقہما کا مفعول ہے، اور کفرا کا عطف طغیانا پر ہے رحما مصدر ہے بمعنی شفقت مہربانی (س) رحمة ورحما مہربان ہونا زکوة اور رحما خیرا سے تمیز واقع ہیں، خیرا یہاں اسم تفضیل کے معنی میں نہیں ہے۔

قَوْلٌ: رحمة یا تو یبلغا اور یستخرجا کا مفعول لہ ہے یا فعل محذوف فعلتہ کا مفعول بہ ہے۔

قَوْلٌ: استطاع یستطیع حذف تا کے ساتھ استطاع یستطیع میں دوسری لغت ہے۔

تفسیر و تشریح

أما السفينة یعنی وہ کشتی جس کو توڑ دیا تھا چند نادار اور غریب آدمیوں کی تھی اور وہ کشتی جدھر جا رہی تھی اس طرف ایک ظالم کافر بادشاہ کی عملداری تھی جو ہر صحیح سالم کشتی کو غصب کر لیتا تھا اور ان غریبوں کی یہ کشتی ہی ذریعہ معاش تھی جس کے کرایہ کی آمدنی سے اپنا گزارہ کرتے تھے اگر میں اس کشتی میں سوراخ کر کے عیب دار نہ کرتا تو وہ بادشاہ اسے بھی چھین لیتا جس کی وجہ سے یہ بیچارے ذریعہ معاش سے بھی محروم ہو جاتے۔

مولانا رومی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مضمون کو اس طرح ادا کیا ہے:

خضر در بحر کشتی را شکست صد درستی در شکست خضر ہست

تَرْجُمَہ: اگر خضر نے دریا میں کشتی توڑ دی تو کیا برا کیا، خضر کے کشتی توڑنے میں سینکڑوں مصلحتیں ہیں۔

اس ظالم بادشاہ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ غسانی تھا اور اس کا نام جیسور تھا۔

فائدہ: مسکین اور فقیر میں کیا فرق ہے؟ مسکین کی حالت زیادہ ابتر ہوتی ہے یا فقیر کی؟ امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک فقیر، مسکین کی بہ نسبت زیادہ خستہ حال ہوتا ہے اس لئے کہ مسکین اس کو کہتے ہیں جس کے پاس کچھ نہ کچھ ہو اور اما السفینۃ فکانت لمساکین سے استدلال کرتے ہیں اس لئے کہ ان کے پاس کشتی ہونے کے باوجود ان کو مسکین کہا گیا ہے، امام صاحب رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی فرماتے ہیں عرف میں مسکین فقیر کی نسبت زیادہ خستہ حال سمجھا جاتا ہے، اس لئے کہ مسکین وہ شخص جس کے پاس کچھ نہ ہو اور فقیر وہ شخص جس کے پاس گزارہ کے قابل نہ ہو، سورہ بلد آیت ۱۶ میں او مسکینا ذا متربة خاک نشین مسکین یعنی جس کے پاس بچھونا تک نہ ہو زمین پر پڑا رہتا ہو، رہا فکانت لمساکین سے استدلال تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ نسبت ادنیٰ تعلق کی وجہ سے مجازاً ہے جیسا کہ بعض حضرات کا خیال ہے کہ کشتی ان کی ملک نہ تھی بلکہ کسی اور کی تھی ان کے پاس کرایہ یا عاریت پر تھی اسی وجہ سے کشتی کی نسبت ان کی طرف کر دی ہے۔

(شامی کتاب الزکوۃ باب المصروف بحوالہ ہدایت القرآن)

دوسرا واقعہ لڑکے کو قتل کرنے کا ہے حضرت خضر کو بذریعہ وحی معلوم ہوا کہ یہ لڑکا اپنی سرشت اور جبلت کے اعتبار سے کافر تھا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ لڑکا بڑا ہو کر اپنے والدین کے لئے فتنہ بنے گا، والدین اپنی طبعی محبت کی وجہ سے بے دینی میں بھی اس کا ساتھ دیں گے، اس لئے حضرت خضر نے اس کو قتل کر دیا، اور یہ قتل اس کے والدین کے حق میں رحمت اور ان کے دین کی حفاظت کا ذریعہ بن گیا اور طبعی طور پر ان کو جو صدمہ پہنچا تھا حق تعالیٰ نے اس کی تلافی ایسی اولاد سے کر دی جو پاکیزگی میں مقتول لڑکے سے بہتر تھی اور ماں باپ پر شفقت اور مہربانی میں بڑھ کر تھی، کہتے ہیں کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو ایک لڑکی دی جو ایک نبی سے منسوب ہوئی اور ایک نبی اس سے پیدا ہوئے جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ایک امت کو ہدایت دی۔ (فوائد عثمانی) بعض حضرات نے کہا ہے کہ اب صالح بلا واسطہ اب تھا اور بعض نے کہا کہ اب ساتویں پشت میں دادا تھا کہتے ہیں کہ اس کا نام کاشحا اور اس کی والدہ کا نام دنیا تھا، اس واقعہ سے یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ اصول کا تقویٰ فروع کے لئے نافع ہوتا ہے۔

(صاوی)

فائدہ: یہاں دو سوال پیدا ہوتے ہیں:

پہلا سَوَال: یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ بات تھی کہ وہ لڑکا بڑا ہو کر کافر ہوگا اور اپنے والدین کو بھی گمراہ کرے گا تو پھر علم الہی کے مطابق ایسا ہونا ضروری تھا اس لئے کہ علم الہی کے خلاف کوئی چیز نہیں ہو سکتی پھر وہ کیسے قتل کیا گیا اللہ تعالیٰ کے علم کے خلاف یہ واقعہ کیونکر رونما ہوا؟

دوسرا سَوَال: یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کو اس کے والدین کو ایمان پر قائم رکھنا مقصود تھا اور اسی وجہ سے حکمت الہیہ مقتضی ہوئی کہ پیش آنے والی رکاوٹ کو دور کر دیا جائے اور خضر کو حکم دے کر اس لڑکے کو قتل کرا دیا تو اس سے بہتر تو یہ تھا کہ اس لڑکے کو پیدا

ہی نہ کرتے یا کرتے تو اس کو کافر نہ ہونے دیتے یا جہاں لاکھوں کافر دنیا میں موجود ہیں اس کے والدین کو ہی کافر بن جانے دیتے دونوں سوالوں کے جوابات درج ذیل ہیں:

سوال اول کا جواب: یہ کہ علم ہمیشہ معلوم کے تابع ہوتا ہے نہ کہ معلوم علم کے، مثلاً کسی شخص نے دارالعلوم دیوبند کی مسجد رشید دیکھی، مسجد کو دیکھ کر اس کو ایک علم حاصل ہوا تو یہ علم معلوم یعنی مسجد کے تابع ہوگا یعنی جیسی مسجد ہے ویسا ہی اس کو علم حاصل ہوا ہے اور علم واقعہ کے مطابق ہے اور اگر کوئی شخص اپنے ذہن میں مسجد رشید کی خیالی صورت بنالے تو یہ ضروری نہیں کہ وہ واقعی مسجد رشید کے مطابق ہو کیونکہ معلوم کبھی بھی علم کے تابع نہیں ہوتا بلکہ اس علم ہی کو خلاف واقعہ کہا جائے گا۔

یہ بات ذہن نشین رہے کہ علم الہی اور علم مخلوق میں یہ فرق تو بہر حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم حضوری ہے یعنی معلوم کے وجود کا محتاج نہیں اور بندوں کا علم کسی ہے یعنی معلومات کے وجود کا محتاج ہے، اگرچہ وہ وجود وجود ذہنی ہی کیوں نہ ہو مگر جہاں تک تبعیت کا تعلق ہے دونوں کا معاملہ یکساں ہے، لہذا سائل کی یہ تعبیر ہی صحیح نہیں ہے کہ اس لڑکے کا علم الہی کے مطابق کافر ہونا ضروری تھا یہ تعبیر تو اس وقت صحیح ہو سکتی تھی کہ جب معلوم علم کے تابع ہوتا بلکہ صحیح تعبیر یہ ہے کہ دنیا میں جو کچھ ہونے والا ہے اللہ تعالیٰ اس کو ازل سے جانتے ہیں کیونکہ اس کا علم حضوری ہے معلومات کے وجود سے پہلے بھی اس کو معلومات کا علم حاصل ہے مگر ازل میں اللہ تعالیٰ کے جاننے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ویسا ہی ہو جائے کیونکہ معلوم علم کے تابع نہیں ہوتا ہاں یہ بات ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ ازل میں وہی بات جانے جو ہونے والی ہے کیونکہ اس کا علم خلاف واقعہ نہیں ہو سکتا ورنہ صفت علم میں کذب (خلاف واقعہ) لازم آئے گا جو محال ہے۔

خلاصہ جواب یہ ہے کہ ازل میں اللہ تعالیٰ کے علم میں صرف یہی بات نہیں تھی کہ وہ لڑکا بڑا ہو کر کافر ہوگا اور اس کے والدین اس کے فتنہ میں مبتلا ہوں گے بلکہ علم الہی میں پوری تفصیل موجود تھی کہ اگر وہ لڑکا بالغ ہوتا تو کافر ہوتا اور اپنے والدین کے لئے خطرہ بنتا مگر چونکہ وہ سن بلوغ سے پہلے ہی مر جائے گا اس لئے نہ وہ کافر ہوگا اور نہ اس کے والدین اس کے فتنہ میں مبتلا ہوں گے۔

یہ درحقیقت تقدیر کا مسئلہ ہے تقدیر کا حاصل یہ ہے کہ بندے جو نیک و بد کام کرنے والے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو ازل سے جانتے ہیں مگر اس جاننے سے انسان ویسا کرنے پر مجبور نہیں ہو جاتا اس لئے کہ معلوم علم کے تابع نہیں ہوتا بلکہ بندہ اپنے ارادہ اور مرضی سے جو نیک و بد کرنے والا ہے ان کو اللہ تعالیٰ ازل سے جانتا ہے اور یہ جاننا مطابق واقعہ ہے کیونکہ علم معلوم ہی سے ماخوذ ہوتا ہے لہذا اللہ تعالیٰ کے علم کے خلاف اس لئے نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ وہی جانتا ہے جو ہونے والا ہے اگر اس کے خلاف ہو جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کا علم واقعہ کے مطابق نہیں تھا۔ (تعالی اللہ عن ذلك علواً کبیراً) اس مضمون کی تعبیر اس طرح بھی کی جاسکتی ہے کہ تقدیر کے معنی ہیں پلاننگ کرنا، اللہ تعالیٰ نے ازل میں کائنات کے لئے جو اندازہ مقرر کیا ہے اس میں انسان کے لئے ایک جزوی اختیار رکھنے والی مخلوق ہونا طے کیا گیا ہے، لہذا انسان اپنی مرضی سے جو کام کرے گا اس کو اللہ تعالیٰ ازل سے جانتے ہیں، اس کے برخلاف نہیں جانتے، علم الہی کے خلاف ہو سکتے یا نہ ہو سکتے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

دوسرے سوال کا جواب: یہ ہے کہ تکوینیات کے بارے میں انسان کا علم نہ ہونے کے برابر ہے، حضرت خضر نے اس سے تو پردہ اٹھایا کہ اس لڑکے کو مار ڈالنے میں یہ حکمت تھی مگر یہ بات کوئی نہیں جانتا کہ اس کو پیدا کرنے میں کیا حکمت تھی مثلاً انسان کے بدن میں کئی جگہ بال اگتے ہیں ناخن بڑھتے ہیں شریعت کا حکم یہ ہے کہ ان کو صاف کیا جائے اور یہ نظافت کا تقاضہ ہے، مگر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب ان کو کاٹنا ضروری ہے تو آخر اللہ تعالیٰ ان بالوں کو پیدا ہی کیوں فرماتے ہیں؟ تو جواب یہ ہے کہ اس کی حکمت اللہ ہی بہتر جانتے ہیں ہم نہیں جانتے البتہ ہم اجمالاً یہ بات جانتے ہیں کہ ان بالوں کو پیدا کرنے میں کوئی نہ کوئی مصلحت ضرور ہے اسی طرح اس لڑکے کے پیدا کرنے میں کوئی مصلحت ضرور ہوگی جو ہم نہیں جانتے، خضر نے بھی اس راز سر بستہ کو نہیں کھولا، اس لئے عقل انسانی کے لئے بجز اعتراف بجز وقصور کے کوئی راہ نہیں، ہمیں تو بس یہ قاعدہ یاد رکھنا چاہئے کہ دنیا میں جو چیزیں بظاہر خراب مہلک اور بری، مضر اور نقصان دہ سمجھی جاتی ہیں ان میں بھی مجموعہ عالم کے لحاظ سے بے شمار فوائد ہیں۔

(ہدایت انقرآن)

واما الجدار فکان اب تیسرے اور آخری واقعہ کی حقیقت سنئے ارشاد ہے، دیوار کے واقعہ کی حقیقت یہ ہے کہ اس شہر میں دو یتیم بچے رہتے ہیں جن کا خزانہ ان کی اس دیوار کے نیچے دفن ہے، ان کا باپ بڑا نیک اور صالح شخص تھا تو تیرے رب کی مرضی یہ تھی کہ دونوں یتیم بچے جوان ہو جائیں اور اپنا خزانہ تیرے رب کی مہربانی اور رحمت سے نکال لیں، میں نے اپنی رائے واجتہاد سے کوئی کام نہیں کیا، یہ تھی اصل حقیقت ان واقعات کی۔

حضرت ابوالدرداء رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے مروی ہے کہ اس دیوار کے نیچے سونے چاندی کا ذخیرہ تھا (رواہ الترمذی والحاکم) جوان کو ان کے باپ سے میراث میں پہنچا تھا، اگر دیوار گر جاتی تو وہ دینیہ ظاہر ہو جاتا اور بدنیت لوگ اس کو لیجاتے بچوں کا باپ چونکہ نیک آدمی تھا اس لئے اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اس کے مال کو اس کی اولاد کے لئے محفوظ رکھا اور حضرت خضر کے ذریعہ دیوار کی مرمت کرادی جس کی وجہ سے مال محفوظ ہو گیا اور یہ سب رحمت خداوندی تھی اور حضرت خضر کا دیوار کو درست کرنا یہ بامر خداوندی تھا، اور جو کام امر خداوندی سے کرنا ضروری ہو اس پر اجرت لینا درست نہیں، یہیں سے یہ ضابطہ بنا ہے کہ طاعت مقصودہ پر اجرت لینا باطل ہے، یہ ہے حقیقت ان باتوں کی جن پر تم کو صبر نہ ہو سکا، لہذا الوداع۔۔۔۔۔

فَائِدَہ: دنیا میں ہر کام خواہ اچھا ہو یا برا اللہ کی مشیت اور ارادہ سے ہوتا ہے خیر و شر سب اسی کی مخلوق ہے مگر ادب کا تقاضہ یہ ہے کہ شر اور حقیر و ذلیل چیزوں کی تخلیق کی نسبت اس کی طرف نہ کی جائے مثلاً یوں نہ کہا جائے، اے خالق الشر! یا اے خالق البعوضۃ والذباب! چنانچہ حضرت خضر نے جب کشتی توڑنے کا ذکر کیا تو چونکہ وہ کام بظاہر ایک برا کام تھا اس لئے اس کے ارادہ کی نسبت اپنی طرف کی اور ”اردت“ فرمایا اسی طرح لڑکے کو قتل کرنے اور اس کے بدلے میں اس سے بہتر اولاد دینے کا ذکر کیا تو اس کا قتل چونکہ برائی تھی اور بہتر اولاد دینا ایک بھلائی تھی اس لئے امر مشترک ہونے کی وجہ سے جمع متکلم کا صیغہ استعمال کیا تا کہ جتنا بظاہر شر ہے وہ اپنی طرف اور جو خیر ہے وہ اللہ کی طرف منسوب ہو جائے اور تیسرے واقعہ میں

دیوار کو درست کر کے یتیموں کا مال محفوظ کر دینا سراسر خیر ہی خیر تھا، اس لئے اس کی پوری نسبت اللہ کی طرف کرتے ہوئے
فاراد ربك فرمایا۔ (معارف القرآن)

وَيَسْأَلُونَكَ اَيُّ الْيَهُودِ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ اِسْمُهُ اِسْكَندَرُ وَلَمْ يَكُنْ نَبِيًّا قُلْ سَأَتْلُو سَاقِصٌ عَلَيْكُمْ مِنْهُ مِنْ حَالِهِ
ذِكْرًا ۝۸۶ خَبْرًا اِنَّا مَكْنَالُهُ فِي الْاَرْضِ بِتَسْهِيلٍ السَّيْرِ فِيهَا وَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَحْتَاجُ اِلَيْهِ سَبَبًا ۝۸۷ طَرِيقًا يُوصِلُ
اِلَى مُرَادِهِ فَاتَّبَعَ سَبَبًا ۝۸۸ سَلَكَ طَرِيقًا نَحْوَ الْمَغْرِبِ حَتَّى اِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ مَوْضِعَ غُرُوبِهَا
وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ذَاتِ حِمَاةٍ وَهِيَ الطِّينُ الْاَسْوَدُ وَغُرُوبُهَا فِي الْعَيْنِ فِي رَأْيِ الْعَيْنِ وَالْاَفْهَى
اَعْظَمُ مِنَ الدُّنْيَا وَوَجَدَ عِنْدَهَا اَيُّ الْعَيْنِ قَوْمًا كَافِرِينَ قُلْنَا اِذَا الْقَرْنَيْنِ بِالْهَامِ اِمَّا اَنْ تُعَذِّبَ الْقَوْمَ بِالْقَتْلِ
وَ اِمَّا اَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ۝۸۹ بِالْاَسْرِ قَالَ اَمَّا مَنْ ظَلَمَ بِالشِّرْكِ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ نَقْلُهُ ثُمَّ يُرَدُّ اِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَكِرًا ۝۹۰
بِسُكُونِ الْكَافِ وَضَمُّهَا شَدِيدًا فِي النَّارِ وَ اَمَّا مَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ اِلْحُسْنَى اَيُّ الْجَنَّةِ وَالْاِضَافَةُ
لِلْبَيَانِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِنَصْبٍ جَزَاءٍ وَتَنْوِينِهِ قَالَ الْفَرَاءُ نَصَبُهُ عَلَى التَّفْسِيرِ اَيُّ لِحْجَةِ النِّسْبَةِ وَسَقُولُ لَهُ مِنْ
اَمْرًا يُسْرًا ۝۹۱ اَيُّ نَامِرُهُ بِمَا يَسْهَلُ عَلَيْهِ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ۝۹۲ نَحْوَ الْمَشْرِقِ حَتَّى اِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ مَوْضِعَ طُلُوعِهَا
وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَّهُمُ الزَّنجُ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا اَيُّ الشَّمْسِ سِتْرًا ۝۹۳ مِنْ لِبَاسٍ وَلَا سَقْفٍ لِاَنَّ اَرْضَهُمْ
لَا تَحْمِلُ بِنَاءً وَلَهُمْ سُرُوبٌ يَغِيْبُونَ فِيهَا عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَيُظْهِرُونَ عِنْدَ اِرْتِفَاعِهَا كَذَلِكَ اَيُّ الْاَمْرِ كَمَا
قُلْنَا وَقَدْ اَعْطَيْنَا بِمَا لَدَيْهِ اَيُّ عِنْدَ ذِي الْقَرْنَيْنِ مِنَ الْاَلَاتِ وَالْجُنْدِ وَغَيْرِهِمَا خَبْرًا ۝۹۴ عِلْمًا

ترجمہ: یہود آپ سے ذوالقرنین کا واقعہ دریافت کرتے ہیں اس کا نام اسکندر ہے اور وہ نبی نہیں تھا آپ کہہ
دیجئے میں تم کو اس کا کچھ حال سناتا ہوں زمین میں سفر آسان کر کے ہم نے اس کو زمین میں قدرت عطا فرمائی تھی اور ہم
نے اس کو ہر قسم کے وسائل جن کی (بادشاہوں) کو ضرورت ہوتی ہے بخشے تھے ایسے وسائل کہ جن کے ذریعہ اس کو اپنے
مقصد تک رسائی حاصل ہو سکے، چنانچہ وہ مغرب کی جانب ایک راستہ پر ہولیا، یہاں تک کہ جب وہ انتہائے مغرب میں
پہنچ گیا، تو اس کو آفتاب ایک گدے چشمہ میں ڈوبتا ہوا نظر آیا، کالی مٹی والے چشمہ میں، حماء کالی مٹی اور آفتاب کا چشمہ
میں غروب ہونا یہ دیکھنے والے کی نظر میں (محسوس ہوتا) تھا ورنہ آفتاب تو دنیا سے بہت بڑا ہے اور اس کو وہاں چشمہ کے
پاس ایک کافر قوم ملی ہم نے بذریعہ الہام اس سے کہا یا تو تم اس قوم کو قتل کے ذریعہ سزا دو یا قید کر کے ان کے ساتھ نرمی
کا برتاؤ کرو تو کہا جو شخص شرک کر کے ظلم کرے گا تو اس کو قتل کی سزادیں گے پھر وہ اپنے رب کی جانب لوٹایا جائے گا پس
وہ اس کو اور بھی سخت سزا دے گا نیکو اعمال کے لئے بد لے میں بھلائی ہوگی یعنی جنت اور اضافت بیان یہ ہے اور ایک قراءت میں
لائے گا اور نیک اعمال کے لئے بد لے میں بھلائی ہوگی یعنی جنت اور اضافت بیان یہ ہے اور ایک قراءت میں

جزاء کے نصب اور تنوین کے ساتھ ہے، اور فراء نے کہا ہے اس کا نصب جہت نسبت کی تفسیر کی وجہ ہے اور ہم اسے اپنے کام میں بھی آسانی کا حکم دیں گے یعنی ایسی باتوں کا جو اس کے لئے آسان ہوں گی پھر وہ مشرق کی جانب (دوسرے) راستہ پر چل پڑا یہاں تک کہ جب وہ مطلع شمس یعنی طلوع آفتاب کے مقام (انتہائے مشرق) پر پہنچا تو اس نے آفتاب کو ایک ایسی قوم پر طلوع ہوتے دیکھا اور وہ زنجی قوم تھی کہ ہم نے ان کے لئے آفتاب سے بچاؤ کی کوئی آڑ جیسے لباس وغیرہ نہیں رکھی تھی اس لئے کہ ان کی زمین عمارت کی متحمل نہیں تھی اور ان کے لئے بھٹ تھے جن میں وہ طلوع آفتاب کے وقت چھپ جاتے تھے اور غروب کے وقت نکلتے تھے بات ایسی ہی ہے جیسا کہ ہم نے کہا اور ہم نے اس کی یعنی ذوالقرنین کی تمام چیزوں کا نلمی احاطہ کر رکھا ہے خواہ وہ آلات حرب کے قبیل سے ہوں یا لشکر وغیرہ کے قبیل سے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: سَأْتَلُوا سِینَ تَاکِید کے لئے ہے استقبال کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ پورا کلام مسلسل نازل ہوا ہے۔
قَوْلُهُ: مِنْہ میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ من تبعیضیہ ہے اور ضمیر ذوالقرنین کی طرف راجع ہے اور مضاف محذوف ہے ای من اخبارہ جار مجرور در حقیقت ذکر کی صفت ہیں مگر مقدم ہونے کی وجہ سے حال واقع ہیں، دوسرا احتمال یہ ہے کہ مِنْہ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہو اور من ابتدائیہ ہو یعنی میں اللہ کی طرف سے یہ احوال پڑھ کر سناتا ہوں، مگر یہ احتمال ضعیف ہے، ذکر ا، سَأْتَلُوا کا مفعول بہ ہے اور اگر اَتَلُوا اذکر کے معنی میں ہو تو ذکر ا مفعول مطلق ہوگا، ای سا ذکر ذکر ا، ذکر ا پہلی صورت میں نبأ کے معنی میں ہوگا اور دوسری صورت میں قرآن کے معنی میں ہوگا مِنْہ کی تفسیر من حالہ سے کرنے کا مقصد مضاف محذوف کی طرف اشارہ کرنا ہے اس لئے کہ سوال احوال سے ہوتا ہے نہ کہ ذات سے۔

قَوْلُهُ: مَکْنَا تمکین سے قدرت دینا، قدم جمانا۔

قَوْلُهُ: سَبَب رسی، ذریعہ، وسیلہ (ج) اسباب۔

قَوْلُهُ: وَجَدَ بمعنی رأى دیکھا، محسوس کیا حملة حمی (س) سے صفت مشبہ حملاً حملاً الماء پانی گدلا ہو گیا الحملة کالی مٹی۔

قَوْلُهُ: اَمَا یہ ان اور ما سے مرکب ہے اور یہ حرف تفصیل ہے اور اُن تعذب میں اُن مصدر یہ ہے اور جملہ بتاویل مصدر ہو کر یا تو مبتداء ہے اور خبر محذوف ہے ای اما تعذیبک واقع یا خبر ہے اور مبتداء محذوف ہے ای اما امر تعذیبک یا فعل محذوف کا مفعول ہے ای اما توقع تعذیبک اور اما تتخذ میں بھی یہی احتمالات ہیں۔

قَوْلُهُ: فِی رَأِی الْعِیْن کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ وجد اپنے حقیقی معنی میں نہیں ہے بلکہ نظر آنے یا محسوس کرنے کے معنی میں ہے اس لئے کہ یہ ممکن نہیں ہے کہ آفتاب زمین کے کسی چشمے میں غروب ہو اس لئے کہ آفتاب تیرہ لاکھ زمینوں کے

مساوی ہے اور اس کا قطر چھپاسی لاکھ پینسٹھ ہزار (۸۶۶۵۰۰۰) میل ہے، (فلکیات جدیدہ) آفتاب کا چشمے میں غروب ہوتا نظر آنا ایسا ہی ہے جیسا کہ دیکھنے والے کو آسمان چاروں طرف افق سے متصل معلوم ہوتا ہے حالانکہ حقیقت میں ایسا نہیں ہے، اسی طرح اگر آپ ریل کی لائن پر کھڑے ہو کر لائن کو دور تک دیکھیں تو آپ کو دونوں لائنیں آپس میں ایک دوسرے سے قریب ہوتی نظر آئیں گی حتیٰ کہ آخر میں ملی ہوئی محسوس ہوں گی حالانکہ حقیقت میں ایسا نہیں ہوتا۔

قَوْلٌ: حسنا اس کا مضاف محذوف ہے ای ذا حسن یا مصدر کا حمل مبالغۃ ہے۔

قَوْلٌ: اما من ظلم، اما حرف تفصیل ہے مگر اس میں شرط کے معنی بھی ہیں اسی لئے اس کے جواب پر فا کا لانا ضروری ہے۔

قَوْلٌ: فله جزاء، له خبر مقدم ہے اور الحسنی مبتداء مؤخر ہے، جزاء حال ہے یا تمیز ہے ای له الحسنی جزاء کما يقال لك هذا الثوب هبة۔

قَوْلٌ: يسرا کا مضاف محذوف ہے ای ذایسر یا پھر مصدر کا حمل مبالغۃ ہے۔

قَوْلٌ: لم نجعل، قوم کی صفت ہے۔

قَوْلٌ: كذلك مبتداء محذوف کی صفت ہے ای الامر كذلك۔

قَوْلٌ: احطنا کے لئے سورہ کہف کی آیت ۲۸ دیکھئے احطنا جملہ متانفہ ہے خبرا خبر کا مصدر ہے (ک ف) خبر الشئ وبہ حقیقت حال سے واقف ہونا۔

قَوْلٌ: بالهام سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ذوالقرنین نبی نہیں تھے بلکہ ایک صالح بادشاہ تھے۔

قَوْلٌ: سنقول کی تفسیر نامرہ سے کرنے کا مقصد تعیین معنی ہے اس لئے کہ قول مختلف معنی میں مستعمل ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْنَيْنِ:

آغاز واقعہ:

آپ ﷺ کی بعثت کے بعد جب اسلام کی روشنی کی کرن نمودار ہوئی اور کفر کی ظلمت کے دبیز پردے چاک ہونے لگے تو کفر کے ظلمت کدہ مکہ میں ہنگامہ برپا ہو گیا اس بات کی متفقہ کوشش ہونے لگی کہ بہر صورت اس روشنی کو گل کر دیا جائے، مگر اس روشنی کو گل کرنے کی جس قدر زیادہ کوشش ہونے لگی روشنی اتنی ہی تیزی سے پھیلنے لگی، حتیٰ کہ ایک وقت ایسا بھی آیا کہ مکہ کا کوئی گھر خالی نہ رہا کہ جہاں اس روشنی کی کرن نہ پہنچی ہو، جس کی وجہ سے ہر گھر میں کفر و اسلام کا معرکہ پانہ ہوا ہو، گھر میں اگر باپ کافر ہے

تو بیٹا مسلمان، ماں مسلمان ہے تو بیٹی کافرہ، اگر ایک بھائی مسلمان ہے تو دوسرا کافر، غرضیکہ کوئی گھر ایسا نہ تھا کہ جہاں کفر و اسلام کی محاذ آرائی نہ ہو، آخر مجبور ہو کر اہل مکہ نے یہ سوچا کہ محمد ﷺ کے دعوائے نبوت کے بارے میں اہل کتاب سے معلوم کیا جائے کہ اس کی کیا حقیقت ہے، آیا محمد ﷺ اپنے دعوائے نبوت میں سچے ہیں یا یہ کوئی مکر و فریب ہے، چنانچہ قریش نے ایک وفد تشکیل دیا جس میں نصر بن حارث اور عقبہ بن ابی معیط کو علماء یہود کے پاس مدینہ یہ پیغام دے کر بھیجا کہ آپ کے پاس انبیاء سابقین کا علم ہے اور آئندہ آنے والے انبیاء کے بارے میں پیشین گوئیاں ہیں لہذا محمد ﷺ کے بارے میں یہ بتاؤ کہ ان کے دعوائے نبوت کے بارے میں آپ کی کتابوں میں کوئی تذکرہ ہے یا نہیں؟ علماء یہود نے جواب دیا کہ تم ان باتوں کو تو چھوڑو ہم تم کو تین سوال بتاتے ہیں اگر وہ ان کا جواب صحیح دیدیں تو سمجھ لینا کہ وہ اپنے دعوائے نبوت میں برحق ہیں اور اگر جواب نہ دے سکیں تو سمجھ لینا کہ وہ دعوائے نبوت میں کاذب و مفتری ہیں ① روح کی حقیقت کیا ہے ② اصحاب کہف کون تھے؟ ③ سکندر ذوالقرنین کون تھا؟ یہ قریشی وفد خوش و خرم مکہ واپس ہو گیا اور مکہ والوں سے جا کر کہا ہم ایک فیصلہ کن بات لیکر آئے ہیں اور مذکورہ تینوں سوالات ان کو بتائے چنانچہ مکہ کے سرداروں کا ایک نمائندہ وفد ان سوالوں کو لیکر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور آپ کے سامنے مذکورہ تینوں سوالات رکھے، آپ نے فرمایا ان کا جواب میں کل دوں گا، دو کا ذکر سابق میں گذر چکا ہے روح کے بارے میں سورہ بنی اسرائیل کے آخر میں اور اصحاب کہف کے بارے میں سورہ کہف میں آپ نے پڑھا یہاں سے تیسرے سوال کے جواب کا آغاز ہوتا ہے۔

یہ یہود آپ سے ذوالقرنین کے بارے میں سوال کرتے ہیں سوال کی نسبت علامہ جلال الدین نے یہود کی جانب کی ہے حالانکہ سوال کر نیوالے اہل مکہ تھے مگر چونکہ اہل مکہ نے سوالات یہود کے سکھانے سے کئے تھے اور اصل سائل یہود ہی تھے اسلئے یہود کی جانب نسبت کی ہے۔

اسکندر نام اور ذوالقرنین لقب کے کئی بادشاہ دنیا میں گذرے ہیں، ذوالقرنین کے معنی ہیں دو سینگوں والا، یہ لقب کیوں پڑا اس میں بہت اختلاف ہے جس کا ذکر تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکا ہے، یہ لقب قرآن کریم کا دیا ہوا نہیں ہے بلکہ پہلے سے مشہور چلا آ رہا تھا، چنانچہ یہود نے اسی نام سے سوال کیا، اس نام اور لقب کے دو بادشاہ زیادہ مشہور گذرے ہیں، ایک حضرت ابراہیم کا معاصر ہے جو نمرود کے بعد ہوا ہے یہ بادشاہ موحد اور دین حق کا پیرو تھا، حضرت ابراہیم پر ایمان لایا تھا اور تعمیر کعبہ کے بعد حضرت ابراہیم کے ساتھ حج بھی کیا تھا یہ بادشاہ ۲۰۰۰ قبل مسیح میں گذرا ہے، بعض حضرات اس کو یونانی کہتے ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ فارسی ہے اس کو یونانی زبان میں ”سائرس“ اور عربی زبان میں ”کخسرو“ اور فارسی میں ”گورش“ کہتے ہیں اور یہود اس کو ”خوس“ کہتے ہیں یہ نہایت خدا ترس اور عادل بادشاہ تھا۔

دوسرا بادشاہ سکندر رومی ہے جو سکندر یونانی، مقدونی، رومی کے لقب سے مشہور ہے، یہ تقریباً تین سو سال قبل مسیح گذرا ہے اس کا وزیر اور استاد رسطو تھا جو کہ مشرک تھا اور یہ اسکندر بھی مشرک اور ظالم تھا بلکہ خود کو ایک دیوتا کا مظہر کہتا تھا یہی وہ سکندر ہے جس نے دارا کو شکست دی تھی، بعض حضرات نے اس کو بھی قرآنی ذوالقرنین کہہ دیا ہے جو سراسر غلط ہے، اس لئے کہ یہ شخص آتش پرست تھا اور قرآن

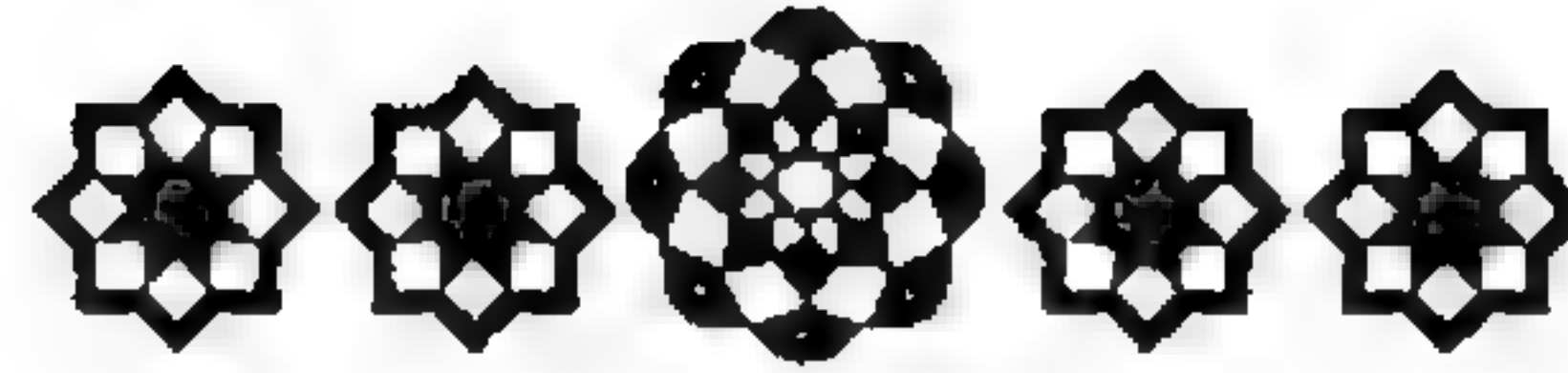
حکیم نے جس ذوالقرنین کا ذکر کیا ہے اس کے نبی ہونے میں تو علماء کا اختلاف ہے مگر مومن، صالح ہونے میں سب کا اتفاق ہے۔ قرآنی ذوالقرنین نے بہت طویل عمر پائی ہے حضرت ابراہیم کے زمانہ سے اسرائیلی دانیال کے زمانہ تک زندہ رہے، اسی نے بخت نصر کو شکست دیکر بنی اسرائیل کو اس کی قید سے آزاد کرایا، اور بیت المقدس کا جو سامان بخت نصر لوٹ کر لے گیا تھا اور بیت المقدس مسمار کر گیا تھا سامان واپس دلایا اور بیت المقدس کو دوبارہ آباد کیا، گویا کہ یہی ذوالقرنین بنی اسرائیل کا نجات دہندہ ہے اور اسی مناسبت سے یہودیوں نے سوال کے لئے اس کو منتخب کیا تھا، اس واقعہ کی طرف قرآن میں بھی سورہ بنی اسرائیل میں جو دو مرتبہ بنی اسرائیل کے فساد میں مبتلا ہونے اور دونوں مرتبہ کی سزا کا تفصیل سے ذکر آیا ہے اس میں بنی اسرائیل کے پہلے فساد کے موقع پر خود قرآن کریم نے فرمایا ہے **بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَلِ الدِّيَارِ** یعنی تمہارے فساد کی سزا میں ہم تم پر اپنے کچھ ایسے بندے مسلط کر دیں گے جو بڑی قوت اور شوکت والے ہوں گے وہ تمہارے گھروں میں گھس پڑیں گے اس میں یہ قوت اور شوکت والے لوگ بخت نصر اور اس کے اعوان ہیں جنہوں نے بیت المقدس میں چالیس ہزار اور بعض روایات میں ستر ہزار بنی اسرائیل کو قتل کیا اور ایک لاکھ سے زیادہ بنی اسرائیل کو قید کر کے بھیڑ بکریوں کی طرح ہنکا کر بابل لے گیا اور اس کے بعد قرآن کریم نے فرمایا **ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ** (یعنی ہم نے پھر لوٹا دیا تمہارے غلبہ کو) یہ واقعہ اسی کینسر و بادشاہ کے ہاتھوں ظہور پذیر ہوا، یہ مومن صالح تھا اس نے بخت نصر کا مقابلہ کر کے اس کے قیدی بنی اسرائیل کو اس کے قبضہ سے نکالا اور ان کو دوبارہ فلسطین میں آباد کیا اور بیت المقدس کو بھی جس کو ویران کر دیا تھا دوبارہ آباد کیا اور بیت المقدس کے خزان و سامان جن کو بخت نصر لے گیا تھا وہ سب واپس بنی اسرائیل کے قبضہ میں دیئے اس لئے یہ شخص بنی اسرائیل کا نجات دہندہ ثابت ہوا۔

یہ بات قرین قیاس ہے کہ یہود مدینہ نے امتحان نبوت کے لئے قریش مکہ کے واسطے سے جو سوالات متعین کئے ان میں ذوالقرنین کے سوال کو یہ خصوصیت بھی حاصل تھی کہ یہود اس کو اپنا نجات دہندہ مان کر اس کی تعظیم و تکریم کرتے تھے، مولانا حفظ الرحمن صاحب نے اپنی اس تحقیق پر موجودہ تورات کے حوالہ سے انبیاء بنی اسرائیل کی پیشین گوئیوں اور تاریخی روایات سے اس پر کافی شواہد پیش کئے ہیں، اس کی مزید تفصیل مولانا کی معرکہ الآراء کتاب قصص القرآن میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (معارف القرآن) قدیم مفسرین نے اس کا مصداق اسکندر رومی کو قرار دیا ہے جس کی فتوحات کا دائرہ مشرق و مغرب تک پھیلا ہوا تھا لیکن جدید مفسرین تاریخی معلومات کی روشنی میں اس سے اتفاق نہیں کرتے بالخصوص مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم نے اس کی تحقیق و تفتیش میں جو داد تحقیق دی ہے وہ نہایت ہی قابل قدر ہے ان کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ اس ذوالقرنین کی بابت قرآن نے صراحت کی ہے کہ وہ ایسا حکمران تھا کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے اسباب و وسائل کی فراوانی سے نوازا تھا وہ مشرقی و مغربی ممالک فتح کرتا ہوا ایک ایسے پہاڑی درے پر پہنچا جس کی دوسری طرف یا جوج اور ماجوج تھے، اس نے وہاں یا جوج و ماجوج کا راستہ بند کرنے کے لئے ایک نہایت ہی محکم بند تعمیر کیا وہ عادل، اللہ کو ماننے والا اور آخرت پر ایمان رکھنے والا تھا وہ نفس پرست اور مال و دولت کا حریص نہیں تھا مولانا مرحوم فرماتے ہیں کہ ان خصوصیات کا حامل صرف فارس کا وہ عظیم حکمران ہے جسے یونانی سائرس، عبرانی خورس اور

عرب کنخسرو کے نام سے پکارتے ہیں اس کا دور حکمرانی ۵۳۹ قبل مسیح ہے نیز فرماتے ہیں ۱۸۲۸ میں سائرس کے ایک مجسمے کا بھی انکشاف ہوا جس میں سائرس کا جسم اس طرح دکھایا گیا ہے کہ اس کی دونوں جانب عقاب کی طرح دو بازو نکلے ہوئے ہیں اور سر پر مینڈھے کی طرح دو سینگ ہیں۔
(تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تفسیر ترجمان القرآن)

قل سأتلو علیکم منہ ذکر اس میں یہ بات قابل غور ہے کہ قرآن کریم نے اس جگہ ذکر کا مختصر لفظ چھوڑ کر منہ ذکر کے دو کلمے کیوں اختیار کئے؟ آپ غور کریں گے تو ان دو کلموں میں اشارہ اس طرف کیا گیا ہے کہ قرآن نے ذوالقرنین کا پورا قصہ اور اس کی تاریخ ذکر کرنے کا وعدہ نہیں کیا بلکہ اس کے ایک حصہ کو بیان کرنے کا وعدہ فرمایا جس پر حرف من اور ذکر کی تنوین بقواعد عربیت شاہد ہے اور جو تاریخی بحث ذوالقرنین کے نام و نسب اور زمانہ وغیرہ کی لکھی گئی ہے قرآن کریم نے اس کو غیر ضروری سمجھ کر چھوڑ دینے کا پہلے ہی اظہار کر دیا ہے۔

ثم اتبع سباحتی اذا بلغ مطلع الشمس وجدھا یعنی مغربی مہم سے فارغ ہونے کے بعد مشرقی جانب مہم پر روانہ ہوا حتی کہ جب مشرقی جانب منتہائے آبادی پر پہنچ گیا (اسی کو قرآن نے مطلع شمس کہا ہے) جہاں ایسی قوم آباد تھی کہ جس کا حال یہ تھا کہ اس کے پاس دھوپ وغیرہ سے بچنے کے لئے بھی کوئی معقول سامان نہیں تھا نہ اس کے مکانات تھے اور نہ خیمے وغیرہ اور لباس کے طور پر وہ جانوروں کی کھال استعمال کرتے تھے، قرآن کریم نے ان کے مذہب و اعمال کا کوئی ذکر نہیں کیا اور نہ یہ ذکر کیا کہ ذوالقرنین نے ان کے ساتھ کیا معاملہ کیا، ظاہر یہی ہے کہ یہ قوم بھی کافر تھی اور ذوالقرنین نے ان کے ساتھ بھی وہی معاملہ کیا جو مغربی قوم کے ساتھ اوپر گزر چکا ہے، ذکر نہ کرنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ اس قوم کے حالات کو بھی پچھلی قوم کے حالات پر قیاس کر کے ان کا بھی حال معلوم ہو سکتا ہے۔
(کذا فی بحر المحيط عن ابن عطیہ)



ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ۝ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ بَفْتَحَ السِّينَ وَضَمَّهَا هُنَا وَبَعْدُ، هُمَا جَبَلَانِ بِمُنْقَطَعِ بِلَادِ التُّرْكِ سَدَّ
 الْإِسْكَندَرِ مَا بَيْنَهُمَا كَمَا سَيَأْتِي وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا أَيْ أَمَامَهُمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ۝ أَيْ لَا يَفْهَمُونَهُ
 إِلَّا بَعْدَ بُطُوءٍ وَفِي قِرَاءَةِ بَضْمِ الْيَاءِ وَكَسْرِ الْقَافِ قَالُوا إِذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ بِالْهَمْزَةِ وَتَرْكِهَا
 إِسْمَانِ أَعْجَمِيَّانِ لِقَبِيلَتَيْنِ فَلَمْ يَنْصَرِفَا مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بِالنَّهْبِ وَالْبَغْيِ عِنْدَ خُرُوجِهِمَ إِلَيْنَا
 قُلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا جُعْلًا بَيْنَ الْمَالِ وَفِي قِرَاءَةِ خَرَجًا عَلَى أَنْ نَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۝ حَاجِزًا فَلَا يَصِلُونَ
 إِلَيْنَا قَالَ مَا مَكَّنِّي فِي قِرَاءَةِ بَالِنُونِ مِنْ غَيْرِ ادْغَامٍ فِيهِ رَيٍّ مِنْ الْمَالِ وَغَيْرِهِ خَيْرٌ مِنْ خَرْجِكُمْ الَّذِي
 تَجْعَلُونَهُ لِي فَلَا حَاجَةَ لِي إِلَيْهِ وَأَجْعَلْ لَكُمْ السَّدَّ تَبَرُّعًا فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ لَمَّا أَطْلُبُهُ مِنْكُمْ
 أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَمَةً ۝ حَاجِزًا حَصِينًا أُنْتَوَى زُبُرُ الْحَدِيدِ قِطْعَةً عَلَى قَدْرِ الْحِجَارَةِ الَّتِي يُبْنَى بِهَا فُئَيْبِي بِهَا
 وَجُعِلَ بَيْنَهَا الْحَطْبُ وَالْفَحْمُ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ بِضَمِّ الْحَرْفَيْنِ وَفَتْحَهُمَا وَضَمِّ الْأَوَّلِ وَسُكُونِ
 الثَّانِي أَيْ جَانِبِي الْجَبَلَيْنِ بِالْبِنَاءِ وَوَضْعِ الْمَنَافِعِ وَالنَّارِ حَوْلَ ذَلِكَ قَالَ انْفُخُوا فَانْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ أَيْ
 الْحَدِيدَ نَارًا ۝ أَيْ كَالنَّارِ قَالَ أُنْتَوَى أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ۝ هُوَ النُّحَاسُ الْمَذَابُ تَنَازَعَ فِيهِ الْفَعْلَانِ وَحُذِفَ مِنَ
 الْأَوَّلِ لِإِعْمَالِ الثَّانِي فَأَفْرِغِ النُّحَاسَ الْمَذَابَ عَلَى الْحَدِيدِ الْمُخْمَى فَدَخَلَ بَيْنَ زُبُرِهِ فَصَارَ شَيْئًا وَاحِدًا
 فَمَا اسْتَطَاعُوا أَيْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَنْ يَظْهَرُوهُ يَغْلُوا ظَهْرَهُ لِارْتِفَاعِهِ وَمَلَأَتْهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ۝ خَرْقًا
 لِصَلَابَتِهِ وَسَمَّيْكَه قَالَ ذَوِ الْقَرْنَيْنِ هَذَا أَيْ السَّدُّ أَيْ الْإِقْدَارُ عَلَيْهِ رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي نِعْمَةٌ لِأَنَّهُ مَانِعٌ مِنْ
 خُرُوجِهِمْ فَلَا جَاءَ وَعَدُ رَبِّي بِخُرُوجِهِمُ الْقَرِيبِ مِنَ الْبَعْثِ جَعَلَهُ دَكَّاءَ مَدَّ كَوَاكَبًا مَبْسُوطًا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي
 بِخُرُوجِهِمْ وَغَيْرِهِمْ حَقًّا ۝ كَانُوا

ترجمہ: پھر اس نے ایک اور سفر کی تیاری شروع کی یہاں تک کہ جب وہ ایسے مقام پر پہنچا کہ جو دو پہاڑوں کے درمیان تھا سین کا فتح اور ضمہ دونوں ہیں، یہاں بھی اور بعد میں بھی، بلاد ترک کے اختتام پر دو پہاڑ ہیں سکندر نے ان دونوں پہاڑوں کے درمیان کی گھائی کو بند کر دیا تھا جیسا کہ عنقریب (اس کا ذکر) آ رہا ہے، تو ان دونوں پہاڑوں کے اس پار یعنی ان کے سامنے ایک ایسی قوم کو پایا جو مشکل ہی سے کوئی بات سمجھتی تھی یعنی بڑی دیر کے بعد (اشارہ وغیرہ سے) ایک قراءت میں ضمہ ی اور کسرۃ قاف کے ساتھ ہے تو انہوں نے کہا اے ذوالقرنین یا جوج و ما جوج ہمزہ اور بدون ہمزہ دونوں قراءتیں ہیں یہ دو عجمی قبیلوں کے نام ہیں اسی وجہ (یعنی عجم اور علم ہونے کی وجہ) سے غیر منصرف ہیں، ہماری اس سرزمین میں آ کر قتل و غارتگری کرتے ہیں فساد مچاتے ہیں کیا ہم آپ کے لئے کچھ خرچ کا انتظام کر دیں یعنی چندے کے طور پر مال جمع کر دیں اور ایک قراءت

میں خراج ہے اس شرط پر کہ آپ ہمارے اور ان کے درمیان ایک دیوار بنادیں یعنی ایک آڑ جس کی وجہ سے وہ ہم تک نہ پہنچ سکیں ذوالقرنین نے جواب دیا میری (قدرت) اختیار میں میرے پروردگار نے جو مال وغیرہ دے رکھا ہے اس مال سے جسے تم میرے لئے جمع کرو گے بہت بہتر (کہیں زیادہ) ہے لہذا مجھے تمہارے مال وغیرہ کی ضرورت نہیں میں یوں ہی (بلا معاوضہ) تمہارے لئے دیوار بنا دوں گا مکنی میں ایک قراءت دونوں کے ساتھ بغیر ادغام کے یعنی مکنی بھی ہے البتہ تم طاقت (محنت مزدوری) سے میری مدد کرو جب میں تم سے مطالبہ کروں، تو میں تمہارے اور ان کے درمیان ایک دیوار یعنی ایک مضبوط آڑ کھڑی کر دوں گا (اچھا تو) تم میرے پاس لوہے کے بڑے بڑے ٹکڑے لاؤ جن سے دیوار بنائی جاسکے، چنانچہ (ذوالقرنین) نے لوہے کے ٹکڑوں کے درمیان لکڑیاں اور کونکر رکھ دیا یہاں تک کہ جب اس دیوار کے ردے دونوں پہاڑوں کے برابر کر دیئے (صدفین میں کئی قراءتیں ہیں) ① صاد اور فادوں کے ضمہ کے ساتھ ② دونوں کے فتح کے ساتھ ③ صاد کے ضمہ اور فاء کے سکون کے ساتھ یعنی دونوں پہاڑوں کے درمیان کے خلاء کو تعمیر کر کے پر کر دیا اور اس کے ارد گرد دم کشوں اور آگ کا نظم کر دیا، تو حکم دیا دھونکو چنانچہ لوگوں نے دھونکا حتیٰ کہ جب اس لوہے کو آگ یعنی آگ کے مانند سرخ کر دیا تو حکم دیا اب میرے پاس پگھلا ہوا تانبہ لاؤ تاکہ میں اس کو (گرم لوہے) پر ڈال دوں قطر پگھلا ہوا تانبہ قطر میں دو فعلوں نے تنازع کیا ہے فعل ثانی کو عمل دینے کی وجہ سے اول فعل کا (مفعول قطر) حذف کر دیا ہے، چنانچہ پگھلا ہوا تانبہ گرم لوہے پر ڈال دیا تو وہ لوہے کے تختوں کے درمیان داخل ہو کر شئی واحد ہو گیا، چنانچہ یا جوج ماجوج اس دیوار پر اس کی بلندی اور چکناہٹ کی وجہ سے نہ چڑھ سکتے تھے اور نہ اس میں نقب لگا سکتے تھے اس کی سختی اور مضبوطی کی وجہ سے ذوالقرنین نے کہا یہ دیوار یعنی اس کے بنانے پر قدرت دینا میرے رب کی رحمت یعنی نعمت ہے اس لئے کہ یہ ان کے خروج کے لئے مانع ہوگی چنانچہ جب میرے رب کا وعدہ یعنی قرب قیامت ان کے خروج کا وقت آئے گا تو میرا رب اس دیوار کو ریزہ ریزہ کر کے برابر کر دے گا اور میرے پروردگار کا وعدہ ان کے خروج وغیرہ کا حق ہے جو ہو کر رہے گا۔

حَقِیْقٌ وَّ تَرْکِیْبٌ تَسْهِیْلٌ وَّ تَفْسِیْرٌ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: سَدَ مَصْدَر (ن) بند کرنا۔

قَوْلُهُ: بَيْنَ السَّدِّیْنِ بَلْغٌ كَامِفْعُولٌ هُوَ بَيْنَ چُونکہ بان کا مصدر ہے اس لئے ظروف متصرفہ سے ہے یا جوج و ماجوج یہ دونوں عجمی لفظ ہیں اور دو قبیلوں کے اجداد کے نام ہیں یہ دونوں تو میں حضرت نوح علیہ السلام کے صاحبزادے یافث کی نسل سے ہیں عجمہ اور علم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہیں خرج محصول بعض حضرات نے خرج اور خراج میں یہ فرق بیان کیا ہے کہ خرج زرفد یہ کہتے ہیں اور خراج عام ہے جس میں زرفد یہ، ٹیکس، محصول وغیرہ سب شامل ہیں۔

قَوْلُهُ: مَكْنٰی یہ دراصل مکن فی تھا، ماضی واحد مذکر غائب مصدر تمکین باختیار و باقتدار بنانا میں نون وقایہ اوری

ضمیر متکلم مفعول بہ پھر لام کلمہ نون کو ساکن کر کے نون وقایہ میں ادغام کر دیا ردم موٹی اور مضبوط دیوار ردم (ض) مصدر ہے سورخ بند کرنا مگر یہاں مصدر بمعنی اسم مفعول ہے صدف پہاڑ کی چوٹی۔

قَوْلٌ: اسطاعوا اصل میں استطاعوا تھا تا اور طا قریب الحرج ہونے کی وجہ سے تخفیف کے لئے تا کو حذف کر دیا۔

قَوْلٌ: الوعد وقت یا مصدر بمعنی موعود ای القيامة۔

قَوْلٌ: آتونی تم میرے پاس لاؤ زبر زبرۃ کی جمع ہے جیسے غرف غرفۃ کی جمع ہے لوہے کی پلیٹ۔

قَوْلٌ: آتونی افرغ تنازع فعلان کے قبیل سے ہے قطرا افرغ کا مفعول اول ہے آتونی کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلٌ: يظهروه بتاویل مصدر ہو کر ما استطاعوا کا مفعول ہے۔

قَوْلٌ: ای السد ای الاقدار علیہ سے اول هذا کا مشارالیه متعین کیا پھر یہ بتا دیا کہ دیوار سے مراد دیوار بنانے کی توفیق ہے جو درحقیقت رحمت خداوندی ہے، مطلب یہ ہے کہ دیوار تو اس قوم کے حق میں رحمت خداوندی ہے اور اس دیوار کے بنانے کی توفیق ذوالقرنین کے حق میں رحمت خداوندی ہے۔

قَوْلٌ: بخروجهم مفسر علام نے بخروجهم کا اضافہ کر کے وعدہ کا مصداق متعین کر دیا کہ وعدہ قرب قیامت میں ان کا خروج ہے، بعض حضرات نے وعدہ سے مراد اس دیوار کے شکست و ریخت ہونے کا وقت مراد لیا ہے۔

قَوْلٌ: يموج، ترکنا کا مفعول ثانی ہے اور بعضهم مفعول اول ہے اور ترکنا بمعنی جعلنا ہے یومئذ یموج سے متعلق ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

ثم اتبع سببا یہ ذوالقرنین کے تیسرے سفر کا بیان ہے، ذوالقرنین نے مغرب و مشرق کے سفر سے فارغ ہونے کے بعد تیسرے سفر کی تیاری شروع کی، یہ تیسرا سفر کس جانب تھا اس بارے میں روایات مختلف ہیں مگر رائج یہ ہے کہ یہ سفر جانب شمال تھا۔

فَائِدَةٌ: آیات کی مندرجہ ذیل تفسیر امام العصر علامہ محمد انور شاہ کشمیری رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے عقیدۃ الاسلام صفحہ ۲۰۱ میں کی ہے، یہ بات ملحوظ رہے کہ هذا رحمة من ربی، جعله دكاء وکان وعد ربی حقا یہ ذوالقرنین کا اپنا قول ہے، اور کوئی قرینہ سیاق و سباق میں ایسا نہیں ہے جس سے دیوار کے ٹوٹنے کو علامات قیامت میں شمار کیا جائے بلکہ ذوالقرنین کا مقصد وعد ربی سے صرف اس دیوار کا کسی وقت میں ٹوٹ پھوٹ جانا ہے پس اس صورت میں ارشاد باری (و ترکنا بعضهم یومئذ یموج فی بعض) استمرار تجددی پر دلالت کرتا ہے یعنی ایسا برابر ہوتا رہے گا کہ ان میں سے بعض قبائل بعض پر حملہ آور ہوتے رہیں یہاں تک کہ قیامت کا وقت آجائے گا، البتہ وہ ارشاد جو سورۃ انبیاء میں آیا ہے یعنی (حتى اذا فتحت یاجوج وما جوج وهم من کل حدب ینسلون) تو یہ بلاشبہ علامات قیامت میں سے ہے مگر اس میں دیوار کا قطعاً کوئی ذکر نہیں ہے لہذا اس فرق کو

ہمیشہ ملحوظ رکھنا چاہئے یعنی سورہ انبیاء کی آیت میں فتح سے عروج و خروج مراد ہے دیوار کا ٹوٹنا اور یا جوج و ماجوج کا نکلنا مراد نہیں ہے اس لئے کہ اس آیت میں دیوار کا کوئی ذکر ہی نہیں ہے۔

فَائِدَة: سکندر ذوالقرنین نے جن دو پہاڑوں کے درمیان کے درہ کو بند کیا تھا وہ کونسے پہاڑ تھے اور وہ قوم کونسی تھی جن کی حفاظت کے لئے یہ دیوار بنائی گئی تھی اور ذوالقرنین نے جو دیوار بنائی تھی وہ اب تک باقی ہے یا ٹوٹ پھوٹ گئی یہ وہ سوالات ہیں کہ جن کے جوابات قرآن میں نہیں ہیں، اس لئے یقین کے ساتھ کوئی بات کہنا مشکل ہے، دنیا میں ایسی دیواریں وحشی لوگوں سے حفاظت کے لئے مختلف مقامات پر بنائی گئی ہیں جن میں سے بعض کے خرابات و نشانات آج بھی باقی ہیں، مؤرخین کے بیان کے مطابق وہ دیوار جس کا قرآن میں ذکر ہے وہ ایران سے جانب شمال بحر کاسپین (Caspian Sea) یعنی بحر قزوین اور بحر اسود کے درمیان جو سلسلہ کوہ ہے جس کو جبال کاکیشیا (چمپینیا کے دامن میں) (Caucasus) جبال قفقاز، کفقاس، اور تفلیس کہتے ہیں ان پہاڑوں میں ایک درہ درہ داریال کے نام سے ہے، ذوالقرنین نے وہاں دیوار بنائی تھی ان پہاڑوں کے مشرق میں بحر قزوین واقع ہے اور مغرب میں بحر اسود اور بیچ میں سلسلہ کوہ ہے اور گزرنے کا کوئی راستہ اس درہ کے علاوہ نہیں ہے، ذوالقرنین نے دیوار بنا کر اس کو بند کر دیا تھا، اور جن قبائل کی حفاظت کا یہ سامان کیا گیا تھا وہ ترک قبائل تھے اور یہ بات بھی خیال رہے کہ ذوالقرنین کی بنائی ہوئی دیوار اب باقی نہیں ہے البتہ سیاحوں نے اب وہاں آثار دیکھے ہیں اور ممکن ہے کہ اب بھی موجود ہوں، قرآن و حدیث میں کوئی صحیح اور صریح بات ایسی نہیں ہے جس سے قیامت سے کچھ پہلے تک اس دیوار کا بحالہ باقی رہنا ثابت ہوتا ہو۔

یا جوج ماجوج کون ہیں؟

اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ وہ عام انسانوں کی طرح آدم کی اولاد ہیں اور حضرت نوح علیہ السلام کی ذریت میں سے ہیں، علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ نے البدایہ والنہایہ ج ۲/ص ۱۱۰ میں لکھا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ وہ عام بنی آدم کی طرح ہیں اور انسانوں ہی کی طرح شکل و صورت اور اوصاف رکھتے ہیں اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری (ج ۶، ص ۳۸۶) میں تحریر فرمایا ہے کہ یا جوج ماجوج یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے دو قبیلے ہیں، حضرت قتادہ سے بھی یہی بات مروی ہے اور روح المعانی میں ہے کہ یا جوج و ماجوج یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے دو قبیلے ہیں اور یہی رائے وہب بن منبہ کی ہے اور متاخرین میں سے اکثر کی یہی رائے ہے، بائبل کتاب پیدائش باب ۱۰ آیت ۲ میں بھی یافث کے ایک لڑکے کا نام یا جوج آیا ہے اور ماجوج کے بارے میں بائبل کا بیان مختلف ہے۔

غرضیکہ یا جوج ماجوج کوئی عجوبہ روزگار مخلوق نہیں ہیں اور نہ برزخی مخلوق ہیں اس قسم کی جو روایات ہیں ان کا اسلامی روایات سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے یہ سب اسرائیلیات کے بے سرو پا ذخیرہ ہے، علامہ یاقوت حموی نے معجم البلدان میں، ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں، حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اور مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمن رحمہ اللہ نے قصص القرآن میں جلد سوم

میں ان روایات کی تغلیط کی ہے اور سمجھنے کی بات ہے کہ یاجوج و ماجوج جب بنی آدم عَلَيْهِمُ السَّلَامُ کی ذریت میں سے ہیں تو پھر وہ دیگر انسانوں سے اتنے مختلف کیوں ہیں جتنا ان روایات میں مذکور ہے مثلاً۔

① یاجوج ماجوج بالشت، ڈیڑھ بالشت یا زیادہ سے زیادہ ایک ہاتھ کا قدر رکھتے ہیں اور بعض غیر معمولی طویل القامت ہیں۔

② ان کے کان اتنے بڑے ہیں کہ ایک کان کو اوڑھ لیتے ہیں اور ایک کو بچھا لیتے ہیں۔

③ ان کی غذا کے لئے قدرت سال بھر میں دو مرتبہ سمندر سے ایسی مچھلیاں پھینک دیتی ہے جن کے سر اور دم کا فاصلہ اس قدر طویل ہوتا ہے کہ دس رات دن اگر کوئی شخص چلتا رہے تب اس فاصلہ کو طے کر سکتا ہے۔

④ وہ ایک برزخی مخلوق ہے جو آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ کی پشت سے تو ہیں مگر حواء رضی اللہ عنہا کے لطن سے نہیں ہیں کیونکہ وہ آدم کے ایسے نطفہ سے پیدا ہوئے ہیں کہ جو احتلام کی حالت میں نکلا تھا اور مٹی میں رل مل گیا تھا۔ (العیاذ باللہ) اس قسم کی تمام باتیں قطعاً بے دلیل و بے بنیاد ہیں اسلامی روایات سے ان کا دور کا بھی تعلق نہیں ہے۔

فَائِدَةٌ: دنیا میں موجودہ اقوام میں سے یاجوج و ماجوج کون ہیں؟ اس کا جواب بھی یقین کے ساتھ دینا مشکل ہے اس لئے کہ یاجوج و ماجوج بہت قدیم نام ہیں اور مردِ ایام کے ساتھ نام بدل جاتے ہیں آج دنیا میں کوئی قوم ان ناموں سے معروف نہیں ہے اس لئے اس کی تعین دشوار ہے، تاہم علماء کی رائے یہ ہے کہ یاجوج و ماجوج منگولیا (تاتار) کے ان وحشی قبائل کو کہا جاتا ہے جو یورپ امریکہ اور روس کی اقوام کے منبع اور منشاء ہیں ان کے دو بڑے قبیلے ”موگ“ اور ”یوجی“ کہلاتے تھے جو عربی زبان میں یاجوج و ماجوج بن گئے۔ (واللہ اعلم)

فَائِدَةٌ: یاجوج ماجوج کے بارے میں اس قدر بے سرو پار روایتیں کیوں مشہور ہوئیں؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ یاجوج ماجوج کا تذکرہ یہودیوں کی کتابوں میں بھی ہے، حزقی ایل باب ۳۸/۳۹ میں بھی ان کا تذکرہ آیا ہے اسی وجہ سے یہودیوں نے حسب فطرت یاجوج ماجوج کے بارے میں بعید از عقل کہانیاں تصنیف کر لیں اور کعب احبار کے ذریعہ جو یہودی النسل تھے اور ان کی کتابوں کے بڑے عالم تھے وہ سب کہانیاں مسلمانوں میں پھیل گئیں، مولانا حفظ الرحمن صاحب رَحْمَةُ اللهِ تَعَالٰی نے لکھا ہے کہ وہ اسلام لانے کے بعد یا تو تفریح کے طور پر ان کو سنایا کرتے تھے یا اس لئے کہ اس رطب و یابس میں سے جو دور از کار باتیں ہوں وہ رد کردی جائیں اور جن کی قرآن اور احادیث نبوی سے تائید ہوتی ہو ان کو ایک تاریخی حیثیت میں لے لیا جائے مگر نقل کرنے والوں نے اس حقیقت پر نظر نہ رکھتے ہوئے اس پورے طومار کو اسی طرح نقل کرنا شروع کر دیا جس طرح حدیثی روایات کو نقل کیا جاتا ہے۔ (نقص القرآن جلد ۳/ص ۱۹۵)

فَائِدَةٌ: یاجوج ماجوج کا خروج و عروج بھی دجال کے ظہور کی طرح علامات قیامت میں سے ہے، سورۃ الانبیاء کی آیت ۹۶ میں اس کا تذکرہ ہے، ارشاد ہے حتیٰ اذ فتحت یاجوج و ماجوج و هم من کل حدب ینسلون واقترب الوعد الحق اس کا

مطلب یہ ہے کہ نفعِ صور سے پہلے قیامت کی علامات میں سے ایک نشانی یہ پیش آئے گی کہ یاجوج و ماجوج کے تمام قبیلے ایک ساتھ امنڈ آئیں گے اور دنیا میں عام غارت گری شروع کر دیں گے اور اپنی مقامی بلندیوں سے تیزی کے ساتھ اترتے ہوئے زمین کے گوشہ گوشہ میں پھیل جائیں گے، غرض آیت میں فتح سے مراد ان کا یکبارگی دھاوا بولنا ہے دیوار توڑ کر نکلنا مراد نہیں ہے۔

فَائِدَة: یاجوج و ماجوج کے بارے میں ایک مشہور حدیث یہ ہے کہ وہ روزانہ سد سکندر کو کھودتے ہیں شام کو دیوار جب اتنی پتلی رہ جاتی ہے کہ سورج کی کرنیں نظر آنے کے قریب ہو جاتی ہیں تو ان کا سردار کہتا ہے کہ اب کام ختم کر وکل اس کام کو پورا کر دیں گے مگر اگلے روز جب کام پر واپس آتے ہیں تو دیوار پہلے سے بھی زیادہ مضبوط اور مستحکم پاتے ہیں پھر وہ کھودنا شروع کر دیتے ہیں یہ سلسلہ اسی طرح چلتا رہے گا تا آنکہ مقررہ مدت آجائے گی اور جب اللہ تعالیٰ کو منظور ہوگا کہ وہ انسانی دنیا پر چھا جائیں تو ان کا سردار کہے گا اب واپس چلو کل انشاء اللہ اس کو کھود ڈالو گے چنانچہ دوسرے دن اسی حالت میں ملے گی، اور وہ اس کو کھود ڈالیں گے اور لوگوں پر نکل پڑیں گے الخ یہ روایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مضمون ہے اور کعب احبار سے مروی روایت میں یہ ہے کہ وہ روزانہ دیوار چاٹتے رہتے ہیں (یلحسونہ) اور یہی روایت لوگوں میں مشہور ہے کعب احبار کی روایت عام کتابوں میں نہیں ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے عبد بن حمید کی سند کا حوالہ دیا ہے کہ کعب احبار کی روایت میں ہے اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ترمذی شریف، ابن ماجہ، مسند احمد، صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم وغیرہ کتابوں میں ہے اور سب کی ایک ہی سند ہے یعنی قتادہ عن ابی رافع عن ابی ہریرہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر قتادہ کے نیچے اس کی متعدد سندیں ہیں اس حدیث کی ایک دوسری سند عاصم عن ابی صالح عن ابی ہریرہ بھی ہے مگر یہ روایت موقوف ہے مرفوع نہیں ہے، یہ سند عبد بن حمید کی کتاب میں ہے کما ذکرہ الحافظ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کو عام طور پر صحیح سمجھا جاتا ہے البانی نے بھی اس کو سلسلہ احادیث صحیحہ میں نمبر ۷۳۵ پر ذکر کیا ہے مگر ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس پر سخت تنقید کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس کی سند اگرچہ عمدہ ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس کی نسبت غلط ہے سندہ جید و لکن متنبہ فی دفعہ نکارة نیز وہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اس قسم کی ایک اسرائیلی کہانی کعب احبار سے بھی مروی ہے اور ابو ہریرہ اکثر کعب احبار کے پاس بیٹھا کرتے تھے اس لئے ممکن ہے کہ ابو ہریرہ نے یہ مضمون کعب احبار سے سنا ہو اور ایک کہانی کے طور پر بیان کر دیا ہو مگر نیچے کے کسی راوی نے غلط فہمی سے اس کو مرفوع کر دیا ہو۔

اس کے علاوہ ابن کثیر نے درایۃ بھی اس پر دو اعتراض کئے ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث قرآن کے خلاف ہے اور دوسرا یہ کہ یہ صحیح حدیث کے خلاف ہے، تفصیل کے لئے ان کی تفسیر ملاحظہ فرمائیں، مزید غور کیا جائے تو اس کی سند میں مندرجہ ذیل دو خرابیاں ہیں۔

① قتادہ مدلس ہیں حافظ فرماتے ہیں کہ ابن مردویہ کی روایت میں قتادہ اور ابورافع کے درمیان ایک راوی کا واسطہ ہے۔

(فتح الباری، ج ۱۳، ص ۱۰۹)

② امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ قتادہ نے ابورافع سے کوئی حدیث نہیں سنی۔

(بذل المجہود ج ۲۰، ص ۱۲۸ بحوالہ ہدایت القرآن ملخصاً)

قال تعالى وَتَرْكُنَا بَعْضُهُمْ يَوْمَ خُرُوجِهِمْ يَمُوجٌ فِي بَعْضٍ يَخْتَلِطُ بِهِ بِكَثْرَتِهِمْ وَتُفَخَّ فِي الصُّورِ اِى
القرن لِيُبْعَثَ فَجَمَعَهُمْ اِى الخلائق فى مكان واحد يَوْمَ الْقِيَمَةِ جَمْعًا ۝ وَعَرَضْنَا قَرْبَنًا
جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ۝ اِلَّذِينَ كَانَتْ اَعْيُنُهُمْ بَدَلٌ مِنَ الْكَافِرِينَ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي اِى القرآن فَهُمْ غُمِّي
لا يهتدون به وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ۝ اِى لَا يَقْدِرُونَ اَنْ يَسْمَعُوا مِنَ النَّبِىِّ مَا يَتْلُو عَلَيْهِمْ بُغْضًا لَهُ
فلا يؤمنون به اَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا اَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي اِى مَلَائِكَتِي وَعِيسَى وَعُزَيْرًا مِنْ دُونِى اَوْلِيَاءُ اَرْبَابًا
مَفْعُول ثَانٍ لِيَتَّخِذُوا وَالْمَفْعُولُ الثَّانِى لِحَسِبَ مَحذُوفُ الْمَعْنَى اَظُنُّوا اَنْ اِلَّا تَتَّخِذَ الْمَذْكُورَ لَا يُغْضِبُنِي
وَلَا اُعَاقِبُهُمْ عَلَيْهِ كَلَّا ۝ اِنَّا اَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ هَؤُلَاءِ وَغَيْرِهِمْ نَزْلًا ۝ اِى هِىَ مُعَدَّةٌ لَهُمْ كَالنُّزْلِ الْمُعَدَّةِ
لِلضَّيْفِ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْاَخْسَرِينَ اَعْمَالًا ۝ تَمَيِّزٌ طَائِقُ التَّمَيِّزِ وَبَيْنَهُمْ بِقَوْلِهِ اِلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
بَطَلَ عَمَلُهُمْ وَهُمْ يَحْسَبُونَ يُظُنُّونَ اَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۝ عَمَلًا يُجَازُونَ عَلَيْهِ اَوْلَئِكَ اِلَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ
بَدَلًا لِّىل تَوْحِيدِهِ مِنَ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهِ وَلِقَائِهِ اِى وَبِالْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ
فَحَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ بَطَلَتْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ۝ اِى لَانْجَعَلَ لَهُمْ قَدَرًا ذَلِكِ اِى الْاَمْرُ الَّذِى
ذَكَرْتُ مِنْ حُبُوطِ اَعْمَالِهِمْ وَغَيْرِهِ وَابْتِدَاءِ جَزَاءِهِمْ جَهَنَّمِ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِى وَرُسُلِى هُزُوًا ۝ اِى سَهَزُوا
بِهِمَا اِنَّ اِلَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ فِى عِلْمِ اللّٰهِ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ وَهُوَ وَسَطُ الْجَنَّةِ وَاعْلَاهَا
وَالِإِضَافَةُ اِلَيْهِ لِلْبَيَانِ نَزْلًا ۝ مُنْزَلًا خُلِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ فِيهَا حَوْلًا ۝ تَحَوُّلًا اِلَى غَيْرِهَا قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ
اِى مِائَةً مِثْقَالًا هُوَ مَا يُكْتَبُ بِهِ لِكَلِمَاتِ رَبِّى الدَّلَالَةُ عَلَى حَكَمِهِ وَعَجَائِبِهِ بِاَنْ تُكْتَبَ بِهِ لِنَفْدَائِهِ فِى
كِتَابَتِهَا قَبْلَ اَنْ تَنْفَدَ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ تَفْرُغُ كَلِمَاتُ رَبِّى وَلَوْ جُنَّ بِمِثْلِهِ اِى الْبَحْرُ مَدَدًا ۝ زِيَادَةٌ فِيهِ لِنَفْدَائِهِمْ تَفْرُغُ
هِيَ وَنَصْبُهُ عَلَى التَّمْيِيزِ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اَدْبَسْتُ مِثْلَكُمْ يُؤْتِى اِلَى اِنَّمَا اِلَهَكُمْ اِلَهٌ وَاحِدٌ اَنَّ الْمَكْفُوفَةَ بِمَا بَاقِيَةً عَلَى
مصدرِيَّتِهَا وَالْمَعْنَى يُؤْتِى اِلَى وَحْدَانِيَّةِ الْاِلٰهِ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا يَأْمَلُ لِقَاءَ رَبِّهِ بِالْبَعْثِ وَالْجَزَاءِ
رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ اِى فِيهَا بَانَ يُرَآئِى اَحَدًا ۝

ترجمہ: وقال تعالى، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور ہم ان کے خروج کے دن ان کو آپس میں موجیں مارتے ہوئے
یعنی گڈمڈ ہوتے ہوئے چھوڑ دیں گے ان کی کثرت کی وجہ سے اور صور یعنی سینک میں پھونک مار دی جائے گی بعث کے
لئے اور ہم سب کو یعنی پوری مخلوق کو قیامت کے دن اکٹھا کر کے جمع کریں گے اور اس دن ہم جہنم کو ان کافروں کے
روبرو پیش کریں گے جن کی آنکھوں پر یہ الکافرین سے بدل واقع ہے میری یاد سے پردہ پڑا ہوا تھا یعنی قرآن سے غافل

تھے، یہ لوگ اندھے ہیں قرآن سے ہدایت حاصل نہیں کر سکتے اور وہ سن ہی نہیں سکتے تھے یعنی رسول اللہ ﷺ سے بغض و عداوت کی وجہ سے ان کی باتوں کو سننا بھی گوارہ نہیں کرتے تھے تو پھر ایمان لانے کا کیا سوال پیدا ہوتا ہے؟ تو کیا یہ کافر یہ خیال کئے بیٹھے ہیں کہ وہ مجھ کو چھوڑ کر میرے بندوں کو یعنی میرے فرشتوں اور عیسیٰ علیہ السلام اور عزیر علیہ السلام کو کارساز یعنی رب بنالیں گے، اولیاء یتخذوا کا مفعول ثانی ہے اور حسب کا مفعول ثانی محذوف ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کیا یہ کافر اتنا مذکور کے بارے میں یہ سمجھتے ہیں کہ یہ بات مجھے غضبناک نہیں کرے گی؟ اور یہ کہ میں اس بات پر ان کو سزا نہ دوں گا؟ ہرگز ایسا نہ ہوگا، ہم نے تو ان کافروں اور دوسرے کافروں کی ضیافت کے لئے جہنم تیار کر رکھی ہے، جس طرح دنیا میں مہمانوں کے لئے مہمان خانے تیار کئے جاتے ہیں آپ ان سے دریافت کیجئے کیا ہم تم کو ایسے لوگ بتائیں جو اعمال کے اعتبار سے بالکل نقصان میں ہیں؟ اعمالاً تمیز ہے تمیز کے مطابق ہے، اور نقصان اٹھانے والوں کو اپنے قول الذین ضل سعيہم فی الحیوۃ الدنیا سے بیان کیا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن کی کرائی محنت دنیا میں بیکار ہوگئی اور ضل سعيہم سے مراد بطل عملہم ہے حال یہ ہے کہ وہ سمجھ رہے ہیں کہ وہ اچھے کام کر رہے ہیں ایسے اعمال کر رہے ہیں کہ جن کا ان کو اجر دیا جائے گا، یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کی آیتوں یعنی قرآن وغیرہ کے دلائل تو حید کا اور اس کے حضور پیشی یعنی بعث و حساب، ثواب و عقاب کا انکار کیا چنانچہ ان کے تمام اعمال حبط (باطل) ہو گئے پس قیامت کے دن ہم ان کے لئے ذرا بھی وزن قائم نہ کریں گے یعنی ہم ان کے اعمال کی ذرا بھی قدر و قیمت نہیں کریں گے یہ یعنی وہ امور جن کا ذکر کیا گیا ہے بطلان عمل وغیرہ ذلك یعنی حبط اعمال وغیرہ جن کا ذکر ہوا، اور جزاء ہم جملہ مستانفہ ہے ان کے کفر کرنے کی وجہ سے ان کی جزاء جہنم ہے اور میری آیتوں اور میرے رسولوں کا مذاق اڑایا یعنی ان کا مذاق بنایا بے شک وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک اعمال کئے ان کے لئے اللہ کے علم میں جنت الفردوس کی ضیافت مہمانی ہے اور جنت الفردوس جنت کے بیچ میں سب سے اعلیٰ درجہ ہے اور جنات الفردوس میں اضافت بیانیہ ہے اس جنت میں وہ ہمیشہ رہیں گے وہاں سے کسی اور جگہ کے لئے انتقال مکانی کی خواہش نہ کریں گے آپ فرمادیجئے اگر سمندر یعنی اس کا پانی روشنائی بن جائے جس سے لکھا جاتا ہے میرے رب کے کلمات کے ختم ہونے سے پہلے ہی ختم ہو جائیں گو ہم اسی جیسا سمندر اس کی مدد میں لے آئیں تو بھی ختم ہو جائیں یسجد تا اور یاء کے ساتھ ہے یعنی اس سمندر میں اضافہ کر دیں تو میرے رب کے کلمات ختم ہونے سے پہلے وہ سمندر ختم ہو جائیں اور میرے رب کے کلمات ختم نہ ہوں اور مداد اتمیز کی بناء پر منصوب ہے آپ فرمادیجئے کہ میں تو تمہارے جیسا ہی انسان ہوں آدمی ہوں البتہ میری طرف وحی کی جاتی ہے یہ کہ تم سب کا معبود صرف ایک معبود ہے اُن جس پر ما کافہ داخل ہے وہ اپنی مصدریت پر باقی ہے آیت کے معنی یہ ہیں کہ میری طرف وحدانیت الہ کی وحی کی جاتی ہے لہذا جو اپنے رب کی ملاقات کا آرزو مند ہو امیدوار ہو بعث اور جزاء کے ذریعہ تو اس کو چاہئے کہ نیک عمل کرے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے بایں طور کہ عبادت میں ریاکاری نہ کرے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: قَالَ تَعَالَى اس جملہ سے مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ ذوالقرنین کا کلام پورا ہو گیا اور اب وتر کنا سے اللہ تبارک و تعالیٰ کا کلام شروع ہو رہا ہے۔

قَوْلُهُ: یَوْمَئِذٍ کی تفسیر یوم خروج جہم سے کر کے تعین مراد کی طرف اشارہ کیا ہے، اس لئے کہ بعض مفسرین نے یومئذ سے وہ دن مراد لیا ہے جس دن ان کا راستہ بند کر دیا گیا تھا جس کی وجہ سے وہ آپس میں لڑنے بھڑنے لگے، اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ یومئذ سے قرب قیامت میں قتل دجال کے بعد کا خروج مراد ہے، مفسر علام کے نزدیک چونکہ دوسرے معنی رائج ہیں اس لئے یومئذ کی تفسیر یوم خروج جہم سے کر کے اپنے مختار مذہب کی طرف اشارہ کر دیا اگرچہ محققین کے نزدیک رائج معنی اول ہیں۔

قَوْلُهُ: یَمُوج (ن) موجا لہریں مارنا، موجوں کا اٹھنا نفخ فی الصور کی تفسیر ای القرن للبعث سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہاں نوحہ ثانیہ مراد ہے اس لئے کہ نوحہ اولیٰ تو کائنات کو فنا کرنے کے لئے ہو گا فجمعنا میں فاتعقیبہ بھی اسی پر دلالت کرتی ہے۔

قَوْلُهُ: غَطَاء اس کے معنی اگرچہ سرپوش کے ہیں مگر یہاں مرادی معنی غفلت کے ہیں عرضنا کی تفسیر قربنا سے کرنے کا مقصد عرضنا کے صلہ میں لام کو درست قرار دینا ہے ورنہ تو عرضنا کا صلہ علی آتا ہے کانوا کا عطف کانت پر ہے پھر جملہ ہو کر الکافرون کی صفت ہے الذین کفروا حسب کا فاعل ہے افحسب پر ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور فاعل عطفہ ہے تقدیر عبارت یہ ہے اکفروا فحسبوا اور یہ استفہام تو بخئی ہے۔

قَوْلُهُ: ان یتخذوا، حسب کا مفعول بہ قائم مقام دو مفعولوں کے ہے عبادی یتخذوا کا مفعول اول ہے اور اولیاء مفعول ثانی ہے اور من دونی، عبادی سے حال ہے حسب کا مفعول ثانی محذوف بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ شارح کا خیال ہے۔

قَوْلُهُ: اعمالا تمیز ہے، جمع یا تو مشاکلت کے طور پر ہے یا انواع اعمال کا خیال کرتے ہوئے جمع لائی گئی ہے حالانکہ تمیز میں اصل افراد ہے۔

قَوْلُهُ: الذین مع صلہ مبتداء محذوف کی خبر ہے ای ہم الذین یہ جملہ مستانفہ ہے اور من ہم؟ کے جواب میں واقع ہے الذین، الاخسرین کی صفت، بدل، اور عطف بیان بھی ہو سکتا ہے وہم یحسبون جملہ ضل کے فاعل سے حال ہے۔

قَوْلًا: ذلك، ذلك کے بعد ای الامر الذی ذکر ت الخ کا اضافہ کرنے کا ایک مقصد تو یہ ہے کہ ذلك الامر مبتداء محذوف کی خبر ہے، اور دوسرا مقصد ذلك کے مشارالیه کو متعین کرنا ہے۔

قَوْلًا: ذلك جزاء ہم میں ترکیب کے اعتبار سے چار احتمال ہیں ① ذلك مبتداء محذوف الامر کی خبر ای الامر ذلك اور جزاء ہم مستقل جملہ ہے ② ذلك مبتداء اول اور جزاء ہم مبتداء ثانی اور جہنم اس کی خبر، مبتداء ثانی اپنی خبر سے مل کر جملہ ہو کر خبر مبتداء اول کی اور عائد محذوف ہے ای جزاء ہم بہ ③ ذلك مبتداء مبدل منہ اور جزاء ہم اس کا بدل یا عطف بیان بدل مبدل منہ یا مبین بیان سے مل کر مبتداء اور جہنم اس کی خبر ④ ذلك مبتداء جزاء ہم مبدل منہ اور جہنم اس کا بدل یا بیان، جملہ ہو کر مبتداء کی خبر۔

قَوْلًا: نزلًا کانت کی خبر ہے اور اگر لہم خبر مقدم ہو تو نزلہ حال ہوگا خالدین حال مقدرہ ہے لا یبغون دوسرا حال ہے حولا حول سے اسم مصدر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا۔

قَوْلًا: لکلمات ربی اس میں مضاف محذوف ہے ای لکتابہ کلمات ربی۔

قَوْلًا: ان تنفذ بتاویل مصدر ہو کر قبل کا مضاف الیہ ہے مدد اتمیز ہے بمعنی زیادتی، اضافہ، انما میں ما کافہ ہے جس نے ان کے عمل کو لفظوں میں روک دیا ہے، دونوں مل کر کلمہ حصر ہو گیا ہے، دونوں کا معنوی عمل باقی ہے ان کا عمل جملہ کی تاکید ہے اور ان جملہ کی تاکید کے ساتھ مابعد کو مفرد کی تاویل میں بھی کرتا ہے، ابن ہشام نحوی (متوفی ۶۱۷ھ) مغنی اللیب ص ۵۹ میں تحریر فرماتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ اُن ان کی فرع ہے اور اسی وجہ سے زخشری کا یہ دعویٰ صحیح ہے کہ اَنَّمَا انما کی طرح مفید حصر ہے اور مذکورہ دونوں کلمات حصر مذکورہ آیت میں جمع ہو گئے ہیں پہلا کلمہ صفت کو موصوف پر حصر کرنے کے لئے ہے اور دوسرا برعکس ہے انما انا بشر مثلكم میں مخاطبین جیسی بشریت (صفت) مقصور ہے اور انا موصوف مقصور علیہ ہے اور انما الہکم الہ واحد میں معبود برحق (موصوف) مقصور ہے اور وحدانیت (صفت) مقصور علیہ ہے، بس اب جملہ کا مطلب یہ ہے کہ میں تو بس تم ہی جیسا ایک آدمی ہوں اللہ کی ساری باتیں نہیں جانتا جیسا کہ تم نہیں جانتے ہو، صرف وہی باتیں جانتا ہوں جو میری طرف بذریعہ وحی بھیجی جاتی ہیں، اور دوسرے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ معبود برحق میں صرف وحدانیت کی صفت ہے تعدد کی صفت نہیں جیسا کہ مشرکین کا خیال ہے مثلكم، بشر کی صفت ہے اور انما الہکم بتاویل مفرد ہو کر یوحی کا نائب فاعل ہے لیعمل امر غائب کا صیغہ ہے۔

قَوْلًا: ولقاء ہ ای بالبعث والحساب والثواب مفسر علام نے لقاء ہ کی تفسیر مذکورہ کلمات سے کر کے اس سوال کا جواب دیا ہے کہ لقاء کے معنی وصول اور اتصال کے ہیں اور یہ معنی خدا کے لئے محال ہیں اس لئے کہ وصول و اتصال جسمانیات کی صفت ہے اور اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے لہذا مفسر علام نے لقاء کی تفسیر والحساب وغیرہ کلمات سے کر دی۔

قَوْلًا: لانجعل لہم قدرا سے فلانقیم لہم وزنا کی تفسیر کر کے اس اعتراض کا جواب دیا ہے کہ دوسری آیت میں سب

کے اعمال کے وزن کرنے کا ذکر ہے اور اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کافروں کے اعمال کا وزن نہیں کیا جائے گا، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں وزن نہ کرنے سے مراد ان کے اعمال کی قدر و قیمت نہ کرنا ہے، اسی اعتراض کو دفع کرنے کے لئے بعض حضرات نے وزنا کے بعد نافعا صفت محذوف مانی ہے یعنی وزن تو ہوگا مگر نافع نہ ہوگا۔

قَوْلٌ: وابتداء کا اضافہ کر کے مفسر علام نے اشارہ کیا ہے کہ یہ جملہ مستانفہ ہے یعنی جزاء ہم مبتداء اور جہنم اس کی خبر اس کا عکس بھی درست ہے۔

قَوْلٌ: مہزوا، ہزوا کی تفسیر مہزوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مصدر اسم مفعول کے معنی میں ہے۔

قَوْلٌ: فی علم اللہ کے اضافہ سے اس سوال کا جواب مقصود ہے کہ جنت میں دخول زمانہ مستقبل میں ہوگا، یہاں کانت ماضی کا صیغہ استعمال ہوا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دخول جنت میں ہو چکا ہے۔

جواب: یہ ہے کہ حقیقی اور واقعی دخول تو زمانہ مستقبل ہی میں ہوگا مگر علم ازلی کے اعتبار سے ان کا دخول ہو چکا۔

قَوْلٌ: ماء ہ سے اشارہ ہے کہ مضاف محذوف ہے۔

قَوْلٌ: لنفد محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ لو شرطیہ ہے اور اس کا جواب لنفد ہے۔

قَوْلٌ: لم تفرغ کے اضافہ سے بھی ایک سوال مقدر کا جواب مقصود ہے سوال یہ ہے کہ مذکورہ آیت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ کلمات رب بھی ختم ہو جائیں گے اگرچہ وہ سمندروں کے ختم ہونے کے بعد ہی ختم ہوں، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قبل بمعنی غیر ہے۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِيحٌ

وترکنا بعضهم یومئذ یومج فی بعض الخ یومئذ سے اگرچہ دیگر مفسرین نے یوم السد مراد لیا ہے، مگر چونکہ مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ نے قرب قیامت سے یوم خروج مراد لیا ہے، لہذا اسی کے مطابق تشریح کی جاتی ہے۔

بعضہم کی ضمیر میں بظاہر راجح یہی معلوم ہوتا ہے کہ یا جوج ماجوج کی طرف راجع ہے اور اس آیت میں جوان کا حال بیان ہوا ہے وہ اس دن کی حالت کا بیان ہے جس روز ان کا راستہ کھلے گا ان کی کثرت کا یہ عالم ہوگا کہ وہ جلد بازی میں پہاڑیوں کی بلندیوں سے اتریں گے اور کثرت تعداد اور جلد بازی کی وجہ سے ایک دوسرے پر چڑھتے ہوئے معلوم ہوں گے جس طرح مضطرب اور متلاطم موجیں ایک دوسرے پر چڑھتی ہوئی معلوم ہوتی ہیں اور جمعہم میں ہم ضمیر عام مخلوق جن و انس کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہے کہ میدان حشر میں تمام مکلف مخلوق خواہ جن ہوں یا انس سب کو جمع کیا جائے گا، اور صور سے مراد نوحہ ثانیہ ہے، اور اس دن جہنم کو ان کافروں کے روبرو پیش کیا جائیگا جن کی آنکھوں اور کانوں پر غفلت کا پردہ پڑا ہوا تھا کہ وہ دنیا میں اللہ کی یاد سے غافل رہے تھے اور ان کے کان اللہ کی باتوں سے بہرے تھے۔

مذکورہ آیات کے متعلق امام العصر علامہ انور شاہ کشمیری رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کی تحقیق:

علامہ کی رائے میں وتر کنا بعضہم یومئذ یخرج فی بعض میں اللہ تعالیٰ نے جو حالت یا جوج ماجوج کی بیان فرمائی ہے وہ قرب قیامت میں ان کے خروج کی نہیں ہے بلکہ یہ اس حالت کا بیان ہے جو ان کا راستہ بند کرنے کے بعد ہوئی یعنی جب ان کا راستہ مسدود ہو گیا تو وہ تو میں آپس ہی میں جنگ و پیکار میں مشغول ہو گئیں اور ان کی کثرت کا یہ حال تھا کہ جب ان کی باہم جنگ ہوتی تھی تو ایسا محسوس ہوتا تھا جیسے سمندر موجیں مار رہا ہو، مذکورہ آیات کا سد سکندری کی شکست و ریخت نیز قرب قیامت میں ان کے خروج سے کوئی تعلق نہیں ہے علامہ نے اپنی کتاب عقیدۃ الاسلام فی حیاة عیسیٰ علیہ السلام ص ۲۰۱ پر جو تحریر فرمایا ہے اس کا خلاصہ مندرجہ ذیل ہے:

یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ ہذا رحمة من ربی فاذا جاء وعد ربی جعله دکاء وکان وعد ربی حقاً ذوالقرنین کا اپنا قول ہے اور کوئی قرینہ سیاق و سباق میں ایسا موجود نہیں ہے جس سے دیوار کے ٹوٹنے کو علامات قیامت شمار کیا جائے اور شاید ذوالقرنین کو یہ معلوم بھی نہ ہو کہ اشراط قیامت میں خروج یا جوج و ماجوج بھی ہے انہوں نے ”وعد ربی“ سے صرف اس کا کسی وقت میں ٹوٹ پھوٹ جانا مراد لیا ہے پس اس صورت میں ارشاد باری تعالیٰ وترکنا بعضهم یومئذیموج فی بعض استمرار تجدی پر دلالت کرتا ہے یعنی برابر ایسا ہوتا رہے گا کہ ان میں سے بعض قبائل بعض پر حملہ آور ہوتے رہیں گے یہاں تک کہ قیامت کا وقت آجائے گا، ہاں البتہ وہ ارشاد جو سورۃ انبیاء میں وارد ہوا ہے حتی اذا فتحت یاجوج وماجوج وهم من کل حدب ینسلون تو یہ بات بلاشبہ علامات قیامت میں سے ہے مگر اس میں دیوار کا قطعاً کوئی ذکر نہیں ہے پس اس فرق کو ملحوظ رکھنا چاہئے، یعنی سورۃ الانبیاء میں ”فتح“ سے عروج و خروج مراد ہے دیوار کا ٹوٹنا یا جوج و ماجوج کا نکلنا مراد نہیں ہے اس لئے کہ اس آیت میں دیوار کا سرے سے کوئی ذکر ہی نہیں ہے۔

(ہدایت القرآن)

ابن خلدون کی رائے:

مشہور مؤرخ ابن خلدون نے اپنی تاریخ کے مقدمہ میں اقلیم سادس کی بحث میں یاجوج وماجوج اور سدذوالقرنین اور ان کے محل و مقام کے متعلق جغرافیائی تحقیق اس طرح بیان فرمائی ہے:

”ساتویں اقلیم کے نویں حصہ میں مغرب کی جانب ترکوں کے وہ قبائل آباد ہیں جو قنجاں اور چرس کہلاتے ہیں اور مشرق کی جانب یا جوج و ما جوج کی آبادیاں ہیں اور ان دونوں کے درمیان کوہ قاف فاصل ہے جس کا ذکر گذشتہ سطور میں ہو چکا ہے کہ وہ بحر محیط سے شروع ہوتا ہے جو چوتھی اقلیم کے مشرق میں واقع ہے اور اس کے ساتھ شمال کی جانب اقلیم کے آخر تک چلا گیا ہے اور پھر بحر محیط سے جدا ہو کر شمال مغرب میں ہوتا ہوا یعنی مغرب کی جانب جھکتا ہوا پانچویں اقلیم کے نویں حصہ میں داخل ہو جاتا ہے یہاں سے وہ پھر اپنی پہلی سمت کو مڑ جاتا ہے حتیٰ کہ ساتویں اقلیم کے نویں حصہ میں داخل ہو جاتا

ہے اور یہاں پہنچ کر جنوب سے شمال مغرب کو ہوتا ہوا گیا ہے اور اسی سلسلہ کوہ کے درمیان سد سکندری ہے اور ساتویں اقلیم کے نویں حصہ کے وسط میں سد سکندری جس کا ہم ابھی ذکر کر آئے ہیں واقع ہے اور جس کی اطلاع قرآن نے بھی دی ہے اور عبداللہ بن خرداذبہ نے اپنی جغرافیہ کی کتاب میں واثق باللہ خلیفہ عباسی کا وہ خواب نقل کیا ہے جس میں اس نے یہ دیکھا تھا کہ سد کھل گئی ہے، چنانچہ وہ گھبرا کر اٹھا اور دریافت حال کے لئے سلام ترجمان کو روانہ کیا اس نے واپس آ کر اسی سد کے حالات اور اوصاف بیان کئے۔

(مقدمہ ابن خلدون ص ۷۹، بحوالہ معارف القرآن)

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری قدس سرہ نے اپنی کتاب عقیدۃ الاسلام فی حیاۃ عیسیٰ علیہ السلام میں یا جوج و ماجوج اور سد ذوالقرنین کا حال اگرچہ ضمنی طور پر فرمایا ہے مگر جو کچھ بیان فرمایا ہے وہ تحقیق و درایت کے اعلیٰ معیار پر ہے آپ نے فرمایا کہ مفسد اور وحشی انسانوں کی تاخت و تاراج سے حفاظت کے لئے زمین پر ایک نہیں بہت سی جگہوں پر دیواریں بنائی گئی ہیں جو مختلف بادشاہوں نے مختلف مقامات پر مختلف زمانوں میں بنائی ہیں، ان میں سے زیادہ بڑی اور مشہور ”دیوار چین“ ہے، جس کا طول ابو حیان اندلسی نے جو کہ دربار ایران کا شاہی مؤرخ ہے بارہ سو میل بتایا ہے اور یہ کہ اس کا بانی فغفور بادشاہ چین ہے اور اس کے بنانے کی تاریخ ہبوط آدم علیہ السلام کے تین ہزار چار سو ساٹھ سال بعد بتلائی جاتی ہے اور فرمایا کہ اسی طرح کی متعدد دیواریں مختلف مقامات پر بنائی گئی ہیں۔

حضرت مولانا حفظ الرحمن صاحب سیو ہاروی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب قصص القرآن میں حضرت علامہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کے بیان کی توضیح بڑی تفصیل سے کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے:

”یا جوج و ماجوج کی تاخت و تاراج اور شروفساد کا دائرہ اتنا وسیع تھا کہ ایک طرف کاکیشیا کے نیچے بسنے والے ان کے ظلم و ستم کا شکار رہتے تو دوسری جانب تبت چین کے باشندے بھی ہر وقت ان کی زد میں تھے، انہی یا جوج و ماجوج کے شروفساد سے بچنے کے لئے مختلف زمانوں میں مختلف مقامات پر متعدد سدوں کی تعمیر کی گئی، ان میں سب سے زیادہ بڑی اور مشہور دیوار چین ہے جس کا ذکر اوپر آچکا ہے، دوسری سد وسط ایشیا میں بخارا اور ترند کے قریب واقع ہے اور اس کے جائے وقوع کا نام در بند ہے، یہ سد مشہور مغل بادشاہ تیمور لنگ کے زمانہ میں موجود تھی اور شاہ روم کے خاص ہمنشین سیلا بر جر جرمنی نے بھی اس کا ذکر اپنی کتاب میں کیا ہے اور اندلس کے بادشاہ کسٹیل کے قاصد کلا فجو نے بھی اپنے سفر نامہ میں اس کا ذکر کیا ہے یہ ۱۴۰۳ء میں اپنے بادشاہ کا سفیر ہو کر جب تیمور کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس جگہ سے گزرا ہے، لکھتا ہے باب الحدید کی سد موصیٰ کے اس راستہ پر ہے جو سمرقند اور ہندوستان کے درمیان ہے۔“

(از تفسیر جواہر القرآن طنطاوی ص ۱۹۸/ج ۹، بحوالہ معارف القرآن)

تیسری سد روسی علاقہ داغستان میں واقع ہے یہ بھی در بند اور باب الالباب کے نام سے مشہور ہے، یعقوب حموی نے معجم البلدان میں اور ادریسی نے جغرافیہ میں اور بستانی نے دائرۃ المعارف میں اس کے حالات بڑی تفصیل سے لکھے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے:

”داغستان میں در بند ایک روسی شہر ہے یہ شہر بحر خزر (کاسپین) کے غربی کنارے پر واقع ہے اس کا عرض البلد ۳۳.۳۰ شمالاً اور طول البلد ۴۸.۱۵ شرقاً ہے اور اس کو در بند نوشیرواں بھی کہتے ہیں اور باب الابواب کے نام سے بھی بہت مشہور ہے۔“

چوتھی سدا سی باب الابواب سے مغرب کی جانب کاکیشیا کے بہت بلند حصوں میں ہے جہاں دو پہاڑوں کے درمیان ایک درہ درہ داریال کے نام سے مشہور ہے اس جگہ پر چوتھی سد جو قفقاز یا جبل قوقا کوہ قاف کی سد کہلاتی ہے، بستانی نے اس کے متعلق لکھا ہے اور اسی کے قریب ایک اور سد ہے جو غربی جانب بڑھتی چلی گئی ہے غالباً اس کو اہل فارس نے شمالی بروں سے حفاظت کی خاطر بنایا ہوگا کیونکہ اس کے بانی کا صحیح حال معلوم نہیں ہو سکا بعض نے اس کی نسبت سکندر کی جانب کردی ہے اور بعض نے کسریٰ اور نوشیرواں کی طرف اور یا قوت کہتا ہے کہ تانبا پگھلا کر اس سے تعمیر کی گئی ہے۔

(دائرة المعارف ۵۶۱ معجم البلدان جلد ۸/۹)

چونکہ یہ دیواریں شمال ہی میں ہیں اور ایک ہی ضرورت کے لئے بنائی گئی ہیں اس لئے ان میں سے سد ذوالقرنین کوئی ہے اس کے متعین کرنے میں اشکالات پیش آئے ہیں اور بڑا اختلاط ان آخری سدوں کے بارے میں پیش آیا ہے کیونکہ دونوں مقامات کا نام بھی در بند ہے اور دونوں جگہ سد بھی موجود ہے مذکورۃ الصدر چار سدوں میں سے دیوار چین جو سب سے زیادہ بڑی اور سب سے زیادہ مشہور ہے اور قدیم ہے اس کے متعلق تو سد سکندر ہونے کا کوئی قائل نہیں اور بجائے شمال کے مشرق اقصیٰ میں ہے اور قرآن کریم کے اشارہ سے اس کا شمال میں ہونا ظاہر ہے اب معاملہ باقی تین دیواروں کا رہ گیا جو شمال میں ہیں ان میں سے عام طور پر مؤرخین مسعودی، اصطخری، حموی وغیرہ اس دیوار کو سد سکندری بتاتے ہیں جو داغستان یا کاکیشیا کے علاقہ باب الابواب کے در بند میں بحر خزر پر واقع ہے، بخارا اور ترند کے در بند اور اس کی دیوار کو جن مؤرخین نے سد سکندری کہا ہے وہ غالباً لفظ در بند کے اشتراک کی وجہ سے ان کو اختلاط ہوا ہے اب تقریباً اس کا محل وقوع متعین ہو گیا ہے کہ علاقہ داغستان کاکیشیا کے در بند باب الابواب میں یا اس سے اوپر جبل القفقاز یا کوہ قاف کی بلندی پر ہے اور ان دونوں جگہوں پر سد کا ہونا مؤرخین کے نزدیک ثابت ہے۔

ان دونوں میں سے حضرت العلام حضرت مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ نے عقیدۃ الاسلام ص ۲۹۷ میں کوہ قاف کی سد کو ترجیح دی ہے کہ یہ سد ذوالقرنین کی بنائی ہوئی ہے۔

سد ذوالقرنین اس وقت تک باقی ہے، اور قیامت تک رہے گی، یا وہ ٹوٹ چکی؟

آج کل تاریخ و جغرافیہ کے ماہرین اہل یورپ، اس وقت ان شمالی دیواروں میں سے کسی کا موجود ہونا تسلیم نہیں کرتے اور نہ یہ تسلیم کرتے ہیں کہ اب بھی یا جوج ماجوج کا راستہ بند ہے اس بنا پر بعض اہل اسلام مؤرخین نے بھی لکھنا شروع کر دیا ہے کہ یا جوج ماجوج جن کے خروج کا قرآن وحدیث میں ذکر ہے وہ ہو چکا ہے، بعض نے چھٹی صدی ہجری میں طوفان بن کراٹھنے والی

قوم تاتار ہی کو اس کا مصداق قرار دیا ہے، بعض نے اس زمانہ میں دنیا پر غالب آ جانے والی قوموں روس اور چین اور یورپ کو یا جوج ماجوج کہہ کر اس معاملہ کو ختم کر دیا ہے، مگر یہ سراسر غلط ہے اور احادیث صحیحہ کے انکار کے بغیر کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ جس خروج یا جوج ماجوج کو قرآن کریم نے بطور علامت قیامت بیان کیا ہے اور جس کے متعلق صحیح مسلم کی حدیث نو اس بن سمعان وغیرہ میں اس کی تصریح ہے کہ یہ واقعہ خروج دجال اور نزول عیسیٰ علیہ السلام اور قتل دجال کے بعد پیش آئے گا اور خروج دجال اور نزول عیسیٰ علیہ السلام بلاشبہ اب تک نہیں ہوا۔

البتہ یہ بات قرآن کی نص صریح کے خلاف نہیں ہے کہ سد ذوالقرنین اس وقت ٹوٹ چکی ہو اور یا جوج ماجوج کی بعض قومیں اس طرف آ چکی ہوں بشرطیکہ اس کو تسلیم کیا جائے کہ ان کا آخری اور بڑا ہلہ جو پوری انسانی آبادی کو تباہ کرنے والا ثابت ہو گا وہ ابھی تک نہیں ہوا بلکہ قیامت کی ان بڑی علامات کے بعد ہو گا جن کا ذکر اوپر آچکا ہے یعنی خروج دجال اور نزول عیسیٰ علیہ السلام۔

علامہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق اس معاملہ میں یہ ہے کہ اہل یورپ کا یہ کہنا تو کوئی وزن نہیں رکھتا کہ ہم نے ساری دنیا چھان ماری ہے ہمیں کہیں اس دیوار کا پتہ نہیں لگا کیونکہ اول تو خود انہی لوگوں کی یہ تصریحات موجود ہیں کہ سیاحت اور تحقیق انتہائی معراج پر پہنچنے کے باوجود آج بھی بہت سے جنگل اور دریا اور جزیرے ایسے باقی ہیں جن کا ہمیں علم نہیں ہو سکا، دوسرے یہ احتمال بعید نہیں کہ اب وہ دیوار موجود ہونے کے باوجود پہاڑوں کے گرنے اور باہم مل جانے کے سبب ایک پہاڑ ہی کی صورت اختیار کر چکی ہو لیکن کوئی نص قطعی اس کے بھی منافی نہیں کہ قیامت سے پہلے یہ سد ٹوٹ جائے یا کسی دور دراز کے طویل راستہ سے یا جوج ماجوج کی کچھ قومیں اس طرف آ سکیں۔

اس سد ذوالقرنین کے تاقیامت باقی رہنے پر بڑا استدلال تو قرآن کریم کے اس لفظ سے کیا جاتا ہے کہ فاذا جاء وعد ربی جعلہ دكاء یعنی ذوالقرنین کا یہ قول کہ جب میرے رب کا وعدہ آ پہنچے گا (یعنی خرج یا جوج ماجوج کا وقت آئے گا) تو اللہ تعالیٰ اس اہنی دیوار کو ریزہ ریزہ کر کے زمین کے برابر کر دیں گے اس آیت میں ”وعد ربی“ کا مفہوم ان حضرات نے قیامت کو قرار دیا ہے حالانکہ قرآن کے الفاظ اس بارے میں قطعی نہیں ہیں کیونکہ وعد ربی کا صریح مفہوم تو یہ ہے کہ یا جوج ماجوج کا راستہ روکنے کا جو انتظام ذوالقرنین نے کیا تھا یہ کوئی ضروری نہیں کہ ہمیشہ اسی طرح موجود رہے جب اللہ تعالیٰ چاہیں گے کہ ان کا راستہ کھل جائے تو یہ دیوار منہدم اور مسمار ہو جائے گی اس کے لئے ضروری نہیں کہ وہ بالکل قیامت کے متصل ہو چنانچہ تمام حضرات مفسرین وعد ربی کے مفہوم میں دونوں احتمال ذکر کرتے ہیں، تفسیر بحر محیط میں ہے والوعد یحتمل ان یراد به یوم القيامة وان یراد به وقت خروج یا جوج ماجوج۔

قل انما انا بشر مثلکم یوحی الی انما الہکم الہ واحد فمن شاء (الی) ولا یشرک بعبادة ربہ احدا۔

آپ فرمادیتے ہیں کہ میں تم ہی جیسا ایک انسان ہوں (البتہ) میری طرف وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے پس

جو شخص اپنے پروردگار کی ملاقات کا آرزو مند ہے اسے چاہئے کہ نیک عمل کرے اور اپنے پروردگار کے ساتھ عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے یعنی میں صاف اعلان کرتا ہوں کہ میں تمام انسانوں کی طرح ایک انسان ہوں کوئی فرشتہ یا غیبی مخلوق نہیں ہوں اور نہ خدائی صفت کا حامل ہوں اگر تمہارے سوالوں کا جواب میں نے حسب وعدہ دوسرے دن نہ دیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ میں جو کچھ بتاتا ہوں وحی سے بتاتا ہوں اور وحی میرے اختیار کی چیز نہیں ہے اور میرے پاس سب سے اہم وحی یہ آئی ہے کہ تمہارا معبود تو ایک ہی معبود ہے وہ اپنی ذات و صفات میں یکتا اور بے ہمتا ہے تعدد اور شرکت کا اس کی بارگاہ میں کوئی گزر نہیں ہے آخرت کی کامیابی خالص تو حید اور عمل صالح پر موقوف ہے پس جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا خواہشمند ہے اسے چاہئے کہ عمل صالح اختیار کرے اور عبادتوں کو شائبہ شرک سے بھی بچائے۔

فَإِذْ كَذَبَ: اس آیت میں صراحت ہے کہ آنحضرت ﷺ بھی بشر ہیں یعنی اپنی نوع کے اعتبار سے انسان ہیں، اور وہ بھی تم ہی جیسے یعنی ماہیت اور لوازم ماہیت میں آپ بھی جملہ انسانوں کی طرح ہیں البتہ اوصاف و کمالات میں آپ کا کوئی ثانی اور مثیل نہیں ہے، اس لئے آپ کا بشر ہونا آپ کے لئے طرہ افتخار ہے جیسا کہ عہدیت آپ کا سب سے اشرف وصف ہے بلکہ آپ کے بشر ہونے پر خود بشریت رشک ملا نکتہ ہے لہذا جو شخص رسول اللہ کو بشر اور انسان نہیں مانتا اور بلا تاویل صاف انکار کرتا ہے وہ کافر ہے کیونکہ وہ قرآن کریم کی صریح نص کا منکر ہے۔

فَإِذْ كَذَبَ: سیرت کی بعض کتابوں میں جو لکھا گیا ہے کہ آپ ﷺ کا سایہ نہیں تھا کیونکہ نور کا سایہ نہیں ہوتا ہے یہ بات بھی صحیح نہیں ہے آپ ﷺ کا سایہ تھا اور آپ پر دھوپ بھی پڑتی تھی، مسند احمد کی ایک روایت سے بھی آپ ﷺ کے لئے سایہ ہونا ثابت ہے یہ روایت مسند احمد بن حنبل میں تین جگہ آئی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے حجۃ الوداع کے سفر میں حضرت صفیہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کی سواری ہلاک ہو گئی آپ ﷺ نے حضرت زینب رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا سے فرمایا تمہارے پاس ایک سواری زائد ہے صفیہ کو دیدو، انہوں نے انکار کر دیا اور ان کے منہ سے حضرت صفیہ کے لئے ایک سخت بات نکل گئی آپ حضرت زینب سے ناراض ہو گئے اور تقریباً تین ماہ ان کے پاس تشریف نہیں لے گئے تا آنکہ وہ مایوس ہو گئیں، جب ماہ ربیع الاول شروع ہو گیا تو آپ حضرت زینب کے پاس تشریف لائے تو حضرت زینب نے آپ کا سایہ دیکھا اور دل میں سوچنے لگیں کہ یہ کسی آدمی کا سایہ معلوم ہوتا ہے اور نبی کریم ﷺ تو میرے پاس تشریف لاتے نہیں پھر یہ سایہ کس کا ہو سکتا ہے؟ وہ یہ سوچ رہی تھیں کہ آپ ﷺ مکان میں داخل ہوئے الخ۔

اس حدیث سے صراحتاً معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کا سایہ تھا اور وہ زمین پر پڑتا بھی تھا۔

فَإِذْ كَذَبَ: آخری آیت میں جس شرک کی ممانعت فرمائی گئی ہے وہ عام ہے خواہ شرک جلی ہو یا خفی، شرک جلی وہ ہے جو مشرکین کیا کرتے تھے اور شرک خفی ریا و نمود کا نام ہے اور جس طرح شرک جلی سے عمل باطل ہو جاتا ہے ریا کاری بھی عمل کو خراب کر دیتی ہے کوئی عمل جو دنیوی غرض کے لئے کیا گیا ہو اور شہرت و جاہ اس سے مطلوب ہو اور لوگوں کو سنانے اور دکھانے کے لئے کیا گیا ہو وہ مقبول نہیں ہے ایسا عمل آخرت میں وبال جان بن جائے گا، یہ مضمون بہت سی احادیث میں وارد ہوا ہے۔

فائدہ: اخلاص اور ریا کے اعتبار سے عمل کے چار درجہ ہیں:

❶ از ابتداء تا انتہاء عمل خالص اللہ کے لئے ہو اور عمل پورا ہونے کے بعد بھی اس کا کسی کو پتہ نہ چلے، یہ نہایت اعلیٰ درجہ کا عمل ہے قیامت کے روز جبکہ عرش کے سایہ کے علاوہ کہیں سایہ نہ ہوگا ایسے مخلص کو اللہ تعالیٰ سایہ عطا فرمائیں گے۔

❷ از ابتداء تا انتہاء محض ریا اور نمود کے لئے ہو ایسا عمل بے فائدہ اور ضائع بلکہ وبال جان ہوگا، حدیث شریف میں ایسے تین آدمیوں کا حال بیان کیا گیا ہے جن کو قیامت کے دن سب سے پہلے فیصلہ سنایا جائے گا ایک شہید دوسرا قاری تیسرا بڑا دولت مند تفصیل مسلم شریف اور ترمذی میں دیکھئے۔

❸ عمل شروع تو اخلاص سے ہوا ہو مگر پورا ہونے سے پہلے اس میں ریا و نمود شامل ہو گیا ہو یہ ریا بھی عمل کو ضائع کر دیتی ہے۔

❹ پورا عمل از اول تا آخر اخلاص پر مبنی ہو اور عمل پورا ہونے کے بعد نہ اس نے ظاہر کیا ہو اور نہ اس کی خواہش کی ہو مگر کسی وجہ سے خود بخود اس کے عمل کی شہرت ہو گئی اور لوگ تعریف کرنے لگے اور اس کو وہ تعریف اچھی معلوم ہونے لگی یہ بات عمل کے لئے مضر نہیں۔

تَمَّتْ سُورَةُ الْكَهْفِ بِعَوْنِهِ تَعَالَى

سُورَةُ مَرْيَمَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانٌ وَتِسْعُونَ آيَةً قُوتًا

سُورَةُ مَرْيَمَ مَكِّيَّةٌ أَوْ إِلَّا سَجَدَتْهَا فَمَدَنِيَّةٌ أَوْ إِلَّا فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ
خَلْفٌ الْآيَتَيْنِ فَمَدَنِيَّتَانِ وَهِيَ ثَمَانٌ أَوْ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ آيَةً.

سورہ مریم مکی ہے مگر آیت سجدہ مدنی ہے، یا فخلف من بعدہم خلف

دو آیتیں مدنی ہیں اور یہ کل ۹۸ یا ۹۹ آیتیں ہیں۔

توضیح: سورہ مریم کے مکی یا مدنی ہونے میں تین قول ہیں ① پوری سورت مکی ہے ② وہ آیت جس میں سجدہ ہے مدنی ہے ③ فخلف من بعدہم دو آیتیں مدنی ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كَهَيْعَصَ ۝ اللَّهُ اعْلَمُ بِمَرَادِهِ بِذَلِكَ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ
مفعول رحمة ذکر کیا ۝ بیان له اذ متعلق برحمة نادى ربه ندا ۝ مشتعل على دعاء خفيًا ۝ سراً جوف الليل
لانه أسرع للإجابة ۝ قال رب انى وهن ضعف العظم جميعه منى واشتعل الرأس منى شيباً تمييز محول عن
الفاعل اى انتشر الشيب فى شعره ۝ كما ينتشر شعاع النار فى الخطب وانى أريد ان ادعوك ولمكن
بدعائك اى بدعائى اياك رب شقيًا ۝ اى خائباً فيما مضى فلا تخيبنى فيما ياتى ۝ واني خفت المولى اى
الذين يلونى فى النسب كبنى العم من وراءى بعد موتى على الدين ان يضيعوه كما شاهدته فى بنى
اسرائيل من تبديل الدين وكانت امرأتى عاقراً لاتلد فهب لى من لدنك من عندك وليًا ۝ ابنا يرثنى بالجزم
جواب الامر وبالرفع صفة وليا ويرث بالوجهين من آل يعقوب ۝ جدى العلم والنبوة واجعله رب راضيًا ۝ اى
مرضيًا عندك قال تعالى فى اجابة طلبه الابن الحاصل بها رحمة.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان اور نہایت رحم والا ہے کھيحص اس سے اللہ کی کیا مراد

ہے وہی خوب جانتا ہے یہ (متلو) اپنے بندے زکریا پر تیرے رب کی رحمت کا تذکرہ ہے عبدہ رحمت کا مفعول ہے زکریا،

عبدہ کا بیان ہے جبکہ اس نے اپنے رب کو مخفی طور پر پکارا اذ رحمة سے متعلق ہے، یعنی ایسا پکارنا کہ جو رازداری پر مشتمل تھا رات کے درمیانی حصہ میں اس لئے کہ یہ (طریقہ) سریع القبول ہے عرض کیا اے میرے پروردگار میری تمام ہڈیاں کمزور ہو گئی ہیں اور میرے سر میں بالوں کی سفیدی پھیل پڑی ہے شیبہ فاعل سے منقول ہو کر تمیز ہے یعنی جس طرح لکڑیوں میں آگ پھیل جاتی ہے اسی طرح سفیدی میرے سر کے بالوں میں پھیل گئی (اس کے باوجود) میں آپ سے ایک درخواست کرنا چاہتا ہوں (اور اس سے قبل بھی) میں آپ سے اے میرے رب درخواست کر کے کبھی محروم نہیں رہا ہوں یعنی میں آپ سے اپنی دعاء میں زمانہ گذشتہ میں بھی (نا کام نہیں رہا ہوں) لہذا آئندہ بھی مجھے محروم نہ فرمائیں اور مجھے میرے قریبی رشتہ داروں کی طرف سے یعنی ان لوگوں کی طرف سے کہ جو میرے نسبی رشتہ دار ہیں جیسا کہ چچا زاد بھائی وغیرہ دین کے معاملہ میں اندیشہ ہے کہ میرے بعد یعنی میرے مرنے کے بعد دین کو ضائع کر دیں گے جیسا کہ میں بنی اسرائیل میں مشاہدہ کر چکا ہوں اور میری بیوی بھی بانجھ ہے جس سے کوئی اولاد نہیں ہوئی سو (اس صورت میں) آپ مجھ کو خاص اپنے پاس سے یعنی اپنی خصوصی رحمت سے (اسباب عادیہ کے مفقود ہونے کے باوجود) ایک وارث یعنی ایسا بیٹا دیدتے جو میرا اور میرے دادا یعقوب کے خاندان کے علم و نبوت کا وارث بنے یرثنی میں جواب امر ہونے کی وجہ سے جزم اور (جملہ ہو کر) ولید کی صفت ہونے کی وجہ سے رفع ہے اور یرث میں بھی مذکورہ دونوں صورتیں جائز ہیں اور اے میرے پروردگار اس کو پسندیدہ یعنی اپنے نزدیک مقبول بنا دیتے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت زکریا علیہ السلام سے اجابت دعاء کی وجہ سے بطور رحمت حاصل ہونے والے بیٹے کی درخواست کے جواب میں فرمایا یا زکریا الخ۔

تحقیق و ترمیم و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: کھلیعص یہ تشابہات میں سے ہے جس کا واقعی علم اللہ اور اس کے رسول ہی کو ہے بندوں کے لئے اس کی تفتیش و جستجو بھی اچھی نہیں بعض اسلاف نے اس کی مراد بیان کی ہے، مگر وہ تخمینہ ہے نہ کہ تحقیقی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہ اسماء الہیہ میں سے ایک اسم ہے اور قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ قرآن کے اسماء میں سے ایک اسم ہے اور بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ اسم اعظم ہے وغیرہ وغیرہ۔

قَوْلٌ: ذکر رحمت ربك عبدہ، عبدہ رحمت کا مفعول بہ ہے اور بعض حضرات نے ذکر کا مفعول بہ کہا ہے زکریا عبدہ سے بدل یا عطف بیان ہے ذکر رحمة میں ذکر مصدر اپنے مفعول کی جانب مضاف ہے اور مصدر کا فاعل محذوف ہے ای ذکر اللہ رحمتہ اور رحمة مصدر کی اضافت رب کی جانب مصدر کی اضافت فاعل کی طرف ہے اور جملہ ہو کر ہذا مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ مفسر علام نے ہذا محذوف مان کر اشارہ کر دیا ہے ای ہذا المثلو ذکر رحمة ربك

اور ایک ترکیب یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ذکر رحمة ربك الخ مبتداء ہے اور اس کی خبر مقدم محذوف ہے ای فیما یتلی علیک ذکر رحمة ربك اور ذکر رحمت کا مطلب رحمت کا معاملہ کرنا ہے نہ وہ ذکر جو نسیان کے مقابلہ میں ہے اذ نادى رحمة کا ظرف ہے اور بعض حضرات نے ذکر کا ظرف قرار دیا ہے مفسر علام نے اذ کے بعد متعلق برحمة کے اضافہ سے یہ بتادیا کہ اذ نادى اگرچہ ذکر کا بھی ظرف ہو سکتا ہے مگر مفسر کے نزدیک رحمة کا ظرف بنانا بہتر ہے ای رحمة اللہ ایاہ وقت اذ ناداہ۔

قَوْلُهُ: وَهْنٌ (س ض) وَهْنًا كَمُزُورٍ هُونًا، ضَعِيفٌ هُونًا، حضرت زکریا علیہ السلام نے وَهْنٌ الْعِظْمُ مَنِی فرمایا حالانکہ وَهْنٌ عِظْمِی زیادہ مختصر ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُ: وَهْنٌ الْعِظْمُ مَنِی میں تفصیل بعد الاجمال ہے اس لئے کہ الْعِظْمُ مَنِی جنسیۃ مقصودہ پر واضح الدلالة ہے، اس لئے کہ وَهْنٌ الْعِظْمُ مطلق ہے جس میں حضرت زکریا اور ان کے غیر کی ہڈیاں شامل ہیں مَنِی کہہ کر خود کو دوبارہ شامل کر لیا اس طرح مَنِی الْعِظْمُ کی تاکید ہوئی۔ (روح)

قَوْلُهُ: قَالَ رَبِّیْ یَہِ جَمْلَہ نَادِی رَبِّہِ کی تفسیر ہے، الْعِظْمُ مَنِی الف لام استغراق جنسی کے لئے ہے مراد تمام ہڈیاں، الْعِظْمُ کو مفرد لایا گیا ہے نہ کہ جمع اس لئے کہ جمع کا اطلاق اس صورت میں بھی درست ہے جبکہ بعض ہڈیاں کمزور ہو گئی ہوں۔

قَوْلُهُ: اَشْتَعَالَ اَصْلٌ مِّنْ اَنْتِشَارِ شَعَاعِ النَّارِ فِی الْحَطَبِ کو کہتے ہیں، شَبِیہا بوجہ تمیز منصوب ہے اور فاعل سے منقول ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَنْتَشَرَ الشَّيْبُ فِی شَعْرِهِ شَابٌ (ض) شَبِیہا بوڑھا ہونا، بالوں کا سفید ہونا، بعض حضرات نے شَبِیہا کو مصدریت کی وجہ سے منصوب کہا ہے، بایں طور کہ اَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَابٌ کے معنی میں ہے لہذا اب عبارت ہوگی شَابٌ شَبِیہا اور بعض حضرات نے حال ہونے کی وجہ سے منصوب کہا ہے اور شَبِیہا بمعنی شَائِبًا کہا ہے (روح) مگر یہ دونوں قول مرجوح ہیں رَأْسٌ کے بعد مَنِی کو ماقبل پر اعتماد کرتے ہوئے ترک کر دیا۔

قَوْلُهُ: اَلْمَوَالِیْ جَمْعُ مَوْلٰی، قَرِیْبِی رَشْتہ دار، بنی عم وغیرہ عاقر ابا نہجھ عاقر کے آخر سے ة حذف کر دی گئی ہے جیسا کہ حائض سے، حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی کا نام اشاع بنت فاقوذ ہے اور اشاع کی بہن کا نام حنہ ہے اشاع کے تکبی پیدا ہوئے اور حنہ کے مریم اور مریم کے عیسیٰ علیہ السلام، اس طرح عیسیٰ علیہ السلام کیجی کے خالہ زاد بھانجے ہوئے۔

قَوْلُهُ: رَضِیًا مصدر بمعنی مفعول پسندیدہ۔

قَوْلُهُ: بَدَعَانِكَ کی تفسیر بدعائی سے کر کے اشارہ کر دیا کہ دعاء مصدر ہے اور اپنے مفعول کی جانب مضاف ہے اور اس کا فاعل ی ضمیر متکلم محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: الْعِلْمُ وَالنَّبُوۃ سے اشارہ کر دیا کہ انبیاء کی میراث علم ہے نہ کہ مال و دولت۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحَ

نداء خفیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دعاء آہستہ اور خفیہ طور پر کرنا افضل ہے حضرت سعد بن ابی وقاص رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان خیر الذکر الخفی وخیر الرزق ما یکفی یعنی بہترین ذکر خفی ہے اور بہترین رزق وہ ہے جو کافی ہو جائے (ضرورت سے نہ گھٹے اور نہ بڑھے) ذکر خفی کے افضل ہونے کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ ذکر خفی میں تضرع اور خشوع و خضوع زیادہ ہوتا ہے، ریا و نمود سے دور ہوتا ہے حضرت زکریا عَلَیْہِ السَّلَام کے خفیہ طور پر بیٹے کی دعاء میں ایک مصلحت یہ بھی تھی کہ لوگ ان کو بے وقوف قرار نہ دیں کہ بڑھا اب بڑھا پے میں اولاد مانگ رہا ہے جبکہ اولاد کے ظاہری تمام امکانات ختم ہو چکے ہیں۔

انسی وھن العظم منی الخ حضرت زکریا عَلَیْہِ السَّلَام نے اپنی کمزوری کا ذکر کرتے ہوئے اپنی ہڈیوں کی کمزوری کا ذکر فرمایا ہے اس لئے کہ ہڈیاں عمود بدن ہوتی ہیں جب ہڈیاں ہی کمزور ہو گئیں تو بقیہ چیزوں کے کمزور نہ ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

دعاء میں اپنی حاجت مندی کا اظہار مستحب ہے:

حضرت زکریا عَلَیْہِ السَّلَام نے دعا سے پہلے اپنی کمزوری اور ضعف کا ذکر فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا کرتے وقت اپنی بد حالی نیز ضعف اور کمزوری نیز حاجت مندی کا ذکر کرنا قبولیت کے لئے اقرب ہے اسی لئے علماء نے فرمایا کہ انسان کو چاہئے کہ دعا کرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں اور اپنی حاجت مندی کا ذکر کرے۔

حضرت زکریا عَلَیْہِ السَّلَام کے اپنے ضعف اور کمزوری کا ذکر کرنے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ اولاد پیدا ہونے کے تمام ظاہری اسباب مفقود ہیں اب تو ہم دونوں بوڑھے ہو چکے ہیں جب دونوں جوان تھے اور اولاد کے ظاہری اسباب بھی موجود تھے اس وقت کچھ نہ ہوا تو اب تو ظاہری اسباب بھی مفقود ہو چکے ہیں، اس بات کا تقاضہ تو یہ تھا کہ میں آپ سے اولاد کی دعا نہ کروں مگر چونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ میرے مرنے کے بعد میرے قریبی عزیز و قریب دین پر قائم نہ رہ سکیں خود بھی گمراہ ہو جائیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں، اس ضرورت اور مصلحت کی وجہ سے ظاہری اسباب نہ ہونے کے باوجود میں آپ سے ایک بیٹے کی درخواست کرتا ہوں کہ جو میرے اور خاندان یعقوب عَلَیْہِ السَّلَام کے علمی اور نبوی ورثہ کا وارث ہو سکے۔

واشتعل الرأس شیباً اور میرا پورا سر بڑھا پے کی وجہ سے سفید ہو چکا ہے اس سے بھی ضعف و کبر سن کا اظہار مقصود ہے، بالوں کی سفیدی کو آگ کی روشنی سے تشبیہ دے کر اس کا پورے سر پر پھیل جانا مقصود ہے۔

البلاغۃ

① الکناية (وهن العظم منى) كناية عن ذهاب القوة وضعف الجسم ② الاستعارة (اشتعل الرأس شيباً) شبه انتشار الشيب وكثرته باشتعال النار في الحطب واستعير الاشتعال للانتشار واشتق منه اشتعل بمعنى انتشر ففيه استعارة تبعية.

یرثنی ویرث من ال یعقوب الخ باتفاق جمهور علماء اس آیت میں وراثت سے وراثت مالی مراد نہیں ہے قال البیضاوی المراد وراثۃ الشرع والعلم فان الانبیاء لا یورثون المال ۱۴/۲ اول تو حضرت زکریا علیہ السلام کے پاس کوئی بڑی دولت ہونا ثابت نہیں کہ جس کی فکر ہو کہ اس کا وارث کون ہوگا؟ اور ایک پیغمبر کی شان سے بھی ایسی فکر کرنا بعید ہے اس کے علاوہ وہ صحیح حدیث جس پر صحابہ کرام کا اجماع ثابت ہے اس میں ہے:

العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم یورثوا دیناراً ولا درهما انما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافر.

بے شک علماء انبیاء کے وارث ہیں کیونکہ انبیاء دینار و درہم کی وراثت نہیں چھوڑتے بلکہ ان کی وراثت علم ہوتا ہے جس نے علم حاصل کر لیا اس نے بڑی دولت حاصل کر لی۔

(رواہ احمد و ابوداؤد و ابن ماجہ و الترمذی)

یہ حدیث کلینی کی اصول کافی وغیرہ میں بھی موجود ہے اور صحیح بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لا نورث و ما نورث صدقة.

ہم انبیاء کی مالی وراثت کسی کو نہیں ملتی ہم جو مال چھوڑتے ہیں وہ سب صدقہ ہے۔

اور خود اس آیت میں یرثنی کے بعد ویرث من آل یعقوب کا اضافہ اس کی دلیل ہے کہ وراثت سے وراثت مالی مراد نہیں ہے کیوں کہ جس لڑکے کی پیدائش کی دعا کی جا رہی ہے اس کا آل یعقوب کے لئے مالی وارث بننا بظاہر ممکن نہیں اس لئے کہ آل یعقوب کے ورثاء ان کے عصبات قریبہ ہوں گے اور وہ وہی موالی ہیں جن کا ذکر اس آیت میں کیا گیا ہے وہ بلاشبہ قرابت اور عصوبت میں حضرت یحییٰ علیہ السلام سے اقرب ہیں اقرب کے ہوتے ہوئے عصبہ بعید کو وراثت ملنا اصول وراثت کے خلاف ہے۔

روح المعانی میں کتب شیعہ سے یہ نقل کیا گیا ہے:

روی الكليني في الكافي عن ابي البختري عن ابي عبد الله قال ان سليمان ورث داود وأن محمداً صلى الله عليه وسلم ورث سليمان.

سليمان عليه السلام داود عليه السلام کے وارث ہوئے اور محمد ﷺ سليمان عليه السلام کے وارث ہوئے۔

یہ ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو حضرت سلیمان علیہ السلام کی مالی وراثت ملنے کا کوئی احتمال و امکان ہی نہیں اس سے مراد علوم نبوت کی وراثت ہے اس سے معلوم ہوا کہ ورث سلیمان داؤد میں بھی وراثت مالی مراد نہیں۔

واجعلہ رب رضا اے پروردگار تو اس کو اپنے نزدیک مقبول اور پسندیدہ بنا اس سے معلوم ہوا کہ والدین کو اپنے بچوں کے لئے نیک صالح خوش اخلاق و خوش اطوار بننے کی دعاء کرنا طریقہ انبیاء ہے۔

سوال: حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا یرثنی سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پیدا ہونے والا لڑکا حضرت زکریا کی وفات کے بعد بھی زندہ رہے اور اس لئے کہ وارث بننے کا عام طور پر یہی مطلب ہوتا ہے حالانکہ تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام حضرت زکریا علیہ السلام کی زندگی ہی میں قتل کر دیئے گئے تھے۔

جواب: ۱) بقاء عام ہے بقاء ذات کو اور بقاء آثار کو لہذا اگر حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ذات باقی نہیں رہی تو ان کے آثار باقی رہے ۲) یا فاستجبنا دعاء کے بعض اجزاء کے اعتبار سے ہے ۳) حضرت یحییٰ علیہ السلام کے قصہ قتل کی تقدیم ثابت نہ ہو۔ (بیان القرآن)

يُزَكِّرُنَا إِنَّا بُشِّرُكَ بِعِلْمٍ يَرِثُ كَمَا سَأَلْتَ إِسْمُهُ يُحْيِي لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝ اِى مَسْمَى بِيَحْيَى قَالَ رَبِّ اَنِى كَيْفَ يَكُونُ لِى عِلْمٌ وَكَانَتْ اِمْرَاَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۝ مِنْ عَتَايِسَ اِى نِهَايَةِ السَّنِ مَائَةٌ وَعِشْرِينَ سَنَةً وَبَلَغْتُ اِمْرَاَتِي ثَمَانِي وَتِسْعِينَ سَنَةً وَاصِلَ عِتْيِي عُتُوٌّ كُسِرَتْ التَّاءُ تَخْفِيفًا وَقُلِبَتْ الْوَاوُ الْاُولَى يَاءٌ لِمُنَاسَبَةِ الْكُسْرَةِ وَالثَّانِيَةُ يَاءٌ لَتُدْغَمَ فِيهَا الْيَاءُ قَالَ الْاَمْرُ كَذَلِكَ ۝ مِنْ خَلْقِ غُلَامٍ مِنْكُمْ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ اِى بَانَ اَرَدَ عَلَيْكَ قُوَّةَ الْجَمَاعِ وَأَفْتَقَ رَحِمَ اِمْرَاَتِكَ لِلْعُلُوقِ وَقَدْ خَلَقْتِكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكْ شَيْئًا ۝ قَبْلَ خَلْقِكَ وَلَا ظَهَارِ اللَّهِ تَعَالَى هَذِهِ الْقُدْرَةُ الْعَظِيمَةُ اَلْهَمَةُ السُّوَالُ لِيُجَابَ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهَا وَلَمَّا تَأَقَّتْ نَفْسُهُ اِلَى سُرْعَةِ الْمُبَشِّرِ بِهِ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۝ اِى عَلَامَةً عَلَى حَمْلِ اِمْرَاَتِي قَالَ اَیَّتُكَ عَلَيْهِ اَلَا تُكَلِّمُ النَّاسَ اِى تَمْتَنِعَ مِنْ كَلَامِهِمْ بِخِلَافِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثُ لِيَآلٍ اِى بَايَاْمَهَاو كَمَا فِى آلِ عِمْرَانَ ثَلَاثَةُ اَيَّامٍ سَوِيًّا ۝ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ تَكَلَّمَ اِى بَلَآ عِلَّةٌ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ اِى الْمَسْجِدِ وَكَانُوا يَنْتَظِرُونَ فَتَحَهُ لِيُصَلُّوا فِيهِ بِاَمْرِهِ عَلَى الْعَادَةِ فَأَوْحَى اَشَارَ اِلَيْهِمْ اَنْ سَبِّحُوا صَلُّوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝ اَوَائِلَ النَّهَارِ وَاَوَاخِرَهُ عَلَى الْعَادَةِ فَعِلِمٌ بِمَنْعِهِ مِنْ كَلَامِهِمْ حَمْلُهَا بِيَحْيَى وَبَعْدَ وَلَا دَتَهُ بِسَنَتَيْنِ قَالَ تَعَالَى لَهُ لِيُحْيَى خُذِ الْكِتَابَ اِى التَّوْرَةَ بِقُوَّةٍ بِجِدٍّ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ النَّبُوَّةَ صَبِيًّا ۝ اِبْنُ ثَلَاثِ سَنَيْنَ وَحَنَانًا رَحْمَةً لِلنَّاسِ مِّنْ لَّدُنَّا ۝ مِنْ عِنْدِنَا وَزَكَاةٌ صَدَقَةٌ عَلَيْهِمْ وَكَانَ تَقِيًّا ۝ رُوِيَ اَنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ خَطِيئَةً قَطُّ وَلَمْ يَهْمُ بِهَا وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ اِى مَحْسِنًا اِلَيْهِمَا

وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا مَّتَكَبِّرًا ۝ عَاصِيًا ۝ وَاسْلَمَ بِمَا عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ۝ اِیٰ فِیْ هٰذِهِ الْاِیَّامِ الْمُخَوِّفَةِ الَّتِیْ یَرِیْ فِیْهَا سَالِمٌ یَّرِیْ قَبْلُهَا فَهُوَ اٰمِنٌ فِیْهَا۔

ترجمہ: اے زکریا ہم تجھے ایک فرزند کی خوشخبری دیتے ہیں جو تیری درخواست کے مطابق وارث ہوگا اس کا نام یحییٰ ہوگا اس کا ہمنام پہلے ہم نے کسی کو نہیں کیا یعنی یحییٰ کا ہم نام تو زکریا عَلَيْهِ السَّلَام نے عرض کیا اے میرے پروردگار میرے لڑکا کس طرح ہوگا حالانکہ میری بیوی بانجھ ہے اور میں بڑھاپے کی انتہائی درجہ کو پہنچ گیا ہوں عتیا عتا سے ماخوذ ہے بمعنی یبسس یعنی عمر کے آخری مرحلہ میں پہنچ چکا ہوں جو ایک سو بیس سال ہے اور میری بیوی ۹۸ سال کی ہو چکی ہے عتسی اصل عتو و بروزن قعود تخفیف کے لئے تا کو کسرہ دیدیا اور اول وا کو کسرہ کی مناسبت سے ی سے بدل دیا اور پھر دوسرے وا کو بھی ی سے بدل کر یا کو یا میں ادغام کر دیا پھر عین کلمہ کے ضمہ کو بھی تا کی موافقت کے لئے کسرہ سے بدل دیا عتیا ہو گیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں سے لڑکے کی پیدائش کا معاملہ اسی (موجودہ) حالت میں ہوگا تیرے رب کا فرمان ہے کہ یہ (امر) میرے لئے آسان ہے یعنی یہ کہ میں تجھ میں قوت جماع لوٹا دوں اور استقرار حمل کے لئے تیری بیوی کے رحم کو کھول دوں اور میں نے تم کو پیدا کیا حالانکہ تمہارا اپنی پیدائش سے پہلے وجود بھی نہیں تھا اللہ تعالیٰ نے اپنی اسی قدرت عظیمہ کے اظہار کے لئے (بچے) کے سوال کا خیال حضرت زکریا عَلَيْهِ السَّلَام کے دل میں ڈالا تا کہ اس کے جواب میں ایسا معاملہ کرے جو اس کی قدرت پر دلالت کرے، اور جب زکریا عَلَيْهِ السَّلَام کا دل بجلت مبشر بہ (فرزند) کے لیے مشتاق ہوا تو زکریا عَلَيْهِ السَّلَام نے عرض کیا اے میرے رب میرے لئے کوئی علامت مقرر فرما دیجئے یعنی میری بیوی کے حاملہ ہونے کی کوئی نشانی (بتا دیجئے) اللہ تعالیٰ نے فرمایا حاملہ ہونے کی علامت یہ ہے کہ تم لوگوں سے کلام نہ کر سکو گے یعنی تم تین دن اور تین راتوں تک لوگوں سے کلام کرنے پر سوائے ذکر اللہ کے صحیح سالم ہونے کے باوجود کلام کرنے پر قادر نہ ہو گے، جیسا کہ آل عمران میں ثلثة ایام کی (صراحت) موجود ہے سو یا تکلم کے فاعل سے حال ہے یعنی بلا کسی مرض کے (کلام نہ کر سکو گے) پس حجرے سے اپنی قوم کے روبرو برآمد ہوئے یعنی مسجد سے اور لوگ مسجد کے کھلنے کے منتظر تھے تا کہ حسب معمول ان کے حکم کے مطابق اس میں عبادت کی جاسکے، اور لوگوں سے اشارہ سے کہا کہ تم لوگ صبح و شام خدا کی پاکی بیان کیا کرو نماز پڑھا کرو، یعنی حسب معمول دن کے اول اور آخری حصہ میں اس کی بندگی کیا کرو چنانچہ لوگوں سے کلام نہ کر سکنے کی وجہ سے حضرت زکریا کو اپنی بیوی کے یحییٰ کے ساتھ حاملہ ہونے کا علم ہو گیا یحییٰ عَلَيْهِ السَّلَام کی ولادت کے دو سال بعد اللہ تعالیٰ نے یحییٰ سے فرمایا اے یحییٰ کتاب یعنی تورات کو مضبوطی سے تھام لو اور ہم نے ان کو لڑکپن ہی میں حکمت نبوت عطا کی یعنی تین سال کی عمر میں اور خاص اپنے پاس سے لوگوں کے لئے رحم دلی عطا کی اور ان کو لوگوں کے لئے وقف کر دیا اور وہ (فطری طور پر) پرہیزگار تھے، اور روایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے کبھی جرم کا ارتکاب نہیں

کیا اور نہ کبھی جرم کا قصد کیا اور اپنے والدین کے خدمت گزار تھے یعنی ان کے ساتھ حسن سلوک کرنے والے تھے سرکش متکبر اور نافرمان نہیں تھے یعنی اپنے رب کے احکام کی خلاف ورزی کرنے والے نہیں تھے اور اس پر ہماری طرف سے سلام پہنچے جس دن کہ وہ پیدا ہوئے اور جس دن ان کی وفات ہوگی اور جس دن ان کو زندہ کر کے اٹھایا جائے گا، یعنی ان تینوں ہولناک دنوں میں کہ جن میں (انسان) وہ چیزیں دیکھتا ہے جو اس سے پہلے نہیں دیکھی ہوتیں (یعنی ان تینوں دنوں میں ایسی چیزوں سے سابقہ پڑتا ہے کہ اس سے پہلے نہیں پڑا ہوتا)۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرُ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: يَحْيَىٰ (س) حیاة مضارع مثبت واحد مذکر غائب بمعنی جیتا رہے یحییٰ حضرت زکریا علیہ السلام کے صاحبزادے کا نام ہے چونکہ حضرت یحییٰ کی ولادت سے ان کی والدہ کا رحم زندہ ہو گیا (یعنی بانجھ پن ختم ہو گیا) اسی لئے ان کا نام یحییٰ رکھا، یحییٰ علمیت اور عجمہ کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔

قَوْلُهُ: اسْمُهُ يَحْيَىٰ غلام کی صفت ہے لم نجعله له الخ یا تو غلام کی صفت ثانی ہے یا پھر غلام سے حال ہے۔
قَوْلُهُ: عَتِيَا یہ عتیا یعتو کا مصدر ہے، اس کے معنی اکڑ جانا، نہایت بوڑھا ہونا، جوڑوں اور ہڈیوں میں خشکی کا پیدا ہو جانا
① عتیا بلغت کا مفعول بہ ہے ② بلغت کے معنی کے لئے مصدر مود کد ہو اس لئے کہ بلوغ الکبر، عتیا کے معنی میں ہے ③ عتیا مصدر موقع میں بلغت کے فاعل سے حال واقع ہے، ای بلغت عاتیا ④ تمیز ہونے کی وجہ سے منصوب ہو سکتا ہے۔

قَوْلُهُ: هَيْنَ هُونٍ سے صفت مشبہ بمعنی آسان اُنّی بمعنی کیف یہ حصول ولد کی کیفیت سے سوال ہے نہ کہ بعید اور محال سمجھنے کی وجہ سے، اور استفہام تجہی بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلُهُ: عَتِيَا کی تفسیر نہایۃ السن سے تفسیر باللازم ہے۔

قَوْلُهُ: ثَلَاثَ لَيَالٍ کے بعد بایا مہا کے اضافہ کا مقصد اس آیت اور آل عمران کی آیت میں تطبیق دینا ہے اس لئے کہ وہاں ایام کا ذکر ہے اور یہاں لیل کا ذکر ہے۔

قَوْلُهُ: تَأَقَّتْ (ن) تَوَقَّاتٌ تَوَقَّاتٌ وَتَوَقَّاتٌ مشتاق ہونا۔

قَوْلُهُ: وَقَدْ خَلَقْتَنِي عَلٰی کی ضمیر سے حال ہے وَلَمْ تَكْ خَلَقْتَنِي کے کاف سے حال ہے سَوِيًّا لَا تَكْلَمُ کی ضمیر سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَحْرَابِ مسجد، شیطان سے لڑنے کی جگہ۔

قَوْلُهُ: حَنَانًا اس کا عطف الحکم پر ہے حنان بمعنی رحمت، رقت قلب۔

قَوْلُهُ: بَعْدَ وِلَادَتِهِ الخ کے مقدر ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یحییٰ محذوف پر مرتب ہے اس لئے کہ

یجی کے علوق کی خوشخبری دینے کے بعد فوراً ہی یجی کو مضبوطی سے تھامنے کا حکم دیا گیا ہے حالانکہ وہ ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے تو معلوم ہوا کہ کلام میں حذف ہے جس کو مفسر علام نے بعد ولادتہ سے ظاہر کر دیا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

یٰٰنٰزِکْرِیَا اَنَا نَبَشْرُکْ بَغْلَامِ الْاٰیَةِ یہ خوشخبری ملائکہ کے ذریعہ دی تھی جیسا کہ سورہ آل عمران میں فرمایا فَاَنْذَرْتَهُ الْمَلٰٓئِکَةُ وَهُوَ قَائِمٌ یَّصْلٰی فِی الْمِحْرَابِ اِنَّ اللّٰهَ یَبْشُرُکَ بِیَحٰی اللہ تعالیٰ نے نہ صرف یہ کہ ولادت فرزند کی خوشخبری سنائی بلکہ اس کا نام بھی خود ہی تجویز کر دیا اور نام بھی ایسا نہ لایا کہ ماضی میں اس کی کوئی نظیر نہیں۔

نکتہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یکتا اور نرالا نام رکھنا محمود ہے بشرطیکہ اس کے معنی نامناسب نہ ہوں اس لئے کہ یہاں نام کی یکتائی کو مقام مدح میں بیان کیا گیا ہے سسمیا کے دوسرے معنی مثل اور مشابہ کے بھی آتے ہیں اگر دوسرے معنی مراد لئے جائیں تو مطلب یہ ہوگا کہ بعض صفات اور حالات ان کے ایسے ہیں جو انبیاء سابقین میں سے کسی کے نہیں تھے ان صفات خاصہ میں وہ بے مثل تھے مثلاً ان کا حصول ہونا اس لئے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت یجی تمام انبیاء سابقین سے افضل ہوں کیونکہ ان میں حضرت خلیل اللہ اور حضرت کلیم اللہ کا ان سے افضل ہونا مسلم اور معروف ہے (مظہری) اس لئے کہ جزئی فضیلت سے کلی فضیلت لازم نہیں آتی۔

قَالَ رَبِّ اَنْتَ یٰکُوْنُ لِیْ غُلَامٌ یہ استفہام تعجب و سرور ہے، یا حصول ولد کی کیفیت معلوم کرنے کے لئے ہے یعنی میرے فرزند ہونے کی صورت کیا ہوگی آیا ہم دونوں کی جوانی لوٹا دی جائے گی یا مجھے نکاح ثانی کرنا ہوگا یا بحالت موجودہ ہی اولاد ہوگی حالانکہ ظاہری اسباب مفقود ہیں اس کے بعد حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنی بیوی کے بانجھ ہونے اور اپنے ضعف اور پیری کا ذکر فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا قَالْ کَذٰلِکَ یعنی موجودہ حالت ہی میں اولاد ہوگی میری قدرت کے لئے اسباب عادیہ کی ضرورت نہیں ہے میری قدرت اسباب عادیہ سے وراء الوراء ہے، میرے لئے بغیر اسباب عادیہ کے فرزند عطا کر دینا بالکل آسان ہے، اور اسباب عادیہ کے ختم ہو جانے کے بعد دوبارہ لوٹا دینا بھی میرے لئے آسان ہے۔

حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی یعنی حضرت یجی علیہا السلام کی والدہ کا نام اشاع ہے جو کہ حضرت عمران کی صاحبزادی ہیں حضرت عمران کی دوسری صاحبزادی کا نام مریم ہے جو کہ حضرت عیسیٰ علیہا السلام کی والدہ ہیں اس طرح حضرت یجی اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام خالہ زاد بھائی ہوتے ہیں اور حضرت زکریا علیہ السلام کی والدہ ہوتے ہیں، یہ قول زیادہ رائج ہے گو اس کے علاوہ بھی ایک قول خالہ زاد بھانجہ ہونے کا سابق میں گزر چکا ہے مگر وہ مرجوح ہے۔

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّیْ اٰیَةً اللہ تعالیٰ کی جانب سے فرشتہ کے ذریعہ فرزند کی خوشخبری سن کر حضرت زکریا علیہ السلام مارے خوشی اور مسرت کے بیتاب ہو گئے تو سوال کر بیٹھے کہ اس کی علامت اور نشانی بتا دیجئے تاکہ اس علامت کو دیکھ کر میں سمجھ سکوں کہ اب فرزند کی ولادت کا وقت قریب آ گیا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم ٹھیک ٹھاک ہونے کے باوجود لوگوں سے تین دن اور تین رات

گفتگو نہ کر سکو گے اور یہ کیفیت کسی مرض کی وجہ سے نہ ہوگی بلکہ یہ حالت معجزہ اور نشانی کے طور پر ہوگی یہی وجہ ہے کہ تم ذکر و تسبیح بلا کسی رکاوٹ کے کر سکو گے۔

چنانچہ جب مذکورہ علامت ظاہر ہوئی تو سمجھ گئے کہ اب فرزند کی ولادت کا زمانہ قریب ہے تو اپنے حجرے سے نکلے اور لوگ نماز پڑھنے کے لئے حجرے کا دروازہ کھلنے کے منتظر تھے، حضرت زکریا علیہ السلام نے اشارہ سے لوگوں سے کہا کہ تم لوگ حسب معمول صبح و شام یعنی فجر اور عصر کی نماز پڑھتے رہو (ان پر یہی دو نمازیں فرض تھیں)۔

یا یحییٰ خذ الكتاب بقوة یہ محذوف پر مرتب ہے جیسا کہ مفسر علام نے تقدیر عبارت کی جانب اشارہ کر دیا ہے یعنی حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت ہوئی وہ بڑے ہوئے اور ان کے اندر مخاطب بننے کی صلاحیت نمودار ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا یحییٰ خذ الكتاب بقوة کتاب سے مراد تورات ہے اور قوت سے پکڑنے کا مطلب اس پر عمل کے لئے پوری کوشش کرنا ہے۔

وَاتَيْنَاهُ الْحَكْمَ صَبِيًا اور ہم نے اس کو بچپن ہی میں نبوت عطا فرمادی مفسر علام نے اعطاء نبوت کے وقت تین سال کی عمر بیان فرمائی ہے، ”حکم“ سے کیا مراد ہے؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا حکم سے مراد نبوت ہے، اور بعض حضرات نے فہم کتاب مراد لیا ہے اور بعض نے حکمت۔ اب رہا یہ سوال کہ صرف تین سال کی عمر میں فہم کتاب اور علم حکمت کی باتیں کس طرح ممکن ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اصلاً نبوت کا معاملہ ہی خرق عادت کے طور پر ہے لہذا صغریٰ، نبوت اور فہم کتاب کے لئے مانع نہ ہوگی، اور ہم نے ان کو اپنے والدین کے لئے اور دیگر لوگوں کے لئے مشفق اور رقیق القلب بنایا اور یہ سب کچھ ہمارے خصوصی فضل سے ہوا اور ہم نے اس کو نفس کی آلائشوں اور گناہوں کی نجاستوں سے پاکیزگی اور طہارت عطا فرمائی، اور وہ اپنے والدین کا فرمانبردار اور ان کے ساتھ حسن سلوک کرنے والا تھا اور نہ تو وہ لوگوں کے لئے جبار اور متکبر تھا اور نہ اپنے پروردگار کا نافرمان وہ متقی اور صالح شخص تھا، حتیٰ کہ اس کے پاکیزہ قلب میں معصیت اور نافرمانی کے وہم کا بھی گزر نہیں ہوا، تین مواقع انسان کے لئے سخت و حشمتاک ہوتے ہیں ① جب انسان رحم مادر سے باہر آتا ہے ② جب موت کا شکنجہ اسے اپنی گرفت میں لیتا ہے ③ جب اپنی قبر سے زندہ کر کے اٹھایا جائے گا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان تینوں موقعوں میں ہماری طرف سے اس کے لئے سلامتی اور امان ہے بعض اہل بدعت اس آیت سے عید میلاد کا جواز ثابت کرتے ہیں اگر بالفرض اس آیت سے عید میلاد ثابت ہوتی ہے تو پھر عید وفات بھی ثابت ہوتی ہے یہ کیسی بات ہے کہ آیت کے ایک جز پر تو عمل کریں اور دوسرے جز کو نظر انداز کر دیں افتؤ منون ببعض الكتاب وتکفرون ببعض۔

فَاتِيَاكَ: حضرت زکریا علیہ السلام کی بشارت کا ظہور بشارت دیئے جانے کے تیرہ سال بعد ہوا تھا، اس لئے کہ حضرت مریم کے پاس جو کہ ابھی بچی تھیں اور حضرت زکریا کی پرورش میں تھیں، بے موسمی پھل دیکھے تو ان کو ہمت ہوئی کہ اگرچہ ہمارے اولاد ہونے کا موسم اور زمانہ ختم ہو گیا ہے مگر خدا کی قدرت سے بعید نہیں کہ مجھے بھی بے موسم لڑکا عطا فرمادے چنانچہ بارگاہ خداوندی میں دعا کی جس کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ نے یحییٰ علیہ السلام کی بشارت دی، حضرت یحییٰ حضرت عیسیٰ

عَلَيْهَا وَالشَّلَا سے چھ ماہ چھوٹے ہیں۔

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ الْقُرْآنَ مَرْيَمَ اِذْ حِينِ اتَّخَذَتْ مِنْ اَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ۱۹ اِذْ اِغْتَرَلَتْ فِي مَكَانٍ نَحْوِ الشَّرْقِ مِنَ الدَّارِ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا ۲۰ اَرْسَلَتْ سِتْرًا تَسْتَرُ بِهِ لَتَقْلِي رَاسَهَا اَوْ ثِيَابَهَا اَوْ تَغْسِلَ مِنْ حَيْضِهَا فَارْسَلْنَا اِلَيْهَا رُوْحَنَا جِبْرِئِيلَ فتمثل لها بعد لبسها ثيابها بشراسويًا ۲۱ تَامَ الْخَلْقِ قَالَتْ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْكَ اِنْ كُنْتُ تَقِيًّا ۲۲ فَتَنَهٰى عَنِّيْ بَعُوْذِيْ قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلُ رَبِّكَ ۲۳ لَا هَبْ لَكَ عُلْمًا زَكِيًّا ۲۴ بِالسُّبُوَّةِ قَالَتْ اَنِّيْ يَكُوْنُ لِيْ عِلْمٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِيْ بَشَرٌ بَتَرُوْجٍ وَلَمْ اَكُ بَغِيًّا ۲۵ زَانِيَةً قَالَ الْاَمْرُ كَذٰلِكَ مِنْ خَلْقِ غُلَامٍ مِنْكَ مِنْ غَيْرِ ابٍ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلٰى هٰٓيِنٍ ۲۶ اِذْ بَانَ يَنْفَخُ بِاَمْرِىْ جِبْرِئِيلُ فَيَكُ فِتْحَمِلِيْ بِهِ وَلَكُوْنٌ مَا ذَكَرْ فِيْ مَعْنٰى الْعِلَّةِ غُطِفَ عَلَيْهِ وَلِنَجْعَلَهُ اٰيَةً لِلنَّاسِ عَلٰى قُدْرَتِنَا وَرَحْمَةً مِّنَّا لِمَنْ اٰمَنَ بِهِ وَكَانَ خَلْقُهُ اَمْرًا مُّقْضِيًّا ۲۷ بِهٖ فِيْ عِلْمِيْ فَنَفَخَ جِبْرِئِيلُ فِيْ جَيْبِ دِرْعِهَا فَاحْسَتْ بِالْحَمْلِ فِيْ بَطْنِهَا مُصَوِّرًا فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ تَنَحُّتٍ ۲۸ بِهٖ مَكَانًا قَصِيًّا ۲۹ بَعِيْدًا مِنْ اَهْلِهَا فَاجَاءَهَا جَاءُ بِهَا الْمَخَاضُ وَجَعُ الْوِلَادَةِ اِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ لَتَعْتَمِدَ عَلَيْهِ فَوَلَدَتْ وَالْحَمْلُ وَالتَّصْوِيْرُ وَالْوِلَادَةُ فِيْ سَاعَةٍ قَالَتْ يَا لَلْتَنَبِيْهِ لِيَتَنَبَّيْ مِتَّ قَبْلَ هٰذَا الْاَمْرِ وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّنْسِيًّا ۳۰ شَيْئًا مَّتَرَوْكًا لَا يُعْرَفُ وَلَا يُذَكَّرُ فَنَادٰ بِهَا مِنْ تَحْتِهَا اِذْ اِذْ جِبْرِئِيلُ وَكَانَ اَسْفَلَ مِنْهَا اَلَّا تَحْزَنِيْ قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ۳۱ نَهْرَ مَاءٍ كَانَ اِنْقَطَعَ وَهُزِّيْ اِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ كَانَتْ يَابِسَةً وَالْبَاءُ زَائِدَةٌ تُسْقِطُ اَصْلُهُ بَتَائِنُ قُلْبَتِ الثَّانِيَةِ سِينًا وَاُدْغِمَتْ فِي السَّيْنِ وَفِي قِرَاءَةِ بَتَرَكْهَا عَلَيَّكَ رُطْبًا تَمِيْزُ جَنِيًّا ۳۲ صِفَتُهُ.

ترجمہ: اور اے محمد ﷺ اس کتاب یعنی قرآن میں مریم کا یعنی ان کے واقعہ کا ذکر کیجئے جب کہ وہ اپنے اہل خانہ سے الگ ہو کر ایک ایسے مکان میں جو مشرقی جانب تھا چلی گئیں یعنی دار (بیت المقدس) کے مشرقی جانب کسی جگہ تنہائی میں چلی گئیں اور اہل خانہ کی جانب سے پردہ ڈال لیا، یعنی پردہ لٹکا لیا تاکہ آڑ ہو سکے (اور) اپنے سر یا کپڑوں میں جوں دیکھ سکے یا حیض سے طہارت کے لئے غسل کر سکے تو ہم نے اس کے پاس اپنی روح جبرئیل علیہ السلام کو بھیج دیا تو وہ ان کے سامنے کپڑے پہننے کے بعد مکمل مرد بن کر نمودار ہوا حضرت مریم کہنے لگیں کہ میں تجھ سے اپنے خدا کی پناہ طلب کرتی ہوں اگر تجھے کچھ بھی خوف خدا ہے تو تو یہاں سے میرے پناہ طلب کرنے کی وجہ سے ہٹ جائے گا حضرت جبرائیل علیہ السلام نے جواب دیا میں تیرے رب کا قاصد ہوں تجھے ایک پاکیزہ لڑکا دینے آیا ہوں اور اس کی پاکیزگی نبوت کی وجہ سے ہے تو حضرت مریم کہنے لگیں بھلا میرے بچہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ مجھے کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگایا نکاح کر کے اور نہ میں بدکار زانیہ ہوں فرشتہ نے کہا امر تو ایسا ہی ہے کہ تجھ سے باپ کے بغیر لڑکا پیدا ہو تیرے پروردگار کا ارشاد ہے کہ یہ میرے لئے بہت آسان ہے اس

طریقہ پر کہ جبرائیل تجھ میں میرے حکم سے پھونک ماردیں گے پھر تو اس کی وجہ سے حاملہ ہو جائے گی، مذکور (یعنی ہو علیٰ ہین) چونکہ علت کے معنی میں ہے لہذا اس پر لسنجعلہ کا عطف کیا گیا ہے اور تا کہ اس کو میں اپنی قدرت پر لوگوں کے لئے نشانی بناؤں اس شخص کے لئے جو ہماری کمال قدرت پر یقین رکھتا ہو اور اس (ولد) کی تخلیق طے شدہ بات ہے میرے علم میں، چنانچہ حضرت جبرائیل نے حضرت مریم کی قمیص کے گریبان میں پھونک ماردی چنانچہ حضرت مریم نے اپنے پیٹ میں (حمل) متشکل محسوس کیا چنانچہ حضرت مریم فرزند سے حاملہ ہو گئیں اور اسی وجہ سے یکسو ہو کر اپنے اہل خانہ سے دور ایک مقام پر چلی گئیں پھر دردزہ اسکو ایک کھجور کے تنے کے پاس لے آیا تا کہ اس سے ٹیک لگائے پھر اس نے (بچہ) جنا اور یہ حمل اور تشکل اور ولادت (سب کچھ) ایک ساعت میں ہو گیا کہنے لگیں کاش میں اس واقعہ سے پہلے ہی مر گئی ہوتی اور میں ایسی بھولی بسری متروک شے ہو گئی ہوتی کہ نہ کوئی مجھے پہچانتا اور نہ میرا تذکرہ کرتا اتنے میں اسے نیچے کی جانب سے جبرائیل نے جو کہ مریم سے بائیں جانب تھے آواز دی کہ تو آزرده خاطر نہ ہو تیرے رب نے تیرے نیچے ایک چشمہ جاری کر دیا ہے یعنی ایسی نہر (جاری کر دی) جس کا پانی خشک ہو گیا تھا اور کھجور کے تنے کو اپنی طرف ہلا حالانکہ وہ درخت خشک تھا بسجد ع میں باء زائدہ ہے تیرے سامنے تروتازہ کئی کھجوریں گرا دے گا رطباً تمیز ہے اور جنیا اس کی صفت ہے تساقط اس کی اصل دو تاؤں کے ساتھ ہے دوسری تا سین سے بدل دی گئی اور سین کو سین میں ادغام کر دیا گیا اور ایک قراءت میں ترک تا کے ساتھ بھی ہے ای تساقط۔

تَحْقِیْقِ شَرْکِیِّ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَاذْکُرْ فِی الْکِتَابِ مَرْیَمَ اس کا عطف کلام سابق کے مضمون پر ہے تقدیر عبارت یہ ہے اعلم ذکر رحمة ربك عبده زکریا واذکر فی الکتاب مریم قصتها۔

قَوْلُهُ: اذْکُرْ فِی الْکِتَابِ مَرْیَمَ ای قصۃ مریم مضاف محذوف ہے مریم بمعنی عابدہ، زاہدہ، اور خادمۃ الرب کے ہیں الکتاب میں الف لام عہد کا ہے مراد قرآن کریم ہے۔

قَوْلُهُ: اذْاَنْتَبَذْتَ مضاف محذوف کا ظرف ہے جس کو مفسر علام نے خبر ہا کہہ کر ظاہر کر دیا مریم سے بدل الکل یا بدل الاشتمال بھی ہو سکتا ہے۔ (مظہری)

قَوْلُهُ: مَکَانَا شَرْقِیَا موصوف صفت سے ملکر یا تو انتبذت کا ظرف ہے یا اس کا مفعول بہ ہے اس لئے کہ انتبذت اتت کے معنی کو مشتمل ہے ای اتت مَکَانَا انتبذت ای ابتعدت وتندحت ایک طرف ہونا۔ بعید ہونا۔

قَوْلُهُ: لِتَفْلٰی مضارع واحد مؤنث غائب تا کہ وہ جوں دیکھے۔

قَوْلُهُ: رُوْحَنَا ای جبرائیل۔

قَوْلُهُ: بَعْدَ لِبْسَہَا ثِیَابَا یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جس گھر میں عورت کھلے سر ہو اس میں رحمت کے

فرشتے نہیں آتے تو مریم اس جگہ برہنہ تھیں، کیسے داخل ہو گئے جواب یہ ہے کہ دخل بعد لبسہا۔

قَوْلٌ: فتنّھی محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ ان کنت تقیا کا جواب شرط فتنّھی محذوف ہے۔

قَوْلٌ: بتزوج مفسر علام نے بتزوج کا اضافہ کر کے ایک سوال کا جواب دیا ہے، سوال یہ ہے کہ لم یمسسنی یہ عدم جماع سے کنا یہ ہے لہذا یہ جماع حلال اور حرام دونوں کو شامل ہے اس صورت میں لم اک بغیا کہنے کی ضرورت نہیں تھی۔

قَوْلٌ: لم اک بغیا بغیة نہیں فرمایا حالانکہ موقع بغیة کا تھا اس لئے کہ یہ صفت عام طور پر عورتوں میں زیادہ ہوتی ہے تو اس کے حائض اور عاقر کے قبیل سے ہونے کی وجہ سے تا کی ضرورت نہیں ہے۔

قَوْلٌ: قال ربك هو علی هین قال كذلك کی علت کے قائم مقام ہے، یعنی اسی طرح ہوگا، اس لئے کہ یہ ہمارے لئے آسان ہے، دراصل یہ ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ یہاں جملہ تعلیلیہ کا عطف غیر تعلیلیہ پر ہو رہا ہے جو جائز نہیں ہے، جواب یہ ہے کہ معطوف علیہ بھی جملہ تعلیلیہ ہے لہذا الذجعلہ آیۃ للناس کا اس پر عطف درست ہوگا۔

قَوْلٌ: رحمة کا عطف آیت پر ہے۔

قَوْلٌ: فَأَجَاءَهَا کی تفسیر جاء بها سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ جاء اور اجاء دونوں ایک ہی معنی میں ہیں یعنی دونوں متعدی بیک مفعول ہیں بظاہر یہ شبہ تھا کہ جب جاء کے شروع میں ہمزہ کا اضافہ کر دیا تو شاید متعدی بدو مفعول ہو گیا ہو اس شبہ کو مفسر علام نے اجاء ہا کی تفسیر جاء بها سے کر کے دفع کر دیا، دوسرا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اجاء جاء کے معنی میں ہے اور جب استعمال بدل گیا تو متعدی بیک مفعول ہو گیا۔ (جمل)

قَوْلٌ: المخاض در دزہ (س)۔

جواب: کا خلاصہ یہ ہے کہ عرف میں مس وطی حلال ہی کو شامل ہے وطی حرام عرفا اس سے خارج ہے وطی حرام اور حلال دونوں کی نفی کرنے کے لئے لم اک بغیا کا اضافہ فرمایا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

واذکر فی الكتاب مریم اس سورۃ میں مذکور قصوں میں سے یہ دوسرا قصہ ہے، اے محمد ﷺ آپ قرآن کے اس حصہ میں حضرت مریم کا قصہ بھی ذکر کیجئے یہ قصہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت کے قصہ سے بھی زیادہ عجیب ہے اس لئے کہ بغیر مرد کے بچہ پیدا ہونا، بانجھ عورت اور بوڑھے شوہر سے بچہ پیدا ہونے کی بہ نسبت کہیں زیادہ عجیب ہے، یعنی انتہائی بڑھاپے میں بانجھ عورت سے بچہ پیدا ہونا لوگوں کے لئے عجیب ضرور ہے مگر بغیر شوہر کے بچہ کی پیدائش ہماری کمال قدرت پر اس سے بھی زیادہ دلالت کرنے والا ہے، اور یہ قصہ اس وقت واقع ہوا جب کہ وہ گھر سے الگ ہو کر ایک ایسے مکان میں جو کہ مشرق کی جانب تھا چلی گئیں یہ تنہائی یا تو غسل حیض کے لئے تھی یا عبادت میں یکسوئی کے لئے تاکہ گوشہ تنہائی میں یکسوئی اور دل جمعی کے ساتھ خدا کی بندگی کر سکیں، لوگوں کی نظر پڑنے سے بچنے کے لئے ایک پردہ بھی ڈال لیا تاکہ اس کی آڑ میں غسل کر سکیں اور اپنے سرو غیرہ میں

جوئیں دیکھ سکیں تو اس حالت میں ہم نے ان کے پاس حضرت جبرائیل کو بھیجا اور حضرت جبرائیل ان کے سامنے نہایت حسین و جمیل امر و جوان کی شکل میں ظاہر ہوئے اور ابو مسلم نے کہا ہے کہ روحنا سے حضرت عیسیٰ مراد ہیں، لقولہ تعالیٰ وروح منه۔

(روح المعانی)

کیا عورت نبی ہو سکتی ہے؟

علماء اور مفسرین کا اس میں اختلاف ہے کہ حضرت مریم نبیہ تھیں یا نہیں، یا عورت نبی ہو سکتی ہے یا نہیں، بعض حضرات اسی آیت سے عورت کے نبی ہونے پر استدلال کرتے ہیں، علماء جمہور فرماتے ہیں کہ مطلق وحی تو عورت کی جانب بھی آ سکتی ہے البتہ وحی رسالت مردوں کے ساتھ خاص ہے حضرت مریم کی طرف جو حضرت جبرائیل کے ذریعہ وحی بھیجی تھی وہ وحی بشارت تھی نہ کہ وحی رسالت۔

جب حضرت جبرائیل علیہ السلام ایک خوبصورت اور رعنا مرد نو جوان کی شکل میں حضرت مریم کے سامنے ظاہر ہوئے تو وہ گھبرا گئیں، گھبرا کر کہنے لگیں کہ میں تجھ سے اپنے خدا کی پناہ مانگتی ہوں اگر تجھے ذرا بھی خوف خدا ہے تو تو یہاں سے ہٹ جا اس کا مفہوم مخالف مراد نہیں کہ اگر تو متقی نہیں ہے تو میں تجھ سے پناہ نہیں مانگتی، بلکہ مطلب یہ ہے کہ متقی ہونے کی صورت میں پناہ طلب کی تو غیر متقی ہونے کی صورت میں تو بطریق اولیٰ پناہ طلب کرتی ہوں، بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ جبرائیل امین نے جب یہ کلمہ سنا تو اللہ کے نام کی تعظیم کے لئے کچھ پیچھے ہٹ گئے، اور کہا میں بشر نہیں ہوں کہ تم مجھ سے ڈرتی ہو، بلکہ میں تو تمہارے رب کا بھیجا ہوا فرشتہ ہوں میں اس لئے آیا ہوں کہ تم کو باذن خدا ایک پاکیزہ بچہ دوں لاہب میں ہبہ کی نسبت حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اپنی طرف کی ہے یہ نسبت مجازی ہے اور اضافت اشئ الی السبب کے قبیل سے ہے چونکہ اعطاء ولد کا ظاہری سبب حضرت جبرائیل علیہ السلام تھے اس لئے اپنی جانب نسبت کر دی ورنہ درحقیقت اعطاء ولد اللہ کا فعل ہے، یا حکایت حال کے طور پر جبرائیل علیہ السلام نے اپنی طرف نسبت کر دی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھے تمہارے پاس اس لئے بھیجا ہے کہ مریم سے کہہ دو کہ میں تم کو ایک پاکیزہ فرزند دینے والا ہوں، بعض قراء توں میں لاہب کے بجائے لیہب ہے اس صورت میں کوئی اشکال ہی نہیں ہے اس لئے کہ اس قراءت کے مطابق اعطاء ولد کی نسبت اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے بعض حضرات لاہب سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ رسول بخش اور پیر بخش وغیرہ نام رکھنا درست ہے یہ نہایت نادانی اور نا سمجھی کی بات ہے۔

جب جبرائیل علیہ السلام نے یہ کہا کہ میں تیرے رب کا فرستادہ ہوں اور تجھ کو ایک پاکیزہ بچہ دینے کے لئے آیا ہوں تو حضرت مریم کہنے لگیں کہ میرے بچہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ مجھے کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگایا ہے؟

قال كذلك الخ فرشتہ نے جواب دیا یہ بات صحیح ہے کہ تجھے مرد سے مقاربت کا کوئی موقع نہیں ملا ہے نہ جائز طریقہ سے اور نہ ناجائز طریقہ سے، جب کہ حمل کے لئے عادتاً یہ ضروری ہے، مگر تیرے رب کا فرمان ہے کہ میں اسباب عادیہ کا محتاج نہیں ہوں میرے لئے یہ بالکل آسان ہے اور میں اسے (یعنی عیسیٰ علیہ السلام کو) اپنی قدرت تخلیق کے لئے ایک نشانی اور لوگوں کے

لئے رحمت بنانا چاہتا ہوں اس سے قبل ہم نے تمہارے دادا آدم عَلَيْهِ السَّلَام کو مرد اور عورت کے بغیر اور تمہاری دادی حوا کو صرف مرد سے عورت کے بغیر پیدا کیا اور اب عیسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کو چوتھی شکل یعنی بغیر باپ کے محض بطن مادر سے پیدا کر کے اپنی قدرت کاملہ کا اظہار کرنا چاہتے ہیں اور یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ہم تخلیق کی چاروں قسموں پر قادر ہیں اسی طرح ہم حضرت عیسیٰ کو نبوت عطا کر کے لوگوں کے لئے اپنی رحمت کی نشانی بھی بنانا چاہتے ہیں کیونکہ نبی اپنی امت کے لئے رحمت ہوتا ہے۔

وکان امرامقضیا یہ کلام سابق کا تتمہ ہے یعنی یہ اعجازی تخلیق تو اللہ کے علم اور اس کی قدرت میں مقدر ہو چکی ہے اس میں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا، اس گفتگو کے بعد حضرت جبرائیل عَلَيْهِ السَّلَام نے مریم کے گریبان یا منہ میں پھونک مار دی جس کے نتیجے میں حضرت مریم کو حمل رہ گیا پھر حضرت مریم اس حمل کو لئے ہوئے شرم کے مارے اپنے گھر والوں سے کہیں دور مقام پر چلی گئیں، اور اس خیال سے کہ بچہ کے معاملہ میں لوگوں کو کس طرح مطمئن کر سکوں گی جب کہ میری بات کی تصدیق کرنے کیلئے کوئی تیار نہیں ہوگا اور ساتھ ہی یہ تصور بھی روح فرسا تھا کہ کہاں میری شہرت ایک عابدہ اور زاہدہ کے طور پر اور اس کے بعد لوگوں کی نظر میں بدکار ٹھہروں گی، اس خیال سے مغلوب الحال ہو کر موت کی آرزو کر ڈالی۔

تمنائے موت کا حکم:

اگر یہ تمنائے موت غم دنیا سے تھی تب تو غلبہ حال کو اس کا عذر کہا جائے گا جس میں انسان من کل الوجوہ مکلف نہیں رہتا، اور اگر غم دین سے تھا کہ لوگ بدنام کریں گے اور شاید مجھ سے اس پر صبر نہ ہو سکے تو بے صبری کی معصیت میں ابتلاء ہوگا موت کے ذریعہ معصیت سے حفاظت رہے گی تو ایسی تمنا ممنوع نہیں ہے۔

جب حضرت مریم علیہا السلام غلبہ حال کی وجہ سے موت کی تمنا کر رہی تھیں تو زیریں جانب سے اللہ تعالیٰ کے حکم سے جبرائیل نے پکار کر کہا کہ اے مریم! تم بے سروسامانی یا خوف بدنامی کی وجہ سے مغموم مت ہو کیونکہ بے سروسامانی کا تو یہ انتظام ہو گیا ہے کہ تمہارے رب نے تمہارے پائیں (زیریں جانب) ایک نہر پیدا فرمادی ہے ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا نے فرمایا کہ حضرت جبرائیل عَلَيْهِ السَّلَام نے اپنا پیر زمین پر مارا جس کی وجہ سے شیریں کا پانی کا ایک چشمہ جاری ہو گیا، اور حضرت جبرائیل عَلَيْهِ السَّلَام نے یہ بھی فرمایا کہ تم اس کھجور کے تنے کو ہلاؤ یہ تمہارے سامنے پکی تروتازہ کھجوریں گرائے گا یعنی خرق عادت اور کرامت کے طور پر اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کے بائیں جانب پینے کے لئے پانی اور کھانے کے لئے ایک سوکھے ہوئے کھجور کے درخت سے پکی اور تازہ کھجوروں کا انتظام فرمادیا۔

البلاغۃ

ولم یمسسنی بشر کناۃ عن المعاشرة الزوجیۃ بالجماع.

فَكُلِّي مِنَ الرُّطْبِ وَأَشْرِي مِنَ السَّرِيِّ وَقَرِّي عَيْنًا بِالْوَلَدِ تَمِيزُ مُحَوَّلٌ مِنَ الْفَاعِلِ اِى لَتَقَرَّ عَيْنُكَ بِهِ اِى
تَسْكُنَ فَلَا تَطْمَحُ اِلَى غَيْرِهِ فَاَمَّا فِيهِ اِذْغَامُ نُونٍ اِنْ الشَّرْطِيَّةُ فِي مَا الْمَزِيدَةُ تَرِينٌ حُذِفَتْ مِنْهُ لَامُ الْفَعْلِ وَعَيْنُهُ
وَالْقَيْتُ حَرَكَتُهَا عَلَى الرَّاءِ وَكُسِرَتْ يَاءُ الضَّمِيرِ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ مِنَ الْبَشَرِ احَدًا فَيَسْأَلُكَ عَنْ وَلَدِكَ
فَقُولِي اِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا اِى اِمْسَاكَ عَنِ الْكَلَامِ فِي شَأْنِهِ وَغَيْرِهِ مَعَ الْاِنْسَانِ بِدَلِيلٍ فَلَنْ اُكَلِّمَ الْيَوْمَ اِنْسِيًّا ⑤
اِى بَعْدَ ذَلِكَ فَاتَتْ بِهٖ قَوْمَهَا حَمْلُهُ ⑥ حَالُ فِرَاوْهُ قَالُوا لِمَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ⑦ عَظِيمًا حَيْثُ اَتَيْتِ بِوَلَدٍ مِنْ غَيْرِ
اَبٍ يَا خَتَّ هُرُونَ هُوَ رَجُلٌ صَالِحٌ اِى يَا شَبِيهَتَهُ فِي الْعِفَّةِ مَا كَانَ اَبُوكَ اَمْرًا سَوْءًا اِى زَانِيًا وَمَا كَانَتْ اُمُّكَ بَغِيًّا ⑧ زَانِيَةً
فَمِنْ اَيْنَ لَكَ هَذَا الْوَلَدُ فَاشَارَتْ لَهُمْ اِلَيْهِ اِنْ كَلِمُوهُ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ اِى وَجَدَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ⑨
قَالَ اِنِّي عَبْدُ اللَّهِ اُنْشِئِ الْكِتَابَ اِى الْاِنْجِيلَ وَجَعَلْنِي نَبِيًّا ⑩ وَجَعَلْنِي مُبْرَكًا اَيْنَ مَا كُنْتُ اِى نَفَاعًا لِلنَّاسِ اِخْبَارًا
بِمَا كُتِبَ لَهُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ اَمَرَنِي بِهِمَا مَا دُمْتُ حَيًّا ⑪ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي مَنصُوبٌ بِجَعَلْنِي مُقَدَّرًا
وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا مَتَعَاظِمًا شَقِيًّا ⑫ عَاصِيًا لِرَبِّهِ وَالسَّلَامُ مِنَ اللَّهِ عَلَى يَوْمٍ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ⑬
يُقَالُ فِيهِ مَا تَقَدَّمَ فِي السَّيِّدِ يَحْيَى قَالَ تَعَالَى ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ بِالرَّفْعِ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مُقَدَّرٌ اِى
قَوْلُ ابْنِ مَرْيَمَ وَبِالنَّصْبِ بِتَقْدِيرِ قُلْتُ وَالْمَعْنَى الْقَوْلُ الْحَقُّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ⑭ مِنَ الْمَرْيَةِ اِى يَشْكُونَ
وَهُمُ النَّصَارَى قَالُوا اِنْ عِيسَى ابْنُ اللَّهِ كَذَّبُوا مَا كَانَ لِلَّهِ اَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ تَنْزِيهًا لَهُ عَنْ ذَلِكَ
اِذَا قَضَى اَمْرًا اِى اَرَادَ اَنْ يُحْدِثَهُ فَاِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ⑮ بِالرَّفْعِ بِتَقْدِيرِ هُوَ وَبِالنَّصْبِ بِتَقْدِيرِ اَنْ وَمِنْ ذَلِكَ
خَلَقَ عِيسَى مِنْ غَيْرِ اَبٍ وَلَئِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ⑯ بِفَتْحٍ اَنْ بِتَقْدِيرِ اُذْ كُرُ وَبِكُسْرِهَا بِتَقْدِيرِ قُلْ بِدَلِيلٍ
مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَا اَمَرْتَنِي بِهِ اَنْ اَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ هَذَا الْمَذْكُورُ صِرَاطٌ طَرِيقٌ مُسْتَقِيمٌ ⑰ مُؤَدٍّ اِلَى
الْجَنَّةِ فَاخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ اِى النَّصَارَى فِي عِيسَى اَهْوَابُ اللَّهِ اَوْ اِلَهِ مَعَهُ اَوْ ثَلَاثُ ثَلَاثَةِ قَوَائِلٍ شِدَّةُ
عَذَابٍ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا ذَكَرَ وَغَيْرُهُ مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ⑱ اِى حُضُورِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَاهْوَالِهِ اَسْمِعْ بِهِمْ وَاَبْصُرْ
بِهِمْ صَيَغَتَا تَعْجَبٍ بِمَعْنَى مَا اَسْمَعُهُمْ وَمَا اَبْصُرُهُمْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا فِي الْآخِرَةِ لَكِنَّ الظَّالِمُونَ ⑲ مِنْ اِقَامَةِ الظَّاهِرِ
مَقَامَ الْمُضْمَرِ الْيَوْمَ اِى فِي الدُّنْيَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ⑳ اِى بَيِّنَ بِهِ صَمُّوْا عَنْ سَمَاعِ الْحَقِّ وَعَمُّوْا عَنْ اَبْصَارِهِ
اِى اِعْجَبَ مِنْهُمْ يَا مُخَاطَبًا فِي سَمْعِهِمْ وَابْصَارِهِمْ فِي الْآخِرَةِ بَعْدَ اَنْ كَانُوا فِي الدُّنْيَا صُمًّا غُمًّا
وَاَنْذَرَهُمْ خَوْفٌ يَا مُحَمَّدُ كُفَّارَ مَكَّةَ يَوْمَ الْحَسْرَةِ ㉑ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ يَتَحَسَّرُ فِيهِ الْمُسِيءُ عَلَى تَرْكِ الْاِحْسَانِ
فِي الدُّنْيَا لِاِقْضَى الْاَمْرِ لَهُمْ فِيهِ بِالْعَذَابِ وَهُمْ فِي الدُّنْيَا فِي غَفْلَةٍ عَنْهُ ㉒ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ㉓ بِهِ اِنَّا نَحْنُ
تَاكِدُ نَرْثُ الْاَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا مِنَ الْعُقَلَاءِ وَغَيْرِهِمْ بِاَهْلَا كِهِمْ وَاللَّيْنَا يَرْجِعُونَ ㉔ فِيهِ لِلْجَزَاءِ.

ترجمہ: پھر پکی اور تازہ کھجوریں کھاؤ اور چشمہ کا پانی پیو اور بیٹے سے آنکھیں ٹھنڈی کرو عینا تمیز ہے فاعل سے منقول ہے یعنی تو اس بچہ کو دیکھ کر آنکھوں کو ٹھنڈا کر کے سکون حاصل کر دوسرے بچوں کی طرف التفات نہ کر فاسما میں ان شرطیہ کے نون کو مازاندہ میں مدغم کر دیا گیا ہے قرین اس کلام کلمہ اور عین کلمہ حذف کر دیا گیا ہے عین کلمہ کی حرکت نقل کر کے را کو دیدی گئی اور یائے ضمیر کو التقاء ساکنین کی وجہ سے کسرہ دیدیا گیا اگر تو کسی بشر کو دیکھے اور وہ تیرے بچہ کے متعلق سوال کرے تو کہہ دینا کہ میں نے اس بچہ وغیرہ کے بارے میں لوگوں سے کلام کرنے سے رحمن کے لئے سکوت کا روزہ رکھ لیا ہے اور سکوت کا روزہ رکھنے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول فلن اکلم الیوم انسیا ہے یعنی میں یہ خبر دینے کے بعد کسی انسان سے کلام نہ کروں گی تو اس بچہ کو لئے ہوئے اپنی قوم کے پاس آئیں تحملہ اتت کی ضمیر سے حال ہے جب قوم نے بچہ کو دیکھا تو کہا اے مریم تو نے بڑا غضب کر دیا کہ بغیر باپ کے بچہ کو جنم دیا اے ہارون کی بہن وہ تو ایک صالح شخص تھا اور تو عفت میں اس جیسی ہے تیرا باپ (تو) بدکار زانی شخص نہیں تھا اور نہ تیری ماں بدکارہ زانیہ تھی تو پھر تیرے یہ بچہ کیسے پیدا ہوا، تو حضرت مریم نے ان کے لئے بچہ کی طرف اشارہ کر دیا کہ اس سے معلوم کرو، تو کہنے لگے ہم گود کے بچہ سے کیونکر بات کریں تو وہ بچہ بول اٹھا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں اس نے مجھے کتاب انجیل دی اور مجھے نبی بنایا اور اس نے مجھے بابرکت یعنی لوگوں کے لئے نفع رساں بنایا ہے میں جہاں کہیں بھی رہوں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں جو مقدر ہو چکا ہے یہ اس کی خبر ہے اور مجھے نماز اور زکوٰۃ کا تاکید حکم فرمایا ہے اوصانی بمعنی امرنی ہے جب تک میں زندہ رہوں اور مجھے اپنی والدہ کا خدمت گزار بنایا ہے برا جعلنی مقدر کی وجہ سے منصوب ہے اور مجھے سرکش متکبر اور بد بخت اپنے رب کا نافرمان نہیں بنایا اور اللہ کا میرے اوپر سلام ہو جس دن میں پیدا ہوا اور جس روز میں مروں گا اور جس روز میں زندہ کر کے اٹھایا جاؤں گا ان تینوں مقامات کی تفسیر میں وہی بات کہی جائے گی جو حضرت سیدنا یحییٰ علیہ السلام کے بارے میں کہی گئی تھی یہ ہیں عیسیٰ ابن مریم قول ابن مریم قول حق ہے جس کے بارے میں لوگ شک کر رہے ہیں قول اگر رفع کے ساتھ ہوگا تو مبتداء محذوف کی خبر ہوگا ای قول ابن مریم قول الحق اور اگر قول پر نصب ہو تو اس صورت میں قلت فعل مقدر ہوگا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا، اور (قول الحق کے معنی) القول الحق ہوں گے (یعنی اضافت موصوف الی الصفت کے قبیل سے ہے) یمتروں مریۃ سے مشتق ہے اور یمتروں کے معنی یشکون کے ہیں (اور یہ شک کرنے والے) نصاریٰ ہیں جنہوں نے کہا عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بیٹے ہیں جو بالکل جھوٹ ہے اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ وہ (کسی کو) اولاد بنائے وہ اولاد رکھنے سے بالکل پاک ذات ہے اس کی پاکی بیان کرتا ہوں وہ تو جب کسی کے کرنے (پیدا کرنے کا) ارادہ کرتا ہے تو اس سے کہہ دیتا ہے کہ ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے یکون کا اگر رفع پڑھیں تو رفع ہو کی تقدیر کی وجہ سے ہوگا اور اگر نصب پڑھیں تو ان کی تقدیر کی وجہ سے ہوگا اور اسی (کن فیکون) کے قبیل سے بغیر باپ کے عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش بھی ہے، بلاشبہ میرا اور تمہارا پروردگار صرف اللہ ہے سو اسی کی عبادت کرو اگر ان فتح کے ساتھ ہو تو ان سے

پہلے اذکر مقدر ہوگا اور اگر ان کسرہ کے ساتھ ہو تو ان سے پہلے قل مقدر ماننا ہوگا اور قل مقدر ماننے کی دلیل خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول ہے ما قلت لهم الا ما امرتني به یہ مذکور صراط مستقیم ہے جو جنت تک پہنچانے والی ہے پھر یہ فرقے آپس میں اختلاف کرنے لگے یعنی نصاریٰ کے (ایک فریق) نے عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں کہا کہ وہ ابن اللہ ہے اور (دوسرے فریق) نے کہا کہ وہ خدا کے ساتھ دوسرا خدا ہے (اور تیسرے) نے کہا کہ وہ تین میں کا تیسرا ہے پس کافروں کے لئے مذکورہ وغیرہ (عقائد) کی وجہ سے بڑے دن کی حاضری کا سخت عذاب ہے یعنی قیامت کے دن حاضری اور اس دن کی ہولناکی کا، اسمع بهم و ابصر بهم دونوں تعجب کے صیغے ہیں معنی یہ ہیں کیا خوب سننے والے اور کیا خوب دیکھنے والے ہوں گے جس دن آخرت میں ہمارے سامنے حاضر ہوں گے لیکن آج دنیا میں یہ ظالم صریح گمراہی میں ہیں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کو رکھا گیا ہے، مبین بمعنی بین ہے، اسی گمراہی کی وجہ سے (دنیا میں) حق بات سننے سے بہرے اور حق دیکھنے سے اندھے رہے، یعنی اے مخاطب تو آخرت میں ان کی شنوائی اور بینائی کی تیزی سے تعجب کرے گا حالانکہ یہ لوگ دنیا میں بہرے اندھے تھے اور اے محمد ﷺ آپ مکہ کے کافروں کو حسرت کے دن سے ڈرائیے اور وہ قیامت کا دن ہوگا جس دن بدکار دنیا میں نیکی نہ کرنے پر حسرت کرے گا جبکہ آخری فیصلہ کر دیا جائے گا یعنی ان لوگوں کے لئے اس دن عذاب کا فیصلہ کر دیا جائے گا حالانکہ یہ لوگ اس دن سے غافل ہیں اور یہ اس دن پر ایمان نہیں رکھتے اور ہم ہی زمین کے اور جو کچھ اس پر ذوی العقول اور غیر ذوی العقول ہیں وارث ہوں گے ان کو ہلاک کر کے اور اس دن میں جزاء کے لئے ہمارے پاس لوٹائے جائیں گے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: قری بروزن فری واحد مؤنث حاضر تو ٹھنڈی کر یہ قر سے مشتق ہے اس کے معنی ہیں خنکی عینا تمیز ہے فاعل سے محول ہے ای لتقر عینک بہ رؤیة اراءۃ سے واحد مؤنث حاضر بانون تاکید ثقیلہ تو دیکھے فریا یہ فری فعیل بمعنی مفعول ہے گھڑنا، تراشنا، جلد کاٹنا و قیل معناه عظیم عجیب من کان میں کان تامہ ہے صبیا کان کی ضمیر سے حال ہے اور اگر کان ناقصہ ہو تو صبیا اس کی خبر ہوگی۔

قَوْلًا: ذلک عیسیٰ ابن مریم قول الحق ذلک کا مشار الیہ مذکورہ اقرار عبدیت وغیرہ اوصاف کی حامل شخصیت عیسیٰ علیہ السلام ہیں ذلک مبتداء عیسیٰ موصوف ابن مریم بترکیب اضافی صفت موصوف صفت سے ملکر ذلک مبتداء کی خبر قول الحق بترکیب اضافی مبتداء محذوف کی خبر ای قولہ قول الحق، قول الحق میں اضافت موصوف الی الصفت ہے یعنی قول الحق معنی میں القول الحق کے ہے، اور اگر قول الحق منصوب پڑھا جائے تو اقول فعل محذوف کا مفعول ہوگا دونوں قراءتوں کی صورت میں قول الحق اضافت موصوف الی الصفت ہوگی۔

قَوْلًا: فی المہد مہد سے مراد گہوارہ بھی ہو سکتا ہے اور اس سے ماں کی گود بھی مراد ہو سکتی ہے۔

قَوْلُهُ: يَمْتَرُونَ امْتِرَاءً سے۔ اس کا مجرد مریۃ ہے (افتعال) جمع مذکر غائب وہ شک کرتے ہیں الذی فیہ یمترون مبتداء محذوف کی خبر ہے، ای عیسیٰ ابن مریم الذی فیہ یمترون ای یترددون ویتحیرون أن یتخذ بتاویل مصدر ہو کر کان کا اسم ای ما کان اتخاذا الولد من صفته بل هو محال عن ذلك ای عن اتخاذا الولد، من ولد میں من زائدہ تاکید کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: من ذلك خلق عیسیٰ اور کن فیکون کے قبیل سے بغیر باپ کے عیسیٰ علیہ السلام کی تخلیق بھی ہے سبحانہ مصدر ہے فعل کو حذف کر کے اس کے قائم مقام کر دیا گیا ہے ای اسبحہ سبحاناً یہ جملہ معترضہ ہے قل مقدر ماننے کی صورت میں ان اللہ ربی وربکم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مقولہ ہوگا اور دلیل اس کی یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا ما قلت لهم الا ما امرتني به الخ تقدیر عبارت یہ ہے هذا من کلام عیسیٰ علیہ السلام بدلیل ما قلت لهم الخ بہر حال ان دونوں قراءتوں کی صورت میں ان اللہ ربی وربکم فاعبدوه حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول ہے۔

قَوْلُهُ: ترین اصل میں تو ائین تھا اس میں را فا کلمہ ہے اور ہمزہ عین کلمہ ہے اور یائے مکسورہ لام کلمہ ہے اور دوسری یائے ساکنہ یائے ضمیر ہے اور آخر میں نون اعرابی ہے یائے اولیٰ متحرکہ اپنے ماقبل ہمزہ مفتوحہ ہونے کی وجہ سے الف ہو گئی، اب الف اور یاء ضمیر ساکنہ کے درمیان التقاء ساکنین ہوا تو ہمزہ ساقط ہو گیا نون اعرابی کے جازم کے ساقط ہونے کی وجہ سے نون اعرابی ساقط ہو گیا۔ اور نون تاکید ثقیلہ کے داخل ہونے کے بعد التقاء ساکنین ہوا یاء ضمیر اور نون تاکید ثقیلہ کے نون اولیٰ کے ساتھ لہذا یاء ضمیر کو کسرہ دیدیا۔

خُلاصَتُہُمْ: خلاصہ یہ کہ تراوین کی تعلیل میں چھ عمل ہوئے ① ی کو الف سے بدلا ② الف کو حذف کیا ③ ہمزہ کی حرکت را کو دی ④ ہمزہ کو حذف کیا ⑤ ان شرطیہ کی وجہ سے نون اعرابی ساقط ہوا ⑥ یائے ضمیر کو کسرہ دیدیا۔

قَوْلُهُ: اناسی یا تو انسی کی جمع ہے یا انسان کی، اناسی اصل میں اناسین تھانوں کو یا کیا اور یا کو یا میں ادغام کر دیا اناسی ہو گیا۔

قَوْلُهُ: تحمله ات کی ضمیر سے حال ہے، بہ کی ضمیر سے بھی حال ہو سکتا ہے۔

قَوْلُهُ: من مشہد یوم عظیم فویل سے متعلق ہے ای من شہود یوم عظیم اس صورت میں مشہد مصدر کے معنی میں ہوگا یا وقت شہود اور مکان شہود کے معنی میں ہوگا اس صورت میں مشہد ظرف زمان و مکان کے معنی میں ہوگا۔

قَوْلُهُ: لكن الظلمون مشرکین کی قباح و شاعت کو بیان کرنے کے لئے اسم ضمیر لکنہم کے بجائے اسم ظاہر ظالمون فرمایا تاکہ ان کے اعمال قبیحہ و شنیعہ پر دلالت ہو جائے۔

تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: ای بعد ذلك اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس اعتراض کا جواب ہے کہ کلام میں تناقض ہے اس لئے کہ اوپر کہا گیا ہے انی نذرت للرحمن صوما اس جملہ سے کلام نہ کرنے کی نذر ہو گئی اس کے بعد حضرت مریم نے کہا فلن اکلم الیوم

انسیا یہ کلام ہے، جواب یہ ہے کہ میں اس کے بعد کسی سے کلام نہ کروں گی، کان کی تفسیر وجد سے کر کے اشارہ کر دیا کہ کان تامہ ہے اور کان زائدہ بھی ہو سکتا ہے، اور صبیا حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ای کیف نکلم من فی المہد حال صباہ۔

قَوْلُہُمْ: اخبار ابما کتب لہ سے جعلنی کی تفسیر کرنے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ جعلنی گوماضی کا صیغہ ہے مگر مراد استقبال ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

فکلی واشربی الخ یہاں یہ بات قابل لحاظ ہے کہ حضرت مریم کی تسلی کے اسباب ذکر کرنے کے وقت تو پہلے پانی کا ذکر فرمایا پھر کھانے کی چیز کھجور کا، اور جب استعمال کا ذکر آیا تو ترتیب بدل کر پہلے کھانے کا حکم فرمایا پھر پانی پینے کا یعنی کلی، اشربی فرمایا، وجہ غالباً یہ ہے کہ انسان کی فطری عادت ہے کہ پانی کا اہتمام کھانے سے پہلے کرتا ہے مگر استعمال کی ترتیب یہ ہوتی ہے کہ پہلے غذا کھاتا ہے پھر پانی پیتا ہے۔ (روح المعانی)

اللہ تعالیٰ نے بطور کرامت اور خرق عادت حضرت مریم علیہا السلام کے پاؤں تلے پینے کے لئے پانی کا اور کھانے کے لئے ایک سوکھے ہوئے درخت سے پکی تازہ کھجوروں کا انتظام فرمادیا، ندا دینے والے حضرت جبرائیل علیہ السلام تھے جنہوں نے وادی کے نیچے سے حضرت مریم کو آواز دی تھی، یعنی کھجور کھا اور چشمہ کا پانی پی (چشمہ کا پانی اور تازہ کھجوریں زچہ کے لئے طبی اعتبار سے نہایت مفید غذا ہے) اور بچہ کو دیکھ کر آنکھوں کو ٹھنڈا کر قری، قر سے مشتق ہے بمعنی ٹھنڈک حاصل کرنا اور آنکھوں کو ٹھنڈا کرنا یہ کنایہ ہے خوش ہونے سے اس لئے کہ رنج و غم اور دکھ تکلیف کی وجہ سے جو آنسو نکلتے ہیں وہ گرم ہوتے ہیں اور خوشی و مسرت کے وقت جو آنسو نکلتے ہیں وہ ٹھنڈے ہوتے ہیں، لہذا آنکھوں کو ٹھنڈا کرنا یہ کنایہ ہے خوش ہونے سے جیسا کہ باکرہ سے اگر باپ نکاح کی اجازت طلب کرے اور لڑکی کی آنکھوں میں آنسو آجائیں تو فقہاء فرماتے ہیں کہ رونا خوشی اور رنج دونوں وجہ سے ہو سکتا ہے لہذا دیکھا جائے کہ اگر آنسو ٹھنڈے ہیں تو وہ خوشی کے ہیں اور اجازت پر دلالت کرتے ہیں اور اگر گرم ہیں تو یہ رنج و غم کی وجہ سے ہیں جو عدم اجازت پر دلالت کرتے ہیں۔

یا اخت ہارون سے کیا مراد ہے؟ ظاہر ہے کہ یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی ہارون مراد نہیں ہو سکتے اس لئے کہ ان کا زمانہ حضرت مریم سے سینکڑوں سال پہلے ہے یہ بات اس حدیث سے بھی معلوم ہوتی ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نجران کے نصاریٰ کے پاس بھیجا تھا تو انہوں نے سوال کیا تھا کہ تمہارے قرآن میں حضرت مریم کو اخت ہارون کہا گیا ہے حالانکہ ہارون علیہ السلام ان سے صدیوں پہلے گزرے ہیں چونکہ حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کا جواب معلوم نہیں تھا اس لئے خاموش رہے، واپسی پر آنحضرت ﷺ سے اس کا ذکر کیا آپ ﷺ نے فرمایا تم نے ان سے

کیوں نہ کہہ دیا کہ اہل ایمان کی عادت یہ ہے کہ تبرکاً انبیاء کے ناموں پر نام رکھتے ہیں اور ان کی طرف نسبت کرتے ہیں۔

(رواہ احمد و مسلم و الترمذی و النسائی)

اس حدیث کے مطلب میں دو احتمال ہیں ① کہ حضرت مریم کی نسبت حضرت ہارون عَلَيْهِ السَّلَام کی جانب اس لئے کر دی گئی ہے کہ وہ ان کی نسل سے تھیں اگرچہ زمانہ کتنا ہی بعید کیوں نہ گذر گیا ہو جیسا کہ عرب کی عادت ہے کہ تمیم کے قبیلہ کے آدمی کو اخاتمیم کہتے ہیں، اور عرب کے آدمی کو اخاعرب کہتے ہیں ② یہ کہ یہاں ہارون سے حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کے بھائی مراد نہیں ہیں بلکہ حضرت مریم علیہا السلام کے اپنے بھائی کا نام ہارون تھا اسی وجہ سے حضرت مریم کو اخت ہارون کہا اس وقت معنی حقیقی مراد ہوں گے اور ایک تیسرا احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہارون نام کا کوئی نہایت ہی نیک اور صالح شخص ہو اور حضرت مریم تو عابدہ زاہدہ نیکی میں مشہور و معروف تھیں ہی ایسی صورت میں اخت ہارون کہنا تشبیہ کے طور پر ہوگا کہ تو تو زہد و عبادت میں ہارون کے مثل ہے تو نے یہ کیا حرکت کر ڈالی، مفسر علام نے یہی تیسرے معنی مراد لئے ہیں۔

ماکان ابوک امرأ سوء نہ تو تیرا باپ عمران برا آدمی تھا اور نہ تیری ماں حذہ بدکار تھی تو کہاں سے ایسی پیدا ہو گئی، قرآن کے ان الفاظ سے اس طرف اشارہ ملتا ہے کہ جو شخص اولیاء اللہ اور صالحین کی اولاد سے ہو پھر وہ کوئی برا کام کرتا ہے تو عام لوگوں کی بہ نسبت اس کو زیادہ برا سمجھا جاتا ہے، کیونکہ اس سے اس کے بڑوں کی بدنامی اور رسوائی ہوتی ہے، اس لئے صالحین کی اولاد کو اعمال صالحہ اور تقویٰ کی زیادہ فکر رکھنی چاہئے۔

حضرت مریم نے بچہ کی طرف اشارہ کر دیا کہ جو کچھ معلوم کرنا ہے اس سے معلوم کرو! جھنجلا کر کہنے لگے بھلا ہم گود کے بچہ سے کیسے باتیں کریں، چنانچہ شیر خوار ایک دن کا یا چالیس دن کا بچہ بول اٹھا انی عبد اللہ الخ ایک روایت میں ہے کہ جب خاندان کے لوگوں نے حضرت مریم کو ملامت کرنی شروع کی تو اس وقت حضرت عیسیٰ اپنی ماں کا دودھ پی رہے تھے جب انہوں نے اہل خاندان کی ملامت کو سنا تو دودھ چھوڑ دیا اور اپنی کروٹ پر سہارا لے کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور انگشت شہادت سے اشارہ کرتے ہوئے یہ الفاظ فرمائے انی عبد اللہ الخ یعنی میں اللہ کا بندہ ہوں حضرت عیسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے پہلے ہی کلمہ میں اس غلط فہمی کا ازالہ کر دیا کہ اگرچہ میری پیدائش معجزانہ انداز سے ہوتی ہے مگر میں خدا نہیں خدا کا بندہ ہوں تاکہ لوگ میری بندگی میں مبتلا نہ ہو جائیں جیسا کہ نصاریٰ کی ایک جماعت مبتلا ہو گئی، ”یوم یبعث“ تک حضرت عیسیٰ کا قول ہے۔

آتٰنی الکتاب وجعلنی نبیا ان الفاظ میں حضرت عیسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے اپنی شیر خوارگی کے زمانہ میں اللہ کی طرف سے نبوت اور کتاب ملنے کی خبر دی، حالانکہ کسی نبی کو چالیس سال کی عمر سے پہلے نبوت نہیں ملی، اس لئے اس کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ طے فرما دیا ہے کہ مجھے اپنے وقت پر نبوت اور کتاب عطا فرمائیں گے اور یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے نبوت اس وقت دی گئی تھی جب کہ آدم عَلَيْهِ السَّلَام ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے تھے اس کا مطلب یہی ہے کہ آپ ﷺ سے اعطاء نبوت کا وعدہ قطعی اور حتمی تھا اسی حتمی وعدہ کو ماضی سے تعبیر کر دیا گیا۔

اوصانی بالصلوة والزکوۃ جب کسی حکم کو زیادہ تاکید کے ساتھ موکد کرنا مقصود ہوتا ہے تو اس کو لفظ وصیت سے تعبیر

کرتے ہیں جیسا کہ حضرت عیسیٰ نے اس موقع پر فرمایا نماز اور زکوٰۃ ایسی عبادتیں ہیں کہ آدم علیہ السلام سے لیکر آنحضرت ﷺ تک ہر نبی کی امت پر فرض رہی ہیں البتہ ہر نبی اور رسول کی شریعت میں ان کی تفصیلات اور جزئیات مختلف رہی ہیں رہا عیسیٰ علیہ السلام پر زکوٰۃ کی فرضیت کا مسئلہ تو یہ حکم بھی نماز کی طرح عام ہے مگر جب کہ مال ہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کبھی مال کے مالک نہیں ہوئے حتیٰ کہ آپ نے نہ مکان بنایا اور نہ شادی کی۔

مادمت حیا حیات سے مراد زمینی حیات ہے کیونکہ یہ اعمال اسی زمین پر ہو سکتے ہیں، آسمان پر اٹھائے جانے کے بعد سے نزول کے زمانہ تک رخصت کا زمانہ ہے۔ (روح)

برا بوالدتی اس جگہ صرف والدہ کا ذکر کیا والدین نہیں کہا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ میرا وجود معجزانہ طور پر والد کے بغیر ہوا ہے اور بچپن کا یہ معجزانہ کلام اس کے لئے کافی شہادت ہے، ورنہ تو حضرت یحییٰ علیہ السلام کی طرح برا بوالدیہ کہتے۔

ذلك عيسى ابن مريم یہاں سے اللہ تعالیٰ کا کلام شروع ہے، سابق میں حضرت عیسیٰ کا کلام تھا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق یہود و نصاریٰ کے بیہودہ خیالات میں افراط و تفریط کا یہ عالم تھا کہ نصاریٰ نے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعظیم میں اتنا غلو کیا کہ ان کو خدا یا خدا کا بیٹا بنا دیا، اور یہود نے ان کی یہاں تک تذلیل و توہین کی کہ ان کو ولد الزنا (یعنی نعوذ باللہ) یوسف نجار کا بیٹا کہہ دیا حق تعالیٰ نے دونوں فریقوں کی غلطی واضح کر کے صحیح حقیقت گزشتہ آیات میں بتادی۔

البلاغۃ

صيغة التعجب أسمع وأبصر.

وَأَذْكُرْ لَهُمْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ أَزَرَ يَأْبَتِ التَّاءُ عَوْضٌ عَنْ يَاءٍ الْإِضَافَةُ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَهُمَا وَكَانَ يَعْبُدُ الْأَصْنَامَ لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ وَلَا يَعْزِي عَنْكَ لَا يَكْفِيكَ شَيْءٌ ۖ مَنْ نَفَعَ أَوْ ضَرَّ يَأْبَتِ إِيَّيْ قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا طَرِيقًا سَوِيًّا ۖ مُسْتَقِيمًا يَأْبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ ۖ بَطَاعَتِكَ إِيَّاهُ فِي عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ۖ كَثِيرَ الْعِصْيَانِ يَأْبَتِ إِيَّيْ أَخَافُ أَنْ يَمْسَكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ أَنْ لَمْ تَتَّبِعْ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ۖ نَاصِرًا وَقَرِينًا فِي النَّارِ قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنِ الْهَيْئِ إِبْرَاهِيمَ فَتَعْبُدُهَا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ عَنِ التَّعَرُّضِ لَهَا لَأَرْجَمَنَّكَ بِالْحِجَارَةِ أَوْ بِالْكَلَامِ الْقَبِيحِ فَاحْذَرْنِي وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا ۖ دَهْرًا طَوِيلًا قَالَ سَلَّمَ عَلَيْكَ

مِنِّیْ اِیْ لَا اُصِیْبُكَ بِمَكْرُوْهِ سَاَسْتَغْفِرُكَ رَبِّیْ اِنَّہٗ كَانَ بِیْ حَفِیًّا ۝۱۱۱ من حَفِیِّ اِیْ بَارَا فِیْجِبُ دُعَائِیْ وَقَدْ وَفِیْ
بَوْعِدِهِ بِقَوْلِهِ الْمَذْكُوْرِ فِی الشُّعْرَاءِ وَاغْفِرْ لَابِیْ وَهَذَا قَبْلَ اَنْ یَّتَبَيَّنَ لَہٗ اَنَّہٗ عَدُوٌّ لِلّٰہِ کَمَا ذُکِرَ فِی بَرَاءَةِ
وَاعْتَزْلَ لَکُمْ وَمَاتَدْعُوْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ وَاَدْعُوْا اَعْبُدْ رَبِّیْ عَسٰی اَلَا اَکُوْنَ بِدُعَا رَبِّیْ بِعِبَادَتِہٖ شَقِیًّا ۝۱۱۲ کَمَا
شَقِیْتُمْ بِعِبَادَةِ الْاَصْنَامِ فَلَمَّا اَعْتَزْلَهُمْ وَمَا یَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ بَانَ ذَهَبَ اِلٰی الْاَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ وَهَبْنَا لَہٗ
اِبْنِیْنِ یَّأْنَسُ بِہِمَا اِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ وَکُلًّا مِنْہُمَا جَعَلْنَا نَبِیًّا ۝۱۱۳ وَوَهَبْنَا لَہُمُ الثَّلَاثَہٗ مَنْ رَّحِمْنَا الْمَالَ وَالْوَلَدَ
وَجَعَلْنَا لَہُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِیًّا ۝۱۱۴ رَفِیْعًا وَهُوَ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ فِی جَمِیْعِ اَهْلِ الْاَدِیَانِ.

ع

ترجمہ: آپ کفار مکہ کو کتاب میں مذکور ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ سنائیے یعنی اس کی خبر بیان کیجئے بے شک وہ
بڑی راستی والے نبی تھے یعنی نہایت سچے نبی تھے اور اذقال لابیہ خبرہ سے بدل ہے (یعنی اس وقت کا قصہ بیان کیجئے) جب
انہوں نے اپنے والد آزر سے عرض کیا تھا یا ابا جان، تائے اضافت کے عوض میں ہے (عوض اور معوض) دونوں کو
جمع کرنا جائز نہیں ہے اور آزر بت پرستی کرتا تھا آپ ان (بتوں) کی پوجا پاٹ کیوں کرتے ہیں؟ جو نہ سنیں اور نہ دیکھیں اور نہ
آپ کے کچھ کام آسکیں یعنی نہ کفایت کر سکیں، نہ نفع پہنچا سکیں اور نہ نقصان کو دفع کر سکیں اے میرے مہربان باپ میرے پاس وہ
علم آیا ہے جو آپ کے پاس نہیں آیا لہذا آپ میری بات مانیں میں آپ کو صراطِ مستقیم یعنی سیدھا راستہ دکھاؤں گا اے ابا جان آپ
شیطان کی پرستش نہ کریں بت پرستی میں اس کی اطاعت کر کے بے شک شیطان تو (حضرت) رحمان کا بڑا ہی نافرمان ہے یعنی
بکثرت نافرمانی کرنے والا ہے اے ابا جان مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں آپ پر عذاب الہی نہ آپڑے کہ کہیں آپ شیطان کے ساتھی
نہ بن جائیں، یعنی معاون اور جہنم میں ساتھی نہ بن جائیں (یہ سن کر) باپ نے جواب دیا اے ابراہیم کیا تو ہمارے معبودوں سے
روگردانی کر رہا ہے؟ جس کی وجہ سے تو ان پر نکتہ چینی کرتا ہے (کان کھول کر سن لے) اگر تو ان کی چھیڑ چھاڑ سے باز نہ آیا تو
میں تجھ کو پتھروں سے کچل دوں گا یا تیرے ساتھ گالی گلوچ سے پیش آؤں گا جا ایک طویل زمانہ تک مجھ سے دور رہ تو حضرت ابراہیم
علیہ السلام نے فرمایا اچھا تو میرا سلام لو یعنی میں آپ کو تکلیف پہنچانا نہیں چاہتا میں اپنے رب سے آپ کی مغفرت کے لئے
درخواست کروں گا، بلاشبہ وہ مجھ پر حد درجہ مہربان ہے حفیاء، حفی سے مشتق ہے اس کے معنی ہیں احسان کرنے والا، لہذا وہ
میری درخواست کو شرف قبولیت بخشے گا، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے اس وعدہ کو اپنے اس قول سے پورا فرمایا جو سورہ
شعراء میں مذکور ہے وَاغْفِرْ لَابِیْ اور یہ دعاء کرنا اس وقت کی بات ہے جب تک یہ واضح نہیں ہوا تھا کہ وہ دشمن خدا ہے، جیسا کہ
سورہ براءۃ میں مذکور ہے میں تو تم سے بھی اور ان (بتوں) سے بھی کنارہ کشی اختیار کر رہا ہوں جن کی تم خدا کو چھوڑ کر بندگی کرتے
ہو میں تو اپنے رب کی بندگی کرتا رہوں گا مجھے امید ہے کہ میں اپنے رب کی بندگی کر کے محروم نہ رہوں گا جیسا کہ تم بتوں کی بندگی
کر کے محروم رہے ہو چنانچہ جب ابراہیم علیہ السلام ان کو اور اللہ کے سوا ان کے سب معبودوں کو چھوڑ کر علیحدہ ہو گئے تو ہم نے ان

کو دو بیٹے جن سے وہ انس حاصل کرے اسحق اور یعقوب عطا کیے اور ان کو نبی بنایا اور ہم نے ان تینوں کو اپنی رحمت سے مال و اولاد عطا کی اور ہم نے ان کو اعلیٰ درجہ کا ذکر جمیل عطا کیا اور وہ تمام اہل ادیان میں انکی اچھی تعریف ہے۔

تحقیق و تزکیہ تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: واذکر فی الکتاب ابراہیم کا عطف واذکر فی الکتاب مریم پر ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس کا عطف واذکر ہم یوم الحسرة پر ہو۔

قَوْلٌ: خبرہ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ ابراہیم سے پہلے مضاف محذوف ہے اس لئے کہ خبر احوال کی ہوتی ہے نہ کہ ذات کی۔

قَوْلٌ: صدیقاً مبالغہ کا صیغہ ہے بہت راست گو، نبی اور صدیق کے درمیان عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے ہر نبی صدیق ہوتا ہے مگر ہر صدیق کا نبی ہونا ضروری نہیں اسی طرح ولی اور صدیق میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے ہر صدیق ولی ہوتا ہے مگر ہر ولی کا صدیق ہونا ضروری نہیں مقام صدیقیت مقام کے اعتبار سے مقام نبوت سے نیچا ہے۔

قَوْلٌ: اذ قال لابیہ خبرہ سے بدل الاشتمال ہے۔

قَوْلٌ: انہ کان صدیقاً نبیاً ماقبل کی علت ہے اور بدل اور مبدل منہ کے درمیان جملہ معترضہ ہے صدیقاً کان کی خبر اول ہے اور نبیاً خبر ثانی ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ آزر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حقیقی والد ہیں قرآن کے طرز بیان سے یہی رائج معلوم ہوتا ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آزر آپ کے چچا ہیں عرف کے اعتبار سے مجازاً اب کہہ دیا گیا ہے، ان کے والد کا نام تاریخ ہے۔

قَوْلٌ: اراغب مبتداء ہے اور انت قائم مقام فاعل خبر ہے، استفہام تعجی ہے، چونکہ اراغب استفہام پر اعتماد کیے ہوئے ہے، لہذا نکرہ کا مبتداء بنانا صحیح ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اراغب خبر مقدم اور انت مبتداء مؤخر ہو۔

قَوْلٌ: لنن اس میں لام قسم ہے ای واللہ لنن لم تنتہ۔

قَوْلٌ: العصى والعاصی دونوں کے ایک ہی معنی ہیں عصی اصل میں عصوی تھا، واؤ کو یا کیا اور یا کوتا میں ادغام کر دیا پھر یا کی مناسبت سے صاد کو کسرہ دیدیا، عصی ہو گیا۔

قَوْلٌ: واهجرنی ملیا کا عطف واحذرنی محذوف پر ہے جس پر لا رجمنک دلالت کر رہا ہے تاکہ دونوں جملے انشائیہ ہو جائیں، معطوف اور معطوف علیہ میں موافقت سیبویہ کے یہاں ضروری ہے ملیا طویل زمانہ، ایک معنی اس کے صحیح سالم کے بھی ہیں، مطلب یہ کہ زمانہ دراز کے لئے تو میری نظروں کے سامنے سے ٹل جا، دوسرے معنی کے اعتبار سے ترجمہ یہ ہوگا کہ تو مجھے میری حالت پر چھوڑ دے مجھ سے چھیڑ چھاڑ نہ کر، ورنہ کہیں مجھ سے اپنے ہاتھ پیر نہ توڑ والینا، ملیا ظرف ہونے کی وجہ سے منصوب ہے جیسا کہ مفسر علام نے دھرا طویلا مقدر مان کر اشار کر دیا ہے، واهجرنی کی ضمیر فاعل سے حال بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلًا: ناصرا وقرینا مناسب تھا کہ مفسر علام قرینا پر اکتفاء کرتے اس لئے کہ دخول نار کے بعد کوئی کسی کا معاون نہیں ہوگا۔

قَوْلًا: فتكون للشيطان وليا آیت کا ظاہر مفہوم یہ معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کے ساتھ ولایت مس عذاب پر مرتب ہے، یعنی مس عذاب کی وجہ سے شیطان کے ساتھ ولایت ہوگی حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ شیطان سے ولایت کی وجہ سے مس عذاب ہوگا، اس شبہ کا جواب مفسر علام نے قرینا فی النار کا اضافہ کر کے دیدیا۔

قَوْلًا: حفی صفت مشبہ ہے بڑا مہربان، اکرام میں مبالغہ کرنے والا۔
قَوْلًا: کلا، جعلنا کا مفعول اول ہے تخصیص کے لئے فعل پر مقدم کر دیا گیا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

واذکر فی الکتاب ابراہیم اس سورۃ میں مذکور قصوں میں سے یہ تیسرا قصہ ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ کا خلاصہ:

تورات اور تاریخی روایات کے اعتبار سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا نسب نو واسطوں سے حضرت نوح علیہ السلام کے صاحبزادے سام سے ملتا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کا نام:

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کا کیا نام ہے؟ توریت اور تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے والد صاحب کا نام تاریخ ہے مگر قرآن عزیز نے آپ کے والد کا نام آزر بتایا ہے واذ قال ابراہیم لابنہ آزر اتخذ اصناما الہة بعض مفسرین نے اس اختلاف کو دور کرنے کی کوشش کی ہے اور یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ یہ دونوں نام ایک ہی شخصیت کے ہیں تاریخ علم اسی ہے اور آزر علم وصفی ہے ان میں سے بعض حضرات تطبیق اس طرح دیتے ہیں کہ آزر عبری زبان میں محبت صنم کو کہتے ہیں اور چونکہ تاریخ میں بت پرستی اور بت تراشی دونوں وصف موجود تھے اس لئے آزر کے لقب سے مشہور ہوا، اور بعض کا خیال ہے کہ آزر کے معنی اعوج (کم فہم) یا خفیف العقل کے ہیں اور چونکہ تاریخ میں یہ بات موجود تھی اس لئے اس کو اس وصف سے موصوف کیا گیا، قرآن عزیز نے اسی وصفی نام کو بیان کیا ہے۔

اور دوسرے علماء کی تحقیق یہ ہے کہ آزر اس بت کا نام ہے، تاریخ جس کا پجاری اور مہنت تھا مجاہد رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی سے روایت ہے کہ قرآن عزیز کی مسطورہ بالا آیت کا مطلب یہ ہے کہ اتخذ آزر الہا ای اتخذ اصناما الہة کیا تو آزر کو خدا مانتا ہے یعنی بتوں کو خدا مانتا ہے غرضیکہ ان کے نزدیک آزر ابیہ کا بدل نہیں ہے بلکہ ایک بت کا نام ہے اس طرح قرآن میں حضرت

ابراہیم علیہ السلام کے والد کا نام مذکور نہیں ہے، ایک مشہور قول یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کا نام تاریخ تھا اور چچا کا نام آزر اور چونکہ آزر ہی نے ان کی تربیت کی تھی اور بمنزلہ اولاد کے پالا تھا اس لئے قرآن عزیز میں آزر کو باپ کہہ کر پکارا گیا ہے جیسا کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے العم صنوا بیدہ چچا باپ ہی کی طرح ہوتا ہے، عبد الوہاب نجار کی رائے یہ ہے کہ ان اقوال میں سے مجاہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول قرین قیاس ہے اس لئے کہ مصریوں کے قدیم دیوتاؤں میں ایک کا نام آزر وریس بھی آتا ہے جس کے معنی خدائے قوی اور معین کے ہیں اور اصنام پرست اقوام کا شروع سے یہ دستور رہا ہے کہ قدیم دیوتاؤں کے نام پر ہی جدید دیوتاؤں کے نام رکھ لیا کرتے تھے اس لئے اس دیوتا کا نام بھی قدیم مصری دیوتا کے نام پر آزر رکھا گیا ورنہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کا نام تاریخ تھا۔

ہمارے نزدیک یہ تمام تکلفات بارہ ہیں اس لئے کہ قرآن عزیز نے جب صراحت کے ساتھ آزر کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ کہا ہے تو پھر علماء کو انساب اور بائبل کے تخمینی قیاسات سے متاثر ہو کر قرآن عزیز کی یقینی تعبیر کو مجاز کہنے یا اس سے بھی آگے بڑھ کر خواہ مخواہ قرآن عزیز میں نحوی مقدرات ماننے پر کوئی شرعی اور حقیقی ضرورت مجبور کرتی ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ آدر کالدی زبان میں بڑے پجاری کو کہتے ہیں اور عربی زبان میں یہی آزر کہلایا، تاریخ چونکہ بت تراش اور سب سے بڑا پجاری تھا اس لئے آزر ہی کے نام سے مشہور ہو گیا حالانکہ یہ نام نہ تھا بلکہ لقب تھا اور جب لقب نے نام کی جگہ لے لی تو قرآن عزیز نے بھی اسی نام سے پکارا۔ (ماخوذ از قصص القرآن ج ۱، ص ۱۵۱)

واذکر فی الكتاب ابراہیم اے محمد ﷺ آپ ﷺ اہل مکہ کو ابراہیم علیہ السلام کا قصہ سنائیے جن کے بارے میں ان کا دعویٰ ہے کہ ہم ان کی نسبی اولاد ہیں شاید ان کو اپنے جد امجد کے بت شکنی اور بت بیزاری کے حالات سن کر توحید و رسالت کا مسئلہ سمجھ میں آجائے وہ اپنے ہر قول و فعل میں بڑے راستی والے پیغمبر تھے اور ان کا جو قصہ ہم بیان کرنا چاہتے ہیں وہ اس وقت پیش آیا تھا جب کہ انہوں نے اپنے باپ سے جو کہ مشرک تھا کہا تھا اے میرے ابا جان آپ ایسی چیزوں کی کیوں عبادت کرتے ہو کہ جو نہ کچھ سنے اور نہ کچھ دیکھے اور نہ وہ تمہارے کچھ کام آسکیں، اے میرے ابا جان میرے پاس ایسا علم پہنچا ہے جو آپ کے پاس نہیں پہنچا، تم میرے کہنے پر چلو میں تم کو سیدھا راستہ بتلاؤں گا اور اے ابا جان آپ شیطان کی پرستش نہ کریں یعنی اس کو اور اس کی بندگی کو خود تم بھی ناپسند کرتے ہو اور بت پرستی میں شیطان پرستی یقیناً لازم ہے اس لئے کہ وہی یہ حرکت کراتا ہے اسی کا نام شیطان پرستی ہے، بے شک شیطان رحمان کا بڑا نافرمان ہے وہ اطاعت کے لائق کیسے ہو سکتا ہے، اے ابا جان مجھے قوی اندیشہ ہے کہ کہیں تم پر رحمان کی طرف سے عذاب نہ آپڑے پھر تم عذاب میں شیطان کے ساتھ مبتلا ہو جاؤ، اپنے صاحبزادے کی مذکورہ تمام باتیں سن کر کہنے لگا کیا تم میرے معبودوں سے پھرے ہوئے ہو اگر تم ان بتوں کی مذمت اور مجھے ان کی عبادت سے منع کرنے سے باز نہ آئے تو میں تم کو ضرور بالضرور پتھروں سے مار مار کر سنگسار کر دوں گا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے باپ کے ادب و احترام کے تقاضوں کو پوری طرح ملحوظ رکھتے ہوئے نہایت ہی شفقت اور پیار کے لہجے میں ابا جان کو توحید کا وعظ سنایا لیکن توحید کا سبق کتنے ہی شیریں اور نرم لہجے میں بیان کیا جائے مشرک کے لئے

نا قابل برداشت ہی ہوتا ہے چنانچہ مشرک باپ نے اس نرمی اور پیار کے جواب میں نہایت ہی درشتی اور تلخی کے ساتھ موحد بیٹے سے کہا اگر تو میرے معبودوں سے روگردانی کرنے سے باز نہ آیا تو میں تجھے سنگسار کر دوں گا ورنہ تو میری نظروں کے سامنے سے ٹل جا (دوسرا ترجمہ) ملیا کے ایک معنی صحیح سالم کے بھی ہیں اس وقت ترجمہ یہ ہوگا یعنی مجھے میرے حال پر چھوڑ دے اور مجھے تو حید کا سبق سکھانے سے باز آ جا اگر تو باز نہ آیا تو کہیں ایسا نہ ہو کہ تو مجھ سے اپنے ہاتھ پیر تڑوا بیٹھے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کیا (بہتر) میرا سلام لو اب تم سے کہنا سننا بے سود ہے اب میں تمہارے لئے اپنے رب سے مغفرت کی دعا کروں گا کہ وہ تم کو ہدایت کرے بے شک وہ مجھ پر حد درجہ مہربان ہے، جب تم میری حق بات کو نہیں مانتے تو تم میں میرا رہنا بھی فضول ہے اس لئے میں تم سے اور جن کی تم پوجا کرتے ہو کنارہ کشی اختیار کرتا ہوں کہیں جا کر اطمینان سے اپنے رب کی بندگی کروں گا غرضیکہ اس گفتگو کے بعد ان سے اس طرح علیحدہ ہوئے کہ ملک شام کی طرف ہجرت کر کے چلے گئے اور ہم نے ان کو اسحق بیٹا اور یعقوب پوتا عطا کیا، اسماعیل علیہ السلام چونکہ پہلے پیدا ہو چکے تھے اس لئے ان کا اس جگہ ذکر نہیں اور دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ ان کا ذکر مستقلاً عنقریب ان کے اوصاف کے ساتھ آرہا ہے اس وجہ سے یہاں ترک کر دیا گیا۔

قَوْلِهِ: اِنَّهٗ كَانَ صَدِيقًا نَّبِيًّا الْخ.

صدیق کی تعریف:

صدیق کے اصطلاحی معنی میں علماء کا اختلاف ہے، بعض نے فرمایا کہ جس شخص نے عمر میں کبھی جھوٹ نہ بولا ہو وہ صدیق ہے، اور بعض نے فرمایا کہ جو شخص اعتقاد اور قول و فعل ہر چیز میں صادق ہو اور جو دل میں ہو وہی زبان پر ہو ایسا شخص صدیق ہے، روح المعانی اور مظہری میں اسی آخری قول کو اختیار کیا گیا ہے۔

صدیقیت کے درجات:

صدیقیت کے درجات مختلف و متفاوت ہیں اصل صدیق تو رسول اور نبی ہی ہو سکتا ہے اور ہر نبی اور رسول کے لئے صدیقیت وصف لازم ہے مگر اس کا عکس لازم نہیں کہ جو صدیق ہو اس کا نبی ہونا ضروری ہو بلکہ غیر نبی بھی صدیق ہو سکتا ہے، حضرت مریم کو خود قرآن کریم نے امہ صدیقة کا خطاب دیا ہے حالانکہ جمہور امت کے نزدیک وہ نبی نہیں ہیں اور کوئی عورت نبی نہیں ہو سکتی۔

بڑوں کو نصیحت کرنے کے آداب اور طریقے:

یسا ابت عربی لغت کے اعتبار سے یہ لفظ باپ کی تعظیم و محبت کا خطاب ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے جو مقام جامعیت اوصاف و کمالات کا عطا فرمایا تھا ان کی یہ تقریر اپنے والد کے سامنے ہو رہی ہے، اعتدال مزاج اور رعایت

اضداد کی ایک بے نظیر تقریر ہے ایک طرف باپ کو شرک و کفر اور کھلی گمراہی میں نہ صرف مبتلا بلکہ اس کا داعی دیکھ رہے ہیں، جس کے مٹانے ہی کے لئے خلیل اللہ پیدا کیے گئے ہیں، دوسری طرف باپ کا ادب اور عظمت اور محبت ہے اور ان دونوں ضدوں کو خلیل اللہ نے کس طرح جمع فرمایا، اول تو یا ایت کا لفظ جو باپ کی مہربانی اور محبت کا داعی ہے ہر جملہ کے شروع میں اس لفظ سے خطاب کیا۔ پھر کسی جملہ میں باپ کی طرف کوئی لفظ ایسا منسوب نہیں کیا جس سے اس کی توہین یا دل آزاری ہو کہ اس کو گمراہ یا کافر کہتے بلکہ حکمت پیغمبرانہ کے ساتھ صرف ان بتوں کی بے بسی اور بے حسی کا اظہار فرمایا کہ ان کو خود اپنی غلط روش کی طرف توجہ ہو جائے، دوسرے جملہ میں اپنی اس نعمت کا اظہار فرمایا جو اللہ تعالیٰ نے ان کو علوم نبوت کی عطا فرمائی تھی تیسرے اور چوتھے جملہ میں انجام بد سے ڈرایا جو اس کفر و شرک کے نتیجے میں آنے والا تھا، اس پر بھی باپ نے بجائے کسی غور و فکر کے کہ ان کی فرزندانہ گذارش پر کچھ نرمی کا پہلو اختیار کرتے۔۔۔ پورے تشدد کے ساتھ خطاب کیا انہوں نے تو خطاب یا ایت کے پیارے لفظ سے کیا جس کا جواب عرف میں یا بنی کے لفظ سے ہونا چاہیے تھا مگر آزر نے ان کا نام لیکر یا ابراہیم سے خطاب کیا اور ان کو سنگسار کر کے قتل کرنے کی دھمکی اور گھر سے نکل جانے کا حکم دیا اس کا جواب خلیل اللہ کی طرف سے کیا ملتا ہے وہ سنئے، فرمایا:

سلام عليك یہاں لفظ سلام دو معنی کے لئے ہو سکتا ہے اول یہ کہ سلام مقاطعہ ہو، یعنی کسی سے شریفانہ اور مہذب طریقہ سے قطع تعلق کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ بات کا جواب دینے کے بجائے لفظ سلام کہہ کر علیحدہ ہو جائے جیسا کہ قرآن کریم نے اپنے مقبول اور صالح بندوں کی صفت میں بیان فرمایا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما یعنی جب جاہل لوگ ان سے جاہلانہ خطاب کرتے ہیں تو یہ ان کے دوبرو ہونے کے بجائے لفظ سلام کہتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ باوجود مخالفت کے میں تمہیں کوئی گزند اور تکلیف نہ پہنچاؤں گا، اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ یہاں سلام عرفی سلام ہی کے معنی میں لیا جائے، اس میں فقہی اشکال ہوتا ہے جس کی تفصیل سابق میں گذر چکی ہے۔

سأستغفر لك ربی یہاں بھی ایک اعتراض ہوتا ہے اعتراض یہ ہے کہ کسی کافر کے لئے استغفار کرنا شرعاً ممنوع ہے آنحضرت ﷺ نے اپنے چچا ابوطالب سے فرمایا تھا کہ واللہ لا استغفرن لك ما لم انه عنه بخدا میں آپ کے لئے اس وقت تک استغفار کرتا رہوں گا جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجھے منع نہ کر دیا جائے اس پر یہ آیت نازل ہوئی ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين یعنی نبی اور ایمان والوں کے لئے جائز نہیں کہ مشرکین کے لئے استغفار کریں اس آیت کے نازل ہونے پر آپ نے چچا کے لئے استغفار کرنا چھوڑ دیا۔

اشکال کا جواب:

یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ سے وعدہ کرنا کہ میں آپ کے لئے استغفار کروں گا یہ ممانعت سے پہلے کا واقعہ ہے اس کے بعد ممانعت کر دی گئی، سورہ ممتحنہ میں حق تعالیٰ نے خود اس واقعہ کا بطور استثناء ذکر فرما کر اس کی اطلاع دیدی ہے الا قول ابراهيم لا بيه لا استغفرن لك اور اس سے زیادہ واضح سورہ توبہ میں آیت مذکورہ ما كان للنبي

والذین آمنوا أن یستغفروا کے بعد اس دوسری آیت میں فرمایا ہے ما کان استغفار ابراهیم لابیه الا عن موعده وعدھا ایاہ فلما تبین له انه عدو لله تبرأ منه جس سے معلوم ہوا کہ یہ استغفار اور اس کا وعدہ باپ کے کفر پر جمے رہنے اور خدا کا دشمن ثابت ہونے سے پہلے کا تھا جب باپ کے عدو اللہ ہونے کی حقیقت معلوم ہو گئی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی براءت کا اعلان فرمادیا۔

البلاغۃ

الکناية اللطيفة: "لسان صدق" كناية عن الذكر الحسن والثناء الجميل باللسان لأن الثناء يكون باللسان كما یکنی عن العطاء بالید.

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا بِكُسْرِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا مِنْ أَخْلَصَ فِي عِبَادَتِهِ وَأَخْلَصَهُ اللَّهُ مِنَ الدَّنَسِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۝ وَنَادَيْنَاهُ بِقَوْلٍ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ اسْمُ جَبَلٍ الْأَيْمَنِ اِي الَّذِي يَلَى يَمِينِ مُوسَى حِينَ أَقْبَلَ مِنْ مَدْيَنَ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۝ سُنَا جِيًّا بِأَنْ أَسْمَعَهُ تَعَالَى كَلَامَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا نِعْمَتَنَا أَخَاهُ هَارُونَ بَدَلًا أَوْعَظُفُ بَيَانٍ نَبِيًّا ۝ ۷۶ حَالٌ هِيَ الْمُقْصُودَةُ بِالْهَيْبَةِ إِجَابَةً لِسُؤَالِهِ أَنْ يُرْسِلَ أَخَاهُ مَعَهُ وَكَانَ أَسَنَ مِنْهُ وََاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إسمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ لَمْ يَعْذُ شَيْئًا الْاَوْفَى بِهِ وَأَنْتَظَرَ مَنْ وَعَدَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ حَوْلًا حَتَّى رَجَعَ إِلَيْهِ فِي مَكَانِهِ وَكَانَ رَسُولًا إِلَى جُرْهُمِ نَبِيًّا ۝ ۷۷ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ اِي قَوْمَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ۝ ۷۸ أَصْلُهُ مَرْضُوءٌ قُلِبَتْ الْوَاوَانِ يَائِيْنِ وَالضَّمَّةُ كَسْرَةٌ وََاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ هُوَ جَدُّ أَبِي نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝ ۷۹ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۝ ۸۰ هُوَ حَى فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ أَوِ السَّادِسَةِ أَوِ السَّابِعَةِ أَوْ فِي الْجَنَّةِ أَدْخَلَهَا بَعْدَ أَنْ أَذِيقَ الْمَوْتَ وَأُخْبِيَ وَلَمْ يُخْرَجْ مِنْهَا أُولَئِكَ مُبْتَدَأُ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ صِفَةً لَهُ مِنَ النَّبِيِّينَ بَيَانٌ لَهُمْ وَهُوَ فِي مَعْنَى الصِّفَةِ وَمَا بَعْدَهُ إِلَى جُمْلَةِ الشَّرْطِ صِفَةً لِلنَّبِيِّينَ فَقَوْلُهُ مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ اِي إِدْرِيسَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ فِي السَّفِينَةِ اِي إِبْرَاهِيمَ بْنَ إِبْنِهِ سَامٍ وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ اِي إِسْمَاعِيلَ وَاسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِسْرَءِيلَ وَهُوَ يَعْقُوبُ اِي مُوسَى وَهَارُونَ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجَبَيْنَا اِي مِنْ جُمْلَتِهِمْ وَخَبَرُ أُولَئِكَ إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمُ آيَةُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ۝ ۸۱ جَمْعُ سَاجِدٍ وَبَالِكِ اِي فَكُونُوا بِمِثْلِهِمْ وَأَصْلُ بَكِيٍّ بَكَوْى قُلِبَتْ الْوَاوِيَاءُ وَالضَّمَّةُ كَسْرَةٌ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ بِتَرْكِهَا كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ مِنَ الْمَعَاصِي فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ۝ ۸۲ هُوَ وَاِدٍ فِي جَهَنَّمَ اِي يَقَعُونَ فِيهِ.

اللَّهُ

ترجمہ: کتاب میں مذکور موسیٰ علیہ السلام کا ذکر کیجئے وہ بلاشبہ بڑے مخلص منتخب بندے تھے کسرۃ لام اور فتحۃ لام کے ساتھ مخلص مَنْ اَخْلَصَ فِي عِبَادَتِهِ کو کہتے ہیں اور مخلص مَنْ اَخْلَصَهُ اللّٰهُ مِنَ الدَّنَسِ کو کہتے ہیں (یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کو ہر قسم کی آلائشوں سے پاک کر دیا) اور وہ نبی مرسل تھے اور ہم نے موسیٰ کو کوہ طور کی دہنی جانب سے یا موسیٰ انی انا اللّٰہ کہہ کر پکارا طور ایک پہاڑ کا نام ہے یعنی موسیٰ علیہ السلام کی اس جانب سے (پکارا) جو مدین سے آتے ہوئے دہنی جانب پڑتی ہے اور ہم نے اس کو راز دارانہ گفتگو کے لئے اپنا مقرب بنایا، اس طریقہ پر کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنا کلام سنایا اور ہم نے اس کو اپنی رحمت نعمت کے سبب سے اس کا بھائی ہارون نبی بنا کر عطا کیا ہارون (اخاہ) سے بدل یا عطف بیان ہے نبیا (ہارون) سے حال ہے اور وہبنا سے عطاء نبوت ہی مراد ہے موسیٰ علیہ السلام کی اس درخواست کو قبول کرتے ہوئے کہ اس کے ساتھ اس کے بھائی (ہارون) کو نبی بنادیتے اور ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام سے بڑے تھے۔ اور کتاب میں مذکور اسماعیل علیہ السلام کا بھی ذکر کیجئے بلاشبہ وہ وعدے کے بڑے سچے تھے انہوں نے کوئی وعدہ نہیں کیا کہ اس کو پورا نہ کیا ہو اور جس شخص سے (انتظار) کا وعدہ کیا تھا اس کا تین دن یا ایک سال تک (اسی جگہ) انتظار کیا تا آں کہ وہ شخص کہ جس سے انتظار کا وعدہ کیا تھا آپ کے انتظار کی جگہ واپس آیا اور وہ جرہم کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے تھے اور وہ اپنے اہل یعنی اپنی قوم کو (برابر) نماز کا اور زکوٰۃ کا حکم کرتے تھے اور وہ اپنے پروردگار کے نزدیک پسندیدہ تھے مرضی کی اصل مرضو و تھی، دونوں واوی سے بدل گئے اور ضمہ کسرہ سے بدل گیا، اور اس کتاب میں ادریس کا بھی ذکر کیجئے وہ نوح علیہ السلام کے والد کے دادا تھے بے شک وہ بڑی راستی والے نبی تھے اور ہم نے ان کو بلند مقام تک پہنچا دیا، وہ چوتھے یا چھٹے یا ساتویں آسمان یا جنت میں زندہ ہیں اور ان کو موت کا مزا چکھانے کے بعد جنت میں داخل کر دیا گیا اور زندہ کر دیا گیا اور وہ جنت سے نہیں نکلے اولئک مبتداء ہے یہی ہیں وہ لوگ جن پر اللہ تعالیٰ نے (خاص) انعام فرمایا الذین انعم اللّٰہ علیہم، اولئک (موصوف) کی صفت ہے اور من النبیین الذین کا بیان ہے اور یہ بیان صفت کے معنی میں ہے اور من النبیین سے لیکر جملہ شرطیہ تک نبیین کی صفت ہے (اور یہ منعم علیہم) آدم علیہ السلام کی نسل سے ہیں یعنی ادریس علیہ السلام اور ان میں سے بعض ان لوگوں کی نسل سے ہیں جن کو ہم نے نوح علیہ السلام کے ساتھ کشتی میں سوار کیا تھا یعنی ابراہیم علیہ السلام حضرت نوح کے بیٹے سام کی نسل سے ہیں اور بعض ان میں سے ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ہیں یعنی اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب علیہم السلام بعض اسرائیل کی نسل سے ہیں اور وہ یعقوب ہیں موسیٰ اور ہارون اور زکریا اور یحییٰ اور عیسیٰ ہیں اور یہ سب (حضرات) ان لوگوں میں سے تھے جن کو ہم نے ہدایت فرمائی اور مقبول بنایا یعنی منجملہ ہدایت یافتہ مقبول لوگوں میں سے ہیں اور اولئک کی خبر اذا تتلّٰی علیہم الخ ہے سجدا ساجد کی اور بسکیا باک کی جمع ہے (ان حضرات کی یہ کیفیت تھی کہ) جب ان کے سامنے (حضرت) رحمن کے آیتیں پڑھی جاتی تھی تو سجدہ کرتے ہوئے روتے ہوئے (زمین) پر گر جاتے تھے لہذا اے (اہل مکہ) تم بھی ان کے جیسے ہو جاؤ اور بسکی کی

اصل بسکوی تھی واوی سے اور ضمہ کسرہ سے بدل گیا پھر ان کے بعد کچھ ایسے ناخلف پیدا ہوئے کہ انہوں نے نماز کو ترک کر کے ضائع کر دیا جیسا کہ یہود اور نصاریٰ اور معصیت میں خواہشات کی اتباع کی تو یہ لوگ عنقریب خرابی دیکھیں گے (غیا) جہنم میں ایک وادی ہے یعنی اس میں پڑیں گے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِبِ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرُ فَوَائِدِ

قَوْلًا: واذکر فی الکتاب موسیٰ کا عطف واذکر فی الکتاب مریم پر عطف قصہ علی القصہ ہے، سورہ مریم میں دس انبیاء علیہم السلام کے اسماء مذکور ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کے کچھ اوصاف و مناقب بیان فرمائے ہیں اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی توقیر و تعظیم لازم ہے، اسماء مذکورہ یہ ہیں ① زکریا ② یحییٰ ③ ابراہیم ④ عیسیٰ ⑤ اٰحق ⑥ یعقوب ⑦ اسماعیل ⑧ موسیٰ ⑨ ہارون ⑩ اور لیس علیہم السلام۔

مخلصا ای موحدًا اخلص عبادتہ عن الشُرک (افعال) سے اسم فاعل یا اسم مفعول کا صیغہ ہے ای اخلصہ اللہ تعالیٰ واختارہ وجعلہ مختارًا۔

قَوْلًا: الدنس میل (ج) ادناس۔

قَوْلًا: وکان رسولاً نبیاً رسولاً کان کی خبر اول ہے اور نبیا خبر ثانی، رسول کے لغوی معنی مراد ہیں اور نبی کے اصطلاحی، رسولاً نبیاً میں مناسب یہ تھا کہ عام کو مقدم اور خاص کو مؤخر ذکر کرتے مگر فواصل کے رعایت کی وجہ سے عکس کر دیا، جیسا کہ سورہ طہ میں رب ہارون و موسیٰ ہے، اور بعض حضرات نے رسول کے اصطلاحی معنی اور نبی کے لغوی معنی مراد لئے ہیں یعنی عالی مرتبہ رسول، اس وقت نبی نبوة سے مشتق ہوگا جس کے معنی رفعت اور بلندی کے ہیں۔

قَوْلًا: الطور مدین اور مصر کے درمیان مشہور پہاڑ ہے جس کا نام جبل زبیر بھی ہے۔

قَوْلًا: ایمن اگر یمین سے مشتق ہے تو اس کے معنی ہیں دایاں۔

قَوْلًا: نجیاء، قربنا کے مفعول یا فاعل کی ضمیر سے حال ہے اور الایمن، جانب کی صفت ہے اسی وجہ سے اعراب میں اس کے تابع ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ الایمن یمین سے مشتق ہے تو اس صورت میں طور کی صفت واقع ہو سکتا ہے یعنی مبارک پہاڑ کی جانب سے موسیٰ کو ندادی وہبنا (ف) عطا کیا۔

قَوْلًا: من رحمتنا من تعلیہ ہے ای من اجل رحمتنا اخاہ اس صورت میں وہبناہ کا مفعول بہ ہوگا، اور ہارون، اخاہ سے یا بدل ہوگا یا عطف بیان یا اعنی محذوف ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا نبیا ہارون سے حال ہے جرہم یمین کا ایک قبیلہ تھا جو پانی کی سہولت دیکھ کر وادی مکہ میں حضرت ہاجرہ کے پاس مقیم ہو گیا تھا، اور حضرت اسماعیل علیہ السلام نے جو ان ہو کر اسی قبیلہ میں شادی کر لی تھی، اور لیس علیہ السلام کا نام اخنوخ ہے اور یہ نوح علیہ السلام کے جدا مجد ہیں۔

قَوْلًا: رفعنا بعض مفسرین نے کہا ہے کہ رفع سے مراد شرف نبوت کی وجہ سے مرتبہ ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ رفع

آسمانی مراد ہے جیسا کہ مفسر علام کی یہی رائے ہے۔

قَوْلٌ: خلف سکون لام کے ساتھ ناخلف (نالائق) کے لئے اور فتح لام کے ساتھ لائق اخلاف کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

قَوْلٌ: یلقون مضارع جمع مذکر غائب (س) پڑیں گے، ملاقات کریں گے۔

قَوْلٌ: غیا اسم فعل، گمراہی، عذاب۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

واذکر فی الکتاب موسیٰ اس سورت میں مذکور قصوں میں سے یہ چوتھا قصہ ہے، اور ذکر کرنے سے مراد سنانا ہے، اس لئے کہ ذکر کرنے والے تو اللہ تعالیٰ ہیں مخلصاً بفتح اللام وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے خاص کر لیا ہو یعنی جس کو غیر اللہ کی طرف التفات نہ ہو یہ شان خصوصی طور پر انبیاء علیہم السلام کی ہوتی ہے جیسا کہ قرآن کریم میں دوسری جگہ ارشاد ہے اٰنَا اٰخِلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةِ ذِكْرِی الدار یعنی ہم نے ان کو مخصوص کر دیا ہے ایک خاص کام یعنی دار آخرت کی یاد کے لئے، امت میں جو حضرات کاملین انبیاء علیہم السلام کے نقش قدم پر ہوں ان کو بھی اس مقام کا ایک درجہ ملتا ہے اس کی علامت یہ ہوتی ہے کہ وہ قدرتی طور پر گناہوں سے بچا دیئے جاتے ہیں اللہ تعالیٰ کی حفاظت ان کے ساتھ ہوتی ہے۔

من جانب الطور یہ مشہور پہاڑ ملک شام میں مصر اور مدین کے درمیان واقع ہے آج بھی اسی نام سے مشہور ہے۔

الایمن سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دائیں جانب مراد ہے اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین سے چل کر جب طور کے بالمقابل پہنچے تو طور ان کی دائیں جانب تھا نجیاً سے سرگوشی مراد ہے موسیٰ علیہ السلام سے ہمکلامی کو راز اس لئے کہا گیا ہے کہ کلام کے وقت وہاں کوئی انسان موجود نہیں تھا گو بعد میں وہ گفتگو اور کلام سب کو معلوم ہو گیا وہ ہبنا لہ من رحمتنا اخاہ ہارون یہاں ہبہ سے مراد حضرت ہارون علیہ السلام کو نبوت عطا کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معاون و مددگار بنانا ہے اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ میرے بھائی کو میرا معاون و مددگار بنا دیجئے چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے دعاء قبول فرمائی اور نبوت عطا کر دی اسی کو ہبہ سے تعبیر کیا گیا ورنہ تو حضرت ہارون علیہ السلام موسیٰ سے عمر میں بڑے ہیں بڑا چھوٹے کو ہدیہ نہیں کیا جاسکتا۔

واذکر فی الکتاب اسماعیل حضرت اسماعیل علیہ السلام کا ذکر ان کے والد ابراہیم اور بھائی اسحاق کے ساتھ نہیں کیا بلکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا درمیان میں ذکر آنے کے بعد ان کا ذکر فرمایا شاید اس سے مقصود ان کے ذکر کا خاص اہتمام ہو کہ ضمناً ذکر کرنے کے بعد مستقلاً ذکر فرمادیا، یہاں جتنے انبیاء علیہم السلام کا ذکر کیا گیا ہے ان کے درمیان زمانہ بعثت کی ترتیب نہیں رکھی گئی کیونکہ ادریس علیہ السلام جن کا ذکر سب کے بعد آ رہا ہے وہ زمانہ کے لحاظ سے سب سے مقدم ہیں۔

کان صادق الوعد ایفاء وعدہ ایک ایسا خلق حسن ہے کہ ہر شریف انسان اس کو ضروری سمجھتا ہے اور اس کے خلاف کرنے کو ایک رذیل حرکت قرار دیتا ہے حدیث میں وعدہ خلافی کو نفاق کی علامت قرار دیا گیا ہے اس لئے ہر نبی صادق الوعد ہوتا ہے،

مگر اس سلسلہ کلام میں خاص خاص انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کوئی خاص وصف بھی ذکر کیا گیا ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ یہ وصف دوسروں میں نہیں بلکہ اشارہ اس طرف ہے کہ ان میں یہ وصف خاص امتیازی شان رکھتا ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ”مخلص“ ہونا ذکر فرمایا گیا حالانکہ یہ صفت بھی تمام انبیاء علیہم السلام میں عام ہے مگر چونکہ موسیٰ علیہ السلام کو اس میں ایک خاص امتیاز حاصل تھا اس لئے ان کے تذکرہ میں خصوصیت سے اس وصف کا ذکر کر دیا گیا۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام کا صادق الوعد امتیازی وصف اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے جس چیز کا وعدہ اللہ سے یا کسی بندے سے کیا اس کو بڑی مضبوطی اور اہتمام سے پورا کیا انہوں نے اللہ سے وعدہ کیا تھا کہ میں خود کو ذبح ہونے کے لئے پیش کر دوں گا اور اس پر صبر کروں گا، اس وعدہ میں حضرت اسماعیل علیہ السلام پورے اترے، ایک مرتبہ ایک شخص سے ایک جگہ ملنے کا وعدہ کیا تھا وہ وقت پر نہ آیا تو اس کے انتظار میں تین دن اور بعض روایات میں ہے کہ ایک سال تک اس کا انتظار کرتے رہے۔ (مظہری)

آنحضرت ﷺ سے بھی ترمذی میں بروایت عبد اللہ ابن ابی النخساء ایسا ہی واقعہ وعدہ کر کے تین دن تک اسی جگہ انتظار کرنے کا منقول ہے۔ (قرطبی)

کان يأمر أهله بالصلوة والزكوة حضرت اسماعیل علیہ السلام کے خصوصی اوصاف میں سے ایک وصف یہ بھی مذکور ہے کہ وہ اپنے اہل کو نماز و زکوٰۃ کا حکم دیتے تھے یہ وصف اگرچہ ہر نبی میں مشترک ہے مگر حضرت اسماعیل علیہ السلام اس کے اہتمام میں امتیازی کوشش کرتے تھے۔

واذکر فی الكتاب ادریس حضرت ادریس علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام سے ایک ہزار سال قبل حضرت نوح علیہ السلام کے اجداد میں سے ہیں۔ (روح المعانی)

اور حضرت ادریس علیہ السلام حضرت آدم علیہ السلام کے بعد پہلے نبی ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے تیس صحیفے نازل فرمائے، اور ادریس علیہ السلام سب سے پہلے انسان ہیں جن کو علم نجوم اور علم حساب بطور معجزہ دیا گیا تھا (بحر محیط) اور سب سے پہلے انسان ہیں کہ جنہوں نے قلم سے لکھنا اور کپڑا سینا ایجاد کیا اور انہیں نے ناپ تول کے طریقے بھی ایجاد کئے، اور آپ ہی نے اسلحہ ایجاد کر کے بنو قانیل سے جہاد کیا۔ (بحر محیط قرطبی، مظہری، روح)

ورفعناه مکانا علیا مکان رفیع سے مراد مرتبہ کی بلندی ہے یعنی نبوت و رسالت اور قرب خداوندی کا خاص مقام عطا فرمایا گیا، بعض روایات میں جو آسمانوں پر رفیع جسمانی منقول ہے اس کے متعلق ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے:

هذا من اخبار كعب الاحبار من الاسرائیلیات وفي بعضه نكارة.

یہ کعب احبار کی اسرائیلی روایات میں سے ہے اور ان میں سے بعض میں نکارت ہے۔

اولئك الذين انعم الله عليهم من النبیین من ذریۃ آدم اس سے مراد صرف حضرت ادریس علیہ السلام اور ومن ذریۃ من حملنا مع نوح اس سے مراد صرف ابراہیم علیہ السلام ہیں ومن ذریۃ ابراہیم اس سے مراد اسماعیل واسحق و یعقوب ہیں و ذریۃ اسرائیل اس سے مراد حضرت موسیٰ و ہارون اور حضرت زکریا و یحییٰ علیہم السلام ہیں۔

واذا تتلى عليهم آيت الرحمن خروا سجدا وبكيا سابقہ آیات میں چند اکابر انبیاء علیہم السلام کا ذکر کیا گیا ہے جن میں ان کی عظمت کو بیان کیا گیا ہے چونکہ انبیاء علیہم السلام کی عظمت میں عوام سے غلو کرنے کا خطرہ تھا جیسے یہود نے حضرت عزیر علیہ السلام کو اور نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا ہی بنا دیا اس لئے اس مجموعہ کے بعد ان سب کا اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ ریز ہونا اور خوف و خشیت سے بھرپور رہنا اس آیت میں ذکر فرمایا ہے تاکہ افراط و تفریط کے درمیان رہیں۔

(معارف القرآن)

إِلَّا لَكِنْ مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلْيُؤْتِكْ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ يُنْقَضُونَ شَيْئًا ۝ مَنْ ثَوَابُهُمْ جَنَّتِ عَدْنٍ إِقَامَةٍ بَدَلٍ مِنَ الْجَنَّةِ ۝ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ۖ حَالٌ أَيْ غَائِبِينَ عَنْهَا إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ أَيْ مَوْعُودُهُ مَاتِيًّا ۝ بِمَعْنَى آتِيًّا وَاصِلُهُ مَا تُؤْتَى أَوْ مَوْعُودُهُ هُنَا الْجَنَّةُ يَأْتِيهِ أَهْلُهُ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا الْغَوَا مِنْ الْكَلَامِ إِلَّا لَكِنْ يَسْمَعُونَ سَلَامًا ۖ مِنَ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمْ أَوْ مِنْ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَهُمْ فِيهَا بَكْرَةٌ وَاعْشِيَاءُ ۝ أَيْ عَلَى قَدَرِهِمَا فِي الدُّنْيَا وَلَيْسَ فِي الْجَنَّةِ نَهَارٌ وَلَا لَيْلٌ بَلْ ضَوْءٌ وَنُورٌ أَبَدًا ۖ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ نِعْمَتِي وَنُنْزِلُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝ بِطَاعَتِهِ وَنَزَلَ لَمَّا تَأَخَّرَ الْوَحْيُ أَيَّامًا وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِجِبْرِيلَ مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَزُورَنَا أَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا وَمَا نَنْتَزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا أَيْ أَمَّا مَنْ أَمْرُ الْآخِرَةِ وَمَا خَلَقْنَا مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ أَيْ مَا يَكُونُ مِنْ هَذَا الْوَقْتِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ أَيْ لَهُ عِلْمُ ذَلِكَ جَمِيعِهِ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۝ بِمَعْنَى نَاسِيًّا أَيْ تَارِكًا لَكَ بِتَأْخِيرِ الْوَحْيِ عَنْكَ هُوَ رَبُّكَ مَا لَكَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ۖ أَيْ إِصْبِرْ عَلَيْهَا هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۝ أَيْ مُسَمًّى بِذَلِكَ.

ع

ترجمہ: (عنقریب خرابی دیکھیں گے) ہاں مگر جس نے توبہ کی اور ایمان لایا اور نیک عمل کرنے لگا سو یہ لوگ جنت میں جائیں گے اور ان کا ذرا نقصان نہ کیا جائے گا یعنی ان کے اجر و ثواب میں (ذرا برابر) کمی نہ کی جائے گی جنت عدن ہمیشہ قیام کی جنت جنت عدن، الجنة سے بدل ہے وہ جنت کہ جس کا رحمن نے اپنے بندوں سے وعدہ کر رکھا ہے بالغیب حال ہے یعنی حال یہ ہے کہ ان بندوں نے اس جنت کو دیکھا نہیں ہے اور اس کے موعود (وعدہ کی ہوئی چیز) کو یہ لوگ ضرور جنت میں پہنچیں گے ماتیا بمعنی آتیا ہے اس کی اصل ماتوی تھی یا اس کا موعود بہا، جنت ہے یعنی جنت کے مستحق اس میں داخل ہوں گے اور وہ لوگ جنت میں کوئی فضول بات نہ سنیں گے البتہ اپنے اوپر فرشتوں کا یا آپس میں ایک دوسرے کا کلام سنیں گے ان کو جنت میں صبح و شام کھانا ملا کرے گا یعنی دنیا کی عادت کے مطابق اور جنت میں لیل و نہار نہیں ہوں گے بلکہ ہمیشہ روشنی اور نور ہوگا یہ ایسی جنت ہے کہ ہم اپنے بندوں میں سے اس کا ایسے شخص کو مالک بنائیں گے یعنی عطا کریں گے اور (اس میں) نازل کریں

گے کہ جو متقی ہوگا اس کی طاعت کے ذریعہ اور جب وحی چند دن متاخر ہوگئی اور آنحضرت ﷺ نے جبرائیل علیہ السلام سے فرمایا کہ کیا چیز مانع ہے اس بات سے کہ اس سے زیادہ ہماری ملاقات کرو جتنی تم کرتے ہو (فرمایا) ہم تیرے رب کے حکم کے بغیر نہیں اتر سکتے ہمارے آگے امور آخرت اور پیچھے امور دنیا اور اس کے درمیان یعنی وہ امور جو اس وقت سے قیامت تک ہوں گے اسی کی ملک ہیں یعنی ان تمام امور کا اسی کو علم ہے اور تیرا پروردگار بھولنے والا نہیں ہے نسیا بمعنی ناسیا یعنی تاخیر وحی کی وجہ سے آپ کو چھوڑنے والا نہیں ہے وہ رب مالک ہے آسمانوں اور زمینوں کا اور جو ان کے درمیان میں ہے لہذا آپ اسی کی بندگی کریں اور اسی کی عبادت پر جمے رہیں کیا آپ کے علم میں اس کا کوئی ہم نام ہے۔ (ہمسر)۔

البلاغۃ

① الطباق) له ما بين ايدينا وما خلفنا وبين بكرة... وعشيا.

② السجع الحسن الرصيص (عليا، حفيا ونبيا).

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: لَكِنِ الْاَلَا کی تفسیر لکن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے اس لئے کہ مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہیں ہے اس لئے کہ مستثنیٰ منہ کافرین ہیں اور مستثنیٰ مومنین ہیں کان وعدہ ای موعودہ اور وہ موعود جنت ہے ای یاتیہ ویدخلہ منہ وعدلہ بہا لامحالة اس صورت میں ماتیا اتیان سے اسم مفعول ہوگا یا ماتیا بمعنی اسم فاعل ہے ای آتیا البتہ وعد اسم مصدر بھی ہے بمعنی وعدہ اور مصدر بھی ہے یعنی وعدہ کرنا مفسر علام نے او موعودہ کا اضافہ کر کے دوسری تفسیر کی طرف اشارہ کیا ہے موعودہ سے ما وعد بہ یعنی جنت مراد ہوگی اس صورت میں ماتیا اپنی حالت پر رہے گا اور وعد اپنے مصدری معنی میں ہو تو ماتیا بمعنی آتیا ہوگا، پہلی صورت میں ترجمہ یہ ہوگا جنت کے مستحقین جن سے رحمن نے وعدہ کیا ہے وہ جنت میں البتہ داخل ہوں گے اور دوسری صورت میں یہ ترجمہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے جو وعدہ کیا ہے وہ ضرور آ کر رہے گا۔

تفسیر و تشریح

سابق میں ان لوگوں کا ذکر تھا جن کا خاتمہ کفر پر ہوا، اب الامن تاب سے ان خوش نصیب حضرات کا ذکر ہے کہ جنہوں نے کفر و شرک سے توبہ کی اور اعمال صالحہ کئے، ایسے لوگ وعدہ خداوندی کی وجہ سے جنت عدن میں داخل ہوں گے جو کہ اعلیٰ قسم کی جنت ہے، اس میں بیہودہ اور باطل کلام نہ سنیں گے اور نہ ان کے کانوں میں کوئی ایسا کلمہ پڑے گا جو ان کی اذیت کا باعث ہو، اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اہل جنت سے بیہودہ کلام کا صدور نہ ہوگا بلکہ وہاں ایسا کلام سنیں گے جو بھلائی اور خوشی میں اضافہ

کرے گا، اصطلاحی سلام بھی اس میں داخل ہے کہ آپس میں اہل جنت اور اللہ کے فرشتے ان کو سلام کریں گے۔

ولہم رزقہم فیہا بکرۃ وعشیا جنت میں یہ نظام شمسی اور طلوع وغروب یا لیل ونہار تو نہ ہوگا البتہ ایک قسم کی روشنی ہمہ وقت رہے گی مگر رات و دن اور صبح و شام کا پتہ کسی خاص انداز سے ہوگا مثلاً پردوں کے بند ہونے سے رات کا اندازہ ہوگا اور پردوں کے کھلنے سے دن کا اندازہ ہوگا اب رہا رزق کا صبح و شام ملنا تو یہ دنیوی زندگی کے عرف اور عادت کے طور پر ہوگا، ورنہ تو یہ بات ظاہر ہے کہ اہل جنت کو جس وقت جس چیز کی خواہش ہوگی وہ چیز اسی وقت بلا تاخیر مہیا ہو جائے گی، باری تعالیٰ کا فرمان ہے (ولہم ما یشتہون) بعض مفسرین نے کہا ہے کہ صبح و شام سے مراد عموم ہے جیسے رات دن بول کر ہمہ وقت مراد ہوتا ہے اور مشرق و مغرب بول کر پوری دنیا مراد ہوتی ہے۔

وما ننزل الا بامر ربك:

شان نزول:

صحیح بخاری میں روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت جبرائیل علیہ السلام سے یہ آرزو ظاہر فرمائی کہ آپ ذرا زیادہ آیا کریں اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی ہم تیرے رب کے حکم کے بغیر نہیں اتر سکتے ہمارے آگے پیچھے اور ان کے درمیان کی کل چیزیں اسی کی ملک ہیں اور تیرا رب تجھ کو وحی میں تاخیر کر کے چھوڑنے والا نہیں ہے، سب کا رب وہی ہے تو اسی کی بندگی کر اور اس پر جمارہ اور عبادت کے سلسلہ میں اگر کوئی تکلیف پڑے تو اس کو صبر و سکون کے ساتھ برداشت کر، کیا تیرے علم میں اس کا ہم صفت اور ہم پلہ کوئی ہے؟ اگر نہیں ہے اور یقیناً نہیں ہے تو پھر عبادت کے لائق بھی اس کے سوا کوئی نہیں ہے۔

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ الْمُنْكَرُ لَلْبُعْثِ أَبِي بَنِ خَلْفٍ أَوْ الْوَلِيدُ بِنُ الْمُغِيرَةِ النَّازِلِ فِيهِ الْآيَةُ إِذَا بَتَحْقِيقِ الْهَمْزَةِ الثَّانِيَةِ وَتَسْهِيلِهَا وَإِدْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَهُمَا بَوَجْهِهَا وَبَيْنَ الْآخِرَى مَامْتُ لَسَوْفَ أُخْرِجُ حَيًّا ۝ مِّنَ الْقَبْرِ كَمَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ فَلَا سِتْفَهُامُ بِمَعْنَى النَّفْيِ أَيْ لَا أُحْيِي بَعْدَ الْمَوْتِ وَمَا زَائِدَةٌ لِلتَّكْيِيدِ وَكَذَا اللَّامُ وَرُدُّ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى أَوْلَايَ ذُكِّرَ الْإِنْسَانُ أَصْلُهُ يَتَذَكَّرُ أُنْدِلَتْ التَّاءُ ذَالًا وَأُدْغِمَتْ فِي الذَّالِ وَفِي قِرَاءَةِ بَتْرِكَهَا وَسُكُونِ الذَّالِ وَضَمِّ الْكَافِ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا ۝ فَيَسْتَدِلُّ بِالْإِبْتِدَاءِ عَلَى الْإِعَادَةِ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ أَيْ الْمُنْكَرِينَ لَلْبُعْثِ وَالشَّيْطَانِ أَيْ نَجْمَعُ كُلَّ مِنْهُمْ وَشَيْطَانَهُ فِي سِلْسِلَةٍ ثُمَّ لَنَحْضُرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ مِّنْ خَارِجِهَا جَنِّيًّا ۝ عَلَى الرَّكْبِ جَمْعُ جَابٍ وَأَصْلُهُ جَتَوْوْ أَوْ جَتَوْى مِّنْ جَنَى يَجْتَوُوا وَيَجْتَنِي لُغَتَانِ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ فِرْقَةً مِنْهُمْ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۝ جُرْءَةٌ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا أَحَقُّ بِجَهَنَّمَ الْأَشَدُّ وَغَيْرُهُ مِنْهُمْ صِلِيًّا ۝ دُخُولًا وَاجْتِرَافًا فَنُبْدِئُ بِهِمْ وَأَصْلُهُ صَلَوَى مِّنْ صَلَى بِكسر اللام

وَفَتَحَهَا وَإِنْ أَى مَا مِّنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَارِدُهَا أَى دَاخِلُ جَهَنَّمَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۝۶۱ حَتْمَهُ وَقَضَى بِهِ لَا يَتْرُكُهُ ثُمَّ نُنَجِّي مُشَدَّدًا وَمُخَفَّفًا الَّذِينَ اتَّقَوْا الشِّرْكَ وَالْكَفْرَ مِنْهَا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ بِالْشِرْكَ وَالْكَفْرِ فِيهَا جِثْيًا ۝۶۲ عَلَى الرِّكَبِ وَإِذَا تَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ أَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ آيَتُنَا مِنَ الْقُرْآنِ بَيِّنَاتٍ وَاضِحَاتٍ حَالٌ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَسَى الْفَرِيقَيْنِ نَحْنُ أَوْ أَنْتُمْ خَيْرٌ مَّقَامًا مَسْرُورًا وَمَسْكَنًا بِالْفَتْحِ مِنْ قَامٍ وَبِالضَّمِّ مِنْ أَقَامٍ وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ۝۶۳ بِمَعْنَى النَّادِي وَهُوَ مُجْتَمَعُ الْقَوْمِ يَتَحَدَّثُونَ فِيهِ يَعْنُونَ نَحْنُ فَتَكُونُ خَيْرًا مِنْكُمْ قَالَ تَعَالَى وَكَمْ أَى كَثِيرًا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ أَى أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ هُمْ أَحْسَنُ أَثَاثًا مَالًا وَمَتَاعًا وَرِعْيًا ۝۶۴ مَسْطَرًّا مِنْ الرُّؤْيَةِ فَلَمَّا أَهْلَكْنَاهُمْ لِكُفْرِهِمْ نُهْلِكُ هَؤُلَاءِ قُلٌّ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ شَرْطُ جَوَابِهِ فَلْيَمْدُدْ بِمَعْنَى الْخَبَرِ أَى يَمُدُّ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا فِي الدُّنْيَا يَسْتَدْرِجُهُ حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ كَالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ وَإِمَّا السَّاعَةَ الْمُسْتَمِلَةَ عَلَى جَهَنَّمَ فَيَدْخُلُونَهَا فَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ۝۶۵ أَعْوَانًا أَهْمُ امِ الْمُؤْمِنُونَ وَجُنْدُهُمُ الشَّيَاطِينُ وَجُنْدُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ.

ترجمہ: اور انسان کہتا ہے جو بعث بعد الموت کا منکر ہے یعنی ابی بن خلف یا ولید بن مغیرہ جس کے بارے میں آیت نازل ہوئی ہے کہ کیا جب ثانی ہمزہ کی تحقیق اور اس کی تسہیل کے ساتھ اور ثانی (ہمزہ) اور پہلے ہمزہ کے درمیان الف داخل کر کے دونوں صورتوں میں (یعنی تسہیل اور تحقیق کی صورت میں) میں مرجاؤں گا تو پھر زندہ کر کے قبر سے نکالا جاؤں گا جیسا کہ محمد ﷺ کہتے ہیں استفہام نفی کے معنی میں ہے (یعنی ءِ ذَا میں استفہام انکاری ہے) یعنی میں مرنے کے بعد زندہ نہ کیا جاؤں گا ما اور لام تاکید کے لئے زائدہ ہیں (اس انسان کافر کے قول کا جواب) اللہ تعالیٰ کے قول اولا یدکر (الآیۃ) سے دیا گیا ہے کیا یہ انسان اتنا بھی یاد نہیں رکھتا یدکر اصل میں یتذکر تھا تا ید کو ذال سے بدل دیا گیا اور ذال کو ذال میں ادغام کر دیا گیا اور ایک قراءت ترک تا اور سکون ذال اور کاف کے ضمہ کے ساتھ بھی ہے کہ ہم نے اس کو اس سے پہلے پیدا کیا حالانکہ وہ کچھ بھی نہیں تھا کہ ابتداء سے اعادہ پر استدلال کرے تیرے پروردگار کی قسم کہ ہم ان کو یعنی منکرین بعثت کو اور شیاطین کو البتہ ضرور جمع کریں گے یعنی ان میں سے ہر ایک کو اور اس کے شیطان کو ایک زنجیر میں جمع کریں گے پھر ان کو جہنم کے گرد باہر سے گھٹنوں کے بل گرے ہوئے حاضر کریں گے پھر کافروں کے ہر گروہ میں سے ان لوگوں کو جدا کریں گے جو جہنم کے مقابلہ میں سب سے زیادہ سخت ہیں سرکشی یعنی جرأت کے اعتبار سے پھر ہم ایسے لوگوں کو خوب جانتے ہیں جو جہنم کے مستحق ہیں دخول کے اعتبار سے اور جلنے کے اعتبار سے یعنی جہنم کے زیادہ حقدار ہیں، سرکشی میں اشد اور غیر اشد سب کو خوب جانتے ہیں، لہذا ہم انہی (اشد) لوگوں سے ابتداء کریں گے اور صلیبا اصل میں صلوٰی تھا یہ صلی بکسر اللام یا صلی بفتح اللام سے ماخوذ ہے اور تم میں کا کوئی ایسا نہیں کہ جس کا اس پروردگار نہ ہو یعنی داخل جہنم نہ ہو یہ تیرے پروردگار کے ذمہ قطعی فیصل شدہ امر ہے

جس کو اس نے لازم کر لیا ہے اور اس کا فیصلہ کر لیا ہے اس کو ترک نہ کرے گا ننجسی جیم کی تشدید اور تخفیف دونوں کے ساتھ ہے پھر ہم شرک و کفر سے بچنے والوں کو بچالیں گے اور نافرمانوں کو یعنی شرک و کفر کرنے والوں کو جہنم میں گھٹنوں کے بل پڑا چھوڑ دیں گے اور جب ان کو یعنی مومنین و کافرین کو ہماری قرآنی روشن آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو کافر مومنوں سے کہتے ہیں دونوں فریقوں میں سے کونسا فریق مرتبہ یعنی منزل و مسکن کے اعتبار سے بہتر ہے ہمارا یا تمہارا اگر مقاما فتح میم کے ساتھ ہو قام سے مشتق ہوگا اور اگر ضمیمہ کے ساتھ ہو تو اقام سے مشتق ہوگا اور کس کی مجلس شاندار ہے ندی نادى کے معنی میں ہے نادى چوپال (دارالمشورہ) کو کہتے ہیں جہاں لوگ جمع ہو کر باتیں کرتے ہیں (احسن ندیا) سے خود کو مراد لیتے ہیں لہذا ہم تم سے بہتر ہیں (اللہ تعالیٰ) اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں اور ہم تو ان سے پہلے گذشتہ قوموں میں سے بہت سی قوموں کو ہلاک کر چکے ہیں جو ساز و سامان اور نام و نمود (شان و شوکت) کے اعتبار سے (ان سے) بہتر تھیں، جب ہم نے ان کو ان کے کفر کی وجہ سے ہلاک کر دیا تو ان کو بھی ہلاک کر دیں گے آپ کہہ دیجئے کہ جو لوگ گمراہی میں پڑے ہیں (من کان) شرط ہے اور اس کا جواب فلیمدد (صیغہ امر ہے) جو معنی میں خبر کے ہے یعنی یمدله کے معنی میں ہے یعنی رحمٰن اس کی رسی کو ڈھیلی کر دیتا ہے یعنی دنیا میں اس کو خوب ڈھیل دیتا ہے، یہاں تک کہ جب وہ اس چیز کو دیکھیں گے جس کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے یا تو عذاب جیسا کہ قتل و قید، یا قیامت جو جہنم پر مشتمل ہوگی تو اس میں داخل ہوں گے، تو ان کو عنقریب معلوم ہو جائے گا کہ کس کا ٹھکانہ برا ہے، اور کس کے مددگار کمزور ہیں، وہ یا مومنین، اور ان کا لشکر شیطان ہے، اور ان کے مقابلہ میں مومنین کا لشکر، فرشتے ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: ویقول الانسان کی تفسیر المنکر للبعث سے کر کے اشارہ کر دیا کہ انسان سے مخصوص شخص مراد ہے اور وہ ابی بن خلف یا ولید بن مغیرہ ہے۔

قَوْلًا: ءِذَا مَاتَ مازاندہ ہے مت واحد متکلم ماضی معروف ہے مصدر موت ہے حرف شرط کی وجہ سے مستقبل کے معنی میں ہے۔

قَوْلًا: لِسَوْفَ میں لام زائدہ ہے الانسان میں الف لام عہد کا ہے، جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے۔

قَوْلًا: ءِذَا، اخراج کا ظرف مقدم ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

سُؤَالًا: لام تاکید کا مابعد ما قبل میں عمل نہیں کرتا تو یہاں اخراج کسی طرح عمل کرے گا۔

جَوَابًا: یہ قاعدہ لام ابتداء کے لئے ہے اور یہ لام زائدہ ہے۔

سُؤَالًا: جو لام مضارع پر داخل ہوتا ہے وہ مضارع کو حال کے معنی میں کر دیتا ہے اور سوف مضارع کو استقبال کے معنی کے ساتھ خاص کر دیتا ہے، دونوں کے مقتضی میں تعارض ہے۔

جَوَابًا: یہ لام محض تاکید کے لئے ہے تخصیص مضارع للحال کے معنی سے مجرد ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔ (روح البیان)

بعض مفسرین حضرات نے کہا ہے کہ ءِ ذَا میں ابعت فعل محذوف عامل ہے جس پر اخراج دلالت کر رہا ہے اس لئے اخراج کا ظرف بنانا درست نہیں۔

قَوْلٌ: لَمِیْكَ اصل میں لَمِیْکُن تھانوں کو کثرت استعمال کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے۔

قَوْلٌ: شِیعَہ فرقہ، جماعت، حمایتی، طرفدار (ج) شیع اس میں واحد تشنیع جمع سب برابر ہے۔

قَوْلٌ: جُنْیَا یہ جاٹ کی جمع ہے خوف کی وجہ سے گھٹنوں کے بل گرنے والا اور ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُما نے فرمایا کہ جُنْیَا جنوۃ کی جمع ہے، مفسر علام نے وارد ہا کی تفسیر داخل جہنم سے کر کے اشارہ کر دیا کہ وارد مختلف معنی میں استعمال ہوتا ہے بعض اس کے معنی حضور اور بعض نے عبور اور بعض نے دخول اور بعض نے مرور مراد لئے ہیں مفسر علام نے دخول کے معنی کو ترجیح دی ہے، لہذا یہ تفسیر تعین معنی کیلئے ہے۔

قَوْلٌ: اِیْہِم اسم موصول، اس کا صدر صلہ محذوف ہے ای ہو اشد اِیْہِم اسم موصول بمعنی الذی یہ اضافت کی وجہ سے مثنیٰ برضم ہے اس کا صدر صلہ محذوف ہے ای ہو اشد۔ ہو مبتداء اشد اس کی خبر مبتداء خبر سے ملکر صلہ موصول کا، موصول صلہ سے ملکر مفعول نازل عن کا عتیا تمیز منقول ہے مبتداء محذوف سے ای عتوہ اشد۔

قَوْلٌ: عَتِیَا اکڑنا، سرکشی کرنا عَتِیَا یَعْتُو کا مصدر ہے یہ دراصل عَتُو تھا ضمہ کو کسرہ سے بدلاتو واویا ہو گیا عَتِیَا ہوا پھر عین کے ضمہ کو بھی کسرہ سے بدلاتا کہ تبدیلی کی مزید تاکید ہو جائے اس طرح عَتِیَا ہو گیا۔ (لغات القرآن)

اور بعض حضرات نے عَتِیَا کو عات کی جمع بنایا ہے یعنی سرکشی کرنے والے۔

قَوْلٌ: صَلِیَا یہ صلی یصلی کا مصدر سماعی ہے، داخل ہونا۔

قَوْلٌ: وَاَرَدَ پہنچنے والا، مراد پل صراط سے گذرنا ہے شارح مسلم علامہ نووی نے اسی کو ترجیح دی ہے۔

قَوْلٌ: نَذَرَ ای نترك۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَيَقُولُ الْاِنْسَانُ یہ منکر آخرت انسان استبعاد و انکار کے طور پر یوں کہتا ہے کہ جب میں مرجاؤں گا اور مٹی ہو جاؤں گا تو مجھے دوبارہ کس طرح زندہ کر کے قبر سے نکالا جائے گا؟ اگرچہ انسان سے مراد جنس انسان ہے ہر منکر بعث کا یہی قول ہے مگر اس آیت کے شان نزول کے بارے میں کہا گیا ہے کہ ایک روز ابی بن خلف ایک بوسیدہ ہڈی لیکر آیا اور آنحضرت ﷺ کے سامنے اس ہڈی کو رکڑ کر ہوا میں اڑاتے ہوئے کہا کہ اے محمد یہ کیسے ممکن ہے کہ اس بوسیدہ ہڈی کو دوبارہ زندہ کر دیا جائے۔ (روح البیان) لہذا میں اس کو تسلیم نہیں کرتا کہ میرے مرنے کے بعد مجھے زندہ کر کے دوبارہ قبر سے نکالا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس شخص کو اتنی بھی سمجھ نہیں کہ جب پہلی مرتبہ بغیر نمونہ کے جب کہ کہیں اس کا نام و نشان نہیں تھا تو ہم نے انسان کو پیدا کر دیا تو دوبارہ پیدا کرنا ہمارے لئے کیونکر مشکل ہوگا؟ بھلا اس سے

پوچھو تو کہ پہلی مرتبہ پیدا کرنا مشکل ہوتا ہے یا دوسری مرتبہ، انسان کتنا نادان اور خود فراموش ہے؟ اسی خود فراموشی نے اس کو خدا فراموش بنا دیا ہے۔

فَوَدَّ بَكَ قَسَمٌ ہاے محمد ﷺ تیرے پروردگار کی کہ ہم دوبارہ صرف انہی کو نہیں بلکہ ان شیاطین کو بھی زندہ کریں گے جنہوں نے ان کو گمراہ کیا تھا یا جن کی وہ عبادت کرتے ہیں پھر ہم ان کو اس حال میں جہنم کے گرد جمع کر دیں گے کہ یہ لوگ محشر کی ہولناکی اور حساب کے خوف سے گھٹنوں کے بل پڑے ہوں گے۔

ابتداء حشر کے وقت مومنین اور کفار، سعداء اور اشیقاء سب جہنم کے گرد جمع کیے جائیں گے اور سب پر ہیبت طاری ہوگی سب گھٹنوں کے بل گرے ہوئے ہوں گے پھر مومنین اور سعداء کو جہنم سے عبور کرا کر جنت میں داخل کیا جائے گا تاکہ جہنم کے اس منظر کو دیکھنے کے بعد ان کو مکمل اور دائمی خوشی حاصل ہو، پھر ہم ہر گمراہ فرقہ کے بڑے بڑے سرکشوں اور لیڈروں کو الگ کر لیں گے اور ان کو جمع کر کے جہنم میں پھینک دیں گے کیونکہ یہ قائدین دوسرے جہنمیوں کے مقابلہ میں سزا کے زیادہ سزاوار ہیں۔

وان منکم الا وادھا یعنی کوئی انسان مومن ہو یا کافر ایسا نہ رہے گا جس کا گذر جہنم پر نہ ہو، ورود سے مراد مرور اور عبور ہے جیسا کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک روایت میں لفظ مرور آیا ہے اور اگر دخول مراد لیا جائے تو مومنین متقین کا دخول اس طرح ہوگا کہ جہنم ان کے لئے برد و سلام بن جائے گی جیسا کہ (ابوسمیہ) کی روایت میں بھی یہ مضمون وارد ہوا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ورود سے مراد لینے کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ جہنم کے اوپر ایک پل بنایا جائے گا جس پر سے ہر مومن و کافر کو گذرنا ہوگا مومن تو اپنے اعمال کے مطابق جلد یا بدیر گذر جائیں گے کچھ تو پلک جھپکنے میں اور کچھ بجلی اور ہوا کی طرح کچھ پرندوں کی طرح اور کچھ عمدہ گھوڑوں اور دیگر سواریوں کی طرح گذر جائیں گے کچھ بالکل صحیح سالم اور کچھ زخمی تاہم کسی نہ کسی طرح پل کو عبور کر لیں گے کچھ جہنم میں گر پڑیں گے بعد میں شفاعت کے ذریعہ نکال لیا جائے گا، لیکن کافر اس پل کو عبور کرنے میں کامیاب نہ ہوں گے اور سب جہنم رسید ہو جائیں گے، اس حدیث کے مضمون کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ جس میں فرمایا ہے کہ جس کے تین بچے بلوغت سے پہلے وفات پا گئے اسے آگ نہیں چھوئے گی مگر صرف قسم حلال کرنے کے لئے۔ (بخاری کتاب الجنائز و مسلم کتاب البر) یہ قسم وہی ہے کہ جس کو اس آیت میں حتما مقضیا (قطعی فیصل شدہ امر کہا گیا ہے) یعنی ان کا ورود صرف گذرنے کی حد تک ہوگا۔

واذا تنلى عليهم آيتنا جب ان منکروں اور کافروں کو ہماری آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں جن میں مومنین کا حق پر ہونا مدلل اور معقول طریقہ سے ثابت کر دیا جاتا ہے اور کافر کھسیانے اور لا جواب ہو جاتے ہیں تو (کھسیانی بلی کھبانوچے) کے مطابق اپنی کھسیا ہٹ مٹانے کے لئے بے جوڑ اور بے تکی باتیں شروع کر دیتے ہیں یعنی قرآنی دعوت کا مقابلہ یہ کفار مکہ غفراء مسلمین اور اغنیاء قریش اور ان کی مجلسوں اور مکانوں کے باہمی موازنے سے کرتے ہیں کہ مسلمانوں میں عمار، بلال، صہیب جیسے لوگ ہیں ان کا دارالمشورہ دارالرقم ہے جب کہ کافروں میں ابو جہل، نضر بن حارث، عتبہ، شیبہ جیسے رئیس اور ان کی عالی شان کوٹھیاں اور مکانات ہیں اور ان کا دارالمشورہ (دارالندوہ) بہت عمدہ ہے، یعنی مال و دولت اور شان و شوکت میں ہم تم سے بڑھے ہوئے ہیں،

اس سے ثابت ہوا کہ ہم محبوب اور مقبول ہیں اور تم مغضوب و مخذول ہو، آگے اللہ تعالیٰ ان کی اس دلیل کے دو جواب دیتے ہیں ایک الزامی اور دوسرا تحقیقی۔

الزامی جواب کو اللہ تعالیٰ نے و کم اھلکنا سے بیان فرمایا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ دنیا کی یہ چیزیں ایسی نہیں کہ ان پر فخر و ناز کیا جائے یا ان کو دیکھ کر حق و باطل کا فیصلہ کیا جائے یہ چیزیں تو تم سے پہلی امتوں کے پاس بھی تھیں، لیکن تکذیب حق کی پاداش میں انہیں ہلاک کر دیا گیا دنیا کا یہ مال و اسباب انہیں اللہ کے عذاب سے نہیں بچا سکا۔

دوسرے تحقیقی جواب کو اللہ تعالیٰ اپنے قول قل من کان فی الضلّٰلۃ سے ارشاد فرماتے ہیں، اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ چیزیں گمراہوں کو مہلت اور ڈھیل کے طور پر ملتی ہیں اس لئے یہ کوئی حق و باطل کا معیار نہیں، اصل اچھے برے کا پتہ تو اس وقت چلے گا کہ جب مہلت عمل ختم ہو جائے گی، اور اللہ کا عذاب انہیں آگھیرے گا اور یا قیامت برپا ہو جائے گی، لیکن اس وقت کا علم کچھ فائدہ نہ دے گا، اس لئے کہ وہاں ازالے اور تدارک کی کوئی صورت نہیں رہے گی، وہاں جہنم میں اپنا ٹھکانہ دیکھ کر یہ کافر خود ہی فیصلہ کریں گے کہ برا مکان کس کا ہے؟ اور جتنا کس کا کمزور ہے؟

وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا بِالْإِيمَانِ هُدًى بِمَا يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْآيَاتِ وَالْبَقِيَّةُ الصَّلٰتُ هِيَ الطَّاعَاتُ تَبْقَىٰ لِصَاحِبِهَا خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ۝ اٰی مَا يُرَدُّ اِلَيْهِ وَيَرْجِعُ بِخِلَافِ اَعْمَالِ الْكُفَّارِ وَالْخَيْرِيَّةُ هُنَا فِي مُقَابَلَةِ قَوْلِهِمْ اَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا اَفَرَعَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ وَقَالَ لِحَبَّابِ بْنِ الْاَرْتِ الْقَائِلِ لَهُ تُبْعَثُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْمُطَالِبِ لَهُ بِمَالٍ لِاَوْتَيْنِ عَلَى تَقْدِيرِ الْبَعْثِ مَالًا ۝ وَلَدًّا ۝ فَاقْضِيكَ ، قَالَ تَعَالَى اَطْلَعِ الْغَيْبِ اٰی اَعْلِمَهُ وَاَنْ يُؤْتَىٰ مَاقَالَہِ وَاَسْتَغْنَىٰ بِهَمْزَةِ الْاِسْتِفْهَامِ عَنْ هَمْزَةِ الْوَصْلِ فَحُذِفَتْ اَمَّا اَنْ تَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۝ بَانَ يُؤْتَىٰ مَاقَالَہِ كَلَّا اٰی لَا يُؤْتَىٰ ذٰلِكَ سَنَكْتُبُ نَامِرًا بِكُتُبِ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ۝ نَزِيدُهُ ذٰلِكَ عَذَابًا فَوْقَ عَذَابِ كُفْرِهِ وَنَرِيْتُهُ مَا يَقُولُ بَيْنَ الْمَالِ وَالْوَلَدِ وَيَا تَبْنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَرَدًا ۝ لَا مَالَ لَهُ وَلَا وَلَدًا وَاتَّخَذُوا اٰی كُفَّارِ مَكَّةَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ الْاَوْثَانَ اِلٰهَةً يَّعْبُدُوْنَهُمْ لِيَكُوْنُوا لَهُمْ عِزًّا ۝ شَفَعَاءُ عِنْدَ اللّٰهِ بَانَ لَا يُعَذَّبُوْا كَلَّا اٰی لَا مَانِعَ مِنْ عَذَابِهِمْ سَيَكْفُرُوْنَ اٰی الْاِلٰهَةُ بِعِبَادَتِهِمْ اٰی يَنْفُوْنَهَا كَمَا فِي آيَةِ اُخْرَىٰ مَا كَانُوا اِيَّانَا يَّعْبُدُوْنَ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۝ اَعْوَانًا وَاَعْدَاءُ.

۵۷

ترجمہ: اور ہدایت یافتہ لوگوں کی ہدایت میں اللہ تعالیٰ اضافہ فرماتا ہے ان آیات کے ذریعہ جن کو ان پر نازل کرتا ہے اور باقی رہنے والی نیکیاں تو وہ وہ طاعات ہیں جو طاعت گزار کے لئے باقی رہتی ہیں تیرے رب کے نزدیک ثواب کے لحاظ سے اور انجام کے لحاظ سے بہت ہی بہتر ہیں یعنی وہ ثواب اور اجر جو اس کو حاصل ہوگا وہ بہتر ہوگا بخلاف اعمال کفار کے اور یہاں (اسم تفضیل) خیر کا استعمال ان کے قول اٰی الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا کے مقابلہ میں ہوا ہے کیا

آپ نے اس شخص کو بھی دیکھا؟ جس نے ہماری آیتوں کے ساتھ کفر کیا اور وہ عاص بن وائل ہے جس سے (حضرت) خباب بن ارت نے کہا تھا کہ تو مرنے کے بعد (زندہ کر کے) اٹھایا جائے گا اور خباب بن ارت کا عاص بن وائل کے ذمہ (کچھ) مالی مطالبہ تھا تو عاص بن وائل نے (تقاضہ) کے جواب میں کہا کہ بعث بعد الموت کی صورت میں مجھے تو مال اور اولاد ضرور دی جائے گی تو اس وقت میں تیرا مطالبہ ادا کر دوں گا، اللہ تعالیٰ نے (جواباً) فرمایا کیا یہ (شخص) غیب پر مطلع ہو گیا ہے؟ یا اس کو یہ بتا دیا ہے کہ جو اس نے کہا ہے اس کو دیا جائے گا اور ہمزہ استفہام کی وجہ سے ہمزہ وصل کی ضرورت نہیں رہی لہذا حذف کر دیا گیا، یا اس نے اللہ سے کوئی عہد لے لیا ہے یہ کہ جو اس نے کہا ہے وہ اس کو دیا جائے گا ایسا ہرگز نہیں ہے یعنی یہ اس کو نہیں دیا جائے گا یہ جو بھی کہہ رہا ہے ہم اس کو ضرور لکھ لیں گے یعنی (ملائکہ) کو اس کے لکھنے کا حکم کریں گے اور اس کے لئے عذاب بڑھائے چلے جائیں گے یعنی ہم اس کے کفر کے عذاب پر اس کی (ان) باتوں کے عذاب کا اضافہ کر دیں گے اور جن چیزوں یعنی مال اور اولاد کے بارے میں جو کہہ رہا ہے انہیں ہم اس کے (مرنے کے) بعد لے لیں گے اور قیامت کے دن ہمارے پاس تنہا آئے گا نہ اس کے پاس مال ہوگا اور نہ اولاد اور ان کفار مکہ نے اللہ کو چھوڑ کر بتوں کو معبود بنا لیا ہے جن کی یہ بندگی کرتے ہیں تاکہ وہ ان کے لئے باعث عزت ہوں یعنی وہ (بت) اللہ کے پاس سفارش کریں کہ ان کو عذاب نہ دیا جائے لیکن ہرگز ایسا نہ ہوگا یعنی ان کو عذاب دینے سے کوئی چیز مانع نہیں ہوگی وہ معبودان (باطلہ) تو ان کی پوجا کے بھی منکر ہو جائیں گے یعنی ان کی پوجا کا انکار کر دیں گے جیسا کہ ایک دوسری آیت میں فرمایا ما کانوا ایانا یعبدون یہ لوگ ہماری پوجا کرتے ہی نہیں تھے اور (الئے) ان کے مخالف اور دشمن ہو جائیں گے۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: ویزید کا عطف فلیمدد پر ہے معنی کے اعتبار سے ای یمد ویزید اللہ الذین الخ جملہ متانفہ بھی ہو سکتا ہے افرایت میں استفہام تجھی ہے۔

قَوْلًا: العاص بن وائل عاص بن وائل فاتح مصر حضرت عمرو کے والد ہیں اور عمرو عبد اللہ کے والد ہیں جو کہ مشہور عبادلہ اربعہ میں سے ایک ہیں ترتیب اس طرح ہے، عبد اللہ بن عمرو بن عاص بن وائل۔ خباب بن ارت بدری ہیں اور فقراء صحابہ میں سے ہیں او تین ایتاء سے مضارع واحد متکلم مجہول بانون تاکید ثقیلہ ہے، مجھے ضرور ملے گا لام قسمیہ ہے ای واللہ لا وتین اطلع الغیب اصل میں اطلع تھا ان میں اول ہمزہ استفہام اور دوسرا ہمزہ وصل ہے ہمزہ وصل کو تخفیفاً حذف کر دیا گیا۔

قَوْلًا: کلا نحوین کے اس میں چھ اقوال ہیں مگر رائج تر یہ ہے کہ یہ صرف زجر و ردع ہے قرآن میں اس کلمہ کا استعمال تینتیس مقام پر ہوا ہے اور یہ سب کے سب نصف ثانی میں ہیں سنکتب میں سین تاکید کے لئے ہے۔

قَوْلًا: ونرثہ ما یقول ای نسلبہ وناخذہ منہ یعنی جس مال و اولاد پر فخر کر رہا ہے اس کو ہم سلب کر لیں گے اور دنیا سے

وہ خالی ہاتھ جائے گا واتخذوا الاوثان اتخذوا کا مفعول اول ہے اور الہة مفعول ثانی ہے ضدا بمعنی اضدادا ہے یا مصدر بمعنی جمع ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

ویزید الظالمین اس میں ایک دوسرے اصول کا ذکر ہے کہ جس طرح جن کے دلوں میں کفر و شرک اور ضلالت کا روگ ہے اور قرآن کے ذریعہ ان کی شقاوت اور ضلالت میں اور اضافہ ہو جاتا ہے اسی طرح اہل ایمان کے دل ایمان اور ہدایت میں اور پختہ ہو جاتے ہیں۔

والبقیۃ الصلحت اس میں فقراء مسلمین کو تسلی ہے کہ کفار اور مشرکین جن مال و اسباب پر فخر کرتے ہیں وہ سب فنا کے گھاٹ اتر جائیں گے اور تم جو نیک اعمال کرتے ہو یہ ہمیشہ باقی رہنے والے ہیں جن کا اجر و ثواب تمہیں اپنے رب کے یہاں ملے گا اور ان کا بہترین صلہ اور نفع تمہاری طرف لوٹے گا۔

والبقیۃ الصلحت کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں جن کی تفصیل سورہ کہف میں گذر چکی ہے مگر مختار مذہب یہی ہے کہ ان سے مراد تمام طاعات اور نیک کام ہیں۔

شان نزول:

افراست الذی کفر بآیتنا ان آیات کے شان نزول میں بتایا گیا ہے کہ حضرت عمرو بن عاص رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کا والد عاص بن وائل جو اسلام کے شدید دشمنوں میں سے تھا اس کے ذمہ حضرت خباب بن الارت کا قرضہ تھا جو آہنگری کا کام کرتے تھے حضرت خباب رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے ایک روز عاص بن وائل سے اپنی رقم کا مطالبہ کیا تو اس نے کہا کہ جب تک تو محمد (ﷺ) کے ساتھ کفر نہ کرے گا میں تجھے تیری رقم نہیں دوں گا، حضرت خباب بن الارت نے جواب دیا کہ یہ کام تو اگر تو مر کر دوبارہ زندہ بھی ہو جائے تب بھی نہ کروں گا، اس نے جواب دیا اچھا پھر ایسے ہی سہی، جب مجھے مرنے کے بعد دوبارہ اٹھایا جائے گا اور وہاں بھی مجھے مال اور اولاد سے نوازا جائے گا تو وہاں میں یہ رقم ادا کر دوں گا۔ (صحیح بخاری کتاب البیوع باب ذکر القین والحداد)

اطلع الغیب اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ جو دعویٰ کر رہا ہے کیا اس کے پاس غیب کا علم ہے کہ وہاں بھی اس کے پاس مال اور اولاد ہوگی؟ یا اللہ سے اس کا کوئی عہد ہے؟ ایسا ہرگز نہیں ہے یہ صرف تعلیٰ اور آیات الہی کا استہزاء اور تمسخر ہے یہ جس مال اور اولاد کی بات کر رہا ہے اس کے وارث تو ہم ہیں یعنی مرنے کے ساتھ ہی ان سے اس کا تعلق ختم ہو جائے گا اور ہماری بارگاہ میں یہ اکیلا آئے گا نہ مال ساتھ ہوگا اور نہ اولاد نہ کوئی جتھہ، البتہ عذاب ہوگا جو اس کے لئے اور ان جیسوں کے لئے ہم بڑھاتے رہتے ہیں۔

عزاً کا مطلب یہ ہے کہ یہ معبودان کے لئے عزت کا باعث اور مددگار ہوں گے اور ”ضدا“ کے معنی ہیں دشمن، جھٹلانے

والے اور ان کے خلاف دوسروں کی مدد کرنے والے، یعنی یہ معبودان کے گمان کے برعکس ان کے حمایتی ہونے کی بجائے ان کے دشمن ان کو جھٹلانے والے اور ان کے خلاف دوسروں کے مددگار یعنی ان کے گمان کے برعکس ان کے مددگار ہونے کے بجائے ان کے دشمن اور ان کے مخالف ہوں گے۔

وقفانہ وقفانہ

الْمَرْتَانَا أَرْسَلْنَا الشَّيْطَانِ سَلْطَنَاهُمْ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوْرَهُمْ تَهْنِجُهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي أَرَأَيْتُمْ فَلَا تَعَجَّلْ عَلَيْهِمْ بِطَلَبِ الْعَذَابِ إِنَّمَا نَعِدُّ لَهُمُ الْآيَّامَ وَاللَّيَالِيَ أَوِ الْآنْفَاسَ عَذَابًا إِلَى وَقْتِ عَذَابِهِمْ أَذْكَرَ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ بِإِيمَانِهِمْ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ جَمَعُ وَافِدٌ بِمَعْنَى رَاكِبٍ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ بِكُفْرِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ وَرَدًّا جَمْعُ وَارِدٍ بِمَعْنَى مَاشٍ عَطْشَانَ لَا يَمْلِكُونَ أَيِ النَّاسِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۖ أَيِ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَقَالُوا أَيِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۗ قَالَ تَعَالَى لَهُمْ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۖ أَيِ مُنْكَرًا عَظِيمًا تَكَادُ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ بِالنُّونِ وَفِي قِرَاءَةِ بِالتَّاءِ وَتَشْدِيدِ الطَّاءِ بِالْإِنْشِقَاقِ مِنْهُ مِنْ عَظَمِ هَذَا الْقَوْلِ وَتَشَقُّ الْأَرْضُ وَتُخْرَجُ الْجِبَالُ هَذَا ۖ أَيِ تَنْطَبِقُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ أَنْ دَعَا الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۗ قَالَ تَعَالَى وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۗ أَيِ مَا يَلِيقُ بِهِ ذَلِكَ إِنَّ أَيِ مَا كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا إِلَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۗ ذَلِيلًا خَاضِعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْهُمْ غُزِيرٌ وَعَيْسَى لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۗ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَبْلَغُ جَمِيعِهِمْ وَلَا وَاحِدٌ مِنْهُمْ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَرْدًا ۗ بَلَا سَالٍ وَلَا نَصِيرٌ يَمْنَعُهُ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۗ ۙ فِيمَا بَيْنَهُمْ يَتَوَادُّونَ وَيَتَحَابُّونَ وَيُحِبُّهُمْ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنَّمَا يَسِّرْنَاهُ أَيِ الْقُرْآنِ بِلِسَانِكَ الْعَرَبِيِّ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ النَّارَ بِالْإِيمَانِ وَتُنْذِرَ تَخَوُّفَ بِهِ قَوْمًا لَدًّا ۗ جَمْعُ أَلَدٍّ أَيْ دُوْ جَدَلٍ بِالْبَاطِلِ وَهُمْ كُفَّارٌ مَكَّةَ وَكَمْ أَيِ كَثِيرًا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ أَيِ أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ بِتَكْذِيبِهِمُ الرُّسُلَ هَلْ تَحْسِبُ تَجِدُ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ۗ صَوْتًا خَفِيًّا فَكَمَا أَهْلَكْنَا أَوْلَئِكَ نُهْلِكُ هَؤُلَاءِ ۚ

تَجِدُ

ترجمہ: کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیاطین کو کفار پر مسلط کر رکھا ہے جو انہیں معصیت پر خوب اکساتے

ابھارتے رہتے ہیں تو آپ ان پر عذاب طلب کرنے میں جلدی نہ کیجئے ہم تو خود ہی ان کے لیل و نہار یا سانس عذاب کے وقت

تک (موت تک) شمار کر رہے ہیں، اس دن کا بھی تذکرہ کیجئے جس دن ہم متقیوں کو ان کے ایمان کی بدولت (بطور) مہمان

سوار کر کے جمع کریں گے وفد، وافد کی جمع ہے معنی میں راکب کے ہے اور مجرمین کو ان کے کفر کے سبب سے سخت پیاس کی

حالت میں دوزخ کی طرف ہانکیں گے ورد، وارد کی جمع ہے پیاس سے پیدل کسی شخص کو شفاعت کا اختیار نہ ہوگا بجز اس شخص

کے جس نے رحمٰن کے پاس سے اجازت لی ہو (اور اجازت سے مراد) شہادۃ ان لا الہ الا اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ کا اقرار ہے اور یہود و نصاریٰ نے اور ان لوگوں نے کہ جن کا عقیدہ ہے کہ ملائکہ اللہ کی بیٹیاں ہیں کہا کہ اللہ اولاد رکھتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم نے یقیناً بڑی بھاری یعنی بڑی ناپسندیدہ بات کہی ہے تکاد تا اور یا کے ساتھ ہے، قریب ہے کہ اس بات کی (نخواست) کی وجہ سے آسمان پھٹ جائیں اور زمین ٹکڑے ہو جائے پھٹ کر اور پہاڑ ریزہ ریزہ ہو کر گر جائیں یعنی ان کے اوپر گر جائیں اس وجہ سے کہ انہوں نے رحمٰن کے لئے اولاد قرار دی ہے ینفطرن نون کے ساتھ ہے اور ایک قراءت میں ینفطرن تا اور یا اور طامشدہ کے ساتھ ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا شان رحمٰن کے لائق نہیں کہ وہ اولاد رکھے یعنی یہ اس کی شایان شان نہیں زمین و آسمانوں میں جو کچھ بھی ہے سب کے سب اللہ کے سامنے بندے بن کر حاضر ہونے والے ہیں یعنی ذلیل خوار ہو کر قیامت کے دن اور انہیں میں سے عزیر اور عیسیٰ ہیں ان سب کا اس نے احاطہ کر رکھا ہے اور سب کو پوری طرح شمار کر رکھا ہے لہذا نہ تو اس سے ان کی مجموعی تعداد مخفی ہے اور نہ ان کا کوئی فرد اور یہ سب کے سب اس کے پاس قیامت کے دن تنہا حاضر ہوں گے مال اور مددگار کے بغیر جو اس کی حفاظت کر سکے بے شک جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے اللہ تعالیٰ ان کے درمیان (باہمی) محبت پیدا کر دے گا وہ آپس میں مودت اور محبت رکھیں گے اور اللہ تعالیٰ بھی ان سے محبت رکھیں گے ہم نے اس قرآن کو آپ کی عربی زبان میں آسان کر دیا ہے تاکہ آپ اس کے ذریعہ ایمان کی بدولت جہنم سے ڈرنے والوں کو خوشخبری سنائیں ایک نسخہ لتبشربہ المتقین الجنة الفائزین بالایمان ”تاکہ آپ اس قرآن کی بدولت ایمان کے ذریعہ کامیاب ہونے والوں کو جنت کی خوشخبری سنائیں“ اور جھگڑنے والی قوم کو اس کے ذریعہ ڈرائیں لُذَّا الدَّ کی جمع ہے یعنی باطل کے ذریعہ بہت زیادہ خصومت کرنے والے کو، اور وہ کفار مکہ ہیں اور ہم نے اس سے پہلے بہت سی امتوں کو ہلاک کر دیا ہے یعنی گذشتہ امتوں میں سے (بہت سی امتوں کو) رسولوں کی تکذیب کی وجہ سے کیا ان میں سے آپ ایک کی بھی آہٹ پاتے ہیں یا ان کی آواز کی بھنک بھی آپ کے کان میں پڑتی ہے یعنی خفی آواز نہیں، تو ہم نے جس طرح اُن کو ہلاک کر دیا ان کو بھی ہلاک کر دیں گے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: تَوُز مَضَارِعُ وَاحِدٌ مَوْثُ غَائِبٌ (ن) اِذَا ابْهَارُنَا اِزَاء، تَوُز كَامْفَعُولٌ مُطْلَقٌ هُوَ اَلْاَزْفَى الْاَصْلُ الْحَرَكَةُ مَعَ صَوْتٍ مُتَّصِلٍ مَاخُوْذٌ مِنْ اَزِيْزِ الْقَدْرَايْ غَلِيَاْنَهُ وَالْمُرَادُ تَعْجِيْبُ الرَّسُوْلِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اَقَاوِيلِ الْكُفْرَةِ.

(روح البیان)

قَوْلُهُ: اَوِ الْاَنْفَاسِ يَهْ نَعْدُ لَهُمْ كِي دَوْسَرِي تَفْسِيْرُهُ اِنَّمَا نَعْدُ لَهُمْ فَلَا تَعْجَلْ كِي عِلْتْ هُوَ عَدَا، نَعْدُ كَامْفَعُولٌ مُطْلَقٌ هُوَ يَوْمُ نَحْشُرْ، اِذْ كَرُ فَعْلٌ مَحْذُوْفٌ كَاظْرَفْ هُوَ يَوْمُ نَحْشُرْ كَاعَالٌ لَا يَمْلِكُوْنَ هُوَ اَوْرُ نَعْدُ بُوْهُيْ هُوَسْكَتَا هُوَ وِرْدَا، وَارْدُ كِي اِسْمُ جَمْعٍ هُوَ، بِبَاسَا، گھاٹ پر آنے والا لَا يَمْلِكُوْنَ، الْمَجْرُمِيْنَ سَ جَمْلَهُ هُوَ كِرْحَالْ هُوَ اَلَا مِنْ اِتْخَذَ لَا يَمْلِكُوْنَ كِي ضَمِيْرُ

سے مستثنیٰ متصل ہے یتفطرون تفتطرون سے مضارع جمع مونث غائب، وہ پھٹ پڑیں ہدا، تخر کا مفعول مطلق بغیر لفظ ہے تخر بمعنی تھد ہے ای تھد ہدا اور ہدا، الجبال سے حال بھی ہو سکتا ہے مفسر علام نے من اجل مقدر مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ ان دعوا للرحمن ولدا تنشق اور تخر کا مفعول لہ ہے اور محل میں نصب کے ہے ان سے پہلے لام محذوف مان کر جملہ محلا مجرور بھی ہو سکتا ہے محلا مرفوع بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں ان مصدر یہ ہوگا، اور تقدیر عبارت یہ ہوگی الموجب لذلك دعاء هم للرحمن ولدا ان کل من فی السموات والارض میں من نکرہ موصوفہ ہے فی السموات اس کی صفت ہے، موصوف باصفت کل سے ملکر مبتداء الا آتی اس کی خبر، آتی کل کے لفظ کی رعایت سے واحد لایا گیا ہے ودا محبت، دوستی (س) لدا الد کی جمع ہے جھگڑا کرنے والے۔ مراد کفار و مشرکین ہیں۔

قَوْلُهُ: العربی کے اضافہ سے مقصد یہ بتانا ہے کہ یہاں لسان سے مراد لغت عربی ہے نہ کہ زبان (یعنی آلہ) دکنز اسم ہے بھنک، آہٹ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

المرترانا ارسلنا الخ کیا آپ نہیں جانتے کہ ہم کافروں کے پاس گمراہ کرنے اور بہکانے نیز معصیت میں مبتلا کرنے کے لئے شیاطین کو بھیجتے ہیں یہاں تک کہ وہ کافروں کو کفر و ضلال پر خوب ابھارتے ہیں، لہذا آپ ان کافروں کے لئے عذاب میں مبتلا ہونے کی درخواست نہ کریں ہم خود ہی ان کے شب و روز، اقوال و افعال حتیٰ کہ ان کے انفاس بھی شمار کر رہے ہیں جب ان کی تعداد پوری ہو جائے گی اور پانی سر سے گزر جائے گا اور پاپ کا گھڑا بھر جائے گا تو عذاب الہی اور قہر خداوندی میں مبتلا ہو جائیں گے۔

اذ کریوم نحشر المتقین اس دن کو یاد کرو کہ جس دن متقیوں کو اونٹوں گھوڑوں یا ان کی من پسند سوار یوں پر سوار کرا کے مہمانوں کے مانند نہایت عزت و احترام سے جنت کی طرف لیجائیں گے اور اس کے برعکس مجرموں کو بھوکا پیاسا جہنم میں نہایت ذلت کے ساتھ ہانک دیں گے، اور وہاں ان کا کوئی حمایتی اور سفارشی بھی نہ ہوگا اس لئے کہ وہاں کسی کو کسی کی سفارش کرنے کا اختیار نہ ہوگا بجز اس کے کہ جس نے رحمن کے پاس سے اجازت لے لی ہو اور اجازت بھی انبیاء اور صلحاء کو ملے گی اور یہ حضرات سفارش بھی صرف مومنین کی کریں گے۔

وقالوا اتخذ الرحمن ولدا یہود و نصاریٰ اور مشرکین مکہ کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد اختیار کر رکھی ہے یقیناً یہ عقیدہ ایسا خطرناک اور بھیاںک ہے کہ بعید نہیں کہ اس فتنیج اور مذموم عقیدہ کی وجہ سے آسمان پھٹ پڑیں اور زمین کے ٹکڑے اڑ جائیں اور پہاڑ ٹوٹ کر گر پڑیں۔

وما ینبغی للرحمن الخ جب تمام مخلوق اللہ کے غلام اور اس کے عاجز بندے ہیں تو پھر اس کو اولاد کی ضرورت ہی کیا ہے اور یہ اس کی شایان شان بھی نہیں ہے، اس نے سب کو احاطہ قدرت میں لے رکھا ہے سب کے سب اس کے قابو اور گرفت

میں ہیں اور سب کو اس نے شمار کر رکھا ہے یہی وجہ ہے کہ اس سے کوئی شئی مخفی نہیں ہے۔

وکلہم آتیہ یوم القیامۃ فردا ہر شخص قیامت کے دن تنہا حاضر ہو گا نہ مال ساتھ آئے گا اور نہ حمایتی، جن کے بارے میں انسان یہ سمجھتا ہے کہ یہ میرے حمایتی اور مددگار ہوں گے وہاں سب غائب ہو جائیں گے یوم لا ینفع مال ولا بنون۔

ان الذین آمنوا و عملوا الصلحت الخ ماقبل کی آیت میں مومنین کی نعمتوں اور کافرین کی نعمتوں کا ذکر تھا، اب آخر میں مومنین صالحین کی ایک بڑی نعمت کا ذکر فرماتے ہیں، اس لئے کہ نعمت کا اصل مقصد راحت قلبی ہے اور محبت سے بھی دل کو سکون اور راحت حاصل ہوتی ہے جو کہ حاصل ہے تمام نعمتوں کا، اللہ تعالیٰ صالحین کی الفت اور محبت اہل دنیا کے دل میں اس کی نیکی اور پارسائی کی وجہ سے ڈال دیتے ہیں، جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی نیک بندے کو اپنا محبوب بنا لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ جبرائیل سے فرماتے ہیں کہ میں فلاں بندے سے محبت کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت کر پس جبرائیل علیہ السلام بھی اس سے محبت کرنے لگتے ہیں، پھر جبرائیل علیہ السلام آسمانوں میں منادی کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں بندے سے محبت کرتے ہیں تو تمام آسمان والے بھی اس سے محبت کرنے لگتے ہیں پھر زمین میں اس کے لئے قبولیت رکھ دی جاتی ہے، (صحیح بخاری کتاب الادب باب المقت من اللہ تعالیٰ)۔

فانما یسرناہ الخ قرآن کو آسان کرنے کا مطلب قرآن کو اس زبان میں نازل کرنا ہے جس کو پیغمبر جانتا ہو، نیز اس کے مضامین کا واضح اور کھلا ہونا بھی مراد ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ قرآن اولاً مشکل تھا پھر اس کو آسان کر دیا تا کہ آپ اس کے ذریعہ پرہیزگاروں اور متقیوں کو خوشخبری سنائیں اور جھگڑالو یعنی کفار اور مشرکین کو عذاب آخرت سے ڈرائیں۔

او تسمع لہم رکزاً مطلب یہ ہے کہ سب حکومت و سلطنت نیز شان و شوکت اور قوت و طاقت والے جب اللہ کے عذاب میں پکڑے گئے تو ایسے ہو گئے کہ ان کی کوئی مخفی آواز اور حس و حرکت بھی سنائی نہیں دیتی۔

﴿مَلَّتْ﴾

سُورَةُ طه مَكِّيَّةٌ وَهِيَ بِمِائَةِ وَخَمْسٍ وَثَلَاثُونَ آيَةً وَثَنَتَانِ

سُورَةُ طه مَكِّيَّةٌ، مِائَةٌ وَخَمْسٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً أَوْ أَرْبَعُونَ وَثَنَتَانِ.

سورہ طہ مکی ہے، ایک سو پینتیس یا ایک سو بیالیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طه ۱ اللہ اعلم بمراده بذلك مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ يَا مُحَمَّدُ لِتَشْقَى ۲ لِتَتَعَبَ بِمَا فَعَلْتَ بَعْدَ نُزُولِهِ مِنْ طُولِ قِيَامِكَ بِصَلَاةِ اللَّيْلِ أَوْ خَفَفَ عَنْ نَفْسِكَ إِلَّا لَكِنْ أَنْزَلْنَاهُ تَذَكُّرًا بِهِ ۳ لِمَنْ يَخْشَى ۴ يَخَافُ اللَّهَ تَنْزِيلًا ۵ بَدَلُ مِنَ الْلفظ بفعله الناصب له وَمَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ۶ جَمَعَ عُليا ككبرى وكبر هو الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ وهو فِي اللُّغَةِ سَرِيرُ الْمَلِكِ اسْتَوَى ۷ اسْتَوَاءً يَلِيقُ بِهِ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ وَمَاتَحَتِ الثَّرَى ۸ هو التُّرَابُ السَّنْدِيُّ وَالْمُرَادُ الْأَرْضُ السَّعْيُ لَانْهَا تَحْتَهُ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فِي ذِكْرِ أَوْ دُعَاءٍ فَاللَّهُ غَنِيٌّ عَنِ الْجَهْرِ بِهِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ۹ مِنْهُ أَوْ مَا حَدَّثَتْ بِهِ النَّفْسُ وَمَا خَطَرَ وَلَمْ تُحَدِّثْ بِهِ فَلَا تَجْهَرُ نَفْسُكَ بِالْجَهْرِ بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۱۰ التَّسْعَةُ وَالتَّسْعُونَ الْوَارِدُ بِهَا الْحَدِيثُ وَالْحُسْنَى مُؤَنَّثُ الْإِحْسَنِ وَهَلْ قَدْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ۱۱ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ لِاسْرَأَتْهُ أَمْكُثُوا هُنَا وَذَلِكَ فِي مَسِيرِهِ مِنْ مَدْيَنَ طَالِبًا بِمُضَرٍّ إِيَّيَّ أَنْتَ أَبْصَرْتَ نَارًا لَعَلِّي أَتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ شُعْلَةٍ فِي رَأْسِ فَتِيلَةٍ أَوْ عُودٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ۱۲ أَوْ هَادِيًا يَدُلُّنِي عَلَى الطَّرِيقِ وَكَانَ أَخْطَأُهَا لِظُلْمَةِ اللَّيْلِ وَقَالَ لَعَلَّ لِعَدَمِ الْجَزْمِ بِوَفَاءِ الْوَعْدِ فَلَمَّا أَتَاهَا وَهِيَ شَجَرَةٌ عَوْسَجٌ نُودِيَ يَمُوسَى ۱۳ إِيَّيَّ بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ بِتَاوِيلِ نُودِيَ بِقِيلَ وَبِفَتْحِهَا بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ أَنَا تَوْكِيدٌ لِبَاءِ الْمُتَكَلِّمِ رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ الْمُطَهَّرِ أَوْ الْمُبَارَكِ طَوًى ۱۴ بَدَلُ أَوْ غُطْتُ بَيَانَ بِالتَّنْوِينِ وَتَرْكِهِ مَضْرُوفٌ بِإِعْتِبَارِ الْمَكَانِ وَغَيْرُ مَضْرُوفٍ لِلتَّائِيثِ بِإِعْتِبَارِ الْبُقْعَةِ مَعَ الْعَلَمِيَّةِ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ مِنْ قَوْمِكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ۱۵ إِلَيْكَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۱۶ فِيهَا.

تَرْجُمہ: شروع کرتا ہوں میں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے طہ اللہ کی اس سے کیا مراد ہے وہی بہتر جانتا ہے اے محمد ہم نے یہ قرآن آپ پر اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ مشقت میں پڑ جائیں یعنی تعب میں پڑ جائیں اس

طرز عمل سے جو آپ نے نزول قرآن کے بعد اختیار کیا رات کی نماز (تہجد) میں طول قیام کے ذریعہ، مطلب یہ کہ (تخفیف کر کے) اپنے اوپر بار کم ڈالئے بلکہ ہم نے قرآن کو اس شخص کی نصیحت کے لئے نازل کیا ہے جو خوف خدا رکھتا ہو یہ اس ذات کی جانب سے نازل کردہ ہے جس نے زمین اور بلند آسمانوں کو پیدا فرمایا تسنیزاً اپنے فعل ناصب (نزلناہ) کے عوض میں ہے عَلٰی عُلَیَا کی جمع ہے جیسے کُتُبٌ کُتُبِی کی جمع ہے وہ رحمن ہے عرش پر قائم ہے ایسا قیام جو اس کی شایان شان ہے اور عرش لغت میں شاہی تخت کو کہتے ہیں اسی کی ملک ہے جو کچھ مخلوق آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان ہے اور جو چیزیں تحت الثریٰ ہیں ثریٰ نمناک مٹی ہے اور مراد ساتوں زمینیں ہیں اس لئے کہ نمناک مٹی کے نیچے ہیں اور اگر آپ ذکر و دعا جہراً کریں تو اللہ جہر سے مستغنی ہے اس لئے کہ وہ تو پوشیدہ سے پوشیدہ تر چیز کو (بخوبی) جانتا ہے یعنی آہستہ سے کہی بات کو اور ان خیالات کو (جو صرف) دل میں آئے ہیں اور (ابھی) زبان پر نہیں آئے جانتا ہے لہذا جہر کے ذریعہ اپنے آپ کو مشقت میں نہ ڈالئے وہی اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں خدا ہے اس کے بہترین نام ہیں جن کے بارے میں حدیث وارد ہوئی ہے اور حسنی احسن کا مونث ہے اور کیا پہنچی ہے آپ کو موسیٰ (عَلِیْہِ السَّلَام) کی خبر جبکہ اس نے آگ دیکھ کر اپنی اہلیہ بیوی سے کہا تم یہاں ٹھہرو اور یہ مدین سے مصر جانے کے وقت کا قصہ ہے مجھے آگ دکھائی دی ہے بہت ممکن ہے کہ میں آگ کا تمہارے پاس کسی لکڑی یا رسی کے سرے میں شعلہ (لگا کر) لاؤں یا آگ کے پاس کوئی راستہ بتانے والا پاؤں یعنی کوئی ایسا رہنما جو رہنمائی کر سکے اور (موسیٰ عَلِیْہِ السَّلَام) رات کی تاریکی کی وجہ سے راستہ بھول گئے تھے اور موسیٰ (عَلِیْہِ السَّلَام) نے ممکن یا شاید کا لفظ اس لئے استعمال فرمایا کہ ان کو ایفاء عہد کا پورا یقین نہیں تھا چنانچہ جب موسیٰ (عَلِیْہِ السَّلَام) اس آگ کے پاس پہنچے اور وہ جھڑبیری کا درخت تھا تو آواز دی گئی اے موسیٰ اِنْسِی کے ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ نُودِی کو قیل کی تاویل میں لیکر اور ہمزہ کے فتح کے ساتھ بھی ہے اس صورت میں اِنْسِی سے پہلے با مقدر ہوگی (یعنی بِنَاسِی) اِنْسِیاء متکلم کی تاکید ہے بالیقین میں تیرا رب ہوں تو اپنے جوتے اتار دے کیونکہ تو مقدس پاک یا مبارک وادی طوی میں ہے طوی بدل ہے یا عطف بیان ہے تنوین اور بغیر تنوین دونوں (جائز ہے) طَوٰی اگر مکان کے معنی میں ہو تو منصرف ہوگا اور غیر منصرف ہوگا جب کہ طَوٰی کو بُقْعَةُ کے معنی میں لیکر مونث مانا جائے مع علمیتہ کے اور میں نے تجھ کو تیری قوم میں سے منتخب کر لیا ہے لہذا میری جانب سے تم کو جو وحی کی جارہی ہے اس کو غور سے سن بے شک میں ہی اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں لہذا تو میری ہی عبادت کر اور نماز قائم کر نماز میں میرے ذکر کے لئے۔

تَحْقِیْقِ شَرِکِیِّ تَسْہِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: طہ مفسر علام نے اللہ اعلم بمرادہ بذلك کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ حروف مقطعات میں سے ہے اور اس کا حقیقی علم اللہ کے ساتھ خاص ہے۔

قَوْلٌ: لَتَشْقٰی اٰی لَتَتَعَبَ معنی یہ ہیں کہ ہم نے قرآن کو اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ خود کو مشقت میں ڈالیں زیادتی غم

کی وجہ سے قبسُ آگ کا شاعر، چنگاری طویٰ ایک وادی کا نام ہے شام میں، مفسر علام نے اِلَّا کی تفسیر لکن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے اِی لکن انزلناہ تذکرة اس لئے کہ تذکرة تشقی مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہیں ہے تنزیلاً نَزَّلْنَا فعل مقدر کا مصدر ہے جو کہ اس کا ناصب ہے فعل کو حذف کر کے مصدر کو اس کے بدلے میں اس کی جگہ رکھ دیا گیا ہے اور یہ حذف واجب ہے اس لئے کہ مصدر معنی اور عمل میں فعل کی نیابت کرتا ہے یہاں بدل سے بدل اصطلاحی مراد نہیں ہے بلکہ بدل لغوی مراد ہے یعنی عوض بدل من اللفظ کا مطلب یہ ہے کہ تنزیلاً تلفظ اور نطق میں اپنے فعل ناصب نَزَّلْنَا محذوف کے قائم مقام ہے ممن خلق تنزیلاً کے متعلق ہے۔

قَوْلٌ: خلق الارض والسموات العلویٰ میں عطف جنس علی الجنس ہے نہ کہ جمع کا عطف مفرد پر اب خلاف اولیٰ کا اعتراض نہیں ہو سکتا ہو کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ الرحمن ہو مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے بھی مرفوع ہے۔
قَوْلٌ: وَهَلْ اَتَاكَ جملہ متانفہ ہے خطاب آپ ﷺ کو ہے اور استفہام تشویق اور تقریری ذہن السامع کے لئے ہے اور ہل بمعنی قد ہے اِذْ رَأٰی حدیث موسیٰ کا ظرف ہے۔

قَوْلٌ: اَمْكُتُوا جمع اور مذکر کا صیغہ لایا گیا ہے حالانکہ مخاطب صرف آپ کی بیوی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ لفظ اهل کی رعایت سے جمع مذکر کا صیغہ لایا گیا ہے یا پھر تعظیماً جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے یا پھر خادم اور اولاد جو کہ ہمراہ تھے کی رعایت سے جمع کا صیغہ لایا گیا ہے اَنَسْتُ کی تفسیر اَبْصَرْتُ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ ایداس کے معنی کسی طریقہ سے بھی محسوس کرنا ہے مگر یہاں بصر سے محسوس کرنے کے معنی مراد ہیں قبسُ چنگاری، آگ کا شعلہ فتیلہ بتی، رسی وغیرہ ہُدٰی اِی ہادِ مصدر بمعنی اسم فاعل ہے عَوَسَجَ کانٹے دار درخت، جنگلی بیری، بعض حضرات نے عناب اور بعض نے امرتیل مراد لی ہے، جس کو ہندی میں آکاش بیل بھی کہتے ہیں، فارسی میں عشق پیچاں کہتے ہیں، طب میں اس کا اصطلاحی نام افتیمون ہے، اس کی زمین میں جڑ نہیں ہوتی ہے یہ اپنی خوراک درخت سے حاصل کرتی ہے اور جس درخت پر چھا جاتی ہے اس کو خشک کر دیتی ہے۔

قَوْلٌ: طَوٰی وادٍ سے بدل یا عطف بیان ہے اس کو منصرف اور غیر منصرف دونوں پڑھنا درست ہے اگر مکان کے معنی میں ہو تو منصرف ہوگا اور اگر بُقعة کے معنی میں ہو تو علمیہ اور تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہوگا اِنْنِیْ اَنَا اللّٰہُ مِمَّا یُوْحٰی سے بدل ہے فِیْہَا اِی فی الصلوٰۃ، اللّٰہُ مبتداء محذوف کی خبر ہے اِی المنعوت بما ذکر من النعوت الجلیلة اللّٰہ (یعنی وہ ذات جو مذکورہ صفات کمالیہ سے متصف ہے وہ اللہ ہے) لفظ جلالۃ (اللہ) مبتداء اور لا الہ الاّ ہو اس کی خبر بھی ہو سکتی ہے۔

تَفْسِیْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

طہ کی مراد کے سلسلہ میں مفسرین کے درمیان شدید اختلاف ہے بعض حضرات کا قول ہے کہ یہ قرآن یا سورت کا نام ہے یا اسماء جنسی میں سے ایک ہے، بعض حضرات کا قول ہے کہ آنحضرت ﷺ کے اسماء گرامی میں سے ایک ہے، حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے طہ بروزن ہب یہ امر ہے رسول اللہ ﷺ کو یعنی آپ اپنے دونوں قدم زمین پر رکھے، یہ اس وقت کی بات ہے کہ

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بہت بسط و تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے تاکہ سامعین سمجھ جائیں کہ نبی کریم محمد ﷺ کی طرف وحی بھیجنا کوئی انوکھی یا انہونی بات نہیں ہے جس طرح اب سے پیشتر موسیٰ علیہ السلام کو وحی مل چکی ہے آپ کو بھی ملی ہے، جس طرح موسیٰ علیہ السلام کی وحی تو حید وغیرہ کی تعلیم پر مشتمل تھی آپ ﷺ کی وحی میں بھی انہی اصولوں پر زور دیا گیا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تبلیغ حق میں صعوبتیں اور تکالیف برداشت کیں آپ ﷺ کو بھی برداشت کرنی پڑیں گی اور جس طرح آخر کار ان کو کامیابی اور غلبہ نصیب ہوا اور دشمن مقہور و مخذول ہوئے، آپ بھی یقیناً غالب و منصور ہوں گے اور آپ کے دشمن تباہ و ذلیل کیے جائیں گے، چونکہ سورت کا آغاز انزال قرآن کے ذکر سے کیا گیا تھا اس کے مناسب نبوت موسیٰ کے آغاز کا قصہ بیان فرماتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کے مختلف اجزاء ہیں مگر یہاں قصہ کا صرف وہ جز بیان کیا گیا ہے جو مدین سے مصر واپسی کے وقت پیش آیا تھا۔

مدین میں حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی جس کا نام صفورا یا صفوریا ہے اور بعض حضرات نے صفوریا بھی بتایا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نکاح ہو گیا تھا، کئی سال وہاں مقیم رہنے کے اور خدمت کی مدت پوری کرنے کے بعد جو کہ آٹھ سال یا دس سال تھی (غالب یہی ہے کہ بعد الاجلین پوری کی ہوگی) اپنی والدہ اور دیگر اہل خانہ کی زیارت اور ملاقات کے لئے مصر جانے کی حضرت شعیب علیہ السلام سے اجازت چاہی حضرت شعیب علیہ السلام نے بخوشی اجازت دیدی اور سامان نیز کچھ بکریاں بھی ہمراہ کر دیں، حاملہ بیوی ساتھ ہے رات اندھیری ہے سردی کا شباب ہے، بکریوں کا بھی ساتھ ہے، اس حالت میں راستہ بھول جاتے ہیں بکریاں منتشر ہو جاتی ہیں، بیوی کو درد زہ شروع ہو جاتا ہے، سردی کی وجہ سے پریشان ہیں، سردی سے بچاؤ کے لئے آگ نہیں کہ تپ سکیں چقماق رگڑنے پر بھی آگ نہ نکلی، ان مصائب کی تاریکیوں میں دفعتاً ایک آگ نظر آئی وہ درحقیقت دنیوی آگ نہ تھی بلکہ اللہ کا نور جلال تھا، مسلم کی روایت میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ظاہری آگ سمجھ کر اپنی اہلیہ سے کہا کہ تم یہاں ٹھہرو میرے ساتھ آنے کی ضرورت نہیں ہے میں رسی وغیرہ میں لگا کر آگ کا شعلہ لاتا ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہاں کوئی راستہ بتانے والا مل جائے، جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اس پاک اور مقدس وادی طویٰ میں پہنچے تو عجیب و غریب نظارہ دیکھا ایک درخت میں زور شور سے آگ لگ رہی ہے اور آگ جس قدر زیادہ بھڑکتی ہے، درخت اسی قدر زیادہ سرسبز ہو کر لہلہاتا ہے اور جوں جوں درخت کی سرسبزی و شادابی بڑھتی ہے، آگ کا اشتعال تیز ہوتا جاتا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آگ کے قریب جانے کا قصد کیا کہ درخت کی کوئی شاخ جل کر گرے تو اٹھالائیں لیکن موسیٰ علیہ السلام جس قدر آگ کے قریب جاتے ہیں آگ دور بھاگتی چلی جاتی ہے اور جب گھبرا کر پیچھے ہٹتے ہیں تو وہ تعاقب کرتی ہے اسی حیرت اور دہشت کی حالت میں آواز آئی اِنِّی اَنَا اللّٰهُ الْخَاطِیْہُ امام احمد نے وہب سے نقل کیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے جب ”یا موسیٰ“ سنا تو کئی بار لبیک کہا اور عرض کیا کہ میں تیری آواز سنتا ہوں اور آہٹ پاتا ہوں مگر یہ نہیں دیکھتا کہ تو کہاں ہے؟ آواز آئی میں تیرے اوپر ہوں، تیرے ساتھ ہوں، تیرے سامنے ہوں، تیرے پیچھے ہوں اور تیری جان سے زیادہ تجھ سے قریب ہوں، کہتے کہ موسیٰ علیہ السلام ہر جہت سے اور اپنے ایک ایک بال سے اللہ کا کلام سنتے تھے۔

(فوائد عثمانی)

فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ادب اور احترام کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ جوتے اتار دو بلاشبہ تم ایک مقدس اور پاکیزہ مقام پر ہو، اور جوتے اتار کر برہنہ پا ہونے میں عاجزی اور انکساری کا ظہور بھی ہے، یا اس لئے کہ وہ جوتے مردار کی کھال کے تھے جیسا کہ بعض روایات میں ہے اور حضرت علی اور حسن بصری اور ابن جریج سے اول ہی منقول ہے اور جوتا اتارنے کی مصلحت یہ بتائی گئی ہے کہ آپ کے قدم اس مبارک وادی کی مٹی سے مس کر کے برکت حاصل کریں، اور وادی کی پاکیزگی کے اثرات کو پیر زیادہ جذب کر سکیں۔

إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى حق تعالیٰ نے زمین کے خاص خاص حصوں کو اپنی حکمت سے خاص امتیازات اور شرف بخشے ہیں، جیسے بیت اللہ، مسجد اقصیٰ، مسجد نبوی اور وادی طویٰ یہ وادی کوہ طور کے دامن میں واقع ہے۔
طویٰ ایک وادی کا نام ہے اسے بعض حضرات نے منصرف اور بعض نے غیر منصرف پڑھا ہے۔

وَأَنَا اخْتَرْتُكَ جب موسیٰ علیہ السلام کی عمر چالیس سال تھی تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو نبوت اور رسالت کے لئے منتخب فرمایا اور حکم دیا کہ جو وحی تمہاری جانب کی جا رہی ہے اس کو غور سے سنو، سب سے پہلا حکم تو یہ ہے کہ میری ہی بندگی کرو، میرے سوائے کوئی بندگی کے لائق نہیں، نماز اگرچہ بندگی میں داخل ہے مگر نماز کی اہمیت کے پیش نظر مستقل طور پر بھی نماز کا حکم دیا، اور یہ بھی بتا دیا کہ نماز کا مقصد میری یادگاری ہے نماز سے غافل ہونا گویا کہ خدا کی یاد سے غافل ہونا ہے۔

لِذِكْرِي کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جب بھی میں تجھے یاد آ جاؤں نماز پڑھ لیا کر یعنی اگر کسی وقت غفلت ذہول، یا نیند کا غلبہ ہو تو اس کیفیت سے نکلتے ہی اور میری یاد آتے ہی نماز پڑھ لیا کر، جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا جو نماز سے سو جائے یا بھول جائے تو اس کا کفارہ یہی ہے کہ جب بھی یاد آئے تو پڑھ لے۔
(بخاری شریف کتاب الموافیت)

إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا عَنِ النَّاسِ وَيُظْهِرُ لَهُمْ قُرْبُهَا بَعْلَانِهَا لَتَجْزِي فِيهَا كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ⑤ بہ من خَيْرٍ وَشَرٍّ فَلَا يَصُدُّكَ يَصْرَفَنَّكَ عَنْهَا ⑥ عَنِ الْإِيمَانِ بِهَا ⑦ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فِي انْكَارِهَا ⑧ فَتَرْدَى ⑨ فَتَهْلِكُ إِنْ انْصَدَدَتْ عَنْهَا وَمَاتِلَكَ ⑩ كَائِنَةَ بِيَمِينِكَ يُمَوِّسِي ⑪ الِاسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ لِيُرتَبَ عَلَيْهِ الْمُعْجَزَةُ فِيهَا قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّلُ عَلَيْهَا ⑫ عِنْدَ الْوُثُوبِ وَالْمَشْيِ وَأَهْشَى أَخْبِطُ وَرَقَ الشَّجَرِ بِهَا لِيَسْقُطَ عَلَيَّ غَنَمِي فَتَاْكُلُهُ وَلِي فِيهَا مَارِبٌ جَمْعُ مَارِبَةٍ مُثَلَّثُ الرَّاءِ أَيْ حَوَائِجُ أُخْرَى ⑬ كَحَمْلِ الزَّادِ وَالسِّقَاءِ وَطَرْدِ الْهَوَامِ زَادَ فِي الْجَوَابِ بَيَانُ حَاجَاتِهِ بِهَا قَالَ أَلْقِهَا لِيُؤْمِسِي ⑭ فَالْقِهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تُعْبَانُ عَظِيمٌ تَسْعَى ⑮ تَمْشِي عَلَى بَطْنِهَا سَرِيعًا كَسُرْعَةِ الثُّعْبَانِ الصَّغِيرِ الْمُسَمَّى بِالْجَانِ الْمُعَبَّرِ بِهِ عَنْهَا فِي آيَةِ أُخْرَى قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ ⑯ مِنْهَا سَعِيدٌ هَاسِرَتَهَا مَنُصُوبٌ بَنَزَعَ الْخَافِضِ أَيْ إِلَى حَالَتِهَا الْأُولَى ⑰ فَادْخَلَ يَدَهُ فِي فَمِهَا فَعَادَتْ عَصَا وَتَبَيَّنَ أَنَّ مَوْضِعَ الْإِدْخَالِ مَوْضِعُ مَسْكِنِهَا بَيْنَ شُعْبَتَيْهَا وَأَرَى ذَلِكَ السَّيِّدُ مُوسَى لِمَا لَا يَجْزَعُ إِذَا انْقَلَبَتْ حَيَّةٌ لَدَى فِرْعَوْنَ وَأَضْمَمَ يَدَكَ الْيُمْنَى بِمَعْنَى الْكَفِّ إِلَى جَنَاحِكَ أَيْ جَنَبِكَ الْإَيْسَرِ تَحْتَ الْعَضْدِ إِلَى الْإِبْطِ

وَ اَخْرَجَهَا تَخْرُجُ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْاَدَمَةِ بَيْضَاءُ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ اِی بَرَصٍ تَضِيُّ كَشْعَاعِ الشَّمْسِ تَغْشَى الْبَصَرَ اٰیَةٌ اُخْرٰی ﴿۳۷﴾ وَ هِیَ بَيْضَاءُ خَالَانَ مِنْ ضَمِیْرِ تَخْرُجُ لِنَزِیْكَ بِهَا اِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ لِاَظْهَارِهَا مِنْ اٰیَتِنَا الْاٰیَةِ الْكُبْرٰی ﴿۳۸﴾ اِی الْعُظْمٰی عَلٰی رِسَالَتِكَ وَاِذَا اَرَادَ عَوْدُهَا اِلٰی حَالَتِهَا الْاُولٰی ضَمَّتْهَا اِلٰی جَنَاحِہَا كَمَا تَقَدَّمَ وَاَخْرَجَهَا اِذْهَبَ رَسُوْلًا اِلٰی فِرْعَوْنَ وَمَنْ مَعَه اِنَّهٗ طَغٰ ﴿۳۹﴾ جَاوَزَ الْحَدَّ فِی كُفْرِہِ اِلٰی اِدْعَاءِ الْاِلٰهِيَّةِ۔

۱
۲

ترجمہ: قیامت یقیناً آنے والی ہے میں اس کو لوگوں سے پوشیدہ رکھنا چاہتا ہوں اور اس کا قرب اس کی علامات سے ظاہر ہو جائے گا تاکہ ہر شخص کو اس (دن) میں اس کے اعمال نیک و بد کا بدلہ دیا جاسکے، تو تجھ کو اس پر یقین رکھنے سے کوئی ایسا شخص باز نہ رکھ سکے، نہ روک سکے جو اس پر ایمان نہیں رکھتا اور اس کے انکار میں اپنی خواہش کے پیچھے پڑا ہوا ہے ورنہ تو تو ہلاک ہو جائے گا یعنی اگر تو اس پر یقین رکھنے سے باز رہا تو ہلاک ہو جائے گا اور اے موسیٰ تیرے داہنے ہاتھ میں یہ کیا ہے استفہام تقریر کے لئے ہے تاکہ اس پر معجزہ کا ترتیب ہو سکے، کہا یہ میری لاشی ہے (جست) لگاتے وقت اور چلنے کے وقت اس پر سہارا دیتا ہوں اور اپنی بکریوں کے لئے پتے جھاڑتا ہوں یعنی اس کے ذریعہ درخت کے پتے گراتا ہوں تاکہ وہ اس کو کھائیں اور اس سے میں دیگر کام بھی لیتا ہوں مَارَبُّ مَارَبَّةٌ کی جمع ہے راپرتنیوں اعراب جائز ہیں مَارَبٌ بمعنی حوانج ہے مثلاً کھانا پانی لٹکا لینا اور موذی جانوروں کو دفع کرنا (وغیرہ) (مقدار) جواب میں بیان حاجت کا اضافہ فرمایا ارشاد ہوا اے موسیٰ اس (عصا) کو (زمین) پر ڈال دے چنانچہ اس کو ڈال دیا تو یکا یک وہ دوڑتا ہوا سانپ بن گیا بڑا اثر دہا وہ اپنے پیٹ کے بل چھوٹے سانپ (سپولے) کے مانند دوڑتا تھا جس کو دوسری آیت میں جان کہا گیا ہے ارشاد ہوا اس کو پکڑ لو اور ڈرو نہیں ہم اس کو (پکڑتے ہی) اس کی پہلی صورت پر لوٹا دیں گے سَبَوْتَهَا حرف جار کو حذف کرنے کی وجہ سے منصوب ہے اِی اِلٰی حَالَتِهَا الْاُولٰی چنانچہ حضرت موسیٰ ﷺ نے اپنا ہاتھ اس کے منہ میں داخل کر دیا تو وہ عصا بن گیا اور یہ بات ظاہر ہو گئی کہ (ہاتھ) داخل کرنے کی جگہ دونوں شاخوں کے درمیان پکڑنے کی جگہ تھی اور حضرت موسیٰ ﷺ کو یہ سب کچھ اس لئے دکھایا گیا تاکہ جب فرعون کے سامنے (یہ عصا) سانپ (کی شکل) میں تبدیل ہو جائے تو (موسیٰ) خوف زدہ نہ ہوں اور تم اپنا داہنا ہاتھ یعنی ہتھیلی اپنے بازوؤں سے ملاؤ، یعنی بائیں بغل میں بازو کے نیچے داخل کر لو اور (پھر) نکالو، اپنی پہلی گندی حالت کے برخلاف بغیر کسی مرض مثلاً برص کے سورج کے مانند چمکدار ہو کر نکلے گا، جو آنکھوں کو چکا چوند (خیرہ) کر دے گا یہ دوسری نشانی ہوئی آیت اخروی اور بے ضیاء یہ دونوں تسخُّوج کی ضمیر سے حال ہیں، تاکہ ہم تم کو جب تم نشانی (معجزہ) کے اظہار کے لئے یہ سب کچھ کر چکو تو اپنی نشانیوں میں سے ایک بڑی نشانی دکھا دیں یعنی تیری رسالت کی بڑی نشانی اور جب تم اس (ہاتھ) کو سابقہ حالت پر لوٹانا چاہو تو سابق کی طرح اس کو اپنے پہلو سے ملا لینا اور نکال لینا (اب) تم رسول بن کر فرعون اور ان لوگوں کے پاس جاؤ جو اس کے ساتھ ہیں بے شک وہ بڑا سرکش ہو گیا ہے اپنے کفر میں دعوائے الوہیت کر کے حد سے تجاوز کر گیا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: اَكَاذُ اُخْفِيهَا اِی اَرِیْدُ اِخْفَاءَ وَقْتِهَا یہ عرب کے اس محاورہ کے مطابق ہے کہ عرب جب کسی بات کے اخفاء میں مبالغہ کرنا چاہتے ہیں تو کہتے ہیں (كْتَمَهُ حَتَّى مِنْ نَفْسِي) اِی لم اطلع احداً لِتُجْزِیْ یا تو اُخْفِيهَا سے متعلق ہے یا آئینہ سے متعلق ہے دوسری صورت میں متعلق اور متعلق کے درمیان اَكَاذُ اُخْفِيهَا جملہ معترضہ ہوگا بہ کو مقدر ماننے کی وجہ یہ ہے کہ صلہ جب جملہ ہوتا ہے تو عائد کا ہونا ضروری ہوتا ہے اسی لئے مفسر نے بہ کو محذوف مانا ہے مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ میں مِنْ مَّا کا بیان ہے يَصُدُّنَكَ واحد کر غائب نہی بانوں ثقیلہ، مادہ صَدَّ، ك ضمیر مفعول ہے تجھ کو باز نہ رکھنے پائے فَتَرْدِي اصل میں فَاَنْ تَرْدِي تھا فَتَرْدِي جواب نہی ہے۔

قَوْلٌ: وَمَا تِلْكَ مَا اسم استفہام مبتداء تِلْكَ اسم اشارہ خبر اور بيمینك كائنة مقدر کے متعلق ہو کر حال ہے اسم اشارہ بمعنی اشیر سے مَا تِلْكَ میں مَا استفہامیہ طلب فہم کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ یہ ذات باری کے لئے محال ہے بلکہ تقریر شی کے لئے ہے یعنی اچھی طرح دیکھ لو یہ کیا ہے تاکہ مغالطہ نہ ہو اس لئے کہ عنقریب اسی عصا کا سانپ کی شکل میں معجزہ ظاہر ہونے والا ہے حَيَّةٌ چھوٹے بڑے ہر قسم کے سانپ کو کہتے ہیں، اور جَانٌ خاص طور پر چھوٹے سانپ کو کہتے ہیں اور ثعبان بڑے سانپ کو جس کو اژدہا کہا جاتا ہے، کہیں جَانٌ کہا گیا ہے اور کہیں ثعبان اس کی وجہ یا تو یہ ہے کہ جسم وجشہ کے اعتبار سے تو ثعبان تھا اور حرکت و سرعت کے اعتبار سے جان یا ابتداء جان رہتا تھا اور بعد میں ثعبان ہو جاتا تھا فَاِذَا هِيَ تَسْعٰی اِذَا مَفَاجَاتِيہ ہے هِيَ مبتداء ہے حية خبر اول ہے اور تسعی خبر ثانی ہے، تسعی جملہ ہو کر حية سے حال بھی ہو سکتا ہے، اور صفت بھی سَيَّرَتْهَا اصل میں اِلَى سَيَّرَتْهَا الْاُولٰی تھا حذف الی کی وجہ سے منصوب ہو گیا سَيَّرَتْهَا الْاُولٰی یہ سَنُعِيْدُهَا کی ضمیر مفعول سے بدل الاشتمال بھی ہو سکتا ہے اِی هیئتہا الْاُولٰی بیضاء تخرج کی ضمیر سے حال ہے مِنْ غَيْرِ سُوءٍ تخرج کے متعلق ہے بمعنی الکف کا اضافہ اس شبہ کو زائل کرنے کے لئے کیا ہے کہ يَدٌ عربی میں انگلیوں سے لیکر کندھے تک کو کہتے ہیں، اس کا بغل میں داخل کرنا ممکن نہیں ہے، جواب دیا کہ کل بول کر جز مراد ہے یعنی صرف ہتھیلی الْاَيَّةِ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ الْكَبْرٰی، موصوف محذوف کی صفت ہے۔

تفسیر و تشریح

اَكَاذُ اُخْفِيهَا یعنی قیامت کے معاملہ کو میں تمام مخلوق سے مخفی رکھنا چاہتا ہوں حتیٰ کہ انبیاء اور فرشتوں سے بھی اَكَاذُ سے اس طرف اشارہ ہے کہ اگر لوگوں کو قیامت اور آخرت کی فکر دلا کر ایمان و عمل صالح پر ابھارنا مقصود نہ ہوتا تو اتنی بات بھی ظاہر نہ کی جاتی کہ قیامت آنے والی ہے، البتہ قیامت کی علامات قریبہ اور بعیدہ بتادوں گا تاکہ بندوں کو وقوع قیامت کا علم ہو جائے، علامات بعیدہ میں آنحضرت ﷺ کی بعثت ہے، اور علامات قریبہ میں نزول عیسیٰ ﷺ ظہور مہدی علیہ السلام اور خروج

دجال اور سورج کا مغرب سے نکلنا وغیرہ ہیں۔

لِتَجْزِيَ الْخَلْقَ تاکہ ہر نفس کو اس کے عمل کی جزادی جائے اگر اس جملہ کا تعلق آتیۃ سے ہے تو معنی ظاہر ہیں کہ قیامت کے آنے کی حکمت و مصلحت یہ ہے کہ دنیا دار الجزاء نہیں بلکہ دار العمل ہے بعض اوقات دنیا میں بھی قدرے جزاء مل جاتی ہے مگر وہ جزاء کامل نہیں ہوتی بلکہ جزاء کا ایک نمونہ ہوتی ہے، اس لئے ضروری ہے کہ کوئی ایسا وقت آئے کہ جہاں ہر نیک و بد عمل کی کامل جزاء دی جائے ورنہ تو یہ انصاف کے تقاضہ کے خلاف ہوگا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کا قیام عقلاً بھی ضروری ہے قیامت اور موت کے وقت کو مخفی رکھنے میں حکمت یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے قیام قیامت اور احتضار کے وقت توبہ کے قبول سے منع فرمایا ہے اگر لوگوں کو موت یا قیامت کا متعین وقت معلوم ہو جائے تو معصیت میں مبتلا رہیں گے پھر وقت سے کچھ پہلے توبہ واستغفار کر لیں گے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے قیامت اور موت کے وقت کو مخفی رکھا ہے تاکہ بندہ ہمہ وقت ڈرتا رہے فَلَا يَصُدُّكَ اس میں خطاب گو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہے مگر سنا مقصود امت کو ہے اس لئے کہ نبی معصوم ہوتا ہے اس سے گناہ کبیرہ کا صدور نہیں ہو سکتا یا مقصد یہ ہے کہ اے موسیٰ جس طرح تم اب تک ایمان بالقیلۃ پر قائم رہے ہو آئندہ بھی اسی طرح قائم رہنا کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی ایسا شخص جو قیامت پر ایمان نہ رکھتا ہو اور اپنی خواہشات نفسانی کے پیچھے دوڑ رہا ہو آپ کو قیامت کے معاملہ میں غفلت میں ڈال دے اگر بالفرض ایسا ہو تو تم بھی ہلاکت میں پڑ جاؤ گے۔

وَمَا تِلْكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ کی طرف سے یہ ایک دوستانہ انداز خطاب ہے تاکہ حیرت انگیز مناظر دیکھنے اور کلام ربانی سننے کے بعد جو ہیبت اور دہشت حضرت موسیٰ علیہ السلام پر طاری ہو گئی تھی وہ اس بے تکلفانہ کلام سے دور ہو جائے، اس کے علاوہ اس سوال میں یہ حکمت بھی ہے آئندہ چل کر اس عصا کو جو ان کے ہاتھ میں تھا ایک سانپ بنانا تھا اس لئے پہلے ان کو متنبہ کر دیا اور فرمایا اے موسیٰ کیا تیرے ہاتھ میں عصا نہیں ہے خوب اچھی طرح دیکھ لے جب موسیٰ علیہ السلام نے دیکھ لیا کہ لکڑی کا عصا ہے تب اس کو سانپ بنانے کا معجزہ ظاہر کیا گیا ورنہ موسیٰ علیہ السلام کو یہ مغالطہ اور احتمال ہو سکتا تھا کہ کہیں رات کی تاریکی میں عصا کی بجائے سردی سے ٹھٹھا ہوا سانپ نہ اٹھالیا ہو اور اب گرمی پا کر حرکت کرنے لگا ہو۔

قَالَ هِيَ عَصَايَ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے صرف اتنا سوال ہوا تھا کہ اے موسیٰ تیرے ہاتھ میں کیا ہے؟ اس کا اتنا جواب کافی تھا کہ لاٹھی ہے، مگر یہاں موسیٰ نے اصل جواب پر تین باتیں مزید فرمائیں جن کا جواب سے کوئی تعلق نہیں ہے، اول تو یہ کہ یہ میری لاٹھی ہے دوسرے یہ کہ اس سے بہت سے کام لیتا ہوں مثلاً یہ کہ میں اس سے ٹیک لگاتا ہوں، نیز اس سے اپنی بکریوں کے لئے پتے جھاڑ لیتا ہوں اس کے علاوہ بھی اس سے اور بہت سے کام لیتا ہوں مثلاً یہ کہ اگر کوئی کوڑے کی ضرورت پڑ جاتی ہے تو اس کے سہارے سے کوڑ جاتا ہوں ضرورت کے وقت اس پر اپنا سامان بھی کندھے پر رکھ کر ٹانگ لیتا ہوں، موذی جانوروں کو دفع کرنے کا کام بھی اسی سے لیتا ہوں اور یہ عصا بکریاں ہانکنے کے کام بھی آتا ہے، اس طویل اور تفصیلی جواب میں عشق و محبت اور اس کے ساتھ رعایت ادب کی جامعیت کا کمال ظاہر ہوتا ہے، عشق و محبت کا تقاضہ ہے کہ جب محبوب مہربان ہو کر متوجہ ہو تو موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے بات دراز کی جائے تاکہ زیادہ سے زیادہ ہمکلامی کا شرف حاصل ہو سکے اور بے جا طوالت بھی نہ

ہو جیسا کہ آخر میں موسیٰ علیہ السلام نے فرمادیا وَلِیْ فِیْہَا مَآرِبٌ اٰخَرٰی (معارف القرآن ملخصاً) فرعون کے پاس بھیجنے سے پہلے عصا کے سانپ بننے کا عملی تجربہ بھی کرادیا تاکہ اچانک عصا کے سانپ بننے کی وجہ سے بشری خوف غالب نہ آجائے، چنانچہ عملی تجربہ کے وقت ایسا ہی ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس خوفناک منظر کو دیکھ کر خوف زدہ ہو گئے، اللہ تعالیٰ کو کہنا پڑا، لَا تَخَفْ سَنُعِیْذُہَا سِیْرَتَہَا الْاُولٰی۔

اِذْہَبْ اِلٰی فِرْعَوْنَ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے رسول کو دو عظیم معجزوں سے مسلح کرنے کے بعد حکم دیا کہ اب فرعون سرکش کو دعوت ایمان دینے کے لئے چلے جائیں۔

قَالَ رَبِّ اَشْرِحْ لِيْ صَدْرِيْ ۙ وَسِعْہٗ لِتَحْمِلَ الرِّسَالَةَ وَلَيَسِّرْ سَهْلًا لِّیْ اَمْرِيْ ۙ لَا بُلَغْہَا وَاَحْلَلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِيْ ۙ حَدَّثْتُ بَنَ اِحْتِرَاقِہٖ بِجُمْرَةٍ وَضَعْہَا وَہُوَ صَغِيْرٌ بِفِيْہٖ يَفْقَهُوْا يَفْہَمُوْا قَوْلِيْ ۙ عِنْدَ تَبْلِيْغِ الرِّسَالَةِ وَاَجْعَلْ لِّیْ وَزِيْرًا مُّعِيْنًا عَلَیْہَا مِّنْ اٰہِلِيْ ۙ ھُرُوْنَ مَفْعُوْلٌ ثَانٍ اٰخِيْ ۙ عَطَفَ بَيَانَ اَشْدُّ دَبِّہٖ اَزْرِيْ ۙ ظَهَرِيْ وَاَشْرَكَہٗ فِیْ اَمْرِيْ ۙ اِی الرِّسَالَةَ وَالْفِعْلَانَ بِصِیْغَتِی الْاَمْرَ اَوِ الْمُضَارِعِ الْمَجْزُوْمِ وَہُوَ جَوَابٌ لِلطَّلَبِ كِیْ تُسَبِّحَکَ تَسْبِيْحًا کَثِيْرًا ۙ وَنَذِکْرُکَ ذِکْرًا کَثِيْرًا ۙ اِنَّکَ کُنْتَ بِنَا بَصِيْرًا ۙ اِی عَالِمًا فَاَنْعَمْتَ بِالرِّسَالَةِ قَالَ قَدْ اُوْتِیْتَ سُوْلُکَ یَمُوْسٰی ۙ مَنَا عَلَیْکَ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَیْکَ مَرَّةً اُخْرٰی ۙ اِذْ لِلتَّلْعِیْلِ اَوْحٰیْنَا اِلٰی اِمَّاکَ مَنَا مَا اَوْ اِلَہَامًا لَّمَّا وَلَدَتْکَ وَخَافَتْ اَنْ یَّقْتُلَکَ فِرْعَوْنُ فِی جُمْلَةٍ مِّنْ یُّوْلَدُ مَا یُوْحٰی ۙ فِی اَمْرِکَ وَیُبَدِّلُ مِنْہٗ اِنْ اَقْدَفِیْہٖ اَلْقِیْہٖ فِی التَّابُوْتِ فَاَقْدِفِیْہٖ بِالتَّابُوْتِ فِی الْیَمِّ بِحَرِّ النَّیْلِ فَلِیْلِقِہٖ الْیَمُّ بِالسَّاحِلِ اِی شَاطِئِہٖ وَالْاَمْرُ بِمَعْنٰی الْخَبْرِ یَاْخُذْہٗ عَدُوْلٰی وَعَدُوْلَہٗ ۙ وَہُوَ فِرْعَوْنُ ۙ وَالْقِیْتُ بَعْدَ اَنْ اَخَذَکَ عَلَیْکَ مَحَبَّةً مِّنِّیْ ۙ لِتُحَبَّ مِنْ النَّاسِ فَاحْبَبَکَ فِرْعَوْنُ وَکُلُّ مَنْ رَّاکَ وَلِیُصْنَعَ عَلٰی عَیْنِیْ ۙ تُرَبِّیْ عَلٰی رِعَايَتِیْ وَحِفْظِیْ لَکَ اِذْ لِلتَّلْعِیْلِ تَمْشٰی اَخْتُکَ سَرِیْمٌ لِتَعْرِفَ خَبَرَکَ وَقَدْ اَحْضَرُوْا مَرَاضِعَ وَاَنْتَ لَا تَقْبَلُ ثَدٰی وَاجِدَةٌ مِنْہَا قَتَقُوْلُ هَلْ اَدُّکُمْ عَلٰی مَنْ یَّکْفُلُہٗ ۙ فَاُجِیْبَتْ فِجَآءٌ تَبَاہٍ فَقَبِلَ ثَدِیْہَا فَرَجَعْتُ اِلٰی اِمَّاکَ کِیْ تَقْرَعِیْنِہَا بِلِقَائِکَ وَلَا تَحْزَنَ ۙ حِیْنِیْذٍ وَقَتْلَتْ نَفْسًا بِہُو الْقِبْطِیُّ بِمِصْرَ فَاغْتَمَمَتْ لِقَتْلِہٖ مِنْ جِہۃِ فِرْعَوْنَ ۙ فَجَجَّیْنٰکَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَّنَاکَ فِتْنًا ۙ اِخْتَبَرْنَاکَ بِالْاِیْقَاعِ فِی غَیْرِ ذٰلِکَ وَخَلَّصْنَاکَ مِنْہٗ فَلِیْسَتْ سِنِیْنٌ عَشْرًا فِیْ اَہْلِ مَدِیْنَہٗ ۙ بَعْدَ مَجِیْئِکَ اِلَیْہَا مِنْ مِصْرَ عِنْدَ شَعِیْبِ النَّبِیِّ وَتَزَوُّجِکَ بِاِبْنَتِہٖ ۙ تَمَّجِئَتْ عَلٰی قَدْرِ فِی عِلْمِیْ بِالرِّسَالَةِ وَہُوَ اَرْبَعُوْنَ سَنَةً مِنْ غَمْرِکَ یَمُوْسٰی ۙ وَاصْطَنَعْتُکَ اِخْتَرْتُکَ لِنَفْسِیْ ۙ بِالرِّسَالَةِ اِذْہَبْ اَنْتَ وَاٰخُوْکَ اِلٰی النَّاسِ بِاٰیَتِیْ التَّسْعِ وَلَا تَنْبِیَا تَفْتَرَا فِیْ ذِکْرِیْ ۙ بِتَسْبِيْحٍ وَغَیْرِہٖ۔

تَرْجُمہ: موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے میرے رب میرا سینہ کھول دے (حوصلہ زیادہ کر دے) یعنی میرے سینہ کو وسیع

کردے تاکہ (بار) رسالت کا متحمل ہو سکے، اور میرے لئے میرا یہ (تبلیغ) کا کام آسان فرمادے اور میری زبان کی گرہ کو کھول دے جو کہ اس چنگاری سے جلنے کی وجہ سے پڑ گئی تھی کہ جس کو بچپن میں منہ میں رکھ لیا تھا تاکہ لوگ پیغام رسانی کے وقت میری بات سمجھ سکیں، اور میرا کوئی وزیر کار رسالت میں معاون میرے خاندان میں سے مقرر کر دیجئے ہارون مفعول ثانی ہے اور اُحییٰ ہارون سے عطف بیان ہے یعنی ہارون کو جو کہ میرے بھائی ہیں اس کے ذریعہ میری پیٹھ مضبوط کر دیجئے اور اس کو میرے معاملہ یعنی کار رسالت میں میرا شریک کر دے اور دونوں فعل (یعنی اُشْدُ اور اُشْرِ كُهُ) امر کے صیغہ بھی ہو سکتے ہیں، اور مضارع مجزوم کے بھی، اور مضارع جواب امر (ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے) تاکہ ہم دونوں کثرت سے تیری تسبیح بیان کریں اور تیرا کثرت سے ذکر کریں بے شک آپ ہمارے حالات سے بخوبی واقف ہیں یہی وجہ ہے کہ تو نے رسول بنا کر انعام فرمایا ارشاد فرمایا اے موسیٰ تجھ پر احسان کرتے ہوئے ہم نے تیری درخواست کو قبول فرمایا اور اے موسیٰ اس کے علاوہ بھی ہم تجھ پر احسان کر چکے ہیں اِذْ تَعْلِيْلِيْہ ہے جبکہ ہم نے تیری ماں کو خواب میں یا الہام کے ذریعہ تیرے بارے میں وہ بات بتادی جو بذریعہ الہام بتانے کے لائق تھی جب کہ تیری ماں نے تجھ کو جنا تھا اور اس کو یہ خوف ہوا تھا کہ فرعون منجملہ (دیگر نومولود) بچوں کے تجھ کو قتل کر دے گا اور اَنْ اَقْذِفْہِ فِی السَّابُوْتِ، مَا یُوْحٰی سے بدل ہے وہ یہ کہ ان کو تابوت میں بند کر کے دریائے نیل میں ڈال دے، پھر دریا ان کو ساحل پر ڈال دے گا یعنی اپنے کنارے پر اور (فَلْیُلْقِہ) امر بمعنی خبر ہے، آخر کار اس کو ایسا شخص پکڑ لے گا جو کہ میرا بھی دشمن ہے اور اس کا بھی اور وہ فرعون ہے، اور بعد اس کے کہ ان لوگوں نے تجھ کو پکڑ لیا میں نے تجھ پر اپنی طرف سے محبت ڈال دی تاکہ تو لوگوں کے نزدیک محبوب ہو جائے اور پھر فرعون اور ہر وہ شخص جو تجھ کو دیکھے گا تجھ سے محبت کرنے لگے اور تاکہ تم میری نگرانی رعایت و حفاظت میں پرورش پاؤ اِذْ تَعْلِيْلِيْہ ہے (یہ اس وقت کی بات ہے) جب تیری بہن مریم تیری خبر گیری کے لئے چل رہی تھی اور ان لوگوں نے بہت سی دودھ پلانے والیوں کو بلایا تھا اور تو ان میں سے کسی کے پستانوں کو قبول نہیں کرتا تھا تو (مریم) کہنے لگی کیا میں تم لوگوں کو ایسا شخص بتا دوں جو اس کی کفالت کرے؟ چنانچہ اس کی بات منظور کر لی گئی بعد ازاں وہ اس کی ماں کو بلالائی اور اس نے اس کے پستانوں کو قبول کر لیا، پھر ہم نے تم کو تمہاری ماں کے پاس پہنچا دیا تاکہ اس کی آنکھیں تیری ملاقات سے ٹھنڈی ہوں اور ان کو اس وقت کوئی غم نہ رہے (ایک ترجمہ یہ بھی ہو سکتا ہے) یعنی تو نے اپنی ماں کا دودھ قبول کر لیا تو اب تجھ کو کوئی غم نہ ہونا چاہئے، اور تو نے ایک قبطنی شخص کو مصر میں قتل کر دیا تھا اور اس کے قتل کی وجہ سے تو فرعون کی طرف سے مغموم تھا پھر ہم نے تم کو اس غم سے نجات دی پھر ہم نے تم کو مختلف قسم کی آزمائشوں میں ڈالا (یعنی) اس کے علاوہ بھی ہم نے تم کو آزمائشوں میں مبتلا کیا اور پھر ان سے تجھ کو خلاصی دی پھر اہل مدین میں تم کئی (دس) سال رہے مصر سے مدین آنے کے بعد شعیب علیہ السلام کے پاس اور تم نے اس کی بیٹی سے نکاح کیا پھر تم ایک خاص عمر کو پہنچے جو کہ میرے علم میں رسالت کے لئے مقدر تھی اور وہ تیری عمر کے چالیس سال تھے اے موسیٰ میں نے تم کو اپنی رسالت کے لئے منتخب کر لیا لہذا (اب) تم اور تمہارے بھائی میری نو نشانیاں لیکر لوگوں کے

پاس جاؤ اور میری یادگاری میں کوتاہی سستی سے کام نہ لینا (یعنی) تسبیح وغیرہ میں۔

تحقیق و تکریم تسبیح تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: يَفْقَهُوا جواب دعاء ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے، وَزِيرًا وَزُرُّ سے صیغہ صفت ہے، مددگار، ناصر، معین، بقول مفسر علام وَزِيرًا اجعل کا مفعول اول ہے اور ہارون مفعول ثانی ہے، اس کا عکس اولیٰ ہے اس لئے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جب دو مفعول جمع ہوں ان میں ایک معرفہ ہو اور دوسرا نکرہ، تو معرفہ کو مفعول اول بناتے ہیں اس لئے کہ مفعول اول مبتداء ہوتا ہے جس کو معرفہ ہونا چاہیے اور مفعول ثانی خبر ہوتی ہے جس کے لئے نکرہ ہونا مناسب ہے اور یہاں ہارون معرفہ اور وزیراً نکرہ ہے مقصود بالعنایت اور اہم ہونے کی وجہ سے مفعول ثانی کو مقدم کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَزِيرًا مفعول اول ہو اور لِي مفعول ثانی اور ہارون بدل یا عطف بیان ہو اَشْدُّ، اَشْرِكُ یہ دونوں صیغے جب مضارع واحد متکلم ہوں گے تو اَشْدُّ میں ہمزہ کا فتح ہوگا اور اَشْرِكُ میں ہمزہ کا ضم ہوگا اور جواب دعاء ہونے کی وجہ سے دال ثانی اور کاف ساکن ہوں گے اس صورت میں دونوں فعلوں کی نسبت حضرت موسیٰ عليه السلام کی طرف ہوگی مطلب یہ ہوگا تا کہ میں اس کے ذریعہ اپنی پیٹھ مضبوط کروں اور اس کو اپنا شریک کار بناؤں اور اگر دونوں امر کے صیغہ ہوں تو اَشْدُّ ہمزہ کے ضمہ کے ساتھ ہوگا (ن، ض) اور اَشْرِكُ ہمزہ کے فتح کے ساتھ ہوگا اس صورت میں دونوں فعلوں کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہوگی یعنی اے اللہ تو میرے بھائی کے ذریعہ میری پیٹھ مضبوط کر دے اور اس کو میرا شریک کار بنادے اَشْدُّ کا جب اُخی کے ساتھ وصل کریں گے تو ہمزہ ساقط ہو جائے گا اَزِرْنِي الْاَزْر قوت، پشت سؤْلُكَ سؤْلُ بروزن فَعْلٌ جیسا کہ حُبْرٌ بِمَعْنَى مَخْبُورٌ فَعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ ہے کاف کی طرف مضاف ہے بمعنی درخواست، تمنا، خواہش اِذْ اَوْحَيْنَا مِنْهَا كَاطَرَفٍ ہے اور اِذْ اَوْحَيْنَا مَرَّةً سے بدل بھی ہو سکتا ہے اور اِذْ تَعْلِيلِيہ بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ نے صراحت کی ہے مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ کا مَنَامًا اور الْهَامًا کا اضافہ کرنا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ وحی رسالت نہیں تھی بلکہ وحی لغوی تھی اِفْذِفْنِي قَذْفٌ (ض) واحد مونث حاضر اس کے آخر میں ہ ضمیر واحد مذکر غائب مفعول ہے (تو اس کو ڈال دے، رکھ دے) يُلْقِيهِ الْقَاءُ سے امر کا واحد مذکر غائب بمعنی خبر ہے ضمیر مفعولی ہے، اس کو ڈال دے، پھینک دے اَلْيَمُّ الْبَحْرُ مراد دریا ہے نِيلٌ ہے يَأْخُذُهُ جواب امر ہے مِنْنِي الْقَيْتُ کے متعلق ہے اور كَائِنَةً محذوف کے متعلق ہو کر محبة کی صفت بھی ہو سکتی ہے۔

قَوْلُهُ: لِنُحَبِّبَ يَه الْقَيْتُ کی علت ہے اس کو محذوف اس لئے مانا کہ لِنُصْنَعْ کا عطف درست ہو جائے ای لِنُحَبِّبَ وَتُصْنَعُ اِذْ تَمْشِي کا تعلق مذکور دونوں فعلوں میں سے کسی ایک سے ہو سکتا ہے اور یہ بھی درست ہے کہ اِذْ اُولٰٓئِی سے بدل ہو، اس لئے کہ بہن کا ساتھ ساتھ چلنا بھی احسان ہی تھا اور اِذْ كَسْر محذوف مان کر تقدیر عبارت یہ بھی ہو سکتی ہے اُذْ كَرِ اِذْ تَمْشِي۔

قَوْلُیْ: مَرَّاضِعَ مُرْضِعَةٍ کی جمع ہے دودھ پلانے والی کو کہتے ہیں فُتُونًا مفعول مطلق ہے اِی اِبْتَلٰیْنَاکَ اِبْتِلَاءً اور فِتْنَةً کی جمع بھی ہو سکتی ہے جیسے بَذْرَہ کی جمع بُدُورُ اِی فِتْنَاکَ بِفُتُوْنٍ کثیرہ مفسر علام نے فاجیبت کو محذوف مانا ہے تاکہ فرجعناک کا عطف درست ہو جائے اِصْطَنَعْتُکَ (افتعال) اِصْطِنَاعٌ درستی میں مبالغہ کرنا، منتخب کرنا تَنْیَا وَنٰی وَنٰی سستی کرنا (ض) تثنیہ مذکر حاضر لَا تَنْیَا سستی نہ کرو الٰہی الناس یہاں فرعون کو آئندہ پر قیاس کرتے ہوئے حذف کر دیا گیا ہے جس طرح کہ وہاں آیاتی کو اس پر قیاس کر کے حذف کر دیا گیا ہے اس کو صنعت احتباک کہتے ہیں یعنی نظیر کو نظیر پر قیاس کرتے ہوئے حذف کر دینا۔

قَوْلُیْ: التَّسْعُ مفسر علام التسع کے بجائے العصا والید فرماتے تو مناسب ہوتا، اس لئے کہ ابتداءً صرف یہی دو معجزے عطا کیے گئے تھے باقی معجزات دوسری مدت کے دوران عطا کیے گئے اب رہا یہ سوال کہ دو معجزوں پر جمع کا اطلاق کیونکر درست ہے؟ جواب: یہ دونوں معجزے چونکہ متعدد معجزات پر مشتمل تھے اس لئے جمع سے تعبیر کرنا درست ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِّیْ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جب کلام الٰہی کا شرف خاص حاصل ہوا اور منصب نبوت و رسالت عطا ہوا تو اپنی ذات پر بھروسہ کرنے کے بجائے حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو گئے اور اس وقت پانچ دعائیں مانگیں۔

پہلی دعاء:

رب اشرح لی صدی اے میرے رب میرا سینہ کشادہ فرما دے یعنی اس میں ایسی وسعت عطا فرما دے کہ جو علوم نبوت کا تحمل ہو سکے اور دعوت و تبلیغ کے کام میں جو شدا ند و مصائب پیش آتے ہیں ان کو برداشت کر سکے۔

دوسری دعاء:

وَيَسِّرْ لِّیْ اَمْرِیْ یعنی میرا یہ کام آسان کر دے اس لئے کہ کسی کام کا آسان یا دشوار ہونا سب اسی کے قبضہ قدرت میں ہے اگر وہ چاہے تو آسان کو مشکل اور مشکل کو آسان کر دے۔

تیسری دعاء:

وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِیْ الخ یعنی میری زبان کی بندش کھول دے تاکہ لوگ میری بات سمجھنے لگیں، اس بندش کا واقعہ یہ ہے کہ ایک روز ایسا ہوا کہ فرعون حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنی گود میں لئے ہوئے تھا کہ موسیٰ علیہ السلام نے ایک ہاتھ سے فرعون کی ڈاڑھی پکڑی اور دوسرے ہاتھ سے اس کے گال پر طمانچہ رسید کر دیا، ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام

کھیل رہے تھے ان کے ہاتھ میں ایک چھڑی تھی جس سے وہ کھیل رہے تھے اچانک فرعون کے سر پر ماردی فرعون کو غصہ آیا اور اس کے قتل کرنے کا ارادہ کر لیا، غالباً فرعون کو یہ شک ہو گیا کہ ہو سکتا ہے یہ وہی اسرائیلی بچہ ہو جس کے ذریعہ میری سلطنت کا خاتمہ نجومیوں نے بتایا ہے، فرعون کی بیوی آسیہ بنت مزاحم نے کہا شاہا! آپ بچہ کی بات کا خیال کرتے ہیں جس کو کسی چیز کی عقل و تمیز نہیں، اور اگر آپ چاہیں تو تجربہ کر لیں چنانچہ ایک طشت میں انگارے اور دوسرے میں جواہر پارے لا کر موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کے سامنے رکھ دیجئے خیال یہ تھا کہ انگارے چونکہ جواہرات کے مقابلہ میں زیادہ روشن اور چمکدار ہوتے ہیں لہذا بچوں کی عادت کے مطابق حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام بھی انگاروں کی طرف ہاتھ بڑھائیں گے جس سے فرعون کو یقین آجائے گا کہ موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے جو کچھ کیا وہ بچپن کی نادانی کی وجہ سے کیا ہے مگر اتفاق کی بات کہ حضرت موسیٰ نے ہاتھ جواہرات کی طرف بڑھایا مگر جبرائیل امین نے ان کا ہاتھ آگ کے انگاروں کی طرف کر دیا، حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے بچوں کی عادت کے مطابق ایک چنگاری ہاتھ میں اٹھا کر منہ میں رکھ لی جس کی وجہ سے زبان جل گئی، فرعون کو اس بات کا یقین آ گیا کہ موسیٰ کا یہ عمل کسی شرارت کا نتیجہ نہیں بلکہ بچپن کی نادانی کا نتیجہ ہے، آگ کی وجہ سے زبان کے جل جانے کو قرآن میں عقدہ کہا گیا ہے اور اسی کو کھولنے کے لئے حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے دعا مانگی تھی، جو کہ اللہ تبارک تعالیٰ نے قبول فرمائی مگر قلیل مقدار میں بستگی کا اثر باقی رہ گیا تھا یہ قبولیت دعا کے منافی نہیں ہے۔

چوتھی دعاء:

وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي میرا ایک معاون میرے خاندان سے عطا فرما جو میرا شریک ہو کر میرا ہاتھ بٹا سکے، چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ دعا بھی قبول فرمائی اور ہارون عَلَيْهِ السَّلَام کو ان کا شریک کار بنادیا حضرت ہارون عَلَيْهِ السَّلَام اس وقت مصر میں تھے اللہ تعالیٰ نے فرشتہ کے ذریعہ ان کی نبوت کی اطلاع دیدی۔

پانچویں دعاء:

وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے ہارون عَلَيْهِ السَّلَام کو اپنا وزیر اور معاون بنانا چاہا یہ اختیار تو ان کو خود حاصل تھا صرف تبرکاً اس کام کی اللہ تعالیٰ سے درخواست کی تھی مگر ساتھ ہی یہ بھی چاہتے تھے کہ نبوت اور رسالت میں شریک کر دیں یہ اختیار کسی رسول یا نبی کو خود نہیں ہوتا، اس لئے اس کی جداگانہ مستقل دعاء کی، حضرت ہارون عَلَيْهِ السَّلَام حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام سے تین سال بڑے تھے اور تین ہی سال قبل وفات پائی۔

وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی ان نعمتوں کو یاد دلارہے ہیں جو شروع پیدائش سے اب تک زندگی کے ہر دور میں آپ پر مبذول ہوتی رہیں، اور مسلسل آزمائشوں کے درمیان قدرت حق نے کن حیرت انگیز طریقوں سے ان کی حفاظت فرمائی، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان نعمتوں کو یاد دلانے کے لئے مَرَّةً أُخْرَى کا لفظ استعمال فرمایا ہے اس کا مطلب یہ نہیں

کہ یہ نعمتیں بعد کی ہیں اور اس سے پہلے جو نعمتیں شمار کرائی ہیں وہ پہلی ہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اخروی کا لفظ کبھی مطلقاً دوسری کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ (روح المعانی)

اِذْ اَوْحَيْنَا اِلٰی اُمِّكَ یعنی جب وحی بھیجی ہم نے آپ کی والدہ کے پاس ایک ایسے معاملہ میں کہ جو صرف وحی ہی سے معلوم ہو سکتا تھا وہ یہ کہ فرعونی سپاہی جو کہ اسرائیلی لڑکوں کو قتل کرنے پر مامور تھے ان سے بچانے کے لئے آپ کی والدہ کو بذریعہ وحی بتلایا گیا کہ ان کو ایک تابوت میں بند کر کے دریا میں ڈال دیں اور ان کے ہلاک ہونے کا اندیشہ نہ کریں، ہم ان کی حفاظت کریں گے اور پھر آپ کے پاس ہی واپس پہنچا دیں گے ظاہر ہے کہ یہ باتیں عقل و قیاس کی نہیں ہیں اللہ تعالیٰ کا وعدہ اور ان کی حفاظت کا ناقابل قیاس انتظام صرف اسی کی طرف سے بتلانے پر ہی معلوم ہو سکتا ہے۔ (معارف القرآن)

کیا وحی غیر نبی و رسول کی طرف بھی آ سکتی ہے؟

صحیح بات یہ ہے کہ لفظ وحی کے لغوی معنی ایسے خفیہ کلام کے ہیں کہ جو صرف مخاطب کو معلوم ہوں دوسرے اس پر مطلع نہ ہوں اس لغوی معنی کے اعتبار سے وحی کسی کے لئے مخصوص نہیں، نبی اور رسول بلکہ جانور تک اس میں شامل ہو سکتے ہیں اَوْحٰی رَبُّكَ اِلٰی النَّحْلِ میں شہد کی مکھی کو بذریعہ وحی تلقین و تعلیم کرنے کا ذکر اسی معنی کے اعتبار سے ہے اور اَوْحَيْنَا اِلٰی اُمِّكَ بھی اس معنی لغوی کے اعتبار سے ہے اس سے ان کا نبی یا رسول ہونا لازم نہیں آتا جیسے حضرت مریم کو ارشادات ربانی پہنچے باوجودیکہ باتفاق جمہور امت وہ نبی یا رسول نہیں تھیں، اس طرح کی لغوی وحی عموماً بذریعہ الہام ہوتی ہے حق تعالیٰ کسی کے قلب میں کوئی مضمون ڈال دیں اور اس پر مطمئن کر دیں کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے جیسے عموماً اولیاء اللہ کو اس قسم کے الہامات ہوتے رہتے ہیں، بلکہ ابو حیان اور بعض دوسرے علماء نے کہا ہے کہ اس طرح کی وحی بعض اوقات کسی فرشتہ کے واسطہ سے بھی ہو سکتی ہے جیسے حضرت مریم کے واقعہ میں اس کی تصریح ہے کہ جبرائیل امین نے بشکل انسانی متشکل ہو کر ان کو تلقین فرمائی مگر اس کا تعلق صرف اس کی ذات سے ہوتا ہے جس کو یہ وحی الہام کی جاتی ہے اصلاح خلق اور تبلیغ دعوت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا، بخلاف وحی نبوت کے کہ اس کا منشا ہی مخلوق کی اصلاح ہے اس کو وحی رسالت اور وحی نبوت کہتے ہیں، اس پر صاحب وحی کو خود بھی ایمان لانا ضروری ہوتا ہے اور دوسروں کو بھی اپنی وحی پر ایمان لانے کا حکم کرے۔

وحی الہامی یعنی وحی لغوی کا سلسلہ جاری ہے اور آئندہ بھی جاری رہے گا اور وحی نبوت حضرت خاتم الانبیاء محمد ﷺ پر ختم ہو چکی ہے بعض بزرگوں کے کلام میں اس کو وحی تشریعی اور غیر تشریعی سے تعبیر کیا گیا ہے جس کو مدعی نبوت قادیانی نے شیخ محی الدین ابن عربی کی بعض عبارتوں کے حوالہ سے اپنے دعوائے نبوت کے جواز کی دلیل بنایا ہے جو خود ابن عربی کی تصریحات سے باطل ہے۔

موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کا نام:

روح المعانی میں ہے کہ ان کا مشہور نام یوحنا ہے اور اتقان میں ان کا نام لَحْيَانَه بنت یصمد بن لاوی لکھا ہے اور بعض لوگوں نے ان کا نام بارخا اور بعض نے بازخت بتلایا ہے، تعویذ گنڈے والے ان کے نام کی عجیب و غریب خصوصیات بیان کرتے ہیں، صاحب روح المعانی نے فرمایا کہ ہمیں اس کی کوئی بنیاد معلوم نہیں ہوئی اور غالب یہ ہے کہ یہ خرافات میں سے ہے۔

فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ، یَمُّ بمعنی دریا ہے اور دریا سے بحر نیل مراد ہے آیت میں ایک حکم تو موسیٰ علیہ السلام کی والدہ ماجدہ کو دیا گیا ہے کہ اس بچہ کو صندوق میں بند کر کے دریا میں ڈال دے اور دوسرا حکم بصیغہ امر دریا کے نام ہے کہ وہ اس تابوت کو دریا کے کنارے پر ڈال دے دریا چونکہ بظاہر بے حس اور بے شعور ہے اس کو حکم دینے کا مفہوم سمجھ میں نہیں آتا اسی لئے بعض حضرات نے یہ قرار دیا کہ اگرچہ یہاں صیغہ امر بمعنی الحکم استعمال ہوا ہے مگر مراد اس سے حکم نہیں ہے بلکہ خبر دینا ہے کہ دریا اس کو کنارے پر ڈال دے گا مگر محققین علماء کے نزدیک یہ امر اپنے ظاہر پر امر اور حکم ہی ہے اور دریا ہی اس کا مخاطب ہے کیونکہ ان کے نزدیک دنیا کی کوئی شئی حتیٰ کہ درخت اور پتھر بے شعور نہیں بلکہ سب میں عقل و ادراک موجود ہے، اور یہی عقل و ادراک ہے جس کے سبب یہ سب چیزیں حسب تصریح قرآن تسبیح میں مشغول ہیں، البتہ جنوں اور انسانوں کے علاوہ کسی میں عقل و شعور اتنا مکمل نہیں جن کو حلال و حرام کا مکلف بنایا جاسکے۔

يَا خُذْهُ عَدُوِّي وَعَدُوْلَهُ یعنی اس بچہ کو ایسا شخص اٹھالے گا جو میرا بھی دشمن ہے اور موسیٰ کا بھی، مراد فرعون ہے، فرعون کا دشمن خدا ہونا تو اس کے کفر کی وجہ سے ظاہر ہے مگر موسیٰ علیہ السلام کا دشمن کہنا اس لئے محل غور ہے کہ اس وقت تو فرعون حضرت موسیٰ علیہ السلام کا دشمن نہیں تھا بلکہ ان کی پرورش پر زور کثیر خرچ کر رہا تھا پھر اس کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا دشمن فرمانا یا تو انجام کے اعتبار سے ہے کہ بالآخر فرعون اس کا دشمن ہو جائے گا کیونکہ فرعون کا موسیٰ علیہ السلام کا دشمن ہو جانا اللہ کے علم میں تھا، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جہاں تک فرعون کی ذات کا تعلق ہے وہ فی نفسہ اس وقت بھی دشمن ہی تھا اس نے حضرت موسیٰ کی تربیت صرف بیوی کی خاطر گوارا کی تھی، اور جب اس میں بھی اس کو شبہ ہوا تو اسی وقت قتل کا حکم دے دیا تھا جو حضرت آسیہ کی تدبیر اور دانشمندی کے ذریعہ ختم ہوا۔

(روح و مظہری)

وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي اس جگہ لفظ محبت مصدر بمعنی محبوبیت ہے اور مطلب یہ ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے اپنی عنایت اور رحمت سے آپ کے وجود میں ایک محبوبیت کی شان رکھ دی تھی کہ جو آپ کو دیکھے گا آپ سے محبت کرنے لگے گا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور عکرمہ سے یہی تفسیر منقول ہے۔

وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي لفظ صنعت سے یہاں عمدہ تربیت مراد ہے جیسا کہ عرب میں صَنَعْتُ فَرَسِي کا محاورہ اسی معنی میں معروف ہے کہ میں نے اپنے گھوڑے کی اچھی تربیت کی اور علیٰ عَيْنِي سے مراد علیٰ حفظی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے

ارادہ فرمایا تھا کہ موسیٰ علیہ السلام کی بہترین تربیت براہ راست حق تعالیٰ کی نگرانی میں ہو اس لئے مصر کی سب سے بڑی ہستی یعنی فرعون کے ہاتھوں ہی اس کے گھر میں یہ کام اس طرح لیا گیا کہ وہ اس سے بے خبر تھا کہ میں اپنے ہاتھوں اپنے دشمن کو پال رہا ہوں۔ (مظہری)

اِذْ تَمْشِيْ اُخْتُكَ مُوسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ کی بہن کا اس تابوت کے تعاقب میں جانا اور اس کے بعد کا قصہ جس کا اجمال اس آیت میں آیا ہے جس کے آخر میں ہے وَفَتَنَكَ فُتُونًا یعنی ہم نے آپ کی آزمائش کی بار بار (قالہ ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ) یا آپ کو بتلاء آزمائش کیا بار بار (قالہ ضحاک رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ) اس کی پوری تفصیل سنن نسائی کی ایک طویل حدیث میں بروایت ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ آئی ہے۔ (قصہ کی تفصیل کے لئے معارف القرآن جلد ششم کی طرف رجوع کریں)

اِذْهَبْ اِلٰی فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰۤی ﴿۱﴾ بِاِدْعَاءِ الرُّبُوْبِيَّةِ فَقَوْلَا لَهٗ قَوْلًا لَّيِّنًا فِی رُجُوْعِهِ عَنْ ذٰلِكَ لَعَلَّہٗ يَتَذَكَّرُ یَتَعَبَّدُ اَوْ یُخْشٰی ﴿۲﴾ اللّٰہُ فِیَرْجِعُ وَالتَّرَجُّیْ بِالنِّسْبَةِ الِیْہِمَا لَعَلَّہٗ تَعَالٰی بِاَنِّہٗ لَا یَرْجِعُ قَالَا رَبَّنَا اِنَّا نَخَافُ اَنْ یَّفْرُطَ عَلَیْنَا اِیْ یَعْجَلَ بِالْعُقُوْبَةِ اَوْ اَنْ یَّطْغٰی ﴿۳﴾ عَلَیْنَا اِیْ یَتَكَبَّرَ قَالَا لَتَخَافَا لَئِنِّیْ مَعْلَمًا بِعَوْنِیْ اَسْمَعُ مَا یَقُوْلُ وَاَرٰی ﴿۴﴾ مَا یَفْعَلُ فَاتَّیَہُ فَقَوْلًا اِنَّا رَسُوْلَا رَبِّکَ فَاَرْسِلْ مَعَنَا بَنٰی اِسْرَآءِیْلَ اِلَی السَّامِ وَلَا تَعْذِبْہُمْ اِیْ خَلِّ عَنْہُمْ مِنْ اَسْتِعْمَالِکَ اِیَّاہُمْ فِی اَشْغَالِکَ الشَّاقَّةِ کَالْحَفْرِ وَالبِنَاءِ وَحَمْلِ الثَّقِیْلِ قَدْ جِئْنَاکَ بِاٰیَةٍ بِحُجَّةٍ مِّنْ رَبِّکَ عَلٰی صِدْقِنَا بِالرِّسَالَةِ وَالسَّلَامِ عَلٰی مَنْ اتَّبَعَ الْهُدٰی ﴿۵﴾ اِی السَّلَامَةُ لَہٗ مِنَ الْعَذَابِ اِنَّا قَدْ اَوْحٰی اِلَیْنَا اَنَّ الْعَذَابَ عَلٰی مَنْ کَذَبَ بِمَا جِئْنَا بِہٖ وَتَوَلٰی ﴿۶﴾ اَعْرَضَ عَنْہُ فَاتَّیَاہُ وَقَالَا لَہٗ جَمِیْعُ مَا ذُکِرَ قَالَا فَمَنْ رَبُّکُمَا یٰمُوسٰی ﴿۷﴾ اِقْتَصَرَ عَلَیْہِ لِاَنِّہٗ الْاَصْلُ وَلَا دِلَالِہٖ عَلَیْہِ بِالتَّرْبِیَةِ قَالَا رَبُّنَا الَّذِیْ اَعْطٰی کُلَّ شَیْءٍ مِنَ الْخَلْقِ خَلْقَہٗ الَّذِیْ ہُوَ عَلَیْہِ مُتَمَیِّزٌ بِہٖ عَنْ غَیْرِہٖ ثُمَّ هَدٰی ﴿۸﴾ الْحَیْوََانَ مِنْہٗ اِلَی مَطْعَمِہٖ وَشَرْبِہٖ وَسَنْکَجِہٖ وَغَیْرِ ذٰلِكَ قَالَا فِرْعَوْنُ فَمَا بَالُ حَالِ الْقُرُوْنِ الْاُمَمِ الْاَوَّلٰی ﴿۹﴾ کَقَوْمِ نُوحٍ وَیُودٍ وَلُوطٍ وَصَالِحٍ فِی عِبَادَتِہِمُ الْاَوْتَانَ قَالَا مُوسٰی عَلِمَہَا اِیْ عِلْمُ حَالِہِمُ مَّحْفُوْظٌ عِنْدَ رَبِّیْ فِیْ کِتٰبٍ ہُوَ اللُّوْحُ الْمَحْفُوْظُ یُجَازِیْہُمْ عَلَیْہَا یَوْمَ الْقِیَمَةِ لَا یَضِلُّ یَغِیْبُ رَیٌّ عَنْ شَیْءٍ وَلَا یَنْسِی ﴿۱۰﴾ رَبِّیْ شَیْئًا الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمْ فِی جُمْلَةِ الْخَلْقِ الْاَرْضَ مَہْدًا فِرَاشًا وَوَسْلَکَ سَهْلًا لَّکُمْ فِیْہَا سُبُلًا طُرُقًا وَاَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مَّطَرًا قَالَا تَعَالٰی تَتَمِیْمًا لِّمَا وَصَفَہٗ بِہٖ مُوسٰی وَخِطَابًا لِاَهْلِ مِکَّةَ فَاَخْرَجْنَاہِمْ اَزْوَاجًا اَصْنَافًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتٰی ﴿۱۱﴾ صِفَةُ اَزْوَاجًا اِی مُخْتَلِفَةً الْاَلْوَانَ وَالطُّعُومِ وَغَیْرِہِمَا وَشَتٰی جَمْعُ شَتِیَّتٍ کَمَرِیضٍ وَمَرْضٰی مِنْ شَتِّ الْاَمْرِ تَفَرَّقَ کُلُّوْا مِنْہَا وَارْعَوْا اَنْعَامَکُمْ فِیْہَا جَمْعُ نَعَمٍ ہِی الْاِبِلُ وَالبَقَرُ وَالْغَنَمُ یَقَالُ رَعَتِ الْاَنْعَامُ وَرَعِیْتُہَا وَالْاَمْرُ لِلْاِبَاحَةِ وَتَذْکِیْرِ النِّعْمَةِ وَالجُمْلَةُ حَالٌ مِنْ ضَمِیْرِ اَخْرَجْنَا اِی مُبِیْحِیْنَ لَکُمْ الْاَکْلَ وَرَعٰی الْاَنْعَامَ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ الْمَذْکُوْرِ مِنَا لَاٰیٰتٍ لِّعِبْرًا لِاَوَّلِی النَّہٰی ﴿۱۲﴾ لَا ضَحَابَ الْعُقُوْلُ جَمْعُ نُهْیَةٍ

كَغُرْفَةٍ وَغُرْفٍ سُمِّيَ بِهِ الْعَقْلُ لِأَنَّهُ يَنْهَى صَاحِبَهُ عَنْ إِزْكَابِ الْقَبَائِحِ.

تَرْجُمَہ: تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ اس نے دعوائے ربوبیت کر کے بڑی سرکشی کی ہے دعوائے ربوبیت سے رجوع کرنے کے بارے میں اسے نرمی سے سمجھاؤ شاید کہ وہ سمجھ جائے یا اللہ سے ڈر جائے اور باز آجائے اور ترجی کا صیغہ حضرت موسیٰ اور ان کے بھائی کے اعتبار سے ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کو تو معلوم تھا کہ وہ باز نہیں آئے گا (پھر ترجی کے صیغہ کے استعمال کا کوئی مطلب نہیں رہتا) تو دونوں نے عرض کیا اے ہمارے پروردگار ہمیں اندیشہ ہے کہ کہیں ہمارے اوپر زیادتی کر بیٹھے یعنی سزا میں جلد بازی کر بیٹھے یا ہمارے اوپر شرارت کرنے لگے یعنی تکبر سے پیش آئے، تو ارشاد ہوا اندیشہ نہ کرو کیونکہ میں مدد سے تم دونوں کے ساتھ ہوں جو کچھ وہ کہے گا اس کو میں سنوں گا اور جو کچھ وہ کرے گا میں اس کو دیکھوں گا اب اس کے پاس جاؤ اور کہو ہم تیرے رب کے فرستادے ہیں لہذا بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ شام کی طرف جانے دے اور ان کو تکلیف مت پہنچا یعنی مشقت کے کاموں میں ان کا استعمال بند کر دے، جیسا کہ کھدائی کا کام اور معماری کا کام اور بار برداری کا کام ہم تیرے پاس تیرے رب کی طرف سے نشانی یعنی دعوائے رسالت کی صداقت پر دلیل لیکر آئے ہیں اور ایسے شخص کے لئے سلامتی ہے جس نے ہدایت کا اتباع کیا یعنی ایسے شخص کے لئے عذاب سے سلامتی ہے ہمارے پاس وحی بھیجی گئی ہے کہ عذاب اس شخص پر ہوگا جس نے ہماری لائی ہوئی شئی کی تکذیب کی اور اس سے اعراض کیا چنانچہ دونوں بھائی اس کے پاس گئے اور جو کچھ مذکور ہوا سب کہہ دیا تو وہ کہنے لگا اے موسیٰ تم دونوں کا رب کون ہے؟ (خطاب میں) موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام پر اقتصار کیا اس لئے کہ موسیٰ ہی (رسالت) میں اصل تھے اور فرعون موسیٰ پر تربیت کا احسان جتنا ناچاہتا تھا موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے جواب دیا ہمارا رب وہ ہے جس نے ہر شئی کو مخلوق میں سے اس کے مناسب صورت عطا فرمائی جس کی وجہ سے وہ غیر سے ممتاز ہے پھر ہر شئی میں سے حیوان کو اس کے کھانے پینے اور جفتی کرنے وغیرہ کی سمجھ عطا فرمائی فرعون نے کہا کہ اچھا تو پہلی امتوں کا کیا حال ہوا، جیسا کہ قوم نوح اور ہود اور صالح ان کے بتوں کی عبادت کرنے کی وجہ سے، موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے جواب دیا ان کا یعنی ان کے حال کا علم میرے رب کے پاس کتاب لوح محفوظ میں محفوظ ہے قیامت کے دن ان کو ان کے اعمال کا بدلہ دے گا، نہ تو میرا رب کسی شئی کے بارے میں غلطی کرتا ہے اور نہ کسی شئی کو بھولتا ہے وہ ایسا ہے جس نے تمہارے لئے منجملہ مخلوق کے زمین کو فرش بنایا اور زمین میں تمہارے لئے راستے بنائے اور آسمان سے پانی بارش برسائی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کے کلام کو پورا کرنے کے لئے اہل مکہ سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ مختلف نباتات کی مختلف قسمیں پیدا کیں (من نبات شتی) ازواجاً کی صفت ہے یعنی مختلف رنگوں اور ذائقے وغیرہ کی، اور شتی شتیت کی جمع ہے جیسا کہ مرضی مریض کی جمع ہے اور یہ شتی الامر بمعنی تفرق سے (ماخوذ ہے) اس میں سے خود بھی کھاؤ اور اپنے جانوروں کو بھی کھلاؤ (انعام) نعم کی جمع ہے اور وہ اونٹ اور گائیں اور بکریاں ہیں بولا جاتا ہے جانور چر گئے اور میں نے ان کو چرایا، صیغہ امر اباحت اور تذکیر نعمت کے لئے ہے

اور جملہ آخر جنا کی ضمیر سے حال ہے یعنی حال یہ کہ ہم تمہارے لئے کھانا، اور جانوروں کو چرانا مباح کرنے والے ہیں، یہاں مذکور تمام چیزوں میں عبرت آمیز نشانیاں ہیں عقلمندوں کے لئے یعنی نُہی نُہیہ کی جمع ہے جیسا کہ عُرفُ غُرفۃ کی جمع ہے بعض حضرات نے نُہی کو مفرد بھی کہا ہے عقل کا نام نُہی اس لئے رکھا گیا ہے کہ عقل، عقلمند کو قباح کے ارتکاب سے روکتی ہے، نُہی اصل میں نُہی تھا۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

سُؤال: اِذْهَبَا اِلٰی فِرْعَوْنَ دونوں کو ایک صیغہ میں جمع کرنے میں کیا مصلحت ہے؟ جبکہ خطاب حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہے بلکہ حضرت ہارون علیہ السلام تو اس وقت وہاں موجود بھی نہیں تھے بلکہ مصر میں تھے۔

پہلا جواب: حاضر کو غائب پر ترجیح دینے کی وجہ سے ایسا کیا گیا ہے۔

دوسرا جواب: اللہ تبارک و تعالیٰ نے حجاب منکشف فرمادیا تھا جس کی وجہ سے ہارون علیہ السلام نے وہی کلام ربانی سنا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سنا تھا، لیکن موسیٰ علیہ السلام نے کلام ربانی بلا واسطہ سنا تھا اور ہارون علیہ السلام نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کے واسطہ سے سنا تھا۔

قَوْلٌ: فِی رَجوعِهِ عَنْ ذٰلِكَ اِی رَجوع الفرعون عن ادعاء الربوبية.

قَوْلٌ: فیرجع جواب ترجی کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلٌ: وَالتَّرجی بالنسبة اليهما یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اللہ تبارک تعالیٰ نے کلمہ ترجی (شک کا کلمہ) کیوں استعمال فرمایا؟ جبکہ اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں فرعون کا ایمان نہ لانا متعین تھا۔

جواب: کلمہ ترجی کا استعمال موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے اعتبار سے ہے نہ کہ اپنی ذات کے اعتبار سے۔

قَوْلٌ: یَفْرُطُ (ن) فَرُطًا فُرُطًا جلدی کرنا، پیش دستی کرنا، پوری بات سنے بغیر سزا میں جلدی کرنا (روح) فاتیہ اس کا عطف لا تخافا پر ہے اَسْمَعُ واری اِنّنی معکما کی تاکید ہے۔

قَوْلٌ: بِعَوْنِی کا اضافہ کر کے معیت جسمانی کو باطل کر دیا ہے، یہاں معیت سے مراد اعانت اور نصرت ہے فَاتِیَہ تم بذات خود اس کے پاس جاؤ، نہ یہ کہ کسی کے ذریعہ پیغام پہنچا دو۔

قَوْلٌ: فَاتِیَہ وَقَالَا لَهُ جَمِیعَ مَا ذُکِّرَ کو مقدر مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ فرعون کا قول قَالَ مَنْ رَبُّکُمَا یَا مُوسٰی محذوف پر مرتب ہے۔

قَوْلٌ: اِقْتَصَرَ عَلَیْہِ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے فَمَنْ رَبُّکُمَا میں ہارون اور موسیٰ دونوں سے خطاب ہے اور یا موسیٰ میں نداء صرف موسیٰ علیہ السلام کو ہے، مفسر علام نے اس کے دو جواب دیئے ہیں، اول جواب یہ ہے کہ ان دونوں حضرات میں اصل حضرت موسیٰ ہی ہیں حضرت ہارون تو معاون اور تابع ہیں لہذا اصل کو نداء کے لئے

منتخب کیا، دوسرا جواب لِذَلَالِہ سے دیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اے موسیٰ بچپن میں تیری پرورش تو میں نے کی ہے لہذا تیرا رب تو میں ہوں تو میرا رب کس کو قرار دیتا ہے گویا کہ احسان جتانے اور عار دلانے کے لئے خاص طور پر موسیٰ عَلِیْہِ السَّلَام کو نداء دی کہ تیرے لئے یہ زیب نہیں دیتا کہ تو میرا رب کسی اور کو قرار دے جبکہ خود تیرا رب میں ہوں بخلاف ہارون عَلِیْہِ السَّلَام کے ان پر فرعون کا کوئی احسان نہیں تھا۔

قَوْلٌ: اِذْلالٌ احسان جنانا، ناز و نحرے کرنا رَبُّنَا الَّذِیْ اعْطٰی السَّخْ رَبَّنَا مبتداء اور الَّذِیْ السَّخ اس کی خبر ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ هُوَ مبتداء محذوف ہو اور رَبَّنَا اس کی خبر مبتداء خبر سے مل کر موصوف اور الَّذِیْ السَّخ اس کی صفت موصوف صفت سے مل کر مقولہ اَعْطٰی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَہ کُلَّ شَیْءٍ اعْطٰی کا مفعول اول ہے اور خَلْقَہ مفعول ثانی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خَلْقَہ مفعول اول ہو اور کُلَّ شَیْءٍ مفعول ثانی، اہتمام کے لئے مفعول ثانی کو مقدم کر دیا گیا ہے ای اَعْطٰی خَلْقَہ کُلَّ شَیْءٍ قال فرعون فَمَا بِالْ الَّذِیْ جب فرعون پر موسیٰ عَلِیْہِ السَّلَام کا حق پر اور خود کا باطل پر ہونا ظاہر ہو گیا تو ایسی باتیں کر کے کہ جن کا رسالت سے کوئی تعلق نہیں تھا بات کا رخ موڑنے کی کوشش کی تاکہ اس کی ریاست خطرہ میں نہ پڑ جائے، موسیٰ عَلِیْہِ السَّلَام اس کی چال بازی کو سمجھ گئے اور بہت مختصر سا جواب دے کر اصل موضوع پر جمے رہے اور فرعون کو بھی موضوع سے نہ ہٹنے دیا اس لئے کہ ایک مناظر کی خوبی یہ ہے کہ مخالف کو موضوع سے ہٹنے نہ دے اس لئے کہ مخالف کے پاس جب کوئی دلیل نہیں رہتی تو وہ موضوع سے ہٹنے کی کوشش کرتا اور غیر متعلق باتیں کرنی شروع کر دیتا ہے۔

قَوْلٌ: الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ یہ فرعون کے سوال اول کے جواب ہی سے متعلق ہے۔

قَوْلٌ: لَا یُضِلُّ اِی لَا یُخْطِیْ ابتداء یعنی کوئی شے اس سے چھوٹی نہیں ہے۔

قَوْلٌ: وَلَا یَنْسِیْ یعنی علم کے بعد ذہول و نسیان نہیں ہوتا **الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا** اور ثم ھدی کے درمیان مابال القرون الاولى الخ جملہ معترضہ ہے عِلْمُہَا عِنْدَ رَبِّیْ فِی کِتَاب۔

قَوْلٌ: اِی علم حالہم محفوظ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ہا ضمیر مضاف الیہ سے پہلے حال مضاف محذوف ہے اس لئے کہ کسی کے علم سے مراد اس شے کے حالات کا علم ہوتا ہے نہ کہ ذات شے کا، اور محفوظ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ علمہا مبتداء خبر محذوف ہے علمہا بترکیب اضافی مبتداء ہے اور عند ربی خبر اول اور فی کتاب خبر ثانی اور یہ بھی جائز ہے کہ ھذا حُلُوٌّ حَامِضٌ کے مانند دونوں ایک ہی خبر ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عند ربی خبر ہو اور فی کتاب ظرف کی ضمیر مستتر سے حال ہو۔

قال تعالیٰ تَتِمِّمًا لِّمَا وَصَفَہُ السَّخ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ فاخر جَنَابِہ السَّخ یہ بطور حکایت ہے، موسیٰ عَلِیْہِ السَّلَام کا کلام نہیں ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے جس سے موسیٰ عَلِیْہِ السَّلَام کے کلام و انزل من السماء ماءً کو مکمل کر کے اللہ تعالیٰ نے مشرکین مکہ سے خطاب کیا ہے اور ان پر اپنے احسانات جتاتے ہوئے انعامات کو شمار کرایا ہے اور یہ کلام تَارَةً اُخْرٰی پر ختم ہوا ہے۔

قَوْلًا: شَتَّى یہ فعل ہے اس کا الف علامت تانیث ہے شَتَّى شَتِیْتُ کی جمع ہے جیسے مریض کی جمع مرضی اور ازواج کی صفت ہے نبات کی صفت بھی ہو سکتی ہے کُلُّوا وَاَرْعَوْا اَنْعَامَكُمْ یہ تقدیر مبیحین کے ساتھ اَخْرَجْنَا کی ضمیر سے حال ہے ای اَخْرَجْنَا اَصْنَافَ النَّبَاتِ مَبِیْحِیْنَ لَكُمْ الْاَكْلَ وَرَعَى الْاَنْعَامِ مَبِیْحِیْنَ کے بجائے قائلین بھی مقررمان ہو سکتے ہیں۔

قَوْلًا: رَعَى الْاَنْعَامُ وَرَعِیْتُهَا کے اضافہ کا مقصد یہ بتاتا ہے کہ رَعَى لازم اور متعدی دونوں طرح مستعمل ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

اِذْهَبَا اِلٰی فِرْعَوْنَ تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ وہ دعوائے ربوبیت کر کے حد سے تجاوز کر گیا ہے اور اس سے نرمی کے ساتھ بات کرنا تاکہ وہ نصیحت قبول کر لے اور اس حرکت سے بخوشی باز آجائے یا عذاب الہی سے ڈر کر ہی دعوائے ربوبیت سے باز آجائے، اس آیت میں داعیانِ دین کے لئے ایک اہم اور ضروری اصول بیان کیا گیا ہے فرعون جو کہ خدائی کا دعویدار ظالم و جابر اور اپنی حفاظت کے لئے ہزار ہا بنی اسرائیل کے بچوں کے قتل کا مجرم تھا، اس کے پاس جب اپنے خاص پیغمبروں کو بھیجا تو یہ ہدایت دیکر بھیجا کہ اس سے نرم گفتگو کریں تاکہ اس کو غور و فکر کا موقع ملے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا کہ فرعون اپنی سرکشی اور گمراہی سے باز آنے والا نہیں ہے، مگر اپنے پیغمبروں کو اس اصول کا پابند کرنا تھا جس کے ذریعہ خلق خدا سوچنے سمجھنے پر مجبور ہو کر خدا کی طرف راجع ہو جائے فرعون کو ہدایت ہو یا نہ ہو مگر اصول وہ ہونا چاہئے جو ہدایت و اصلاح کا ذریعہ بن سکے، آج کل جو بہت سے اہل علم اپنے اختلافات میں ایک دوسرے کے خلاف زبان درازی اور الزام تراشی کو اسلام کی خدمت سمجھ بیٹھے ہیں، انہیں اس پر بہت غور کرنا چاہئے۔

قَالَ رَبَّنَا اِنَّا نَخَافُ الْبَخَّ یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ ابتداء کلام میں جب موسیٰ علیہ السلام کو منصب نبوت پر سرفراز فرمایا گیا تھا تو اطمینان دلایا گیا تھا کہ ہم تم کو تقویت عطا کریں گے اور تم کو غلبہ عطا کریں گے وہ تمہارا کچھ نہیں بگاڑ سکتا اللہ تعالیٰ کے ان وعدوں کے بعد پھر یہ خوف و ہراس کیسا؟ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ پہلا وعدہ کہ ہم تم کو غلبہ عطا کریں گے اور وہ لوگ آپ تک رسائی حاصل نہ کر سکیں گے یہ ایک مبہم اور مجمل وعدہ تھا اس لئے کہ غلبہ سے مراد حجت و دلیل کا غلبہ بھی ہو سکتا ہے اور مادی غلبہ بھی، نیز یہ خیال بھی ہو سکتا ہے کہ ان پر غلبہ تو تب حاصل ہوگا جب وہ دلائل سنیں گے اور معجزات دیکھیں گے مگر خطرہ یہ ہے کہ وہ بات سننے سے پہلے ہی ان پر حملہ کر بیٹھے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ خوف کی چیزوں سے طبعی خوف تو تمام انسانوں کی فطرت ہے انبیاء بھی اس میں شامل ہیں نیز طبعی خوف نبوت کے منافی بھی نہیں ہے، یہ ہر نبی کو پیش آتا ہے، خود موسیٰ علیہ السلام اپنی ہی لاشی کے سانپ بن جانے کے بعد اس کے پکڑنے سے ڈرنے لگے تو حق تعالیٰ نے فرمایا لَا تَخَفْ ڈرو نہیں، غزوہ احزاب میں بھی طبعی خوف سے بچنے کے لئے خندق کھودی گئی حالانکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وعدہ نصرت و غلبہ بار بار آچکا تھا اس سے معلوم ہوا کہ طبعی خوف

نبوت کے منافی نہیں ہوتا۔

اِنِّیْ مَعَكُمْ الْخِمد اور نصرت سے میں تمہارے ساتھ ہوں اور تم فرعون سے جا کر جو کہو گے اور اس کے جواب میں وہ جو کچھ کہے گا میں اس کو سنتا اور تمہارے اور اس کے طرز عمل کو دیکھتا رہوں گا اس کے مطابق میں تمہاری مدد اور اس کی چالوں کو ناکام کروں گا اس لئے تم بے خوف و خطر اس کے پاس جاؤ تردد کی کوئی ضرورت نہیں، اور اس سے کہنا کہ بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ بھیج دے، ان حضرات کو فرعون کے پاس جانے کے وقت اس سے چھ باتیں کہنے کا حکم فرمایا ① اِنَّا رَسُوْلًا رَّبِّكَ ② فَاَرْسِلْ مَعَنَا بَنیْ اِسْرَآئِیْل ③ وَلَا تَعْدِبْهُمْ ④ قَدْ جِئْنَاكَ بِآیَةٍ مِنْ رَّبِّكَ ⑤ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتْبَعَ الْهَدٰی ⑥ اِنَّا قَدْ اَوْحٰی اِلَیْنَا اَنَّ الْعَذَابَ عَلٰی مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلٰی ان مذکورہ چھ باتوں سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام جس طرح خلق خدا کو ہدایت ایمان دینے کا منصب رکھتے ہیں اسی طرح اپنی امت کو دنیوی اور معاشی مصائب سے آزاد کرانا بھی ان کے فرض منصبی میں شامل ہوتا ہے اس لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعوت فرعون میں دونوں چیزیں شامل ہیں۔

قَالَ رَبُّنَا الَّذِیْ اَعْطٰی كُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدٰی ہدایت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک ہدایت خاصہ ہوتی ہے جو انبیاء علیہم السلام کا وظیفہ اور فرض منصبی ہے اس کے مخاطب انسان اور جنات ہوتے ہیں ایک دوسری ہدایت تکوینی ہوتی ہے یہ ہدایت ہر مخلوق کے لئے عام ہوتی ہے اللہ تبارک تعالیٰ نے ہر شئی کو کم و بیش ادراک و شعور عطا فرمایا ہے، جنات اور انسانوں کو کامل شعور عطا فرمایا ہے جس کی وجہ سے یہ احکام کے مکلف قرار دیئے گئے، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر شئی کو اس کے ادراک و شعور کے مطابق ہدایت کر دی کہ تو کس کام کے لئے پیدا کی گئی ہے اسی تکوینی ہدایت کے تابع زمین و آسمان اور ان کی تمام مخلوقات اپنے اپنے کام میں لگی ہوئی ہے، غرضیکہ چاند سورج اور دیگر سیارے و ثوابت اپنے کام میں اس طرح لگے ہوئے ہیں کہ سر مو بھی اس سے انحراف نہیں کرتے اور نہ ایک سیکنڈ اپنے وقت سے مقدم و موخر ہوتے ہیں، ہر شئی اپنی منشاء پیدا نش میں لگی ہوئی ہے، عام مخلوق کی ہدایت اجباری اور غیر اختیاری ہے اس پر ان کو کوئی اجر و ثواب نہیں، اور اہل عقول کو جو ہدایت ہوتی ہے وہ اختیاری ہوتی ہے، اسی اختیار کے نتیجہ میں اس پر ثواب یا عذاب مرتب ہوتا ہے اَعْطٰی كُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدٰی میں پہلی قسم کی ہدایت مذکور ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو سب سے پہلے رب العالمین کا وہ کام بتلایا جو ساری مخلوق پر حاوی ہے اور کوئی نہیں کہہ سکتا کہ یہ کام ہم نے یا کسی دوسرے انسان نے کیا ہے، فرعون اس کا جب کوئی جواب نہ دے سکا، تو ادھر ادھر کی غیر متعلق باتیں کرنے لگا تا کہ موسیٰ علیہ السلام کو اصل موضوع سے ہٹایا جاسکے، اسی مقصد کے پیش نظر فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ایک سوال کر ڈالا جس کا مقصد لوگوں کو غلط فہمی میں مبتلا کرنا تھا، فرعون نے کہا اے موسیٰ یہ بتاؤ کہ پچھلے دور کی تمام امتیں اور اقوام عالم جو بتوں کی پرستش کرتے رہے آپ کے نزدیک ان کا کیا حکم ہے؟ ان کا کیا انجام ہوا؟ مقصد یہ تھا کہ اس سوال کے جواب میں موسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے کہ یہ سب گمراہ اور جہنمی ہیں تو مجھے یہ کہنے کا موقع ملے گا کہ یہ تو ساری دنیا ہی کو گمراہ اور جہنمی سمجھتے ہیں اور لوگ یہ سن کر بدظن ہوں گے تو ہمارا مقصد پورا ہو جائے گا مگر پیغمبر خدا موسیٰ علیہ السلام نے اس کا ایسا حکیمانہ جواب دیا کہ جس سے اس کا منصوبہ ناکام ہو گیا وہ حکیمانہ جواب ایسا تھا کہ بات بھی پوری ہو گئی اور فرعون کو بہکانے کا موقع بھی نہ ملا، آپ نے فرمایا اس کا علم

تو میرے رب کے پاس ہے کہ ان کا کیا انجام ہوگا؟ میرا رب نہ بہکتا ہے اور نہ بھولتا ہے۔ بہکنے اور غلطی کرنے کا مطلب یہ کہ کرنا کچھ چاہے اور کچھ ہو جائے اور بھولنے کا مقصد واضح ہے، یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تقریر پوری ہوگئی، آگے اللہ تعالیٰ اپنی شان ربوبیت کی کچھ تفصیل بیان فرماتے ہیں جس کا ذکر اجمالاً موسیٰ علیہ السلام کے اس کلام میں تھا رَبُّنَا الَّذِي اَعْطَى الْخَ آگے اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کلام کی تکمیل کرتے ہوئے فرماتے ہیں فَآخِرَ جَنَابِهِ اَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى الْخ پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ اقسام مختلفہ کی نباتات پیدا کیں اور تم کو اجازت دی کہ خود بھی کھاؤ اور اپنے مویشیوں کو بھی کھلاؤ، ان تمام مذکورہ چیزوں میں عقلمندوں کے لئے قدرت الہیہ کی نشانیاں ہیں، جس طرح اس نے خشک زمین سے پانی کے ذریعہ مختلف اقسام کی نباتات پیدا فرمائیں، اسی طرح وہ تمام مخلوق کو قیامت کے دن زمین سے نکالے گا۔

مِنْهَا اِی الْاَرْضِ خَلَقْنٰكُمْ بِخَلْقِ اَبِيْكُمْ اٰدَمَ مِنْهَا وَفِيْهَا نَعِيْدُكُمْ مَّقْبُوْرَيْنَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ عِنْدَ الْبَعْثِ تَارَةً مَّرَّةً اُخْرٰی ۝۵۰ کما اَخْرَجْنَاكُمْ عِنْدَ اِبْتَدَآءِ خَلْقِكُمْ وَلَقَدْ اَرَيْنٰهُ اِی اَبْصَرْنَا فِرْعَوْنَ اٰیْتِنَا كُلَّهَا التَّسْعَ فَلَکَذِبَ بِهَا وَزَعَمَ اَنَّهَا سِحْرٌ وَّابٰی ۝۵۱ اِنْ یُّوَحِّدَ اللّٰهُ تَعَالٰی قَالَ اِحْتَسِبُ التَّخْرِجَ مِنْ اَرْضِنَا بِضَرٍّ وَّیْکُوْنُ لَكَ الْمُلْکُ فِیْهَا سِحْرٌ لِّمُوسٰی ۝۵۲ فَلَنَاتِیَنَّکَ سِحْرٌ مِّثْلُهٗ یُعَارِضُهٗ فَاجْعَلْ بَیْنَنا وَبَیْنِکَ مَوْعِدًا لِّذٰلِکَ لَا تُخْلِفُهٗ نَحْنُ وَلَا اَنْتَ مَمْکٰنًا مِّنْضُوْبٍ بِنَزْعِ الْخَافِضِ فِی سُوٰی ۝۵۳ بکسر اوْلِهٖ وَضَمِّهٖ اِی وَسَطًا یَسْتَوِی اِلَیْهِ مَسَافَةُ الْجَائِیِ مِنْ الطَّرَفَیْنِ قَالَ مُوسٰی عَلَیْهِ السَّلَامُ مَوْعِدُکُمْ یَوْمَ الزَّیْنَةِ یَوْمَ عِیْدٍ لَّهُمْ یَتَزَیُّنُوْنَ فِیْهِ وَیَجْتَمِعُوْنَ وَاَنْ یُّحْشَرَ النَّاسُ یُجْمَعُ اَهْلُ بَصْرَ ضَحٰی ۝۵۴ وَقَتُّهُ لِنَظَرٍ فِیْمَا یَقَعُ فَتَوَلٰی فِرْعَوْنُ اَذْبَرَ فَجَمَعَ کَیْدَهٗ اِی ذَوٰی کَیْدِهٖ مِنْ السَّحَرَةِ ثُمَّ اٰتٰی ۝۵۵ بِهِمُ الْمَوْعِدَ قَالَ لَهُمْ مُّوسٰی وَهُمْ اِثْنَانِ وَسَبْعُوْنَ اَلْفًا مَعَ کُلِّ وَاحِدٍ حَبْلٌ وَعَصَا وَیَلٰکُمْ اِی اَلْزَمَکُمْ اللّٰهُ تَعَالٰی الْوَیْلَ لَا تَفْتَرُوْا عَلٰی اللّٰهِ کَذِبًا بِاَشْرَاکِ اَحَدٍ مَّعَهٗ فِیْسُجِّتْکُمْ بِضَمِّ الْیَاءِ وَکَسْرِ الْحَاءِ وَیَفْتَحِیْهُمَا اِی یُهْلِکُکُمْ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهٖ وَقَدْ خَابَ خَسِرَ مَنْ اَفْتَرٰی ۝۵۶ کَذَبَ عَلٰی اللّٰهِ فَتَنَازَعُوْا اَمْرَهُمْ بَیْنَهُمْ فِیْ مُوسٰی وَاَخِیْهِ وَاَسْرُوْا النَّجْوٰی ۝۵۷ اِی الْکَلَامَ بَیْنَهُمْ فِیْهِمَا قَالُوْا لَا نَفْسِیْهِمْ اِنْ هٰذَیْنِ لَا بٰی عَمْرُوْ وَلِغَیْرِهِ هٰذَا وَهُوَ مُوَافِقٌ لِلْغَةِ مَنْ یَّآتِیْ فِی الْمُثَنِّی بِالْاَلْفِ فِی اَحْوَالِهِ الثَّلَاثِ لِسِحْرِ اِنْ یُرِیْدُنْ اَنْ یُّخْرِجَکُمْ مِنْ اَرْضِکُمْ سِحْرِهِمْ اَوْ یَذْهَبَ اِبْطَرِیْقَتُکُمُ الْمُثَلِّی ۝۵۸ مُؤَنَّثُ امْثَلٍ بِمَعْنٰی اَشْرَفَ اِی بِاَشْرَافِکُمْ بِمِثْلِهِمُ اِلَیْهِمَا لِغَلَبَتِهِمَا فَاجْمَعُوْا کَیْدَکُمْ مِنْ السِّحْرِ بِهَمْزَةٍ وَصَلٍ وَفَتْحِ الْمِیْمِ مِنْ جَمْعٍ اِی لَمْ وَبِهَمْزَةٍ قَطْعٍ وَکَسْرِ الْمِیْمِ مِنْ اَجْمَعٍ اَحْکَمَ ثُمَّ اِتَّوَصَفَا ۝۵۹ حَالٌ اِی مُصْطَفَیْنِ وَقَدْ اَفْلَحَ فَازَ الْیَوْمَ مَنْ اسْتَعٰلٰی ۝۶۰ غَلَبَ قَالُوْا لِمُوسٰی اِخْتَرْنَا اِمَّا اَنْ تُلْقٰی عَصَاکَ اِی اَوَّلًا وَاِمَّا اَنْ تُکُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَلْفٰی ۝۶۱ عَصَاهُ قَالَ بَلْ اَلْقُوْا فَالْقُوْا فَاِذَا جِآلَهُمْ وَعَصٰیهُمْ اَصْلُهُ عُصُوْ قُلِبَتْ الْوَاوَانِ یَاثِیْنِ وَکُسِرَتْ الْعَیْنُ وَالصَّادُ مُخِیْلٌ اِلَیْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ اَنَّهَا حَیَاتٍ تَسْعٰی ۝۶۲ عَلٰی بُطُوْنِهَا فَاَوْجَسَ

﴿مَزْمِ پَکَلَشَرِ﴾

دوسرا ترجمہ: (تمہارے اشرف کو اپنی طرف مائل کر لیں) مُثْلٰی اَمَثَل کا مؤنث ہے اس کے معنی اشرف کے ہیں، یعنی تمہارے شرفاء کو اپنے فیور میں کر لیں، اُن کے ان دونوں کی طرف مائل ہو جانے کی وجہ سے ان دونوں کے غلبہ کی بدولت لہذا تم بھی اپنی تدبیروں یعنی جادو کو یکجا کر لو فَاجْمَعُوْا ہمزہ وصل اور فتح میم کے ساتھ جَمَعَ سے ماخوذ ہے بمعنی لَمَّ (ای جَمَعَ) اور ہمزہ قطعی اور میم کے کسرہ کے ساتھ بھی ہے (اس صورت میں) اَجْمَعَ سے ماخوذ ہوگا اور معنی میں اَحْكَم کے ہوگا (یعنی اپنی تدبیروں کو مضبوط کر لو) اور پھر تم صف بستہ ہو کر (مقابلہ میں) آجَاوْ صَفًّا حال ہے مُصْطَفٰیْنَ کے معنی میں ہے آج وہی بازی لے گیا جو غالب آگیا اِسْتَعْلٰی بمعنی غَلَبَ ان لوگوں نے کہا اے موسیٰ تم کو اختیار ہے چاہو تو تم اپنے عصا کو پہلے ڈالو یا ہم اپنے عصا کو پہلے ڈالنے والے بن جائیں (حضرت موسیٰ نے) فرمایا نہیں بلکہ تم ہی پہلے ڈالو چنانچہ انہوں نے ڈالا، پھر یکا یک ان کی رسیاں اور لاٹھیاں ان کے جادو کی وجہ سے ان کے خیال میں ایسی محسوس ہونے لگیں کہ وہ لاٹھیاں اپنے پیٹ کے بل دوڑتے ہوئے سانپ ہیں عِصٰی اصل میں عُصُوْ تھیں، دونوں واؤ، دو یاؤں سے بدل گئے اور عین اور صاد کو کسرہ دیدیا گیا (عِصٰی ہو گیا) سو موسیٰ ﷺ نے اپنے دل میں قدرے خوف محسوس کیا یعنی اس وجہ سے خوف محسوس کیا کہ ان کا سحر ان کے معجزے کی جنس کا ہے (ایسا نہ ہو) کہ اس کا معاملہ لوگوں پر مشتبہ ہو جائے اور پھر وہ اس (موسیٰ) پر ایمان نہ لائیں ہم نے اس سے کہا ڈرو نہیں تم ہی ان پر غلبہ کے ذریعہ یقیناً سر بلند رہو گے، اور جو تمہارے داہنے ہاتھ میں ہے اور وہ اس کی لاٹھی تھی ڈال دو، جو کچھ ان (جادوگروں) نے کاری گری کی ہے اس کو یہ نکل جائے گا چٹ کر جائے گا اور جو کچھ ان جادوگروں نے بنایا ہے بلاشبہ یہ جادو گر کا کرتب (یعنی ہاتھ کی صفائی) ہے جو کہ دیگر جادوگروں کی جنس کا ہے جادو گر کہیں سے بھی آئے (اور جو بھی کرے) کامیاب نہیں ہوتا چنانچہ موسیٰ ﷺ نے اپنا عصا ڈال دیا تو وہ ان کے سب دھندے کو نکل گیا اب سب جادو گر سجدہ میں گر پڑے یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ کرتے ہوئے زمین پر گر پڑے اور پکارا اٹھے کہ ہم تو موسیٰ اور ہارون کے رب پر ایمان لے آئے۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْکِیْبِ لِتَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَلَقَدْ اَرٰیْنَاهُ الْخ سے اس شبہ کا ازالہ ہو گیا کہ موسیٰ ﷺ کو ابتداءً صرف دو معجزے عصا اور ید بیضاء عطا ہوئے تھے تو جاتے ہی نو معجزے کیسے دکھا دیئے، مذکورہ جملہ سے اس کا جواب ہو گیا کہ پوری مدت دعوت میں نو معجزے دکھائے اس لئے کہ لَقَدْ اَرٰیْنَاهُ اٰیٰتِنَا کُلَّهَا یہ جملہ خبریہ ہے مقصد اس کا یہ ہے کہ مدت دعوت میں ہم نے فرعون کو تمام معجزے دکھا دیئے، لہذا شبہ ختم ہو گیا اَرٰیْنَا کی تفسیر اَبْصَرْنَا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ رویت سے رویت بصری مراد ہے فَلَنَّاْتِیَنَّکَ میں لام جواب قسم پر داخل ہے اور قسم محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے وعزتی وکبریائی فَلَنَّاْتِیَنَّکَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ، بِسِحْرِ فَلَنَّاْتِیَنَّکَ کے متعلق ہے فاتر تیب مابعد علی ماقبل کے لئے ہے۔

قَوْلٌ: مَوْعِدًا ظَرْفَ زَمَانٍ ہے اجْعَلْ کا مفعول اول مؤخر ہے اور بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ مفعول ثانی مقدم ہے سُوَّى دونوں قراءتیں ہیں مَوْعِدُكُمْ مبتداء اور يَوْمُ الزَّيْنَةِ اس کی خبر ہے۔

قَوْلٌ: اِی ذُوی کیدہ سے اشارہ کر دیا کہ کلام حذف مضاف کے ساتھ ہے اور ساحر مراد ہیں۔

قَوْلٌ: وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ یہ جملہ محل کے اعتبار سے مجرور اور مرفوع دونوں ہو سکتا ہے اگر الزَّيْنَةُ پر عطف ہو تو مجرور ہوگا اور اگر يَوْمُ الزَّيْنَةِ پر عطف ہو تو مرفوع ہوگا، اور تقدیر عبارت یہ ہوگی مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزَّيْنَةِ وَمَوْعِدُكُمْ أَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ اِی حشرُہم۔

قَوْلٌ: وَيَلْغَمُ کی تفسیر الزَّمَكُمُ اللَّهُ الْوَيْلَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ وَيَلْغَمُ عامل محذوف کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلٌ: بِأَشْرَافِكُمْ، طَرِيقَتُكُمْ کی تفسیر ہے، طریقة کے متعدد معانی آتے ہیں ایک معنی اشراف قوم کے بھی ہیں۔

قَوْلٌ: إِنَّ هَذَيْنِ لَسِحْرَانِ جادو گروں کا یہ قول أَسْرُوا النِّجْوَى کا نتیجہ ہے یعنی کافی بحث و مباحثہ کے بعد یہ طے ہوا کہ بالیقین یہ دونوں جادوگر ہیں هَذَيْنِ اِنَّ کا اسم اور لَسِحْرَانِ اس کی خبر ہے اور ایک قراءت میں هَذَانِ ہے بلخارث بن کعب کی زبان میں هَذَانِ اِنَّ کا اسم ہے یہ لوگ تشبیہ کو تینوں حالتوں میں الف کے ساتھ پڑھتے ہیں اور اعراب کو تقدیری مانتے ہیں اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ اِنَّ کا اسم ضمیر شان محذوف ہے اِی اِنَّہ اور هَذَانِ لَسِحْرَانِ اِنَّ کی خبر ہیں، فَاجْمَعُوا ہمزہ وصل اور میم کے فتح کے ساتھ ہو تو مطلب ہوگا تم اپنی تدبیروں کو جمع کر لو، اور اگر فَاجْمَعُوا ہمزہ قطعی اور میم کے کسرہ کے ساتھ ہو تو مطلب ہوگا تم اپنی تدبیروں کو مضبوط اور مستحکم کر لو۔

قَوْلٌ: صَفًّا یہ اِیْتُوا کی ضمیر سے حال ہے صَفًّا چونکہ مصدر ہے لہذا ضمیر جمع سے حال واقع ہونا صحیح ہے اور معنی میں مُصْطَفٰیْنَ کے ہے۔

قَوْلٌ: اخْتَرَ محذوف مان کر مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ اَنَّ مع اپنے مابعد کے بتاویل مفرد ہو کر اخْتَرَ فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلٌ: فَإِذَا حَبَالُهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ یہاں کلام میں حذف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے فَالْقَوَا فَإِذَا حَبَالُهُمْ فَافْصِيهِمْ اور اِذَا مفاجاتیہ ہے يُخِيلُ ایک قراءت میں يُخِيلُ بھی ہے اس لئے کہ عصا اور حبال مَوْنَتِ ہیں يُخِيلُ مبنی للفاعل بھی پڑھا گیا ہے يُخِيلُ کید کو قرار دیا ہے، عَصِيٌّ اصل میں عُصْوٌ بروزن فلوس أَوَّلًا و أَوَّلًا ثانیہ کو ی سے بدلا و اَو اور ی جمع ہوئے اول و اَو کو بھی ی سے بدل دیا پھر ی کو یا میں ادغام کر دیا اس کے بعد صَاد اور عِی کے ضمہ کو کسرہ سے بدل دیا حَبَالُهُمْ و عَصِيَّتُهُمْ مبتداء ہے اور يُخِيلُ الیہ اس کی خبر ہے فَإِذَا مفاجاتیہ خبر مقدم اور حَبَالُهُمْ و عَصِيَّتُهُمْ مبتداء مؤخر، اس صورت میں يُخِيلُ حال ہوگا يُخِيلُ کی کے ساتھ اس کی اسناد تَسْعَى کی طرف ہوگی، اور یہ بھی جائز ہے کہ حبال کی ضمیر کی جانب مسند ہو حبال چونکہ مؤنث غیر حقیقی ہے اس لیے فعل کا مذکر لانا صحیح ہے یا يُخِيلُ الملقی کی تاویل میں ہو کر اسناد ہوگی اِنہا تسعی یہ يُخِيلُ سے بدل الاشتمال ہے۔

قَوْلًا: اِنِّیْ خَافُ مِنْ جِهَةِ الْخِیَاطِ یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ مناجات کے وقت اللہ تبارک و تعالیٰ نے عصا اور ید بیضاء جیسے معجزات باہرہ دکھائے تھے اور ہر طرح سے حفاظت اور مدد کا وعدہ فرمایا تھا تو پھر موسیٰ علیہ السلام مقابلہ کے وقت کیوں خوف زدہ ہوئے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خوف اور اندیشہ سانپوں سے نہیں تھا بلکہ اندیشہ اس بات کا تھا کہ جادو گروں کا جادو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزے کی جنس کا تھا جادو گروں نے بھی اپنی رسیوں اور لاٹھیوں کو بظاہر سانپ بنادیا تھا اور موسیٰ علیہ السلام کا عصا بھی سانپ کی شکل اختیار کر لیتا تھا ایسی صورت میں اندیشہ یہ ہوا کہ کہیں حاضرین حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ کو بھی جادو نہ سمجھ بیٹھیں اور ایمان نہ لائیں اِنِّیْ مَاصْنَعُوْا کَیْدُ سَاحِرٍ عَامٍ قِرَاءَتِ کَیْدُ کے رفع کے ساتھ ہے اس بنا پر کہ اِنِّیْ کی خبر ہے اور مَا موصولہ ہے اور صَنَعُوْا اس کا صلہ ہے اور عائد محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِنِّیْ الَّذِیْ صَنَعُوْہُ کَیْدُ سَاحِرٍ اور اِگر اَنِّیْ مصدر یہ مانیں تو عائد کی ضرورت نہ ہوگی اور اعراب علیٰ حالہ باقی رہے گا۔

قَوْلًا: وَلَا یَفْلَحُ السَّاحِرُ (سوال) اللہ تعالیٰ نے لَا یَفْلَحُ السَّاحِرُ جمع کے صیغہ کے ساتھ کیوں نہیں فرمایا جبکہ مقابلہ میں آنے والے بہت سے ساحر تھے نہ کہ ایک، مفسر علام نے ساحر کی تفسیر جنسہ سے کر کے اسی اعتراض کے دفعیہ کی طرف اشارہ کر دیا، مراد یہ ہے کہ ساحر سے ایک ساحر مراد نہیں ہے بلکہ جنس ساحر مراد ہے اگر جمع کا صیغہ لاتے تو یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ عدد مراد ہے جنس ساحر نہیں فَالْقَیِّ الْقَیِّءُ سے ماضی مجہول کا واحد مذکر غائب ہے وہ ڈالا گیا فَالْقَیِّ یعنی طرفین سے لاٹھیاں و رسیاں وغیرہ ڈالنے کا عمل ہوا اور جو کچھ ہوا حاضرین نے دیکھا اس کے بعد جادو گر سجدہ میں گر گئے سُجَّدًا بمعنی ساجدین، اَمَّا بَرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ ہارون کی تقدیم فواصل کی رعایت کی وجہ سے ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

مِنْهَا خَلَقْنٰکُمْ الْخِیَاطِ یہ سابقہ مضمون ہی کا تتمہ ہے یعنی جس طرح ہم نباتات وغیرہ کو زمین سے نکالتے ہیں اسی طرح ہم نے تم کو بھی اسی زمین سے پیدا کیا ہے چنانچہ دادا آدم علیہ السلام اسی زمین کی مٹی سے بنائے گئے، لہذا ان کے واسطے سے تمام انسانوں کا مادہ بعیدہ خاک ہی ہے، اور اسی زمین میں تم کو لوٹا دیں گے چنانچہ کوئی مردہ کسی حالت میں ہوا انجام کار اس کو مٹی ہوتا ہے، اور اگر دیکھا جائے کہ انسان تو نطفہ سے پیدا ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ انسان نطفہ سے اور نطفہ غذا سے پیدا ہوتا ہے اور غذا مٹی سے پیدا ہوتی ہے لہذا یہی کہا جائے گا کہ انسان مٹی سے پیدا ہوتا ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر پیدا ہونے والے انسان پر رحم مادر میں اس جگہ کی مٹی کا کچھ جز شامل کیا جاتا ہے جس جگہ اس کا دفن ہونا اللہ کے علم میں مقدر ہے، یہ حدیث ابو نعیم نے ابن سیرین کے تذکرہ میں روایت کر کے فرمایا ہذا حدیث غریبہ اسی مضمون کی ایک روایت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی منقول ہے تفسیر مظہری میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پیدا ہونے والے ہر بچہ کی ناف میں ایک جز مٹی کا ڈالا جاتا ہے اور جب مرتا ہے تو اسی زمین میں دفن ہوتا ہے، جہاں کی مٹی اس کے خیر میں ڈالی گئی ہے اور فرمایا کہ میں اور ابو بکر و عمر ایک ہی مٹی سے پیدا

کئے گئے ہیں اور اسی میں دفن ہوں گے، یہ روایت خطیب نے نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ حدیث غریب ہے اور ابن جوزی نے اس کو موضوعات میں شمار کیا ہے مگر شیخ محدث مرزا محمد وارثی بدخشی نے فرمایا کہ اس حدیث کے بہت سے شواہد حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہیں جن سے ان کی روایت کو تقویت حاصل ہوتی ہے اس لئے یہ حدیث حسن لغیرہ کے درجہ سے کم نہیں۔ (مظہری بحوالہ معارف)

مکانا سُوی فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور جادو گروں کے مقابلہ کے لئے یہ خود تجویز کیا کہ ایسے مقام پر ہونا چاہئے کہ جو فریقین کے لئے مسافت کے اعتبار سے برابر ہوتا کہ کسی فریق کو وہاں آنے میں زیادہ زحمت نہ ہو، اور صاف ہو نیز نشیب و فراز سے خالی ہوتا کہ لوگ بخوبی مقابلہ کا منظر دیکھ سکیں اور اس بات کا فیصلہ کہ کون ہارا اور کون جیتا علی وجہ البصیرت کر سکیں موسیٰ علیہ السلام نے اس کو قبول کر کے دن اور وقت کی تعیین اس طرح کر دی مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضَحًى یعنی یہ مقابلہ تمہارے (قومی) جشن کے دن ہو اور دن چڑھے ہو، تا کہ حاضرین ہار جیت کو روز روشن میں کھلی آنکھوں سے دیکھ سکیں یہ جشن اور عید کا دن کونسا تھا؟ اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا کہ وہ نیروز کا دن تھا، کسی نے کہا یَوْمُ السَّبْتِ تھا، بعض حضرات نے یوم عاشوراء بھی کہا ہے۔

جادو کی حقیقت اور اس کی اقسام اور شرعی احکام:

یہ مضمون سورہ بقرہ ہاروت ماروت کے قصہ میں معارف القرآن کی جلد اول میں ۲۱۷ سے ۲۲۳ تک بیان ہوا ہے، تفصیل کے لئے رجوع کریں، اور علامہ طنطاوی کی تفسیر جواہر القرآن میں بھی اس مضمون کو بہت خوبی سے بیان کیا گیا ہے۔

فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُٰ دِنَ اور وقت طے کرنے کے بعد مجلس برخاست ہو گئی اور فرعون بھی دربار سے اٹھ کر چلا گیا اور مقابلہ کی تیاری میں لگ گیا، چنانچہ اس نے جادو گروں کو ملک کے کونے کونے سے بلایا اور جادو میں کام آنے والے اسباب بھی جمع کر لئے اور بڑے تزک و احتشام کے ساتھ جادو گروں کے ہمراہ وقت موعود پر میدان میں پہنچا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت میں جادو گروں کی تعداد بہتر ۷۲ ہزار مذکور ہے بعض روایتوں میں جادو گروں کی تعداد بہت زیادہ مذکور ہے، جو دل کو نہیں لگتی ایک روایت میں نولاکھ تک کی تعداد بتائی گئی ہے۔

ادھر فرعون جادو گروں کو مقابلہ کی ترغیب دے رہا تھا اور ان کو انعامات اور قرب خصوصی سے نوازنے کا وعدہ کر رہا تھا ادھر موسیٰ علیہ السلام بھی جادو گروں کو وعظ فرما رہے تھے اور ان کے موجودہ رویے پر ان کو عذاب الہی سے ڈرا رہے تھے، الفاظ یہ تھے وَيَلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افترى حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وعظ و نصیحت کا جادو گروں پر یہ اثر ہوا کہ ان میں باہم کچھ اختلاف ہو گیا اور بعض دبی زبان سے کہنے لگے کہ کہیں یہ اللہ کا نبی ہی نہ ہو، اس کی گفتگو تو جادو گروں جیسی نہیں ہے بلکہ پیغمبرانہ معلوم ہوتی ہے، بعض نے اس کے برعکس رائے کا اظہار کیا فَتَنَّا زُغُوًا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ کا یہی مطلب ہے، پھر اس باہمی اختلاف کو دور کرنے اور کسی متفقہ رائے پر پہنچنے کے لئے خفیہ مشورے ہونے لگے، اسی کو

وَأَسْرُوا السَّجُودِ سے بیان فرمایا ہے آخر کار اس بات پر اتفاق ہو گیا کہ ان کا مقابلہ ہونا چاہئے اس لئے کہ بلاشبہ یہ جادوگر ہی ہیں اور اپنے جادو کے زور سے ہم کو ہمارے ملک سے نکال باہر کر کے اپنا قبضہ جمانا چاہتے ہیں اور یہ کہ تمہارا طریقہ جو سب سے بہتر ہے اس کو مٹا دینا چاہتے ہیں مِثْلِي امِثْلُ کا مؤنث ہے جس کے معنی افضل اور اعلیٰ کے ہیں۔

وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلِي کی ایک تفسیر حضرت ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا اور حضرت علی رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے یہ بھی منقول ہے کہ یہ لوگ چاہتے ہیں کہ تمہاری قوم کے سرداروں اور با عزت لوگوں کو ختم کر دیں اس لئے تم ان کا پوری طاقت سے مقابلہ کرو، تیسری تفسیر یہ بھی منقول ہے کہ اگر دونوں بھائی اپنے جادو کے زور سے غالب آگئے تو سادات اور اشراف ان کی طرف مائل ہو جائیں گے، جس سے ہمارا اقتدار خطرے میں پڑ جائے گا اور ان کے اقتدار کا امکان بڑھ جائے گا۔

فَاجْمِعُوا كَيْدَكُمْ لِهَذَا يَوْمِیْ تَذْبِیْرُوں کو یکجا اور منظم کر لو یا یہ کہ مضبوط اور مستحکم کر لو اور صف بنا کر مقابلہ کے لئے نکلو تاکہ مخالف پر تمہارا رعب پڑے اور کوئی کسر اٹھانہ رکھو اس لئے کہ آج جو غالب آ گیا وہی بازی لے گیا۔

قَالُوا يَا مُوسَى اِمَّا اَنْ تُلْقِيَ الْخ جادو گروں نے اپنی بے فکر اور بے پرواہی کا مظاہرہ کرنے کے لئے پہلے حضرت موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام ہی سے کہا پہل آپ کرتے ہیں یا ہم کریں حضرت موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام نے جواب دیا بَلْ اَلْقُوا تم ہی پہل کرو، حضرت موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام نے انہیں پہلے اپنا کرتب دکھانے کے لئے اس لئے کہا کہ ان پر یہ واضح ہو جائے کہ وہ جادو گروں کی اتنی بڑی تعداد سے اور ان کے ساحرانہ کمال اور کرتبوں سے خوف زدہ نہیں ہیں، دوسرے ان کی ساحرانہ شعبدے بازیاں جب معجزہ الہی سے چشم زدن میں ہبَاء منثورًا ہو جائیں گی تو اس کا بہت اچھا اثر پڑے گا اور جادو گر یہ سوچنے پر مجبور ہو جائیں گے کہ یہ جادو نہیں، واقعی اسے اللہ کی تائید حاصل ہے کہ آن واحد میں ان کی ایک لاشی ہمارے سارے کرتبوں کو نگل گئی۔

جادو گروں نے حضرت موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام کے حکم کے مطابق اپنا کام شروع کر دیا اور لاٹھیاں اور رسیاں جو بڑی تعداد میں تھیں بیک وقت زمین پر ڈال دیں يُخَيِّلُ اِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ اَنَّهَُا تَسْعٰی اب تو موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام کو یہ خیال گزرنے لگا کہ ان کی رسیاں اور لکڑیاں ان کے جادو کے زور سے دوڑ بھاگ رہی ہیں، جس کی وجہ سے موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام نے دل میں خوف محسوس کیا، یعنی یہ صورت حال دیکھ کر موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام پر خوف طاری ہوا جس کو موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام نے اپنے دل میں چھپائے رکھا یہ خوف اگر موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام کو اپنی جان کی وجہ سے ہوا تو مقتضائے بشریت سے ایسا ہونا نبوت کے منافی نہیں لیکن ظاہر یہ ہے کہ خوف اپنی جان کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ خوف اس بات کا تھا کہ اگر اس مجمع کے سامنے ساحروں کا غلبہ محسوس کیا گیا تو دعوت کا جو مقصد ہے وہ پورا نہ ہو سکے گا، اسی لئے اس کے جواب میں حق تعالیٰ کی طرف سے جو ارشاد ہوا اس میں یہ اطمینان دلایا گیا کہ جادو گر غالب نہ آسکیں گے آپ ہی کو فتح اور غلبہ حاصل ہوگا، يُخَيِّلُ کے قرآنی الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ رسیاں اور لاٹھیاں حقیقتہً سانپ نہیں بنی تھیں بلکہ جادو کے زور سے ایسا محسوس ہوتا تھا جیسے مسمریزم کے ذریعہ نظر بندی کر دی جاتی ہے، بڑے سے بڑا جادو بھی شی کی حقیقت کو تبدیل نہیں کر سکتا۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح انبیاء کو دیگر انسانی عوارض لاحق ہوتے ہیں یا ہو سکتے ہیں، اسی طرح وہ جادو سے بھی

متاثر ہو سکتے ہیں، جس طرح آنحضرت ﷺ پر بھی یہودیوں نے جادو کیا تھا جس کے کچھ اثرات آپ محسوس کرتے تھے اس سے بھی منصب نبوت پر کوئی حرف نہیں آتا، کیونکہ اس سے کار نبوت متاثر نہیں ہوتا فَالْقِيَ السَّحَرَةُ پھر گر پڑے جادوگر یعنی جادوگروں نے جب یہ فعل فوق السحر دیکھا تو سمجھ گئے کہ بے شک یہ معجزہ ہے اور فوراً ہی اللہ کے لئے سجدہ میں گر گئے، اور پکار اٹھے کہ ہم ہارون اور موسیٰ کے رب پر ایمان لے آئے، اس آیت میں ہارون کی تقدیم باوجودیکہ وہ تابع ہیں اور موسیٰ علیہ السلام کی تاخیر باوجودیکہ وہ اصل ہیں فواصل کی رعایت کی وجہ سے ہے۔

قَالَ فِرْعَوْنُ اَمَنْتُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَاِبْدَالِ الثَّانِيَةِ اِلِفَا لَهُ قَبْلَ اَنْ اَذِنَ اَنَا لَكُمْ اِنَّهٗ لَكَبِيرُكُمْ مَعْلَمُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمْ السَّحْرَ فَلَا قُطْعَنَ اَيْدِيكُمْ وَاَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافِ حَالٍ بِمَعْنَى مُخْتَلِفَةٍ اَيِ الْاَيْدِي الْيُمْنَى وَالْاَرْجُلُ الْيُسْرَى وَلَا وُصِّلَتْكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ اَيِ عَلَيْهَا وَلِتَعْلَمَنَّ اَيْنَا يَعْنِي نَفْسَهُ وَرَبَّ مُوسَى اَشَدَّ عَذَابًا وَاَبْقَى ۝ اَدْوَمُ عَلَى مُخَالَفَتِهِ قَالُوا لَنْ نُؤْتِيَكَ نَخْتَارُكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى صِدْقِ مُوسَى وَالَّذِي فَطَرَنَا خَلَقْنَا قَسَمًا اَوْ عَطْفٌ عَلَى مَا فَاَقِصْ مَا اَنْتَ قَاضٍ اَيِ اصْنَعْ مَا قُلْتَهُ اِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۝ النُّصْبُ عَلَى الْاِتِّسَاعِ اَيِ فِيهَا وَيُجْزَى عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ اِنَّا اَلْمُنَابِرِينَ الْيَغْفِرُ لَنَا خَطِيئَاتِنَا مِنَ الْاِشْرَاكِ وَغَيْرِهِ وَمَا اَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ تَعْلَمًا وَعَمَلًا لِمُعَارَضَةِ مُوسَى وَاللّٰهُ خَيْرٌ مِنْكَ ثَوَابًا اِذَا اطِيعَ وَاَبْقَى ۝ مِنْكَ عَذَابًا اِذَا عُصِيَ قَالَ تَعَالٰى اِنَّهٗ مِنْ يَّاتٍ رَبِّهٖ مُجْرِمًا كَافِرًا كَفِرْعَوْنُ فَاِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا فَيَسْتَرْحِقُ وَلَا يَحْيٰى ۝ حَيَاةٌ تَنْفَعُهُ وَمَنْ يَّاتِهٖ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ الْفَرَائِضَ وَالنَّوَافِلَ فَاُولٰٓئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلٰى ۝ جَمْعُ عَلِيَا مُؤَنَّثٌ اَعْلٰى جَنَّتْ عَدْنٍ اَيِ اِقَامَةِ بَيَانٍ لَهُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خَلِدِينَ فِيهَا وَاُولٰٓئِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكٰى ۝ تَطَهَّرَ مِنَ الذُّنُوبِ .

ترجمہ: فرعون نے کہا تم میری اجازت کے بغیر ہی اس پر ایمان لے آئے ء اَمَنْتُمْ دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ اور دوسرے کو الف سے بدل کر بلاشبہ وہ تمہارا بڑا گروہ ہے جس نے تم کو سحر سکھایا ہے میں تم سب کے ہاتھ پیر جانب مخالف سے کٹواتا ہوں خلاف حال ہے معنی میں مختلفہ کے ہے یعنی داہنے ہاتھوں کو اور بائیں پیروں کو اور تم سب کو کھجوروں کے تنوں پر لٹکوادوں گا فی جُدُوعِ النَّخْلِ اَيِ عَلَيْهَا اور تم کو پتہ چل جائے گا کہ ہم دونوں یعنی مجھ میں اور موسیٰ کے رب میں سے کس کا عذاب زیادہ سخت اور دیر پا ہے، یعنی کس کی مخالفت شدید ہے اور دیر پا ہے ان لوگوں نے صاف جواب دیدیا کہ ہم تجھ کو کبھی ترجیح نہ دیں گے اختیار نہ کریں گے بمقابلہ ان دلائل کے جو موسیٰ کی صداقت پر دلالت کرنے والے ہم کو ملے ہیں اور بمقابلہ اس ذات کے جس نے ہم کو پیدا کیا و اقسامیہ ہے یا ما جاءنا پر عطف ہے سو تیرا جو جی چاہے کر یعنی جو تو نے کہا ہے کر ڈال اور تو بجز اس کے کہ کچھ کر سکتا ہے وہ اسی دنیا میں کر سکتا ہے اور (الْحَيٰوةِ کا) نصب توسع کے طور پر ہے اَيِ فِيهَا اور

(اللہ) اس پر آخرت میں جزاء دے گا ہم تو اپنے پروردگار پر ایمان لائے ہیں تاکہ ہماری شرک وغیرہ کی خطاؤں کو معاف کر دے اور اس سحر کو بھی معاف کر دے کہ جس کے سیکھنے اور عملی طور پر موسیٰ کا مقابلہ کرنے کے لئے تو نے ہم کو مجبور کیا ہے اور اللہ بہتر ہے تجھ سے اجر کے اعتبار سے جب اس کی اطاعت کی جائے اور زیادہ باقی رہنے والا ہے تجھ سے عذاب کے اعتبار سے جب اس کی نافرمانی کی جائے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا بات یہ ہے کہ جو شخص اپنے رب کے پاس مجرم یعنی کافر ہو کر آئے گا جیسا کہ فرعون تو بے شک اس کے لئے جہنم ہے نہ اس میں مرے گا کہ راحت پائے اور نہ زندہ رہے گا ایسی زندگی کہ جس سے اس کو نفع ہو اور جو شخص اس کے پاس مومن ہو کر حاضر ہوگا اور اس نے نیک اعمال یعنی فرائض و نوافل کئے ہوں گے تو یہی ہیں وہ لوگ جن کے لئے اونچے درجات ہیں غُلّٰی علیا کی جمع ہے اور اعلیٰ کا مؤنث ہے یعنی ہمیشہ رہنے کے لئے اقامت کے قابل باغات ہیں جَنَّتُ عَدْنٍ، دَرَجَاتِ الْعُلٰی کا بیان ہے کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی وہ ان میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے یہ انعام ہے اس شخص کا جو گناہوں سے پاک ہوا۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: اَمْنْتُمْ لَہُ ہمزہ استفہام انکاری تو بیخ کے لئے ہے، اور حفص کے نزدیک اَمْنْتُمْ جملہ خبریہ کے طور پر استعمال ہوا ہے اَمْنْتُمْ کا صلہ لام لایا گیا ہے اس لئے کہ اَمْنْتُمْ اَتَّبَعْتُمْ کے معنی کو متضمن ہے، دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ پہلا استفہامیہ ہے اور ثانی فاکلمہ ہے اصل میں جمع مذکر حاضر ہے اَمْنْتُمْ بروزن اَنْکَرْتُمْ دوسرے ہمزہ کو قاعدہ کے مطابق الف سے بدلا پھر اس پر ہمزہ استفہام داخل کیا گیا، اب کلمہ میں دو ہمزے غیر منقلبہ ہو گئے، اب خواہ تحقیق ہمزتین کے ساتھ پڑھیں یا ہمزہ استفہام کے حذف کے ساتھ پڑھیں مفسر علام کا وابدال الثانية الفَا کہنا غیر ظاہر ہے اس لئے کہ ثانیہ تو قراءت میں بغیر ابدال کے باقی ہے، البتہ ابدال الثالثة درست ہے۔

قَوْلًا: مِنْ خِلَافٍ مِنْ اِبْتَدَیْہِ ہے اور خلاف مختلفہ کے معنی میں ہو کر حال ہے اِی اَقْطَعُہَا مَخْتَلِفَاتٍ۔
قَوْلًا: فِیْ جَذْوَعِ النَّخْلِ اِی علیہا اس میں اشارہ ہے کہ فِیْ بمعنی علی ہے وَلَتَعْلَمُنَّ میں لام قسمیہ ہے اِیْنَا مَبْتَدَآءِ اَشَدُّ وَاَبْقٰی معطوف معطوف علیہ سے مل کر خبر اور مبتداء خبر سے مل کر لَتَعْلَمُنَّ کا مفعول قائم مقام دو مفعولوں کے علی مخالفۃ کا تعلق اَشَدُّ وَاَبْقٰی دونوں سے ہے وَالَّذِیْ فَطَرَنَا وَاُوَاگر قسمیہ ہو تو موصول صلہ سے مل کر قسم اور لَا تُؤْثِرْكَ عَلٰی الْحَقِّ جواب قسم محذوف اِیْ وَحَقِّ الَّذِیْ فَطَرَنَا لَا تُؤْثِرْكَ عَلٰی الْحَقِّ اور اگر وَاوَا عطف ہو تو معطوف علیہ مَا جَاءَنَا ہوگا اِیْ لَنْ تُؤْثِرْكَ عَلٰی الَّذِیْ جَاءَنَا وَلَا الَّذِیْ فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا اَنْتَ قَاضٍ یٰہِ جواب تہدید ہے ہَذِهِ الْحَیْوَةُ الدُّنْیَا ہَذِهِ مَبْدَلٌ مِنْہِ الْحَیْوَةُ بَدَلِ یٰہِ حَذْفِ حَرْفِ جَرِّ کی وجہ سے اِتْسَاعًا مَنْصُوبٌ ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِنَّمَا تَقْضٰی فِیْ ہَذِهِ الْحَیْوَةُ الدُّنْیَا فِیْ کُوْحَذْفِ کَرَدِیَا جس کی وجہ سے مَنْصُوبٌ ہو گیا۔

قَوْلِهِ: اِنَّمَا مَا فِي دُورِهِ جَائِزٌ هِيَ اُولَِّ جِهَةٍ يَهِيْكَ مَا فَعَلَ بِرِ اِنَّ كَدُوْلٍ كُوْجَائِزُ كَرْنِيْ كَلِيْ هِيْ اُوْرَ الْحَيُوَّةِ الدُّنْيَا تَقْضٰى كَاطْرَفٍ هِيْ اُوْرَ تَقْضٰى كَامْفَعُوْلٍ مَحْذُوْفٍ هِيْ اٰى تَقْضٰى غَرَضُكَ دُوْسَرِيْ جِهَةٍ يَهِيْكَ مَا مَصْدَرِيْهٖ اِسْمُ اِنَّ هُوَ اُوْرَ ظَرْفٍ خَبَرٍ هُوَ، تَقْدِيْرُ عِبَارَتٍ يَهِيْكَ اِنَّ قَضَائِكَ فِيْ هَذِهِ الْحَيُوَّةِ الدُّنْيَا تِيْسَرِيْ جِهَةٍ يَهِيْكَ هُوْكَ هِيْ كَلِيْ مَا بِمَعْنٰى الَّذِيْ مُوْصُوْلُ اِسْمِ اِنَّ تَقْضِيْهِ اِسْ كَاصِلُهُ عَاْنَدَ مَحْذُوْفٍ اٰى اِنَّ الَّذِيْ تَقْضِيْهِ كَائِنٌ فِيْ الْحَيُوَّةِ الدُّنْيَا (جَمَل) وَمَا اَكْرَهْتَنَا كَاعْطَفَ خَطَايَانَا بِرِهِيْ، تَاكِهٖ هَمَارِيْ خَطَاوُنْ اُوْرَ اِسْ عَمَلٍ سَحَرٍ كُوْمَعَاْفٍ كَرْدِيْ جِسْ بِرِ تُوْنِيْ هَمَّ كُوْمَجْبُوْرٍ كِيَا مِنْ السِّحْرِ عَلِيْهِ كِيْ ضَمِيْرٍ سِيْ مَا مُوْصُوْلٍ سِيْ حَالٍ هُوْ سَكْتَا هِيْ، مِنْ بِيَانِ جِنْسٍ كَلِيْ هُوْ سَكْتَا هِيْ۔

قَوْلِهِ: قَالَ تَعَالٰى سِيْ اِسْاَرَهٗ كَرْدِيَا كَلِيْ اِنَّهُ مِنْ يَّاتٍ رَبِّهٖ جَمْلَهٗ مُسْتَاْنَفٍ هِيْ اِسْ كَلِيْ مَاقْبَلٍ سَاْحِرُوْنَ كَا كَلَامٍ تَهَا اُوْرِيْهٖ اللّٰهُ سَجَانَهٗ كَا كَلَامٍ هِيْ خَالِدِيْنَ مَنْ كَلِيْ رَعَايَتٍ سِيْ جَمْعٍ لَّايَا كِيَا هِيْ۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحُ

قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ جَب جَادُوْگُرُوْنَ نِيْ دِيْكَهَا كَلِيْ مُوسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَا عَصَا حَقِيْقَتٍ مِيْنِ اِثْرٍ دِهَا بِنِ كِرَانِ كَلِيْ خِيَالِيْ سَاْنِیُوْنَ كُوْنُگَلِ كِيَا، تُوْ چُوْنَكِهٖ يَهٗ جَادُوْ كَلِيْ مَا هِرْ اُوْرَ جَادُوْ كِيْ حَقِيْقَتٍ سِيْ وَاقْفِ تَحِيْ تُوْ اِنْ كُوْ لِيْقِيْنِ هُوْ كِيَا كَلِيْ يَهٗ كَامِ جَادُوْ كَلِيْ ذَرِيْعَهٗ نِيْیَسِیْ هُوْ سَكْتَا اُوْرِيْهٖ بَلَا شَبَهٗ خَدَائِيْ مُعْجَزَهٗ هِيْ اِسْ لِيْ جَادُوْگُرُ سَجْدَهٗ مِيْنِ گُرْگِيْ اُوْرَ بَرَسِرْ عَامِ اَعْلَانِ كَرْدِيَا كَلِيْ هَمَّ مُوسٰى اُوْرَ هَارُوْنِ كَلِيْ رَبِّ پَرَا اِيْمَانِ لِيْ آئِيْ، بَعْضُ رَوَايَاتٍ مِيْنِ يَهِيْ هِيْ كَلِيْ جَادُوْگُرُوْنَ نِيْ اِسْ وَقْتُ تَكِ سَجْدَهٗ سِيْ سِرْ نِيْیَسِیْ اُٹْھَا يَا جَب تَكِ اللّٰهُ تَعَالٰى نِيْ جَنَّتٍ مِيْنِ اِنْ كَا مَقَامِ نِهٖ دَكْھَا دِيَا، اِسْ وَاقْعَهٗ سِيْ فِرْعَوْنِ كِيْ بَرَسِرْ عَامِ بِيْهٖتِ رَسُوْائِيْ هُوْئِيْ تُوْ اِسْ نِيْ اِنِّيْ خَفْتُ كُوْ كَمِ كَرْنِيْ كَلِيْ لِيْ تَهْدِيْدِ آمِيْزِ لُجِيْ مِيْنِ كَلِيَا كَلِيْ ”تَمَّ مِيْرِيْ اِجَا زَتِ كَلِيْ بَغِيْرِ مُوسٰى اُوْرَ اِسْ كَلِيْ رَبِّ پَرَا اِيْمَانِ لِيْ آئِيْ“ اِسْ جَمْلَهٗ سِيْ لُوْگوں كُوْ يَهٗ تَا ثَرِ بِيْ دِيْنَا مَقْصُوْدُ تَهَا كَلِيْ مِيْرِيْ اِجَا زَتِ كَلِيْ بَغِيْرِ كِيْ كَلِيْ وَفْعَلٍ كَا كُوْئِيْ اَعْتِبَارِ نِيْیَسِیْ هِيْ، اُوْرَ لُوْگوں كُوْ مِغَالَطَهٗ مِيْنِ ڈَالْنِيْ اُوْرَ اَصْلِ حَقِيْقَتٍ سِيْ تُوْجِهٖ ہٹَانِيْ كَلِيْ لِيْ اِنْ جَادُوْگُرُوْنَ پَرِيْهٖ اِلْزَامِ بِيْ لُگَا دِيَا كَلِيْ اَبِ مَعْلُوْمِ هُوَا كَلِيْ تَمَّ مُوسٰى كَلِيْ شَاگَرْدِ هُوَا اُوْرِ وَهٖ تَمَّ سَبِ كَا بڑا اِسْتَا دِ هِيْ اِسِيْ نِيْ تَمَّ كُوْ جَادُوْ سَكْھَا يَا هِيْ اُوْرَ اِسْتَا دِ شَاگَرْدُوْنَ نِيْ مَلِ كَرِ سَا زَشِ كِيْ هِيْ اُوْرِ طِيْ شَدِہٖ پَرُوْگَرَامِ كَلِيْ مَطَابِقِ شَاگَرْدُوْنَ نِيْ اِنِّيْ هَارِمَانِ لِيْ هِيْ كَبِيْرٌ بِمَعْنٰى مَعْلَمِ بِيْ لُغَتِ عَرَبِ مِيْنِ مُسْتَعْمَلِ هِيْ، كَسَائِيْ نِيْ كَلِيَا هِيْ كَلِيْ جَبِ بچہٗ اِنِّيْ مَعْلَمِ (اِسْتَا ذِ) كَلِيْ پَاسِ سِيْ آتَا هِيْ تُوْ كَلِيْ تَا هِيْ جَلَّتْ مَنْ عِنْدَ كَبِيْرِيْ فِرْعَوْنِ نِيْ يَهٗ جَمْلَهٗ اِنَّهٗ لَكَبِيْرٌ كَمِ الَّذِيْ عَلَّمَكُمْ السِّحْرَ بِاَوْجُوْدِيْكَ فِرْعَوْنِ كُوْ بِيْ مَعْلُوْمِ تَهَا كَلِيْ اِنْ كَلِيْ دَرْمِيَا نِ اِسْتَا دِيْ وَشَاگَرْدِيْ كَا كُوْئِيْ تَعْلُقِ نِيْیَسِیْ هِيْ مَلِكِ پُھَرِ بِيْ لُوْگوں كُوْ مِغَالَطَهٗ مِيْنِ ڈَالْنِيْ اُوْرَ لُوْگوں كُوْ مُوسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ پَرَا اِيْمَانِ لَانِيْ كَلِيْ سِيْ رُوْكْنِيْ كَلِيْ لِيْ يَهٗ بَاتِ قَصْدًا كَلِيْ۔

فَلَا قَطْعَنَّ يَهٗ قَسْمِ مَحْذُوْفٍ كَا جَوَابِ هِيْ تَقْدِيْرُ عِبَارَتٍ يَهٗ هِيْ وَعَزَتِيْ وَكَبِيْرَا ئِيْ لَا فَعَلَنَّ بِكُمْ ذٰلِكَ فِرْعَوْنِ نِيْ قَسْمِ كَلِيَا كَرِ حَاكِمَانِهٖ اِنْدَا زِ مِيْنِ سَخْتِ سَزَا كِيْ دَهْمَكِيْ دِيْ تِيْ هُوْئِيْ كَلِيَا كَلِيْ مِيْنِ تَمَّ سَبِ كَلِيْ جَانِبِ مُخَالَفِ سِيْ ہَاتْھِ پِيْرِ كَا ٹِ دُوْں كَا تَا كَلِيْ تَمَّ دُوْسَرُوْں كَلِيْ لِيْ عِبْرَتِ كَا نَمُوْنَهٗ بِنِ جَاؤْ، اُوْرَ كُوْئِيْ دُوْسَرَا مُوسٰى پَرَا اِيْمَانِ لَانِيْ كِيْ جَسَارَتِ نِهٖ كَرِ سَكِيْ اُوْرَ سَا تْھِ هِيْ يَهٗ بِيْ كَلِيْ دِيَا كَلِيْ تَمَّ كُوْ اِسِيْ حَالَتِ

میں کھجور کے تنوں پر لٹکا دوں گا تا کہ بھوکے پیاسے تمہاری جان نکل جائے فی جذوع النخل میں فی بمعنی علی ہے اور علی کے بجائے فی کے استعمال میں یہ مصلحت ہے کہ استقرار اور دوام کو ظاہر کرنا ہے یعنی تم اسی حالت میں ایک مدت تک لٹکے رہو گے، جیسا کہ مظروف کا استقرار ظرف میں ہوتا ہے۔

قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْخُجَّادِ وَلَا نَأْتِيهِمْ بَأْسًا وَلَا يَكُونُ لَنَا عَلَيْهِمْ حَقٌّ وَلَا يَسِرَّ عَلَيْنَا فِئْتَانًا يَنَافِقَانِ الْإِسْلَامَ وَهُنَّ ظُلُمَاتٌ لَا تُبْطِلُ الْبَيِّنَاتِ وَلَا يُنْزِلُ اللَّهُ سَاقِطًا مِّنَ السَّمَاءِ وَلَا يَخْشَوْنَ غِلًّا ذِي الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۚ

کہنے لگے ہم تجھے یا تیرے کسی قول کو ان بینات و معجزات پر ترجیح نہیں دے سکتے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ ہمارے سامنے آچکے ہیں نیز خالق کائنات کو چھوڑ کر تجھے اپنا رب نہیں مان سکتے حضرت عکرمہ کی روایت کے مطابق بینات سے مراد جنت کے وہ مقامات عالیہ اور نعم عالیہ بھی ہو سکتی ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے جادوگروں کو سجدہ کی حالت میں مشاہدہ کرایا تھا، اور ساتھ ہی جادوگروں نے یہ بھی کہہ دیا کہ اگر تو نے ہمیں سزا دی بھی تو وہ سزا اسی چند روزہ زندگی تک محدود رہے گی مرنے کے بعد تو تیرا ہمارے اوپر کوئی قبضہ نہیں رہے گا بخلاف حق تعالیٰ کے کہ اس کا قبضہ مرنے سے پہلے بھی ہے اور مرنے کے بعد بھی لہذا اسی کی سزا کی فکر مقدم ہے۔

اِنَّا اٰمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا موسیٰ ؑ کے رب پر ایمان لانے کی غرض بیان کرتے ہوئے جادوگروں نے کہا ہم اس لئے ایمان لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمارے سابقہ گناہوں کو معاف فرمادے اور جادو کے ذریعہ موسیٰ ؑ کے مقابلہ کے عمل کو بھی معاف فرمادے جس پر تو نے ہم کو مجبور کیا ہے، یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ جادوگر تو موسیٰ ؑ کا مقابلہ کرنے کے لئے خوشی خوشی آئے تھے حتیٰ کہ فرعون سے انعام و اکرام کے بارے میں سودے بازی بھی کی تھی کہ اگر ہم موسیٰ کے مقابلہ میں کامیاب ہو گئے تو ہمیں کیا انعام ملے گا فرعون نے انعام و اکرام سے نوازنے نیز مزید براں اپنے مصاحبین میں شامل کرنے کا وعدہ بھی کر لیا تھا پھر جادوگروں کا یہ کہنا کہ تو نے ہمیں موسیٰ ؑ کا مقابلہ کرنے کے لئے مجبور کیا تھا کہاں تک درست ہو سکتا ہے اس کا ایک جواب تو یہ ہو سکتا ہے کہ یہ جادوگر ابتداءً تو برضا و رغبت اپنی خوشی سے موسیٰ ؑ کا مقابلہ کرنے کے لئے آئے تھے مگر مقابلہ سے پہلے جب موسیٰ ؑ نے ان کو خود اعتمادی کے ساتھ خوف خدا کی نصیحت کی تو جادوگر پیغمبرانہ خود اعتمادی اور پرتاثر نصیحت سن کر تذبذب میں پڑ گئے اور موسیٰ ؑ کا مقابلہ کرنے سے کترانے لگے چنانچہ جب جادوگروں نے موسیٰ ؑ کے بارے میں مشورہ کیا تو یہ لوگ مختلف رائے ہو گئے، بعض ان کو جادوگر کہتے تھے اور بعض انکار کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اس کی باتیں پیغمبرانہ معلوم ہوتی ہیں لہذا ان کا مقابلہ کرنا درست نہیں ہے فرعون کو جب ان کے تذبذب کا علم ہوا تو ان کو مجبور کیا اور مزید لالچ بھی دیا جس کی وجہ سے وہ مقابلہ کے لئے آمادہ ہو گئے۔

دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ فرعون کو کاہنوں کے ذریعہ جب یہ معلوم ہوا کہ ایک اسرائیلی لڑکے کے ہاتھ پر تیری حکومت ختم ہو جائے گی اور اس نوعیت کے اس کے پاس علوم اور معجزات ہوں گے تو فرعون نے اس کا مقابلہ کرنے کے لئے اپنے ملک میں جادو کی تعلیم کو جبری اور لازمی قرار دیدیا تھا جس کی وجہ سے جادوگروں کا یہ کہنا کہ تو نے ہمیں جادو پر مجبور کیا ہے صحیح اور درست ہے۔ (روح)

آسیہ علیہا السلام فرعون کی بیوی کا ایمان:

تفسیر قرطبی میں ہے کہ حق و باطل کے اس معرکہ کے وقت فرعون کی بیوی آسیہ برابر خبر رکھتی رہیں کہ انجام کیا ہوا جب اس کو یہ معلوم ہوا کہ موسیٰ اور ہارون غالب آگئے تو فوراً ہی اس نے بھی اعلان کر دیا کہ میں بھی موسیٰ اور ہارون کے رب پر ایمان لاتی ہوں، فرعون کو جب اپنی بیوی آسیہ کے ایمان کا علم ہوا تو حکم دیا کہ ایک بھاری پتھر اس کے اوپر گرا دیا جائے، آسیہ نے جب یہ دیکھا تو آسمان کی طرف نظر اٹھائی اور اللہ سے فریاد کی حق تعالیٰ نے پتھر اس کے اوپر گرنے سے پہلے ہی اس کی روح قبض کر لی اور پتھر مردہ جسم پر گرا۔

وَلَقَدْ اَوْحَيْنَا اِلٰى مُوسٰى اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِيْ بِهَمْزَةٍ قَطْعٍ مِّنْ اَسْرٰى اَوْ بِهَمْزَةٍ وَضَلْ وَكَسَرَ النُّونَ مِّنْ سَرٰى لُغَتَانِ اٰى سِرُّ بِهِمْ لَيْلًا مِّنْ اَرْضٍ مِّصْرَ فَاصْرِبْ اِجْعَلْ لَهُمْ بِالضَّرْبِ بَعْصَاكَ طَرِيقًا فِى الْبَحْرِ يَبَسًا اٰى يَابَسًا فَاُمْتَثَلْ مَا اُبْرَبَهُ وَاَيَّبَسَ اللّٰهُ الْاَرْضَ فَمَرُّوا فِيْهَا لَا تَخْفُ دَرْكًا اٰى اَنْ يُدْرِكَكَ فِرْعَوْنُ وَلَا تَخْشٰى غَرَقًا فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ وَهُوَ مَعَهُمْ فَغَشِيَهُمْ مِّنَ الْيَمِّ اٰى الْبَحْرِ مَا غَشِيَهُمْ مَا غَرَقَهُمْ وَاَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ بِدَعَائِهِمْ اِلٰى عِبَادَتِهِ وَمَا هٰدٰى ۝۱۰ بَلْ اَوْقَعَهُمْ فِى السَّهْلٰكِ خِلَافَ قَوْلِهِ وَمَا اَهْدٰىكُمْ اِلَّا سَبِيْلَ الرَّشَادِ يٰبَنِيْ اِسْرٰءِئِلَ قَدْ اَنْجَيْنَاكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ فِرْعَوْنَ يٰغَرَاۤءِقِهٖ وَوَعَدْنَا لَكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْاَيْمَنِ فَنُوتٰى مُوسٰى التَّوْرَةَ لِلْعَمَلِ بِهِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمْ الْمَنَّ وَالسَّلٰوٰى ۝۱۱ بِمَا التَّرَنُّجَيْنِ وَالطَّيْرُ السَّمَٰوِيُّ بِتَخْفِيْفِ الْمِيْمِ وَالْقَصْرِ وَالْمُنَادٰى مَنْ وُجِدَ مِّنَ الْيَهُودِ زَمَنَ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُوطِبُوْا بِمَا اُنْعِمَ بِهِ عَلٰى اَجْدَادِهِمْ زَمَنَ النَّبِيِّ مُوسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ تَوْطِيَةً لِّقَوْلِهِ تَعَالٰى لَهُمْ كَلُوْا مِّنْ طَيِّبٰتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ اٰى الْمُنْعَمَ بِهِ عَلَيْكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيْهِ بَاَنْ تَكْفُرُوْا الْمُنْعَمَ بِهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِيْ بِكُسْرِ الْحَاۤءِ اٰى يَجِبُ وَبَضْمِهَا يَنْزِلُ وَمَنْ يَّحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبِيْ بِكُسْرِ اللّٰمِ وَضْمِهَا فَقَدْ هَوٰى ۝۱۲ سَقَطَ فِى النَّارِ وَلِاِنِّ لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ مِّنَ الشِّرْكِ وَاٰمَنَ وَحَدَّ اللّٰهُ وَعَمِلَ صَالِحًا يَصْدُقُ بِالْفَرْضِ وَالنَّفْلِ ثُمَّ اَهْتَدٰى ۝۱۳ بِاسْتِمْرَارِهِ عَلٰى مَا ذَكَرَ اِلٰى مَوْتِهِ وَمَا اَعَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ لِمَجِئِ سَيِّعَادِ اَخِذِ التَّوْرَةَ يٰمُوسٰى ۝۱۴ قَالَ هُمْ اَوْلَآءُ اٰى بِالْقُرْبِ مِّنِّىْ يَأْتُوْنَ عَلٰى اَثَرِيْ وَعَجِلْتُ اِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضٰى ۝۱۵ عَنِّىْ اٰى زِيَادَةٌ عَلٰى رِضَاكَ وَقَبْلَ الْجَوَابِ اَتٰى بِالْاِعْتِذَارِ بِحَسَبِ ظَنِّهِ وَتَخَلَّفَ الْمَظْنُوْنُ كَمَا قَالَ تَعَالٰى فَاِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِّنْۢ بَعْدِكَ اٰى بَعْدَ فِرَاقِكَ لَهُمْ وَاَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ۝۱۶ فَعَبَدُوْا الْعِجْلَ فَرَجَعَ مُوسٰى اِلٰى قَوْمِهِ غَضْبَانَ مِّنْ جِهَتِهِمْ اِسْفَاةً شَدِيْدَ الْحُزْنِ.

ترجمہ: اور ہم نے موسیٰ کے پاس وحی بھیجی کہ میرے بندوں کو راتوں رات لے جاؤ اَسْرِ ہمزہ قطعی کے ساتھ ہے اَسْرٰی سے ماخوذ ہے، یا ہمزہ وصل اور نون کے کسرہ کے ساتھ ہے اور سَرٰی سے ماخوذ ہے یہ دو لغت ہیں، مطلب یہ کہ بنی اسرائیل کو رات کے وقت مصر سے لیکر نکل جاؤ پھر ان کے لئے عصا مار کر دریا میں خشک راستہ بنا دینا یَبْسًا بمعنی یابسًا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے امتثال امر کیا اور اللہ تعالیٰ نے زمین کو خشک کر دیا لہذا سب لوگ وہاں سے نکل گئے، نہ تو تم کو تعاقب کا اندیشہ ہوگا کہ فرعون تم کو پکڑ لے اور نہ تم کو غرق ہونے کا خوف ہوگا چنانچہ فرعون نے اپنے لشکر کے ساتھ ان کا تعاقب کیا حال یہ کہ وہ خود بھی ان کے ساتھ تھا، چنانچہ دریا ان پر چھا گیا جیسا کہ چھانے کو تھا پھر ان کو غرق کر دیا، اور فرعون نے اپنی قوم کو گمراہ کر دیا ان کو اپنی عبادت کی دعوت دیکر اور ان کو سیدھی راہ نہ دکھائی بلکہ ان کو ہلاکت میں ڈال دیا اپنے قول وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ کے برخلاف اے بنی اسرائیل ہم نے تم کو تمہارے دشمن فرعون سے اس کو غرق کر کے نجات دی اور ہم نے تم سے طور کی دائیں جانب آنے کا وعدہ کیا کہ ہم موسیٰ کو تورات دیں گے اس پر عمل کرنے کے لئے اور ہم نے تمہارے لئے مَن اور سلویٰ نازل کیا اور وہ ترنجبین اور بٹیر ہیں سمانی میم کی تخفیف اور قصر کے ساتھ ہے اور (یا بنی اسرائیل) میں منادی وہ یہود ہیں جو آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے اور وہی ان نعمتوں کے مخاطب ہیں جو ان یہود پر کی گئی تھیں جو سیدنا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھے اللہ تعالیٰ کے قول كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ الْخَبْثِ کی تمہید کے لئے ہم نے جو پاکیزہ چیزیں تم کو دی ہیں ان سے کھاؤ یعنی ان چیزوں کو جو بطور انعام تم کو دی گئی ہیں اور اس میں حد (شرعی) سے تجاوز نہ کرو اس طریقہ سے کہ منعم کی ناشکری کرنے لگو کہیں ایسا نہ ہو کہ میرا غضب تمہارے اوپر واقع ہو جائے حاکم کے کسرہ کے ساتھ یعنی لازم ہو جائے اور حاکم کے ضمہ کے ساتھ یعنی نازل ہو جائے اور جس پر میرا غضب نازل ہو جائے یَسْحَلِلْ لام کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ ہے تو بلاشبہ وہ آگ میں گر گیا اور بے شک میں ایسے لوگوں کے لئے بڑا بخشش والا ہوں جنہوں نے شرک سے توبہ کر لی اور اللہ کی وحدانیت پر ایمان لائے اور نیک عمل کئے عمل صالح فرض اور نفل دونوں پر صادق آتا ہے (یا) (فرض اور نفل کے ذریعہ) ایمان کی) تصدیق کرتا ہے اس وقت يُصَدِّق پڑھا جائے گا) اور پھر مذکورہ چیزوں پر موت تک قائم بھی رہے (اللہ نے کہا) اے موسیٰ اپنی قوم کو چھوڑ کر جلدی آنے کا کیا سبب ہوا؟ تورات لینے کے وقت کے آجانے کی وجہ سے حضرت موسیٰ نے جواب دیا وہ یہ رہے میرے پیچھے یعنی میرے قریب ہی آرہے ہیں اور اے میرے پروردگار میں آپ کے پاس جلدی چلا آیا کہ آپ مجھ سے زیادہ خوش ہوں گے یعنی تیری زیادہ رضامندی حاصل کرنے کے لئے اور جواب سے پہلے اپنے گمان کے اعتبار سے عذر بیان کر دیا اور گمان خلاف واقعہ ثابت ہوا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہاری قوم کو تو ہم نے تمہارے ان کو چھوڑ کر چلے آنے کے بعد ایک فتنہ میں مبتلا کر دیا اور ان کو تو سامری نے گمراہ کر دیا جس کی وجہ سے وہ گائے پرستی میں مبتلا ہو گئے غرض موسیٰ علیہ السلام ان کی وجہ سے غصہ اور سخت رنج میں بھرے ہوئے واپس آئے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: وَلَقَدْ اَوْحَيْنَا الْخ یہ عطف قصہ علی القصہ کے قبل سے ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اولاً موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کے پاس رسول بنا کر بھیجنے کا قصہ مع معجزات کے بیان فرمایا اور ثانیاً فرعون اور اس کے لشکر کے عبرت ناک انجام کا قصہ بیان فرمایا اس طرح یہ عطف قصہ علی القصہ ہے۔

قَوْلٌ: طَرِيقًا اِضْرِب کا مفعول یہ ہے اس لئے کہ اِضْرِب اِجْعَل کے معنی کو متضمن ہے جیسا کہ مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اشارہ کر دیا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اِضْرِب کا مفعول یہ محذوف ہو تقدیر یہ ہوگی اِضْرِبْ مَوْضِعَ طَرِيقِ اس صورت میں اِضْرِب کی نسبت طریق کی جانب مجازاً ہوگی موضع کو حذف کر کے طریق کو اس کے قائم مقام کر دیا اِضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا ہو گیا طریق سے مراد جنس طریق ہے اس لئے کہ بنی اسرائیل کے قبیلوں کی تعداد کے اعتبار سے بارہ راستے بنائے تھے یَبَسًا مصدر ہے مصدر کا حمل طریق پر مبالغہ ہے یا مصدر ہے پہلے لفظ ذات محذوف ہے ای ذات یَبَسِ اور اگر با کے سکون کے ساتھ یَبَسًا ہو تو صیغہ صفت کا ہوگا ای یابَسًا لا تخاف رفع کے ساتھ حمزہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ تمام قراء کی یہی قراءت ہے اس صورت میں یہ جملہ متانفہ ہوگا اس وقت اس کا کوئی محل اعراب نہ ہوگا، یا اِضْرِبْ کی ضمیر فاعل سے حال ہے، ای اِضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا حال کونک غیر خائف اور حمزہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے جزم کے ساتھ پڑھا ہے اس وجہ سے کہ لا ناہیہ ہے تَخَفْ اس کی وجہ سے مجزوم ہے۔

قَوْلٌ: وَلَا تَخْشَى یہ باتفاق قراء الف کے ساتھ ہے رفع کی صورت میں لَا تَخَفْ پر عطف ظاہر ہے اور جزم کی صورت میں لَا تَخْشَى کا عطف لَا تَخَفْ پر ہوگا اور علامت جزم لَا تَخْشَى میں حذف الف ہوگی اور موجودہ الف اشباع کا ہوگا جو کہ فواصل کی رعایت کے لئے لایا گیا ہے۔

قَوْلٌ: بِجُنُودِهِ یہ موضع حال میں ہے اور مفعول ثانی محذوف ہے ای فَاتَّبَعَهُمْ فَرَعَوْنُ عِقَابُهُ وَمَعَهُ جُنُودُهُ اور یہ بھی کہا گیا کہ اَتَّبَعَ بمعنی اَتَّبَعَ ہے اس صورت میں بِجُنُودِهِ کی باتعدیہ کے لئے ہوگی۔

قَوْلٌ: وَهُوَ مَعَهُمْ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ جار اَتَّبَعَهُمْ کا صلہ نہیں ہے بلکہ موضع حال میں ہے اور اَتَّبَعَهُمْ کا مفعول ثانی محذوف ہے اور معنی یہ ہیں اَتَّبَعَهُمْ فَرَعَوْنُ نَفْسُهُ مَعَهُ جُنُودُهُ اور بیضاوی میں ہے والمعنی فَاتَّبَعَهُمْ فَرَعَوْنُ نَفْسُهُ وَمَعَهُ جُنُودُهُ فَحُذِفَ الْمَفْعُولُ الثَّانِي اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ بجنودہ میں بازائدہ ہے ای اَتَّبَعَهُمْ جُنُودُهُ وَهُوَ مَعَهُمْ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ای غرقہم من الیم ما غرقہم سمندر کی موجوں کی ہولنا کی کو ظاہر کرنے کے لئے ابہام رکھا گیا ہے یعنی وہ موجیں ہولنا کی میں ایسی تھیں کہ ان کی ہولنا کی کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔

قَوْلٌ: فَنُوتِي مُوسَى التَّورَةَ لِلْعَمَلِ بَهَا کے اضافہ کا مقصد اس سوال کا جواب ہے کہ وعدہ تو موسیٰ علیہ السلام سے تھا نہ کہ قوم سے تو پھر وواعدنا کم میں وعدہ کی نسبت قوم کی طرف کیوں کی گئی ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ موسیٰ کو تورات

...ینے کا وعدہ قوم ہی کے عمل کے لئے اور ان ہی کی بہبودی کے لئے تھا اس لئے قوم کی طرف ادنیٰ ملاہست کی وجہ سے نسبت درست ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کو یہ بھی حکم تھا کہ اپنی قوم کے ستر سرداروں کو بھی کوہ طور پر ساتھ لے آئیں اس طریقہ سے بھی قوم کی طرف وعدہ کی نسبت صحیح ہے۔

قَوْلٌ: اَلْمَنْ اِسْمُ ہِے شبنمی گوند ہے جو حلوے کی شکل کا تھا جو وادی تہ میں بھٹکنے والے اسرائیلیوں کے کھانے کے لئے روزانہ درختوں کے پتوں پر اللہ تعالیٰ جمادیتا تھا سلویٰ ایک قسم کا پرندہ ہے جس کو بٹیر کہتے ہیں قاموس میں اس کا واحد سَلْوَةٌ مرقوم ہے انفس سے منقول ہے کہ اس کا واحد نہیں سنا گیا ہویٰ ماضی واحد مذکر حاضر (ض) مصدر ہویٰ گر پڑنا۔

قَوْلٌ: وَمَنْ يَحْلِلُ یہاں بھی کسرۃ حا اور ضمۃ حادونوں صورتیں ہیں ثم اہتدی کی تفسیر باستمرارہ علی ما ذکر الی موتہ سے کر کے اس سوال کا جواب دینا مقصود ہے کہ اہتدی کے ذکر سے کیا فائدہ ہے جب کہ آمَن کے عموم میں اہتدی بھی داخل ہے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں ایمان پر استمرار اور دوام مراد ہے اس لئے کہ نجات تامہ اسی ایمان اور اعمال صالحہ پر موقوف ہے جو مرتے دم تک باقی رہے۔

قَوْلٌ: وَمَا اَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ مَا اسْتَفْهَامِیۃ مبتداء ہے اور اَعْجَلَكَ اس کی خبر ہے یہاں استفہام استفادۃ علم کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ خدا کو اس کی ضرورت نہیں ہے بلکہ یہ بات بتانے کے لئے ہے کہ تم جلد بازی کر کے اپنی قوم کو چھوڑ کر یہاں چلے آئے ہم نے تمہاری قوم کو ایک فتنہ میں مبتلا کر دیا۔

قَوْلٌ: هُمْ اَوْلَاء۔ هُمْ مبتداء ہے اَوْلَاء بمعنی الذی ہے اور علی اثری اس کا صلہ ہے۔

قَوْلٌ: زِيَادَةُ عَلٰی رِضَاكَ کے اضافہ کا مقصد یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے سبقت کرنے کی وجہ زیادتی رضا تھی نہ کہ نفس رضا اس لئے کہ نفس رضا تو نبی کو حاصل ہوتی ہے البتہ زیادتی مطلوب ہوتی ہے۔

قَوْلٌ: وَقَبْلَ الْجَوَابِ اَتٰی بِالْاَعْتِدَارِ الخ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مَا اَعْجَلَكَ کا جواب اَعَجَلْتُ اِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضٰی ہے، موسیٰ علیہ السلام نے اصل جواب دینے سے پہلے هُمْ اَوْلَاء عَلٰی اَثَرِی کہہ کر یہ عذر بیان کر دیا کہ میں نے ان کو چھوڑا نہیں ہے بلکہ وہ قریب ہی میرے ساتھ ہیں اور یہ عذر اس خیال سے بیان کر دیا کہ موسیٰ علیہ السلام یہ سمجھے ہوئے تھے کہ واقعہ وہ میرے پیچھے پیچھے آرہے ہیں حالانکہ وہ وہیں رک گئے تھے جس کی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا گمان خلاف واقعہ تھا اور گمان کا خلاف واقعہ ہونا اس وقت معلوم ہوا جب اللہ تعالیٰ نے فَاِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ فرمایا لِمَا میں لام تعلیلیہ ہے گویا کہ یہ خلاف مظنون ہونے کی علت ہے۔

قَوْلٌ: السَّامِرِی بنی اسرائیل کے قبیلہ سامرہ کی طرف منسوب ہے بعض نے کہا ہے کہ سامرہ یہود میں ایک فرقہ ہے جو بعض باتوں میں بقیہ یہود سے مختلف ہے، بعض کہتے ہیں کہ کرمان کا ایک دہقانی کافر تھا اس کا نام موسیٰ بن ظفر ہے، یہ منافق تھا اس کی قوم گائے کی پوجا کرتی تھی موسیٰ سامری کی پرورش جبرائیل علیہ السلام نے کی تھی اس لئے کہ اس کو بھی اس کی والدہ نے ذبح کے خوف سے ایک غار میں چھپا دیا تھا، حضرت جبرائیل علیہ السلام اس کو اپنی انگلیاں چساتے تھے ایک

سے دودھ اور دوسری سے شہد اور تیسری سے گھی نکلتا تھا، موسیٰ الذی ربّہ فرعون مرسل، موسیٰ الذی ربّہ جبرائیل کافر، قرطبی کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ سامری ہندوستان کا رہنے والا تھا جو کہ گائے کی پوجا کرتا تھا (مزید تفصیل کے لئے لغات القرآن جلد سوم تالیف مولانا عبدالرشید نعمانی کی طرف رجوع کریں)۔

قَوْلُهُ: موسیٰ علم معروف ہے بنی اسرائیل کے مشہور پیغمبر ہیں ان کی والدہ کا نام یوحناث تھا، اور والد کا نام عمران تھا، کہا جاتا ہے کہ عبرانی زبان میں مُو پانی کو کہتے ہیں اور شئی درخت کو کہتے ہیں عربی میں شین کو سین سے بدل دیا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پیدائش کے بعد چونکہ لکڑی کے ایک تابوت میں بند کر کے سمندر میں ڈال دیا گیا تھا اس لئے موسیٰ نام ہو گیا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

وَلَقَدْ اَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِيْ جَب فرعون اور فرعونوں کو حق و باطل کے معرکہ میں شکست فاش ہو گئی اور بنو اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قیادت میں جمع ہو گئے تو اب اللہ تعالیٰ نے ان کو یہاں سے ہجرت کا حکم دیا چونکہ فرعون کو غرق کرنا تھا اس لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دریا کی جانب کا راستہ اختیار کرنے کا حکم دیا تا کہ فرعون حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تعاقب کرے اور غرق دریا ہو، حالانکہ شام ہو کر فلسطین کا خشکی کا بھی راستہ تھا، موسیٰ بنی اسرائیل کو لیکر شام کی جانب سے بھی جاسکتے تھے مگر مصلحت دریا کی طرف سے تھی اسی لئے یہ راستہ اختیار کیا، چونکہ فرعون کے تعاقب اور دریا میں غرق ہونے کا خطرہ تھا اس لئے دونوں خطروں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مطمئن کر دیا گیا۔

اس آیت کے تحت مفسرین حضرات نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے یہ بات بھی لکھی ہے کہ جب حضرت یوسف علیہ السلام کا انتقال ہونے لگا تو انہوں نے وصیت فرمائی کہ جب تم مصر سے جانے لگو تو میرا تابوت بھی ساتھ لیجانا، جب بنو اسرائیل ہجرت کرنے لگے تو خیال آیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے تابوت کو ساتھ لے لیں مگر کسی کو حضرت یوسف علیہ السلام کا مدفن معلوم نہیں تھا، البتہ ایک بڑھیا کو معلوم تھا، اس سے معلوم کر کے تابوت ہمراہ لے لیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس بڑھیا سے کہا کہ جو تجھے مانگنا ہے، مانگ لے، بڑھیا نے کہا میں چاہتی ہوں کہ جنت میں آپ کے ساتھ رہوں، جب دیکھا کہ فرعون نہ تو ایمان لاتا ہے اور نہ بنی اسرائیل کو آزاد کرنے پر آمادہ ہے تو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو خاموشی سے لیکر نکل جانے کا حکم فرمایا۔

تفسیر روح المعانی میں یہ تفصیل بھی ہے، کہ اسرائیلیوں نے ہجرت سے پہلے یہ شہرت کر دی تھی کہ کل ہماری عید ہے ہم عید منانے کے لئے باہر جائیں گے اور اس بہانے سے قبطیوں سے کچھ زیورات عاریتاً لے لئے تھے کہ آکر واپس کر دیں گے بنی اسرائیل کی اس وقت کتنی تعداد تھی روایات مختلف ہیں چھ اور سات لاکھ تک بیان کی گئی ہے، چونکہ یہ سب اسرائیلی روایات ہیں ہو سکتا ہے کہ ان میں کچھ مبالغہ آمیزی سے کام لیا گیا ہو، مگر اس میں کوئی شک نہیں کہ اسرائیلیوں کی تعداد لاکھوں سے کم نہیں تھی، اس لئے کہ ان کے بارہ قبیلے تھے اور ہر قبیلہ میں بڑی تعداد میں افراد تھے، موسیٰ علیہ السلام رات کے ابتدائی حصہ میں اپنی قوم بنی

اسرائیل کو لے کر دریائے قلزم کی طرف نکل گئے۔

فرعون کو جب اسرائیلیوں کے اس طرح سے نکل جانے کی اطلاع ملی تو اس نے فوجوں کو جمع کیا جن میں ستر ہزار سیاہ گھوڑے تھے اور صرف مقدمۃ الجیش میں سات لاکھ سوار تھے، جب بنی اسرائیل نے آگے دریا اور پیچھے فوجی سیلاب دیکھا تو گھبرا اٹھے، اور موسیٰ علیہ السلام سے کہنے لگے انا لمدد کون ہم تو پکڑے گئے موسیٰ علیہ السلام نے لوگوں کو تسلی دیتے ہوئے فرمایا اِنَّ مَعِيَ رَبِّی سَیْهْدِیْنِ کہ میرے ساتھ میرا رب ہے وہ مجھے ضرور راستہ دے گا پھر بحکم ربانی دریا پر اپنا عصا مارا جس کی وجہ سے دریا میں خشک بارہ راستے بن گئے بنی اسرائیل کے چونکہ بارہ قبیلے تھے ہر قبیلہ ایک راستہ سے بخیر و خوبی و اطمینان کے ساتھ نکل گیا، جب فرعون اور اس کا لشکر دریا کے کنارے پہنچا تو یہ حیرت انگیز منظر دیکھ کر سہم گیا کہ اسرائیلیوں کے لئے کس طرح دریا میں راستے بن گئے مگر فرعون نے لوگوں کو بے وقوف بنانے کے لئے کہا کہ یہ سب کچھ میری ہیبت کا کرشمہ ہے مگر دل ہی دل میں گھبرار ہاتھا اور دریائی راستوں میں داخل ہونے کے بارے میں تذبذب کا شکار تھا اس وقت فرعون ایک گھوڑے پر سوار تھا، حضرت جبرائیل علیہ السلام ایک گھوڑی پر سوار ہو کر فرعون کے گھوڑے کے سامنے آئے گھوڑا بے قابو ہو گیا اور فرعون کو لیکر دریا میں داخل ہو گیا اس کے پیچھے فرعونی لشکر بھی دریا میں داخل ہو گیا جب اسرائیلی دریا پار ہو گئے اور فرعونی پورا لشکر دریا میں داخل ہو گیا تو حق تعالیٰ نے دریا کو روانی کا حکم دیدیا جس کی وجہ سے سب غرق دریا ہو گئے، یہی مطلب ہے فَغَشَّیْهِمْ مِّنَ الیمِّ مَا غَشَّیْهِمْ کا۔

وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْاِیْمَنِ فرعون سے نجات اور دریا میں پار ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے اور ان کے واسطے سے تمام بنی اسرائیل سے یہ وعدہ فرمایا کہ وہ کوہ طور پر داہنی جانب چلے آئیں تاکہ موسیٰ علیہ السلام کو تورات عطا کی جائے اور بنی اسرائیل خود بھی اس شرف ہمکلامی کا مشاہدہ کر لیں۔

وَنَزَّلْنَا عَلَیْكُمْ الْمَنَّٰ وَ السَّلْوٰی یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب بنی اسرائیل دریا عبور کر کے آگے بڑھے اور ایک مقدس شہر میں داخل ہونے کا حکم ملا، انہوں نے خلاف ورزی کی اس کی یہ سزا دی گئی کہ اسی وادی میں جس کو وادی تہ کہتے ہیں قید کر دیئے گئے اور چالیس سال تک اسی وادی میں بھٹکتے رہے اس سزا کے باوجود حضرت موسیٰ علیہ السلام کی برکت سے ان پر قید کے زمانہ میں بھی طرح طرح کے انعامات ہوتے رہے انہی میں سے من و سلویٰ کا انعام تھا۔

قَوْلُہُمْ: وَالْمَنَادِی مِّنْ وَجْدِ الْخِ یا بنی اسرائیل میں منادی ہر وہ یہودی ہے جو آپ ﷺ کے زمانہ میں تھا اور ذکر ان نعمتوں کا کیا گیا ہے جو آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود یہودیوں کے آباء و اجداد پر جو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں موجود تھے گویا کہ یہ تمہید ہے اللہ تعالیٰ کے قول کُلُّوْا مِنْ طَیِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰکُمْ الْخِ کی اس لئے کہ اگر حقیقت میں منادی موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے یہود ہوں اور حقیقت میں بھی روئے سخن ان کی طرف ہو تو کُلُّوْا مِنْ طَیِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰکُمْ الْخِ کہنا صحیح نہیں رہے گا، اس لئے کہ جو لوگ صدیوں سال پہلے مر چکے ہیں ان کو کھانے پینے کا حکم کرنا اور ان کو سرکشی سے ممانعت کرنا غیر معقول بات ہے۔

وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ جب بنی اسرائیل دریا میں اور فرعون سے نجات پانے کے بعد آگے بڑھے تو ان کا بت پرستوں کی ایک بستی پر گذر ہوا تو ان کی عبادت کا طریقہ ان کو بہت پسند آیا تو موسیٰ علیہ السلام سے کہنے لگے کہ ہمارے لئے بھی کوئی محسوس خدا بنادیتے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے احمقانہ سوال کے جواب میں فرمایا کہ تم بڑے جاہل ہو یہ بت پرست تو سب ہلاک ہونے والے ہیں ان کا طریقہ باطل ہے، اس وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہ وعدہ فرمایا کہ اپنی قوم کے ساتھ کوہ طور پر آجائیے تو ہم آپ کو اپنی کتاب تورات عطا کریں گے جو آپ کے اور آپ کی قوم کے لئے دستور العمل ہوگی، مگر عطاء تورات سے پہلے آپ مسلسل تیس دن کے روزے رکھیں، اور پھر اس مقدار میں دس دن کا اضافہ کر کے چالیس کر دیئے گئے، اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام کوہ طور کی طرف روانہ ہو گئے اور شوق کی زیادتی کی وجہ سے اپنی قوم کو یہ تاکید وصیت کر کے کہ تم میرے پیچھے پیچھے چلے آؤ میں آگے جا کر عبادت اور روزوں میں مشغول ہوتا ہوں، جس کی مقدار مجھے تیس روزے بتلائی گئی ہے، میری غیبت میں ہارون میرے نائب اور خلیفہ ہوں گے، حضرت ہارون اور بنی اسرائیل اپنی رفتار سے چلتے رہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام جلدی کر کے آگے چلے گئے اور خیال یہ تھا کہ قوم کے لوگ بھی کوہ طور کے قریب ہی پہنچ گئے ہوں گے مگر وہاں سامری کا فتنہ گوسالہ پرستی پیش آ گیا جس کی وجہ سے پیچھے پیچھے آنے کا معاملہ رک گیا، اس وقت اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ، مقصد استفہام نہیں ہے گویا استفہام کا ہے بلکہ اس بات پر تنبیہ کرنا ہے کہ آپ کے منصب رسالت کا تقاضہ یہ تھا کہ آپ قوم کے ساتھ رہتے اور ان پر نظر رکھتے، آپ کی عجلت کرنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ قوم کو سامری نے گمراہ کر دیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے اس سوال کا جواب سابق میں گذر چکا ہے۔

قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا ۚ أَی صِدْقًا أَنَّهُ يُعْطِيكُمْ التَّوْرَةَ أَفْطَالَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ مُدَّةٌ مُفَارَقَتِي إِيَّاكُمْ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ يَجِبَ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ بِعِبَادَتِكُمُ الْعِجْلَ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي ۖ وَتَرَكْتُمُ الْمَجْنُونَ بَعْدِي قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا ۚ مَثَلُ الْمِيمِ ۚ ای بِقُدْرَتِنَا أَوْ بِأَمْرِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا بُفْتَحَ الْحَاءِ مُخَفَّفًا وَبِضَمِّهَا وَكُسْرِ الْمِيمِ مُشَدَّدًا أَوْزَارًا أَثْقَالًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ ۚ ای حُلَى قَوْمِ فِرْعَوْنَ اسْتَعَارَهَا مِنْهُمْ بَنُو إِسْرَائِيلَ بِعِلَّةِ عُرْسٍ فَبَقِيَتْ عِنْدَهُمْ فَقَذَفْنَهَا طَرَحْنَاهَا فِي النَّارِ بِأَمْرِ السَّامِرِيِّ فَكَذَلِكَ كَمَا أَلْقَيْنَا أَلْقَى السَّامِرِيُّ ۖ مَا مَعَهُ مِنْ حُلِيِّهِمْ وَمِنَ التَّرَابِ الَّذِي أَخَذَهُ مِنْ أَثَرِ خَافِرِ فَرَسِ جِبْرِئِيلَ عَلَى الْوَجْهِ الْآتِي فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا صَاغَهُ لَهُمْ مِنْ الْجَلَى جَسَدًا لَحْمًا وَدَمًا لَهُ خَوَارٌ ۚ ای صَوْتُ يُسْمَعُ ای انْقَلَبَ كَذَلِكَ بِسَبَبِ التَّرَابِ الَّذِي أَثَرُهُ الْحَيَاةُ فِيمَا يُوَضَعُ فِيهِ وَوَضَعَهُ بَعْدَ صَوْغِهِ فِي فَمِهِ فَقَالُوا ای السَّامِرِيُّ وَاتَّبَاعُهُ هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ ۖ فَانْصَرَفَ ۚ ای جَلَبَهُ فَكَيْفَ يَتَّخِذُ إِلَهًا ۚ ای لَا يَرْجِعُ الْعِجْلُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ۚ ای لَا يَرُدُّ لَهُمْ جَوَابًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا ای دَفَعَهُ وَلَا نَفْعًا ۚ ای جَلَبَهُ فَكَيْفَ يَتَّخِذُ إِلَهًا ۚ

تَرْجُمَہ: موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے میری قوم کیا تم سے میرے رب نے اچھا وعدہ نہیں کیا تھا؟ یعنی سچا وعدہ، یہ کہ وہ تم کو تورات عطا کرے گا، کیا تم پر میری جدائی کا زمانہ زیادہ طویل ہو گیا تھا؟ یا تم کو یہ منظور ہوا کہ تم پر تمہارے رب کا غضب واجب ہو جائے، تمہارے پچھڑے کی عبادت کرنے کی وجہ سے کہ تم نے میرے وعدہ کی خلاف ورزی کی کہ تم نے میرے پیچھے آنے کو ترک کر دیا تو انہوں نے کہا ہم نے آپ کے وعدہ کی خلاف ورزی اپنے اختیار سے نہیں کی مَلِكِنَا کے میم میں تینوں حرکتیں درست ہیں، یعنی اپنی قدرت اور اپنے اختیار سے (خلاف ورزی نہیں کی) لیکن قوم کے زیورات کا بوجھ جو ہم پر لا دیا گیا تھا ہم نے اس کو آگ میں ڈال دیا حَمَلْنَا فَتْحَہَا اور فَتْحَہَا میم مخفف کے ساتھ اور حَا کے ضمہ اور کسرہ میم مشدّد کے ساتھ یعنی حَمَلْنَا یعنی فرعون کی قوم (قبط) کے زیورات کا بوجھ جس کو بنی اسرائیل نے قبطیوں سے عید کے موقع پر عاریتاً لے لیا تھا پھر وہ انہی کے پاس رہ گیا، اور ہم نے ان زیورات کو سامری کے کہنے سے آگ میں ڈال دیا پس اسی طرح یعنی جس طرح ہم نے ڈالا تھا سامری نے بھی جو اس کے پاس ان کے زیورات تھے اور وہ مٹی جو اس نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کے کھر کے نیچے سے لے لی تھی (آئندہ) مذکور طریقہ کے مطابق ڈال دی پھر اس نے ان لوگوں کے لئے ایک پچھڑا بنایا یعنی زیورات کا قالب (ڈھانچہ) بنایا کہ اس کے لئے گوشت اور خون بھی تھا اور اس کی بیل کے مانند آواز بھی یعنی سنی جانے والی آواز اور یہ انقلاب اس مٹی کی وجہ سے ہوا جس کی تاثیر حیات تھی جس میں اس کو ڈال دیا جائے اور اس مٹی کو سامری نے قالب کو ڈھالنے کے بعد اس کے منہ میں ڈال دیا چنانچہ سامری اور اس کے متبعین نے کہا یہ ہے تمہارا اور موسیٰ کا خدا موسیٰ تو اپنے خدا کو یہاں بھول گئے اور اس کو تلاش کرنے چلے گئے کیا وہ لوگ اتنا بھی سمجھتے کہ وہ پچھڑا ان کی کسی بات کو نہیں لوٹا سکتا یعنی ان کی کسی بات کا جواب نہیں دے سکتا اَلَّا (یہ اُن اور لا سے مرکب ہے) اُن مخففہ عن الثقیلہ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے یعنی اِنَّہ اور نہ ان کے کسی ضرر کا مالک ہے کہ اس کو دفع کر سکے اور نہ نفع کا کہ اس کو حاصل کر سکے پھر کس طرح اس کو معبود بنایا جاسکتا ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُہ: اِنَّہْ یُعْطِیْکُمُ التَّوْرَۃَ یہ جملہ یَعْدُ کم کا مفعول ثانی ہے اور کُم مفعول اول ہے اور وَعْدًا جَسَدًا مفعول مطلق ہے۔
قَوْلُہ: اَفْطَالَ عَلَیْکُمُ الْعَہْدُ گُو سالہ پرستی اور میری مخالفت پر تم کو کس چیز نے آمادہ کیا؟ یا تو طویل زمانہ تک میری مفارقت نے حالانکہ ایسا نہیں ہوا یا اس بات نے کہ تمہارا مقصد ہی غضب الہی کو دعوت دینا ہے؟ یہ بھی نامناسب ہے اس لئے کہ کسی عاقل کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ غضب الہی کو دعوت دے فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِی حضرت موسیٰ نے اپنی قوم سے یہ وعدہ لیا تھا کہ تم میرے پیچھے پیچھے کوہ طور پر آ جاؤ گے مگر قوم نے وعدہ خلافی کی اور گُو سالہ پرستی میں مبتلا ہو گئی۔

قَوْلُہ: عَلَی الْوُجْہِ الْاٰتِی اس جملہ کا تعلق وَمِنْ التُّرَابِ سے ہے اِی اَلْقَى التُّرَابَ عَلَی الْوُجْہِ الْاٰتِی اور وجہ آتی

یہ ہے وَالْقَىٰ فِيهَا اَن اخذ قُبْضَةً مِّنْ تُرَابٍ فَاَخْرَجَ اس کا عطف وَاَصْلَهُمُ السَّامِرِيُّ پر ہے یہ خدا کا کلام ہے۔
قَوْلٌ : جَسَدًا یہ العجل سے حال ہے ای اَخْرَجَ لہم صورة عجل حال کونہا جسدًا۔
قَوْلٌ : لَحْمًا وَدَمًا کا اضافہ اس بات کو بتانے کے لئے کیا ہے کہ جسد کہتے ہیں اس کو جو گوشت پوست سے بنا ہو خوارِ بیل کی آواز کو کہتے ہیں یعنی یہ انقلابِ ماہیت اس مٹی کے ڈالنے کی وجہ سے ہوئی، بسبب التراب ای بسبب وضع التراب مضاف محذوف ہے مفسر علام کا و وضعہ کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ سب سے پہلے وضع مضاف محذوف ہے۔

قَوْلٌ : فَنَسِيَ اس کا فاعل موسیٰ بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ مفسر رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی نے صراحت کر دی ہے لہذا یہ سامری کا کلام ہوگا اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام اپنے رب کو یہاں بھول گئے ہیں اور اس کو کوہ طور پر تلاش کرنے گئے ہیں، اور یہ بھی ہو سکتا ہے نَسِيَ کا فاعل سامری ہو اس صورت میں یہ خدا کا کلام ہوگا اور مطلب یہ ہوگا کہ سامری اپنے رب کو بھول گیا جس کی وجہ سے اس نے یہ حرکت کر ڈالی، اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ سامری اس بات پر استدلال کرنا بھول گیا کہ پچھڑا معبود نہیں ہو سکتا اور اس کی دلیل آئندہ آنے والا قول اَفَلَا يَرَوْنَ اَلَّا يَرْجِعُ اِلَيْهِمْ قَوْلًا ہے اَلَّا اصل میں اِنَّهٗ لَا تَهٰ، اَن کو مخفف کر کے اَن کیا اورہ ضمیر اسم کو حذف کر دیا اور نون کو لام میں ادغام کر دیا اَلَّا ہو گیا بعض حضرات نے يَرْجِعُ نصب کے ساتھ پڑھا ہے مگر اس میں ضعف ہے اس لئے کہ اَن ناصبہ افعال یقین کے بعد واقع نہیں ہوتا اور رویۃ پہلی صورت میں علم یہ ہے اور دوسری صورت میں بصر یہ دفعۃً محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ مضاف محذوف ہے۔

قَوْلٌ : جَلَبَةً اس سے بھی مضاف محذوف کی طرف اشارہ کرنا ہے۔

قَوْلٌ : لَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا اس کا عطف لَا يَرْجِعُ پر ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

اَلَمْ يَعِدْكُمْ بِكُمْ وَغَدًا حَسَنًا حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے رنج و غم کے عالم میں واپس آ کر قوم سے خطاب کیا اولاً ان کو خدا کا وعدہ یاد دلایا جس کے لئے وہ قوم کو لیکر طور کی جانب ایمن کی طرف چلے تھے، کہ یہاں پہنچ کر اللہ اپنی کتاب ہدایت عطا فرمائیں گے جس کے ذریعہ دین و دنیا کے تمام مقاصد پورے ہوں گے۔

اَفْطَالَ عَلَیْكُمْ الْعَهْدُ یعنی اللہ کے اس وعدہ پر کوئی بڑی مدت بھی نہیں گزری کہ جس میں تمہارے بھول جانے کا احتمال ہو یا زمانہ دراز تک وعدہ کا انتظار کرتے کرتے مایوس ہو گئے ہو اس لئے مجبوراً دوسرا طریقہ اختیار کر لیا ہو۔

اَمْ اَرَدْتُمْ اَنْ یَّجِلَّ الْخ یعنی بھول جانے یا انتظار سے تھک جانے کا کوئی احتمال نہیں تو اس کے سوا کیا کہا جاسکتا ہے کہ تم نے خود ہی اپنے قصد و اختیار سے اپنے رب کے غضب کو دعوت دی، اور مجھ سے جو وعدہ کیا تھا اس کے خلاف کر بیٹھے قوم نے حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام سے جو وعدہ کیا تھا وہ یا تو یہ تھا کہ ہم آپ کی واپسی تک اللہ کی عبادت اور اس کی طاعت پر قائم رہیں گے یا

یہ وعدہ تھا کہ ہم آپ کے پیچھے پیچھے کوہ طور پر آرہے ہیں لیکن راستہ میں رک کر گوسالہ پرستی شروع کر دی۔

قالوا مَا أَخْلَفْنَا لَكَ لَفْظَ مَلِكٍ، مُلْكٌ دونوں کے معنی تقریباً ایک ہی ہیں، مطلب یہ ہے کہ ہم نے گوسالہ پرستی اپنے قصد و اختیار سے نہیں کی بلکہ سامری کے عمل کو دیکھ کر ہم مجبور ہو گئے، ظاہر ہے کہ ان کا یہ دعویٰ غلط اور بے بنیاد تھا وہ خود اپنے ارادہ اور اختیار ہی سے گوسالہ پرستی میں مبتلا ہوئے تھے، سامری نے تو صرف اتنا کہا تھا کہ موسیٰ تم سے تیس دن کا وعدہ کر کے گئے تھے اب ان کو زیادہ دن ہو گئے معلوم ہوتا ہے موسیٰ علیہ السلام تم سے ناراض ہو گئے ہیں اور ناراضی کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ تم جو قبطیوں کا زیور عاریتاً لے کر آئے ہو اور واپس نہیں کیا یہ ان کو پسند نہیں ہے اس لئے کہ تمہارے لئے یہ مال بالکل حرام ہے لہذا تم ایسا کرو کہ یہ مال مجھے دید و میں اس کو جلا دوں گا چنانچہ سب نے تمام زیورات سامری کو دیدیئے اس نے وہ تمام زیورات ایک گڑھے میں ڈال کر پکھلا دیئے اور اپنے پاس جو زیورات تھے وہ بھی اسی میں ڈال دیئے اور ساتھ ہی وہ مٹی بھی ڈال دی جو حضرت جبرائیل علیہ السلام کے گھوڑے کے پیر کے نیچے سے اٹھائی تھی جس کی وجہ سے وہ پچھڑا بولنے لگا اور اسرائیلیوں نے اس کی پرستش شروع کر دی۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی واپسی میں تاخیر کی اصل وجہ یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اولاً تیس روزے کوہ طور پر آ کر رکھنے کے لئے کہا تھا پھر ان میں دس دن کا اور اضافہ کر دیا جس کی وجہ سے واپسی میں تاخیر ہو گئی۔

وَلِكِنَّا حُمِلْنَا أَوْزَارًا۔ اَوْزَارٌ وَزْرٌ کی جمع ہے جس کے معنی بوجھ کے ہیں انسان کے گناہ بھی قیامت کے روز اس پر بوجھ بنا کر لادے جائیں گے اس لئے گناہ کو وزر کہا گیا ہے اور زِينَةٌ سے مراد زیور اور قوم سے مراد قبطی، ان زیورات کو اوزار (گناہ) اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ زیورات عاریتاً لئے گئے تھے ان کے مالکوں کو واپس کرنے چاہئیں تھے چونکہ واپس نہیں کئے اس لئے ان کو وزر (گناہ) کہا گیا ہے، حدیث فتون میں ہے کہ ہارون علیہ السلام نے بھی لوگوں کو زیورات کے گناہ ہونے پر متنبہ کیا تھا، ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ سامری نے اپنا مقصد نکالنے کے لئے وہ ایک گڑھے میں ڈلوادیا تھا تاکہ اس کو پکھلا کر پچھڑا بنا سکے۔

مَسْئَلَةٌ: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جو کافر نہ مسلمانوں کا ذمی ہے اور نہ ان سے کوئی معاہدہ ہے جن کو فقہاء کی اصطلاح میں کافر حربی کہتے ہیں ان کے اموال تو مسلمانوں کے لئے مباح الاصل اشیاء کی طرح حلال ہیں پھر ہارون علیہ السلام نے ان کو وزر کیسے قرار دیا؟ اور ان کو گڑھے میں ڈالنے کا حکم کیسے دیا؟ اس کا ایک جواب تو مشہور ہے جو عامۃ المفسرین نے لکھا ہے کہ کفار حربی کا مال لینا اگرچہ مسلمان کے لئے جائز ہے مگر وہ مال مال غنیمت کے حکم میں ہے اور مال غنیمت کا حکم شریعت اسلام سے پہلے یہ تھا کہ کافروں کے قبضہ سے نکال لینا تو جائز تھا مگر مسلمان کے لئے اس کا استعمال جائز نہیں تھا مگر اس مال کو جمع کر کے ٹیلہ وغیرہ پر رکھ دیا جاتا تھا اور آسمانی آگ اس کو آ کر جلا جاتی تھی یہ ان کے جہاد کے مقبول ہونے کی علامت تھی، آنحضرت ﷺ کی شریعت میں مال غنیمت کو حلال کر دیا گیا جیسا کہ صحیح مسلم کی حدیث میں صراحت موجود ہے۔

فائدہ عظیمہ:

فقہی نکتہ نظر سے اس مسئلہ کی تحقیق امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب السیر اور اس کی شرح سرحی میں بیان کی گئی ہے وہ بہت اہم اور اقرب الی الصواب ہے وہ یہ کہ کافر حربی کا مال بھی ہر حال میں مال غنیمت نہیں ہوتا بلکہ اس کی شرط یہ ہے کہ باقاعدہ جہاد و قتال کے ذریعہ بزور شمشیر ان سے حاصل کیا جائے اسی لئے شرح سیر میں مغالبہ بالمحاربہ کو شرط قرار دیا ہے اور اگر جہاد و قتال کے ذریعہ حاصل نہ ہو اس کو مال غنیمت نہیں کہیں گے بلکہ اس کو مال فئی کہتے ہیں مگر اس کے حلال ہونے میں ان کافروں کی رضا اور اجازت شرط ہے جیسے کوئی اسلامی حکومت ان پر کوئی ٹیکس عائد کر دے اور وہ راضی ہو کر یہ ٹیکس دیدیں تو یہ حلال ہوگا۔

مذکورہ صورت میں قبطیوں سے لئے ہوئے مال مذکورہ دونوں قسموں میں سے ایک قسم میں بھی داخل نہیں ہیں، کیونکہ یہ عاریتاً لئے گئے تھے اس لئے اسلامی شریعت کی رو سے بھی یہ مال ان کے لئے حلال نہ تھا۔

ہجرت کے موقع پر آپ ﷺ کے پاس اہل مکہ کی بہت سی امانتیں تھیں رسول اللہ ﷺ نے ان کی امانتوں کو واپس کرنے کے لئے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مکہ میں چھوڑا تھا اور حکم دیا تھا کہ جس کی امانت ہے اس کو واپس کر دی جائے، اس مال کو آپ ﷺ نے مال غنیمت کے تحت حلال قرار نہیں دیا۔

فقد فنہا یعنی ہم نے ان زیورات کو پھینک دیا، حدیث فتون کی رو سے یہ عمل حضرت ہارون علیہ السلام کے حکم سے کیا گیا اور بعض روایات میں ہے کہ سامری نے ان کو بہکا کر زیورات گڑھے میں ڈلوادیئے، دونوں باتیں جمع ہو جائیں تو یہ بھی کوئی مستبعد نہیں۔

فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ حَدِيثَ فَتُونٍ فِي مَذْكَورِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ہارون علیہ السلام نے جب بنی اسرائیل کے سب زیورات گڑھے میں ڈلوادیئے اور اس میں آگ جلوادی تو سامری بھی مٹھی بند کئے ہوئے پہنچا اور حضرت ہارون علیہ السلام سے کہا میں بھی ڈال دوں، حضرت ہارون علیہ السلام نے یہ سمجھا کہ اس کے ہاتھ میں بھی کوئی زیور ہوگا فرمایا ڈال دو، اس وقت سامری نے حضرت ہارون علیہ السلام سے کہا میں جب ڈالوں گا کہ جب آپ یہ دعا کر دیں کہ جو کچھ میں چاہتا ہوں وہ پورا ہو جائے ہارون علیہ السلام کو اس کا کفر و نفاق معلوم نہیں تھا دعوہ کر دی، اب جو اس نے اپنے ہاتھ سے ڈالا تو وہ زیور کے بجائے مٹی تھی جس کو اس نے جبرائیل امین کے گھوڑے کے قدم کے نیچے سے یہ حیرت انگیز واقعہ دیکھ کر اٹھا لیا تھا کہ جس جگہ اس کا قدم پڑتا ہے وہیں مٹی میں نشوونما اور آثار حیات پیدا ہو جاتے ہیں جس سے اس نے یہ سمجھا کہ اس مٹی میں آثار حیات رکھے ہوئے ہیں شیطان نے اس کو اس پر آمادہ کر دیا کہ اس کے ذریعہ ایک پچھڑا زندہ کر کے دکھلا دے، بہر حال مٹی کی یا حضرت ہارون علیہ السلام کی دعا کی تاثیر سے یہ پچھڑا بن کر بولنے لگا، بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ سامری نے پچھلے ہوئے زیورات سے پچھڑے کا ایک ڈھانچہ بنا دیا تھا اس کے بعد جبرائیل علیہ السلام کے گھوڑے کے قدم کے نیچے کی مٹی ڈالنے کی وجہ سے اس میں جان پیدا ہو گئی اور وہ بیلوں کی طرح بولنے لگا، یہ روایات قرطبی میں مذکور ہیں اھ ظاہر ہے کہ اسرائیلی

روایات ہیں جن پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا مگر ان کو غلط کہنے کی بھی دلیل موجود نہیں۔

وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ اِیْ قَبْلِ اَنْ یَّرْجِعَ مُوسٰی یَقُوْمُ اِنَّمَا فَتِنْتُمْ بَیْہِ وَاِنَّ رَبَّکُمْ الرَّحْمٰنُ فَاتَّبِعُوْنِیْ فِی عِبَادَتِہِ ۙ وَاطِيعُوا اَمْرِیْ ۙ فِیْہَا قَالُوْا لَنْ نَّبْرَحَ عَلَیْہِ عٰکِفِیْنَ عَلٰی عِبَادَتِہِ مُّقِیْمِیْنَ حَتّٰی یَّرْجِعَ اِلَیْنَا مُوسٰی ۙ ۙ قَالَ مُوسٰی بَعْدَ رُجُوْعِہِ یٰہٰرُوْنُ مَا مَنَعَكَ اِذْ رَاَیْتَهُمْ ضَلُّوْۤا ۙ بِعِبَادَتِہِ اِلَّا تَتَّبِعِنَ لَا زَآئِدَۃُ اَفَعَصٰیْتَ اَمْرِیْ ۙ ۙ بِاِقَامَتِکَ بَیْنَ مَنْ یَّعْبُدُ غَیْرَ اللّٰہِ قَالَ ہٰرُوْنُ یٰاَبْنُوْمَرْ بِکَسْرِ المِیْمِ وَفَتْحِہَا اَرَادَ اُنِّیْ وَذِکْرُہَا اَعْطَفْتُ لِقَلْبِہِ لَا تَاْخُذْ بِحِجَّتِیْ وَکَانَ اَخَذَہَا بِشِمَالِہِ وَلَا بِرَاسِیْ وَکَانَ اَخَذَ شَعْرَہُ بَیْمِیْنِہِ غَضَبًا اِنِّیْ خَشِیْتُ لَوْ اَتَّبَعْتُکَ وَلَا بُدَّ اَنْ یَّتَّبَعَنِیْ جَمْعٌ مِّنْ لَّمْ یَعْبُدِ الْعِجْلَ اَنْ تَقُوْلَ فَرَّقْتَ بَیْنَ بَنِیْ اِسْرَآءِیْلَ وَتَغْضَبَ عَلَیْ وَلَمْ تَرْقُبْ تَنْتَظِرُ قَوْلِیْ ۙ فِیْمَا رَاَیْتِہِ فِیْ ذٰلِکَ قَالَ فَمَا خَطْبُکَ شَاْنُکَ الدَّاعِیْ اِلَیْ مَا صَنَعْتَ یٰسَآمِیْرُ ۙ ۙ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ یَبْصُرُوْا بِہِ بِالْبَآئِ وَاَلْتَّآءِ اِیْ عَلِمْتُ مَا لَمْ یَعْلَمُوْہُ فَقَبَضْتُ قَبْضَۃً مِّنْ تُرَابٍ اَثَرِ خَافِرِ فَرَسِ الرَّسُوْلِ جِبْرِیْلِ فَنَبَذْتُہَا اَلْقِیْتُہَا فِیْ صُوْرَةِ الْعِجْلِ الْمُصَاغِ وَکَذٰلِکَ سَوَّلْتُ لِیْ نَفْسِیْ ۙ ۙ وَالْقِیْ فِیْہَا اَنْ اَخَذَ قَبْضَۃً مِّنْ تُرَابٍ مَا ذِکَرَ وَالْقِیْہَا عَلٰی مَا لَا رُوْحَ لَہُ یَصِیْرُ لَہُ رُوْحٌ وَرَاَیْتُ قَوْمَکَ طَلَبُوْا مِنْکَ اَنْ تَجْعَلَ لَہُمْ اِلٰہًا فَحَدَّثَنِیْ نَفْسِیْ اَنْ یَّکُوْنَ ذٰلِکَ الْعِجْلُ اِلٰہَہُمْ قَالَ لَہُ مُوسٰی فَاذْہَبْ مِنْ بَیْنِنَا فَاِنَّ لَکَ فِی الْحَیٰوِۃِ اِیْ مُدَّةَ حَیَاتِکَ اَنْ تَقُوْلَ لِمَنْ رَاَیْتِہُ لَا مَسَاسَۃَ اِیْ لَا تَقْرُبْنِیْ فَکَانَ یَہِیْمُ فِی الْبَرِیَّةِ وَاِذَا مَسَّ اَحَدًا اَوْ مَسَّہُ اَحَدٌ حُمًا جَمِیْعًا وَاِنَّ لَکَ مَوْعِدًا لِّعَذَابِکَ لَنْ تُخْلَفَۃُ بِکَسْرِ اللّٰمِ اِیْ لَنْ تَغِیْبَ عَنْہُ وَبِفَتْحِہَا اِیْ بَلْ تُبْعَثْ اِلَیْہِ وَاَنْظُرْ اِلَی الْاِلٰہِ الَّذِیْ ظَلَّتْ اَصْلُہُ ظَلِلْتُ بِالْاَمْنِ اَوَّلَہُمَا مَكْسُوْرَةٌ وَحُذِفَتْ تَخْفِیْفًا اِیْ دُسْتُ عَلَیْہِ عَاکِفًا اِیْ مُقِیْمًا تَعْبُدُہُ لِنَحْرِقَہُ بِالنَّارِ ثُمَّ لَنَنْسِفَہُ فِی الْیَمِّ نَسْفًا ۙ ۙ لِنَذْرِیْنِہُ فِیْ ہَوَآءِ الْبَحْرِ وَفَعَلَ مُوسٰی بَعْدَ ذٰلِکَ مَا ذِکَرُہُ اِنَّمَا اِلٰہُکُمْ اللّٰہُ الَّذِیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ وَسِعَ کُلُّ شَیْءٍ عِلْمًا ۙ ۙ تَمِیْزُ مَحْوُلٌ مِّنَ الْفَاعِلِ اِیْ وَسِعَ عِلْمُہُ کُلُّ شَیْءٍ کَذٰلِکَ اِیْ کَمَا قَصَصْنَا عَلَیْکَ ہٰذِہِ الْقِصَّةَ نَقُّصُ عَلَیْکَ مِنْ اَنْبَآءِ اَخْبَارٍ مَا قَدْ سَبَقَ مِنْ الْاُتَمِّ وَقَدْ اَتٰیْنٰکَ اَعْطٰیْنٰکَ مِنْ لَّدُنَّا مِنْ عِنْدِنَا ذِکْرًا ۙ ۙ فَرَاْنَا مَنْ اَعْرَضَ عَنْہُ فَلَمْ یُؤْمِنْ بِہِ فَاِنَّہُ یَحْمِلُ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ وِزْرًا ۙ ۙ حِمْلًا ثَقِیْلًا مِّنَ الْاِثْمِ خَلِدَیْنِ فِیْہِ اِیْ فِیْ عَذَابِ الْوِزْرِ وَسَآءَ لَہُمْ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ حِمْلًا ۙ ۙ تَمِیْزُ مُفَسِّرٌ لِلضَّمِیْرِ فِیْ سَآءٍ وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ مَحْذُوْفٌ تَقْدِیْرُہُ وَرُزْہُمْ وَاللَّیْبَانُ وَیُبْدَلُ مِنْ یَوْمِ الْقِیَمَۃِ یَوْمَ یُفْتَحُ فِی الصُّوْرِ الْقُرْنُ النَّفْخَۃُ الثَّآنِیَۃُ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِیْنَ الْکَافِرِیْنَ یَوْمَ یَذْرُقَۃُ ۙ ۙ عُیُوْنُہُمْ مَعَ سَوَادٍ وَجُوْہِہُمْ یَتَخَافُوْنَ بَیْنَهُمْ یَتَسَارُوْنَ اِنْ مَا لَبِثْتُمْ فِی الدُّنْیَا اِلَّا عَشْرًا ۙ ۙ مِّنَ اللَّیْلِ بِآیَآمِہَا نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا یَقُوْلُوْنَ فِیْہِ ذٰلِکَ اِیْ لَیْسَ کَمَا قَالُوْا اِذْ یَقُوْلُ اَمْثَلُہُمْ اَعَدَّ لَہُمْ طَرِیْقَۃً فِیْہِ اِنْ لَّبِثْتُمْ اِلَّا یَوْمًا ۙ ۙ یَسْتَقِلُّوْنَ لُبْہُمْ فِی الدُّنْیَا

جَدًّا لِمَا يُعَايِنُونَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ أٰهْوَالِهَا .

تَرْجُمَہ: اور ہارون علیہ السلام نے ان سے پہلے یعنی موسیٰ علیہ السلام کے واپس آنے سے پہلے کہہ دیا تھا اے میری

قوم تم اس گوسالہ کی وجہ سے آزمائش میں مبتلا کر دیئے گئے ہو اور بلاشبہ تمہارا رب تو رحمن ہے لہذا تم اس کی عبادت کرنے میں

میری اتباع کرو اور عبادت کے معاملہ میں میری بات مانو ان لوگوں نے جواب دیا ہم تو اسی پر جمے رہیں گے یعنی اسی کی عبادت

پر قائم رہیں گے موسیٰ کے ہمارے پاس واپس آنے تک موسیٰ علیہ السلام نے واپسی کے بعد فرمایا اے ہارون جب تم نے ان کو

دیکھا کہ یہ گمراہ ہو گئے پچھڑے کی عبادت کی وجہ سے تو میرے پاس چلے آنے سے کیا امر مانع ہوا؟ اَلَا تَتَّبِعُنَّ مِیْلَ زَانِدٍ

ہے سو کیا تو نے میرے کہنے کے خلاف کیا؟ غیر اللہ کی بندگی کرنے والوں میں مقیم رہ کر ہارون علیہ السلام نے کہا اے میرے ماں

جائے بھائی میری ڈاڑھی نہ پکڑ یا ابن اُمِّ مِیْمٍ پر کسرہ اور فتح کے ساتھ ہے اور اُمِّ سے مقصد اُمِّی ہے (کی حذف کردی گئی ہے

یعنی منادی مرخم ہے) اور یا اُمِّ کا ذکر کرنا یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل کو زیادہ مہربان کرنے والا ہے، نہ یہ کہ حضرت ہارون

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ماں شریک (اخیانی) بھائی تھے اور (موسیٰ علیہ السلام) نے اپنے بائیں ہاتھ سے ڈاڑھی پکڑ لی تھی

اور نہ سر کے (بال) پکڑ اور موسیٰ علیہ السلام نے غصہ میں اپنے دامن ہاتھ سے ان کے سر کے بال پکڑ لئے تھے مجھے تو یہ اندیشہ

ہو گیا تھا کہ اگر میں آپ کے پیچھے چلا آتا تو ضروری بات تھی کہ ایک جماعت جس نے گوسالہ پرستی نہیں کی تھی میرے ساتھ آتی تو

آپ کہتے ہیں کہ تو نے بنی اسرائیل کے درمیان تفرقہ ڈال دیا اور آپ مجھ پر غصہ ہوتے اور تو نے میری بات کا لحاظ نہ رکھا اس

معاملہ میں جو تو نے دیکھا (یعنی میں اصلاح کے لئے کہہ کر گیا تھا اور تو نے قوم میں تفریق ڈال دی) (پھر موسیٰ علیہ السلام اصل

مجرم) کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اے سامری تیرا کیا معاملہ ہے تو سامری نے جواب دیا مجھے وہ چیز نظر آئی جو دوسروں کو نظر

نہیں آتی تَبْصُرُوْا یا اور تا کے ساتھ ہے یعنی جو بات میرے علم میں آئی دوسروں کے علم میں نہیں آئی پھر میں نے اس فرستادے

(یعنی جبرائیل کے گھوڑے کے) نقش قدم سے ایک مٹھی (خاک) بھر لی پھر میں نے وہ مٹھی خاک اس ڈھلے ہوئے پچھڑے

کے قالب میں ڈال دی اور میرے دل کو یہی بات پسند آئی اور میرے دل میں یہ بات ڈالی گئی کہ میں مذکورہ خاک میں سے ایک

مٹھی خاک لوں اور اس ایک مٹھی خاک کو اگر بے جان چیز میں ڈال دوں تو اس میں جان پڑ جائے گی اور میں نے تیری قوم کو دیکھا

تھا کہ اس نے تجھ سے مطالبہ کیا تھا کہ تو ان کے لئے کوئی معبود بنادے تو میرے دل نے مجھے سمجھایا کہ یہ پچھڑا ان کا معبود

ہو سکتا ہے موسیٰ نے فرمایا تو ہمارے درمیان سے چلا جا دنیوی زندگی میں تیری یہ سزا ہے کہ تو زندگی بھر ہر اس شخص سے جس کو تو

دیکھے گا کہے گا کہ مجھے نہ چھو نا یعنی میرے قریب نہ آنا چنانچہ وہ جنگلوں میں بھٹکتا پھرتا تھا اور جب وہ کسی کو چھو لیتا تھا یا اسے کوئی

چھو لیتا تھا تو دونوں بخار میں مبتلا ہو جاتے تھے اور ایک وعدہ تیرے لئے عذاب کا اور ہے تو ہرگز نہ بچے گا تَخْلِفُہُ لَامُ کے کسرہ

کے ساتھ یعنی تو اس سے نہ بچ سکے گا، اور فتح لام کے ساتھ یعنی تجھ کو اس عذاب تک ضرور پہنچایا جائے گا اور تو اپنے اس معبود کو دیکھ

کہ جس کی عبادت پر تو جما ہوا تھا ظَلُمْتُ اسکی اصل ظَلِمْتُ دو لاموں کے ساتھ تھی اول ان میں کا مکسور جس کو تخفیفاً حذف کر دیا گیا اور معنی اس کے دُمُت کے ہیں یعنی تو اس کی بندگی میں ہمیشہ لگا رہا ہم اس کو آگ میں جلادیں گے اور پھر ہم اس کو ریزہ ریزہ کر کے دریا میں اڑادیں گے یعنی اس کو ہم دریا کی فضا میں اڑادیں گے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کو ذبح کرنے کے بعد ایسا ہی کیا پس تمہارا معبود (حقیقی) تو اللہ ہی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، اس کا علم ہر شئی کو حاوی ہے عِلْمًا تمیز ہے فاعل سے منقول ہوئی ہے (اور تقدیر عبارت یہ ہے) اِی وَسِعَ عِلْمُهُ کُلَّ شَیْءٍ یعنی جس طرح ہم نے آپ کو یہ قصہ سنایا ہم اسی طرح آپ کو سابقہ امتوں کی خبریں بھی سناتے ہیں اور ہم نے آپ کو اپنے پاس سے ایک نصیحت نامہ یعنی قرآن دیا ہے اور جو شخص اس سے اعراض کرے گا اس پر ایمان نہ لائے گا تو وہ قیامت کے دن گناہوں کا بڑا بھاری بوجھ اٹھائے گا اور وہ گناہوں کے عذاب میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بوجھ ان کے لئے قیامت کے روز برا ہوگا حِمْلًا تمیز ہے جو کہ ساء کی ضمیر کی تفسیر کر رہی ہے اور مخصوص بالذم محذوف ہے اس کی تقدیر وَزَرَهُم ہے اور (لہم) میں لام بیانیہ ہے اور یَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّورِ یَوْمَ الْقِیَامَةِ سے بدل ہے (اور صور سے مراد) سینگ ہے اور نفخ سے مراد نفخہ ثانیہ ہے اور ہم اس روز مجرموں کافروں کو جمع کریں گے اس حال میں کہ وہ گر بہ چشم ہوں گے یعنی ان کے چہروں کے سیاہ ہونے کے ساتھ ان کی آنکھیں بھی کرنچی (نیلی) ہوں گی آپس میں خفیہ چپکے چپکے باتیں کرتے ہوں گے کہ تم لوگ دنیا میں صرف دس دن رات رہے ہو گے ہم خوب جانتے ہیں قیام کی اس (مدت) کو جس قیام کی مدت کے بارے میں یہ دس دن کی بات کہیں گے یعنی بات ایسی نہیں ہے جو یہ کہیں گے جبکہ ان میں کا اس معاملہ میں سب سے زیادہ صائب الرائے یوں کہے گا کہ تم تو صرف ایک ہی روز (قبر میں) رہے ہو یہ لوگ دنیا میں اپنے قیام کی مدت کو نہایت قلیل سمجھیں گے جب آخرت میں اس کی ہولناکیوں کا مشاہدہ کریں گے۔

حَقِیْقٌ وَتَرْکِیْبٌ تَسْبِیْلٌ وَتَفْسِیْرٌ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ، وَلَقَدْ مِیْلَ لَامِ قَسْمِیَہِ ہِ اِی وَاللّٰہِ لَقَدْ نَصَحَ هَارُونُ وَنَبَّہَ عَلٰی حَقِیْقَةِ الْاَمْرِ مِنْ

قَبْلَ رَجُوْعِ مُوسٰی اِلَیْہِمَّ۔

قَوْلُهُ: اِنَّمَا فَتِنْتُمْ بِهِ یعنی تم پچھڑے کی وجہ سے فتنہ میں مبتلا کر دیئے گئے ہو اِنَّمَا کَلِمَہُ حَصْر سے جو حصر مستفاد ہو رہا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ پچھڑا تمہارے فتنہ کا سبب بنا ہے، نہ کہ ہدایت کا، یہ مطلب نہیں ہے کہ تم پچھڑے کی وجہ سے فتنہ میں مبتلا ہوئے ہو نہ کسی اور وجہ سے۔

قَوْلُهُ: رَبِّکُمُ الرَّحْمٰنُ یہاں خاص طور پر رحمن کا لفظ اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے لایا گیا کہ معلوم ہو جائے کہ اگر صدق دل سے توبہ کر لی جائے تو وہ توبہ قبول کر لیتا ہے اس لئے کہ وہ رحمن ہے۔

قَوْلًا: اَنْ لَا تَتَّبِعَنَّ لَا زَائِدَہ ہے جیسا کہ اَنْ لَا تَسْجُدَ میں لَا زَائِدَہ ہے تاکید کے لئے ہے اَنْ لَا تَتَّبِعَنَّ، مَنَعَ کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے اور مَنَعَكَ میں کاف مفعول اول ہے اِذْ رَأَيْتَهُمْ مَنَعَ کا ظرف ہے ای اُی شَیْءٍ مَنَعَكَ حِينَ رُؤْيِكَ لِضَلَالِهِمْ مِنْ اِتِّبَاعِي۔

قَوْلًا: اَفْعَصَيْتَ میں ہمزہ استفہام انکاری تو بیخ کے لئے ہے اور فاعل عاطفہ مقدر پر عطف کے لئے ہے۔

قَوْلًا: وَكَانَ اَخَذَ شَعْرَةً اِی شَعْرًا رَاسِہ۔

قَوْلًا: وَلَمْ تَرْقُبْ کا عطف اَنْ تَقُولَ پر ہے یعنی اس ڈر سے کہ تو کہے گا کہ میں نے قوم میں تفریق کر دی اور اس ڈر سے کہ تو کہے گا کہ تو نے میری بات کا پاس لحاظ نہیں کیا۔

قَوْلًا: بِالْبَاءِ اِی لَمْ يَبْصُرُوا اِی بنو اسرائیل وبالثناء اِی اَنْتَ وَقَوْمَكَ۔

قَوْلًا: الْمَصَاغِ الْاَصْحَ الْمَصُوغِ کما فی بعض النسخ۔

قَوْلًا: فَقَبَضْتُ قَبْضًا معنی مٹھی بھرنا، اور بعض نسخوں میں فَقَبَضْتُ قَبْضًا صَادِہْمَلہ کے ساتھ ہے چٹکی بھرنا۔

قَوْلًا: مِنْ اَثَرِ الرِّسُولِ اِی مِنْ مَحَلِّ اَثَرِ حَافِرِ فَرَسِ الرِّسُولِ یعنی جبرائیل عَلَيْهِ السَّلَام کے گھوڑے کے نقش قدم کی جگہ سے۔

قَوْلًا: وَالْقَى فِيهَا اس کا عطف سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي پر عطف تفسیری ہے یعنی میرے نفس نے مجھے یہ بات سمجھائی اور میرے قلب میں یہ بات ڈالی گئی کہ میں اس مٹی میں سے ایک چٹکی اس میں ڈال دوں تو اس بے جان میں جان پڑ جائے گی۔

قَوْلًا: لَا مِسَاسَ یہ باب مفاعلہ کا مصدر منصوب ہے یعنی نہ کوئی تجھے چھوئے اور نہ تو کسی کو چھوئے۔

قَوْلًا: وَاِنَّ لَكَ مَوْعِدًا مَوْعِدًا مصدر ہے اور معنی میں وَعْدًا کے ہے۔

قَوْلًا: لَنَنْسِفَنَّهُ جَمْعُ مُتَكَلِّمٍ مُضَارِعٍ بَانُونِ تاکید ثقیلہ ہم اس کو ہوا میں ضرور اڑا دیں گے (ض)۔

قَوْلًا: اِنَّمَا اِلْهٰكُمُ اللّٰهُ الْخِ یہ جملہ مستانفہ ہے اور یہ موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کے قصہ کا اختتام ہے۔

قَوْلًا: كَذٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْخِ یہ بھی جملہ مستانفہ ہے یہ حضور ﷺ کی تسلی اور تکثیر معجزات کے لئے ہے كَذٰلِكَ نَقُصُّ یہ مصدر محذوف کی صفت ہے اِی نقص قصصًا كَذٰلِكَ۔

قَوْلًا: مَنْ اَعْرَضَ عَنْہُ کی تفسیر فلم یؤمن بہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں اعراض سے مراد انکار ہے۔

قَوْلًا: فِیہ اِی فِی عَذَابِ الْوِزْرِ اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلًا: خَالِدِیْنِ یَحْمِلُ کی ضمیر سے حال ہے جو کہ مَنْ کی طرف لوٹ رہی ہے یَحْمِلُ میں لفظ اور خَالِدِیْنِ میں مَنْ کے

معنی کی رعایت سے جمع کا صیغہ لایا گیا ہے۔

قَوْلًا: زُرْقًا یہ المجرمین سے حال ہے اذرق کی جمع ہے صفت مشبہ ہے اس کے معنی ہیں گربہ چشم جسے کرنجا کہتے نیلی آنکھوں والا، يتخافتون زُرْقًا کی ضمیر سے حال ہے۔

قَوْلًا: اَعْدَلُهُمْ اَعْدَل سب سے زیادہ صحیح رائے رکھنے والا، یہ صحیح رائے اقرب الی الصواب کے اعتبار سے نہیں کہا ہے، بلکہ اقرب الی الہول کے اعتبار سے اَعْدَل کہا ہے یعنی اس کے قول میں اس دن کی ہولناکی کا زیادہ اظہار ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ جب بنی اسرائیل گوسالہ پرستی میں مبتلا ہو گئے اور حضرت ہارون علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خلافت و نیابت کا حق ادا کرتے ہوئے قوم کو بڑے حکیمانہ انداز سے سمجھایا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کوہ طور پر تشریف لیجانے کے بعد قوم تین فرقوں میں تقسیم ہو گئی ایک فرقہ حضرت ہارون علیہ السلام کے ساتھ رہا، گوسالہ پرستی کو گمراہی سمجھا ان کی تعداد بارہ ہزار بتلائی گئی ہے (کذا فی القرطبی) باقی دو فرقے گوسالہ پرستی میں تو مبتلا ہو گئے مگر فرق اتنا رہا کہ ایک فرقہ نے کہا کہ اگر موسیٰ علیہ السلام آ کر منع کریں گے تو ہم باز آ جائیں گے مگر تیسرا فرقہ گوسالہ پرستی پر اس قدر پختہ ہو گیا تھا کہ اگر موسیٰ علیہ السلام بھی منع کریں گے تو ہم نہیں چھوڑیں گے بلکہ موسیٰ علیہ السلام بھی اسی گوسالہ کو اپنا معبود بنا لیں گے ہارون علیہ السلام نے جب ان دونوں فرقوں کا یہ جواب سنا تو اپنے ہم عقیدہ بارہ ہزار لوگوں کو لیکر ان سے الگ تو ہو گئے مگر رہنے اور قیام کی جگہ وہی رہی گویا کہ تینوں فرقوں میں اشتراک مکانی باقی رہا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آ کر اولاً تو بنی اسرائیل کو خطاب کیا جس کی تفصیل سابقہ آیات میں گذر چکی ہے پھر حضرت ہارون علیہ السلام کی طرف متوجہ ہو کر ان پر سخت ناراضی کا اظہار کیا حتیٰ کہ ان کی ڈاڑھی اور سر کے بال پکڑ کر کھینچے اور فرمایا جب ان بنی اسرائیل کو تم نے دیکھ لیا کہ گمراہی اور شرک میں مبتلا ہو گئے تو تم نے میرا اتباع کیوں نہیں کیا؟ اور میرے حکم کی خلاف ورزی کیوں کی؟

مَا مَنَعَكَ اِذْ رَاَيْتَهُمُ الْخ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس ارشاد کے دو مطلب ہیں ایک یہ کہ اتباع سے مراد یہ کہ جب تم نے قوم کی حالت دیکھی تو تم کو کوہ طور پر میرے پاس آنے سے کیا امر مانع ہوا؟ اور بعض مفسرین نے اتباع سے یہ مراد لی ہے کہ جب بنی اسرائیل گمراہ ہو گئے تھے تو تم نے ان کا مقابلہ کیوں نہیں کیا اس لئے کہ اگر میں موجود ہوتا تو یقیناً ان سے جہاد کرتا جب تم میرے نائب اور خلیفہ تھے تو تم نے ایسا کیوں نہیں کیا؟ حضرت ہارون علیہ السلام نے ادب کی پوری رعایت رکھتے ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نرم کرنے کے لئے یا ابن اُم سے خطاب فرمایا اور کہا میں آپ کا بھائی ہی تو ہوں کوئی غیر یا دشمن تو نہیں ہوں

اس لئے آپ پہلے میرا عذر سنیں اس کے بعد حضرت ہارون علیہ السلام نے عذر بیان کرتے ہوئے فرمایا اِنِّیْ خَشِیْتُ اَنْ تَقُوْلَ السَّخِجَ مجھے خطرہ یہ ہو گیا کہ اگر آپ کی آمد سے پہلے ان لوگوں کے ساتھ مقابلہ و مقاتلہ کرنے پر اقدام کرتا یا ان کو چھوڑ کر بارہ ہزار ساتھیوں کو اپنے ساتھ لیکر آپ کے پاس آگیا ہوتا تو بنی اسرائیل میں تفرقہ پیدا ہو کر خانہ جنگی کی شکل پیدا ہو جاتی، اور آپ نے چلتے وقت مجھے یہ ہدایت فرمائی تھی اخلفنسی فی قومى واصلح، میں اس اصلاح کا مقتضایہ سمجھا تھا کہ ان میں تفرقہ پیدا نہ ہونے دوں ممکن ہے کہ آپ کے واپس آنے کے بعد یہ سب سمجھ جائیں اور ایمان اور توحید پر واپس آجائیں، قرآن کریم میں دوسری جگہ سورہ اعراف میں حضرت ہارون علیہ السلام کے عذر میں یہ قول بھی آیا ہے اِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُونِیْ وَكَادُوْا یَقْتُلُوْنِیْ یعنی بنی اسرائیل نے مجھے کمزور سمجھا اس لئے کہ میرے ساتھی دوسروں کے مقابلہ میں بہت کم تھے قریب تھے کہ مجھے قتل کر دیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ہارون علیہ السلام نے اپنی ذمہ داری پوری طرح نبھائی اور قوم کو سمجھانے میں کسی مد اہنت یا سستی سے کام نہیں لیا لیکن معاملہ کو اس حد تک نہیں جانے دیا کہ خانہ جنگی شروع ہو جائے، کیونکہ ہارون علیہ السلام کے قتل کا مطلب پھر ان کے حامیوں اور مخالفوں میں خونی تصادم ہوتا اور بنی اسرائیل دو گروہوں میں بٹ جاتے، حضرت موسیٰ علیہ السلام چونکہ خود موقع پر موجود نہیں تھے اس لئے صورت حال کی نزاکت ان کے سامنے نہیں تھی اس بنا پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون علیہ السلام کو سخت سست کہا لیکن پھر اصل دشمن کی طرف متوجہ ہوئے، مذکورہ دونوں عذر ایک ساتھ جمع ہو سکتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب یہ عذر سنا تو ہارون علیہ السلام کو چھوڑ دیا اور اصل مجرم اور فساد کے بانی سامری کی طرف متوجہ ہوئے۔

قَالَ فَمَا خَطْبُكَ یَسَامِرِیُّ اور فرمایا اے سامری تیرا کیا معاملہ ہے؟ تو نے یہ حرکت کیوں کی؟ تو سامری نے جواب دیا کہ میں نے وہ چیز دیکھی جو دوسروں نے نہیں دیکھی اس سے مراد جبرائیل علیہ السلام ہیں، سامری حضرت جبرائیل علیہ السلام کو پہچانتا تھا اس لئے کہ سامری بھی اسی سال پیدا ہوا تھا جس سال حضرت موسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تھے اور وہ اسرائیلی لڑکوں کو قتل کرنے کا سال تھا، سامری کی والدہ نے جلادوں کے قتل کے ڈر سے پہاڑ کی ایک غار میں چھپا دیا تھا وہاں حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اس کی پرورش فرمائی تھی جس کی وجہ سے سامری حضرت جبرائیل علیہ السلام سے مانوس تھا (کما فی روایت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ) ملخصاً چنانچہ جب جبرائیل علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس تشریف لائے تو سامری نے پہچان لیا اور ان کے گھوڑے کے نقش قدم سے اس کی عجیب و غریب تاثیر دیکھ کر ایک مٹھی خاک اٹھالی اور اس کی عجیب و غریب تاثیر سے یہ نتیجہ اخذ کر لیا کہ اگر اس کو بے جان شے میں ڈال دیا جائے تو اس میں جان پڑ جائے گی چنانچہ بنی اسرائیل سے حاصل کردہ زیورات سے جو بچھڑے کا ایک ڈھانچہ (قالب) تیار کیا تھا اس کے منہ میں اس خاک میں سے ایک چٹکی خاک ڈال دی جس کی وجہ سے وہ بچھڑے کی طرح بولنے لگا، یہ پوری تفصیل روح المعانی سے ملخصاً ماخوذ ہے، اور اس تفسیر پر ظاہر پرستوں نے جو اعتراضات کئے

ہیں ان سب کا جواب بھی مذکور ہے۔

فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سامری کے لئے دنیوی زندگی میں یہ سزا تجویز کی کہ سب لوگ اس سے بائی کاٹ (مقاطعہ) کریں کوئی شخص بھی اس سے کسی قسم کا سروکار نہ رکھے، مذکورہ سزا ہو سکتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے قانونی طور پر نافذ کی ہو جس کی پابندی ہر شخص پر ضروری ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی بددعاء سے اس میں یہ کیفیت پیدا ہو گئی ہو کہ نہ وہ کسی کو چھو سکے اور نہ دوسرا اس کو چھو سکے، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بددعاء سے اس میں یہ کیفیت پیدا ہو گئی تھی کہ اگر یہ کسی کو ہاتھ لگا دے یا کوئی دوسرا اس کو ہاتھ لگا دے تو دونوں کو بخار چڑھ جاتا تھا اس ڈر اور خوف کی وجہ سے وہ انسانوں سے دور جنگلوں میں مارا مارا پھرتا رہتا تھا جب وہ کسی شخص کو اپنی طرف آتا ہوا دیکھتا تو دور ہی سے چلانے لگتا تھا لَا مِسَاسَ یعنی کوئی مجھے نہ چھوئے۔

لَنُخْرِقَنَّهُ یعنی ہم اس کو آگ میں جلا دیں گے یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ بچھڑا سونے چاندی کے زیورات کا ڈھلا ہوا تھا تو اس کو آگ میں جلانے کی کیا صورت ہوگی، جواب یہ ہے کہ اولاً تو خود اس بات میں اختلاف ہے کہ بچھڑے میں آثار حیات پیدا ہونے کے بعد بھی وہ چاندی سونے ہی کا رہا یا اس کی حقیقت تبدیل ہو کر گوشت پوست اور خون کا بن گیا (جیسا کہ مفسر علام کی رائے ہے) تب تو اس کے جلانے کا مطلب ظاہر ہے اور اگر وہ چاندی سونے ہی کا رہا تو اس کے جلانے کا مطلب یہ ہوگا کہ اس کو سوہان سے گھس کر ذرہ ذرہ کر دیا جائے گا، یا کسی اکسیری (کیمیائی) دوا کے ذریعہ اس کو خاکستر کر دیا جائے گا جیسا کہ زمانہ قدیم سے سونے اور چاندی بلکہ ہر دھات کو کشتہ کر کے خاک کر دی جاتی ہے۔

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ اس سورت میں اصل بیان توحید، رسالت اور آخرت کے مسائل کا ہے، انبیاء علیہم السلام کے واقعات اسی سلسلہ میں بیان ہوئے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بڑی تفصیل سے بیان ہوا ہے اس کے ضمن میں آپ ﷺ کی رسالت کا اثبات بھی ہے اسی اثبات کا ایک یہ حصہ بھی ہے، جو آئندہ آیات میں بیان ہوا ہے کہ ان واقعات اور قصص کا اظہار ایک نبی امی کی زبان سے خود دلیل نبوت و رسالت ہے جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کیا اسی طرح ہم تیرے سامنے پہلے کے گذرے ہوئے لوگوں کے قصے اور وارداتیں بیان فرما رہے ہیں تاکہ آپ لوگوں کو سنائیں اور وہ آپ کے لئے دلیل نبوت ثابت ہوں اس لئے کہ ہزار ہا سال پہلے کے واقعات کا علم صرف وحی الہی ہی کے ذریعہ ہو سکتا ہے خاص طور پر ایک امی شخص کو۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ كَيْفَ تَكُونُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قُلْ لَهُمْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ بَانٍ يُفَتِّتُهَا كَالرَّمْلِ السَّائِلِ ثُمَّ يَطْبِئُهَا بِالرِّيَّاحِ فَيَذَرُهَا قَاعًا مُنَبَّطًا صَفْصَفًا ۖ مُسْتَوِيًا ۖ لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا ۖ أِنْخِفَاضًا ۖ وَلَا أَمْتًا ۖ اِرْتِفَاعًا ۖ يَوْمَئِذٍ

ای یَوْمَ إِذَا نُسِفَتِ الْجِبَالُ یَتَّبِعُونَ ای النَّاسُ بَعْدَ الْقِیَامِ مِنَ الْقُبُورِ الدَّاعِیَ الِی الْمَحْشَرِ بِصَوْتِهِ وَهُوَ
 اِسْرَافِیلُ یَقُولُ هَلُمُّوا الِی غَرْضِ الرَّحْمَنِ لَا عِوَجَ لَهُ ای لَا تَبَاعِیْهِمْ ای لَا یَقْدِرُونَ اَنْ لَا یَتَّبِعُوا وَخَشَعَتِ
 سَكَنَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۝ صَوْتُ وَطِی الْأَقْدَامِ فِی تَقْلِیْهَا الِی الْمَحْشَرِ كَصَوْتِ أَخْفَافِ
 الْإِبِلِ فِی مَشِیَّتِهَا یَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ أَحَدًا إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ اَنْ یَّشْفَعَ لَهُ وَرَضِیَ لَهُ قَوْلًا ۝ بَانَ یَقُولُ لَا
 إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ أَيْدِیْهِمْ مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ أُمُورِ الدُّنْیَا وَلَا یُحِیْطُونَ بِهِ عِلْمًا ۝ لَا یَعْلَمُونَ
 ذَلِكَ وَعَنْتِ الْوُجُوهُ خَضَعَتْ لِلْحَیِّ الْقَیُّوْمِ ای اللَّهُ وَقَدْ خَابَ خَسِرَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۝ شِرْكًَا وَمَنْ
 یَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ الطَّاعَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا یُخَفُ ظُلْمًا بِزِیَادَةٍ فِی سَیِّئَاتِهِ ۝ وَلَا هَضْمًا ۝ بِنَقْصٍ مِّنْ حَسَنَاتِهِ وَكَذَلِكَ
 مَغْطُوفٌ عَلٰی كَذَلِكَ نَقُصُّ ای بِثَلِ انْزَالِ مَا ذُكِرَ اَنْزَلَهُ ای الْقُرْآنَ قُرْآنًا عَرَبِیًّا وَصَرَفْنَا كَرَرْنَا
 فِیْهِ مِنَ الْوَعْدِ لَعَلَّهُمْ یَتَّقُونَ الشِّرْكَ أَوْ یُحْدِثُ الْقُرْآنَ لَهُمْ ذِكْرًا ۝ بِهَلَاكِ مَنْ تَقَدَّسَتْهُمْ مِنْ الْأُمَمِ
 فِیْعَلِبْرُونَ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ۝ عَمَّا یَقُولُ الْمُشْرِكُونَ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ ای بِقِرَاءَتِهِ
 مِنْ قَبْلِ اَنْ یُقْضَىٰ إِلَیْكَ وَحِیُّهُ ای یَفْرُغُ جَبْرِیلُ مِنْ اِبْلَاقِهِ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِی عِلْمًا ۝ ای بِالْقُرْآنِ فَكُلَّمَا اُنْزِلَ
 عَلَیْهِ شَیْءٌ مِّنْهُ زَادَ بِهِ عِلْمُهُ وَلَقَدْ عَهِدْنَا لِآدَمَ وَصَّیْنَاهُ اَنْ لَا یَاْكُلَ مِنَ الشَّجَرَةِ مِنْ قَبْلِ ای قَبْلَ اَكْلِهِ
 مِنْهَا فَفَسَىٰ تَرَكَ عَهْدَنَا وَلَمْ یَجِدْ لَهُ عِزْمًا ۝ جَزْمًا وَصَبْرًا عَمَّا نَهَیْنَاهُ عَنْهُ.

۱۱
۱۵

ترجمہ: اور (بعض) لوگ آپ سے پہاڑوں کے متعلق دریافت کرتے ہیں کہ قیامت کے دن ان کا کیا حال ہوگا؟ آپ فرمادیجئے میرا رب ان کو ریزہ ریزہ کر کے ہوا میں منتشر کر دے گا اس طریقہ سے کہ (اولاً) ان کو ریگ
 رواں کے مانند ریزہ ریزہ کرے گا پھر ان کو ہوا کے ذریعہ اڑا دے گا، پھر زمین کو ایک ہموار میدان کر کے رکھ دے گا
 کہ اے (مخاطب) تو اس میں نشیب و فراز نہ دیکھے گا اس دن یعنی جس دن پہاڑ ریزہ ریزہ کر دیئے جائیں گے تو لوگ
 قبروں سے نکلنے کے بعد محشر کی جانب بلانے والے کی آواز کے پیچھے ہولیں گے اور وہ (داعی) اسرافیل علیہ السلام
 ہیں، کہیں گے رحمٰن کے سامنے پیش ہونے کے لئے آؤ اس میں کوئی کجی نہ ہوگی یعنی ان کی اتباع میں، مطلب یہ کہ کسی کو
 اتباع نہ کرنے پر قدرت نہ ہوگی اور تمام آوازیں رحمٰن کے سامنے پست ہو جائیں گی تو تو بجز پاؤں کی آہٹ کے کچھ نہ
 سنے گا (یعنی) محشر کی جانب چلنے کی رگڑ کی آواز کے علاوہ جیسا کہ چلتے وقت اونٹوں کے قدموں کی آواز ہوتی ہے اس دن
 کسی کو سفارش فائدہ نہ دے گی، بجز اس شخص کے کہ جس کے لئے (سفارش) کی رحمٰن نے اجازت دیدی ہو اور اس کی بات
 کو پسند کیا ہو اس طرح کہ وہ لا الہ الا اللہ کہے وہ جانتا ہے آنے والے آخرت کے تمام امور کو اور دنیا کے
 گذرے ہوئے تمام امور کو اور اس کی معلومات کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا یعنی ذات خداوندی کا کوئی علمی احاطہ نہیں

کر سکتا اور (اس دن) الحی القیوم یعنی اللہ کے سامنے تمام چہرے جھکے ہوئے ہوں گے، اور ایسا شخص تو (ہر طرح) ناکام رہے گا جو ظلم شرک لیکر آئے گا اور جس نے نیک اعمال کئے ہوں گے اور وہ مومن بھی ہوگا تو اس کو ظلم کا کوئی اندیشہ نہ ہوگا بایں طور کہ اس کے گناہوں میں اضافہ کر دیا جائے اور نہ نقصان کا بایں طور کہ اس کی نیکیوں میں کمی کر دی جائے اور اسی طرح اس کا عطف كذلك نقص پر ہے، یعنی ماسبق میں مذکور نازل کرنے کے مانند اس قرآن کو عربی کا قرآن نازل کیا اور اس میں ہم نے طرح طرح سے وعیدیں بیان کیں تاکہ وہ شرک سے ڈر جائیں یا یہ قرآن ان کے لئے گزشتہ قوموں کی ہلاکت سے نصیحت (کا سامان) پیدا کرے جس سے یہ لوگ عبرت حاصل کریں سو اللہ تعالیٰ جو بادشاہ حقیقی ہے ان باتوں سے برتر ہے جو یہ مشرک کہتے ہیں اور آپ قرآن پڑھنے میں اس کے آپ پر مکمل ہونے سے پہلے جلدی نہ کیجئے یعنی جبرائیل علیہ السلام کے نازل کرنے سے فراغت سے پہلے اور یہ دعا کیجئے کہ اے میرے پروردگار میرے علم میں اضافہ فرما دیجئے یعنی قرآن کے ذریعہ چنانچہ جب بھی آپ پر قرآن کا کچھ حصہ نازل ہوتا ہے تو اس سے آپ کے علم میں اضافہ ہوتا اور ہم نے پہلے ہی یعنی کھانے سے پہلے آدم کو تاکید کی کہ دیا تھا کہ اس درخت سے نہ کھائیں تو آدم بھول گئے اور ہمارے عہد سے غفلت ہو گئی اور ہم نے ان کو پختہ ارادہ والا نہ پایا یعنی جس چیز سے ہم نے ان کو روکا تھا (اس میں) پختہ اور صابر نہ پایا۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْهِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: نَسْفًا مَصْدَر (ض) بکھیر کر اڑا دینا صَفْصَفًا چٹیل میدان، ہموار زمین (اسم) اَمْتًا ٹیلہ، نشیب و فراز۔

قَوْلُهُ: وَیَسْئَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ اِی حال الجبال مضاف محذوف ہے، مفسر علام نے کیف تکون سے حذف مضاف کی طرف اشارہ کیا ہے اس لئے کہ سوال شئی سے نہیں بلکہ اس کے احوال سے ہوا کرتا ہے، بعض حضرات نے بطور استہزاء آپ ﷺ سے روز قیامت پہاڑوں کی حالت کے بارے میں سوال کیا تھا جیسا کہ ابن منذر اور ابن جریج نے کہا کہ بعض قریش نے آپ ﷺ سے معلوم کیا تھا کہ قیامت کے دن ان پہاڑوں کا کیا حال ہوگا؟ تو اس کے جواب میں مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

قَوْلُهُ: فَقُلْ مِیْن فاء شرط مقدر کے جواب میں ہے اِی اِنْ سَأَلُوكَ فَقُلْ اس صورت میں کسی سائل کے سوال کا جواب نہ ہوگا۔

قَوْلُهُ: فَيَذَرُهَا كِی ضمیر میں دواختال ہیں ① یہ کہ جبال کی طرف راجع ہو اس صورت میں مضاف محذوف ہوگا اِی وَیَذَرُ مراکز الجبال ② یہ کہ ہا ضمیر ارض کی طرف راجع ہو جو کہ صراحتاً ماقبل میں مذکور نہیں ہے مگر دلالت حال کی وجہ سے مقدر

مان لیا گیا ہے، جیسا کہ اللہ کے قول مَاتَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ، قَاعًا يَذْرُهَا کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور يَذْرُ تَصْيِرُ کے معنی کو متضمن ہونے کی وجہ سے متعدی بدو مفعول ہوگا ہا ضمیر مفعول اول ہے، قَاعًا حال ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے اس صورت میں صَفْصَفًا قَاعًا کی صفت اول ہوگی اور لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا قَاعًا کی صفت ثانی ہونے کی وجہ سے محل منصوب ہے۔

قَوْلٌ: الداعی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ داعی سے مراد حضرت اسرافیل ہیں جیسا کہ مفسر علام کی رائے ہے، اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ داعی حضرت جبرائیل عَلَيْهِ السَّلَامُ ہوں گے یہی قول رائج ہے البتہ نافع حضرت اسرافیل عَلَيْهِ السَّلَامُ ہوں گے۔

قَوْلٌ: لَا عِوَجَ لَهُ لَهٗ کی ضمیر میں تین احتمال ہیں ① مرجع اتباع مصدر محذوف ہے جو کہ يتبعون سے مفہوم ہے ② ضمیر داعی کی طرف راجع ہے یعنی داعی کی دعوت میں کوئی کمی نہیں ہوگی بلکہ تمام مخلوق آسانی سے گی ③ کلام میں قلب ہے اور تقدیر عبارت یہ ہے لَا عِوَجَ لَهُمْ عَنهُ۔

قَوْلٌ: هَمْسًا هَمْسٍ پست آواز۔

قَوْلٌ: إِلَّا مَنْ أَدِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ اس میں تین صورتیں ہیں ① مَنْ منصوب ہے تَنْفَعُ کا مفعول بہ ہونے کی وجہ سے ② محل میں رفع کے ہے اور شفاعۃ سے بدل ہے اس صورت میں حذف مضاف ضروری ہوگا، تقدیر عبارت یہ ہوگی لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا شَفَاعَةُ مَنْ أَدِنَ لَهُ ③ شفاعۃ سے استثناء ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا اس صورت میں مستثنیٰ متصل اور منقطع دونوں ہو سکتا ہے۔

قَوْلٌ: لَا يَعْلَمُونَ مفسر علام نے اس کلمہ سے اشارہ کر دیا کہ علمًا مفعول مطلق ہے اور يُحِيطُونَ يَعْلَمُونَ کے معنی میں ہے ای لا يعلمون علمًا اور اگر يحيطون اپنے معنی میں ہو تو علمًا نسبت سے تمیز بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلٌ: وَعَنْتَ (ن) عَنْوًا ذلیل ہونا، پست ہونا۔

قَوْلٌ: وَقَدْ خَابَ حال بھی ہو سکتا ہے اور جملہ متانفہ بھی۔

قَوْلٌ: هَضْمًا (ض) هَضْمًا توڑنا، کم کرنا۔

قَوْلٌ: كَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ كَافٍ مصدر محذوف کی صفت ہے اَيْ أَنْزَلْنَاهُ أَنْزَالًا مِثْلَ ذَلِكَ۔

قَوْلٌ: عَزَمًا ای جزمًا پختہ ارادہ عزمًا، نَجِدُ بمعنی نَعْلَمُ کا مفعول ہے۔

قَوْلٌ: لَهُ يَأْتُو عَزْمًا سے حال ہے یا نَجِدُ سے متعلق ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آیت کے معنی لَمْ نَجِدْ لَهُ قَصْدًا کے ہیں، یعنی قصد انہیں کھایا بلکہ نسیاناً کھایا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

رَبط آیات:

سورہ طہ میں اصل بیان توحید و رسالت کا ہے انبیاء علیہم السلام کے واقعات اس سلسلہ میں بیان ہوئے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ تو بڑی تفصیل سے بیان ہوا ہے اور اس کے ضمن میں رسالت محمدیہ ﷺ کا اثبات بھی ہے، اسی اثبات رسالت محمدیہ ﷺ کا یہ حصہ ہے جو ان آیات میں بیان ہوا ہے اس لئے کہ ان واقعات اور قصص کا اظہار جو ہزار ہا سال پہلے ہو چکے ہیں ایک امی کی زبان سے دلیل نبوت نہیں تو اور کیا ہے؟

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ اے نبی بعض لوگ قیامت کا حال سن کر آپ سے پہاڑوں کے بارے میں پوچھتے ہیں کہ قیامت میں ان کا کیا حال ہوگا؟ آپ فرمادیجئے میرا رب ان کو ریزہ ریزہ کر کے ہوا میں اڑا دیگا یعنی جن پہاڑوں کو تم بہت زیادہ مضبوط اور مستحکم سمجھ رہے ہو میرے رب کی قدرت کے سامنے ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے اور زمین کو ایسا ہموار اور صاف کر دے گا کہ اس میں کہیں نشیب و فراز نہ رہے گا، اور خوف اور دہشت کے مارے لوگوں کی آوازیں دب جائیں گی اور قدموں کی آہٹ کے علاوہ کوئی آواز سنائی نہیں دے گی، ایسے ہولناک وقت میں کسی کی شفاعت بھی کام نہ آئے گی ہاں البتہ اللہ تعالیٰ جس کو شفاعت کی اجازت دیدیں اور جس کے لئے دیدیں تو شفاعت سے فائدہ ہو سکتا ہے۔

وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ صحیح حدیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے کہ ابتداء وحی میں جب جبرائیل امین کوئی آیت لے کر آتے تھے اور آپ ﷺ کو سناتے تو آپ ان کے ساتھ آیت کو پڑھنے کی کوشش کرتے کہیں ایسا نہ ہو کہ یاد سے نکل جائے اس میں آپ کو مشقت زیادہ ہوتی تھی لہذا اللہ تعالیٰ نے آپ کی سہولت کے لئے فرمایا آپ کو پڑھنے میں جلدی کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور نہ زبان کو حرکت دینے کی ضرورت ہے یاد کرادینا ہماری ذمہ داری ہے آپ تو صرف اطمینان سے سنا کیجئے اور یہ دعا کیا کیجئے کہ اے میرے پروردگار آپ میرے علم میں اضافہ فرمادیجئے، آپ ﷺ کی مخصوص دعاؤں میں سے ایک یہ بھی ہے اَللّٰهُمَّ اَنْفَعْنِيْ بِمَا عَلَّمْتَنِيْ وَعَلِّمْنِيْ بِمَا يَنْفَعُنِيْ وَزِدْنِيْ عِلْمًا وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ۔ (ابن ماجہ)

وَلَقَدْ عَهِدْنَا اِلَى آدَمَ یہاں عَهِدْنَا اَمَرْنَا یا وَصَّيْنَا کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ ہم نے آدم علیہ السلام کو تاکید کی طور پر بتا دیا تھا کہ شیطان تم دونوں کا دشمن ہے ایسا نہ ہو کہ یہ تم دونوں کو جنت سے نکلوا دے اور فرمایا دیکھو اس درخت کے

قریب بھی مت جانا کھانا تو درکنار، باقی پوری جنت کے باغات اور نعمتیں تمہارے لئے کھلی پڑی ہیں ان کو جس طرح چاہو استعمال کرتے رہو، مگر آدم علیہ السلام بھول گئے، ان میں ارادہ کی پختگی نہ پائی گئی، یہاں نسیان سے مراد ترک ہے جو نہ نسیان کے لازم معنی ہیں اس لئے نسیان جس کو بھول کہتے ہیں اس پر مواخذہ نہیں ہوتا، آپ ﷺ نے بھی فرمایا ہے رَفَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَاةُ وَالنِّسْيَانُ اور قرآن کریم میں بھی فرمایا گیا ہے لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا مگر یہاں نسیان سے یہ معروف نسیان مراد نہیں ہے بلکہ یہاں مراد بیدار مغزی سے کام نہ لینا اور ان اسباب کا اختیار نہ کرنا ہے جن کو اختیار کر کے انسان بھول اور خطاء سے بچ سکتا ہے، انبیاء علیہم السلام چونکہ حق تعالیٰ کے خاص مقربین ہوتے ہیں ان سے اتنی بات پر مواخذہ ہو سکتا ہے کہ ان اسباب اختیار یہ سے کیوں کام نہیں لیا جن کے ذریعہ اس بھول سے بچ سکتے تھے یہ بات اگرچہ کوئی جرم عظیم نہیں ہے مگر بقول حضرت جنید بغدادی رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى حسنات الابرار سیئات المقربین صالحین اور نیک لوگوں کے بہت سے نیک اعمال مقربان بارگاہ الہی کے حق میں سیئات اور لغزش قرار دی جاتی ہیں۔

حضرت آدم علیہ السلام کا یہ واقعہ اول تو قبل نبوت کا ہے جس میں کسی گناہ کا صدور انبیاء سے بعض علماء اہل سنت کے نزدیک عصمت انبیاء کے خلاف نہیں دوسرے یہ درحقیقت بھول ہے جو گناہ نہیں مگر حضرت آدم علیہ السلام کے مقام بلند کے لحاظ سے اس کو بھی ان کے حق میں لغزش قرار دیا گیا ہے جس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے عتاب بھی ہوا اور ان کو متنبہ کرنے کے لئے اس لغزش کو ”عصیان“ سے تعبیر کیا گیا جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

دوسرا لفظ ”عزم“ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا عزم کے معنی پختہ ارادہ کے ہیں آدم علیہ السلام حکم ربانی پر عمل کرنے کا پختہ ارادہ کئے ہوئے تھے مگر شیطانی وسوسہ کی وجہ سے اس قصد کی مضبوطی میں فرق آ گیا ان میں بغاوت اور سرکشی کا جذبہ نہیں تھا، یہ بھول اور ضعف ارادہ سے ہونے والی غلطی تھی جو کہ عصمت اور کمال نبوت کے منافی نہیں ہے اس لئے ایسی غلطی کے بعد انسان فوراً نادام اور شرمندہ ہو کر خدا کی طرف رجوع ہو جاتا ہے چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام جب متنبہ ہوئے تو فوراً اللہ تعالیٰ کے حضور میں جھک گئے اور اس قدر ندامت کے آنسو بہائے کہ اللہ تعالیٰ نے نہ صرف یہ کہ معاف فرمادیا بلکہ نبوت و رسالت جیسے بلند مقام پر بھی فائز فرمادیا۔

قَائِلًا: حضرت علی رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نے فرمایا ہے کہ دس چیزیں نسیان پیدا کرتی ہیں ① غم کی کثرت ② گدی پر پھنپھنے لگوانا ③ ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا ④ کھٹے سیب کھانا ⑤ دھنیا کا (بکثرت) استعمال ⑥ چوہے کا جھوٹا استعمال کرنا ⑦ قبر کے کتبات پڑھنا ⑧ مصلوب کو دیکھنا ⑨ تارکول لگے ہوئے دواونٹوں کے درمیان چلنا ⑩ جوں کو زندہ چھوڑنا (تم کلام علی رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) واعلم من اشد اسباب النسيان العصيان فنسال الله العصمة والحفظ.

(روح البیان)

وَ اذْكُرْ اٰذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّاۤ اِبْلٰسَ وَّهُوَ ابُو الْجِنِّ كَانَ يَصْحَبُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَيَعْبُدُ اللّٰهَ مَعَهُمْ
 اٰلِی ۱۳۱ عَنِ السُّجُوْدِ لَاَدَمَ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ فَقُلْنَا يَا اٰدَمُ اِنَّ هٰذَا عَدُوُّكَ وَلِزَوْجِكَ حَوَّاءٌ بِالْمَدِّ فَلَا تُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ
 الْجَنَّةِ فَتَشْقٰی ۱۳۲ تَتَعَبُ بِالْحَرْثِ وَالزَّرْعِ وَالْحَصَدِ وَالطَّخَنِ وَالْخَبْرِ وَغَيْرِ ذٰلِكَ وَاَقْتَصَرَ عَلٰی شَقَاہِ لِاَنَّ الرَّجُلَ
 یَسْعٰی عَلٰی زَوْجَتِهِ اِنَّ لَكَ اَلَّا تَجُوعَ فِیْهَا وَلَا تَعْرِی ۱۳۳ وَاَنَّكَ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَكُسْرِیْهَا عَطْفًا عَلٰی اِسْمِ اِنَّ وَجُمَلَتِهَا
 لَا تَطْمُوْا فِیْهَا تَعْطَشُ وَلَا تَضْحٰی ۱۳۴ لَا یَحْضُلُ لَكَ حَرُّ شَمْسٍ الضُّحٰی لِاِنْتِفَآءِ الشَّمْسِ فِی الْجَنَّةِ
 فَوَسَّوَسَ اِلَیْهِ الشَّیْطٰنُ قَالَ يَا اٰدَمُ هَلْ اَدْرٰکُ عَلٰی شَجَرَةِ الْخُلْدِ اٰی الَّتِیْ یَخْلُدُ مِنْ یَّا کُلِّ مِنْهَا وَمَلٰٓئِکَ لَا یَبْلٰی ۱۳۵
 لَا یَفْنٰی وَهُوَ لَا زَمُ الْخُلُوْدِ فَاٰکَلَا اٰدَمُ وَحَوَّاءُ مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوَآئُهُمَا اٰی ظَهَرَ لِكُلِّ بَيْنَهُمَا قُبْلَةٌ وَقُبْلُ
 الْاٰخِرِ وَدُبْرُهُ وَسَمِیَ کُلُّ مِنْهُمَا سَوَآةً لِاَنَّ اِنْکِشَافَهُ یَسُوْءُ صَاحِبَهُ وَطَفِیْقًا یُخَصِّفُنْ اَخْذَا یُلْزَقَانِ
 عَلَیْهُمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ لَیَسْتَتِرَا بِهِ وَعَصٰی اٰدَمُ رَبَّهٗ فَغَوٰی ۱۳۶ بِالْاَکْلِ مِنْ الشَّجَرَةِ ثُمَّ رَاجَعَتْ رَبُّهٗ قَرَّبَهُ فَتَابَ عَلَیْهِ
 قَبْلَ تَوْبَتِهِ وَهَدٰی ۱۳۷ اٰی ہَدٰہِ اِلٰی الْمُدَاوَمَةِ عَلٰی التَّوْبَةِ قَالَ اٰهٰیطَا اٰی اٰدَمُ وَحَوَّاءُ بِمَا اِشْتَمَلْتُمَا عَلَیْهِ مِنْ
 ذُرِّیَّتِكُمَا مِنْهَا مِنَ الْجَنَّةِ جَمِیْعًا بَعْضُکُمْ بَعْضُ الدُّرِّیَّةِ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ مِنْ ظَلَمَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَاَمَّا فِیْهِ اِدْغَامُ
 نُونٍ اِنْ الشَّرْطِیَّةِ فِی مَا الزَّائِدَةُ یَا تِیْنُکُمْ مِّنِّیْ هَدٰی فَمِنْ اَتَّبَعَ هَدٰی اٰی الْقُرْآنَ فَلَا یَضِلُّ فِی الدُّنْیَا
 وَلَا یَشْقٰی ۱۳۸ فِی الْاٰخِرَةِ وَمَنْ اَعْرَضَ عَنْ ذِکْرِیْ اٰی الْقُرْآنَ فَلَمْ یُؤْمِنْ بِهِ فَاِنَّ لَهُ مَعِیْشَةً ضَنْکًا بِالتَّنْوِیْنِ مَصْدَرُ
 بِمَعْنٰی ضَیْقَةٍ وَفُسِّرَتْ فِی حَدِیْثٍ بِعَذَابِ الْکَافِرِ فِی قَبْرِہِ وَنَحْشَرُہُ اٰی الْمُعْرِضَ عَنِ الْقُرْآنِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ
 اَعْمٰی ۱۳۹ اٰی اَعْمٰی الْبَصَرَ اَوْ الْقَلْبَ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِیْ اَعْمٰی وَقَدْ کُنْتُ بَصِیْرًا ۱۴۰ فِی الدُّنْیَا وَعِنْدَ الْبَعْثِ قَالَ
 الْاَمْرُ کَذٰلِکَ اَتَتْکَ اٰیَتُنَا فَنَسِیْتُهَا تَرَكْتَهَا وَلَمْ تُؤْمِنْ بِهَا وَکَذٰلِکَ یَسْلُ نِسْیَانُکَ اٰیَتِنَا الْیَوْمَ تُنْسٰی ۱۴۱ تَتْرٰکُ
 فِی النَّارِ وَکَذٰلِکَ وَیَسْلُ جَزَآئِنَا مَنْ اَعْرَضَ عَنِ الْقُرْآنِ نَحْزٰی مَنْ اَسْرَفَ اَشْرٰکَ وَلَمْ یُؤْمِنْ بِاٰیٰتِ رَبِّہٖ
 وَلِعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَدُّ مِنْ عَذَابِ الدُّنْیَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَابْقٰی ۱۴۲ اَدْوَمُ اَفَلَمْ یَهْدِ یَتَبٰیْنُ لَهُمْ لِكْفَارِ مَكَّةَ کَمْ
 خَبْرِیَّةٌ مَّفْعُوْلٌ اَهْلَکْنَا اٰی کَثِیْرًا اِهْلَاکُنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُوْنِ اٰی الْاَسْمِ الْمَاضِیَّةِ بِتَکْذِیْبِ الرُّسُلِ یَمْشُوْنَ
 حَالًا بَيْنَ ضَمِیْرٍ لَّهُمْ فِی مَسٰکِنِهِمْ فِی سَفَرِهِمْ اِلٰی الشَّامِ وَغَیْرِہَا فِیَعْتَبِرُوْا وَمَا ذِکْرٌ مِنْ اَخْذِ اِهْلَاکِ مِنْ فِعْلِہِ
 الْخَالِیْ عَنْ حَرْفٍ مَّصْدَرٍ لِیَرْعَایَ الْمَعْنٰی لَا مَانِعَ مِنْہُ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیٰتٍ لِّعِبْرًا لِّاَوَّلِی الْاَلْبَاسِ ۱۴۳ لِذَوٰی الْعُقُوْلِ

ترجمہ: اور وہ وقت یاد کرو جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو فرشتوں نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے وہ جنوں کا باپ تھا فرشتوں کے ساتھ رہتا تھا اور ان کے ساتھ اللہ کی عبادت کرتا تھا آدم کو سجدہ کرنے سے انکار کر دیا اور کہا میں اس سے

افضل ہوں پھر ہم نے آدم سے کہا بلاشبہ یہ تیرا اور تیری بیوی کا دشمن ہے حواء مد کے ساتھ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ تم کو جنت سے نکلوا دے پھر تم مصیبت میں یعنی جوتنے، بونے، کاٹنے اور پیسنے اور پکانے وغیرہ کی مشقت میں پڑ جاؤ (یہاں) آدم کی مصیبت کے بیان پر اکتفاء کیا ہے (بیوی کو شریک نہیں کیا) اس لئے کہ زوجہ کے لئے کسب معاش کی ذمہ داری اس کے شوہر کی ہوتی ہے اور یہاں تمہارے لئے یہ آرام ہے کہ یہاں تم نہ بھوکے ہو گے اور نہ ننگے اور نہ یہاں پیاسے ہو گے اِنَّكَ ہمزہ کے فتح کے ساتھ اور اس کے کسرہ کے ساتھ اِنَّ کے اسم اور اس کے جملہ پر عطف کرتے ہوئے اور نہ دھوپ میں تپو گے یعنی نہ دوپہر کو گرمی لاحق ہوگی اس لئے کہ جنت میں سورج نہیں ہوگا پھر شیطان نے آدم کو بہکایا اور کہا اے آدم! میں تم کو ہمیشگی کا درخت نہ بتا دوں یعنی ایسا درخت کہ جو اس کو کھائے گا وہ ہمیشہ جنت میں رہے گا اور ایسی بادشاہی کہ کبھی اس میں ضعف نہ آئے گا یعنی فنا نہ ہوگی اور یہ خلود کے لازم (معنی) ہیں چنانچہ آدم و حواء نے اس درخت سے کچھ کھالیا تو ان دونوں کے ستر ایک دوسرے کے سامنے کھل گئے یعنی دونوں میں سے ہر ایک کی قبل اور دُبر ایک دوسرے کے سامنے ظاہر ہوگئی، شرم گاہ کو سَوَاۃ سے تعبیر کیا ہے اس لئے کہ شرم گاہ کا کھل جانا صاحب شرم گاہ کے لئے (تکلیف دہ اور) بری بات ہوتی ہے اور دونوں اپنے اوپر جنت کے (درختوں) کے پتے چپکانے لگے تاکہ دونوں اس کے ذریعہ ستر پوشی کریں اور آدم سے اپنے رب کی خطا ہوگئی درخت سے کچھ کھانے کی وجہ سے بہک گئے پھر اس کے رب نے اس کو منتخب کر لیا یعنی مقرب بنالیا سو اس کی طرف متوجہ ہوئے یعنی ان کی توبہ قبول فرمائی اور ہدایت فرمائی یعنی توبہ پر ہمیشہ قائم رکھا (اللہ تعالیٰ) نے ارشاد فرمایا تم دونوں یعنی آدم و حواء مع تمہاری اس ذریت کے جن پر تم مشتمل ہو جنت سے نکل جاؤ تمہاری اولاد بعض بعض کی دشمن ہوگی بعض کے بعض پر ظلم کرنے کی وجہ سے فَاِمَّا اس میں اِنْ شَرِطِیہ کے نون کو مازاندہ میں ادغام کر دیا گیا ہے پھر اگر میری طرف سے تمہارے پاس کوئی ہدایت پہنچے تو (جو شخص) میری اس ہدایت یعنی قرآن کی اتباع کرے گا تو وہ نہ دنیا میں گمراہ ہوگا اور نہ آخرت میں شقی ہوگا اور جو شخص میری اس نصیحت سے اعراض کرے گا یعنی قرآن سے کہ اس پر ایمان نہ لائے گا تو اس کی زندگی تنگی میں رہے گی ضَنْکَا تنوین کے ساتھ ضَبِّقَہ کے معنی میں مصدر ہے اس کی تفسیر حدیث شریف میں عذاب قبر سے کی گئی ہے اور قیامت کے دن ہم اس قرآن سے اعراض کرنے والے کو اندھا اٹھائیں گے یعنی آنکھوں یا دل کا اندھا تو وہ کہے گا اے میرے رب آپ نے مجھے اندھا کر کے کیوں اٹھایا؟ میں تو آنکھوں والا تھا دنیا میں بھی اور بعث کے وقت بھی ارشاد ہوگا معاملہ ایسا ہی ہونا تھا ہماری آیات تیرے پاس پہنچی تھیں مگر تو نے ان کو بھلا دیا ترک کر دیا اور ان پر ایمان نہیں لایا اور اسی طرح یعنی جس طرح تو نے ہماری آیتوں کو بھلا دیا آج تجھ کو بھلا دیا جائے گا یعنی جہنم میں چھوڑ دیا دیا جائے گا اور اسی طرح یعنی اس شخص کی سزا کے مانند جس نے قرآن سے اعراض کیا (ہر) اس شخص کو سزا دیں گے جس نے (حد) سے تجاوز کیا شرک کر کے اور جو اپنے رب کی آیتوں پر ایمان نہ لائے اور واقعی آخرت کا عذاب

دنیا اور عذاب قبر سے بڑا سخت اور بڑا دیرپا ہے دائمی ہے کیا ان مکہ کے کافروں کو اس سے بھی ہدایت نہیں ہوتی کہ ہم نے ان سے پہلے بہت سی گزشتہ امتوں کو رسولوں کی تکذیب کی وجہ سے ہلاک کر دیا کم خبر یہ ہے، اہل کنا کا مفعول ہے یعنی ہمارا ہلاک کرنا بکثرت واقع ہوا حال یہ ہے کہ ان کے رہنے کے مقامات میں یہ لوگ بھی شام وغیرہ کے سفر کے دوران چلتے پھرتے ہیں کہ اس سے عبرت حاصل کریں اہل کنا مذکور سے بغیر کسی حرف مصدری کے اہلاک مصدر مراد لینا معنی کی رعایت کی وجہ سے ممنوع نہیں ہے اس (امر مذکور) میں عقمندوں کے لئے عبرت کے واسطے کافی دلائل ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا یٰہِ قَصۃ قرآن کریم کی سات سورتوں میں مذکور ہے، اس قصہ کا عطف ماقبل پر عطف سبب علی المسبب کے قبیل سے ہے اس لئے کہ یہ قصہ ہی عداوت ابلیس کا سبب ہوا تھا۔

قَوْلٌ: اِلَّا ابْلِیْسَ مفسر علام کی یہ عادت ہے کہ جہاں مستثنیٰ منقطع ہوتا ہے وہاں اِلَّا کی تفسیر لکن سے کرتے ہیں مگر یہاں چونکہ دونوں کا احتمال تھا اس لئے اِلَّا کی تفسیر لکن سے نہیں کی اور کان یصحب الملائکۃ بڑھا کر اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ متصل بھی ہو سکتا ہے اس لئے اب مطلب یہ ہوگا کہ حاضرین نے سجدہ کیا مگر حاضرین میں سے ابلیس نے نہیں کیا اور وہو ابو الجن کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے اس لئے کہ جن ملائکہ میں داخل نہیں ہے۔

قَوْلٌ: اٰیٰی عَنِ السَّجُوْدِ یہ ماسبق کی تاکید کے لئے ہے اس لئے کہ ابلیس کا انکار استثناء ہی سے سمجھ میں آرہا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ جملہ استثناء کی علت ہو یعنی سجدہ نہ کرنے کی وجہ ابلیس کا استکبار و استنکاف تھا اس صورت میں ابی کا مفعول محذوف ماننا جائز نہ ہوگا ورنہ تو تعلیل الشیء بنفسہ لازم آئے گی بلکہ اس صورت میں ابی فعل لازم ہوگا اور معنی اَظْهَرَ الْاِبْسَاءَ عَنِ الْمَطَاوِعِ ہوں گے۔

قَوْلٌ: فَقُلْنَا اِسْ جملہ کا عطف جملہ مقدرہ پر ہے ابی ادخلنا اَدَمَ الْجَنَّةَ فَقُلْنَا لَہِ یَا اَدَمَ۔

قَوْلٌ: حَوَّاءِ یہ اُخوی صیغہ صفت کی مؤنث ہے سبزی یا سرخی مائل۔

قَوْلٌ: فَتَشَقَّى یہ جواب نہیں ہے (س) شقاوۃ مصدر ہے جس کے معنی بد بختی کے ہیں یہ مضارع واحد مذکر حاضر کا صیغہ ہے شقاوت سعادت کی ضد ہے جس طرح سعادت کی دو قسمیں ہیں دنیوی و اخروی اسی طرح شقاوت کی بھی دو قسمیں ہیں شقاوت دنیوی و اخروی، پھر دنیوی کی چند قسمیں ہیں ان میں سے یہاں مشقت اور تعب میں پڑنے کے معنی مراد ہیں جیسے بولا جاتا ہے شَقِیْتُ فِی کَذَا مجھے اس میں بڑی مشقت اٹھانی پڑی۔

قَوْلٌ: اِقْتَصِرْ عَلٰی شَقَاہِ یہ ایک سوال کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ درخت کے قریب جانے سے دونوں کو منع فرمایا فلا

تقرباً ہذا الشجرۃ تو شقاوت اور محنت کا تعلق بھی دونوں سے ہونا چاہئے حالانکہ فَتَشْقٰی میں شقاوت کی نسبت آدم علیہ السلام کی طرف کی ہے ایک جواب تو یہ ہے چونکہ نان نفقہ کی ذمہ داری شوہر پر ہوتی ہے نہ کہ بیوی پر، محنت مشقت کر کے کما کر لانا شوہر کی ذمہ داری ہے نہ کہ بیوی کی اس لئے شقاوت کی نسبت آدم کی طرف کی ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ فواصل کی رعایت کی وجہ سے ایسا کیا ہے مراد دونوں ہیں مگر تغلیباً عورت کو مرد کے تابع کر دیا ہے۔ (روح البیان)

قَوْلٌ: ضَنْكًا تَنْك (ک) ضَنْكًا تَنْك ہونا ضَنْكًا مَعِيشَةً کی صفت ہے مبالغۃً مصدر کو صفت لایا گیا ہے۔

سُؤَالٌ: موصوف اور صفت میں مطابقت نہیں ہے؟

جَوَابٌ: ضَنْكًا چونکہ مصدر ہے اور مصدر میں تذکیر و تانیث برابر ہوتی ہے لہذا ضَنْكَةً کہنے کی ضرورت نہیں ہے۔

قَوْلٌ: عَنِ الْقُرْآنِ مفسر علام عن القرآن کے بجائے عَنِ الْهَدَايَةِ فرماتے تو زیادہ مناسب ہوتا۔

قَوْلٌ: وَنَحْشُرُهُ جملہ متانفہ ہے اور اگر را کے سکون کے ساتھ ہو تو قائم مقام جواب شرط ہونے کی وجہ سے مجزوم ہوگی توالی حرکات کی وجہ سے بھی راجزوم ہو سکتی ہے اَعْمٰی حال ہے نحشرہ کی ضمیر سے۔

قَوْلٌ: اَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ ہمزہ محذوف پر داخل ہے فاعاطفہ ہے جس کے ذریعہ محذوف پر عطف کیا گیا ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَعْمُوا فَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ علامہ محلی نے يَهْدِ کی تفسیر يَتَّبِعْنَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ يَهْدِ فعل لازم ہے اور معنی یہ ہیں اَعْمُوا فَلَمْ يَظْهَرْ لَهُمْ اَهْلَاكُنَا كَثِيرًا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ اور اَهْلَاكُنَا کا مفعول بہ کَمُ مقدم ہے اور اس کم کی تیز محذوف ہے اور من القرون تیز کی صفت ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے ای کم اهلکنا کائنات من القرون۔

قَوْلٌ: يَمْشُونَ علامہ محلی نے يَمْشُونَ کو قبلہم کی ضمیر سے حال قرار دیا ہے اور بعض مفسرین نے اَهْلَاكُنَا کی ہُمْ ضمیر سے حال قرار دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم نے ان کو ہلاک کر دیا، حال یہ ہے کہ وہ اپنے مکانوں میں چلتے پھرتے تھے۔

قَوْلٌ: وَمَا ذَكَرَ مبتداء ہے اور مِنْ الْاِخْذِ اس کا بیان ہے اور لِرَعَايَةِ الْمَعْنٰی اخذ مذکور کی علت ہے اور لَا مَسَانِعَ مِنْهُ مبتداء کی خبر ہے، مطلب یہ ہے کہ فعل مذکور (اهلکنا) سے بغیر حرف مصدری کے معنی کی رعایت کی وجہ سے مصدر اخذ کرنے سے کوئی شئی مانع نہیں ہے۔

اسی بات کو سوال و جواب کی صورت میں یوں بھی کہہ سکتے ہیں (سوال) اَهْلَاكُنَا سے اِهْلَاكُ مصدر مراد لینا کس طرح درست ہے، جبکہ فعل پر کوئی ایسا حرف بھی داخل نہیں ہے کہ جو اس کو مصدر کے معنی میں کر سکے؟ (جواب) معنی کی رعایت کے لئے بغیر حرف مصدری کے بھی مصدر مراد لیا جاسکتا ہے۔

قَوْلٌ: فِيْ ذٰلِكَ اٰی فِی الْاِهْلَاكِ۔

قَوْلٌ: نُهٰی جَمْعُ نُهٰیۃً بمعنی عقل۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ تَخْلِقُوْا اٰدَمَ ۖ عَلٰٓیْہِ السَّلَامُ کے بعد تمام فرشتوں کو اور ان کے ضمن میں ابلیس کو بھی، کیونکہ اس وقت ابلیس فرشتوں کے ساتھ جنت میں رہتا تھا یہ حکم دیا گیا کہ سب آدم کو سجدہ تحیہ کریں، تمام فرشتوں نے سجدہ کیا ابلیس نے انکار کر دیا، جس کی وجہ دوسری آیت میں تکبر بیان کی گئی ہے خَلَقْتَنیْ مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِیْنٍ اس تکبر کی وجہ سے ابلیس کو ملعون کر کے جنت سے نکال دیا گیا، حضرت آدم اور حواء کے لئے جنت کے سب باغات کے دروازے کھول دیئے گئے اور ہر چیز کے استعمال کی اجازت دیدی گئی، صرف ایک معین درخت کے لئے یہ ہدایت دیدی گئی کہ اس درخت کی کوئی چیز بھی نہ کھانا بلکہ اس کے قریب بھی نہ جانا، واقعہ کی پوری تفصیل سورہ بقرہ اور اعراف کی آیتوں میں آچکی ہے، یہاں تو اللہ تعالیٰ نے اپنا وہ ارشاد ذکر فرمایا ہے جو اس عہد کو محفوظ رکھنے اور اس پر قائم رہنے کے سلسلہ میں فرمایا کہ دیکھو شیطان ابلیس تم دونوں کا دشمن ہے جیسا کہ واقعہ سجدہ کے وقت ظاہر ہو چکا ہے، ایسا نہ ہو کہ وہ کسی مکر و حیلہ سے تم سے اس عہد کی خلاف ورزی کرادے، جس کا نتیجہ یہ ہو کہ تم جنت سے نکالے جاؤ فَلَا یَخْرُجُکُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقٰی یعنی یہ شیطان کہیں تمہیں جنت سے نہ نکلوادے جس کی وجہ سے تم مصیبت میں اور مشقت میں پڑ جاؤ لفظ تشقی شقاوت سے مشتق ہے، یہ دو معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے ایک شقاوتِ آخرت اور دوسرے شقاوتِ دنیا یعنی جسمانی مشقت و مصیبت اس جگہ یہی معنی مراد ہیں، اس لئے کہ پہلے معنی میں کسی پیغمبر کے لئے تو کیا کسی نیک مسلمان کے لئے بھی نہیں بولا جاسکتا، اسی لئے فرماتے ہیں کہ اس شقاوت کی تفسیر یہ کی ہے کہ ہو یا کُلُّ مِنْ کَدِّ یدِیہ یعنی اپنے ہاتھوں کی محنت سے خوراک حاصل کرنا (قرطبی) مفسرین نے لکھا ہے کہ امام قرطبی نے اس جگہ یہ بھی ذکر کیا ہے کہ آدم عَلَیْہِ السَّلَامُ جب زمین پر تشریف لائے تو جبرائیل عَلَیْہِ السَّلَامُ نے جنت سے کچھ دانے گندم، چاول وغیرہ کے لا کر دیئے کہ ان کو زمین میں کاشت کرو اور اس کے بعد جب کھیتی تیار ہو جائے تو اس کو کاٹو غلہ نکالو پھر اس کو پیسو غرضیکہ روٹی وغیرہ بنانے کی ترکیب بھی بتادی اس کے بعد حضرت آدم عَلَیْہِ السَّلَامُ نے روٹی تیار کی پہاڑ پر کھانے کے لئے روٹی لیکر بیٹھے تھے کہ روٹی ہاتھ سے چھوٹ گئی اور پہاڑ سے لڑھک کر زمین پر گر گئی، آدم اس کے پیچھے چلے اور بڑی محنت سے اس کو واپس لائے تو اس وقت حضرت جبرائیل عَلَیْہِ السَّلَامُ نے فرمایا اے آدم! آپ کا اور آپ کی اولاد کا رزق زمین پر اسی طرح محنت و مشقت سے حاصل ہوگا۔

(قرطبی)

بیوی کا نان نفقہ ضرور یہ شوہر کے ذمہ ہے:

آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ شیطان تم دونوں کا دشمن ہے ایسا نہ ہو کہ شیطان تم دونوں کو جنت سے نکلوادے، مگر آخر آیت میں لفظ فتشقی کو مفرد استعمال فرمایا، بیوی کو اس میں شریک نہیں کیا ورنہ بمقتضائے مقام فتشقیہا کہا جاتا، امام قرطبی نے اس سے

یہ مسئلہ نکالا ہے کہ بیوی کی ضروریات زندگی شوہر کے ذمہ ہیں ان کے حصول میں جو محنت و مشقت ہو اس کا تنہا شوہر ذمہ دار ہے اسی لئے فتشقی مفرد کا صیغہ لا کر اشارہ کر دیا کہ زمین پر اترنے کے بعد حواء کی ضروریات زندگی کی تحصیل حضرت آدم علیہ السلام کی ذمہ داری ہے، امام قرطبی نے فرمایا کہ آیت سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوا کہ عورت کا جو نفقہ مرد پر واجب ہے وہ صرف چار چیزیں ہیں کھانا پینا اور لباس و مسکن اس کے علاوہ جو کچھ شوہر خرچ کرتا ہے وہ تبرع ہے، اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بیوی کے علاوہ جس کا بھی نفقہ کسی پر واجب ہوگا اس میں صرف یہی چار چیزیں ہیں۔

اِهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا یہ خطاب حضرت آدم علیہ السلام اور ابلیس دونوں کو بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں بعضکم لبعض عدو کا مضمون واضح ہے اس لئے کہ دنیا میں جا کر بھی شیطان کی انسان دشمنی جاری رہے گی، اور اگر یہ کہا جائے کہ شیطان کو تو اس واقعہ سے پہلے ہی جنت سے نکال دیا گیا تھا اب اس کو اس خطاب میں شریک کرنے کا کیا مطلب ہے؟ دوسرا احتمال یہ بھی ہے کہ مذکورہ خطاب حضرت آدم اور حواء ہی کو ہو، اس صورت میں باہمی عداوت سے مراد ابن آدم کے اندر باہمی اختلاف و عداوت مراد ہوگی، اولاد کے باہمی اختلاف و عداوت سے ماں باپ کی زندگی بھی تلخ ہو جاتی ہے۔

فَاِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا الخ اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ اس کی زندگی تنگ ہوگی اور قیامت میں اس کو اندھا کر کے اٹھایا جائے گا پہلا عذاب تو اس کو دنیا ہی میں مل جائے گا اور اندھا ہونے کا عذاب قیامت میں ہوگا۔

دنیا میں زندگی تلخ ہونے کا مطلب:

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ دنیا میں معیشت کی تنگی تو کفار و فجار کے لئے مخصوص نہیں ہے مومنین اور صالحین کو بھی پیش آتی ہے بلکہ انبیاء کو سب سے زیادہ شدید مصائب اس دنیا میں اٹھانے پڑتے ہیں، صحیح بخاری اور تمام کتب حدیث میں بروایت سعد رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ وغیرہ یہ حدیث منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دنیا کی بلائیں اور مصیبتیں سب سے زیادہ انبیاء پر سخت ہوتی ہیں ان کے بعد جو جس درجہ کا صالح اور ولی ہے اسی کی مناسبت سے اس کو تکلیفیں پہنچتی ہیں اس کے بالمقابل عموماً کفار کو خوشحالی اور عیش و عشرت میں دیکھا جاتا ہے پھر قرآن کا یہ ارشاد کہ ان کی معیشت تنگ ہوگی آخرت کے لئے ہو سکتا ہے دنیا میں خلاف مشاہدہ معلوم ہوتا ہے، اس کا صاف اور بے غبار جواب تو یہ ہے کہ یہاں دنیا کے عذاب سے قبر کا عذاب مراد ہے، قبر (برزخ) میں ان کی زندگی تنگ کر دی جائے گی خود قبر بھی ان کے لئے اس قدر تنگ کر دی جائے گی کہ ان کی پسلیاں توٹنے لگیں گی، حضرت ابو ہریرہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ سے یہ حدیث منقول ہے کہ خود رسول اللہ ﷺ نے معیشت ضنک کی تفسیر یہ فرمائی ہے کہ اس سے مراد قبر کا عالم ہے۔ (یعنی عالم برزخ)۔

حضرت سعید بن جبیر نے تنگی کا یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ان سے قناعت کا وصف سلب کر لیا جائے گا اور دنیا کی حرص بڑھادی جائے گی (مظہری) جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اس کے پاس کتنا ہی مال و دولت جمع ہو جائے اس کو کبھی قلبی سکون نصیب نہیں ہوگا، ہمیشہ مال بڑھانے کی فکر اور اس میں نقصان کا خطرہ اس کو بے چین رکھے گا، اور یہ بات عام مالداروں میں مشاہد اور معروف ہے، اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ان کے پاس سامان راحت تو بہت ہے مگر جس کا نام راحت اور سکون قلبی ہے وہ نہیں ہے۔

أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ اسْتِفْهَامُ تَقْرِيعٍ وَتَوْخُّجٍ کے لئے ہے، جملہ ماقبل کی تاکید کے لئے مستانفہ ہے اور يَهْدِ کا فاعل بعد میں آنے والا جملہ ہے یعنی کم اَهْلَكْنَا الْخ اور اَهْلَكْنَا کا مفعول محذوف ہے ای اَهْلَكْنَا هُمْ صاحب جلالین نے اسی کو اختیار کیا ہے، مگر بصریین نے اس ترکیب کا انکار کیا ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک جملہ فاعل نہیں ہوتا مگر ان کے علاوہ نے جائز قرار دیا ہے۔

بعض حضرات نے يَهْدِ کی ضمیر فاعل کو ہدیٰ کی طرف راجع کیا ہے جو کہ يَهْدِ کے ضمن میں مذکور ہے اور ہدیٰ سے مراد قرآن یا رسول ہے اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کیا قرآن یا رسول اللہ ﷺ نے اہل مکہ کو یہ ہدایت نہیں دی اور اس سے باخبر نہیں کیا کہ تم سے پہلے کتنی امتیں اور جماعتیں اپنی نافرمانی کی وجہ سے عذاب خداوندی میں گرفتار ہو کر ہلاک ہو چکی ہیں جن کے گھروں اور زمینوں میں اب تم چلتے پھرتے ہو۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ ضمیر فاعل قرآن یا رسول کے بجائے اللہ کی طرف راجع ہو اور معنی یہ ہوں کہ کیا اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو ہدایت نہیں دی، بعض حضرات نے يَمْشُونَ کو لَهُمْ کی ضمیر سے حال قرار دینے کے بجائے الْقُرُون سے حال قرار دیا ہے، مطلب یہ ہوگا کہ کیا کفار مکہ نے ہمارے امم سابقہ کو ہلاک کرنے سے بھی ہدایت نہیں لی حال یہ کہ وہ تو میں اپنے مکانوں میں چلتی پھرتی تھیں اور عیش و عشرت کے مزے لیتی تھیں۔

وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ بِتَأْخِيرِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ إِلَى الْآخِرَةِ لَكَانَ الْإِهْلَاكُ لِزَامًا لَّازِمًا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ۖ مَضْرُوبٌ لَهُ مَعْطُوفٌ عَلَى الضَّمِيرِ الْمُسْتَتِرِ فِي كَانَ وَقَامَ الْفَضْلُ بِخَبَرِهَا مَقَامَ التَّأْكِيدِ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ مَسْخُوحٌ بِأَيِّ الْقِتَالِ وَسَبَّحَ صَلَّى بِحَمْدِ رَبِّكَ حَالٌ أَيْ مُتَلَبِّسًا بِهِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ صَلَاةُ الصُّبْحِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا صَلَاةُ الْعَصْرِ وَمِنْ أَنْأَى الْإِيلِ سَاعَاتِهِ قَسَبَحَ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ عَطَفَ عَلَى مَحَلٍّ مِنْ أَنْأَى الْمَنْصُوبِ أَيْ صَلَّى الظُّهْرَ لِأَنَّ وَقْتُهَا يَدْخُلُ بِزَوَالِ الشَّمْسِ فَهُوَ طَرَفُ النِّصْفِ الْأَوَّلِ وَطَرَفُ النِّصْفِ الثَّانِي لَعَلَّكَ تَرْضَى ۝ بِمَا تُعْطَى مِنَ الثَّوَابِ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا

أَصْنَفًا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِيَنْفَتَحَ فِيهَا بَانَ يَطْغَوْا وَيَرْشُقَ رَبُّكَ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِّمَّا
 أُوتُوهُ فِي الدُّنْيَا وَالْبَلَىٰ ۖ أَذْوَمُ وَأَمْرًا هَلَاكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ إِصْبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ نَكْلُكَ رِزْقًا لِّنَفْسِكَ
 وَلَا لِبَعِيرِكَ نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ ۖ لَا يَهْلِيهَا وَقَالُوا أَيُّ الشُّرِكُونَ لَوْلَا يَأْتِينَا مُحَمَّدٌ
 بِآيَةٍ مِّنْ رَبِّهِ بِمَا يَقْتَرِحُونَ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بِالْبَاءِ وَالْيَاءِ بَيِّنَةٌ بَيِّنَةٌ مَّا فِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ ۖ الْمُشْتَمِلِ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ
 مِنْ أَنْبَاءِ الْأَسْمِ الْمَاضِيَةِ وَإِهْلَاكِهِمْ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّنْ قَبْلِهِمْ قَبْلَ مُحَمَّدٍ
 الرَّسُولِ لَقَالُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَبَّنَا لَوْلَا هَلَّا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ الْمُرْسَلِ بِهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ
 فِي الْقِيَمَةِ وَنَخْزَىٰ ۖ فِي جَهَنَّمَ قُلْ لَهُمْ كُلٌّ مِّنَّا وَمِنْكُمْ مُّتَرَبِّصٌ مَّا يَأْتِيهِ الْأَمْرُ فَتَرَبَّصُوا
 فَتَعْلَمُونَ فِي الْقِيَمَةِ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ الطَّرِيقِ السَّوِيِّ الْمُسْتَقِيمِ وَمَنْ اهْتَدَىٰ ۖ مِنَ الضَّلَالَةِ أَنْحَنُ أَمْ أَنْتُمْ.

۸۷

ترجمہ:

اگر تیرے رب کی بات (حکم ازلی) یعنی ان سے عذاب کو قیامت تک مؤخر کرنے کی بات پہلے سے طے
 شدہ اور وقت معین نہ ہوتا تو ہلاکت دنیا ہی میں (فوری طور پر) آچھتی مُسَمَّیٰ مضروب لہ کے معنی میں ہے (یعنی مقرر کردہ) اور
 أَجَلٌ مُّسَمًّى کا عطف کان کے اندر ضمیر مستتر پر ہے اور کان کی خبر کا فصل تاکید کے قائم مقام ہے، سو آپ ان باتوں پر صبر کیجئے
 یہ حکم آیت قتال سے منسوخ ہے، اور اپنے رب کی حمد کے ساتھ پاکی بیان کرتے رہئے اور نماز پڑھتے رہئے یعنی ایسی تسبیح
 کرتے رہئے کہ جو حمد پر مشتمل ہو طلوع شمس سے پہلے فجر کی نماز اور غروب شمس سے پہلے عصر کی نماز اور رات کے
 اوقات میں تسبیح بیان کیجئے یعنی مغرب اور عشاء کی نماز پڑھئے اور دن کے اطراف میں اور اطراف النہار کا عطف من
 آناء اللیل کے محل پر ہے جو منصوب ہے یعنی ظہر کی نماز پڑھئے اس کا وقت زوال شمس سے داخل ہوتا ہے اور وہ (نہار) کے
 نصف اول کا (آخری) اور نصف ثانی کا (ابتدائی) کنارہ ہے تاکہ آپ عطا کردہ ثواب سے خوش ہوں اور آپ ہرگز ان
 چیزوں کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہ دیکھئے جن سے ہم نے کافروں کے مختلف گروہوں کو ان کی آزمائش کے لئے متمتع
 کر رکھا ہے بایں طور کہ وہ سرکشی کریں یہ (محض) دنیوی زندگی کی زینت اور رونق ہے، اور جنت میں تیرے رب کا عطیہ
 اس سے جو ان کو دنیا میں دیا گیا ہے بدرجہا بہتر اور پائیدار ہے اور اپنے متعلقین کو نماز کا حکم کرتے رہئے اور خود بھی اس کے
 پابند رہئے اور ہم آپ سے معاش کا سوال نہیں کرتے یعنی ہم آپ کو اپنے لئے اور دوسروں کے لئے معاش کا مکلف نہیں
 بناتے رزق تو آپ کو ہم دیں گے اور انجام یعنی جنت تو اہل تقویٰ کے لئے ہے اور مشرک کہتے ہیں کہ محمد ہمارے پاس
 اپنے رب کے پاس سے وہ نشانی کیوں نہیں لاتے جس کا وہ مطالبہ کرتے ہیں اَوَلَمْ يَأْتِهِمُ تَاوِیَا کے ساتھ ہے کیا ان
 کے پاس پہلی کتابوں کا بیان نہیں پہنچا وہ (بیان) کہ قرآن اس پر مشتمل ہے اور وہ بیان امم ماضیہ کی خبریں اور رسولوں کی

تکذیب کی وجہ سے ان کو ہلاک کرنے کی خبریں ہیں اور اگر ہم ان کو محمد ﷺ کی آمد سے پہلے کسی عذاب کے ذریعہ ہلاک کر دیتے تو یہ لوگ قیامت کے دن یوں کہتے اے ہمارے رب آپ نے ہمارے پاس کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا تھا؟ کہ ہم اس کے لائے ہوئے آپ کے احکام پر چلتے قبل اس کے کہ ہم قیامت میں جہنم میں ذلیل اور رسوا ہوتے تو آپ ان سے کہہ دیجئے کہ ہم اور تم سب کے سب منتظر ہیں کہ انجام کیا ہوتا ہے؟ اور انتظار کر لو عنقریب قیامت کے دن تم کو معلوم ہو جائے گا کہ راہ راستی والے کون ہیں؟ اور ضلالت سے بچ کر کون ہدایت پر پہنچا؟ ہم یا تم (یعنی ہر ایک انجام کا منتظر ہے پس تم بھی انتظار میں رہو)۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَلَوْ لَا كَلِمَةُ سَبَقَتْ الْخِ اگر اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں آپ ﷺ کے اکرام میں آپ کی امت سے عام عذاب کی تاخیر مقدر نہ ہو چکی ہوتی تو امم ماضیہ کے مانند اس امت پر بھی عام عذاب نازل ہو گیا ہوتا، لہذا یہ تاخیر امہال ہے نہ اہمال، تاکہ کفار بقیہ عمر میں گذشتہ کوتاہیوں کی تلافی کر سکیں۔

قَوْلُهُ: مَعْطُوفٌ عَلَى الضَّمِيرِ الْمُسْتَتَرِّ فِي كَانٍ مُطْلَبٌ يَهِيَ كَمَا وَاجِلٌ مُسْمًى كَالْعَطْفِ كَانٍ كِي ضَمِيرٌ مُسْتَتَرٌّ پَر ہِے، تَقْدِيرٌ عِبَارَتِ يَهِيَ مَكَانَ الْإِهْلَاكِ وَالْأَجَلِ الْمَعِينِ لَهُ لَزَامًا أَوْ لَزَامًا مَصْدَرٌ بِمَعْنَى لَزَامًا هِيَ۔

سُؤَالٌ: إِهْلَاكٌ أَوْ أَجَلٌ مُسْمًى دُونِ كَانٍ كِي اسم ہیں تو اس کی خبر بھی تشنیہ ہونی چاہئے لہذا لَزَامًا كِي بجائے لازمین ہونی چاہئے۔

جَوَابٌ: لَزَامًا اگر چہ یہاں لازمًا كِي معنی میں ہے مگر اصل میں مصدر ہے لہذا اس کا تشنیہ كِي معنی میں استعمال درست ہے۔

قَوْلُهُ: قَامَ الْفَصْلُ يَهِيَ اِيك سَوَالِ مُقَدَّرِ كَا جَوَابِ هِيَ، سَوَالِ يَهِيَ كِي جب ضمير مرفوع متصل پر عطف ہوتا ہے تو ضمير مرفوع كِي تاكيد ضمير مرفوع منفصل كِي ذريعه ضروري ہوتی ہے، یہاں كَانِ كِي ضمير مستتر اِهْلَاكِ پَر أَجَلٌ مُسْمًى كَا عطف ہو رہا ہے حالانکہ یہاں ضمير مستتر كِي تاكيد ضمير مرفوع منفصل كِي ذريعه نہیں ہے، جواب كَا خلاصہ يَهِيَ كِي عطف كِي جواز كِي ايك صورت اور بھی ہے اور وہ يَهِيَ كِي ضمير منفصل كِي علاوہ اگر اور كِي چیز كَا فصل واقع ہو جائے تب بھی عطف درست ہو جاتا ہے، یہاں كَانِ كِي خبر لَزَامًا كَا فصل آنے كِي وجہ سے عطف درست ہو گیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَاجِلٌ مُسْمًى أَجَلٌ كِي مرفوع ہونے كِي دو وجہ ہو سكتی ہیں ايك تو يَهِيَ كِي أَجَلٌ كَا عطف كَانِ كِي ضمير مستتر پَر ہو، مفسر علام نے اسي كُو اختيار كيا ہے، دوسری وجہ يَهِيَ كِي أَجَلٌ كَا عطف كلمۂ پَر ہو اور لَوْ لَا كِي تحت میں داخل ہو، تقدیر عبارت يَهِيَ ہوگی

لولا كلمة وأجل مسمى لكان العذاب لازماً لهم.

قَوْلُهُ: فاصبر على ما يقولون، فاصبر میں فاجزائیہ ہے شرط محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے ای إذا كان الامر على ما ذكر من أن تاخير عذابهم ليس باهمال بل هو امهال وهو لازم لهم البتة فاصبر على ما يقولون من كلمات الكفر۔ من آناء الليل آناء جمع انا بمعنى وقت اور من بمعنى فی ای فی آناء الليل.

قَوْلُهُ: وأطراف النهار ای صلّ اطراف النهار من آناء الليل کے محل پر عطف ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور من آناء الليل فسبح کی وجہ سے منصوب ہے وَلَا تُمَدَّنْ عَيْنَيْكَ کا عطف فاصبر پر ہے۔

قَوْلُهُ: ازواجاً متّعنا کا مفعول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور بہ کی ضمیر مجرور جو کہ ما کی طرف راجع ہے سے حال واقع ہونے کی وجہ سے بھی ازواجاً منصوب ہو سکتا ہے۔

قَوْلُهُ: زهرة الحیوة الدنيا زهرة کے منصوب ہونے کی چند وجوہ ہو سکتی ہیں ① مَتَّعْنَا کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے مفعول اول ازواجاً ہے اور مَتَّعْنَا چونکہ اعطينا کے معنی کو متضمن ہے اس لئے متعدی بدو مفعول ہوگا ② ازواجاً سے بدل ہونے کی وجہ سے یا تو حذف مضاف کے ساتھ ای ذوی زهرة یا ③ مبالغۃً فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہو جس پر مَتَّعْنَا دلالت کر رہا ہے ای جعلنا زهرة ④ منصوب علی الذم ای اذم زهرة الحیوة الدنيا ان کے علاوہ پانچ وجوہ نصب کی اور بھی ہو سکتی ہیں جن کو اختصاراً ترک کر دیا گیا۔

قَوْلُهُ: بَانَ يَطْعُوا باسیہ ہے ای نَفْتَنَهُمْ بِسَبَبِ طُغْيَانِهِمْ.

قَوْلُهُ: بِهِجَةً رَوْنَقٌ خوبصورتی (س، ف، ک)۔

قَوْلُهُ: يَقْتَرِحُونَهُ اقْتِرَاحٌ خواہش کرنا، تجویز پیش کرنا، مطالبہ کرنا۔

قَوْلُهُ: أَوْ لَمْ يَأْتِهِمْ ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور واو عاطفہ ہے ای اَعْمُوا وَلَمْ تَأْتِهِمْ.

قَوْلُهُ: وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ یہ جملہ متانفہ ہے ماقبل کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: فَتَنَّبَعْ لولا استفہامیہ کا جواب ہے اَنْ مَقْدَرِ کی وجہ سے منصوب ہے ای فَأَنْ نَتَّبِعَ.

قَوْلُهُ: مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ مبتداء خبر ہیں، علامہ محلی نے مَنْ اهْتَدَى کی تفسیر مِنَ الضَّلَالَةِ سے کر کے اصحاب

الصراط السوئی اور مَنْ اهْتَدَى میں فرق کی جانب اشارہ کر دیا، اصحاب الصراط وہ لوگ ہیں جو شروع ہی سے ہدایت پر

ہوں جیسے آپ ﷺ اور وہ لوگ جو اسلام کی حالت میں بالغ ہوئے جیسے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ اور وَمَنْ اهْتَدَى وہ

لوگ جن پر کفر کا زمانہ گزرا اور بعد میں اسلام لائے وَمَنْ اهْتَدَى میں مَنْ استفہامیہ ہے اور محل خبر میں بھی ہو سکتا ہے

الصراط پر عطف کرتے ہوئے ای اصحاب من اهتدی.

﴿مَزْمِ پُشْتِ شَرِ﴾

چٹائی پر لیٹے ہوئے ہیں اور بے سروسامانی کا یہ عالم ہے کہ گھر میں چمڑے کی دو چیزوں کے علاوہ کچھ نہیں ہے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آنکھوں میں بے اختیار آنسو آ گئے، نبی کریم ﷺ نے دریافت فرمایا عمر کیا بات ہے؟ روتے کیوں ہو؟ عرض کیا یا رسول اللہ! قیصر و کسریٰ کس طرح آرام و راحت کی زندگی گزار رہے ہیں اور آپ کا باوجود اس بات کے کہ آپ افضل المخلوق ہیں یہ حال؟ فرمایا عمر کیا تم اب تک شک میں ہو؟ یہ وہ لوگ ہیں جن کے آرام کی چیزیں دنیا ہی میں دیدی گئی ہیں یعنی آخرت میں ان کے لئے کچھ نہیں۔

(بخاری شریف سورۃ تحریم، مسلم باب الایلاء)

ابن ابی حاتم نے بروایت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ:

إِنَّ اخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا.

مجھے تم لوگوں کے بارے میں جس چیز کا سب سے زیادہ خوف اور خطرہ ہے وہ دنیا کی دولت اور زینت ہے جو تم پر کھول دی جائے گی۔ (ابن کثیر)

کاشفی نے مذکورہ آیت کے شان نزول کے سلسلہ میں ابورافع سے ایک روایت نقل فرمائی ہے جس کا ما حاصل حسب ذیل ہے، ابورافع فرماتے ہیں کہ ایک روز ایک مہمان آپ ﷺ کے پاس آیا، اتفاق سے گھر میں کوئی ایسی چیز موجود نہیں تھی کہ جس سے مہمان کی خاطر تواضع کی جاسکتی، حضرت ابورافع فرماتے ہیں کہ مجھے آپ ﷺ نے ایک یہودی کے پاس بھیجا، اور فرمایا کہ یہودی سے کہنا محمد ﷺ نے فرمایا ہے کہ ہمارے گھر مہمان آیا ہے اور گھر میں ایسی کوئی چیز نہیں ہے کہ مہمان کی تواضع کی جاسکے، لہذا اتنی مقدار (دوصاع) آٹا ادھار فروخت کر دو، ماہ رجب کے شروع میں قیمت ادا کر دی جائے گی، ابورافع فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کا پیغام یہودی کو پہنچا دیا، یہودی نے جواب دیا ہم ادھار معاملہ نہیں کرتے ہاں البتہ کوئی چیز رہن رکھ دو تو دے سکتے ہیں، ابورافع فرماتے ہیں کہ میں نے پوری صورت حال آپ ﷺ سے عرض کر دی، آپ نے فرمایا وَاللّٰهِ اِنِّیْ لَا مِیْنَ فِی السَّمَاءِ وَ اَمِیْنُ فِی الْاَرْضِ اگر وہ میرے ساتھ معاملہ کرتا تو میں اس کا حق ادا کر دیتا چنانچہ آپ ﷺ نے اپنی زرہ عنایت فرمائی اور میں نے وہ زرہ یہودی کے یہاں رہن رکھ کر دو صاع آٹا لے لیا، اس پر یہ آیت آپ ﷺ کی تسلی کے لئے نازل ہوئی۔ (روح البیان)

وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ اس آیت میں اہل سے مراد پوری امت ہے جس میں خاص اپنے اہل و عیال اور متعلقین بھی داخل ہیں، بظاہر اس آیت میں دو حکم ہیں ایک اپنے اہل و عیال کو نماز کی تاکید اور دوسرے خود پابندی، دراصل بات یہ ہے کہ انسان کی خود اپنی نماز کی پابندی کے لئے ضروری ہے کہ گھر کا ماحول دیندار ہو اور اہل خانہ اور متعلقین نماز کے پابند ہوں، اس لئے کہ اگر ماحول اس کے خلاف ہو تو طبعی طور پر انسان خود بھی کوتاہی کا شکار ہو جاتا ہے، جب مذکورہ آیت نازل

ہوئی تو آپ ﷺ روزانہ صبح کو نماز کے وقت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور فاطمہ کے مکان پر جا کر آواز دیتے تھے ”الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ“۔ (قرطبی)

لَا نَسْئَلُكَ رِزْقًا لِّعَنِي هَمْ تَمَّ سَے یہ مطالبہ نہیں کرتے کہ تم اپنا اور اپنے اہل و عیال کا رزق اپنے زور علم و عمل سے پیدا کرو بلکہ یہ معاملہ ہم نے اپنے دست قدرت میں رکھا ہے، انسان زیادہ سے زیادہ کسب معاش کے اسباب کو اختیار کر سکتا ہے اس کے آگے کچھ نہیں کر سکتا، ایک کاشتکار زمین کو قابل کاشت بنا کر اس میں بیج ڈال دیتا ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں کر سکتا، آگے پورا کام قدرت کا ہے چاہے اس کو آگائے اور بار آور کرے یا زمین ہی میں سڑا کر مٹی کر دے، غرضیکہ روزی کا مسئلہ قدرت نے اپنے اختیار میں رکھا ہے البتہ جو شخص عبادت خداوندی میں مشغول ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے یہ بار محنت بھی آسان فرما دیتے ہیں۔ (ترمذی)

فَسَتَعْلَمُونَ الْخ یعنی آج تو اللہ تعالیٰ نے ہر شخص کو زبان دی ہوئی ہے ہر ایک اپنے طریقہ اور اپنے عمل کو بہتر اور صحیح ہونے کا دعویٰ کر سکتا ہے لیکن یہ دعویٰ کچھ کام آنے والا نہیں۔

بہتر اور صحیح طریقہ وہی ہو سکتا ہے جو اللہ کے نزدیک مقبول اور صحیح ہو اور اس کا پتہ قیامت کے روز سب کو لگ جائیگا کہ کون غلطی اور گمراہی پر تھا اور کون صحیح اور سیدھے راستہ پر؟

﴿مَتَّ﴾

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَاحِدَةٌ أَوْ اثْنَتَا عَشْرَةَ آيَةً وَسَبْعٌ كُتُبًا

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَاحِدَةٌ أَوْ اثْنَتَا عَشْرَةَ آيَةً.

سورہ انبیاء کی ہے ایک سو گیارہ یا ایک سو بارہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اقْتَرَبَ قَرَبٌ لِلنَّاسِ أَبْلَ مَكَّةَ مُنْكَرِي الْبُعْثِ حِسَابُهُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝ عَنِ التَّائِبِ لَهُ بِالْإِيمَانِ مَا لِيَأْتِيَهُمْ مِنْ ذِكْرٍ مَنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثِ
شَيْئًا فَشَيْئًا أَيْ لَفْظِ قُرْآنٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ۝ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ لَاهِيَةً غَافِلَةٌ قُلُوبُهُمْ عَنْ مَعْنَاهِ
وَأَسْرُوا النَّجْوَى ۝ أَيْ الْكَلَامَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ۝ بَدَلٌ مِنْ وَادٍ وَأَسْرُوا النَّجْوَى هَلْ هَذَا أَيْ مُحَمَّدٌ إِلَّا بِشَرِّكُمْ
فَمَا يَأْتِي بِهِ سِحْرٌ أَفْتَاؤُنَ السِّحْرِ تَتَّبِعُونَهُ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ ۝ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ سِحْرٌ قُلْ لَهُمْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ كَانِنًا
فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ لِمَا أَسْرَوْهُ الْعَلِيمُ ۝ بِهِ بَلَّ لِلْإِنْتِقَالِ مِنْ غَرَضٍ إِلَى آخَرٍ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ قَالُوا
فِيمَا أَتَى بِهِ مِنَ الْقُرْآنِ هُوَ أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ ۝ أَخْلَاطُ رَأْيَاهَا فِي النَّوْمِ بَلْ أَفْتَرَاهُ اخْتَلَقَهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ ۝ فَمَا أَتَى بِهِ
شِعْرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ۝ كَالنَّاقَةِ وَالْعَصَا وَالْيَدِ قَالَ تَعَالَى مَا آمَنْتَ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِينٍ أَيْ أَهْلِهَا
أَهْلُكُنَّهَا بِتَكْذِيبِهَا مَا أَتَاهَا مِنَ الْآيَاتِ أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ۝ لَا وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ فِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ
وَكَسْرِ الْحَاءِ إِلَيْهِمْ لَا مَلَائِكَةَ فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ الْعُلَمَاءَ بِالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ۝ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ ذَلِكَ
فَانَّهُمْ يَعْلَمُونَهُ وَأَنْتُمْ أَلَى تَضَدِّيقِهِمْ أَقْرَبُ مِنْ تَضَدِّيقِ الْمُؤْمِنِينَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَا جَعَلْنَاهُمْ أَيْ الرُّسُلَ جَسَدًا بِمَعْنَى أَجْسَادٍ لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ بَلْ يَأْكُلُونَهُ وَمَا كَانُوا خُلْدِيْنَ ۝ فِي الدُّنْيَا
ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ بِإِجَائِهِمْ فَانْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ أَيْ الْمُصَدِّقِينَ لَهُمْ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ۝ الْمُكَذِّبِينَ لَهُمْ
لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ۝ لَئِنْ بَلَغْتُمْ أَفْلا تَعْقِلُونَ ۝ فَتُؤْمِنُونَ بِهِ.

ترجمہ: لوگوں (یعنی) منکرین بعث اہل مکہ کے لئے ان کا حساب (یعنی) قیامت کا دن قریب آگیا پھر بھی وہ

اس سے غفلت میں پڑے ہوئے ہیں اس پر ایمان کے ذریعہ تیاری سے اعراض کئے ہوئے ہیں ان کے رب کے پاس سے ان

کے پاس کوئی نئی نصیحت بتدریج نہیں آتی (یعنی الفاظ قرآنی) مگر یہ کہ یہ لوگ اس کو کھیل کود میں استہزاء کے طور پر سنتے ہیں حال یہ ہے کہ ان کے قلوب اس کے معانی سے غافل ہوتے ہیں اور ان ظالموں نے چپکے چپکے سرگوشیاں کیں الَّذِينَ ظَلَمُوا أَسْرُؤًا کے واؤ سے بدل ہے کہ یہ یعنی محمد ﷺ تمہارے جیسا ہی انسان ہے لہذا جو کچھ یہ پیش کرتا ہے وہ سحر ہے پھر بھی تم جادو کی بات سننے کے لئے اس کے پاس جاؤ گے؟ حالانکہ تم جانتے ہو کہ یہ سحر ہے پیغمبر ﷺ نے فرمایا کہ میرا رب ہر بات کو (خواہ) وہ آسمان میں ہو یا زمین میں جانتا ہے اور جس بات کو یہ چھپا رہے ہیں اس کو خوب سننے والا اور جاننے والا ہے بَلْ اِغْرَضَ سے دوسری غرض کی طرف انتقال کے لئے تینوں مقامات میں (یعنی جادو کہنے پر اکتفاء نہیں کیا) بلکہ آپ جو قرآن لیکر آئے اس کے بارے میں کہا یہ پریشان خیالات ہیں یعنی خواب میں دیکھے ہوئے پر اگندہ خیالات کا مجموعہ ہے بلکہ اس کو افتراء کیا ہے (یعنی) گھڑ لیا ہے بلکہ یہ تو شاعر ہے لہذا جو چیز یہ پیش کرتا ہے وہ شعر ہے لہذا (ان کو چاہئے) کہ ہمارے پاس کوئی بڑی نشانی لائیں جیسا کہ پہلے پیغمبر (نشانیاں دیکر) بھیجے گئے تھے مثلاً ناقہ اور عصا اور ید بیضاء، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان سے پہلے جو بستی یعنی بستی والے ایمان نہیں لائے ہم نے ان کو ان آیات کی تکذیب کی وجہ سے ہلاک کر دیا سو کیا یہ لوگ ایمان لے آئیں گے؟ نہیں ہم نے آپ سے پہلے صرف مردوں ہی کو رسول بنا کر بھیجا ہے جن کے پاس وحی بھیجی جاتی تھی اور ایک قراءت میں نون اور حا کے کسرہ کے ساتھ ہے (یعنی ہم وحی بھیجا کرتے تھے) نہ کہ فرشتوں کو اگر تم کو یہ بات معلوم نہ ہو تو اہل ذکر یعنی انجیل اور تورات کے علماء سے معلوم کر لو، اس لئے کہ وہ اس بات کو جانتے ہیں اور تم ان کی تصدیق کے زیادہ قریب ہو بہ نسبت محمد ﷺ پر ایمان لانے والوں کے اور ہم نے ان رسولوں کے ایسے جسم نہیں بنائے کہ جو کھانا نہ کھاتے ہوں بلکہ کھاتے ہیں جسد بمعنی اجساد ہے اور یہ حضرات دنیا میں ہمیشہ نہیں رہے پھر ہم نے ان سے جو وعدہ کیا تھا اس کو سچا کر دیا یعنی پورا کر دیا یعنی ہم نے ان کو اور ان کی تصدیق کرنے والوں میں سے جس کو چاہا نجات دی اور حد سے گزرنے والوں یعنی ان کی تکذیب کرنے والوں کو ہلاک کر دیا اے قریش کے لوگو! ہم تمہارے پاس ایسی کتاب بھیج چکے ہیں جس میں تمہارے لئے نصیحت ہے اس لئے کہ وہ تمہاری زبان میں ہے پھر بھی تم نہیں سمجھتے کہ اس پر ایمان لے آؤ۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اقْتَرَبَ قُرْبَ (س، ک) نزدیک آ جانا اقْتَرَبَ کی تفسیر قرب سے کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ اقْتَرَبَ اور قُرْبَ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں۔

قَوْلُهُ: لِلنَّاسِ کی تفسیر اہل مکہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ اطلاق الجنس علی البعض کے قبیل سے ہے، دلیل اس کی یہ ہے کہ آئندہ جو صفات بیان کی جا رہی ہیں وہ مکہ کے مشرکوں پر صادق آرہی ہیں، ورنہ تو حساب ہر شخص کا قریب آگیا ہے۔

قَوْلٌ: حَسَابُهُمْ اِی وقت حسابہم مضاف محذوف ہے۔

قَوْلٌ: وَهُمْ فِی غَفْلَةٍ مَعْرُضُونَ یہ جملہ حالیہ ہے اِی قُرْبَ وقت حسابہم و الحال اَنَّهُمْ غَافِلُونَ مَعْرُضُونَ هُمْ مبتداء مَعْرُضُونَ اس کی خبر۔

قَوْلٌ: فِی غَفْلَةٍ مَعْرُضُونَ کی ضمیر سے حال بھی ہو سکتا ہے اِی اَعْرَضُوا غَافِلِیْنَ اور مبتداء کی خبر ثانی بھی ہو سکتی ہے۔

قَوْلٌ: تَاهِبٌ، اَهْبٌ وَ تَاهَبٌ بمعنی تیار ہونا، آمادہ ہونا۔

قَوْلٌ: مَا یَأْتِیْهِمْ مِنْ ذِکْرِ یہ ماقبل کی علت ہے مِنْ ذِکْرِ میں فاعل پر زائد ہے۔

قَوْلٌ: لَفْظُ الْقُرْآنِ مفسر علام نے لفظ القرآن کا اضافہ کر کے اس شبہ کو زائل کر دیا کہ یہاں ذکر سے مراد قرآن ہے اور قرآن اللہ کا کلام اور اس کی خاص صفت ہے اور اللہ کی ذات کے مانند اس کی صفات بھی قدیم ہیں تو پھر اس کو محدث کیوں کہا گیا ہے؟

جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن الفاظ منزلہ کے اعتبار سے حادث ہے اور اپنے مدلول و معنی کے اعتبار سے قدیم ہے۔

قَوْلٌ: وَاسْرُوا النَّجْوٰی الذِّیْنَ ظَلَمُوا اَسْرُوْا کے واؤ سے بدل ہے اور محل میں رفع کے ہے اور الذین ظلموا، ہم مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتی ہے اِی ہم الذین ظلموا اور اگر اعنی مقدر مان لیا جائے تو الذین ظلموا محلاً منصوب ہوگا، اِی اَعْنٰی الذین ظلموا۔

قَوْلٌ: هَلْ هٰذَا الْخَبْرُ یُخْفِیْہُ غَفْلَتُہِ تھی کہ یہ ہمارے جیسا بشر ہی ہے ہَلْ هٰذَا الْاَبَشْرُ مِثْلُکُمْ وَاَنْتُمْ تَبْصِرُوْنَ تاتون کی ضمیر سے حال ہے علامہ محلی نے کائناً کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ فی السماء والارض الْقَوْلُ سے حال ہے۔

قَوْلٌ: اَضْغَاثُ اَحْلَامٍ یہ ہذا یا ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ علامہ محلی نے ہو مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے اور جملہ ہو کر قالوا کا مفعول بہ ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے اَضْغَاثُ بمعنی اخلاط جمع ضغث وہ پراگندہ خیالات جن کو انسان خواب میں دیکھتا ہے۔

قَوْلٌ: فَلَیْٓاتِنَا بِآیَةٍ یہ شرط محذوف کی جزاء ہے جو کہ سیاق و سباق سے مفہوم ہے اِی کَأَنَّهُ قِیلَ وَاِنْ لَّمْ یَکُنْ کَمَا قُلْنَا بَلْ کَانَ رَسُوْلًا مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ فَلَیْٓاتِنَا بِآیَةٍ۔

قَوْلٌ: کَمَا اُرْسِلَ الْاَوَّلُوْنَ یہ آیہ کی صفت ہے اِی اِئْتِنَا بِآیَةٍ کَائِنَةٍ مِثْلَ الْاٰیَةِ الَّتِیْ اُرْسِلَ بِهَا الْاَوَّلُوْنَ۔

قَوْلٌ: اَهْلَکْنٰہَا قَرْیَةً کی صفت ہے اَفْهَمُ یُؤْمِنُوْنَ کے بعد لا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اَفْهَمُ میں ہمزہ استفہام انکاری ہے۔

قَوْلٌ: یُوْحٰی بِالْبَیِّنٰتِ مَبْنٰی لِلْمَفْعُوْلِ اِلَیْہِمْنَ نَائِبُ فَاعِلٍ وَفِی قِرَآءَةِ نُوْحٰی بِالْیٰوْنِ وَ کَسَرَ الْحَآءِ اس صورت میں مفعول محذوف ہوگا اِی نُوْحٰی اِلَیْہِمْنَ الْاَمْرَ وَالنَّہٰی اِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ یہ جملہ شرطیہ ہے اس کی جزاء فاسئلوہم

محذوف ہے سابقہ جملہ حذف جزاء پر دلالت کر رہا ہے یعنی تم اہل کتاب کی بات کی تصدیق کو اولیت دو گے بخلاف ان لوگوں کی بات کی تصدیق کے جو محمد ﷺ پر ایمان رکھتے ہیں اس لئے کہ اہل کتاب اسلام دشمنی میں تمہارے ہمنوا اور شریک ہیں۔

قَوْلُهُ: اقْرَبُ مِنْ تَصْدِيقِ الْمُؤْمِنِينَ اصل میں مِنْ تَصْدِيقِكُمْ الْمُؤْمِنِينَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ ہے جَسَدًا بمعنی اجسادًا یہ اشارہ ہے کہ جَسَدًا مفرد بمعنی اجسادًا ہے یا اس سے پہلے مضاف محذوف ہے ای ذوی جسد جسدًا یا تو اس وجہ سے منصوب ہے کہ جَعَلْنَا كَامِفْعُول ثانی ہے اگر جعل بمعنی صیر ہو اور اگر جَعَلَ بمعنی خلق ہو تو جعلنا ہم کی ضمیر ہم سے حال واقع ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا۔

قَوْلُهُ: لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ ظاہر یہ ہے کہ یہ جملہ جسد کی صفت ہے دراصل یہ جملہ مشرکین کے اس قول کا رد ہے کہ وہ کہتے تھے مالِ هذا الرسول یا کل الطعام۔

قَوْلُهُ: لَقَدْ أَنْزَلْنَا لَقَدْ میں لام قسمیہ ہے ای وَاللَّهِ لَقَدْ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ سورۃ انبیاء بالاتفاق مکی ہے اس میں ایک سو گیارہ یا بارہ آیتیں ہیں چونکہ اس سورت میں متعدد انبیاء علیہم السلام کے واقعات مذکور ہوئے ہیں، اسی وجہ سے اس سورت کا نام سورۃ الانبیاء رکھا گیا ہے، سورۃ کہف سورۃ مریم سورۃ طہ اور سورۃ انبیاء نزول کے اعتبار سے ابتدائی سورتوں میں سے ہیں، حضرت عبداللہ بن مسعود رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ فرماتے ہیں کہ یہ میری قدیم دولت اور کمائی ہیں جن کی میں ہمیشہ حفاظت کرتا ہوں۔

حساب کے وقت کے قریب ہونے سے قیامت کا دن مراد ہے جو ہر گھڑی قریب سے قریب تر ہو رہا ہے، اور ہر وہ چیز جو آنے والی ہے وہ قریب ہی ہوتی ہے ”کل ما هو آتٍ فهو قریب“ اور ہر انسان کی موت بجائے خود اس کے لئے قیامت ہے اس لئے کہ ہر انسان کا حساب قبر ہی سے شروع ہو جاتا ہے، علاوہ ازیں گزرے ہوئے زمانہ کے اعتبار سے بھی قیامت قریب ہے، اس لئے کہ گزشتہ زمانہ کے اعتبار سے آئندہ زمانہ کم ہی ہے حدیث شریف میں بھی یہ مضمون وارد ہوا ہے کہ گزشتہ زمانہ کی مقدار باقی زمانہ کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسا کہ صبح سے لیکر عصر کے وقت تک اور بقیہ زمانہ کی مقدار ایسی ہے جیسا کہ عصر سے غروب تک کا وقت، مقصد اس آیت سے غفلت شعار لوگوں کو متنبہ کرنا ہے جس میں مومن اور کافر سب داخل ہیں کہ دنیا کی خواہشات میں مشغول ہو کر اس حساب کے دن کو نہ بھلائیں کیوں کہ اس کو بھلا دینا ہی تمام خرابیوں اور برائیوں کی جڑ ہے۔

مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ الْخَيْرِ یہ آخرت اور عذاب قبر سے غفلت کرنے والوں کا مزید بیان ہے کہ جب ان کے سامنے قرآن کی کوئی نئی آیت نازل ہوتی ہے اور ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہے تو وہ اس کا استہزاء کرتے ہیں اور ہنسی مذاق میں اڑا دیتے ہیں، آیت کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرآن کی آیات سننے کے وقت یہ اپنے کھیل اور شغل میں اسی طرح لگے رہتے ہیں کہ قرآن کی طرف توجہ نہیں کرتے اور نہ اس میں تدبر و غور و فکر کرتے ہیں۔

اَفْتَاتُونَ السِّحْرَ وَانْتُمْ تُبْصِرُونَ یعنی یہ لوگ آپس میں سرگوشی کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ شخص جو خود کو نبی اور رسول کہتا ہے یہ تو ہم جیسا انسان ہے کوئی فرشتہ تو ہے نہیں کہ ہم اس کی بات مان لیں، مطلب یہ کہ ان کو نبی کا بشر ہونا قابل قبول نہیں تھا جیسا کہ خود کو مسلمان کہلانے والے بعض فرقے بھی محمد ﷺ کی بشریت سے انکار کرتے ہیں۔

قرآن چونکہ اپنی حلاوت و بلاغت کے اعلیٰ مقام پر ہے جس کی تاثیر کا کوئی کافر بھی انکار نہیں کر سکتا تھا اس لئے مشرکین مکہ کے سرداروں نے یہ صورت نکالی کہ اس کلام کو سحر اور جادو قرار دیں اور پھر لوگوں کو اسلام سے روکنے کے لئے یہ کہیں کہ جب تم سمجھ گئے کہ یہ جادو ہے اور اس کلام کا سنانے والا جادوگر ہے تو پھر اس کے پاس جانا اور اس کا کلام سننا دانشمندی کے خلاف ہے، شاید مشرکین مکہ نے رازدارانہ طور پر یہ گفتگو اس لئے کی ہو کہ اگر مسلمان سن لیں گے تو ان کی احمقانہ تلبیس کا پول کھول دیں گے۔

اضغاث، ضغث کی جمع ہے مختلف قسم کی گھاس کا مٹھا اسی مناسبت سے اضغاث ان خوابوں کو کہتے ہیں جن میں کچھ نفسانی اور شیطانی خیالات شامل ہو جاتے ہیں یعنی ان منکرین نے اول تو قرآن کو جادو کہا پھر پریشان خیالات کہنے لگے پھر اس سے بھی آگے بڑھ کر کہنے لگے کہ یہ تو خدا پر افتراء اور بہتان ہے، پھر کہنے لگے یہ کوئی شاعر شخص ہے اس کے کلام میں شاعرانہ خیالات ہیں، خدا کے پیغمبر محمد ﷺ نے جواب دیا میرا پروردگار ہر اس بات کو جو زمین اور آسمان میں ہے بخوبی جانتا ہے اور تمام بندوں کی گفتگو سنتا ہے اور ہر ایک کے عمل کو دیکھتا ہے، لہذا تم جو جھوٹ بک رہے ہو اسے وہ سن رہا ہے اور میری سچائی کو اور جو دعوت تمہیں دے رہا ہوں اس کی حقیقت کو خوب جانتا ہے۔

فَلْيَا تَنَّا بَايَةَ تو مشرکین کہنے لگے اگر یہ واقعی نبی ہے تو ہمارے طلب کئے ہوئے معجزے دکھلائیں اس کے جواب میں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ پچھلی امتوں میں اس کا بھی تجربہ اور مشاہدہ ہو چکا ہے کہ جس طرح کا معجزہ انہوں نے طلب کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے ہاتھوں پر وہی معجزہ سامنے کر دیا مگر وہ پھر بھی ایمان نہ لائے اور منہ مانگے معجزے کو دیکھنے کے بعد بھی جو قوم ایمان سے گریز کرے اس کے لئے اللہ کا قانون یہ ہے کہ دنیا ہی میں عذاب نازل کر کے ختم کر دی جاتی ہے اور چونکہ امت مرحومہ کو حق تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے اعزاز میں دنیا کے عام عذاب سے محفوظ کر دیا ہے اس لئے ان کے مطلوبہ معجزات دکھلانا مصلحت نہیں اَفْهَمُ يُؤْمِنُونَ کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ منہ مانگے معجزات دیکھ کر بھی یہ ایمان لے آئیں گے اس کی توقع نہیں کی جاسکتی اس لئے مطلوبہ معجزہ نہیں دکھایا جاتا۔

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ یعنی جتنے بھی ہم نے نبی اور رسول بھیجے وہ سب مرد اور انسان تھے نہ کوئی غیر انسان کبھی نبی آیا اور نہ غیر مرد، گویا کہ نبوت انسانوں کے ساتھ اور انسانوں میں سے مردوں کے ساتھ خاص رہی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ کوئی عورت نبی نہیں ہوئی اس لئے کہ نبوت بھی ان فرائض میں سے ہے کہ جو عورت کے طبعی اور فطری دائرہ عمل سے خارج ہے۔

فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ میں اہل ذکر سے اس جگہ علماء تورات اور علماء انجیل مراد ہیں جو رسول اللہ ﷺ پر ایمان لے آئے تھے، مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو پچھلے انبیاء کا بشر اور مرد ہونا معلوم نہیں ہے تو علماء تورات و انجیل سے معلوم کر لو۔

کتاباً فیہ ذکر کم کتاب سے مراد قرآن ہے اور ذکر سے مراد شرف، فضیلت و شہرت ہے یہ قرآن چونکہ عربی زبان میں ہے لہذا تمہارے لئے بڑی عزت اور دائمی شہرت کی چیز ہے اس کی تمہیں قدر کرنا چاہئے۔

وَكَمْ قَصَمْنَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلِهَا كَانَتْ ظَالِمَةً كَافِرَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۝ فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسْنَا
ای شعر اہل القریۃ بالاہلک اِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ۝ يَهْرَبُونَ مُسْرِعِينَ فَقَالَتْ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ اسْتِهْزَاءً
لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ نِعْمَتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ ۝ شَيْئًا مِنْ دُنْيَاكُمْ عَلَى الْعَادَةِ قَالُوا يَا
لَلْتَنْبِيهِ وَبَلَّغْنَا هَلَاكَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ بِالْكَفْرِ فَمَا زِلْتَ تِلْكَ الْكَلِمَاتُ دَعْوَاهُمْ يَدْعُونَ بِهَا وَيُرَدُّ دُونَهَا
حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا ۝ كَالزَّرْعِ الْمَخْضُودِ بِالْمَنَاجِلِ بَانَ قُتِلُوا بِالسَّيْفِ خَمْدِينَ ۝ مَيِّتِينَ كَخُمُودِ النَّارِ
إِذَا طُفِئَتْ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعِيبِينَ ۝ غَائِبِينَ بَلْ دَالِينَ عَلَى قُدْرَتِنَا وَنَافِعِينَ عِبَادَنَا
لَوَارِدَنَا أَنْ نَخْذَلَهُمْ مَا يُلْهِى بِهِ مِنْ زَوْجَةٍ أَوْ وَلَدٍ لَا تَخْذُلُهُ مِنْ لَدُنَّا مَنْ عِنْدَنَا مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ وَالْمَلَكَةِ
إِنْ كُنَّا فَعِلِينَ ۝ ذَلِكَ لِكُنَّا لَهُمْ نَفْعًا فَلَمْ تُرَدِّهِ بَلْ نَقْذِفُ نَرْبِي بِالْحَقِّ الْإِيمَانَ عَلَى الْبَاطِلِ الْكَفْرِ فَيَذِمُّهُ
يَذِيبُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ذَاهِبٌ وَدَمَغَةٌ فِي الْأَصْلِ أَصَابَ دَمَغَهُ بِالضَّرْبِ وَهُوَ مَقْتَلٌ وَلَكُمْ يَا كُفَّارَ مَكَّةَ
الْوَيْلُ الْعَذَابُ الشَّدِيدُ مِمَّا تَصِفُونَ ۝ اللَّهُ بِهِ مِنَ الزَّوْجَةِ أَوْ الْوَلَدِ وَلَهُ تَعَالَى مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ بَلَّغْنَا وَمَنْ عِنْدَهُ أَى الْمَلَائِكَةِ مُبْتَدَأُ خَبْرُهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ۝ لَا يَغِيُونَ
يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ۝ عَنْهُ فَهُوَ مِنْهُمْ كَالنَّفْسِ مِنَّا لَا يُشْغِلُنَا عَنْهُ شَاغِلٌ أَمْرٌ بِمَعْنَى بَل
لَا نَتَّقَا وَهَمْزَةُ الْإِنْكَارِ اتَّخَذُوا إِلَهًا كَائِنَةً مِنَ الْأَرْضِ كَخَجَرٍ وَذَهَبٍ وَفِضَّةٍ أَمْ هُمْ أَى الْإِلَهِةِ
يُنْشِرُونَ ۝ أَى يُخَيُّونَ الْمَوْتَى لَا وَلَا يَكُونُ إِلَهًا إِلَّا مَنْ يُخَيُّ الْمَوْتَى لَوْ كَانَ فِيهِمَا أَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ أَى غَيْرُهُ لَفَسَدَتَا خَرَجْنَا عَنْ نِظَامِهِمَا الْمُشَاهِدِ لَوْجُودِ التَّمَانِعِ بَيْنَهُمْ عَلَى وَفْقِ الْعَادَةِ عِنْدَ
تَعَدُّدِ الْحَاكِمِ مِنَ التَّمَانِعِ فِي الشَّيْءِ وَعَدَمِ الْإِتِّفَاقِ عَلَيْهِ فَسُبْحَنَ تَنْزِيهِ اللَّهِ رَبِّ خَالِقِ الْعَرْشِ الْكَرْسِيِّ
عَمَّا يَصِفُونَ ۝ أَى الْكُفَّارُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الشَّرِيكِ لَهُ وَغَيْرِهِ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ۝ عَنْ
أَفْعَالِهِمْ.

ترجمہ: اور کتنی ہی بستیوں کو یعنی بستی والوں کو جو ظالم یعنی کافر تھے تباہ یعنی ہلاک کر دیا اور ان کے بعد دوسری قوم
پیدا کر دی تو ان ظالموں نے جب ہمارا عذاب آتا دیکھا یعنی بستی والوں نے جب ہلاکت کو محسوس کیا تو اس بستی سے تیزی سے
بھاگنا شروع کر دیا تو فرشتوں نے ان سے بطور استہزاء کے کہا بھاگو مت اور اپنے سامان کی طرف جس میں تم کو آسودگی دی گئی تھی
اور اپنے مکانوں کی طرف واپس چلو تاکہ دنیا کے دستور کے مطابق تم سے کچھ پوچھتا چھ کی جائے تو وہ لوگ کہنے لگے ہائے ہماری

کجی (یا تنبیہ کے لئے ہے) یعنی ہماری ہلاکت بے شک ہم کفر کے ذریعہ ظلم کرنے والے تھے پھر تو انہی کلمات کی رٹ لگاتے رہے اور انہی کلمات کو دہراتے رہے یہاں تک کہ ہم نے ان کو حَصِيد کر دیا یعنی درانتی سے کٹی ہوئی کھیتی کے مانند کر دیا اس لئے کہ وہ سب تہ تیغ کر دیئے گئے اور بجھی ہوئی آگ کے مانند مردہ کر دیا جیسا کہ آگ بجھ جاتی ہے جب اس کو گل کر دیا جائے اور ہم نے آسمان اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے کھیلے ہوئے نہیں بنایا یعنی بے فائدہ کام کرنے والے کے مانند نہیں بنایا بلکہ اس انداز پر بنایا کہ ہماری قدرت پر دلالت کریں اور ہمارے بندوں کے لئے نافع ہوں اور اگر ہم کو کھیل تماشہ کے طور پر بنانا مقصود ہوتا یعنی (کھلونا) جس سے تفریح طبع مقصود ہو مثلاً بیوی اور بچہ تو اسے اپنے پاس سے ہی بنا لیتے یعنی (اس مقصد کے لئے) اپنے پاس سے حور و ملائکہ کا انتخاب کر لیتے، اگر ہم کو ایسا کرنا ہوتا لیکن ہم نے ایسا نہیں کیا لہذا اس کا ارادہ بھی نہیں کیا بلکہ ہم حق ایمان کو باطل یعنی کفر پر پھینک مارتے ہیں تو وہ بھیجہ نکال دیتا ہے (یعنی) نیست و نابود کر دیتا ہے تو وہ دفعۃً دم توڑ دیتا ہے زاهقٌ بمعنی ذاہب ہے اور دَمْعَةٌ کے (معنی) اصل میں دماغ پر ضرب لگانے کے ہیں (یعنی سر کو بی کرنے کے) حال یہ ہے کہ وہ ضرب مہلک ہو اور تمہارے لئے اے کفار مکہ ہلاکت (یعنی) عذاب شدید ہے ان باتوں کی وجہ سے کہ جن کے ساتھ تم اللہ کو متصف کرتے ہو (یعنی) بیوی یا بچہ اور زمین و آسمان میں جو کچھ ہے اسی کی ملک ہے اور جو فرشتے اس کے پاس ہیں وہ اس کی عبادت سے سرکشی نہیں کرتے مَنْ عِنْدَهُ مبتداء ہے اور لَا يَسْتَكْبِرُونَ اس کی خبر ہے اور نہ وہ تھکتے ہیں (بلکہ) شب و روز اللہ کی تسبیح کرتے ہیں اور تسبیح سے (ذرا بھی) سستی نہیں کرتے پس وہ تسبیح ان کے لئے، ہمارے لئے سانس کے مانند ہے کہ ہم کو اس سانس سے کوئی عمل نہیں روکتا کیا ان لوگوں نے زمین کی مخلوق مثلاً پتھر، سونا اور چاندی سے معبود بنارکھے ہیں کیا وہ یعنی معبودان باطلہ مردوں کو زندہ کرتے ہیں؟ نہیں اور معبود وہی ہو سکتا ہے جو مردوں کو زندہ کر سکے اگر ان دونوں یعنی آسمانوں اور زمین میں اللہ کے سوا اور معبود ہوتے تو یہ دونوں فاسد ہو جاتے یعنی اپنے نظام مشاہد سے نکل جاتے (یعنی درہم برہم ہو جاتے) ان کے درمیان ٹکراؤ کی وجہ سے عادت کے مطابق تعدد حکام کے وقت کسی شے میں ٹکراؤ اور عدم اتفاق کی وجہ سے (یعنی دنیوی حکام میں بھی عادت اور دستور یہی ہے کہ جب مساوی حیثیت کے چند حکام جمع ہو جاتے ہیں تو ان کے درمیان کسی نہ کسی بات میں ضرور اختلاف ہوتا ہے جو ٹکراؤ کی شکل اختیار کر لیتا ہے اور چونکہ کوئی کسی سے کم نہیں ہوتا اس لئے وہ شے درہم برہم ہو جاتی ہے) پس اللہ عرش کرسی کا رب خالق ہے ہر اس چیز سے پاک ہے جو یہ کافر بیان کرتے ہیں، یعنی کفار، شرک وغیرہ جن صفات سے اس کو متصف کرتے ہیں (پاک ہے) وہ اپنے کاموں کے لئے جواب دہ نہیں اور وہ اپنے افعال کے بارے میں جواب دہ ہیں۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلٍ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: كَمْ خَبْرِيہ ہے اور قَصْمُنَا کا مفعول مقدم ہے مِنْ قَرْيَةٍ كَمْ خَبْرِيہ کی تیز ہے قَصْمُنَا (ض) ماضی جمع متکلم معروف قَصْمًا توڑنا، ریزہ ریزہ کر دینا، توڑ پھوڑ کر رکھ دینا، ہلاک کرنا قریہ سے یمن کا ایک قریہ مراد ہے جس کا نام ”حضوراء“

تھا اللہ تعالیٰ نے اس قریہ والوں کی طرف حضرت موسیٰ بن میشا بن یوسف بن یعقوب کو نبی بنا کر مبعوث کیا تھا اور بعض حضرات نے امم سابقہ مثلاً قوم نوح و لوط و صالح وغیرہ بھی مراد لی ہیں مگر اول قول رائج ہے۔

قَوْلٌ: کانت ظالمة یہ قریہ کی صفت ہے۔

قَوْلٌ: أَحْسُوا ای ادرکُوا بالحواس۔

قَوْلٌ: إِذَا هُمْ يَرْكُضُونَ إِذَا مفاجاتیہ ہے هُمْ مبتداء یرکضون اس کی خبر ہے الرکض ضرب الدابة بالرجل (ایڑھ لگانا) یہاں مراد ہے تیزی سے بھاگنا إِذَا یرکضون کا ظرف ہے۔

قَوْلٌ: استهزاء اس لفظ سے ایک سوال مقدر کا جواب دیا ہے۔

سُؤال: سوال یہ ہے کہ ملائکہ کذب وغیرہ سے معصوم ہیں تو پھر انہوں نے خلاف واقعہ بات کیوں کہی؟ کہ تم اپنے سامان آسودگی اور مکانوں کی طرف لوٹ آؤ حالانکہ ملائکہ کو معلوم تھا کہ ان میں سے ایک بھی بچنے والا نہیں ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ انہوں نے استهزاء کہا جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا گیا ہے ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ۔

قَوْلٌ: مَسَاكِنِكُمْ اس کا عطف ما پر ہے تلك الكلمات سے مراد ان کا قول یا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ہے۔

قَوْلٌ: لَا عِيبَ فِي خَلْقِنَا کی ضمیر فاعل سے حال ہے۔

قَوْلٌ: دَعَوَاهُمْ ای دُعَائُهُمْ وندائهم۔ مَنَاجِلُ جَمْعُ مَنَجَلٍ کھیت کا ٹٹے کا آلہ (درانتی) حصیداً مصدر بمعنی محصود کٹی ہوئی کھیتی، مصدر چونکہ واحد تشبیہ جمع سب پر بولا جاتا ہے اس لئے حصیداً کو جمع نہیں لایا گیا۔

قَوْلٌ: خامدین، جعلناهم کی ضمیر ہم سے حال ہے حصیداً خامدین دونوں کا مجموعہ بمنزلہ مفعول واحد کے ہے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ جعل متعدی بہ مفعول نہیں ہوتا اور یہاں متعدی بہ مفعول ہے خامدین خَمَدَتِ النَّارُ سے مشتق ہے جبکہ آگ کی لپٹیں بجھ جائیں اسی سے خَمَدَتِ الْحُمَّى مشتق ہے جبکہ بخار کی تیزی کم ہو جائے اور هَمَدَتِ النَّارُ اس وقت بولتے ہیں جبکہ آگ بالکل بجھ کر راکھ ہو جائے۔

قَوْلٌ: لَا عِيبَ مَا خَلَقْنَا میں مقصود نفی لا عیبین ہے اس لئے کہ نفی جب مقید پر داخل ہوتی ہے تو قید کی نفی ہوتی ہے لہذا ما خَلَقْنَا میں تخلیق کی نفی مقصود نہیں ہے بلکہ لا عیبین کی نفی مقصود ہے۔

قَوْلٌ: لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوْاً کَا لَا تَخَذُنَا مِنْ لَدُنَّا جواب ہے، تالی کی نفیض کا استثناء مقدم کی نفیض کا نتیجہ دیتا ہے لہذا عبارت اس طرح ہوگی لَوْ تَعَلَّقْتُ إِرَادَتُنَا بِاتِّخَاذِ اللَّهْوِ لَا تَخَذُنَا مِنْ عِنْدِنَا لَكِنَّا لَمْ نَتَّخِذْهُ فَلَمْ تَتَّخِذْ بِهِ إِرَادَتُنَا۔

قَوْلٌ: إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ اِنْ شرطیہ ہے اور جواب شرط محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ أَرَدْنَا مَفْسَرِ عَلَام نے اپنے قول لَكِنَّا لَمْ نَفْعَلْ سے نفیض تالی کی طرف اشارہ کیا ہے، اور فَلَمْ نُزِدْهُ کَا اضافہ کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ اِنْ شَرَطِيہ ہے، اِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ میں اِنْ نافیہ بھی ہو سکتا ہے، ای ما کُنَّا فَاعِلِينَ۔

قَوْلٌ: مِمَّا تَصِفُونَ مفسر علام نے بہ کَا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ مِمَّا میں مَّا موصولہ ہے اور تَصِفُونَ جملہ ہو کر اس

کاصلہ ہے اور عائد بہ محذوف ہے، مامصدر یہ بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِنْ أَجْلِ وَصْفِكُمْ آيَاهُ بِمَا لَا يَلِيْقُ مِمَّا تَصِفُوْنَ استقر کے متعلق ہے ای استقر لكم الويل من اجل ما تصفون الله به مما لا يليق بعزته۔
قَوْلُهُ : مَنْ عِنْدَهُ اِی مَكْرُمٌ عِنْدَهُ۔

قَوْلُهُ : لَا يَسْتَحْسِرُونَ (استفعال) جمع مذکر غائب منفی وہ نہیں تھکتے۔

قَوْلُهُ : لَا يَفْتُرُونَ (ن) جمع مذکر غائب منفی، سستی نہیں کرتے۔

قَوْلُهُ : اِتَّخَذُوا آلِهَةً كَائِنَةً مِنَ الْأَرْضِ مفسر علام نے کائنة مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ من الارض کائنة کے متعلق ہو کر آلہہ کی صفت ہے اور اتخذوا کا مفعول ثانی بھی ہو سکتا ہے اور من الارض اتخذوا فعل کے متعلق بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلُهُ : لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا لَوْ حرف شرط ہے اور کان تامہ شرط ہے آلہہ اس کا فاعل ہے اور فیہما کان کے متعلق ہے اور الا بمعنی غیر آلہہ کی صفت ہے اس کا اعراب مابعد میں ظاہر ہوا ہے۔

قَوْلُهُ : لَفَسَدَتَا جواب شرط ہے۔

فعل شرط کو مقدم اور جواب شرط کو تالی کہتے ہیں تالی کی نفیض کا استثناء مقدم کی نفیض کا نتیجہ دیتا ہے مطلب یہ ہوا لکنہما لم تفسدا فلم یکن فیہما آلہہ غیر اللہ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ ان آیات میں جن بستیوں کی تباہی کا ذکر ہے، بعض مفسرین نے اس سے قوم شمود و قوم عاد کی بستیاں مراد لی ہیں، اور بعض نے یمن کی حضوراء اور قلابہ بستیوں کو اس کا مصداق قرار دیا ہے جہاں اللہ تعالیٰ نے ایک رسول بھیجا تھا جس کے نام میں روایات مختلف ہیں بعض نے موسیٰ بن میشا اور بعض نے شعیب بیان کیا ہے مگر یہ شعیب عليه السلام مدین والے شعیب عليه السلام نہیں ہیں ان کے علاوہ کوئی اور ہیں ان بستی والوں نے اللہ کے رسول کو قتل کر دیا تھا اللہ تعالیٰ نے ان پر ایک کافر بادشاہ بخت نصر کو مسلط کر دیا جس نے پوری قوم کو تہ تیغ کر دیا، قرآن سے دوسرا قول رائج معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ قوم نوح اور قوم شمود و عاد وغیرہ کو صاعقہ اور صیحه وغیرہ کے عذاب کے ذریعہ ہلاک کیا گیا تھا اور ان بستی والوں کو عذاب کے سلسلہ میں قصمنا کا لفظ استعمال ہوا ہے جس کے معنی ہیں کاٹ کر رکھ دینا اور یہ تلوار کے ذریعہ ہوگا، لہذا اس سے بخت نصر کا عذاب مراد ہے جس نے ان بستی والوں کو گاجر مولیٰ کی طرح کاٹ کر رکھ دیا۔

جب بستی والوں نے عذاب کے آثار کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا اور بخت نصر کی آمد کا علم ہوا تو بستی چھوڑ کر بھاگنے لگے تو فرشتوں نے بطور استہزاء کہا بھاگو نہیں اپنے مکانات اور جہاں تم کو آسودگی دی گئی تھی اور جہاں تم نے عیش کیا تھا، مزے اڑائے تھے وہیں رہو! یعنی جب عذاب الہی سامنے آ گیا تو چاہا کہ وہاں سے نکل بھاگیں اور بھاگ کر جان بچالیں، اس وقت تکوینی طور

پر زبان حال سے یا فرشتوں نے کہا بھاگتے کہاں ہو ٹھہرو اور ادھر ہی واپس چلو جہاں عیش کیا کرتے تھے اور جہاں بہت سے سامان تنعم جمع کر رکھے تھے شاید وہاں کوئی تم سے پوچھے کہ جناب وہ مال و دولت اور زور و قوت کا نشہ کیا ہوا؟ اور وہ سامان عیش کہاں گیا؟ یا یہ کہ آپ بڑے آدمی تھے جن کی ہر موقع پر پوچھ ہوتی تھی اب بھی وہیں چلے بھاگنے کی ضرورت نہیں تاکہ لوگ اپنے مہمات میں آپ سے مشورہ کر سکیں اور آپ کی رائے دریافت کر سکیں۔ (یہ سب باتیں تہکما کہی گئی ہیں)۔

جب عذاب اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا تب اپنے جرموں کا اعتراف کیا اور برابر یہی چلاتے رہے کہ بے شک ہم ظالم اور مجرم ہیں وہ کلمہ جس کی وہ رٹ لگا رہے تھے یا وَيْلَنَا اِنَّا كُنَّا ظَالِمِيْنَ تھا لیکن۔

اب پچتائے کیا ہوت ہے جب چڑیاں چگ گئیں کھیت
یہ وقت قبولیت توبہ کا نہ تھا، اعتراف اور ندامت سب بیکار ثابت ہوئیں، آخر اس طرح ختم کر دیئے گئے جیسے کھیتی ایک دم کاٹ کر ڈھیر کر دی جاتی ہے یا آگ میں جلتی ہوئی لکڑی بجھ کر راکھ رہ جاتی ہے۔ (العیاذ باللہ)۔ (فوائد عثمانی)

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ الْخَ یعنی ہم نے زمین و آسمان اور عالم کون و مکان کو یوں ہی عبث و بے فائدہ صرف تفریح طبع کے لئے پیدا نہیں کیا بلکہ اس کی تخلیق میں بے شمار حکمتیں اور مصلحتیں ہیں، اسی طرح جن بستیوں کو تباہ و برباد کیا گیا ان کا تباہ کرنا بھی عین حکمت تھا۔

اگر ہم کو تفریح طبع ہی مقصود ہوتی تو اپنے پاس سے ہی کچھ چیزیں بنا لیتے اور اپنا شوق پورا کر لیتے اتنی لمبی چوڑی کائنات بنانے کی کیا ضرورت تھی؟

بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ الْخَ یعنی تخلیق کائنات کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد یہ ہے کہ یہاں حق و باطل کی جو معرکہ آرائی اور خیر و شر کے درمیان جو تصادم ہے اس میں ہم حق اور خیر کو غالب اور باطل اور شر کو مغلوب کریں، چنانچہ ہم حق کو باطل پر دے مارتے ہیں جس سے باطل کا سر پاش پاش ہو کر بھیچہ نکل جاتا ہے اور چشم زدن میں باطل بے نام و نشان اور نیست و نابود ہو جاتا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ دنیا محض کھیل تماشہ نہیں بلکہ میدان کارزار ہے جہاں حق و باطل کی جنگ ہوتی ہے حق حملہ آور ہو کر باطل کے سر کو کچل ڈالتا ہے اور رب کی جانب جو بے سرو پا باتیں منسوب کرتے ہو مثلاً یہ کہ یہ کائنات ایک کھیل ہے اور ایک کھلنڈرے کا فضول شوق ہے وغیرہ وغیرہ، یہ سب باتیں تمہاری ہلاکت کا باعث ہیں، اس لئے کہ اسے کھیل تماشہ اور عبث سمجھنے کی وجہ سے تم حق سے گریز اور باطل کو اختیار کرنے میں کوئی تامل اور خوف محسوس نہیں کرتے جس کا نتیجہ بالآخر تمہاری ہلاکت اور بربادی ہے۔

فرشتے باوجود مقربین بارگاہ ہونے کے شیخی اور تکبر نہیں کرتے، اپنے پروردگار کی بندگی اور غلامی پر فخر کرتے ہیں، وظائف عبودیت ادا کرنے میں کبھی سستی یا کاہلی کو راہ نہیں دیتے، شب و روز اس کی تسبیح اور یاد میں لگے رہتے ہیں نہ تھکتے ہیں اور نہ اکتاتے ہیں بلکہ تسبیح و ذکر ہی ان کی غذا ہے جس طرح ہم ہر وقت سانس لیتے ہیں اور دوسرے کام بھی کرتے رہتے ہیں، یہی

کیفیت ان کے ذکر و تسبیح کی ہے۔

عبداللہ بن حارث کہتے ہیں کہ میں نے کعب احبار سے پوچھا کہ فرشتوں کو تسبیح کرنے کے سوا اور کوئی کام نہیں، اگر ہے تو پھر دوسرے کاموں کے ساتھ ہر وقت تسبیح کیسے جاری رہتی ہے؟ کعب نے فرمایا اے میرے بھتیجے کیا تمہارا کوئی کام اور مشغلہ سانس لینے سے روکتا ہے اور کام کرنے میں مغل اور مانع ہوتا ہے؟ فرشتوں کے لئے تسبیح ایسی ہے جیسا کہ انسانوں کے لئے سانس۔

سُئَالٌ: جو کام زبان کے علاوہ دیگر اعضاء سے ہوتے ہیں ان میں اور تسبیح لسانی میں کوئی تمناع اور تضاد نہیں ہے، مگر زبان سے بیک وقت دو قسم کے کام کیسے ہو سکتے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرمایا جاعل الملائكة رُسُلًا ظاہر ہے کہ کار رسالت کی انجام دہی میں زبان کو استعمال کی بھی ضرورت پڑتی ہے تو اس وقت وہ تسبیح کا عمل کیسے جاری رکھ سکتے ہیں، دوسری جگہ فرمایا گیا ہے اُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ ظاہر ہے کہ ملعونین پر اللہ اور فرشتوں کی لعنت کا تقاضہ یہ ہے کہ لعنت کرتے وقت تسبیح کا کام موقوف رہے۔

جَوَابٌ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ فرشتوں کے اعضاء متعدد ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں حضرت جبرائیل امین کے چھ سوا زو بتائے گئے ہیں، اسی طرح فرشتوں کی زبانیں بھی ایک سے زیادہ ہو سکتی ہیں، لہذا اب کوئی تضاد باقی نہیں رہا۔

اَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً الْخ یعنی یہ مشرکین کس قدر جاہل اور احمق ہیں کہ معبود بھی بنایا تو ایسی چیزوں کو کہ جن کے اندر نہ زندہ کرنے کی قدرت ہے اور نہ مارنے کی، حالانکہ معبود کے لئے اس قدرت کا ہونا ضروری ہے، معبود وہی ہو سکتا ہے کہ مخلوق کی موت و حیات اس کے قبضہ و قدرت میں ہو۔

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ یہ توحید کی دلیل عادی ہے جو عام عادات کے اعتبار پر مبنی ہے اور تعدد الہ کے ابطال پر نہایت پختہ اور واضح دلیل ہے، اس کو یوں سمجھنا چاہئے کہ عبادت کامل تذلل کا نام ہے، اور کامل تذلل صرف اسی ذات کے سامنے اختیار کیا جاسکتا ہے جو اپنی ذات و صفات میں ہر طرح کامل ہو۔

اس دلیل عادی کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر زمین اور آسمانوں میں دو خدا ہوں اور دونوں مالک و مختار ہوں تو ظاہر یہ ہے کہ دونوں کے احکام پورے پورے زمین و آسمان میں نافذ ہونے چاہئے اور عادتاً یہ ممکن نہیں کہ جو حکم ایک دے دوسرا بھی وہی حکم دے یا جس چیز کو ایک پسند کرے دوسرا بھی وہی پسند کرے اس لئے کبھی نہ کبھی اختلاف رائے اور اختلاف احکام ہونا ناگزیر ہے، اور جب دو خداؤں کے احکام زمین و آسمان میں مختلف ہوئے تو نتیجہ ان دونوں کا فساد کے سوا کیا ہوگا؟ مثلاً ایک خدا چاہے کہ اس وقت دن ہو اور دوسرا چاہے کہ رات ہو ایک چاہے کہ بارش ہو اور دوسرا چاہے کہ نہ ہو تو دونوں کے متضاد احکام کس طرح جاری ہوں گے، اور اگر ایک مغلوب ہو گیا تو وہ مالک و مختار نہ رہا جو خدا نہیں ہو سکتا، اگر کوئی یہ شبہ کرے کہ دونوں مشورہ کر کے احکام جاری کیا کریں تو اس میں کیا بعد ہے؟ اس کے جواب کے سلسلہ میں یہاں صرف اتنا سمجھنا کافی ہے کہ اگر دونوں مشورہ کے پابند ہوئے کہ ایک دوسرے کے مشورہ کے بغیر کوئی کام نہ کر سکے تو اس سے یہ لازم آتا ہے کہ ان میں سے ایک بھی مالک و مختار نہ ہو لہذا دونوں ناقص ہیں اور ناقص خدا نہیں ہو سکتا، غالباً اگلی آیت لَا يُسْأَلُ

عما يفعل وهم يُسألون میں اسی طرف اشارہ پایا جاتا ہے، جو کسی قانون کا پابند ہو اور جس کے اعمال و افعال پر کسی کو مواخذہ کرنے کا اختیار ہو وہ خدا نہیں ہو سکتا، اگر دو خدا ہوں اور دونوں مشورہ کے پابند ہوں تو ہر ایک کو دوسرے سے سوال کرنے اور ترک مشورہ پر مواخذہ کرنے کا حق ہے جو خود منصب خدائی کے منافی ہے۔

أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ تَعَالَىٰ أَى سِوَاهُ إِلَهَةً فِيهِ اسْتِفْهَامٌ تَوْبِيخٌ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكَ وَلَا سَبِيلَ إِلَيْهِ هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعَىٰ أَى اُمْتِي وَهُوَ الْقُرْآنُ وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِي مِّن الْأَسْمِ وَهُوَ التَّوَاتُؤُ الرَّالِ انْجِيلٌ وَغَيْرُهُمَا مِّنْ كُتُبِ اللَّهِ لَيْسَ فِي وَاحِدٍ مِنْهَا أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مِّمَّا قَالُوا تَعَالَىٰ عَنْ ذَٰلِكَ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ أَى تَوْجِيدَ اللَّهِ فَهُمْ مُّعْرِضُونَ ۝ عَنِ النَّظَرِ الْمُوَصِّلِ إِلَيْهِ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيْ فِي قِرَاءَةِ بِالنُّونِ وَكَسْرِ الْحَاءِ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ۝ أَى وَجَدُونِي وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا مِّنَ الْمَلَائِكَةِ سُبْحَنَهُ بَلْ هُمْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ۝ عِنْدَهُ وَالْعُبُودِيَّةُ تُنَافِي الْوِلَادَةَ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ لَا يَأْتُونَ بِقَوْلِهِمْ إِلَّا بَعْدَ قَوْلِهِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ۝ أَى بَعْدَهُ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ أَى مَا عَمِلُوا وَمَا بِهِمْ عَامِلُونَ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ تَعَالَىٰ أَنْ يُشْفَعَ لَهُ وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ تَعَالَىٰ مُّشْفِقُونَ ۝ أَى خَائِفُونَ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِّنْ دُونِهِ أَى اللَّهُ أَى غَيْرِهِ وَهُوَ إِبْلِيسُ دَعَا إِلَىٰ عِبَادَةِ نَفْسِهِ وَأَمَرَ بِطَاعَتِهَا فَذَٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَٰلِكَ كَمَا نَجْزِيهِ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ۝ أَى الْمُشْرِكِينَ ۝

ترجمہ: کیا ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے علاوہ اور معبود بنا رکھے ہیں؟ اس میں استفہام تو بیخی ہے ان سے کہہ دو کہ لاؤ اس بات (یعنی اتخذا لہ پر) اپنی دلیل پیش کرو ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے (نہ عقلی نہ نقلی) یہ میرے ساتھیوں کی کتاب موجود ہے یعنی میری امت کی اور وہ قرآن ہے اور مجھ سے پہلی امتوں کی (کتابیں) موجود ہیں اور وہ تورات و انجیل وغیرہ ہیں اللہ کی کتابوں میں سے، ان میں سے کسی میں بھی یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دیگر معبود ہیں جیسا کہ یہ لوگ کہتے ہیں، اللہ تو اس سے وراء الراء ہے بات یہ ہے کہ ان میں سے اکثر لوگ حق کو نہیں جانتے یعنی اللہ کی توحید کو اسی وجہ سے حق تک پہنچانے والی دلیل سے اعراض کر رہے ہیں آپ سے پہلے بھی جو رسول ہم نے بھیجا اس کی طرف بھی یہی وحی بھیجی گئی کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں لہذا میری بندگی کرو یعنی میری توحید کا اقرار کرو، ایک قراءت میں یوحی کے بجائے نُوحِی ہے نون کے ساتھ اور حاء کے کسرہ کے ساتھ یہ مشرک کہتے ہیں کہ رحمن نے فرشتوں میں سے اولاد بنا رکھی ہے اس کی ذات پاک ہے بلکہ وہ تو اس کے باعزت بندے ہیں اور عبودیت ولادت کے منافی ہے وہ اس سے بڑھ کر بات نہیں کرتے یعنی وہ از خود کوئی بات نہیں کرتے مگر اجازت کے بعد اور وہ اس کے حکم کے بعد اس کے حکم کے مطابق عمل کرتے ہیں وہ ان کے اگلے پچھلے تمام امور سے واقف ہے

یعنی جو کرچکے ہیں اور جو آئندہ کریں گے اور وہ کسی کی سفارش نہیں کرتے بجز اس کے کہ جس کے لئے اللہ راضی ہو کہ اس کی سفارش کی جائے اور وہ خدا تعالیٰ کی ہیبت سے لرزاں و ترساں رہتے ہیں یعنی خائف رہتے ہیں اگر ان میں سے کوئی بھی کہے کہ میں خدا کے سوا معبود ہوں وہ ابلیس ہے جس نے اپنی بندگی کی دعوت دی اور اپنی طاعت کا حکم دیا تو ہم اس کو جہنم کی سزا دیں گے ہم ایسی ہی جیسی کہ اس کو سزا دیں گے ظالموں یعنی مشرکوں کو بھی سزا دیں گے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: اَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ، اَمْ استفہام تو نیچی بمعنی بل ہے اور ایک مضمون سے دوسرے مضمون کی طرف انتقال کے لئے ہے، یعنی تعدد الہ کے بطلان کو ثابت کرنے کے بعد اتخاذا لہ متعددہ کے بطلان کو ظاہر فرما رہے ہیں۔

قَوْلٌ: هَذَا ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مَنْ قَبْلِي هَذَا اسم اشارہ مبتداء ہے مشارالیه کتب سماویہ ہیں، ہذا مبتداء کی دو خبریں ہیں، خبر اول سے قرآن مراد ہے اور خبر ثانی سے قرآن کے علاوہ کتب سماویہ مراد ہیں، جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے۔

قَوْلٌ: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ يَهْدِيهِمْ الخ یہ ماقبل کے مضمون کی تاکید ہے۔

قَوْلٌ: قَالُوا کی ضمیر فاعلی عرب کے بعض فرقوں کی طرف راجع ہے جو کہ ملائکہ کے بارے میں خدا کی بیٹیاں ہونے کے قائل تھے، ان میں مشہور یہ ہیں ① خزاعہ ② جہینہ ③ بنو سلمہ ④ بنو ملیح۔

قَوْلٌ: يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ الخ یہ جملہ مستانفہ ہے ماقبل کی علت اور مابعد کی تمہید ہے۔

قَوْلٌ: وَمَنْ يَقْلُ مِنْهُمْ. ملائکہ کا یہ قول بالفرض والتقدیر ہے ورنہ فرشتوں میں معصیت کی صلاحیت نہیں ہے، اور اگر یقل کا فاعل ابلیس کو قرار دیا جائے تو یہ خرابی لازم آئے گی کہ وہ درحقیقت ملائکہ میں سے نہیں ہے اور دوسری خرابی یہ لازم آئے گی کہ ابلیس نے کبھی الوہیت کا دعویٰ نہیں کیا بلکہ وہ تو أعبد الملائكة تھا البتہ رحمت خداوندی سے مایوس ہو گیا ہے وَأَمَرَ بِطَاعَتِهَا کا مطلب یہ ہے کہ اس نے لوگوں کے دلوں میں وسوسہ ڈالا کہ وہ اس کی بات مانیں اور تو حید کو چھوڑ کر بت پرستی اختیار کریں، یہی اس کا اپنی بندگی اور اطاعت کی طرف بلانا ہے۔

قَوْلٌ: فَذَلِكَ نَجْزِيهِ ذَٰلِكَ مبتداء ہونے کی وجہ سے محلاً مرفوع ہے اور نَجْزِيهِ اس کی خبر ہے اور پورا جملہ جواب شرط ہونے کی وجہ سے محلاً مجزوم ہے۔

تفسیر و تشریح

اَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ الخ ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ سے قرآن اور دوسرے ذکر سے سابقہ کتب سماویہ مراد ہیں، مطلب یہ ہے کہ قرآن میں اور اس سے قبل کی دیگر کتابوں میں صرف ایک ہی معبود کی الوہیت و ربوبیت کا ذکر ملتا ہے لیکن یہ مشرکین حق کو تسلیم

== زمزم پبلشرز ==

وَتَابِعِهِ وَهُوَ النُّجُومُ فِي فَلَكٍ أَيْ مُسْتَدِيرٍ كَالطَّاحُونَةِ فِي السَّمَاءِ ⑤ يَسِيرُونَ بِسُرْعَةٍ كَالسَّابِحِ فِي الْمَاءِ وَلِلتَّشْبِيهِ بِهِ أَتَى بِضَمِيرٍ جَمْعٍ مَنْ يَغْقِلُ وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ الْكُفَّارُ أَنَّ مُحَمَّدًا سَيَمُوتُ وَمَا جَعَلْنَا الْبَشِيرَ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَيْ الْبَقَاءَ فِي الدُّنْيَا أَفَأَيْنَ مَتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ ⑥ فِيهَا لَا فَالْجُمْلَةُ الْآخِرَةُ مَحَلُّ الْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِيِّ كُلُّ نَفْسٍ ذَاقَتْهُ الْمَوْتُ فِي الدُّنْيَا وَنَبَلُّوكُمْ نَحْتَبِرُكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ كَفَقْرٍ وَغِنَى وَسَقَمٍ وَصِحَّةٍ فِتْنَةً مَفْعُولٌ لَهُ أَيْ لِنَنْظُرَ أَتَصْبِرُونَ وَتَشْكُرُونَ أَوْ لَا وَالْيَنَاءُ تَرْجَعُونَ ⑦ فَيُجَازِيكُمْ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ مَا يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَيْ مَهْزُوًا بِهِ يَقُولُونَ أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ الْهَيْتَكُمْ أَيْ يَعِيبُهَا وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ لَهُمْ هُمْ تَاكِيدٌ كَفَرُوا ⑧ بِهِ إِذْ قَالُوا مَا نَعْرِفُهُ وَنَزَلَ فِي اسْتِعْجَالِهِمُ الْعَذَابَ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ أَيْ أَنَّهُ لِكَثْرَةِ عَجَلِهِ فِي أَحْوَالِهِ كَأَنَّهُ خُلِقَ مِنْهُ سَؤُورُكُمْ أَلَيْتِي بِالْعَذَابِ فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ ⑨ فِيهِ فَأَرَاهُمُ الْقَتْلَ بِبَدْرِ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ بِالْقِيَامَةِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ⑩ فِيهِ قَالَ تَعَالَى لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ يَدْفَعُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ⑪ يُمْنَعُونَ مِنْهَا فِي الْقِيَمَةِ وَجَوَابٌ لَوْ مَا قَالُوا ذَلِكَ بَلْ تَأْتِيهِمُ الْقِيَمَةُ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ تُحِيرُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ⑫ يُمَهِّلُونَ لِتَوْبَةٍ أَوْ مَعْدَرَةٍ وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فِيهِ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَاقَ نَزَلَ بِالَّذِينَ سَخَرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ⑬ وَهُوَ الْعَذَابُ فَكَذَا يَحِيقُ بِمَنْ اسْتَهْزَأَ بِكَ.

۲۶۱

تَرْجُمَہ: کیا کافر یہ نہیں جانتے کہ آسمان اور زمین (منہ) بند تھے؟ اَوَلَمْ یَیْنِ وَاوَدُّوْنَ ہِی رَتَقًا بِمَعْنَى سَدًّا ہے اور سَدًّا بِمَعْنَى مَسْدُودًا ہے پھر ہم نے ان کو کھول دیا یعنی سات آسمان اور سات زمین بنا دیں یا فتق سماء کا مطلب یہ ہے کہ آسمان سے بارش نہیں ہوتی تھی پھر بارش ہونے لگی، اور فتق ارض کا مطلب یہ ہے کہ زمین اگاتی نہیں تھی پھر اگانے لگی اور ہم نے آسمان سے برسنے والے اور زمینی چشموں سے نکلنے والے پانی سے ہر جاندار کو بنایا گھاس وغیرہ کو لہذا پانی ہر جاندار کے لئے سبب حیات ہے پھر بھی میری توحید پر ایمان نہیں لاتے اور ہم نے زمین پر ثابت رہنے والے پہاڑ بنائے تاکہ وہ مخلوق کو لیکر (اضطرابی) حرکت نہ کرے اور ہم نے ان میں یعنی پہاڑوں میں کشادہ راستے بنا دیئے سُبُلًا، فجاءا سے بدل ہے یعنی آ رہا کشادہ راستے تاکہ لوگ سفر کے دوران اپنی منزل مقصود تک رسائی حاصل کر سکیں اور ہم نے آسمان کو زمین کے لئے گرنے سے محفوظ چھت بنا دیا جیسا کہ گھر کی چھت ہوتی ہے اور یہ لوگ (آسمان میں موجود) شمس و قمر کی نشانیوں سے اعراض کئے ہوئے ہیں یعنی آسمان کی نشانیوں میں غور و فکر نہیں کرتے تاکہ ان کو اس بات کا علم ہو جائے کہ اس کا خالق وہ ہے کہ جس کا کوئی شریک نہیں ہے اور وہ وہ ذات ہے کہ اس نے رات اور دن اور سورج اور چاند بنائے کُلُّ کی تنوین مضاف الیہ یعنی شمس و قمر

کے عوض میں ہے اور مضاف الیہ کے تابع کے عوض میں ہے اور وہ نجوم ہیں ان میں سے ہر ایک فلک میں یعنی چکی کے مانند اپنے آسمانی مدار میں تیر رہا ہے یعنی تیزی سے چل رہا ہے جیسا کہ تیرنے والا پانی میں تیزی سے چلتا ہے اور تیرنے والے کے ساتھ تشبیہ دینے کی وجہ سے یَسْبَحُونَ وادنون کے ساتھ جمع لائے ہیں جو کہ ذوی العقول کے لئے ہے اور جب کافروں نے یہ کہا کہ محمد عنقریب مرجائیں گے تو وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ نازل ہوئی یعنی ہم نے آپ سے پہلے بھی کسی بشر کو دوام یعنی دنیا میں دائمی بقا عطا نہیں کی، پس اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو کیا یہ لوگ دنیا میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے؟ نہیں، جملہ ۲ خیرہ (یعنی فَنانِ مِتَّ) ہمزہ استفہام انکاری کے محل میں ہے ہر جاندار کو دنیا میں موت کا مزہ چکھنا ہے اور ہم تم کو پرکھنے کے لئے بری اور اچھی حالت مثلاً فقر اور غنا اور مرض اور صحت سے آزمائیں گے فِتْنَةً مفعول لہ ہے یعنی تاکہ ہم دیکھیں کہ تم صبر و شکر کرتے ہو یا نہیں، اور تم ہماری طرف لوٹائے جاؤ گے تو ہم تم کو بدلہ دیں گے اور یہ کافر جب آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ کا مذاق اڑانے لگتے ہیں یعنی آپ کا مذاق بناتے ہیں، اور آپس میں کہتے ہیں کہ کیا یہی صاحب ہیں وہ جو تمہارے معبودوں کا ذکر برائی سے کیا کرتے ہیں؟ اور یہ لوگ رحمان کے ذکر کے منکر ہیں جبکہ ان لوگوں نے کہا ہم رحمن کو نہیں جانتے اور ان کے عذاب کو جلدی طلب کرنے کے بارے میں آیت خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ نازل ہوئی یعنی انسان اپنے احوال کے بارے میں عجلت پسندی کی وجہ سے گویا کہ عجلت (کے مادہ) سے بنا ہوا ہے، ہم عنقریب آپ کو اپنی نشانیاں یعنی میرے عذاب کے وعدے دکھائے دیتے ہیں لہذا اس بارے میں مجھ سے جلدی مت کرو چنانچہ ان کو بدر میں قتل کا عذاب دکھا دیا اور یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ وہ قیامت کا وعدہ کب آئے گا، اگر تم عذاب کے وعدے میں سچے ہو، کاش کافروں کو اس وقت کی خبر ہوتی کہ جب یہ کافر آگ کو نہ اپنے آگے سے روک سکیں دفع کر سکیں گے اور نہ پیچھے سے اور نہ ان کی مدد کی جائے گی یعنی وہ قیامت کے دن عذاب سے نہیں بچائے جائیں گے اور لَوْ کا جواب ماقالوا ذلک ہے بلکہ قیامت ان کو ایک دم آ لے گی سوان کو بدحواس متحیر کر دے گی پھر نہ ان کو اس کے ہٹانے کی قدرت ہوگی اور نہ ان کو مہلت دی جائے گی یعنی توبہ یا عذر خواہی کی مہلت نہ دی جائے گی آپ سے پہلے جو پیغمبر گذر چکے ہیں ان کے ساتھ بھی تمسخر کیا گیا اس میں آپ ﷺ کے لئے تسلی ہے، سوہنی کرنے والوں کو ہی اس چیز نے گھیر لیا (نازل ہوگئی) جس کی وہ ہنسی اڑاتے تھے اور وہ عذاب ہے لہذا اسی طریقہ سے (عذاب) ان لوگوں کو بھی آگھیرے گا جو آپ کا مذاق اڑاتے ہیں۔

تَحْقِيقُ تَرْكِبِ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرُ فَوَائِدِ

قَوْلًا: أَوَلَمْ يَرَ هَمَزَ فَعْلٍ مَحذُوفٍ بِرَدَاخِلٍ هے اور واد عاطفہ کے ذریعہ یَرَ کا محذوف پر عطف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا وَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا، کانتا تشبیہ کا صیغہ ہے حالانکہ اس کی ضمیر سموات والارض کی طرف راجع ہے جو کہ جمع ہیں لہذا مرجع اور ضمیر میں مطابقت نہیں ہے۔

جَوَابُ: دونوع یا دو جنس مراد ہیں، اس لئے کہ آسمان ایک نوع ہے اور زمین دوسری نوع ہے اور روئے سے رویت قلبی مراد ہے، واو کے ساتھ اور ترک واو کے ساتھ دونوں قراءتیں ہیں۔

قَوْلُ: رَتَّقَا كَانَتَا کی خبر ہے مصدر ہونے کی وجہ سے مفرد استعمال ہوئی ہے، مبالغۂ حمل بھی درست ہے اور مضاف محذوف مان کر بھی حمل درست ہے ای ذوی رَتَّقِ ای کانتا شینًا واحدًا مفسر علام نے بمعنی مسدودۃً مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مصدر بمعنی اسم مفعول ہے رَتَّقَا (ن) مصدر ہے منہ بند، ملا ہوا، جڑا ہوا، یہاں مصدر اسم مفعول یا اسم فاعل کے معنی میں ہے فَتَّقَا (ن، ض) پھاڑنا، کھولنا، الگ کرنا۔

قَوْلُ: وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ اگر جعل بمعنی صَيَّرَ ہو تو متعدی بدو مفعول ہوگا، اور جار مجرور اپنے متعلق محذوف ناشیًا یا متسببًا سے متعلق ہو کر مفعول ثانی مقدم ہوگا اور كُلَّ شَيْءٍ مفعول اول مؤخر ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوگی وَجَعَلْنَا نَاشِيًا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ اور اگر جعل بمعنی خَلَقَ ہو تو متعدی بیک مفعول ہوگا اور وہ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ہے اور من الماء جار مجرور سے مل کر جعلنا کے متعلق ہے۔

قَوْلُ: رَوَّاسِيٍّ رَوَّاسِيٍّ جمع رَاسِيٍّ اور اسی بمعنی راسخ و ثابت اور مختار میں ہے کہ جبال ثابت کو بھی رَاسِيٍّ کہتے ہیں، رَاسَا الشَّيْءُ سے ماخوذ ہے جبکہ شئی ثابت اور مستقر ہو جائے، مفسر علام نے لَا مقدر مانا ہے تاکہ ان تَمِيدَ بِهَا کا علت بننا صحیح ہو جائے، اس لئے کہ پہاڑوں کا قیام عدم تحرک کے لئے ہے نہ کہ تحرک کے لئے فَجَاجًا دو پہاڑوں کے درمیان کشادہ راستہ فجاج کا واحد فَجٌّ ہے جیسے سہام کا واحد سَهْمٌ ہے۔

قَوْلُ: وَلِلتَّشْبِيهِ به اَتَى بضمير جمع مَن يَعْقِلُ اس پوری عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
سُؤَالُ: يَسْبَحُونَ کا فاعل شمس و قمر اور نجوم ہیں جو کہ غیر ذوی العقول ہیں ان کے لئے جمع مؤنث غائب کا صیغہ ہونا چاہئے نہ کہ جمع مذکر غائب کا اور واؤنون کے ساتھ جمع تو ذوی العقول کی لائی جاتی ہے نہ کہ غیر ذوی العقول کی۔

جَوَابُ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ شمس و قمر کی طرف يَسْبَحُونَ کی نسبت کی گئی ہے اور سَبَحَ یعنی تیرنا ذوی العقول کا فعل ہے تو اس مناسبت سے يَسْبَحُونَ کو واؤنون کے ساتھ لایا گیا ہے، عدم الخلود کو بشر کے ساتھ خاص کیا حالانکہ دیگر ذی روح بلکہ کائنات کی کسی شئی کے لئے خلود فی الدنیا نہیں ہے، جواب یہ ہے کہ ان کا سوال بھی آپ ﷺ کے لئے موت کی توقع بشر ہونے کی حیثیت ہی سے تھی۔

قَوْلُ: فَالْجُمْلَةُ الْآخِرَةُ محل الاستفهام الانکاری اس عبارت کا مقصد بھی ایک شبہ کا ازالہ ہے، شبہ یہ ہے کہ ہمزہ استفہام انکاری فَاِنْ مُتَّ پر داخل ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی موت کا بھی انکار ہے اور ان کے خلود کا بھی، حالانکہ مقصد ان کے خلود کا انکار ہے، جواب کا ماحصل یہ ہے کہ ہمزہ دراصل جملہ اخیرہ ہی پر داخل ہے مگر چونکہ ہمزہ صدارت کلام کو چاہتا ہے اس لئے اس کو جملہ کے شروع میں لایا گیا ہے ورنہ اصل تقدیر عبارت یہ ہے أَفَهُمُ الْخَالِدُونَ إِنْ مُتَّ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ

المَوْتِ نفس سے مراد نفسِ ناطقہ ہے اور موت سے مراد قوتِ حیوانیہ کا زوال اور روح کا جسد سے انفصال ہے اور ذائقہ سے مراد یہاں ادراک بالقوة الذائقة نہیں ہے اس لئے کہ موت مطعومات کے قبیل سے نہیں ہے بلکہ مطلقاً ادراک مراد ہے، اور ادراک سے بھی موت کے مبادیات مثلاً آلام وغیرہ کا ادراک مراد ہے اس لئے کہ موت کا ادراک دخول فی الجسد سے پہلے ممکن نہیں ہے اور دخول کے بعد انسان مردہ ہو جاتا ہے اس وقت ادراک ممکن نہیں رہتا۔

قَوْلُهُمْ: فِتْنَةً اس کے منصوب ہونے کی تین وجہ ہو سکتی ہیں ① نَبَلُّوْكُمْ کا مفعول نہ ہونے کی وجہ سے ② مصدر موضع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے ای نَبَلُّوْكُمْ فَاَتَيْنِ ③ نَبَلُّوْكُمْ کا مفعول مطلق بغیر لفظہ ہونے کی وجہ سے اس لئے کہ نَبَلُّوْ اور فِتْنَةً دونوں متحد المعنی ہیں وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا اس جملہ کا عطف ماسبق میں وَأَسْرُوا النَّجْوَى پر ہے، اور شرط ہے أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ اس کی جزاء ہے جزاء سے پہلے يقولون مقدر ہے اور إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا شرط وجزاء کے درمیان جملہ معترضہ ہے اور هُزُوًا مصدر مفعول کے معنی میں ہے وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ اول ہم مبتداء ہے ثانی ہم اس کی تاکید ہے کافرون اس کی خبر ہے اور يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ كَافِرُونَ سے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے ہم کافرون يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ اور وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ جملہ حالیہ ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے، مفسر رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى نے لَهُمْ کا اضافہ کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ ذکر مصدر کی اضافت رَحْمَن کی جانب یہ اضافت مصدر الی الفاعل ہے، اور بعض حضرات نے اضافت مصدر الی المفعول بھی کہا ہے اس وقت تقدیر عبارت و ذکر ہم رَحْمَن بالتو حید ہوگی۔ (حمل)

قَوْلُهُمْ: خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا جائے خُلِقَ مِنْ طِينٍ ہر انسان چونکہ فطرۃ ہر معاملہ میں جلد باز واقع ہوا ہے گویا کہ اس کی پیدائش عجلت کے خمیر سے ہے اسی لئے بطور مبالغہ خُلِقَ مِنْ عَجَلٍ کہا گیا ہے۔

قَوْلُهُمْ: لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ الْآيَةَ لَوْ شَرِطِيہ ہے اور جواب محذوف ہے جیسا کہ مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے ای لَوْ يَعْلَمُ مَا قَالُوا ذَلِكَ (ای متی هذا الوعد) اور حِينَ يَعْلَمُ کا مفعول یہ ہے نہ کہ ظرف، ترجمہ یہ ہوگا اگر یہ کافر اس وقت کو جان لیں کہ جب یہ عذاب دفع نہ کر سکیں گے۔

قَوْلُهُمْ: مَا كَانُوا بِهِ حَاقًّا کافاعل ہے اور هو العذاب میں هو کا مرجع ما ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

أَوَّلَمَرَّيَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا اس جگہ رویت سے مطلقاً علم مراد ہے خواہ وہ آنکھوں سے حاصل ہو یا استدلال اور عقل سے، اس لئے کہ آئندہ جو مضمون آرہا ہے اس میں سے کچھ کا تعلق مشاہدہ سے ہے اور کچھ کا علم استدلالی سے، اس آیت میں رتق اور فتق کے دو لفظ استعمال ہوئے ہیں، رتق کے معنی بند ہونے اور فتق کے معنی کھول دینے کے ہیں ان کے مجموعہ کو رتق و فتق کہتے ہیں، اس کا ایک مفہوم کسی کام کے انتظام اور اس کے پورے اختیار کے ہیں، رتق و فتق یعنی حل و عقد کا مختار ہونا، آیت کے الفاظ کا ترجمہ

یہ ہے آسمان اور زمین بند تھے ہم نے ان کو کھول دیا، کھولنے اور بند ہونے سے کیا مراد ہے؟ اس کی مراد میں مفسرین نے مختلف اقوال نقل کئے ہیں جمہور صحابہ اور جمہور مفسرین نے آسمان کے بند ہونے سے بارش کا نہ ہونا اور زمین کے بند ہونے سے پیداوار کا بند ہونا مراد لیا ہے اور کھولنے سے ان دونوں کا جاری ہونا مراد لیا ہے۔

بعض مفسرین نے رتق اور فتق کا یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ابتداء میں زمین و آسمان ایک تھے دونوں باہم ملے ہوئے تھے ہم نے دونوں کو الگ کر دیا، علامہ شبیر احمد عثمانی نے مذکورہ دونوں تفسیروں کو بڑی خوبی سے جمع کر دیا ہے، فرماتے ہیں کہ رتق کے اصل معنی ملنے اور ایک دوسرے میں گھسنے کے ہیں ابتداء میں زمین و آسمان دونوں ظلمتِ عدم میں ایک دوسرے سے غیر متمیز پڑے تھے پھر وجود کے ابتدائی مراحل میں دونوں خلط ملط رہے، بعدہ قدرت کے ہاتھ نے دونوں کو ایک دوسرے سے جدا کیا اس تمیز کے بعد ہر ایک کے طبقات الگ الگ بنے اس پر بھی منہ بند تھے، نہ آسمان سے بارش ہوتی تھی اور نہ زمین سے روئیدگی آخر خدا تعالیٰ نے بنی نوع انسان کے فائدہ کے لئے دونوں کے منہ کھول دیئے اوپر سے پانی کا دہانہ کھلا، نیچے سے زمین کے مسام کھل گئے اسی زمین سے حق تعالیٰ نے نہریں اور کانیں اور طرح طرح کے سبزے نکالے آسمان کو بے شمار ستاروں سے آراستہ کیا جن میں سے ہر ایک کا مدار اور چال جدا جدا ہیں۔

وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ اس جملہ سے پہلی تفسیر کا رائج ہونا معلوم ہوتا ہے، بحر محیط میں اسی کو اختیار کیا ہے، ہر جاندار کی تخلیق میں پانی کا دخل ضرور ہے، اور جاندار اور ذی روح اہل تحقیق کے نزدیک صرف حیوانات ہی نہیں ہیں بلکہ نباتات بلکہ جمادات میں بھی روح محققین کے نزدیک ثابت ہے اور ظاہر ہے کہ پانی کو ان سب چیزوں کی تخلیق و ارتقاء میں بڑا دخل ہے۔

وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رِوَاسِيًا أَنْ تَمِيدَ الْخ.

زمین کو جب ابتداء پیدا کیا گیا تو اس میں اضطرابی حرکت تھی قرآن میں اس کے لئے تمید کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، مید عربی میں اضطرابی حرکت کو کہتے ہیں، آیت کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر پہاڑوں کا بوجھ اس کا توازن برقرار رکھنے کے لئے ڈال دیا ہے تاکہ اس کی لرزش اور اضطرابی حرکت موقوف ہو جائے اور حیوانوں کے لئے رہنے اور بسنے کے قابل ہو جائے۔ (مزید تفصیل کے لئے تفسیر کبیر کی طرف رجوع کریں)۔

كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ فلک دراصل ہر دائرے اور گول چیز کو کہا جاتا ہے اسی وجہ سے چرخہ میں جو گول چمڑا لگا رہتا ہے اس کو فلکۃ المغزل کہتے ہیں (روح) اسی مناسبت سے آسمان کو فلک کہتے ہیں، یہاں شمس و قمر کے مدار مراد ہیں جن پر وہ حرکت کرتے ہیں، الفاظ قرآن میں اس کی کوئی تصریح نہیں ہے کہ یہ مدار آسمان کے اندر ہیں یا باہر فضا میں، حالیہ تحقیقات نے واضح کر دیا ہے کہ یہ مدار خلا میں آسمان سے بہت نیچے ہیں، تمام سیارے اپنے اپنے مدار میں گردش کر رہے ہیں۔

وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ سَابِقَةَ آيَاتٍ فِي كُفَّارٍ وَمُشْرِكِينَ كَانُوا عَقِيدُونَ کی جن میں

حضرت مسیح و عزیر وغیرہ کو خدا کا شریک یا فرشتوں اور مسیح کو خدا کی اولاد کہا گیا ان گمراہ کن عقائد کی تردید واضح دلائل کے ساتھ آئی ہے جس کا مخالفین کے پاس کوئی جواب نہ تھا ایسے موقع پر جب مخالف حجت اور دلیل سے مغلوب ہو جاتا ہے تو جھنجلاہٹ میں بے تکی اور بے جوڑ باتیں کرنے لگتا ہے، اسی کا نتیجہ تھا کہ مشرکین مکہ اس کی تمنا کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کی جلد وفات ہو جائے جیسا کہ بعض روایات میں ہے، قرآن عزیز نے بھی ان کے اس مقولہ کو ذکر کیا ہے جس میں انہوں نے آپ کی موت کی تمنا اور خواہش کا اظہار کیا ہے، مذکورہ آیت میں حق تعالیٰ نے ان کی اس بیہودہ تمنا اور آرزو کے دو جواب دیئے ہیں وہ یہ کہ اگر ہمارے رسول ﷺ کی جلد ہی وفات ہوگئی تو تمہیں کیا فائدہ پہنچے گا؟ اگر تمہارا مقصد یہ ہے کہ جب ان کی موت ہو جائے گی تو ہم لوگوں کو بتلائیں گے کہ یہ نبی اور رسول نہیں تھے ورنہ تو موت نہ آتی تو اس کا یہ جواب دیا کہ جن انبیاء کی نبوت کو تم بھی مانتے ہو کیا ان کو موت نہیں آئی؟ جب ان کی موت سے ان کی نبوت اور رسالت میں کوئی فرق نہیں آیا تو آپ ﷺ کی موت سے آپ کی نبوت کے خلاف کوئی پروپیگنڈہ کیسے کیا جاسکتا ہے؟ اور اگر تمہارا مقصد آپ ﷺ کی وفات سے اپنا غصہ ٹھنڈا کرنا ہے تو یاد رکھو کہ موت کا یہ مرحلہ تمہیں بھی درپیش ہے آخر تمہیں بھی مرنا ہے پھر کسی کی موت سے خوش ہونے کے کیا معنی؟

اگر بمرد عدو جائے شادمانی نیست کہ زندگانی ما نیز جاودانی نیست

(سعدی)

کُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ یعنی ہر نفس کو موت کا مزہ چکھنا ہے، یہاں ہر نفس سے نفوس ارضیہ مراد ہیں یعنی زمینی جانداروں کو موت آنا لازمی ہے، نفوس ملائکہ اس میں داخل نہیں ہیں، قیامت کے دن فرشتوں کو بھی موت آئے گی یا نہیں اس میں اختلاف ہے، بعض حضرات نے فرمایا کہ ایک لحظہ کے لئے تو سب پر موت طاری ہو جائے گی خواہ انسان اور نفوس ارضیہ ہوں یا فرشتے اور نفوس سماویہ، بعض مفسرین نے کہا ہے فرشتے اور جنت کے حور و غلمان اس سے مستثنیٰ ہیں۔ (روح المعانی)

ذائقة الموت سے اس بات کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے کہ ہر نفس موت کی خاص تکلیف محسوس کرے گا کیونکہ مزہ چکھنے کا محاورہ ایسے ہی موقع پر استعمال ہوتا ہے۔

وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً یعنی خیر و شر کے ذریعہ ہم انسان کی آزمائش کرتے ہیں، شر سے مراد ہر خلاف طبع چیز ہے، جیسے بیماری، رنج و غم اور فقر و فاقہ اور خیر سے اس کے بالمقابل ہر مرغوب طبع چیز ہے جیسے صحت و عافیت، خوشی و راحت مذکورہ دونوں قسم کی چیزیں اس دنیا میں آزمائش کیلئے دی جاتی ہیں یعنی اس بات کی آزمائش کرنا مقصود ہوتا ہے کہ خلاف طبع امور پر صبر کر کے اس کا حق ادا کرتا ہے یا نہیں اسی طرح مرغوب خاطر چیزوں پر شکر کر کے اس کا حق ادا کرتا ہے یا نہیں۔

خلق الانسان من عجل الخ یہ کفار کے مطالبہ عذاب کے جواب میں ہے، مطلب یہ ہے کہ انسان کی طبیعت میں جس طرح کچھ کمزوریاں ہیں ان میں سے ایک کمزوری عجلت کی بھی ہے اور جو چیز طبیعت اور جبلت میں داخل ہوتی ہے عرب اس کو اسی عنوان سے تعبیر کرتے ہیں یعنی یہ شخص اس چیز سے پیدا کیا گیا ہے جیسے اگر کسی کے مزاج میں غصہ غالب ہو تو کہا جائے گا کہ یہ غصہ

کا بنا ہوا آدمی ہے، چنانچہ کفار کی جلد بازی کا نتیجہ غزوہ بدر وغیرہ میں کفار کو کھلی آنکھوں دکھادیا۔

قُلْ لَهُمْ مَنْ يَكْفُلُكُمْ يَحْفَظُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ ۚ إِنَّ نَزْلَ بَكْمِ آي لَا أَحَدٌ يَفْعَلُ ذَلِكَ
وَالْمُخَاطَبُونَ لَا يَخَافُونَ عَذَابَ اللَّهِ لِانْكَارِهِمْ لَهُ ۚ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ آي الْقُرْآنِ مُعْرِضُونَ ﴿۷﴾ لَا يَتَفَكَّرُونَ
فِيهِ أَمْ فِيهَا مَعْنَى الْهَمْزَةِ الْإِنْكَارِي آي أَلْهَمَ اللَّهُ تَمَنُّعَهُمْ مِمَّا يَسُوءُهُمْ مِّنْ دُونِنَا آي أَلْهَمَ مَنْ
يَمْنَعُهُمْ مِنْهُ غَيْرُنَا لَا لَا يَسْتَطِيعُونَ آي الْإِلَهَةُ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ فَلَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَا هُمْ آي الْكُفَّارُ مِمَّا مِنْ
عَذَابِنَا يُصْحَبُونَ ﴿۸﴾ يُجَارُونَ يُقَالُ صَحَبَكَ اللَّهُ آي حَفَظَكَ وَأَجَارَكَ بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ بِمَا أَنْعَمْنَا
عَلَيْهِمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۖ فَاسْتَغْرُوا بِذَلِكَ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَقْضُهَا أَرْضَهُمْ
نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا بِالْفَتْحِ عَلَى النَّبِيِّ أَفْهَمُ الْغَلْبُونَ ﴿۹﴾ لَا بَلِ النَّبِيُّ وَأَصْحَابُهُ قُلْ لَهُمْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ
مِنَ اللَّهِ لَا مِنْ قَبْلِ نَفْسِي وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْيَاءِ
مَا يُنْذِرُونَ ﴿۱۰﴾ آي هُمْ لِيَتْرَكِهِمُ الْعَمَلُ بِمَا سَمِعُوهُ مِنَ الْإِنْذَارِ كَالصُّمِّ وَلَكِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ وَقَعَةُ خَفِيفَةٌ
مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لِيَقُولُنَّ يَا لِلتَّنْبِيهِ وَيَلَنَّا بَهْلَاكِنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۱۱﴾ بِالْإِشْرَاكِ وَتَكْذِيبِ مُحَمَّدٍ
وَنَضْعِ الْمَوَازِينَ الْقِسْطِ ذَوَاتِ الْعَدْلِ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ آي فِيهِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ۖ مِنْ نَقْصِ حَسَنَةٍ أَوْ زِيَادَةِ سَيِّئَةٍ
وَأِنْ كَانَ الْعَمَلُ مُثْقَلًا زِنَةً حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا آي بِمَوْزُونٍ بِهَا وَكَفَى بِنَاحِسِينَ ﴿۱۲﴾ مُخَصِّنِينَ فِي
كُلِّ شَيْءٍ وَلَقَدْ أَتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ آي التَّوْرَةَ الْفَارِقَةَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ
وَضِيَائِ بِهَا وَذِكْرًا آي عِظَةً بِهَا لِلْمُتَّقِينَ ﴿۱۳﴾ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ عَنِ النَّاسِ آي فِي الْخَلَاءِ
عَنْهُمْ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ آي أَسْوَالِهَا مُشْفِقُونَ ﴿۱۴﴾ آي خَائِفُونَ وَهَذَا آي الْقُرْآنِ ذِكْرُ مَبْرُكٍ أَنْزَلْنَاهُ
بِإِنْفَانِ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿۱۵﴾ الْإِسْتِفْهَامُ فِيهِ لِلتَّوْبِيخِ.

ترجمہ: اے محمد ﷺ ان تم سحر کرنے والوں سے کہئے رحمان کے عذاب سے رات اور دن کون ہے جو تمہاری
نگرانی حفاظت کرتا ہے اگر تم پر عذاب نازل ہونے لگے (اللہ کے سوا) ایسا کوئی نہیں کرتا، اور یہ مخاطبین عذاب الہی سے نہیں
ڈرتے اس عذاب کے منکر ہونے کی وجہ سے بلکہ یہ لوگ اپنے رب کے ذکر یعنی قرآن سے اعراض کرتے ہیں یعنی اس میں غورو
فکر نہیں کرتے اَمْ اس میں ہمزہ معنی انکاری کے لئے ہے کیا ان کے پاس ہمارے علاوہ ایسے معبود ہیں جو ان کو (ان کی تکلیف)
عذاب سے بچا سکیں؟ یعنی کیا ان کے پاس ہمارے علاوہ کوئی ایسی ذات ہے جو ان کو عذاب سے بچا سکے کوئی نہیں وہ معبودان
(باطلہ) خود اپنی حفاظت نہیں کر سکتے تو وہ ان کی کیا حفاظت کر سکیں گے اور نہ وہ کفار ہمارے عذاب سے بچائے جائیں گے

صَحَبَكَ اللَّهُ بولا جاتا ہے یعنی اللہ تیری حفاظت کرے اور تجھ کو (آفات) سے بچائے ہم نے ان کو اور ان کے آباء و اجداد کو ان پر اپنی نعمتوں کے ذریعہ خوب ساز و سامان عطا کئے یہاں تک کہ (اسی حالت) میں ان پر زمانہ دراز گزر گیا چنانچہ اسی وجہ سے وہ دھوکے میں پڑ گئے کیا یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ ہم ان کی زمین کا قصد کر رہے ہیں یعنی (ان کی) زمین کو چاروں طرف سے گھٹاتے چلے جا رہے ہیں آپ ﷺ کو غلبہ عطا کر کے سو کیا یہ لوگ غالب آئیں گے نہیں بلکہ آپ ﷺ اور ان کے اصحاب (ہی) غالب رہیں گے) آپ ان سے کہہ دیجئے میں تو تم کو اللہ کی جانب سے نہ کہ اپنی جانب سے وحی کے ذریعہ آگاہ کرتا ہوں اور یہ بہرے بات نہیں سنتے جب ان کو آگاہ کیا جاتا ہے دونوں ہمزوں کو محقق کر کے اور ثانی ہمزہ کی تسہیل کے ساتھ ہمزہ اوری کے درمیان یعنی بہرے کے مانند سنی ہوئی تنبیہ پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے (گویا کہ حقیقت میں یہ بہرے ہیں) اگر ان کو تیرے رب کے عذاب کا ایک ہلکا سا جھونکا لگ جائے تو پکار اٹھیں ہائے ہماری کبختی یعنی ہماری ہلاکت واقعی ہم شرک اور محمد ﷺ کی تکذیب کی وجہ سے خطا وار تھے اور ہم قیامت کے دن درست میزان عدل قائم کریں گے تو کسی پر اصلاً ظلم نہ کیا جائے گانیکوں کو کم کر کے یا گناہوں میں اضافہ کر کے اور اگر عمل رائی کے دانہ کے برابر بھی ہو تو بھی ہم اس کو یعنی موزون کو حاضر کر دیں گے اور ہم ہر چیز کا حساب لینے والے کافی ہیں اور یہ بات بالکل سچ ہے کہ ہم نے موسیٰ اور ہارون کو تورات فرقان یعنی تورات حق و باطل اور حلال و حرام کے درمیان فرق کرنے والی اور ان پر ہیزگاروں کے لئے نصیحت کی کتاب عطا فرمائی جو اپنے رب سے بن دیکھے ڈرتے ہیں اور وہ لوگ قیامت یعنی اس کی ہولناکیوں سے بھی ڈرتے ہیں اور یہ قرآن بھی کثیر الفائدہ نصیحت ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے پھر بھی تم اس کے منکر ہو؟ اس میں استفہام تو بیخ کے لئے ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِيْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: يَكْلُلُكُمْ (ف، س) مضارع واحد مذکر غائب مصدر كَلَّ كَلًّا كِلَالَةً حفاظت کرنا۔
قَوْلُهُ: آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا مِنْ دُونِنَا، آلِهَةٌ کی صفت ہے کلام میں تقدیم و تاخیر ہے، تقدیر عبارت یہ ہے آلِهَةٌ مِنْ دُونِنَا تَمْنَعُهُمْ۔

قَوْلُهُ: مِمَّا يَسُوْءُ هُمْ ان چیزوں سے جو ان کو تکلیف پہنچائیں لَا يُصْحَبُوْنَ (س) جمع مذکر غائب منفی مجہول، ان کا ساتھ نہیں دیا جائے گا، وہ بچائے نہیں جائیں گے۔

قَوْلُهُ: الْمَوَازِيْنَ الْقِسْطُ موازن کو جمع، بیان عظمت کے لئے لائے ہیں ورنہ میزان ایک ہی ہوگی یا مَائُوْزُنُ کے اعتبار سے جمع لائی گئی ہے یعنی چونکہ اعمال کثیرہ اور اعمال کے انواع کثیرہ تو لے جائیں گے اس لئے جمع لایا گیا ہے قِسْطُ کو مفرد لایا گیا ہے حالانکہ موازن کی صفت ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ القسْطُ مصدر ہے اور مصدر کا اطلاق واحد اور جمع سب پر یکساں ہوتا ہے، مفسر علام نے لیوم القیامۃ کی تفسیر فیہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ لام بمعنی فی ہے۔

قَوْلِهِ؛ شَيْئًا يَأْمُرُكَ بِفِعْلٍ مُّطْلَقٍ كِي صِفَتٍ هِيَ اِي لَا تَظْلِمُ ظَلَمًا شَيْئًا.
قَوْلِهِ؛ وَاِنْ كَانَ كَالْعَمَلِ كُوْمَقْدِرْمَان كَر اِشَارَه كَر دِيَا كَه كَان نَاقِصَه هِيَ اِس كَه اِنْدَر ضَمِير هِيَ جُو كَان كَا اِسْم هِيَ اَو رَوَه
 عَمَل هِيَ اَو ر مِثْقَال اِس كِي خَبَر هِيَ اَو ر نَافِع نَه مِثْقَالُ رَفْع كَه سَا تَه پڑ هَا هِيَ اِس صَوْرَت مِثْل كَان تَامَه هُو كَا۔
قَوْلِهِ؛ بِالْغَيْبِ، يَخْشَوْنَ كِي ضَمِير سَه حَال هِيَ اِي يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ غَائِبِينَ عَنِ النَّاسِ لِيَعْنِي جَب وَه تَنَهَائِي مِثْل هُو تَه
 هِيَ تُو اِس وَقْت بَهِي اللّٰهُ تَعَالٰی سَه دُور تَه هِيَ مِنَ السَّاعَةِ كَه بَعْد اَهْوَالِهَا مَقْدِرْمَان كَر اِشَارَه كَر دِيَا كَه مَضَاف مَحْذُوف هِيَ اَو ر
 قِيَامَت سَه دُور نَه كَا مَطْلَب اِس كِي هُو لَنَا كِي سَه دُور نَا هِيَ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيح

قُلْ مَنْ يَكْلَلُكُمْ الْخ یعنی تمہارے جو کرتوت ہیں وہ تو ایسے ہیں کہ دن رات کی کسی بھی گھڑی میں تم پر عذاب آ سکتا ہے، اس عذاب سے رات دن تمہاری کون حفاظت کرتا ہے؟ کیا اللہ کے سوا بھی کوئی اور ہے جو عذاب الہی سے تمہاری حفاظت کر سکے؟ وَلَا هُمْ مِمَّا يُصْحَبُونَ کے معنی ہیں وَلَا هُمْ يُجَارُونَ مِنْ عَذَابِنَا نہ وہ خود ہی ہمارے عذاب سے محفوظ ہیں، یعنی وہ خود اپنی مدد پر اور عذاب الہی سے بچنے پر قادر نہیں ہیں، پھر ان کی طرف سے ان کی مدد کیا ہو سکتی ہے اور وہ انہیں عذاب سے کس طرح بچا سکتے ہیں۔

بَلْ مَتَّعْنَاهُمْ الْخ یعنی ان کی کلاعات اور حفاظت اور بتوں کا عجز اور بیچارگی ایسی چیز نہیں کہ جس کو یہ لوگ سمجھ نہ سکیں اصل بات یہ ہے کہ پشتہا پشت سے یہ لوگ بے فکری کی زندگی گزار رہے ہیں کوئی جھٹکا عذاب الہی کا نہیں لگا جس کی وجہ سے مغرور اور غفلت کے نشہ میں چور ہو کر حق تعالیٰ کے پیغام اور پیغمبروں کی نصیحت قبول کرنے سے منہ موڑ لیا ہے اَفَلَا يَسْرُونَ یعنی عرب میں اسلام پھیلنے لگا ہے اور کفر گھٹنے لگا ہے آہستہ آہستہ وہاں کی زمین کافروں پر تنگ ہوتی جا رہی ہے ان کی حکومتیں اور سرداریاں ٹوٹتی جا رہی ہیں، کیا ایسے کھلے ہوئے آثار و قرائن دیکھ کر بھی انہیں اپنا انجام نظر نہیں آتا، کیا ان مشاہدات کے باوجود اس کے امیدوار ہیں کہ یہ لوگ پیغمبر ﷺ اور مسلمانوں پر غالب ہوں گے، اگر چشمِ عبرت ہے تو چاہئے کہ عقل سے کام لیں اور قرائن و احوال سے مستقبل کا اندازہ کریں، کیا ان کو معلوم نہیں کہ ان کے گرد و پیش کی بستیاں انبیاء کی تکذیب و عداوت کی سزا میں تباہ کی جا چکی ہیں وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ قُلْ إِنَّمَا أَنذَرُكُمْ الْخ یعنی ہمارا کام وحی الہی کے موافق نصیحت سنا دینا اور انجام سے آگاہ کر دینا ہے، دل کے بہرے اگر اس پکار کو نہ سنیں تو ہمارا قصور نہیں وہ خود اپنے بہرے پن کا خمیازہ بھگتیں گے وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ الْخ یعنی یہ لوگ جو بہرے بنے ہوئے ہیں یہ صرف اس وقت تک ہے کہ ذرا زور سے کھٹکھٹائے نہ جائیں اگر عذاب الہی کی ذرا سی بھنک ان کے کان میں پڑ گئی یا خدا کے قہر و انتقام کی ادنیٰ سی بھاپ ان کو چھو گئی تو آنکھ کان سب کھل جائیں گے اس وقت بدحواس ہو کر چلائیں گے کہ بے شک ہم بھاری مجرم تھے جو ایسی کبکھٹی آئی۔

وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ الْخ یعنی رائی کے دانہ کے برابر بھی کسی کا عمل ہو عدل و انصاف کی ترازو میں تلے گا ادھر ادھر

ضائع نہ ہوگا، نہ کسی پر ظلم زیادتی کی جائے گی، رتی رتی کا حساب ہوگا۔

تَنْبِيْهُمُ: موازن میں میزان کی جمع ہے ہو سکتا ہے کہ بہت سی ترازو ہوں جو مختلف قسم کے اعمال کو تولنے کے لئے الگ الگ قسم کی ہوں جیسا کہ دنیا میں ہر چیز کو تولنے اور ناپنے کی الگ قسم کی ترازو ہوتی ہے، سیال اشیاء کے لئے الگ اور جامد کے لئے الگ پھر سیال میں بھی مختلف چیزوں کے لئے الگ الگ ترازو ہوتی ہیں، یا ایک ہی ترازو ہو مگر مختلف قسم کے اعمال کو تولنے کا کام دے اس وجہ سے جمع کا صیغہ استعمال کیا ہو۔

كُفِيَ بِنَا حَاسِبِينَ کا مطلب ہے کہ ہمارا حساب آخری اور فیصلہ کن ہوگا جس کے بعد کوئی دوسرا حساب لینے والا نہیں ہوگا۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ ۖ اٰی هٰدَاهُ قَبْلَ بُلُوْغِهٖ وَكُنَّا بِهٖ عَلٰمِيْنَ ۝۵۱ اٰی بِاَنَّهُ اَهْلٌ لِّذٰلِكَ اِذْ قَالَ لِاٰبِيْهِ وَقَوْمِهٖ مَا هٰذِهِ التَّمٰثِيْلُ الْاَصْنَامُ الَّتِي اَنْتُمْ لَهَا عٰكِفُوْنَ ۝۵۲ اٰی عَلٰی عِبَادَتِهَا مُقِيْمُوْنَ قَالُوْا وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا لَهَا عٰكِدِيْنَ ۝۵۳ فَاَقْتَدَيْنَا بِهٖمْ ۖ قَالَ لِهٖمْ لَقَدْ كُنْتُمْ اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ لِعِبَادَتِهَا فِی ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝۵۴ بَيِّن قَالُوْا اَجَعْتَنَا بِالْحَقِّ فِی قَوْلِكَ هٰذَا اَمْرًا تَمِّنَ مِنَ الْعٰبِيْنَ ۝۵۵ فِیْہِ قَالَ بَلْ رَّبُّكُمْ الْمُسْتَحِقُّ لِّلْعِبَادَةِ رَبُّ مٰلِكِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الَّذِیْ فَطَرَهُنَّ ۖ خَلَقْنٰہُنَّ عَلٰی غَیْرِ مِثَالِ سَبَقٍ ۖ وَاَنَا عَلٰی ذٰلِكُمْ الَّذِیْ قُلْتُمْ مِنَ الشُّہٰدِيْنَ ۝۵۶ وَتَاللّٰہِ لَا کِیْدَنَّ اَصْنَامُکُمْ بَعْدَ اَنْ تُوَلُّوْا مُدْبِرِيْنَ ۝۵۷ فَجَعَلَهُمْ بَعْدَ ذٰلِکَ اِیَّہُمْ اِلٰی مُجْتَمِعِهِمْ فِی یَوْمٍ عِیْدٍ لِّہُمْ جُذُوًا بِضَمِّ الْجِیْمِ وَکَسْرِهَا فَتَاتًا بِفَاسٍ اِلَّا کِبْرًا لِّہُمْ عَلَّقَ الْفَاسَ فِیْ غُغْبَہٗ لَعَلَّهُمْ اِلَیْہِ اٰی الْکَبِیْرِ یَرْجِعُوْنَ ۝۵۸ فِیْرُوْنَ مَا فَعَلَ بِغَیْرِہِ قَالُوْا بَعْدَ رُجُوْعِہُمْ وَرُؤُوسِہُمْ مَا فَعَلَ مَنْ فَعَلَ هٰذَا اِیَّاهِٔ اِنَّہٗ لَمِنَ الظَّٰلِمِيْنَ ۝۵۹ فِیْہِ قَالُوْا اٰی بَعْضُہُمْ لِبَعْضٍ سَمِعْنَا نَقٰی یَذْکُرْہُمْ اٰی یُعِیْبُہُمْ یُقَالُ لَہٗ اِبْرٰہِیْمُ ۝۶۰ قَالُوْا فَاَتُوْا بِہٖ عَلٰی اَعْیُنِ النَّاسِ اٰی ظٰہِرًا لَعَلَّهُمْ یَشْہَدُوْنَ ۝۶۱ عَلَیْہِ اَنَّهُ الْفَاعِلُ قَالُوْا لَہٗ بَعْدَ اِتِّیَانِہٖ ؕ اَنْتَ بِتَحْقِیْقِ الْہِمَزَتَيْنِ وَاِبْدَالِ الثَّانِیَةِ اِلَیْہَا وَتَسْہِیْلِہَا وَاِذْخَالِ اِلَیْفِ بَیْنِ الْمُسْہَلَةِ وَالْاُخْرٰی وَتَرْکِہٖ فَعَلْتَ هٰذَا اِیَّاهِٔ اٰی اِبْرٰہِیْمُ ۝۶۲ قَالَ سَاکِتًا عَنْ فِعْلِہٖ بَلْ فَعَلُوْا کَیْرُہُمْ هٰذَا فَاَسْأَلُوْہُمْ عَنْ فَاْعِلِہٖ اِنْ کَانُوْا یَنْطِقُوْنَ ۝۶۳ فِیْہِ تَقْدِیْمُ جَوَابِ الشَّرْطِ وَفِیْمَا قَبْلَہٗ تَعْرِیضٌ لِّہُمْ بِاَنَّ الصَّنَمَ الْمَعْلُوْمَ عِجْزٌ عَنْ الْفِعْلِ لَا یَكُوْنُ اِلَیْہَا فَرْجَعُوْا اِلٰی اَنْفُسِہُمْ بِالتَّفْکُرِ فَقَالُوْا لَا نَفْسِہُمْ اِنْکُمْ اَنْتُمْ الظَّٰلِمُوْنَ ۝۶۴ اٰی بِعِبَادَتِکُمْ مَنْ لَا یَنْطِقُ ثُمَّ نَکَسُوْا بَیْنَ اللّٰہِ عَلٰی رُءُوسِہُمْ اٰی رَدُّوْا اِلٰی کُفْرِہِمْ وَقَالُوْا وَاللّٰہِ لَقَدْ عَلَّمْتُمْ مَا هٰؤُلَاءِ یَنْطِقُوْنَ ۝۶۵ اٰی تَبًّا وَتُبْحًا قَالَ اَفَتَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ مَا لَا یَنْفَعُکُمْ شَیْئًا وَلَا یَضُرُّکُمْ ۝۶۶ اَفِ لَکُمْ وَلِمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ اٰی غَیْرِہٖ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝۶۷ اٰی ہٰذِہٖ الْاَصْنَامُ لَا تَسْتَحِیْقُ الْعِبَادَةَ وَلَا تَصْلُحُ لَہَا وَاِنَّمَا یَسْتَحِیْقُہَا اللّٰہُ تَعَالٰی۔

تَرْجَمَہ: اور ہم نے پہلے ہی ابراہیم کو یعنی سن بلوغ کے پہنچنے سے پہلے ہوشمندی عطا فرمائی تھی اور ہم اس بات سے بخوبی واقف تھے کہ وہ اس کا اہل ہے جبکہ اس نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے کہا یہ مورتیاں (بت) جن کے تم مجاور بنے بیٹھے ہو کیا ہیں؟ یعنی ان کی بندگی میں لگے ہوئے ہو تو سب نے جواب دیا ہم نے اپنے آباء و اجداد کو انہیں کی عبادت کرتے ہوئے پایا ہے لہذا ہم نے انہی کی اقتداء اختیار کی ہے تو ابراہیم علیہ السلام نے ان سے کہا پھر تو تم اور تمہارے آباء ان کی بندگی کرنے کی وجہ سے کھلی گمراہی میں ہو، تو کہنے لگے کیا تم اپنے اس قول میں ہم سے سچ بات کہتے ہو؟ یا اس بات میں (یوں ہی) مذاق کر رہے ہو؟ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا نہیں، بلکہ تمہارا رب جو کہ مستحق عبادت ہے وہ رب مالک ہے زمین اور آسمانوں کا جس نے ان کو بغیر کسی سابق نمونے کے پیدا فرمایا اور میں تو اس بات پر جو میں نے کہی ہے گواہ ہوں (قائل ہوں) اور خدا کی قسم میں تمہارے بتوں کے ساتھ تمہارے چلے جانے کے بعد ضرور ایک چال چلوں گا تو ان کے اپنی عید کے دن اپنے میلے میں چلے جانے کے بعد ان بتوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جُذَاذًا جیم کے ضمہ اور کسرہ کے ساتھ، تیر سے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا مگر ان میں کے بڑے کو (چھوڑ دیا) اور تیر اس کی گردن میں لٹکا دیا تاکہ وہ اس کی طرف رجوع کریں ان کے (میلے) سے لوٹنے اور ان کے ساتھ جو حرکت کی گئی تھی اس کو دیکھنے کے بعد کہنے لگے ہمارے معبودوں کے ساتھ یہ حرکت کس نے کی ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ شخص اس معاملہ میں ظالموں میں سے ہے تو ان لوگوں نے آپس میں کہا ہم نے ایک نو جوان کو جس کو ابراہیم کہا جاتا ہے ان بتوں کی تنقیص (برائی) کرتے سنا ہے تو وہ لوگ کہنے لگے تو اچھا اس کو سب کے سامنے برسرِ عام حاضر کرو تاکہ لوگ اس کے خلاف اس بات کی گواہی دیں کہ یہی ہے (یہ حرکت) کرنے والا شخص تو اس کے آنے کے بعد لوگوں نے اس سے معلوم کیا کہ کیا تو نے ہمارے معبودوں کے ساتھ یہ حرکت کی ہے اے ابراہیم؟ اپنے فعل سے سکوت اختیار کرتے ہوئے کہا نہیں بلکہ ان کے اس بڑے (گرو) نے کی ہے، یہ حرکت کرنے والے کے بارے میں ان ہی سے معلوم کرو اگر یہ بول سکتے ہوں؟ اس میں جواب شرط مقدم ہے اور ماقبل میں مشرکین کیلئے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بت جن کا عاجز عن الفعل ہونا معلوم اور متعین ہے وہ معبود نہیں ہو سکتے، چنانچہ یہ لوگ (حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تقریر سن کر) سوچ میں پڑ گئے اور اپنے دلوں میں کہنے لگے تم ہی درحقیقت ظالم ہو ایسی چیز کی بندگی کر کے جو بول بھی نہ سکے پھر ان کی کھوپڑی اوندھی ہو گئی (یعنی جہل و عناد کی طرف پلٹ گئے) یعنی اپنے کفر کی طرف پلٹ گئے، اور کہنے لگے واللہ (اے ابراہیم) تم تو جانتے ہی ہو کہ یہ بولنے پر قادر نہیں ہیں یعنی پھر تم ہم کو ان سے سوال کرنے کیلئے کیوں کہتے ہو؟ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جواب دیا کہ تو کیا خدا کو چھوڑ کر یعنی اس کے عوض ایسی چیز کی عبادت کرتے ہو کہ جو تم کو رزق وغیرہ کا کچھ نفع نہیں پہنچا سکتی اور اگر تم ان کی عبادت نہ کرو تو تم کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتی تف ہے تم پر، فا کے فتح اور کسرہ کیساتھ مصدر کے معنی میں یعنی تَبَّا وَقُبْحًا (کے معنی میں) اور

ان پر بھی جن کی تم اللہ کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو کیا تمہیں اتنی سی بھی عقل نہیں؟ یعنی یہ بت عبادت کے مستحق نہیں اور نہ معبود بننے کی ان میں صلاحیت ہے عبادت کا مستحق تو اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ وَاقْسِمِہِ اے ای و عزتنا و جلالنا آتینا ابراہیم ر شدہ رُشد صلاحیت، ہوشیاری، ہدایت، حسن تدبیر مِنْ قَبْلُ مضاف الیہ محذوف ہے اِنِّ قَبْلَ بُلُوغِہِ، قبلہ کی ضمیر حضرت موسیٰ و عیسیٰ و محمد ﷺ کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے، التماثل جمع تمثال پتھر یا دھات وغیرہ کی مورتی عَاكِفُونَ جمع عاکف ملازم، معتکف، مجاور۔

قَوْلًا: لَهَا عَاكِفُونَ، عَاكِفُ کا صلہ علی آتا ہے لیکن یہاں لام استعمال ہوا ہے مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ لام بمعنی علی ہے اور اگر عاکف متضمن بمعنی عابد لیا جائے تو اس وقت لام صلہ لانا درست ہوگا اور اگر لام تعدیہ کے بجائے اختصاص کے لئے لے لیا جائے تو عاکف کا صلہ لام لانا بھی صحیح ہوگا جیسا کہ قالوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ میں عابدین کا صلہ لام استعمال ہوا ہے۔

قَوْلًا: فَجَعَلَهُمْ میں ہم ضمیر مذکر ذوی العقول کے لئے مشرکین کے گمان کے اعتبار سے استعمال ہوئی ہے۔
قَوْلًا: جُذَاذًا مصدر ہونے کی وجہ سے جمع نہیں لایا گیا اور بعض حضرات نے جُذَاذ کو جُذَاذَة کی جمع کہا ہے جیسا کہ زُجَاجُ زُجَاجَة کی جمع ہے، اور بعض حضرات نے جُذَاذ مصدر بمعنی مجذوذ کے لیا ہے۔

قَوْلًا: مَنْ فَعَلَ هَذَا مَنْ مبتداء ہے اور فَعَلَ هَذَا اس کی خبر ہے اور اِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ جملہ متانفہ ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مَنْ موصولہ اپنے صلہ سے ملکر مبتداء اور اِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ اس کی خبر۔

قَوْلًا: سَمِعْنَا فِتًیٰ یذکر، سَمِعْنَا، چونکہ ایسی شئی پر داخل ہے کہ جو مسموع نہیں ہو سکتی اور وہ فِتًیٰ ہے اس لئے کہ فِتًیٰ دیکھنے کی چیز ہے نہ کہ سننے کی ایسی صورت میں سَمِعَ متعدی بد و مفعول ہوتا ہے، لہذا یہاں سَمِعْنَا متعدی بد و مفعول ہے مفعول اول فِتًیٰ ہے اور یذکر ہم جملہ ہو کر مفعول ثانی ہے، اور اگر سَمِعَ شئی مسموع پر داخل ہو تو متعدی بیک مفعول ہوتا ہے جیسا کہ تو کہے سَمِعْتُ کلام زید۔

قَوْلًا: یقال لہ ابراہیمُ یہ فِتًیٰ کی صفت ثانیہ ہے ابراہیم کے مرفوع ہونے کی چند وجوہ ہو سکتی ہیں اول، یقال کا نائب فاعل ہونے کی وجہ سے یقال لہ ابراہیمُ ای یُسَمًی لہ ابراہیمُ اس صورت میں ابراہیم سے مراد لفظ ابراہیم ہوگا نہ کہ مسمیٰ ابراہیم، دوسری وجہ یہ ہے کہ ابراہیم مبتداء محذوف کی خبر ہو ای یقال لہ ہذا ابراہیم، یا ابراہیم مبتداء ہو اور اس کی خبر محذوف ہو ای یقال لہ ابراہیمُ فاعلُ ذلک۔

قَوْلِهِمْ: کبیر ہم ہذا، ہذا کبیر ہم سے بدل ہے یا صفت ہے۔

قَوْلِهِمْ: نَكْسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ جمہور کی قراءت میں نَكْسُوا مبنی للمفعول ہے یعنی ان کی کھوپڑی الٹ دی گئی اور اٹنے والا اللہ تعالیٰ ہے، مطلب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تقریر سے بتوں کا عاجز اور بے بس ہونا سمجھ میں آ گیا تھا اور قریب تھا کہ حق کی طرف رجوع کریں مگر ان کی کھوپڑی پھر گئی جس کی وجہ سے کفر کی طرف پلٹ گئے، مفسر علام نے مِنَ اللَّهِ کا اضافہ فرما کر اسی قراءت کی طرف اشارہ کیا ہے اور شاذ قراءت میں نَكْسُوا نون کے فتح اور کاف کی تشدید کے ساتھ مبنی للفاعل بھی ہے اس صورت میں نَكْسُوا کے فاعل خود مشرکین ہوں گے اور مطلب یہ ہوگا کہ مشرکین نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بدل تقریر سن کر شرمندگی اور ندامت کی وجہ سے سر جھکا لیا مگر کچھ دیر کے بعد کفر کی طرف پلٹ گئے۔

قَوْلِهِمْ: قَالُوا وَاللَّهِ يَہ اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ لَقَدْ عَلِمْتُمْ قسم محذوف کا جواب ہے۔

قَوْلِهِمْ: أَفَلَا تَعْقِلُونَ فاعاطفہ ہے معطوف علیہ فعل محذوف ہے جس پر ہمزہ داخل ہے تقدیر عبارت یہ ہے أَجْهَلْتُمْ فَلَا تَعْقِلُونَ۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ، مِنْ قَبْلُ سے مراد یا تو یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو رشد (ہدایت یا ہوشمندی) دینے کا واقعہ آپ ﷺ اور موسیٰ و ہارون و عیسیٰ علیہم السلام سے پہلے کا ہے یا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو نبوت عطا کرنے سے پہلے ہی ہوشمندی عطا کر دی گئی تھی، اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ بلوغ سے پہلے ہی آپ کو ہوشمندی اور صلاحیت عطا کر دی گئی تھی اور ہم اپنے علم ازلی کے اعتبار سے اس بات کو جانتے تھے کہ وہ اس رشد کا اہل ہے اور وہ اس کا صحیح استعمال کرے گا، جبکہ اس نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے کہا کہ یہ مورتیاں جن کے تم مجاور بنے بیٹھے ہو کیا ہیں؟ یعنی ذرا ان کی اصلیت اور حقیقت کو بیان کرو آخر پتھر کی خود تراشیدہ مورتیاں خدا کس طرح بن گئیں قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا الْخ یعنی عقل اور فطرت اور نقل معتد بہ کی کوئی شہادت ہماری تائید میں نہیں ہے نہ سہی لیکن سب سے بڑی اور بھاری دلیل بت پرستی کے حق و صواب ہونے کی یہ ہے کہ اوپر سے ہمارے باپ دادا انہیں کی پوجا کرتے چلے آئے ہیں پھر ہم اپنے بڑوں کا طریقہ کیسے چھوڑ دیں۔

قال لقد كنتم انتم الخ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جواب دیا کہ اس دلیل سے تمہاری حقانیت اور عقلمندی ثابت نہیں ہوئی البتہ یہ ثابت ہوا کہ تمہارے باپ دادا بھی تمہاری طرح گمراہ اور بے وقوف تھے جنکی کو رانہ تقلید میں تم گمراہ ہو رہے ہو۔ پوری قوم کے عقیدہ کے خلاف ابراہیم علیہ السلام کی ایسی سخت اور مدلل گفتگو سن کر ان میں ہلچل مچ گئی کہنے لگے کیا سچ مچ تیرا عقیدہ یہی ہے یا ہنسی اور دل لگی کرتا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جواب دیا، میرا عقیدہ ہی یہ ہے اور میں پورے یقین اور بصیرت کے ساتھ اس کی شہادت دیتا ہوں کہ میرا اور تمہارا سب کا رب وہی ایک خدا ہے جس نے آسمان اور زمین پیدا کئے۔

حضرت ابراہیم نے آہستہ سے کہا کہ تمہارے چلے جانے کے بعد تمہارے بتوں کا علاج کر دوں گا، یہ بات حضرت ابراہیم

ﷺ نے یا تو اپنے دل میں کہی یا کمزور قسم کے لوگوں کے سامنے آہستہ سے کہی، یہ اس بات کی طرف اشارہ تھا کہ زبانی نہی عن المنکر تو میں کر چکا اب نہی عن المنکر فعلی کروں گا، چنانچہ جب قوم جشن منانے کے لئے میلے میں باہر چلی گئی تو حضرت ابراہیم ﷺ نے موقع کو غنیمت سمجھ کر سب بتوں کو توڑ پھوڑ کر رکھ دیا اور صرف بڑے بت کو جو جسم و جثہ کے اعتبار سے سب سے بڑا تھا چھوڑ دیا اور کلہاڑی اس کے گلے میں لٹکا دی، تاکہ وہ لوگ جب واپس آ کر یہ صورت حال دیکھیں تو قدرتی طور پر ان کا خیال اس بڑے بت کی طرف ہو، یا الزام اس کی طرف رجوع کرایا جاسکے، چنانچہ جب وہ لوگ میلے سے واپس آئے تو بڑا حیرت انگیز منظر دیکھا کہ سب بت ٹوٹے پڑے ہیں اور کلہاڑی بڑے بت کے گلے میں لٹکی ہوئی ہے تو کہنے لگے یہ گستاخی اور بے ادبی کی حرکت ہمارے معبودوں کے ساتھ کس نے کی ہے؟ یقیناً جس نے یہ حرکت کی ہے بڑا ظالم اور بے رحم ہے، چنانچہ بعض ان لوگوں نے جنہوں نے حضرت ابراہیم ﷺ کا مقولہ تَاللّٰہِ لَا کِیْدَ اَصْنَامُکُمْ سنا ہوگا کہنے لگے وہ نوجوان ابراہیم (ﷺ) ہے نا، وہ ہمارے بتوں کے خلاف باتیں کرتا ہے معلوم ہوتا ہے یہ اسی کی کارستانی ہے۔

پھر سب کہنے لگے اس کو مجمع عام کے سامنے لاؤ تاکہ سب لوگ دیکھیں چنانچہ حضرت ابراہیم ﷺ کو مجمع عام میں لایا گیا اور ان سے معلوم کیا گیا، حضرت ابراہیم ﷺ نے جواب دیا کہ یہ کام تو اس بڑے بت نے کیا ہے اگر یہ (ٹوٹے ہوئے بت) بول سکتے ہیں تو انہی سے معلوم کرو یہ خود ہی اپنے توڑنے والے کو بتا دیں گے، حضرت ابراہیم ﷺ نے یہ بات بطور تعریض و تبکیت کہی تاکہ لوگ یہ جان لیں کہ جو نہ بول سکتا ہو اور اپنی مصیبت کی فریاد بھی نہ کر سکتا ہو اور نہ خود اپنا دفاع کر سکتا ہو بلکہ پڑا پڑا رکھاتا رہے وہ معبود نہیں ہو سکتا۔

ایک حدیث میں حضرت ابراہیم ﷺ کے اس قول بل فعلہ کبیرہم کو لفظ کذب سے تعبیر کیا ہے کہ حضرت ابراہیم ﷺ نے تین جھوٹ بولے دو اللہ کے لئے ایک انی سقیم اور دوسرا بل فعلہ کبیرہم ہذا اور تیسرا حضرت سارہ کو اپنی بہن کہنا (صحیح بخاری کتاب الانبیاء باب واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً) زمانہ حال کے بعض مفسرین نے مرزا قادیانی اور کچھ دوسرے مستشرقین سے مغلوب مسلمانوں نے اس حدیث کو صحیح السند ہونے کے باوجود اس لئے غلط اور باطل کہہ دیا ہے کہ اس سے حضرت خلیل اللہ کی طرف جھوٹ کی نسبت ہوتی ہے اور سند کے تمام راویوں کو جھوٹا کہہ دینا اس سے بہتر ہے کہ خلیل اللہ کو جھوٹا قرار دیا جائے، کیونکہ وہ قرآن کے خلاف ہے لیکن ان کی یہ رائے صحیح نہیں ہے، یقیناً حقیقت کے اعتبار سے انہیں جھوٹ نہیں کہا جاسکتا بلکہ یہ تو یہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ایسا ذو معنیں لفظ بولا جائے کہ متکلم اس کا ایک معنی مراد لے اور مخاطب دوسرے معنی سمجھے، دینی ضرورت اور مصلحت کے لئے تو یہ درست ہے، ظلم سے بچنے کے لئے باتفاق فقہاء بالکل جائز ہے۔

تو یہ شیعوں کے تقیہ سے بالکل مختلف چیز ہے، تقیہ میں صریح جھوٹ بولا جاتا ہے اور اس پر عمل بھی کیا جاتا ہے، تو یہ میں صریح جھوٹ نہیں ہوتا بلکہ جس معنی سے متکلم بول رہا ہے وہ بالکل صحیح ہوتے ہیں، جیسے اسلامی رشتہ سے بیوی اور شوہر کا بھائی بہن ہونا، سفر ہجرت کے دوران جب کہ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کی گرفتاری کے لئے سوانٹ انعام رکھا ہوا تھا، ایک شخص کا راستہ

میں ملنا اور حضرت ابوبکر صدیق سے آپ ﷺ کے بارے میں دریافت کرنا کہ یہ کون ہے؟ حضرت ابوبکر صدیق کا ردِ جمل یہ دینی السبیل تو یہ کہ طور پر فرمانا، یہ دینی السبیل کے دو معنی ہیں دینی رہنمائی کرنے والا اور سفر کے لئے رہبری کرنے والا، حضرت ابوبکر کا مقصد آخرت اور دینی رہبری تھی اور مخاطب نے سفر کی رہبری سمجھا اسی کو تو یہ کہتے ہیں صحابہ اور اسلاف کی زندگی میں اس قسم کی صد ہا مثالیں آپ کو مل سکتی ہیں۔

حدیث شریف میں بھی حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے بارے میں کذباتِ ثلاثہ کا ذکر ہے، ان کا پہلا کذب فعلہ کبیر ہم ہذا ہے اس کی بہت سی توجیہات کی گئی ہیں مگر ان میں سب سے صاف اور بے غبار توجیہ یہ ہے کہ یہ اسنادِ مجازی کے قبیل سے ہے، عربی میں اس کی بہت سی مثالیں مذکور ہیں مثلاً انبت الربیع البقل چونکہ موسمِ ربیعِ بقل کو اگانے کا بظاہر سبب ہے اس لئے انبات کی نسبت بقل کی جانب کر دی گئی ہے، ورنہ حقیقت میں انبات اللہ تعالیٰ کا فعل ہے، دوسری مثال بنی الامیر المدینہ ہے چونکہ امیر کے حکم سے مدینہ کی تعمیر ہوئی ہے اس لئے بناء کی نسبت امیر کی جانب کر دی گئی ہے ورنہ بنانے والے تو درحقیقت معمار اور بنائین ہیں، اسی طرح فعلہ کبیر ہم ہذا میں بھی اسنادِ مجازی ہے، چونکہ مشرکوں نے بڑے بت کو خدا کا درجہ دے رکھا تھا اور رات دن اس کی بندگی کرتے تھے تو گویا کہ بتوں کو توڑنے پر اس بڑے بت نے ہی آمادہ کیا گویا کہ بڑا بت ہی ان بتوں کو توڑنے کا سبب بنا اسی سببیت کی وجہ سے فعل کی نسبت بڑے بت کی طرف کر دی گئی ہے، دوسرا انسی سقیم ہے سقیم کے معنی جس طرح بیماری کے آتے ہیں اسی طرح دلی رنج و غم کے بھی آتے ہیں، اس میں شک کی کیا گنجائش ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ اپنی قوم کی گمراہی کو دیکھ کر کس قدر رنجیدہ اور غم زدہ ہوں گے لہذا آپ کا انسی سقیم کہنا اپنی جگہ درست اور بالکل صحیح تھا، تیسرا حضرت سارہ کو بہن بتانا تو یہ بھی کوئی خلاف واقعہ بات نہیں تھی اس لئے کہ حضرت ابراہیم اور حضرت سارہ دونوں آپس میں دینی اور اسلامی بھائی بہن تھے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کی وضاحت بھی کر دی تھی کہ میں نے ظالم بادشاہ کے سامنے تم کو اپنی بہن بتایا ہے لہذا تم بھی اس کے خلاف نہ کہنا اور ہم دونوں دینی اور اسلامی بھائی ہیں، ظالم بادشاہ کی دست درازی اور اس کے شل ہونے نیز حضرت سارہ کو صحیح سلامت رخصت کرنے کے واقعہ کے لئے تفسیر کی کتابوں کی طرف رجوع کریں۔

حدیث میں کذباتِ ثلاثہ کا ذکر جس ضمن میں آیا ہے وہ بھی قابلِ غور ہے اور وہ ہے میدانِ محشر میں اللہ کے روبرو جا کر سفارش کرنے سے اس لئے گریز کرنا کہ ان سے دنیا میں تین موقعوں پر لغزش کا صدور ہوا ہے درانحالیکہ وہ لغزشیں نہیں ہیں یعنی حقیقت اور مقصد کے اعتبار سے وہ جھوٹ نہیں ہے مگر اللہ کی عظمت اور جلال کی وجہ سے اتنے خوف زدہ ہوں گے کہ یہ باتیں جھوٹ کے ساتھ ظاہری مماثلت کی وجہ سے قابلِ گرفت نظر آئیں گی گویا کہ حدیث کا مقصد حضرت ابراہیم کو جھوٹا ثابت کرنا ہرگز نہیں ہے بلکہ اس کیفیت کا اظہار ہے جو قیامت کے دن خشیتِ الہی کی وجہ سے ان پر طاری ہوگی۔

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے فوائد عثمانی میں بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا کی توجیہ اس طرح فرمائی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے علی السبیلِ الفرض فَعَلَهُ کبیر ہم ہذا فرمایا تھا جیسا کہ مناظروں میں ہوتا ہے یعنی مجھ سے دریافت کرنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ یہ فرض کر لیا جائے کہ اس بڑے گرو گھنٹال نے جو صحیح سالم کھڑا ہے اور توڑنے کا

آلہ بھی اس کے پاس موجود ہے یہ کام کیا ہوگا، لیجئے بحث و تحقیق کے وقت بطور الزام و تبکیت میں یہ دعویٰ کرتا ہوں کہ بڑے بت نے سب چھوٹوں کو توڑ ڈالا اب آپ کے پاس کیا دلیل ہے کہ ایسا نہیں ہوا کیا دنیا میں ایسا ہوتا نہیں ہے کہ بڑے سانپ چھوٹے سانپوں کو، بڑی مچھلی چھوٹی مچھلیوں کو نگل جاتی ہے، اور بڑے بادشاہ چھوٹی سلطنتوں کو تباہ کر ڈالتے ہیں، اس لئے فیصلہ کی بہتر صورت میرے اور تمہارے درمیان یہ ہے کہ تم خود اپنے معبودوں ہی سے دریافت کر لو کہ یہ ماجرا کس طرح ہوا اگر یہ کچھ بول سکتے ہیں، تو کیا ایسے اہم معاملہ میں بول کر میرے جھوٹ سچ کا فیصلہ نہ کر دیں گے، مذکورہ تقریر سے ظاہر ہو گیا کہ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا کہنا خلاف واقعہ خبر دینے کے طور پر نہ تھا جسے حقیقت جھوٹ کہا جائے بلکہ ان کی تجہیل و تحمیق کے لئے ایک فرضی احتمال کو بصورت دعویٰ لیکر بطور تعریض و الزام کلام کیا تھا جیسا کہ عموماً بحث و مناظرہ میں ہوتا ہے توڑ پھوڑ کو بڑے بت کی جانب منسوب کرنے میں ایک مصلحت دینی یہ تھی کہ شاید لوگوں کو اس طرف توجہ ہو جائے کہ شاید اس بڑے بت کو اس پر غصہ آ گیا ہو کہ میرے ساتھ عبادت میں ان چھوٹے بتوں کو کیوں شریک کیا جاتا ہے اگر یہ خیال ان کے دلوں میں پیدا ہو تو تو حید کا راستہ کھل جاتا ہے کہ جب ایک بڑا بت چھوٹے بتوں کی شرکت گوارا نہیں کرتا تو رب العالمین ان پتھروں کی شرکت اپنے ساتھ کیسے گوارہ کرے، اسی طرح بعض احادیث میں اس پر لفظ ”کذب“ کا اطلاق صورتاً کیا گیا ہے، مفسرین نے اس کے علاوہ اس کی توجیہ میں اور بھی کئی محمل بیان کئے ہیں۔

فرجعوا الی انفسہم پھر وہ سوچ میں پڑ گئے، اور اپنے دل میں کہنے لگے کہ واقعتاً تم ہی ظالم ہو ان بے زبان پتھروں کو پوجنے سے کیا حاصل؟ جو مصیبت کے وقت خود اپنی مدد بھی نہ کر سکیں اور پڑے ہوئے اپنے ہاتھ پیر تڑواتے رہیں جو خود اپنی مدد نہ کر سکے، وہ دوسروں کی کیا مدد کر سکتا ہے گویا کہ حق کی ایک کرن ان کے دل میں روشن ہوئی مگر پھر تسویل شیطانی کی وجہ سے پلٹ گئے اور کفر و ضلالت کو حق و ہدایت پر ترجیح دینے لگے، اور کہنے لگے کہ تو جان بوجھ کر ہم سے ایسی ناممکن بات کا مطالبہ کیوں کرتا ہے کہیں پتھر بھی بولتے ہیں؟ جب مشرکوں نے اپنے بتوں کی بے بسی اور عاجزی کا اقرار کر لیا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کو گرفت کرنے اور الزام دینے کا موقع مل گیا، اور فرمایا پھر تو تم کو ڈوب مر جانا چاہئے کہ جو بت اس قدر مجبور و بے بس ہوں کہ ایک لفظ نہ بول سکتے ہوں اور کسی آڑے وقت میں کچھ کام نہ آسکتے ہوں ایسے بے اختیار بتوں کو خدائی کا درجہ دینا کس قدر حماقت اور بے عقلی کی بات ہے، کیا تم اتنی موٹی سی بات بھی نہیں سمجھ سکتے؟؟؟۔

قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ اِی بتخریقہ ۱۸ اِنْ كُنْتُمْ فَعِلَیْنَ ۱۹ نَصْرَتَهَا فَجَمَعُوا لَهٗ الْحَطَبَ الْكَثِیْرَ وَاَصْرَمُوا النَّارَ فِیْ جَمِیْعِهٖ وَاَوْثَقُوا اِبْرٰهیمَ وَجَعَلُوْهُ فِیْ سِنْجِنٍ وَّرَمَوْهُ فِی النَّارِ قَالَ تَعَالٰی قُلْنَا یٰنَارُ كُوْنِیْ بَرْدًا وَّسَلٰمًا عَلٰی اِبْرٰهیمَ ۲۰ فَلَمْ تَحْرِقْ مِنْهُ غَیْرَ وَثَاقِهٖ وَذَهَبَتْ حَرَارَتُهَا وَبَقِیَتْ اِضَآئُهَا وَبِقَوْلِهٖ سَلٰمًا سَلِمَ مِنَ الْمَوْتِ بِرَدِّهَا وَاَرَادُوْا بِهٖ كَيْدًا فَجَعَلْنٰهُمْ الْاٰخِرِیْنَ ۲۱ وَنَجَّیْنٰهُ وَلَوْطًا اِلَى الْاَرْضِ الَّتِیْ وَهِيَ التَّحْرِیْقُ بِرُكْنًا فِیْهَا لِلْعٰلَمِیْنَ ۲۲ بِكَثْرَةِ الْاَنْهَارِ وَالْاَشْجَارِ وَهِيَ الشَّامُ نَزَلَ اِبْرٰهیمَ

بِفِلِسْطِیْنِ وَلَوْطَ بِالْمُؤْتَفَكَةِ وَبَيْنَهُمَا یَوْمٌ وَوَهَبْنَا لَهُ لِابْرَاهِیْمَ وَكَانَ سَأَلَ وَلَدًا كَمَا ذَكَرَ فِی الصَّافَاتِ
 اِسْحَاقَ وَیَعْقُوبَ نَافِلَةً اِی زِیَادَةً عَلٰی الْمَسْئُولِ اَوْ هُوَ وَلَدُ الْوَلَدِ وَكُلًّا اِی هُوَ وَوَلَدَاهُ جَعَلْنَا صٰلِحِیْنَ ۷۶
 اَنْبِیَاءَ وَجَعَلْنَاهُمْ اَیْمَةً بِتَحْقِیْقِ الْهَمَزَتِیْنِ وَابْدَالِ الثَّانِیَةِ یَاءٌ یُقْتَدٰی بِهِمْ فِی الْخَیْرِ یَهْدُوْنَ النَّاسَ بِاَمْرِنا
 اِلٰی دِیْنِنَا وَاَوْحٰیْنَا اِلَیْهِمْ فَعَلَ الْخَیْرَ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَآتٰی الزَّكٰوةَ اِی اِنْ تُفْعَلَ وَتُقَامَ وَتُوتٰی مِنْهُمْ وَیَنْ
 اَتْبَاعِهِمْ وَحُذِفَ هَآءُ اِقَامَةِ تَخْفِیْفًا وَكَانُوا لَنَا عٰبِدِیْنَ ۷۷ وَلَوْطًا اَتٰیْنَاهُ حُكْمًا فَضَلًّا بَیْنَ الْخُصُومِ
 وَعِلْمًا وَنَجَّیْنَاهُ مِنَ الْقَرْیَةِ الَّتِیْ كَانَتْ تَعْمَلُ اِی اِهْلُهَا الْاَعْمَالُ الْخَبِیْثَ مِنْ السَّوَاطَةِ وَالرَّمْسِ بِالْبُنْدُقَةِ
 وَاللَّغَبِ بِالطُّیُورِ وَغَیْرِ ذٰلِكَ اِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا سَوَءٍ ۷۸ مَصْدَرُ سَآءٍ هُوَ تَقْیِضُ سَرَّهٖ فَسَقِیْنَ ۷۹ وَاَدْخَلْنَاهُ فِی رَحْمَتِنَا
 بِاَنْ اَنْجٰیْنَاهُ مِنْ قَوْمِهِ اِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِیْنَ ۸۰

۵۰

ترجمہ: کہنے لگے اسے یعنی ابراہیم کو جلا دیا اور اس کو جلا کر اپنے معبودوں کی مدد کرو اگر تم کو ان کی مدد کرنی ہی ہے
 چنانچہ ان لوگوں نے ابراہیم علیہ السلام کو جلانے کے لئے بہت ساری لکڑیاں جمع کیں اور ان تمام لکڑیوں میں آگ جلا دی اور
 ابراہیم علیہ السلام کو رسیوں میں مضبوط باندھا اور ان کو ایک گوبچھن میں رکھ کر آگ میں پھینک دیا ہم نے آگ کو حکم دے کر کہا
 اے آگ تو ٹھنڈی ہو جا اور ابراہیم کے لئے سلامتی کی چیز بن جا، چنانچہ آگ نے ابراہیم علیہ السلام کے بندھنوں کے علاوہ کسی
 چیز کو نہیں جلایا اور آگ کی حدت ختم ہو کر صرف اس کی روشنی باقی رہ گئی، اور اللہ تعالیٰ کے سلاماً کہنے کی وجہ سے حضرت ابراہیم
 علیہ السلام ٹھنڈکی وجہ سے مرنے سے محفوظ رہے اور ان لوگوں نے تو ابراہیم کے ساتھ بدخواہی کا ارادہ کیا تھا اور وہ جلانا تھا چنانچہ
 ہم نے ان کو ان کے مقصد میں ناکام کر دیا اور ہم نے ابراہیم کو اور لوط کو جو کہ ان کے بھائی ہار ان کے بیٹے تھے سرزمین عراق سے
 ایسی زمین (ملک) کی جانب نکال کر بچالیا جس میں ہم نے دنیا والوں کے لئے برکتیں رکھی ہیں انہار و اشجار کی کثرت کے
 ذریعہ اور وہ سرزمین شام ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام فلسطین میں فروکش ہوئے، اور لوط علیہ السلام مؤتفکہ میں اور ان دونوں
 مقاموں کے درمیان ایک دن کی مسافت تھی اور ہم نے ان کو یعنی ابراہیم علیہ السلام کو، حال یہ ہے کہ اس نے ایک لڑکے کی دعا
 کی تھی، جیسا کہ سورہ صافات میں ذکر کیا گیا ہے، اسحق دیا اور یعقوب مزید برآں یعنی مطلوب سے زائد یا نافلة سے مراد ولد
 الولد (پوتا) ہے اور ہم نے ان سب (کو یعنی) ابراہیم علیہ السلام اور ان کے بیٹے اور پوتے کو صالحین یعنی انبیاء میں شامل کیا اور
 ہم نے ان سب کو پیشوا بنایا ائیمہ دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ اور ثانی ہمزہ کو یا سے بدل کر، کہ ان کی خیر میں اقتداء کی
 جائے، تاکہ ہمارے حکم سے لوگوں کی ہمارے دین کی جانب رہبری کریں اور ہم نے ان کی طرف نیک کاموں کے کرنے اور
 نماز قائم رکھنے اور زکوٰۃ ادا کرنے کی وحی بھیجی یعنی یہ تینوں اعمال عمل خیر، عمل صلوٰۃ، عمل زکوٰۃ کو یہ حضرات بھی انجام دیں اور ان
 کے تبعین بھی انجام دیں، اور اقسامہ کی ہاء تخفیفاً حذف کر دی گئی ہے اور وہ سب ہماری ہی بندگی کرنے والے بندے تھے اور ہم

نے لوط کو (بھی) مخاصمین کے درمیان فیصلہ کرنے کے لئے حکم دیا اور علم عطا کیا، اور ہم نے اس کو اس بستی یعنی اس بستی والوں سے جو گندے کام کرتے تھے یعنی لواطت اور (راہ گیروں) کو ڈھیلے مارنا اور مرغ بازی کرنا وغیرہ اور تھے بھی وہ برے فاسق لوگ سَوُّءُ مصدر ہے سَاءَ ؕ سَرَّ ؕ کی نقیض ہے اور ہم نے لوط کو اپنی رحمت میں داخل کر لیا اس طریقہ سے کہ ہم نے اس کو اس کی قوم سے نجات دی بے شک وہ نیکو کار لوگوں میں سے تھا۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْہِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ، نُصِرَتْهَا كَاِضَافَةٍ كَرَّكَ اِشَارَةً كَرَّدِيَا كَه فَاعِلِينَ كَا مَفْعُولٍ مَحْذُوفٍ هِيَ، اِنْ كُنْتُمْ يَه شَرْطٌ هِيَ جَوَكَه جَزَاءٌ سَه مَسْتَعْنِي هِيَ مَاقْبَلٍ پَر اِعْتِمَادٌ كَرَّتَه هُوَ كُونِي بَرْدًا اِي ذَاتِ بَرْدٍ سَلَامًا فَعْلٌ مَقْدَرٌ كَا مَفْعُولٍ مُطْلَقٌ هِيَ اِي سَلَّمْنَا سَلَامًا اَوْر سَلَامًا سَه پَهْلَه بَهِي مَضَافٌ مَحْذُوفٌ هُو سَكْتَا هِيَ اِي ذَاتِ سَلَامٍ، بَرْدًا وَ سَلَامًا مِثْلِ مَضَافٍ كَو حَذْفٍ كَر كَه مَضَافٍ اِلَيْه كَو اِس كَه قَائِمٌ مَقَامٌ كَر دِيَا۔

قَوْلُهُ: مِنْ الْعِرَاقِ اَخْرَجَ فَعْلٌ مَحْذُوفٌ كَه مُتَعَلِّقٌ هِيَ نَافِلَةٌ بَرُوْزَن عَافِيَةٌ مَصْدَرٌ هِيَ يَه يَعْقُوبٌ سَه حَالٌ هِيَ اَوْر وَهَبْنَا فَعْلٌ كَا مَفْعُولٍ مُطْلَقٌ بَغَيْرِ لَفْظٍ بَهِي هُو سَكْتَا هِيَ ائِمَّةٌ ثَانِي هَمْزَه مِثْلِ جَمْهُورٍ كَه زَدِيكٌ تَسْهِيلٌ هِيَ كَو اِبْدَالٌ بَهِي جَائِزٌ هِيَ، مَفْسَرٌ عَلَامٌ نَه فَعْلُ الْخَيْرَاتِ كِي تَفْسِيرٌ اِنْ تَفْعَلُ وَغَيْرَه سَه كَر كَه اِشَارَةً كَرَّدِيَا كَه اَصْلُ تَرْكِیْبِ اَنْ تَفْعَلَ الْخَيْرَاتِ وَ اَنْ تُقَامَ الصَّلَاةُ وَ اَنْ تُؤْتَى الزَّكَاةُ هِيَ اِس لَه كَه مَوْحِي (مَا اَمْرٌ بَه) صِيغَةُ اَمْرِ كَه ذَرِیْعَه هُو تَا هِيَ نَه كَه مَصْدَرٌ كَه ذَرِیْعَه اِقَامَ الصَّلَاةُ اِقَامَةُ الصَّلَاةُ كَه بَجَائِ اِقَامَ الصَّلَاةُ فَر مَایَا تَا مَدَوْرَه كَو تَخْفِیْفًا حَذْفٌ كَر دِيَا هِيَ۔

قَوْلُهُ: لَوْطًا فَعْلٌ مَحْذُوفٌ كِي وَجَه سَه مَنصُوبٌ هِيَ اَوْر يَه مَا اَضْمَرُ عَامِلَه عَلٰی شَرِیْطَةِ التَّفْسِیْرِ كَه قَبْلُ سَه هِيَ تَقْدِیْرٌ عِبَارَتٌ يَه هِيَ اَتَيْنَا لَوْطًا اَتَيْنَاهُ. مِنْ الْقَرْیَةِ اِس قَرْیَه كَا نَامٌ سَدُومٌ تَهَا جَوَكَه مَوْتَفَكَه مِثْلِ بَرِي اَبَادِي تَهِي۔

تَفْسِیْرٌ وَ تَشْرِیْحٌ

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب حجت تمام کر دی اور ان کی ضلالت و گمراہی کو ایسے طریقہ سے ان پر واضح کر دیا کہ وہ لاجواب ہو گئے تو چونکہ وہ توفیق و ہدایت سے محروم تھے اور کفر و شرک نے ان کے دلوں کو بے نور کر دیا تھا، اس لئے بجائے اس کے کہ وہ شرک سے تائب ہوتے الٹا ابراہیم علیہ السلام کے خلاف سخت اقدام پر آمادہ ہو گئے اور اپنے معبودوں کی دہائی دیتے ہوئے انہیں آگ میں بھونک دینے کی تیاری شروع کر دی، تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ پوری قوم اور نمرود نے متفق ہو کر یہ فیصلہ کر لیا کہ ان کو آگ میں جلا دیا جائے چنانچہ شہر کے تمام لوگ لکڑی وغیرہ جمع کرنے کے کام میں ایک مہینہ تک لگے رہے اور پھر اس میں آگ سلگا کر ایک ہفتہ تک اس کو دھونکتے رہے یہاں تک کہ اس کے شعلے فضاء آسمانی میں اتنے بلند ہو گئے کہ اگر کوئی پرندہ اس پر گزرے تو جل جائے، اس کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالنے کا پروگرام بنایا گیا مگر کس

طرح ڈالا جائے؟ اتنے بڑے الاؤ میں ڈالنا تو دور کی بات تھی اس کے قریب جانا بھی آسان نہیں تھا، چنانچہ شیطان نے ان کو منجنيق (گوپھیا) میں رکھ کر پھینکنے کی تدبیر بتائی، جس وقت اللہ کے خلیل ابراہیم علیہ السلام کو آگ کے سمندر میں پھینکنے جارہے تھے تو تمام فرشتے بلکہ زمین آسمان اور ان کی تمام مخلوق چیخ اٹھی کہ یارب آپ کے خلیل پر کیا گزر رہی ہے؟ حق تعالیٰ نے ان سب کو ابراہیم علیہ السلام کی مدد کرنے کی اجازت دیدی فرشتوں نے مدد کرنے کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے دریافت کیا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جواب دیا مجھے اللہ تعالیٰ کافی ہے وہ میرا حال دیکھ رہا ہے جبرائیل امین نے عرض کیا کہ آپ کو میری کسی مدد کی ضرورت ہے تو میں خدمت انجام دینے کے لئے تیار ہوں، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جواب دیا کہ حاجت تو ہے مگر آپ کی طرف سے نہیں بلکہ اللہ رب العالمین کی طرف سے ہے۔

قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ آگ کے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر برد و سلام ہونے کی یہ صورت بھی ممکن ہے کہ آگ آگ ہی نہ رہی ہو بلکہ ہوا میں تبدیل ہو گئی ہو مگر ظاہر یہ ہے کہ آگ اپنی حقیقت میں آگ ہی رہی ہو اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے آس پاس کے علاوہ دوسری چیزوں کو جلاتی رہی بلکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جن رسیوں میں باندھ کر آگ میں ڈالا گیا تھا ان رسیوں کو بھی آگ ہی نے جلا کر ختم کیا مگر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بدن مبارک تک کوئی آنچ نہیں آئی۔

اخرج ابن جرير عن معتمر بن سليمان عن بعض اصحابه قال جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالنے کے لئے باندھ کر تیار کر دیا تو حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور فرمایا ابراہیم اَلْكَ حَاجَةٌ اے ابراہیم کیا تم کو کچھ حاجت ہے؟ حضرت ابراہیم نے فرمایا اَمَّا اِلَيْكَ فَلَا اِبْنِ ابِي شَيْبَةَ اور ابن جریر اور ابن منذر نے کعب سے نقل کیا ہے مَا أَحْرَقَتِ النَّارُ مِنْ اِبْرَاهِيمَ اِلَّا وَثَاقَهُ یعنی آگ نے ابراہیم علیہ السلام کے بندھنوں کے علاوہ کسی شے کو نہیں جلایا۔

احمد وابن ماجہ وابن حبان وغیرہ نے حضرت عائشہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جب ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا گیا تو گرگٹ کے علاوہ کوئی جانور ایسا نہیں تھا کہ جس نے آگ بجھانے کی کوشش نہ کی ہو، گرگٹ ہی ایک ایسا جانور تھا کہ جو آگ کو بھڑکانے کے لئے پھونک مار رہا تھا، فامر رسول اللہ ﷺ بقتله تو آپ ﷺ نے اس کے قتل کرنے کا حکم فرمایا، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب آگ میں ڈالا گیا تو سب سے پہلا کلمہ جو ابراہیم علیہ السلام کی زبان مبارک سے نکلا وہ حسبنا اللہ ونعم الوکیل تھا، ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا سے روایت کیا ہے لو لم يتبع بردها سلاماً لمات ابراہیم من بردها یعنی اگر برداً کے ساتھ سلاماً نہ کہا جاتا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام سردی سے مر جاتے۔

تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام آگ میں سات روز رہے اور فرمایا کرتے تھے کہ مجھے عمر بھر ایسی راحت نہیں ملی جتنی ان سات دنوں میں حاصل تھی۔ (مظہری)

وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي الْخَ لِعَنِي حَضْرَت ابراہیم علیہ السلام اور ان کے ساتھ لوط علیہ السلام کو ہم نے اس زمین سے جس پر نمرود کا غلبہ تھا (یعنی عراق سے) نجات دیکر ایک ایسی سرزمین میں پہنچا دیا جس میں ہم نے تمام جہان والوں کے لئے برکت رکھی ہے مراد اس سے ملک شام کی سرزمین ہے کہ وہ اپنی ظاہری اور باطنی حیثیت سے بہتیری برکتوں کا مجموعہ ہے، باطنی برکت تو یہ ہے کہ یہ سرزمین مرکز انبیاء ہے، اور ظاہری برکت آب و ہوا کا اعتدال ہے۔

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً لِّعَنِي حَضْرَت ابراہیم کو بیٹا اسحق ان کی دعا کے مطابق دیا اور اس پر مزید پوتا دیا، یعقوب علیہ السلام یعنی دعا تو صرف بیٹے کی تھی مگر ہم نے مزید برآں پوتا بھی دیدیا اسی وجہ سے اس کو "نافلہ" فرمایا ہے۔

حضرت لوط علیہ السلام کو جس بستی سے نجات دینے کا ذکر آیات میں آیا ہے اس بستی کا نام سدوم تھا اس کے تابع سات بستیاں اور تھیں جن کو حضرت جبرائیل علیہ السلام نے الٹ کر تہہ وبالا کر دیا تھا صرف ایک بستی جس میں حضرت لوط علیہ السلام رہتے تھے باقی چھوڑی تھی۔ (قالہ ابن عباس رضی اللہ عنہما)

تعمل الخبائث خبائث خبیثہ کی جمع ہے بہت سی گندی اور خبیث عادتوں کو خبائث کہا جاتا ہے، یہاں ان کی سب سے خبیث اور گندی عادت جس سے جنگلی جانور بھی پرہیز کرتے ہیں لواطت تھی اور یہاں اسی ایک عادت کو اس کے بڑا جرم ہونے کی وجہ سے خبائث کہا گیا ہو تو یہ بھی بعید نہیں اور اس کے علاوہ بھی دوسری خبیث عادتوں کا ان میں ہونا روایات میں مذکور ہے، اس لحاظ سے بھی خبائث کہنا ظاہر ہے۔

حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے برادر زادے (بھتیجے) تھے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ایمان لانے والے اور ان کے ساتھ عراق سے ہجرت کر کے شام جانے والوں میں سے تھے اللہ نے ان کو بھی علم و حکمت یعنی نبوت سے نوازا تھا یہ جس علاقہ میں نبی بنا کر بھیجے گئے تھے اس کو عمورہ اور سدوم کہا جاتا ہے، یہ فلسطین کے بحر مردار سے متصل بجانب اردن ایک شاداب علاقہ تھا جس کا بڑا حصہ بحیرہ مردار کا جز ہے ان کی قوم لواطت جیسے فعل شنیع، گزرگاہوں پر بیٹھ کر آنے جانے والوں پر آوازے کسنا اور انہیں تنگ کرنا کنکریاں پھینکنا وغیرہ میں ممتاز تھی جسے اللہ نے یہاں خبائث سے تعبیر کیا ہے، بالآخر حضرت لوط علیہ السلام کو اپنی رحمت میں داخل کر کے یعنی انہیں اور ان کے متبعین کو بچا کر قوم کو تباہ کر دیا گیا۔

وَإِذْ كَرَّ لُوطًا وَمَا بَعْدَهُ بِدَلٍّ مِنْهُ إِذْ نَادَىٰ أَيْ دَعَا عَلَىٰ قَوْمِهِ بِقَوْلِهِ رَبِّ لَا تَذَرُ الْخَ مِنْ قَبْلُ أَيْ قَبْلُ ابراہیم و لوط فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَجَعَلْنَاهُ وَآهْلَهُ الَّذِينَ فِي سَفِينَتِهِ مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ۝ أَيْ الْغُرُقِ وَتَكْذِيبِ قَوْمِهِ لَهُ وَنَصْرَنَاهُ مَنَعْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْبَيِّنَاتِ الدَّالَّةِ عَلَىٰ رِسَالَتِهِ أَنْ لَا يَصِلُوا إِلَيْهِ بِسُوءِ إِنْهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ وَإِذْ كَرَّ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ أَيْ قَصَّتْهُمَا وَيَبْدُلُ مِنْهُمَا إِذْ يَحْكُمُ فِي الْحَرْثِ هُوَ زَرْعٌ أَوْ كَرْمٌ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ أَيْ رَعَتْهُ لَيْلًا بِلَا رَاعٍ بَانَ إِنْفَلَتْ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ۝ فِيهِ اسْتِعْمَالُ ضَمِيرِ الْجَمْعِ لِأَنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِصَاحِبِ الْحَرْثِ

رِقَابَ الْغَنَمِ وَقَالَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَنْتَفِعُ بِدَرَبِهَا وَنَسْلِهَا وَصُوفِهَا إِلَى أَنْ يَّعُودَ الْحَرْثُ كَمَا كَانَ بِإِصْلَاحِ صَاحِبِهَا فَيَرْدُّهَا إِلَيْهِ فَفَهَّمَهَا إِي الْحُكُومَةَ سُلَيْمَنْ وَحُكْمُهَا بِاجْتِهَادٍ وَرَجَعَ دَاوُدُ إِلَى سُلَيْمَانَ وَقِيلَ بَوَّحِي وَالثَّانِي نَاسِخٌ لِلْأَوَّلِ وَكُلًّا مِنْهُمَا اتَّيْنَا حُكْمًا نُبُوَّةً وَعِلْمًا بِأُمُورِ الدِّينِ وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ كَذَلِكَ سَخَرْنَا لِلنَّبِيِّينَ مَعَهُ لَمَّا رَزَقْنَاهُ إِذَا وَجَدَ فِتْرَةً لِيَنْشِطَ لَهُ وَكُنَّا فَعِلِينَ ۝ تَسْخِيرَ نَسِيحِهِمَا مَعَهُ وَإِنْ كَانَ عَجَبًا عِنْدَكُمْ إِي مُجَابَوْبَتُهُ لِلسَّيِّدِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ وَهِيَ الدِّرْعُ لِأَنَّهَا تُلْبَسُ وَهِيَ أَوَّلُ مَنْ صَنَعَهَا وَكَانَتْ قَبْلَهَا صَفَائِحُ لَكُمْ فِي جُمْلَةِ النَّاسِ لِتُحَصِّنَكُمْ بِالنُّونِ لِلَّهِ وَبِالتَّحْتَانِيَةِ لِدَاوُدَ وَبِالْفُوقَانِيَةِ لِلْبُوسِ مِّنْ بَأْسِكُمْ حَرْبَكُمْ مَعَ أَعْدَائِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ۝ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ ۝ يَا أَهْلَ مَكَّةَ مَا يُعْطِيهِ سُلَيْمَانُ يَدْعُوهُ إِلَى الْخُضُوعِ لِرَبِّهِ فَقَعَلَهُ تَعَالَى عَلَى مُقْتَضَى عِلْمِهِ وَ سَخَرْنَا مِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ يَدْخُلُونَ فِي الْبَحْرِ فَيُخْرِجُونَ مِنْهُ الْجَوَاهِرَ لِسُلَيْمَانَ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ إِي سِوَى الْغُوصِ مِنَ الْبِنَاءِ وَغَيْرِهِ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ ۝ مِّنْ أَنْ يُفْسِدُوا مَا عَمِلُوا لِأَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا فَرَّغُوا مِنْ عَمَلٍ قَبْلَ اللَّيْلِ أَفْسَدُوهُ إِنْ لَمْ يُشْتَغَلُوا بِغَيْرِهِ.

ترجمہ: اور یاد کیجئے نوح علیہ السلام کے اس وقت کو جب کہ انہوں نے اپنی قوم کے لئے ابراہیم علیہ السلام اور لوط علیہ السلام سے پہلے اپنے قول رَبِّ لَا تَذَرُ الْخَلْقَ کے ذریعہ بددعا فرمائی تو ہم نے ان کی دعا قبول کی تو ہم نے ان کو اور ان کے اہل کو جو کہ اس کی کشتی میں (سوار) ہوئے کرب عظیم یعنی غرق ہونے سے اور اس کی قوم کے اس کی تکذیب کرنے سے نجات دی اور ہم نے اس کی مدد کی یعنی اس کی حفاظت کی اس قوم سے جس نے ہماری ان آیتوں کی تکذیب کی جو اس کی رسالت پر دلالت کرتی تھیں تاکہ برائی کے ساتھ اس تک رسائی نہ ہو سکے یقیناً وہ برے لوگ تھے پس ہم نے ان سب کو غرق کر دیا اور داؤد اور سلیمان یعنی ان کے قصہ کا ذکر کیجئے اور وا ذکر داؤد اور سلیمان سے اذِ یَحْکُمَانِ فِی الْحَرْثِ بدل ہے، جبکہ وہ کھیتی کے بارے میں فیصلہ کر رہے تھے وہ کھیتی یا تو غلہ کی تھی یا انگور کی جبکہ ایک قوم کی بکریاں اس میں جا کھسی تھیں یعنی چرواہے کے بغیر رات کو چر گئی تھیں اس طریقہ سے کہ اس میں پھیل گئی تھیں اور ہم ان کے فیصلہ کو دیکھ رہے تھے اس میں دو کے لئے جمع کی ضمیر کا استعمال ہوا ہے، داؤد علیہ السلام نے کھیتی والے کے لئے (نقصان) کے عوض بکریوں کا فیصلہ کیا، اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ کھیتی والا بکریوں کے دودھ اور ان کی نسل اور ان کی اون سے فائدہ اٹھائے یہاں تک کہ کھیتی بکریوں والے کی اصلاح سے اپنی سابقہ حالت پر لوٹ آئے تو کھیتی کا مالک بکریاں بکریوں کے مالک کو واپس کر دے، تو ہم نے سلیمان علیہ السلام کو فیصلہ کی سمجھ عطا فرمائی اور دونوں کا فیصلہ اجتہاد سے تھا اور حضرت داؤد علیہ السلام نے حضرت سلیمان علیہ السلام

کے فیصلہ کی طرف رجوع فرمایا اور کہا گیا ہے کہ دونوں کے فیصلے وحی کے ذریعہ تھے لیکن ثانی فیصلہ اول کے لئے ناسخ ہے، اور ہم نے دونوں کو حکم یعنی نبوت اور امور دین کا علم عطا کیا تھا اور ہم نے پہاڑوں کو داؤد علیہ السلام کے تابع کر دیا تھا کہ وہ تسبیح کیا کرتے تھے اور اسی طرح پرندوں کو بھی تسبیح کے لئے داؤد علیہ السلام کے تابع کر دیا تھا یعنی ان کے حکم کے تابع کر دیا تھا کہ جب وہ سستی محسوس کرتے تھے تو ان کو تسبیح کا حکم دیتے تھے داؤد علیہ السلام کے ساتھ دونوں کی تسبیح خوانی کو مسخر کرنے والے ہم ہی تھے، اگرچہ داؤد علیہ السلام کے حکم پر (ان دونوں کا) بلیک کہنا تمہارے نزدیک عجیب تھا اور ہم نے تمہارے نفع کے لئے منجملہ دیگر لوگوں کے داؤد علیہ السلام کو مخصوص لباس سازی کا ہنر سکھایا اور وہ زرہ تھی (اس کو لبوس کہا جاتا ہے) اس لئے کہ وہ پہنی جاتی ہے، حضرت داؤد علیہ السلام پہلے شخص ہیں جنہوں نے زرہ بنائی اور اس سے قبل لوہے کی پلیٹوں کا رواج تھا تا کہ ہم تم کو دشمن کے ساتھ جنگ میں ایک دوسرے کی زد سے بچائیں لِنُحْصِنَكُمْ اِگرنون کے ساتھ ہو تو لِنُحْصِنَكُمْ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہوگی اور یائے تختانیہ کے ساتھ ہو تو ضمیر حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف راجع ہوگی اور اگر تائے فوقانیہ کے ساتھ ہو تو ضمیر لبوس کی طرف راجع ہوگی، تو اے اہل مکہ کیا تم میری نعمتوں کے، رسولوں کی تصدیق کر کے شکر گزار بنو گے یعنی رسولوں کی تصدیق کر کے میرا شکر ادا کرو اور ہم نے تابع کر دیا سلیمان علیہ السلام کے تیز ہوا کو اور دوسری آیت میں رُخاء ہے یعنی نرم ہوا کو یعنی تیز رفتار اور سست رفتار (دونوں قسم کو تابع کر دیا) ان کے ارادہ کے مطابق وہ ان کے حکم سے اس سرزمین کی طرف چلتی تھی جس میں ہم نے برکت رکھی ہے اور وہ شام ہے اور ہم ہر چیز سے باخبر ہیں اور اے اہل مکہ! ان تمام چیزوں میں سے اللہ تعالیٰ کا یہ علم بھی ہے کہ وہ سلیمان علیہ السلام کو جو کچھ عطا کر رہا ہے وہ سلیمان علیہ السلام کو اپنے رب کے حضور خشوع و خضوع کی دعوت دے گا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے مقتضائے علم کے مطابق عمل کیا اور ہم نے بعض ایسے شیطین کو تابع کر دیا تھا کہ جو سلیمان کے لئے دریا میں غوطہ لگاتے تھے اور دریا سے سلیمان کے لئے جواہرات نکالتے تھے اور اس کے یعنی غوطہ خوری کے علاوہ تعمیر وغیرہ کا کام بھی کرتے تھے اور ان کی نگرانی کرنے والے ہم ہی تھے اس بات سے کہ جو کچھ وہ تیار کریں اس کو خراب نہ کر دیں، اس لئے کہ ان کا یہ معمول تھا کہ جب وہ رات آنے سے پہلے کام سے فارغ ہو جاتے تھے تو اگر ان کو دوسرے کام میں مشغول نہ کیا جاتا تو جو کچھ کیا ہوا کام ہوتا تھا اس کو خراب کر دیتے تھے۔

تَحْقِيقُ شَرَكِيَّةِ تَسْبِيحِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: نوحًا اس کے منصوب ہونے کی دو وجہ ہو سکتی ہیں ① اس کا عطف لوطًا پر ہو اس صورت میں اس کا عامل ناصب وہی ہوگا جو لوطًا کا ہے اور وہ آئینہ محذوف ہے جس کی تفسیر آئینہ مذکور کر رہا ہے اور اسی طرح داؤد و سلیمان میں بھی ہوگا اور تقدیر عبارت یہ ہوگی ونوحًا آئینہ حکما و داؤد و سلیمان آئینہما حکمًا اس صورت میں اِذْ نَادَىٰ نُوْحًا سے بدل الاشتمال ہوگا ② اِذْ كَرَفَعْلَ محذوف اس کا ناصب ہو، جیسا کہ صاحب جلالین نے اشارہ کیا ہے نوحًا سے پہلے

مضاف محذوف ہے ای اذ کر قصۃ اس صورت میں اذ نادى مضاف محذوف کی وجہ سے منصوب ہوگا ای خَبَرَہم الواقع فی وقت کان کَیْتُ وَکَیْتُ۔

قَوْلًا: من قبل ای قبل ہولاء المذکورین، حضرت نوح علیہ السلام چالیس سال کی عمر میں مبعوث ہوئے اور ساڑھے نو سو سال تک قوم کو تبلیغ کی اور طوفان کے بعد ساٹھ سال بقید حیات رہے، اس حساب سے آپ کی عمر مبارک ایک ہزار پچاس سال ہوئی اذ نادى نوحًا سے بدل الاشتمال ہے نادى کی تفسیر دعا علی قومہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ نادى بمعنی دعا علیہ ہے جو کہ بددعاء کے لئے مستعمل ہے۔

قَوْلًا: ونصرناہ کی تفسیر منعناہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ نصر، منع کے معنی کو متضمن ہے جس کی وجہ سے اس کا صلہ من لانا درست ہے ورنہ تو نصر کا صلہ علی آتا ہے۔

قَوْلًا: أن لا یصل الیہ ای لئلا یصل الیہ بسوء یہ منعناہ کی علت ہے و اذ کر داؤد و سلیمان حضرت داؤد علیہ السلام سو سال بقید حیات رہے، حضرت داؤد اور موسیٰ علیہ السلام کے درمیان پانچ سو انہتر سال کا وقفہ ہے، اور حضرت سلیمان پانچ سو انسٹھ سال بقید حیات رہے اور حضرت سلیمان اور حضرت محمد ﷺ کے درمیان ایک ہزار سات سو سال کا فاصلہ ہے۔ (حمل)

قَوْلًا: زرع غلہ کی کھیتی کرم انگور کی کھیتی۔

قَوْلًا: نفشت النفس الرعی باللیل بلا راع بغیر چرواہے کے بکریوں کا رات میں کھیتی کو چر کر خراب کر دینا بابہ (ض، ن، س) اور همل کہتے ہیں دن میں بغیر چرواہے کے کھیتی کو چر کر خراب کر دینا، لحکمہم میں تشنیہ کے بجائے جمع کی ضمیر یا تو مجازاً استعمال ہوتی ہے یا اقل جمع کے طور پر رقاب الغنم ای عوضاً عما فات من حرثہ۔

قَوْلًا: یسبحن الجبال سے حال ہے ای مسبحۃ اور بعض حضرات نے جملہ مستانفہ بھی کہا ہے گویا کہ کسی سائل نے سوال کیا کیا کیف سخرھن؟ فقال یسبحن۔

قَوْلًا: والطیر الجبال پر عطف کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے اور مفعول معہ کی وجہ سے بھی، بعض قراءتوں میں والطیر مرفوع بھی ہے، اس صورت میں یا تو یہ مبتداء ہوگا اور اس کی خبر محذوف ہوگی ای والطیر مسخرات ایضاً یا یسبحن کی ضمیر پر عطف ہوگا لیکن اس صورت میں ضمیر منفصل کے ذریعہ تاکید یا فصل ضروری ہوگا مگر یہ بصرین کے نزدیک ہے کوئین کے نزدیک ضروری نہیں ہے۔

قَوْلًا: لأمربہ مصدر اپنے فاعل کی طرف مضاف ہے اور مفعول محذوف ہے ای لا امر داؤد لہما بہ ای بالتسبیح اذا وجد داؤد فترۃ یعنی داؤد علیہ السلام جب ذکر و تسبیح میں سستی محسوس کرتے تھے تو پہاڑوں اور پرندوں کو تسبیح کرنے کا حکم فرماتے تھے تاکہ ذکر و تسبیح کی فضا قائم ہو کر نشاط پیدا ہو جائے اور سستی ختم ہو جائے صفائح جمع صفیحة ہر چوڑی چیز، پتھر کی ہو یا لوہے کی لکم علمنا کے متعلق ہے اور کائن محذوف سے متعلق ہو کر لبوس کی صفت بھی ہو سکتی ہے ای لبوس

کائن لکم پہلی صورت میں لام تعلیل کے لئے ہوگا ای علمناہ لاجلکم اور لیحصنکم اعادہ جار کے ساتھ بدل ہوگا ای لکم لاحصانکم اور دوسری صورت میں علمنا سے متعلق ہوگا۔

قَوْلُهُ: فِی جَمَلَةِ النَّاسِ ای مع جملۃ الناس، من جملۃ الناس سے اس شبہ کا جواب ہے کہ لکم کے مخاطب اہل مکہ ہیں حالانکہ اہل مکہ حضرت داؤد کے زمانہ میں موجود بھی نہیں تھے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایسی نعمت ہے کہ جو بعد میں منجملہ دیگر لوگوں کے اہل مکہ کو بھی پہنچی۔

قَوْلُهُ: بِحَسَبِ ارَادَتِهِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ یہاں ریح کی صفت عاصفۃ لائی گئی ہے جس کے معنی ہیں تیز ہوا اور دوسری آیت میں رُخَاءُ کا لفظ ہے، جس کے معنی ہیں نرم ہوا، دونوں میں تنافی اور تضاد معلوم ہوتا ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ہوا کی شدت اور رخاء ت حضرت سلیمان علیہ السلام کے ارادہ کے مطابق ہوتی تھی جیسا حکم فرماتے ہو اویسی ہی چلتی تھی۔

قَوْلُهُ: مِنْ ذَلِكَ عِلْمُهُ تَعَالٰی یہ خبر مقدم ہے اور علمہ بَأَنَّ مَا یُعْطِیْهِ الْخ مبتداء مؤخر ہے۔
قَوْلُهُ: مَنْ یَغُوصُونَ لَهُ، مَنْ مَوْصُولٌ اور موصوفہ دونوں ہو سکتا ہے اور الریح پر عطف ہونے کی وجہ سے جملہ ہو کر محلاً منصوب ہوگا ای سخرنا له الریح عاصفۃً ومن یغوصون له اور یغوصون کو جمع لانا مَنْ کے معنی کی رعایت کی وجہ سے ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَنُوحًا اِذْ نَادٰی مِنْ قَبْلُ، مِنْ قَبْلُ سے مراد ابراہیم علیہ السلام اور لوط علیہ السلام سے پہلے ہونا مراد ہے، اس آیت میں حضرت نوح علیہ السلام کی نداء (بدعاء) کا ذکر مجملًا و اشارۃً آیا ہے، اس کا بیان سورہ نوح میں صراحۃً اور تفصیلًا آیا ہے، اور وہ یہ ہے رَبِّ لَا تَذَرْ عَلٰی الْاَرْضِ مِنَ الْكَافِرِیْنَ ذِیَّارًا یعنی اے میرے پروردگار روئے زمین پر کافروں میں سے کسی بسنے والے کو نہ چھوڑ، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی دعا اس طرح قبول فرمائی، کہ پوری قوم کو غرق طوفان کر دیا، مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِیْمِ کرب عظیم سے مراد کیا ہے؟ کرب عظیم سے یا تو وہ عمومی طوفان مراد ہے جس میں پوری قوم غرق ہوئی اور حضرت نوح علیہ السلام اور ان پر ایمان لانے والوں کو نجات ملی یا کرب عظیم سے وہ یذاکین مراد ہیں جو طوفان سے پہلے ان کی قوم ان کو اور ان کے مومن ساتھیوں کو پہنچاتے تھے، اسی کو اللہ تعالیٰ نے استجبنا له فَنَجَّیْنَاهُ وَاَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِیْمِ سے بیان فرمایا ہے۔

وَ اِذْ كَرِیْ دَاوُدَ وَ سَلِیْمَانَ حضرات مفسرین نے یہ قصہ اس طرح بیان کیا ہے کہ ایک شخص کی بکریاں دوسرے شخص کے میت میں رات کے وقت جا گھسیں اور اس کی کھیتی کو چر کر صاف کر دیا تو وہ حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس اپنا مقدمہ لیکر آئے حضرت داؤد علیہ السلام جو کہ پیغمبر ہونے کے ساتھ ساتھ حکمران بھی تھے، یہ فیصلہ دیا کہ بکریاں کھیت والے کے حوالہ کر دی جائیں کہ اس کے نقصان کی تلافی ہو جائے، غالباً بکریوں کی قیمت کھیت کے نقصان کے برابر تھی، یہ دونوں مدعی اور مدعی علیہ حضرت

داؤد علیہ السلام کی عدالت سے واپس ہوئے تو داؤد علیہ السلام کے صاحبزادے حضرت سلیمان علیہ السلام سے ملاقات ہو گئی، حضرت سلیمان علیہ السلام نے دریافت فرمایا کہ تمہارے مقدمہ کا کیا فیصلہ ہوا؟ ان لوگوں نے فیصلہ سنایا حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر میں اس مقدمہ کا فیصلہ کرتا تو کچھ اور ہوتا جو فریقین کے لئے زیادہ نافع اور مفید ہوتا جب حضرت داؤد علیہ السلام کو یہ بات معلوم ہوئی تو حضرت سلیمان علیہ السلام سے معلوم کیا کہ وہ فیصلہ کیا ہے جو دونوں فریق کے لئے اس فیصلہ سے بہتر ہے؟ تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ تمام بکریاں کھیت والے کو دیدیں کہ وہ ان کے دودھ اور اون وغیرہ سے فائدہ اٹھائے اور کھیت بکریوں والے کے حوالہ فرمادیں کہ وہ کھیت میں کاشت کر کے کھیت کی اصلاح کرے اور جب کھیت اپنی سابقہ حالت پر آجائے تو کھیت کھیت والے کو اور بکریاں بکریوں والے کو دلوادیں، حضرت داؤد علیہ السلام کو یہ فیصلہ پسند آیا اور فرمایا بس اب فیصلہ یہی رہنا چاہئے۔

امام تفسیر مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام دونوں کے فیصلے اپنی جگہ درست ہیں، حقیقت اس کی یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جو فیصلہ فرمایا تھا وہ ضابطہ کا فیصلہ تھا، اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے جو فرمایا وہ درحقیقت مقدمہ کا فیصلہ نہیں تھا بلکہ فریقین میں صلح کرانے کا ایک طریقہ تھا، اور قرآن میں وَالصُّلْحُ خَيْرٌ کا ارشاد وارد ہوا ہے، اس لئے یہ دوسری صورت اللہ کے نزدیک پسندیدہ ٹھہری۔ (مظہری)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے قاضیوں کو ہدایت دے رکھی تھی کہ جب آپ کے پاس دونوں فریقوں کا مقدمہ آئے تو پہلے ان دونوں میں رضامندی کے ساتھ صلح کرانے کی کوشش کریں اگر یہ ناممکن ہو جائے تو اپنا شرعی فیصلہ جاری کریں، اور حکمت اس کی یہ ارشاد فرمائی کہ حاکمانہ عدالتی فیصلے سے وہ شخص جس کے خلاف فیصلہ ہوا ہو دوبارہ جاتا ہے مگر ان دونوں کے درمیان بغض و عداوت کا بیج قائم ہو جاتا ہے جو دو مسلمانوں میں نہیں ہونا چاہئے، بخلاف مصالحت کی صورت کے کہ اس سے دلوں کی منافرت بھی دور ہو جاتی ہے۔ (ازمعین الحکام بحوالہ معارف القرآن)

فیصلہ کرنے کے بعد قاضی کا فیصلہ بدلا جاسکتا ہے یا نہیں، یا کسی کے جانور دوسرے آدمی کی جان یا مال کو نقصان پہنچادیں تو فیصلہ کیا ہونا چاہئے؟ ان سب مسائل فقہیہ کی تفصیل کیلئے قرطبی یا معارف القرآن کی طرف رجوع کریں۔

وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ الْآيَةِ حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ پہاڑوں کے تسبیح پڑھنے کا یہ مقصد نہیں کہ جب حضرت داؤد علیہ السلام تسبیح پڑھتے تو اس کی آواز بازگشت پہاڑوں سے سنائی دیتی تھی اس لئے کہ یہ بات تو ہر شخص کے ساتھ ہو سکتی ہے پھر داؤد علیہ السلام کی کیا خصوصیت رہی؟ حالانکہ حضرت داؤد علیہ السلام کی اس صفت کو قرآن کریم نے بطور خاص ذکر کیا ہے اور بطور معجزہ کے بتایا ہے اور معجزہ کے لئے یہ بھی ضروری نہیں کہ پرندوں اور پہاڑوں میں حیات و شعور ہو بلکہ بطور معجزہ ہر غیر ذی شعور میں بھی شعور پیدا ہو سکتا ہے، اس کے علاوہ تحقیق بھی ہے کہ پہاڑوں اور پتھروں میں بھی ان کی حیثیت کے بقدر شعور موجود ہے۔

إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ یعنی یہ تفہیم، ایتائے حکم اور تسخیر ان سب کے کرنے والے ہم ہی تھے اس لئے ان میں کسی کو تعجب یا انکار

کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ ہم جو چاہیں کر سکتے ہیں۔

وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ الْآيَةِ حضرت داؤد علیہ السلام کو زرہ سازی کی صنعت سکھانے کا سبب یہ ہوا کہ ایک روز حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس سے دو فرشتے انسانی شکل میں گزرے ایک نے دوسرے سے کہا، داؤد کیا ہی خوب شخص تھا اگر بیت المال سے اپنا خرچ نہ لیتا، تو حضرت داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی کہ یا الہ العالمین تو مجھے کوئی ایسی صنعت سکھا دے جس کے ذریعہ میں اپنی روزی کما سکوں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو اپنی پسندیدہ لوہے کی صنعت سکھائی اور ان کے لئے لوہے کو موم کے مانند نرم کر دیا وہ بغیر گرم کئے جس طرح چاہتے لوہے کو موڑ لیتے تھے، حلقہ اور کڑی دار زرہ سب سے اول حضرت داؤد علیہ السلام ہی نے بنائی اگرچہ پلیٹ اور تختوں کی شکل میں زرہ کا استعمال پہلے سے بھی تھا۔

وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً جب حضرت سلیمان علیہ السلام کی جہادی گھوڑوں کے معائنہ میں مشغول ہونے کی وجہ سے عصر کی نماز قضا ہو گئی تو ان کو بہت غم و غصہ ہوا اور چونکہ بظاہر گھوڑے قضاء صلوٰۃ کا سبب ہوئے تھے، جس کی وجہ سے آپ کو الغضب للہ کے قاعدہ سے گھوڑوں پر غصہ آیا جس کی وجہ سے آپ نے گھوڑوں کو ذبح کر دیا، اللہ تعالیٰ نے گھوڑوں کے بجائے ان سے بھی تیز رفتار چیز یعنی ہوا کو آپ کے حکم کے تابع کر دیا، یعنی جس طرح پہاڑ اور پرندے ان کے والد حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے مسخر کر دیئے گئے تھے اسی طرح ہوا کو حضرت سلیمان علیہ السلام کے تابع کر دیا گیا تھا حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے اعیان سلطنت سمیت تخت پر بیٹھ کر جہاں چاہتے مہینوں کی مسافت ساعتوں اور لمحوں میں طے کر کے وہاں پہنچ جاتے، ہوا آپ کے تحت کواڑا کر لے جاتی۔

وَمِنَ الشَّيْطَانِ الْآيَةِ یعنی جنات بھی حضرت سلیمان کے تابع تھے جو ان کے حکم سے سمندروں میں غوطے لگاتے اور موتی اور جواہرات نکال لاتے اسی طرح دیگر عمارتی کام بھی انجام دیتے جو آپ چاہتے تھے۔

وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ مفسرین نے اس کے دو مطلب بیان فرمائے ہیں ایک تو وہی ہے جو ترجمہ کے ضمن میں بیان ہوا ہے اور جس کی مفسر علام نے بھی صراحت کی ہے وہ یہ کہ رات آنے سے پہلے اگر وہ کام سے فارغ ہو جاتے تو کیا ہوا کام خراب کر دیتے تھے، اس کے لئے یہ ضروری ہوتا تھا کہ اگر رات آنے سے پہلے وہ مفوضہ کام سے فارغ ہو جائیں تو ان کو دوسرا کام سپرد کر دیا جائے، دوسرا مطلب مفسرین نے یہ بیان کیا ہے کہ باوجودیکہ جنات میں سرکشی اور نافرمانی کا عنصر زیادہ ہوتا ہے جس کا مقتضی تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی نافرمانی کریں یا خود حضرت سلیمان علیہ السلام ہی کو گزند پہنچائیں مگر ہم ہی ان کو قابو میں کئے ہوئے تھے جس کی وجہ سے وہ حکم عدولی و گزند پہنچانے پر قادر نہیں ہوتے تھے۔

وَ اذْكُرْ أَيُّوبَ وَيُبدِلُ مِنْهُ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ لَمَّا أَتٰهُ بِفَقْدِ جَمِيعِ مَالِهِ وَوَلَدَهُ وَتَمَرِّيقِ جَسَدِهِ وَهَجْرِ جَمِيعِ النَّاسِ لَهُ إِلَّا زَوْجَتَهُ سِنِينَ ثَلَاثًا أَوْ سَبْعًا أَوْ ثَمَانِي عَشْرَةَ وَضُيِّقَ عَيْشُهُ أَلَيَّ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ مَسْنَى الضَّرِّ أَيْ الشَّدَّةُ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ بِدَائِهِ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ

أُولَادَهُ الذُّكُورَ وَالْإُنَاثَ بَانَ أُحْيُوَالَهُ وَكُلٌّ مِنَ الصِّنْفَيْنِ ثَلَاثٌ أَوْ سَبْعٌ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ مِنْ زَوْجَتِهِ وَزَيْدٌ فِي شَبَابِهَا وَكَانَ لَهُ أَنْدَرُ لِلْقَمْحِ وَأَنْدَرُ لِلشَّعِيرِ فَبَعَثَ اللَّهُ سَحَابَتَيْنِ أَفْرَعَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى أَنْدَرِ الْقَمْحِ وَالْآخَرَى عَلَى أَنْدَرِ الشَّعِيرِ الْوَرَقَ حَتَّى فَاضَ رَحْمَةً مَفْعُولٌ لَهُ مِنْ عِنْدِنَا صِفَةٌ وَذِكْرُى لِلْعَبِيدِينَ ۝۸۵ لِيَضْرِبُوا فَيُثَابِتُوا وَ اذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ ۝۸۶ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَعَنْ مَعْصِيهِ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا مِنَ النَّبُوَّةِ ۝۸۷ إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝۸۸ لَهَا وَسُمِّيَ ذَا الْكِفْلِ لِأَنَّهُ تَكْفَلَ بِصِيَامِ جَمِيعِ نَهَارِهِ وَبِقِيَامِ جَمِيعِ لَيْلِهِ وَأَنْ يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ وَلَا يَغْضَبَ فَوْقَى ذَلِكَ وَقِيلَ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا وَ اذْكُرْ ذَا النُّونِ صَاحِبَ الْحُوتِ وَهُوَ يُؤْنَسُ بْنُ مَتَّى وَيُبَدِّلُ مِنْهُ إِذَا ذَهَبَ مُغَاضِبًا لِقَوْمِهِ أَى غَضَبَانِ عَلَيْهِمْ بِمَا قَاسَى مِنْهُمْ وَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فِي ذَلِكَ فَظَنَّ أَنَّ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ أَى نَقْضَى عَلَيْهِ مَا قَضَيْنَا مِنْ حَبْسِهِ فِي بَطْنِ الْحُوتِ أَوْ نُضَيِّقَ عَلَيْهِ بِذَلِكَ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ ظُلُمَةُ اللَّيْلِ وَظُلُمَةُ الْبَحْرِ وَظُلُمَةُ بَطْنِ الْحُوتِ أَنْ أَى بَانَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝۸۹ فِي ذَهَابِى مِنْ بَيْنِ قَوْمِى بَلَاءٌ إِذْ نَبَأْتُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ بِتِلْكَ الْكَلِمَةِ وَكَذَلِكَ كَمَا أَنْجَيْنَاهُ نُجًى الْمُؤْمِنِينَ ۝۹۰ مِنْ كَرْبِهِمْ إِذَا اسْتَعَاثُوا بِنَادَاعَيْنِ وَ اذْكُرْ زَكَرِيَّا وَابْنَهُ إِذْ نَادَى رَبَّهُ بِقَوْلِهِ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا أَى بَلَاءٌ وَلَدٌ يَرِثُنِي وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ۝۹۱ الْبَاقِى بَعْدَ فَنَاءِ خَلْقِكَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ نِدَاءً وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَلَدًا وَاصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ فَاتَتْ بِالْوَلَدِ بَعْدَ عَقْمِهَا إِنَّهُمْ أَى مَنْ ذَكَرَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ كَانُوا يُسْرِعُونَ يَبَادِرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ الطَّاعَاتِ وَيَدْعُونَنا رَغْبًا فِي رَحْمَتِنَا وَرَهْبًا مِنْ عَذَابِنَا وَكَانُوا لَنَا خَشِعِينَ ۝۹۲ مُتَوَاضِعِينَ فِي عِبَادَتِهِمْ وَ اذْكُرْ مَرْيَمَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا حَفِظَتْهُ مِنْ أَنْ يَنَالَ فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا أَى جِبْرِيلَ حَيْثُ نَفَخَ فِي جَيْبِ دُرْعِمَا فَحَمَلَتْ بِعِيسَى وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۝۹۳ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْمَلَائِكَةِ حَيْثُ وَلَدَتْهُ مِنْ غَيْرِ فَحَلَّ إِنَّ هَذِهِ أَى مِلَّةَ الْإِسْلَامِ أُمَّتُكُمْ دِينَكُمْ أَيْهَا الْمُخَاطَبُونَ أَى يَجِبُ أَنْ تَكُونُوا عَلَيْهَا أُمَّةً وَاحِدَةً ۝۹۴ حَالٌ لَازِمَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ۝۹۵ وَتَقَطُّعُوا أَى بَعْضُ الْمُخَاطَبِينَ أَمْرُهُمْ بَيْنَهُمْ أَى تَفَرَّقُوا أَمْرَ دِينِهِمْ مُتَخَالِفِينَ فِيهِ وَهُمْ طَوَائِفُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى قَالَ تَعَالَى كُلُّ الْيَنَارِ جِعُونَ ۝۹۶ أَى فَنَجَازِيهِ بِعَمَلِهِ .

ع ۶

ترجمہ: اور یاد کر ایوب علیہ السلام کی حالت کو اذ نادى رَبَّهُ، اُیُوب سے بدل ہے، جبکہ ان کو ان کے تمام مال واولاد کو ہلاک کر کے اور ان کے جسم کو پارہ پارہ کر کے اور ان کی بیوی کے علاوہ تمام لوگوں کے ان کو تین سالوں یا سات سالوں یا گیارہ سالوں تک چھوڑ دینے اور ان کو تنگ زندگی کے ذریعہ آزمایا گیا اِنِّی ہمزہ کے فتح اور با کی تقدیر کے ساتھ ہے، یعنی اس

وقت کو یاد کرو جب ایوب علیہ السلام نے اپنے پروردگار کو پکارا کہ مجھ کو تکلیف لاحق ہو گئی ہے اور آپ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہیں تو ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور ان کو جو تکلیف تھی وہ دور کر دی اور ہم نے ان کو ان کے اہل یعنی اولاد ذکور اور اناث عطا کئے اس طریقہ سے کہ وہ زندہ کر دیئے گئے دونوں جنسیں (مذکر و مؤنث) تین تین تھے یا سات سات اور ان کے ساتھ اتنے ہی اور بھی ان کی بیوی سے اور ان کی بیوی پر شہاب لوٹا دیا گیا، اور ان کا ایک کھلیان گندم کا تھا اور ایک جو کا، تو اللہ تعالیٰ نے دو بدلیاں بھیجیں ایک بدلی نے گندم کے کھلیان پر سونا برسایا اور دوسری نے جو کے کھلیان پر چاندی برسائی یہاں تک کہ بہہ پڑے اپنی خصوصی رحمت کی وجہ سے رحمۃ آئینہ کا مفعول لہ ہے اور من عندنا (کائنات) سے متعلق ہو کر رحمۃ کی صفت ہے اور بندگی کرنے والوں کی نصیحت کے لئے تاکہ صبر کریں پس ان کو ثواب عطا کیا جائے، اور اسماعیل و ذوالکفل علیہ السلام کا تذکرہ کیجئے یہ سب صابرین میں سے تھے اللہ کی اطاعت پر اور اس کی معصیت سے باز رہنے پر اور ہم نے ان سب حضرات کو اپنی رحمت یعنی نبوت میں داخل کر لیا تھا اور ان میں اس (نبوت) کی صلاحیت تھی اور ذوالکفل کا ذوالکفل اس وجہ سے نام رکھا گیا کہ انہوں نے دن میں روزہ رکھنے کو اور پوری رات نماز پڑھنے کو اور اس بات کو کہ لوگوں کے درمیان مقدمات کا فیصلہ کریں گے اور غصہ نہ کریں گے لازم کر لیا تھا چنانچہ انہوں نے اس ذمہ داری کو خوب نبھایا، کہا گیا ہے کہ ذوالکفل نبی نہیں تھے اور ذوالنون یعنی مچھلی والے کا تذکرہ کیجئے اور وہ یونس بن مثنیٰ ہیں اور اذ ذہب مغاضباً ذا النون سے بدل ہے یعنی اس وقت کو یاد کرو کہ جب مچھلی والا اپنی قوم سے ان کی طرف سے تکلیف اٹھانے کی وجہ سے ناراض ہو کر چل دیا حالانکہ اس کو جانے کی اجازت نہیں دی گئی تھی تو اس نے یہ سمجھا کہ ہم بغیر اجازت چلے جانے پر کچھ دارو گیر نہ کریں گے یعنی مچھلی کے پیٹ میں قید کرنے کا جو فیصلہ ہم نے کر لیا ہے وہ نہ کریں گے، یا اس کی وجہ سے ہم اس پر تنگی نہ کریں گے آخر کار وہ اندھیروں میں پکارا اٹھا یعنی رات کی ظلمت اور دریا کی ظلمت اور مچھلی کے پیٹ کی ظلمت سے کہ اے الہی تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو پاک ہے بے شک میں ظالموں میں سے ہو گیا بغیر اجازت قوم کے درمیان سے چلے جانے کی وجہ سے تو ہم نے اس کی دعا سن لی اور مذکورہ کلمات دعاء کی بدولت اس کو غم سے نجات دیدی اور جس طرح اس کو بچا لیا اسی طرح ہم ایمان والوں کو ان کے کرب سے بچا لیا کرتے ہیں جب وہ ہم سے دعا کرتے ہوئے فریاد کرتے ہیں اور زکریا کا تذکرہ کرو اذ نادى ربہ زکریا سے بدل واقع ہے، جب اس نے اپنے رب کو رب لا تذرنی فرداً کے الفاظ سے پکارا یعنی اے میرے پروردگار تو مجھے تنہا یعنی بلا ولد کے جو میرا وارث ہو نہ چھوڑے اور تو سب سے بہتر وارث ہے یعنی تیری تمام مخلوق کے فنا ہونے کے بعد تو ہی باقی رہنے والا ہے تو ہم نے اس کی دعا کو قبول کر لیا اور ہم نے اس کو یحییٰ لڑکا عطا کیا اور ہم نے اس کے لئے اس کی بیوی کو درست کر دیا اور بانجھ رہنے کے بعد اس نے بچہ جنا اور بے شک وہ لوگ یعنی وہ انبیاء جن کا ذکر ہوا نیک کاموں یعنی طاعتوں میں جلدی سبقت کرتے تھے اور وہ ہم کو امید و بیم یعنی ہماری رحمت کی امید اور ہمارے عذاب کے خوف کے ساتھ ہم کو پکارتے تھے اور ہمارے سامنے عاجزی کرنے والے تھے یعنی اپنی عبادت میں خشوع و خضوع کرنے والے تھے اور بی بی مریم کا بھی تذکرہ کیجئے جس نے اپنی ناموس کی حفاظت کی یعنی اس تک

رسائی دینے سے اس کی حفاظت کی اور ہم نے اس کے اندر اپنی روح پھونک دی یعنی جبرائیل علیہ السلام نے اس طریقہ سے کہ اس کے گریبان میں پھونک مار دی چنانچہ بی بی مریم عیسیٰ علیہا السلام سے حاملہ ہو گئیں اور ہم نے خود ان کو اور ان کے بیٹے کو عالم والوں یعنی انسانوں اور جنات اور فرشتوں کے لئے نشانی بنا دیا اس لئے کہ انہوں نے مرد کے بغیر بچہ جنابے شک یہ یعنی ملت اسلامیہ اے مخاطبو! تمہاری ایک ہی ملت ہے تمہارے لئے ضروری ہے کہ اسی پر قائم رہو امۃً واحدهً حال لازمہ ہے اور میں تم سب کا رب ہوں لہذا میری ہی بندگی کرو یعنی میری توحید کے قائل ہو جاؤ مگر بعض مخاطبین نے آپس میں اپنے دین میں فرقہ بندیاں کر لیں یعنی اپنے دینی معاملہ میں اختلاف کرنے کی وجہ سے متفرق ہو گئے اور وہ یہود و نصاریٰ کے گروہ تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا سب کے سب ہماری طرف لوٹنے والے ہیں یعنی ہم ان میں سے ہر ایک کے عمل کا بدلہ دیں گے۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْہِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: وَادَّكَرَ اَيُّوبَ وَيُبَدِّلُ مِنْهُ اِذْ نَادَى رَبَّهُ اِذْ نَادَى رَبَّهُ اَيُّوبَ یعنی اس کے مضاف محذوف سے بدل ہے ای خبر اَيُّوب سے۔

قَوْلٌ: لَمَّا ابْتَلَى نَادَى کے متعلق ہے۔

قَوْلٌ: وَضِيقٌ عِيشَةٍ اور ضِيقٌ مَنِ الْمَفْعُولُ پڑھا جائے تو ابْتَلَى پر عطف ہوگا، اور ضِيقٌ مصدر پڑھا جائے تو فقد پر عطف ہوگا اور با کے تحت ہوگا ای ابْتَلَى بِضِيقِ عِيشَةٍ۔

قَوْلٌ: سَنِينَ ثَلَاثًا یہ ابْتَلَى کا ظرف ہے۔

قَوْلٌ: اَنْدَرُ بَرُوزَنَ بَنْدَرِ كَهْلِيَانِ (ج) اَنْدَرُ اَهْلِ شَامِ كِي زَبَانِ مِیْنِ بَیْدَرُ بَرُوزَنَ خَیْبَرُ كِتَبْتِیْ ہِیْنِ مَوْضِعِ الَّذِیْ یُدَاسُ فِیْهِ الطَّعَامُ۔

قَوْلٌ: رَحْمَةً یہ آئینہ کا مفعول لہ ہے، اور فعل مقدر کا مفعول مطلق بھی ہو سکتا ہے ای رَحِمْنَاهُ رَحْمَةً (والاول اظهر)۔

قَوْلٌ: مِنْ عِنْدِنَا رَحْمَةً کی صفت ہے ای رَحْمَةً كَائِنَةً مِنْ عِنْدِنَا اور ذِکْرُیْ لِلْعَابِدِیْنِ مِیْنِ عَابِدِیْنِ کی تخصیص اس لئے ہے کہ اس قسم کے واقعات سے عابدین ہی متفع ہوتے ہیں۔

قَوْلٌ: لِيَصْبِرُوا ای کما صَبَرَ اَيُّوبَ فَاثِیْبَ۔

قَوْلٌ: وَادْخَلْنَهُمْ کا عطف فعل مقدر پر ہے ای فَاَعْطَيْنَاهُمْ ثَوَابَ الصَّابِرِیْنِ وَادْخَلْنَهُمْ فِی رَحْمَتِنَا۔

قَوْلٌ: وَذَا الْكِفْلِ ان کا نام بشر ابن ایوب علیہ السلام ہے اور ذوالکفل ان کا لقب ہے۔

قَوْلٌ: ذَا النُّونِ یہ لقب ہے اصل نام یونس بن مثنیٰ بروزن ششی ہے چونکہ یونس علیہ السلام چند ایام مچھلی کے پیٹ میں رہے تھے اسی وجہ سے ان کا لقب ذوالنون ہو گیا۔

قَوْلٌ؛ مُغَضِبًا یہ ذہب کی ضمیر سے حال اور باب مفاعلہ سے ہے جو اکثر مشارکت کے لئے آتا ہے مگر یہاں مشارکت کے لئے نہیں ہے بلکہ عاقبت اللص کے قبیل سے ہے یعنی وہ قوم سے ناراض ہو کر چلے گئے مفسر علام نے ای غضبان کا اضافہ اسی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کیا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ مشارکت کے لئے ہو یعنی یہ اپنی قوم سے ناراض ہوئے اور قوم ان سے ناراض تھی اس لئے کہ ابتداء امر میں قوم ایمان نہیں لائی تھی۔

قَوْلٌ؛ نقضی علیہ الخ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ لن نقدر علیہ، قَدْرُ سے مشتق ہے نہ کہ قدرة سے قدر کے معنی فیصلہ کرنے یا تنگی کرنے کے ہیں، لہذا لن نقدر علیہ کے معنی یا تو لن نقضی علیہ کے ہوں گے یعنی جو ہم فیصلہ کر چکے ہیں اس کا نفاذ نہ کریں گے، یا معنی یہ ہوں گے کہ ان پر تنگی نہ کریں گے، اور قدرة سے مشتق مانا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ ہم اس پر قدرت نہیں رکھتے یہ کفر یہ عقیدہ ہے ایک عام مسلمان بھی ایسا عقیدہ نہیں رکھ سکتا چہ جائیکہ نبی۔

قَوْلٌ؛ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ اس کی دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں ① اَنْ مَخْفَفٌ عَنِ الْمَثَلِ ہو اور اس کا اسم محذوف ہو ای اِنَّہ اور اس کے بعد واقع ہونے والا جملہ منفیہ اس کی خبر ہو ② اَنْ تفسیر یہ ہو اس لئے کہ ان تفسیر یہ قول یا قول کے ہم معنی کے بعد واقع ہوتا ہے اور اس سے پہلے نادئی واقع ہے جو کہ قول کے ہم معنی ہے لہذا اَنْ کا تفسیر یہ ہونا درست ہے۔

قَوْلٌ؛ یَرِثُنِی اِی اِثْرَ نُبُوَّةٍ وَعِلْمٍ وَحِکْمَةٍ۔

قَوْلٌ؛ وَاَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِیْنَ یہ مقدر پر معطوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے فارز قنی وَاَرْثَا وَاَنْتَ خیر الوارثین۔

قَوْلٌ؛ عَقَمُ اِی اِنْسَادُ الرَّحْمِ عَنْ الْوِلَادَةِ بِالْضَمَّةِ وَالْفَتْحَةِ، عَقِیمَ بَانْجھ جس میں اولاد پیدا کرنے کی صلاحیت نہ ہو۔

قَوْلٌ؛ اَنْھُمْ کَانُوا یَسَارِعُوْنَ فِی الْخَیْرَاتِ یہ محذوف کی علت ہے ای نَالُوا مَا نَالُوا لَانْھُمْ کَانُوا یَسَارِعُوْنَ فِی الْخَیْرَاتِ یعنی ان حضرات کو جو فضائل و مراتب حاصل ہوئے اس کی علت تمام وجوہ خیرات کی طرف سبقت کرنا تھا اصل خیرات میں ثبات و استقرار کے ساتھ ساتھ، یَسَارِعُوْنَ کا صلہ الی کے بجائے فی لانے میں اسی کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلٌ؛ رَغْبًا وَرَهْبًا یَدْعُوْنَ کے مفعول نہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہو سکتے ہیں اور مصدر کے موقع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتے ہیں اِی یَدْعُوْنَ رَاغِبِیْنَ وَرَاہِبِیْنَ۔

قَوْلٌ؛ اَحْصَنْتَ فَرْجَهَا یہ موصوف محذوف کی صفت ہے جو کہ فعل محذوف اذکر کا معمول ہے جیسا کہ مفسر علام نے وضاحت کر دی ہے اِی اذکر مَرِیْمَ التّی الْخ۔

قَوْلٌ؛ آیۃ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آیتیں کہنا چاہئے تھا مگر چونکہ والدہ اور ولد دونوں مل کر آیت تھے اس لئے آیۃ کو واحد لایا گیا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایک پر قیاس کر کے دوسرے کو حذف کر دیا ہو اصل میں وَجَعَلْنٰهَا آیۃً وَابْنٰهَا آیۃً تھا، پہلی آیۃ کو ثانی پر قیاس کرتے ہوئے حذف کر دیا۔

قَوْلٌ؛ اُمّتکم اگر رفع کے ساتھ ہو تو اَنْ کی خبر ہوگی اور اگر نصب کے ساتھ ہو تو بدل یا عطف بیان۔

قَوْلٌ؛ اُمَّةً وَاحِدَةً یہ امتکم سے حال لازمہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اس لئے کہ امت کے اندر خود وحدت اور

جمعیت کے معنی موجود ہیں اور امة واحدة سے بھی یہی سمجھ میں آرہا ہے گویا کہ اُمَّةً واحدةً، امتکم کے لئے معنی کے اعتبار سے لازم ہے۔

قَوْلًا: وہم طوائف الیہود والنصارى اس کی تخصیص کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ مسلمانوں میں بھی تہتر فرقے ہوں گے۔

قَوْلًا: وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ تَقَطَّعُوا قَطْعًا کے معنی میں ہے اور أَمْرُهُمْ اس کا مفعول بہ ہے اور أَمْرُهُمْ کے معنی فی امرہم کے ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

حضرت ایوب علیہ السلام کا قصہ:

حضرت ایوب علیہ السلام کے قصہ میں اسرائیلی روایات بڑی طویل ہیں، ان میں سے جن کو محدثین نے تاریخی درجہ میں قابل اعتماد سمجھا ہے وہ نقل کی جاتی ہیں، قرآن مجید سے تو صرف اتنی بات معلوم ہوتی ہے کہ ان کو کوئی شدید مرض لاحق ہو گیا تھا جس پر وہ صبر کرتے رہے بالآخر اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو اس مرض سے نجات ملی اور یہ کہ اس بیماری کے زمانہ میں ان کی اولاد واحباب سب غائب ہو گئے خواہ موت کی وجہ سے یا اور کسی دوسری وجہ سے پھر حق تعالیٰ نے ان کو صحت وعافیت عطا فرمائی اور جتنی اولاد تھی وہ سب ان کو دیدی بلکہ اتنی ہی اور بھی دیدی۔

حضرت ایوب علیہ السلام کے قصہ کے بعض اجزاء تو مستند احادیث میں موجود ہیں، زیادہ تر تاریخی روایات ہیں، خازن نے کہا ہے کہ ایوب علیہ السلام روم کے باشندہ تھے اور ان کا نسب عیص بن اسحق علیہ السلام سے ملتا ہے ان کی والدہ لوط بن ہاران کی اولاد میں سے تھیں جو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے برادر زادہ تھے حضرت ایوب علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے ابتداء میں ہر قسم کے مال ودولت زمین جائیداد مکانات اور سواریوں نیز اولاد و حشم و خدم سے نوازا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے پیغمبرانہ آزمائش میں مبتلا کیا جس کی وجہ سے یہ سب چیزیں ختم ہو گئیں اور جسم میں بھی کوئی شدید قسم کی بیماری لگ گئی جس کی وجہ سے زبان اور قلب کے سوا کوئی حصہ صحیح سالم نہیں بچا اس حالت میں بھی زبان و قلب کو اللہ کی یاد میں مشغول رکھتے تھے اور اس کا شکر ادا کرتے رہتے تھے، اس شدید بیماری کی وجہ سے عزیزوں اور دوستوں اور پڑوسیوں نے ان کو الگ کر کے آبادی سے باہر ڈال دیا ان کے پاس ان کی بیوی جن کا نام رحمت بنت افراسیم بن یوسف بن یعقوب تھا کے سوا کوئی نہیں جاتا تھا، بعض حضرات نے حضرت ایوب علیہ السلام کی بیوی کا نام لیا بنت میشا بن یوسف بتایا ہے، وہی ان کی خبر گیری کرتی تھی، حضرت ایوب علیہ السلام آبادی سے دور کوڑے پکڑے کی جگہ سات سال اور چند ماہ پڑے رہے، بعض مفسرین نے اٹھارہ سال بیان کئے ہیں کبھی جزع فزع یا حرف شکایت زبان پر نہیں آیا، نیک بیوی نے عرض بھی کیا کہ آپ کی تکلیف بہت بڑھ گئی ہے، اللہ سے دعا کیجئے کہ یہ تکلیف دور ہو جائے تو فرمایا کہ

میں نے ستر سال صحیح تندرست اللہ کی بے شمار نعمت و دولت میں گزارے ہیں کیا اس کے مقابلہ میں سات سال بھی مصیبت کے گزارنے مشکل ہیں، پیغمبرانہ عزم و ضبط اور صبر و ثبات کا یہ عالم تھا کہ دعا کرنے کی بھی ہمت نہیں کرتے تھے کہ کہیں صبر کے خلاف نہ ہو جائے، بالآخر کوئی سبب پیش آیا کہ جس نے ان کو دعا کرنے پر مجبور کر دیا اور یہ دعا صرف دعا ہی تھی کوئی بے صبری نہیں تھی حق تعالیٰ نے ان کے کمال صبر پر اپنے کلام میں مہر ثبت فرمادی ہے، فرمایا اِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا۔

ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب ایوب علیہ السلام کی دعا قبول ہوئی اور ان کو حکم ہوا کہ زمین پر اڑھ لگائیے یہاں سے صاف پانی کا چشمہ پھوٹے گا اس سے غسل کیجئے اور اس کا پانی پیجئے تو یہ تمام مرض ختم ہو جائے گا، حضرت ایوب علیہ السلام نے اس کے مطابق کیا تو پورا بدن یکا یک اپنی سابقہ اصلی حالت پر آگیا، اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے جنت کا لباس بھیج دیا وہ زیب تن فرمایا، اور اس کوڑے کچرے سے الگ ہو کر ایک طرف بیٹھ گئے زوجہ محترمہ حسب عادت ان کی خبر گیری کے لئے آئیں تو ان کو اپنی جگہ نہ پا کر رونے لگیں، ایوب علیہ السلام جو ایک گوشہ میں بیٹھے ہوئے تھے ان کو نہیں پہچانا اس لئے کہ حالت بدل چکی تھی، انہیں سے پوچھا کہ اے خدا کے بندے کیا تمہیں معلوم ہے کہ وہ بیمار جو یہاں پڑا رہتا تھا کہاں چلا گیا؟ کیا کتوں اور بھیڑیوں نے اسے کھالیا، یہ سب سنا کر حضرت ایوب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں ہی ایوب ہوں مگر زوجہ محترمہ نے اب بھی نہیں پہچانا اور کہا اللہ کے بندے کیا آپ مجھ سے تمسخر کرتے ہیں تو ایوب علیہ السلام نے پھر فرمایا غور سے دیکھو میں وہی ایوب ہوں اللہ نے میری دعا قبول فرمائی اور میرا بدن درست فرمادیا، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کا مال و دولت بھی ان کو واپس دیدیا اور اولاد بھی اور اولاد کی تعداد کے برابر مزید اولاد بھی دیدی۔

(ابن کثیر مع الحذف والاضافہ)

ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضرت ایوب علیہ السلام کے سات لڑکے اور سات لڑکیاں تھیں اس ابتلاء کے زمانہ میں یہ سب فوت ہو گئے تھے جب اللہ تعالیٰ نے ان کو صحت عطا فرمادی ان کو بھی دوبارہ زندہ کر دیا اور ان کی اہلیہ سے اتنی ہی اولاد پیدا ہو گئی جس کو قرآن کریم نے و مثلهم معهم فرمایا ہے، ثعلبی نے کہا ہے یہ قول طاہر آیت قرآن کے ساتھ اقرب ہے۔

(فرطی)

وَ اذْکُرْ اِسْمٰعِیْلَ وَاِدْرِیْسَ حق سبحانہ و تعالیٰ نے صبر ایوب کا تذکرہ فرمایا اس کے ساتھ ان حضرات کے صبر کا بھی تذکرہ فرمادیا حضرت اسماعیل علیہ السلام کا خود کو ذبح کے لئے بخوشی پیش کر دینا ایک عظیم ابتلاء و آزمائش تھی جس میں آپ کامیاب رہے حضرت اسماعیل علیہ السلام ایک سو تیس سال بقید حیات رہے جس وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام کا انتقال ہوا اس وقت اسماعیل علیہ السلام کی عمر ۸۳ سال تھی اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کے برادر خوردا سلق علیہ السلام آپ سے چودہ سال چھوٹے تھے اور ۱۸۰ سال کی عمر پائی۔ (جمل)

اور حضرت ادریس علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام کے جد امجد ہیں حضرت آدم علیہ السلام کے انتقال سے سو سال قبل پیدا ہوئے تھے، یعنی حضرت آدم علیہ السلام کے انتقال کے وقت حضرت ادریس کی عمر سو سال تھی آدم کی وفات کے ۲۰۰ سال بعد

مبعوث ہوئے اور بعثت کے بعد ایک سو پچاس سال زندہ رہے اس طرح آپ نے ۳۵۰ سال عمر پائی حضرت نوح اور حضرت ادریس کے درمیان ایک ہزار سال کا زمانہ ہے۔ (حمل)

ذا الکفل یہ لقب ہے اصل نام بشر ہے کہا گیا ہے کہ یہ حضرت ایوب علیہ السلام کے صاحبزادے ہیں، چونکہ انہوں نے دن میں روزہ رکھنا اور رات کو قیام کرنا اور کسی پر غصہ نہ کرنے کو اپنے ذمہ لازم کر لیا تھا اسی مناسبت سے ان کا لقب ذوالکفل ہو گیا، کہا گیا ہے کہ ذوالکفل نبی نہیں تھے بلکہ عبد صالح تھے، مگر صحیح بات یہ ہے کہ نبی تھے اور قرآن کے اسلوب سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے اس لئے کہ قرآن کریم نے انبیاء کو شمار کرتے ہوئے درمیان میں ان کا ذکر بھی کیا ہے اس کے علاوہ اس سورت کا نام ہی سورۃ الانبیاء ہے، مگر بعض دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی نہیں تھے بلکہ مرد صالح تھے امام تفسیر ابن جریر نے اپنی سند کے ساتھ مجاہد رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت یسع کا نبی ہونا قرآن کریم سے ثابت ہے حضرت یسع جب بوڑھے اور ضعیف ہو گئے تو چاہا کہ کسی کو اپنا خلیفہ بنادیں جو دینی امور میں ان کی نیابت کا کام انجام دے۔

اس مقصد کے لئے حضرت یسع نے اپنے تمام اصحاب کو جمع کیا کہ اپنا خلیفہ بنانا چاہتا ہوں مگر اس کے لئے تین شرطیں ہیں جو شخص ان شرائط کا جامع ہوگا اس کو خلیفہ بناؤں گا، وہ تین شرطیں یہ ہیں وہ ہمیشہ روزہ رکھتا ہو رات کو عبادت کے لئے بیدار رہتا ہو اور کبھی غصہ نہ کرتا ہو، مجمع میں سے ایک ایسا غیر معروف شخص کھڑا ہوا جس کو لوگ حقیر سمجھتے تھے اور کہا کہ میں اس کام کے لئے حاضر ہوں حضرت یسع علیہ السلام نے دریافت کیا کہ کیا تم یہ تینوں کام کرتے ہو جواب دیا میں ان تینوں کاموں کا عامل ہوں، غالباً حضرت یسع علیہ السلام کو اس کی بات کا یقین نہ آیا پھر دوسرے روز اسی طرح مجمع سے خطاب فرمایا مگر سب حاضرین خاموش رہے اور وہی شخص پھر کھڑا ہو گیا تو مجبوراً حضرت یسع علیہ السلام نے ان کو اپنا خلیفہ نام زد کر دیا، جب شیطان نے دیکھا کہ ذوالکفل اس میں کامیاب ہو گئے تو اپنے اعدائے شیطین سے کہا کہ جاؤ کسی طرح اس شخص پر اثر ڈالو کہ یہ کوئی ایسا کام کر بیٹھے کہ جس کی وجہ سے اس کا یہ منصب سلب ہو جائے، اعدائے شیطان نے عذر کر دیا کہ وہ ہمارے قابو میں آنے والا نہیں ہے، شیطان نے کہا اچھا تم اس کو میرے اوپر چھوڑ دو اس سے میں خود نمٹ لوں گا، ذوالکفل اپنی عادت کے مطابق دن کو روزہ رکھتے اور رات بھر بندگی خدا میں جاگتے رہتے تھے صرف دو پہر کو تھوڑی دیر آرام کرتے تھے، ایک روز شیطان دو پہر کو ان کے قیلولہ کے وقت آیا اور دروازہ پر دستک دی یہ بیدار ہو گئے اور فرمایا کون ہے؟ شیطان نے کہا میں ایک بوڑھا مظلوم ہوں ذوالکفل نے دروازہ کھول دیا شیطان نے اندر پہنچ کر ایک طویل داستان بیان کرنی شروع کر دی اور ایک شخص کے ساتھ اپنے نزاع کا تفصیل سے ذکر کیا، یہاں تک کہ آرام کا وقت ختم ہو گیا، حضرت ذوالکفل نے فرمایا جب میں کچہری میں بیٹھوں تو میرے پاس آنا میں تمہارا حق دلوادوں گا، جب ذوالکفل باہر تشریف لائے تو عدالت میں اس کا انتظار کرتے رہے مگر اس کو نہیں پایا، جب دو پہر کو قیلولہ کے لئے گھر تشریف لے گئے اور آرام کے لئے ابھی لیٹے ہی تھے کہ یہ شخص آیا اور دروازہ کھٹکھٹانا شروع کیا، معلوم کیا کون ہے؟ جواب دیا ایک مظلوم بوڑھا شخص ہے انہوں نے پھر دروازہ کھول دیا اور فرمایا کہ کیا میں نے کل تم سے نہیں کہا تھا کہ کچہری میں آنا، بوڑھے نے جواب دیا حضرت میرے مخالف بڑے خبیث لوگ ہیں جب انہوں نے دیکھا کہ آپ فیصلہ کے لئے اپنی مجلس میں بیٹھے ہیں اور میں حاضر

ہوں تو آپ ان کو میرا حق دینے پر مجبور کر دیں گے، تو اس وقت ان لوگوں نے اقرار کر لیا کہ ہم تیرا حق دیتے ہیں پھر جب آپ مجلس سے اٹھ گئے تو انکار کر دیا، حضرت ذوالکفل نے پھر اس سے یہی فرمایا کہ اب جاؤ اور جب میں مجلس عدالت میں بیٹھوں تو آنا آج بھی دوپہر کا سارا وقت ختم ہو گیا اور آرام کا موقع نہ ملا جب باہر مجلس عدالت میں تشریف لے گئے تو اس بوڑھے کا انتظار کرتے رہے مگر بوڑھا شخص نہ آیا، اس طرح دوپہر کو آرام کئے بغیر دو روز گزر گئے جب تیسرا روز ہوا تو نیند کا بہت زیادہ غلبہ تھا اپنے اہل خانہ سے کہہ دیا کہ آج کسی کو اندر نہ آنے دینا، یہ بوڑھا پھر تیسرے روز اسی طرح آیا اور دروازہ پر دستک دینا چاہا تو لوگوں نے منع کر دیا تو ایک روشندان کے ذریعہ اندر داخل ہو گیا اور اندر پہنچ کر دروازہ بجانا شروع کر دیا، تیسرے روز بھی ذوالکفل کی نیند خراب ہو گئی اور دیکھا کہ ایک شخص گھر کے اندر ہے اور دروازہ بدستور بند ہے، اس سے معلوم کیا تو کس طرح اندر آ گیا اس وقت ذوالکفل نے پہچان لیا کہ یہ شیطان ہے اور فرمایا کیا تو خدا کا دشمن ابلیس ہے؟ اس نے اقرار کر لیا اور کہنے لگا کہ تو نے مجھے ہر تدبیر میں ناکام کر دیا کبھی میرے جال میں نہیں آیا، اب میں نے یہ کوشش کی کہ کسی طرح تجھے غصہ دلا دوں تاکہ تو اپنے اقرار میں جھوٹا ہو جائے جو یسع نبی کے ساتھ کیا ہے اس لئے میں نے یہ سب حرکتیں کیں، اسی واقعہ کی وجہ سے ان کو ذوالکفل کا خطاب دیا گیا کیونکہ ذوالکفل کے معنی ہیں ایسا شخص جو اپنے عہد اور ذمہ داری کو پورا کرے۔

(ابن کثیر بحوالہ معارف القرآن)

وَ اذْکُرْ ذَا النُّونِ ذَا النُّونِ اور صاحب الحوت یہ دونوں حضرت یونس علیہ السلام کے لقب ہیں اس کے معنی ہیں مچھلی والا، حضرت یونس علیہ السلام کو چونکہ چند روز مچھلی کے پیٹ میں رہنا پڑا تھا اس لئے ان کا لقب ذوالنون یا صاحب الحوت پڑ گیا، اصل نام یونس ہے اور والد صاحب کا نام مٹی بروزن شتی ہے بعض حضرات نے مٹی ان کی والدہ کا نام بتایا ہے، جیسا کہ ابن کثیر نے فرمایا ہے اس صورت میں ان کی نسبت ماں کی طرف ہوگی جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت ان کی والدہ مریم کی طرف ہے۔

حضرت یونس علیہ السلام کو موصل کی ایک بستی نینوا کی طرف لوگوں کو ہدایت کے لئے بھیجا گیا تھا، حضرت یونس علیہ السلام نے اپنی قوم کو ایمان اور عمل صالح کی دعوت دی مگر قوم تمرد اور سرکشی پر اتر آئی اور ایمان لانے سے صاف انکار کر دیا حضرت یونس علیہ السلام اپنی قوم سے ناراض ہو کر اور تین دن کے اندر اندر عذاب آنے کی دھمکی دیکر بستی سے نکل گئے اب قوم کو فکر ہوئی کہ اب عذاب آ ہی جائے گا، اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عذاب کے بعض آثار نمایاں بھی ہو گئے تھے، تو قوم نے اپنے شرک و کفر سے توبہ کی اور تمام مرد اور عورت جانور اور بچے توبہ واستغفار کے لئے جنگل میں نکل گئے اور حق تعالیٰ کے حضور خوب گریہ وزاری کی اور عذاب سے پناہ بھی طلب کی اللہ تعالیٰ نے ان کی الحاح وزاری کو دیکھ کر ان کی توبہ کو قبول کر لیا اور عذاب بھی ٹال دیا۔

جب حضرت یونس علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ قوم صحیح سلامت ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے عذاب ٹال دیا ہے تو ان کو یہ فکر لاحق ہوئی کہ میں تین روز کے اندر اندر عذاب کی دھمکی دے کر آیا ہوں اور عذاب آیا نہیں ہے لہذا لوگ مجھے جھوٹا خیال کریں گے جس کی وجہ سے اب میری دعوت ان پر اثر نہ کرے گی بعض روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان کی قوم میں جھوٹے کی سزا قتل

تھی لہذا حضرت یونس علیہ السلام کو اندیشہ ہوا کہ قوم مجھے قتل کر دے گی اسی اندیشہ کے پیش نظر حضرت یونس علیہ السلام نے اپنی قوم میں واپس جانے کے بجائے دوسری جگہ ہجرت کرنے کا ارادہ کر لیا راستہ میں ایک دریا پڑتا تھا دریا عبور کرنے کے لئے کشتی میں سوار ہو گئے اتفاق سے کشتی گرداب میں پھنس گئی، ملاحوں نے اپنے تجربہ کی بنیاد پر کہا کہ کشتی میں کوئی ایسا شخص ہے جو اپنے مولیٰ سے فرار ہو کر آیا ہے، ملاحوں نے مفروضہ شخص کو متعین کرنے کے لئے قرعہ اندازی کی بار بار قرعہ اندازی کرنے کے باوجود قرعہ حضرت یونس علیہ السلام کے نام ہی نکلا ملاحوں نے مجبور ہو کر حضرت یونس علیہ السلام کو دریا میں ڈال دیا، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایک مچھلی کو حکم دیا کہ یونس کو فوراً اپنے پیٹ میں رکھ لے اور فرمایا کہ وہ اس کی غذا نہیں ہے، بلکہ چند روز کے لئے قید خانہ ہے حضرت یونس علیہ السلام باختلاف روایات تین دن، سات دن، بیس دن، چالیس دن مچھلی کے پیٹ میں رہے، اسکے بعد مچھلی کو حکم ہوا کہ دریا کے کنارے پر ڈال دے، چنانچہ مچھلی نے کنارے پر ڈال دیا ادھر اللہ تعالیٰ نے ان کی غذا کا یہ انتظام کیا کہ ایک پہاڑی بکری کو حکم دیا کہ دونوں وقت ان کو دودھ پلا دیا کرے چنانچہ بکری حکم کے مطابق دونوں وقت دودھ پلاتی رہی یہاں تک کہ آپ تندرست ہو گئے۔

(ملخصاً من الحلال فی سورة الصافات بحوالہ جمل)

و كذلك ننجي المؤمنين یعنی جس طرح یونس علیہ السلام کو غم اور مصیبت سے نجات دی، اسی طرح ہم سب مومنین کے ساتھ بھی یہی معاملہ کرتے ہیں جبکہ وہ صدق و اخلاص کے ساتھ ہماری طرف متوجہ ہوں، ایک روایت میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ذوالنون کی وہ دعا جو انہوں نے لٹن ماہی میں کی تھی یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ جو مسلمان اپنے کسی مقصد کے لئے ان کلمات کے ساتھ دعا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرمائیں گے۔

(رواہ احمد والترمذی والحاکم، مظہری)

وَ اذْكُرْ زَكْرِيَّا حضرت زکریا علیہ السلام کا بڑھاپے میں اولاد کے لئے دعا کرنا اور اللہ کی طرف سے اس کا عطا کیا جانا، اس کی ضروری تفصیل سورہ طہ میں گذر چکی ہے، یہاں بھی اس کی طرف اشارہ ان الفاظ میں کیا گیا ہے، حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی بانجھ تھیں ہم نے اس کے اس نقص کا ازالہ کر کے اسے ایک نیک بچہ عطا فرمایا، اور اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ قبولیت دعا کے لئے ضروری ہے کہ ان باتوں کا اہتمام کیا جائے جن کا بطور خاص یہاں ذکر کیا گیا ہے مثلاً الحاج وزاری کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا و مناجات، نیکی کے کاموں میں سبقت، امید و بیم کے ملے جلے جذبات کے ساتھ رب کو پکارنا اور اس کے سامنے عاجزی اور خشوع کا اظہار۔

یہ حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کا تذکرہ ہے جو پہلے گذر چکا ہے:

اُمّة سے یہاں دین یا ملت مراد ہے یعنی تمہارا دین یا ملت ایک ہی ہے اور وہ دین دین تو حید ہے جس کی دعوت تمام انبیاء نے دی ہے اور ملت اسلام ہے جو تمام انبیاء کی ملت رہی ہے۔

فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ ۖ اِی جُحُودَ لِسَعِيهِ ۚ وَاِنَّا لَهٗ كَاتِبُونَ ﴿۱۲﴾ بِاَنْ نَّامُرَ الْحَفَظَةَ بِكِتَابِهِ
فَنُجَازِيهِ عَلَيْهِ وَحَرَمٌ عَلَى قَرْيَةٍ اَهْلُكَهَا اُرِيدَ اَهْلُهَا اَنْهُمْ لَا زَائِدَةٌ يَرْجِعُونَ ﴿۱۳﴾ اِی مُمْتَنِعٌ رُجُوعُهُمْ اِلَى الدُّنْيَا
حَتَّى غَايَةً لَا مَتْنَاعَ رُجُوعِهِمْ اِذَا فُتِحَتْ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ يَأْجُوجُ وَمَاجُوجُ بِالْهَمْزَةِ وَتَرْكِهٖ اِسْمَانِ
اَعْجَمِيَّانِ لِقَبِيلَتَيْنِ وَيُقَدَّرُ قَبْلَهُ مُضَافٌ اِی سَدُّهُمَا وَذَلِكَ قُرْبَ الْقِيَمَةِ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿۱۴﴾ اِی سُرْعُونَ
يَنْسِلُونَ ۙ اِی لِسْتَنِيهِ وَيَلْنَا هَلَاكُنَا قَدْ كُنَّا فِي الدُّنْيَا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا الْيَوْمِ بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۱۵﴾ اَنْفُسَنَا
بِتَكْذِيبِنَا الرُّسُلَ اِنَّكُمْ يَا اَهْلَ مَكَّةَ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِی غَيْرِهِ مِنْ الْاَوْثَانِ حَصْبُ جَهَنَّمَ
وَقُودُهَا اَنْتُمْ لَهَا وَرِدُونَ ﴿۱۶﴾ دَاخِلُونَ فِيهَا لَوْ كَانَ هُوَ لَآءِ الْاَوْثَانِ اِلَهَةً كَمَا زَعَمْتُمْ مَّا وَرَدُوهَا دَخَلُوهَا
وَكُلٌّ مِنَ الْعَابِدِينَ وَالْمَعْبُودِينَ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۱۷﴾ لَهُمْ لِلْعَابِدِينَ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿۱۸﴾ شَيْئًا
لِّشِدَّةِ غَلِيَانِهَا وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ ابْنُ الزَّبْعَرِيِّ عَبْدُ غَزِيرٍ وَالْمَسِيحُ وَالْمَلَائِكَةُ فَهَمَّ فِي النَّارِ عَلَى مُقْتَضَى مَا
تَقَدَّمَ اِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْمُنْزِلَةُ الْحُسْنَىٰ وَمِنْهُمْ مَنْ ذَكَرَ اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿۱۹﴾
لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا صَوْتَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ مِنَ النَّعِيمِ خَالِدُونَ ﴿۲۰﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْاَكْبَرُ وَهُوَ
اَنْ يُؤْمَرَ بِالْعَبْدِ اِلَى النَّارِ وَتَتَلَقَّاهُمُ تَسْتَقْبِلُهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ عِنْدَ خُرُوجِهِمْ مِنَ الْقُبُورِ يَقُولُونَ لَهُمْ
هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿۲۱﴾ فِي الدُّنْيَا يَوْمَ مَنْصُوبٍ بِاَذْكَرٍ مُّقَدَّرًا قَبْلَهُ نَطَوٰى السَّمَاءَ كَطٰى السَّجْدِ اِسْمُ
مَلَكٍ لِلْكِتٰبِ صَحِيفَةِ ابْنِ اٰدَمَ عِنْدَ مَوْتِهِ وَاللَّامُ زَائِدَةٌ اَوْ السَّجْدِ الصَّحِيفَةُ وَالْكِتَابُ بِمَعْنٰى الْمَكْتُوبِ بِهِ
وَاللَّامُ بِمَعْنٰى عَلَىٰ وَفِي قِرَاءَةِ لِلْكِتٰبِ جَمْعًا كَمَا بَدَأْنَا اَوَّلَ خَلْقٍ عَنْ عَدَمٍ نُعِيدُهُۥ بِعَدَدِ اَعْدَابِهِ فَالْكَافُ
مُتَعَلِّقَةٌ بِنُعِيدُ وَضَمِيرُهُ عَائِدٌ اِلَى اَوَّلٍ وَمَا مَصْدَرِيَّةٌ وَعَدًا عَلَيْنَاۙ مَنْصُوبٌ بِوَعْدِنَا مُقَدَّرًا قَبْلَهُ وَهُوَ مُؤَكَّدٌ
لِّمَضْمُونِ مَا قَبْلَهُ اِنَّا كُنَّا فَعٰلِينَ ﴿۲۲﴾ مَا وَعَدْنَا وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ بِمَعْنٰى الْكِتَابِ اِی كُتِبَ اللّٰهُ الْمُنْزِلَةُ
مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ بِمَعْنٰى اَمْ الْكِتٰبِ الَّذِی عِنْدَ اللّٰهِ اَنَّ الْاَرْضَ اَرْضُ الْجَنَّةِ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿۲۳﴾ غَامٌ
فِي كُلِّ صَالِحٍ اِنَّ فِيْ هٰذَا الْقُرْآنِ لَبَلَاغًا كِفَايَةً فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ لِقَوْمٍ عٰلَمِينَ ﴿۲۴﴾ عٰمِلِينَ بِهِ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ يَا
مُحَمَّدُ اِلَّا رَحْمَةً اِی لِلرَّحْمَةِ لِلْعٰلَمِينَ ﴿۲۵﴾ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ بِكَ قُلْ اِنَّمَا يُوحٰى اِلَىَّ اِنَّمَا اِلَهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ اِی
مَا يُوْحٰى اِلَىَّ فِيْ اَمْرِ الْاِلٰهِ الْاَوْحَادِيَّةِ فَهَلْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُونَ ﴿۲۶﴾ مُنْقَادُونَ لِمَا يُوْحٰى اِلَىَّ مِنْ وَحْدَانِيَّتِهِ
الِاسْتِغْنَاءُ بِمَعْنٰى الْاَسْرِ فَاِنْ تَوَلَّوْا عَنْ ذَلِكَ فَقُلْ اَذْنَبْتُمْ بِالْحَرْبِ عَلٰى سَوَآءٍ حَالٍ مِنَ الْفَاعِلِ
وَالْمَفْعُولِ اِی مُسْتَوِينَ فِي عِلْمِهِ لَا اسْتَبَدُّ بِهِ دُونَكُمْ لِتَتَابَعُوا وَلَٰنَّ مَا اَدْرٰى اَقْرَبُ اَمْ يَبْعِدُ مَا تُوْعَدُونَ ﴿۲۷﴾ مِنْ

الْعَذَابِ اَوْ الْقِيَمَةِ الْمُشْتَمِلَةِ عَلَيْهِ وَاِنَّمَا يَعْلَمُهُ اللّٰهُ اِنَّهُ تَعَالٰی يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ مِنْكُمْ وَمَنْ غَيْرُكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿۱۰﴾ اَنْتُمْ وَغَيْرُكُمْ مِنَ الْبَرِّ وَاِنْ مَا اَدْرِیْ لَعَلَّہٗ اِیْ مَا اَعْلَمْتُكُمْ بِهِ وَلَمْ يُعْلَمْ وَقْتُهُ فِتْنَةً اِخْتِبَارًا لَّكُمْ لِيُرٰی كَيْفَ صَنَعْتُمْ وَمَتَاعٌ تَمْتِیْعٌ اِلٰی حَیْنٍ ﴿۱۱﴾ اِیْ اِنْقِضَاءِ اَجَالِكُمْ وَهَذَا مُقَابِلٌ لِلْاَوَّلِ الْمُتَرَجِّحِ بِلَعَلٍّ وَلَيْسَ الثَّانِیَ مَحَلًّا لِلتَّرَجُّحِ قُلْ وَفِیْ قِرَآءَةِ قَالَ رَبِّ اَحْكَمْ بَيْنِیْ وَبَيْنَ مُكَذِّبِیْ بِالْحَقِّ بِالْعَذَابِ لَهُمْ اَوْ النَّصْرِ عَلَيْهِمْ فَعَذِّبُوْا بِبَدْرِ وَاُحْدٍ وَاَلْاَحْزَابِ وَحُنَيْنٍ وَاَلْخَنْدَقِ وَنُصِرَ عَلَيْهِمْ وَرَبُّنَا الرَّحْمٰنُ الْمُسْتَعٰنُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ ﴿۱۲﴾ مَنْ كَذَّبَكُمْ عَلٰی اللّٰهِ فِیْ قَوْلِكُمْ اتَّخَذَ وَلَدًا وَعَلٰی فِیْ قَوْلِكُمْ سَاجِرٌ وَعَلٰی الْقُرْآنِ فِیْ قَوْلِكُمْ شِعْرٌ.

ترجمہ: تو جو شخص نیک عمل کرے اور وہ مومن بھی ہو تو اس کی کوشش کی ناقدری نہیں کی جائے گی یعنی انکار نہیں کیا جائے گا اور ہم اس کی سعی کو لکھ لیتے ہیں یعنی ہم فرشتوں کو اس کے لکھنے کا حکم دیتے ہیں سو ہم اس کو اس کی سعی کا بدلہ دیں گے اور حرام ہے اس بستی پر یعنی بستی والوں پر جن کو ہم نے ہلاک کر دیا ہے یہ کہ وہ لوٹ کر آئیں یعنی ان کا دنیا کی طرف لوٹ کر آنا ممتنع ہے اور لا یرجعون میں لازائدہ ہے، یہاں تک کہ یہ امتناع رجوع کی غایت ہے کھول دیئے جائیں یا جوج اور ماجوج فُتِحَتْ تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے، یا جوج مأ جوج ہمزہ کے ساتھ اور ترک ہمزہ کے ساتھ دو قبیلوں کے دو عجی نام ہیں اور ان سے قبل مضاف محذوف ہے اِی سَدُّهُمَا اور یہ قرب قیامت میں ہوگا اور وہ ہر بلندی یعنی ٹیلے سے تیزی کے ساتھ دوڑتے ہوئے آئیں گے اور سچا وعدہ یعنی قیامت کا دن قریب آگاہ ہوگا شان یہ ہے کہ اس وقت کافروں کی آنکھیں کھلی کی کھلی رہ جائیں گی اور سخت دن میں کہیں گے ہائے افسوس (ہماری ہلاکت) ہم تو دنیا میں اس دن سے غفلت میں تھے بلکہ رسولوں کی تکذیب کر کے ہم ظالم تھے اے اہل مکہ تم اور خدا کے علاوہ بت وغیرہ جن کی تم بندگی کرتے ہو جہنم کا ایندھن بنو گے اور تم سب اس (جہنم) میں وارد داخل ہو گے اگر یہ بت (حقیقی) معبود ہوتے جیسا کہ تمہارا دعویٰ ہے تو اس میں داخل نہ ہوتے اور عابدین و معبودین سب جہنم میں ہمیشہ رہیں گے اور ان عابدین کے لئے جہنم میں چیخ پکار ہوگی اور وہ جہنم میں اس کے شدت جوش کی وجہ سے کچھ نہ سن سکیں گے، اور نازل ہوئی (آئندہ) آیت جب کہ ابن زبیری نے کہا تھا کہ عزیر اور مسیح اور ملائکہ علیہم السلام کی (بھی) بندگی کی گئی ہے لہذا ما سبق کے بیان کے مطابق وہ بھی جہنم میں ہوں گے البتہ وہ لوگ جن کے لئے ہماری طرف سے درجات عالیہ مقدر ہو چکے ہیں اور انہیں میں سے وہ لوگ بھی ہیں جن کا ذکر کیا گیا وہ لوگ جہنم سے دور رکھے جائیں گے وہ تو جہنم کی آہٹ (آواز) تک نہ سنیں گے اور وہ ہمیشہ اپنی من پسند نعمتوں میں ہوں گے اور ان کو بڑی گھبراہٹ بھی غم زدہ نہ کر سکے گی اور وہ اس وقت ہوگی جب بندہ کو جہنم میں لے جانے کا حکم ہوگا، اور فرشتے ان سے ملاقات کریں گے یعنی قبروں سے نکلتے وقت ان کا استقبال کریں گے اور ان سے کہیں گے یہی ہے تمہارا وہ دن جس کا تم سے دنیا میں وعدہ کیا جاتا تھا یَوْمَ سے پہلے اذکر

مقدر کی وجہ سے یوم منصوب ہے، اور وہ دن بھی یاد کرنے کے قابل ہے کہ جس دن ہم آسمان کو اس طرح لپیٹ دیں گے جس طرح سحیل نامی فرشتہ انسان کے مرنے کے بعد اس کے اعمال نامہ کو لپیٹ دیتا ہے لیس کتاب میں لام زائدہ ہے یا سحیل سے مراد صحیفہ ہے اور کتاب مکتوب بہ کے معنی میں ہے اور لام بمعنی علیٰ ہے یعنی جس طرح کاغذ کو مکتوب جانب سے لپیٹ دیا جاتا ہے اور ایک قراءت السُّکُتِ ہے جمع کے ساتھ، جیسے ہم اول دفعہ عدم سے وجود میں لائے اس کو معدوم کرنے کے بعد اس کا اعادہ کریں گے کاف نعید سے متعلق ہے اور اس کی ضمیر اول کی طرف راجع ہے اور ما مصدر یہ ہے (یہ) ہمارے ذمہ وعدہ ہے ہم اپنے وعدہ کو ضرور (پورا) کریں گے وَعَدًا اپنے ماقبل وعدنا محذوف کی وجہ سے منصوب ہے اور یہ اپنے ماقبل کے مضمون کی تاکید کرنے والا ہے، اور ہم زبور یعنی (مطلق) آسمانی کتابوں میں ذکر یعنی لوح محفوظ میں لکھنے کے بعد جو کہ اللہ کے پاس ہے لکھ چکے ہیں کہ اس سرزمین جنت کے وارث میرے نیک بندے ہوں گے اور یہ خوشخبری ہر نیک بندے کے بارے میں ہے بلاشبہ اس قرآن میں جنت میں داخل ہونے کے لئے کافی نصیحت ہے عابدین یعنی اس پر عمل کرنے والوں کے لئے اور اے محمد ﷺ! ہم نے آپ کو تمام جہان والوں یعنی جن اور انس کے لئے رحمت بنا کر یعنی رحمت کے لئے بھیجا ہے آپ کہہ دیجئے میرے پاس تو یہ وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا معبود صرف ایک ہی معبود ہے یعنی الوہیۃ کے معاملہ میں میرے پاس تو وحدانیت الہ کی وحی بھیجی جاتی ہے سو کیا تم سر تسلیم خم کرنے والے یعنی اس کی وحدانیت کی وحی جو میری طرف کی جاتی ہے کیا تم اس کے تابع فرمان ہو؟ استفہام بمعنی امر ہے پھر بھی اگر یہ لوگ اس سے سرتابی کریں تو آپ فرما دیجئے کہ میں تم کو واضح طور پر عذاب سے خبردار کر چکا ہوں علیٰ سواۃ فاعل اور مفعول دونوں سے حال ہے یعنی اس کے علم کے بارے میں دونوں برابر ہیں نہ یہ کہ تمہا میں ہی واقف ہوں تم نہیں تاکہ تم تیاری کرو اور میں یہ نہیں جانتا کہ جس عذاب یا قیامت کا جو عذاب پر مشتمل ہوگی تم سے وعدہ کیا گیا ہے وہ قریب ہی آگئی ہے یا ابھی دور ہے اس بات کو تو اللہ ہی جانتا ہے اور اللہ تعالیٰ تو تمہارے اور دوسروں کے ظاہر اور قول و فعل سے واقف ہے اور ان رازوں سے بھی واقف ہے جن کو تم اور دیگر لوگ چھپاتے ہو اور مجھے اس بات کا بھی علم نہیں یعنی جس بات کی میں نے تم کو خبر دی اور اس کا وقت نہیں بتایا گیا ممکن ہے کہ تمہارے لئے آزمائش ہو تاکہ وہ دیکھے کہ تمہارے اعمال کیسے ہیں اور ایک محدود یعنی موت تک فائدہ پہنچانا ہو اور یہ (یعنی متاع الٰہی حین) اول یعنی جس کی لعل سے ترجی کی گئی ہے (اور وہ لعلہ فتنۃ) کے بالمقابل ہے اور ثانی ترجی کا محل نہیں ہے، قُل اور ایک قراءت میں قال ہے کہتے اے میرے پروردگار میرے اور میری تکذیب کرنے والوں کے درمیان حق یعنی ان کے عذاب کا یا ان پر غلبہ کا فیصلہ کر دے چنانچہ بدر اور احد اور احزاب اور حنین و خندق میں عذاب میں مبتلا کئے گئے اور ان پر غلبہ عطا کیا گیا اور ہمارا رب بڑا مہربان ہے جس سے مدد طلب کی جاتی ہے ان باتوں کے مقابلہ میں جن کو تم بنایا کرتے ہو اور وہ اللہ پر تمہارا بہتان ہے تمہارے قول اتخذ وَلَدًا میں، اور مجھ پر (بہتان) ہے تمہارے قول سَاحِرٌ میں، اور قرآن پر بہتان ہے تمہارے قول شِعْرٌ میں۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْهیلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِمَّنْ زَانِدٌ يَتَّبِعْهُ يَكْفُرْ أَنْ مَصْدَرُ هِ بِمَعْنَى كُفْرًا۔
قَوْلًا: لَهُ اِی لِّلْغَى هِ كَامَرْجِ سَعِی هِ اُور بَعْضِ لُؤْكَوْنِ نَہ كہا ہِ كہ لَہ كِی ضَمِیْر مَنْ كِی طَرْفِ رَاجِعِ ہِ۔
قَوْلًا: حَرَامٌ خَبْرٌ مُقَدَّمٌ ہِ اُور اَنھُمْ لَا یَرْجِعُونَ مُبْتَدَأٌ مُؤَخَّرٌ ہِ، مَطْلَبُ یَہ ہِ كہ جِس بَسْتِی دَالُوْنِ كُوہُمْ نَہ ہَلَاكِ كَر دِیَا ہِ اُن كَہ لَئِے دُوبَارَہ دُنِیَا مِیْنِ لُؤْٹِ كَر آنا مُمْتَنَعٌ ہِ اُور بَعْضِ حَضْرَاتِ نَہ یَہ مَطْلَبُ بَہِی بَیَانِ كِیَا ہِ كہ اُن كَا اِیْمَانِ كِی طَرْفِ رَجُوعِ كَرنا مُمْتَنَعٌ ہِ اِس لَئِے كہ اُن كَہ لَئِے شَقَاوَتِ كَا فِیصَلہ ہُو چكا ہِ لَا زَانِدہ ہِ اُور اِگر حَرَامٌ بِمَعْنَى وَاجِبٌ لِیَا جَا ئَے تُو مَطْلَبُ یَہ ہُو گا كہ اُن كَا دُنِیَا مِیْنِ نَہ لُؤْٹنا وَاجِبٌ ہِ اُور بَعْضِ حَضْرَاتِ نَہ كہا ہِ كہ مَعْنَى آیتِ كَہ یَہ ہِیْنِ ہِمَارِی طَرْفِ جَزَاءِ كَہ لَئِے عَدَمِ رَجُوعِ مُمْتَنَعٌ ہِ۔

قَوْلًا: حَتَّىٰ یَعْدَمَ رَجُوعٌ یَعْنِی لَا یَرْجِعُونَ كِی غَايَتِ یَعْنِی قِیَامَتِ تَكِ اُن كَا رَجُوعٌ مُمْتَنَعٌ رَہے گا اُور حَتَّىٰ اِبْتَدَیْے بَہِی ہُو سَكْتَا ہِ اِس صُورَتِ مِیْنِ جُمْلَہ مَسْتَانَفَہ ہُو گا فَاذَا هِیَ، اِذَا، فُتِحَتْ كِی جَزَاءِ ہِ، فَتَحْتَ مِیْنِ اِسْنَادِ مَجَازِی ہِ اِس لَئِے كہ حَقِیْقَہٗ مُفْتَوْحٌ سَدِیَا جُوجِ مَاجُوجِ ہِ نَہ كہ یَا جُوجِ مَاجُوجِ۔

قَوْلًا: یَا جُوجِ وَ مَاجُوجِ یَہ اَلْكَ اَلْكَ دُوْگَرُوہ ہِیْنِ یَہ دُونُوْنِ عَجْمِی لَفْظِ ہِیْنِ بِقَوْلِ ضَحَّاكِ تَرْكُوْنِ كِی نَسْلِ سَہِ ہِیْنِ تَمَامِ اہْلِ تَارِخِ نَہ اُن كُو یَا فِثْ بَنِ نُوحِ كِی نَسْلِ سَہِ مَانَا ہِ بَعْضِ لُؤْكَوْنِ كَا خِیَالِ ہِ كہ یَہ تَا تَارِی تَرْكِ ہِیْنِ تُو رَاتِ كِتَابِ پِیْدَائِشِ بَابِ ۲:۱۰ مِیْنِ یَا فِثْ كَہ اِیكِ بیٹِے كَا نَامُ مَآغُوْغٌ آيَا ہِ عِبْرِی زَبَانِ مِیْنِ غِیْنِ كَا تَلْفِظُ كَا فِ سَہِ كَر تَے ہِیْنِ اِس لَئِے مَآغُوْغٌ كَا مَآگُوْگِ ہُو كِیَا اُور عَرَبِی مِیْنِ كَا فِ كُو جِیْمِ سَہِ بَدَلِ لِیْتَے ہِیْنِ لَہْذَا مَآگُوْگِ كَا مَآجُوجِ ہُو كِیَا۔ (لغات القرآن)

یَا جُوجِ وَ مَاجُوجِ كَہ كُھولنے سَہِ مَرَادِ سَدِ سَكْنَدَرِی كَا كُھولنا ہِ۔

قَوْلًا: حَذَّبٌ بِمَعْنَى ثَلَاثَةُ جَمْعِ اَحْدَابِ۔

قَوْلًا: وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ اِس كَا عَطْفُ فَتَحْتَ پَر ہِ یَا وَیَلَّنَا سَہِ پَہْلَے یَقُولُوْنِ مَحْذُوفِ مَانِ كَر اِشَارَہ كَر دِیَا ہِ حَصْبِ مَا یُحْصَبُ بِہِ اِی یَرْمِیْ بِہِ اِیْنْدِھِن۔

قَوْلًا: اَنْتُمْ لَهَا وَاَرْدُوْنَ جُمْلَہ مَسْتَانَفَہ بَہِی ہُو سَكْتَا ہِ اُور حَصْبِ جَہَنَّمِ سَہِ بَدَلِ بَہِی۔

قَوْلًا: فِی الزُّبُورِ، فِی الزُّبُورِ مِیْنِ اَلْفِ لَامِ جَنْسِ كَا ہِ اِی كُتُبِ اللّٰہِ لَكُھِ كَر اِی كِی طَرْفِ اِشَارَہ كِیَا ہِ كہ زُبُورِ سَہِ مَرَادِ مُطْلَقًا آسْمَانِی كِتَابِ ہِ نَہ Kہ وہ كِتَابِ جُو حَضْرَتِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ پَر نَا زَلِ ہُوئی تَھِی زُبُورِ كِی جَمْعِ زُبُرٌ، لِّلْكَتَبِ یَہِ یَا السَّجَلِ سَہِ حَالِ ہِ اِی السَّجَلِ كَا ئِنَّا لِّلْكَتَبِ یَا صِفَتِ ہِ اِی السَّجَلِ الْكَائِنِ لِّلْكَتَبِ۔

قَوْلًا: کما بدأنا کل شیء فی اول خلقه كذلك نعید کل شیء، کل شیء بدأنا کا مفعول مقدر ہے اور اول خلق طرف ہے اور نعید کی ضمیر کل شیء کی طرف راجع ہے۔

قَوْلًا: للرحمة اس کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ رحمة مفعول لہ ہے اور رحمة مبالغہ حال ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے۔

قَوْلًا: والخذق خندق سہواً لکھا گیا ہے اس لئے کہ احزاب اور خندق ایک ہی ہے۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

ان لوگوں نے اپنے دین میں اختلاف پیدا کر لیا مگر اس کی سزا ضرور بھگتنی پڑے گی لہذا سزا بھگتنے کے لئے ہمارے پاس ضرور آئیں گے آنے کے بعد ہر ایک کو اس کے عمل کا بدلہ ضرور ملے گا، لہذا جو شخص نیک عمل کرتا ہوگا اور ایمان والا بھی ہوگا تو اس کی محنت اکارت جانے والی نہیں اور ہم اس کو لکھ بھی لیتے ہیں۔

اور ہم نے جو کُلُّ الْيَوْمِ رَاجِعُونَ کہا ہے اس میں منکرین کو اس لئے شبہ ہے کہ اب تک کسی کو زندہ کر کے حساب کتاب نہیں لیا گیا تو یہ شبہ بالکل واہی ہے کیونکہ رجوع موعود کے لئے ہم نے ایک خاص وقت معین کر رکھا ہے لہذا جب تک وہ وقت نہیں آتا اس وقت تک تو یہ بات ہے کہ جن بستیوں کو ہم فنا کر چکے ہیں ان کے لئے یہ بات ناممکن ہے کہ وہ دنیا میں حساب کتاب کے لئے لوٹ کر آجائیں مگر یہ عدم رجوع ابدی نہیں ہے جیسا کہ منکرین سمجھتے ہیں بلکہ صرف اس وقت موعود کے نہ آنے تک ہے یہاں تک کہ جب وہ وقت موعود آ پہنچے گا جس کی ابتدائی علامت یہ ہوگی یا جوج ماجوج جواب سد سکندری میں بند ہیں کھول دیئے جائیں گے اور وہ غایت کثرت کی وجہ سے ہر بلندی سے اترتے ہوئے معلوم ہوں گے یعنی جدھر دیکھو وہی نظر آئیں گے اور وہ رجوع اور بعث کا سچا وعدہ قریب ہی آ پہنچا ہوگا تو بس اس کے واقع ہوتے ہی یہ قصہ ہوگا کہ منکرین کی نگاہیں پھٹی کی پھٹی رہ جائیں گی اور وہ یوں کہتے نظر آئیں گے کہ ہائے ہماری کمبختی ہم اس حالت سے غفلت میں تھے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ رسول کی تکذیب کر کے ہم ہی قصور وار تھے۔

انکم وماتعبدون من دون الله الآية یعنی تم اور تمہارے معبود بجز اللہ کے جن کی دنیا میں ناجائز عبادت ہوئی ہوگی سب کے سب جہنم کا ایندھن بنیں گے، اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ ناجائز عبادت تو حضرت مسیح اور عزیر اور فرشتوں کی بھی کی گئی ہے تو سب کے سب جہنم میں جانے کا کیا مطلب ہوگا؟

اس کا جواب حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے دیا ہے، ایک روز حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ

قرآن کی ایک آیت ایسی ہے جس میں لوگ شبہات کرتے ہیں مگر عجیب اتفاق ہے کہ اس کے متعلق لوگ مجھ سے سوال نہیں کرتے معلوم نہیں کہ شبہات کا جواب ان لوگوں کو معلوم ہو گیا ہے اس لئے سوال نہیں کرتے یا انہیں شبہ اور جواب کی طرف التفات ہی نہیں ہوا لوگوں نے عرض کیا وہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ آیت انکم وماتعبدون الآیۃ ہے جب یہ آیت نازل ہوئی تو کفار قریش کو سخت ناگواری ہوئی تو کہنے لگے اس میں تو ہمارے معبودوں کی سخت توہین کی گئی ہے، یہ لوگ (اہل کتاب کے ایک عالم) ابن الزبیری کے پاس گئے اور اس سے شکایت کی اس نے کہا کہ اگر میں وہاں موجود ہوتا تو ان کو اس کا جواب دیتا ان لوگوں نے دریافت کیا آپ کیا جواب دیتے؟ اس نے کہا میں ان سے کہتا کہ نصاریٰ حضرت مسیح کی اور یہود حضرت عزیر علیہ السلام کی عبادت کرتے ہیں ان کے بارے میں آپ کیا کہیں گے کیا نعوذ باللہ وہ جہنم میں جائیں گے، کفار قریش یہ سن کر بہت خوش ہوئے کہ واقعی یہ بات تو ایسی ہے کہ محمد ﷺ اس کا کوئی جواب نہیں دے سکتے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی جو آگے آتی ہے إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ یعنی جن لوگوں کے لئے ہماری طرف سے بھلائی مقدر ہو چکی ہے وہ جہنم سے دور رہیں گے اور اسی ابن زبیری کے متعلق قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی ہے وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ یعنی جب ابن زبیری نے حضرت ابن مریم کی مثال پیش کی تو آپ کی قوم کے لوگ قریش خوشی سے شور مچانے لگے۔

لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ فزع اکبر سے مراد صور کا نفع ثانیہ ہے جس سے سب مردے زندہ ہو کر حساب کے لئے کھڑے ہوں گے بعض حضرات نے نفع اولیٰ کو فزع اکبر کہا ہے، ابن عربی کا قول یہ ہے کہ نفحات تین ہوں گے پہلا نفع فزع ہوگا جس سے ساری دنیا کے لوگ گھبرا اٹھیں گے اسی کو یہاں فزع اکبر کہا گیا ہے، دوسرا نفع صعق ہوگا جس سے سب مرجائیں گے اور فنا ہو جائیں گے، تیسرا نفع بعث ہوگا جس سے سب مردے زندہ ہو جائیں گے اس کی شہادت میں مسند ابویعلیٰ اور بیہقی، عبد بن حمید، ابوالشیخ، ابن جریر طبری وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث نقل کی ہے۔ (مظہری، معارف القرآن)

يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ یعنی جس طرح کاتب لکھنے کے بعد اوراق یا رجسٹر لپیٹ کر رکھ دیتا ہے، جیسے دوسرے مقام پر فرمایا (والسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَاتٌ بِيَمِينِهِ) (الزمر) آسمان اس کے داہنے ہاتھ میں لپیٹے ہوئے ہوں گے، سجل کے معنی صحیفہ یا رجسٹر کے ہیں، لِسْكِتَبِ میں لام بمعنی علیٰ اور کتاب بمعنی مکتوب، مطلب یہ ہے کہ کاتب کے لئے لکھے ہوئے کاغذات کو لپیٹ لینا جس طرح آسان ہے اسی طرح اللہ کے لئے آسمان کی وسعتوں کو اپنے ہاتھ میں سمیٹ لینا کوئی مشکل نہیں۔

زبور سے مراد یا تو زبور ہی ہے جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی اور ذکر سے مراد پند و نصیحت، یا پھر زبور سے مراد گذشتہ آسمانی کتابیں مراد ہیں اور ذکر سے مراد لوح محفوظ ہے، یعنی پہلے تو لوح محفوظ میں یہ بات درج ہے اس کے بعد آسمانی کتابوں میں بھی یہ بات لکھی جاتی رہی ہے کہ زمین کے وارث نیک بندے ہوں گے، زمین سے بعض مفسرین کے نزدیک ارض جنت مراد ہے، اور بعض کے نزدیک ارض کفار مراد ہے، یعنی اللہ کے نیک بندے زمین میں اقتدار کے مالک ہوں گے، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مسلمان جب تک اللہ کے نیک بندے رہے وہ دنیا میں با اقتدار اور سرخرو رہے اور آئندہ بھی جب کبھی وہ اس صفت کے حامل ہوں گے اس وعدہ الہی کے مطابق زمین کا اقتدار انہی کے پاس ہوگا اس لئے مسلمانوں کی محرومی اقتدار کی موجودہ صورت کسی اشکال کا باعث نہ ہونی چاہئے، یہ وعدہ صالحیت عباد کے ساتھ مشروط ہے۔ (اذا فات الشرط فات المشروط) کے مطابق مسلمان جب اس صفت سے محروم ہوں گے تو اقتدار سے بھی محروم ہوں گے۔

(واللہ اعلم بالصواب)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خُرُوجِهِ ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ مِّنْ بَطُونِ اسْمٰہِتِكُمْ طِفْلًا بِمَعْنٰی اطفالًا ثُمَّ نَعْمِرُكُمْ لِتَبْلُغُوا اَشَدَّكُمْ اِی الْکَمَالِ وَالْقُوَّةَ وَهُوَ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِیْنِ اِلٰی الْاَرْبَعِیْنِ سَنَةً وَمِنْكُمْ مَنْ یُّتَوَفٰی یَمُوْتُ قَبْلَ بُلُوغِ الْاَشَدِّ وَمِنْكُمْ مَنْ یُّرَدُّ اِلٰی اَرْدَلِ الْعُمُرِ اَخْسِیْهِ مِّنَ الْهَرَمِ وَالْخَرَفِ لَکِیْلًا یَعْلَمُ مِنْ بَعْدِ عَلِمٍ شَیْئًا قَالَ عَکْرَمَةُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ لَمْ یَصِرْ بِهَذِهِ الْحَالَةِ وَتَرٰی الْاَرْضَ هَامِدَةً یَّابِسَةً فَاِذَا اَنْزَلْنَا عَلَیْهَا الْمَاءَ اَهْتَزَّتْ تَحَرَّکَتْ وَرَبَّتْ اَرْتَفَعَتْ وَزَادَتْ وَاَنْبَتَتْ مِنْ زَائِدَةٍ کُلِّ زَوْجٍ صِنْفٍ بِهَیِجٍ ۝ حَسَنَ ذٰلِکَ الْمَذْکُورُ مِّنْ بَدْءِ خَلْقِ الْاِنْسَانِ اِلٰی اٰخِرِ اَحْیَاءِ الْاَرْضِ بِاَنَّ بِسَبَبِ اَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ الدَّائِمُ وَاَنَّهُ یُحِی الْمَوْتٰی وَاَنَّهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝ وَاَنَّ السَّاعَةَ اٰتِیَةٌ لَا رَیْبَ شَکٍّ فِیْهَا وَاَنَّ اللّٰهَ یَبْعَثُ مَنْ فِی الْقُبُورِ ۝ وَنَزَلَ فِی اَبِی جَهْلٍ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ یُّجَادِلُ فِی اللّٰهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدٰی مَعَهُ وَلَا کِتٰبٍ مُّنِیْرٍ ۝ لَهُ نُورٌ مَّعَهُ ثَلٰثِی عِطْفَةٍ حَالِ اِی لَاوِی غُنْفَہِ تَکْبُرًا عَنِ الْاِیْمَانِ وَالْعِطْفُ الْجَانِبُ عَنِ یَمِیْنٍ اَوْ شِمَالٍ لِّیُضِلَّ بِفَتْحِ الْبَاءِ وَضَمِّهَا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ دِیْنِہِ لَهُ فِی الدُّنْیَا خِزْیٌ عَذَابٌ فَقِیْلٌ یُّوْمَ بَدْرِ وَنُذِیْقُہُ یَوْمَ الْقِیَمَةِ عَذَابَ الْحَرِیْقِ ۝ اِی الْاِحْرَاقِ بِالنَّارِ وَیَقَالُ لَهُ ذٰلِکَ بِمَا قَدَّمْتَ یَدَکَ اِی قَدَّمْتَهُ غَیْرَ عَنْہِ بِہِمَا دُونَ غَیْرِہِمَا لِاَنَّ اَکْثَرَ الْاَفْعَالِ تُزَاوِلُ بِہِمَا وَاَنَّ اللّٰهَ لَیْسَ بِظَلَامٍ اِی بِذِی ظُلْمٍ لِّلْعَبِیْدِ ۝ فِیَعَذِّبُہُمْ بِغَیْرِ ذَنْبٍ.

ع

ترجمہ: سب سے زیادہ مہربان بہت رحم والے اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں، اے مکہ وغیرہ کے لوگو اپنے رب یعنی اس کے عذاب سے ڈرو بایں طور کہ اس کی اطاعت کرو، بے شک قیامت کا زلزلہ یعنی زمین کی شدید حرکت جو کہ مغرب کی جانب سے طلوع شمس سے قبل ہوگی، اور وہ قرب قیامت میں ہوگا، لوگوں کو بے قرار کرنے (خوف زدہ کرنے) میں بڑی بھاری چیز ہوگی، وہ عذاب کی ایک قسم ہوگی، جس روز تم اس کو دیکھو گے اس (زلزلہ) کی وجہ سے بالفعل ہر دودھ پلانے والی عورت دودھ پیتے بچہ کو فراموش کر دے گی، یعنی بھول جائے گی، اور ہر حمل والی یعنی حاملہ اپنے حمل کو ساقط کر دے گی اور (اے مخاطب) تو لوگوں کو شدت خوف کی وجہ سے نشہ کی سی حالت میں دیکھے گا حالانکہ وہ شراب کی وجہ سے نشہ میں نہ ہوں گے لیکن اللہ کا عذاب ہی بڑا سخت ہوگا جس کی وجہ سے لوگ خوف زدہ ہوں گے، اور نضر بن حارث اور ایک جماعت کے بارے میں آئندہ آیت نازل ہوئی، اور بعض لوگ ایسے ہیں کہ جو اللہ کے بارے میں بے علمی کے ساتھ جھگڑا کرتے ہیں (اور) کہتے ہیں فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں اور قرآن پچھلے لوگوں کے گھرے ہوئے قصے ہیں، اور وہ بعث کے منکر ہیں، اور مٹی ہونے کے بعد زندہ ہونے کے منکر ہیں، اور اس جھگڑے میں ہر سرکش شیطان کے پیچھے ہو لیتے ہیں اور شیطان کی بابت یہ بات لکھی جا چکی ہے یعنی اس کے بارے میں فیصلہ کیا جا چکا ہے کہ جو کوئی اس کی رفاقت کرے گا یعنی اس کی اتباع کرے گا تو وہ اس کو گمراہ کر دے گا، اور اس کو عذاب نار کی طرف لے جائے گا، اے مکہ کے لوگو اگر تم دوبارہ زندہ ہونے کے بارے میں شک میں ہو (تو ذرا غور کرو) ہم نے تم کو

یعنی تمہاری اصل آدم کو مٹی سے پیدا کیا پھر آدم کی ذریت نطفہ منی اور پھر علقہ سے اور وہ خون بستہ ہے اور پھر لوٹھڑے سے اور وہ چبائے جانے کی مقدار گوشت کا ٹکڑا ہے (بوٹی) کہ خلقت کے اعتبار سے پوری بھی ہوتی ہے اور ادھوری بھی ہوتی ہے تاکہ ہم تم پر اپنی کمال قدرت کو ظاہر کر دیں تاکہ تم ابتداء تخلیق پر قدرت سے اعادہ تخلیق پر استدلال کرو و نُقِرَ جملہ مستانفہ ہے، اور ہم رحم مادر میں جس کو چاہتے ہیں ایک معین مدت یعنی پیدائش کے وقت تک ٹھہرائے رکھتے ہیں پھر ہم تم کو تمہاری ماؤں کے پیٹ سے بچہ بنا کر باہر لاتے ہیں اور طفلاً، اطفالاً کے معنی میں ہے پھر تم کو عمر دیتے ہیں تاکہ تم بھرپور جوانی کو یعنی کمال اور قوت کو پہنچ جاؤ اور وہ تم سے چالیس سال کے درمیان ہے اور بعض تم میں کے وہ بھی ہیں جو بالغ ہونے سے پہلے ہی فوت ہو جاتے ہیں اور بعض تم میں سے وہ ہیں جو کئی عمر کو پہنچا دیئے جاتے ہیں یعنی بڑھاپے کی وجہ سے عمر کے گھٹیا مرحلہ اور فساد عقل کی منزل کو پہنچ جاتے ہیں (جس کا اثر یہ ہوتا ہے) کہ ایک چیز سے باخبر ہونے کے بعد بے خبر ہو جاتے ہیں (حضرت) عکرمہ نے فرمایا ہے کہ جو شخص قرآن خوانی کا شغف رکھتا ہے وہ اس حالت کو نہیں پہنچتا، اور اے مخاطب تو دیکھتا ہے زمین کو کہ خشک ہے اور جب ہم اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ ہلتی ہے یعنی حرکت کرتی ہے اور ابھرتی ہے مرتفع اور زیادہ ہوتی ہے اور ہر قسم کی خوشنما نباتات اگاتی ہے یہ جو مذکور ہوا ابتداء آفرینش انسان سے احیاء ارض تک اس سبب سے ہے کہ اللہ ہی ثابت اور دائم ہے اور وہی مردوں کو زندہ کرتا ہے اور ہر شی پر قادر ہے اور قیامت یقیناً آنے والی ہے اس میں ذرہ برابر شک نہیں اور اللہ تعالیٰ قبر والوں کو دوبارہ پیدا کرے گا اور یہ آیت ابو جہل کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور بعض آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ وہ اللہ کے بارے میں بدون واقفیت اور بدون دلیل کے کہ جو اس کے پاس ہو اور بغیر کسی روشن کتاب کے جو اس کے لئے ہو اور اس کتاب کے ساتھ نور (وحی) ہو پہلو تہی کرتے ہوئے (یہ یجادل کی ضمیر سے) حال ہے، یعنی ایمان سے متکبرانہ طور پر گردن موڑتے ہوئے اور عطف دائیں یا بائیں جانب کو کہتے ہیں، لِيُضِلَّ یا کے فتح اور ضمہ کے ساتھ تاکہ اللہ کے راستہ یعنی اس کے دین سے بہکا دے ایسے شخص کے لئے دنیا میں رسوائی (کا) عذاب ہے چنانچہ یوم بدر میں قتل کیا گیا اور قیامت کے دن بھی ہم اسے جلنے یعنی آگ میں جلانے کا عذاب چکھائیں گے، اور یہ تیرے ہاتھوں کے کئے ہوئے کاموں کا بدلہ ہے یعنی ان اعمال کا جو تو نے کئے شخص (ذات) کو یڈ سے تعبیر کیا ہے نہ کہ دیگر اعضاء سے اس لئے کہ اکثر اعمال کا صدور ہاتھوں ہی سے ہوتا ہے اور یہ بات یقینی ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہے کہ ان کو بغیر کسی جرم کے سزا دے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: زَلْزَلَةُ السَّاعَةِ قیامت کے دن کا زلزلہ اس میں اضافت الی الظرف کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ یاسارق اللیل میں، اور یہ اتساعاً ہے۔

قَوْلُهُ: الَّتِي يَكُونُ بَعْدَهَا طُلُوعُ الشَّمْسِ مفسر علام کا مقصد اس عبارت کے اضافہ سے اس بات کی طرف اشارہ کرنا

ہے کہ یہ زلزلہ دنیا ہی میں ہوگا اور مغرب کی جانب سے سورج کا طلوع ہونے سے پہلے ہوگا، اور اسی قول کی تائید اللہ تعالیٰ کے قول ”تذہل کل مرصعة عما ارضعت“ سے بھی ہوتی ہے۔

قَوْلٌ: بالفعل کا مطلب ہے دودھ پلانے کی حالت جب کہ ماں بچہ کی طرف پوری طرح متوجہ ہوتی ہے ایسی حالت میں اس شدید زلزلہ کو دیکھ کر اپنے بچہ سے غافل ہو جائے گی، عَمَّا ارضعت میں ماصدریہ بھی ہو سکتا ہے ای عن ارضاعها اور موصولہ بھی ہو سکتا ہے ای عن الذی ارضعته۔

قَوْلٌ: یوم ترونها یوم کے نصب میں چند وجوہ ہیں ① تذہل کی وجہ سے منصوب ہے ② اذکر فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہے ③ الساعة سے بدل ہے ④ عظیم کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلٌ: تذہل ترونها کی ضمیر سے حال ہے اور رویت بصری مراد ہے۔

قَوْلٌ: ولكن عذاب الله شدید یہ محذوف سے استدراک ہے فہذہ الاحوال المذكورہ لیست بشدیده ولكن عذاب الله شدید، لكن کا مابعد ماقبل کے مخالف ہوا کرتا ہے۔

قَوْلٌ: وجماعة جماعت سے مراد ابو جہل اور ابی بن خلف وغیرہ ہیں۔

قَوْلٌ: کمال قدرتنا اس عبارت کو مقدر ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یہ لُنْبِیْن لَکُمْ کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلٌ: طفلاً یہ نخر حکم کی کم ضمیر سے حال ہے اور طفلاً چوں کہ مصدر ہے جس کی وجہ سے معنی میں جمع کے ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے۔

قَوْلٌ: ارذل العمر گھٹیا اور نا کارہ عمر، خَرَفَ دونوں کے فتح کے ساتھ، کبر سنی کی وجہ سے فساد عقل، جس کو اردو میں ”سٹھیا نا“ کہتے ہیں۔

قَوْلٌ: لَکِیْلًا یَعْلَمُ اس کا تعلق یُرَدُّ سے ہے۔

قَوْلٌ: هَامِدَةً یہ هَمَدَتِ النار سے مشتق ہے، اس کے معنی ہیں بجھ جانا۔

قَوْلٌ: ذلک بان الله اس میں تین وجوہ اعراب ہو سکتی ہیں ① ذلک مبتداء اور مابعد اس کی خبر اور مشارالیه ماقبل میں تخلیق بنی آدم وغیرہ ہے، ② ذلک مبتداء محذوف کی خبر ہے، ای الامر ذلک ③ ذلک فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے، ای فعلنا ذلک بسبب ان الله هو الحق۔

قَوْلٌ: یجادل فی الله الخ یعنی یہ شخص اللہ کی ذات و صفات میں مجادلہ کرتا ہے حالانکہ نہ اس کے پاس علم ہے اور نہ دلیل اور نہ اس کے پاس کوئی روشن کتاب ہے کہ اس کو وحی کی تائید حاصل ہو، یعنی دلیل عقلی اور نقلی کے بغیر ہی خدا کی ذات و صفات کے بارے میں جھگڑا کرتا ہے، وأن الساعة آتیة، وأنه یحی الموتی کی تاکید ہے۔

قَوْلٌ: ونزل فی ابی جہل اس کا نام عمرو بن ہشام ہے اور ابو جہل کنیت ہے، اس کی ایک کنیت ابو الحکم بھی ہے، ومن

يَجَادِلُ فِي اللَّهِ كَاعْطَفَ پهلے مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ پر ہے۔
 قَوْلًا: نورٌ معہ معہ کا تعلق کتاب سے ہے ای ولا وحی کائن معہ۔
 قَوْلًا: حال ثانی عطفہ یجادل کی ضمیر سے حال ہے اور لیضل کا تعلق یجادل سے ہے۔
 قَوْلًا: عذاب الحریق یہ اضافت موصوف الی الصفت کے قبل سے ہے ای العذاب المحرق۔
 قَوْلًا: ای بذی ظلم یہ اشارہ ہے کہ ظلام جو کہ مبالغہ کا صیغہ ہے ذی ظلم (اسم فاعل) کے معنی میں ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

سابقہ سورۃ سے ربط:

سورۃ انبیاء کے اختتام پر بعث بعد الموت کا ذکر تھا، اس سورۃ کو حق سبحانہ تعالیٰ نے قیامت اور اس کی ہولناکی کے بیان سے شروع فرمایا ہے، تاکہ انسان تقویٰ اختیار کرے جو کہ راہی آخرت کے لئے بہترین زاد راہ ہے، فرمایا یا ایہا الناس اتقوا ربکم۔

سورۃ حج کی خصوصیات:

اس سورت کے مکی یا مدنی ہونے میں مفسرین کے درمیان اختلاف ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دونوں قسم کی روایتیں منقول ہیں، جمہور مفسرین کا قول یہ ہے کہ یہ سورۃ آیات مکیہ اور مدنیہ سے مخلوط ہے، قرطبی نے اسی کو رائج قرار دیا ہے۔
 اس سورۃ کے عجائب میں سے یہ بات ہے کہ اس کی آیات کا نزول بعض کرات میں بعض کا دن میں، بعض کا سفر میں اور بعض کا حضر میں اور بعض کا مکہ میں اور بعض کا مدینہ میں اور بعض کا حالت جنگ و جہاد میں اور بعض کا صلح و امن کی حالت میں ہوا ہے اور اس میں بعض آیات ناسخ ہیں اور بعض منسوخ اور بعض محکم ہیں اور بعض متشابہ۔

زلزلہ قیامت کب ہوگا؟

قیامت قائم ہونے اور لوگوں کے دوبارہ زندہ ہونے کے بعد یا اس سے پہلے، بعض نے کہا ہے کہ یہ قیامت سے پہلے اسی دنیا میں ہوگا اور قیامت کی آخری علامت میں شمار ہوگا جس کا ذکر قرآن مجید کی بہت سی آیات میں ہے، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ زلزلہ حشر و نشر برپا ہونے کے بعد ہوگا، حقیقت یہ ہے کہ دونوں میں کوئی تضاد نہیں ہے، اس زلزلہ قیامت کی جو کیفیت آگے آیت میں ذکر کی گئی ہے کہ تمام حمل والی عورتوں کے حمل ساقط ہو جائیں گے اور دودھ پلاتی عورتیں اپنے بچوں کو بھول جائیں گی، اگر یہ زلزلہ اسی دنیا میں وقوع قیامت سے پہلے ہے تو ایسا واقعہ پیش آنے میں کوئی اشکال نہیں اور حشر و نشر کے بعد ہے تو اس کی توجیہ یہ

ہوگی کہ جو عورتیں جس حالت میں مری ہوں گی، ان کا حشر اسی حالت میں ہوگا اور جن کا انتقال دودھ پلانے کی حالت میں ہوا ہوگا، وہ اسی طرح بچہ کے ساتھ اٹھائی جائیں گی، اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ آیت میں مجاز مراد ہے حقیقت سے اس کا تعلق نہیں ہے یعنی جس طرح ”يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا“ میں دن کی درازی مراد ہے اسی طرح یہاں روز قیامت کی ہولناکی مراد ہے، اگر حقیقی معنی مراد لئے جائیں تب بھی کوئی استحالہ نہیں ہے اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَجَادِلُ فِي اللَّهِ يَهْدِيهِ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَمِنْهُمْ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ يَكْفُرُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يَكْفُرُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يَكْفُرُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ

إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ اس آیت میں بطن مادر میں انسان کی تخلیق کے مختلف درجات کا ذکر ہے، اس کی تفصیل صحیح بخاری کی ایک حدیث میں ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انسان کا مادہ رحم مادر میں چالیس روز تک جمع رہتا ہے پھر چالیس روز کے بعد علقہ یعنی منجمد خون بن جاتا ہے پھر چالیس ہی دن میں وہ مضغہ یعنی گوشت بن جاتا ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک فرشتہ بھیجا جاتا ہے جو اس میں روح پھونک دیتا ہے اور اس کے متعلق چار باتیں اسی وقت فرشتہ کو لکھوا دی جاتی ہیں ① یہ کہ اس کی عمر کتنی ہے ② یہ کہ رزق کتنا ہے ③ عمل کیا کرے گا ④ یہ کہ بد بخت ہوگا یا خوش بخت (قرطبی) ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ جب نطفہ مختلف ادوار سے گزرنے کے بعد مضغہ بن جاتا ہے تو جو فرشتہ ہر انسان کی تخلیق پر مامور ہے اللہ تعالیٰ سے دریافت کرتا ہے یارب مخلقة او غیر مخلقة یعنی اس نطفہ سے آپ کا انسان کو پیدا کرنا مقدر ہے یا نہیں اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ جواب ملتا ہے کہ یہ غیر مخلقة ہے تو رحم اس کو ساقط کر دیتا ہے اور اگر حکم ہوتا ہے کہ یہ مخلقة ہے تو پھر فرشتہ سوال کرتا ہے کہ لڑکا ہے یا لڑکی؟ اور شقی ہے یا سعید؟ اور اس کی عمر کیا ہے؟ اور اس کا عمل کیسا ہے؟ اور کہاں مرے گا؟ یہ سب باتیں اسی وقت فرشتہ کو بتلا دی جاتی ہیں۔ (ابن کثیر)

وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ یعنی وہ عمر کہ جس میں انسان کے عقل و شعور اور حواس میں خلل آنے لگے، نبی کریم ﷺ نے ایسی عمر سے پناہ مانگی ہے نسائی شریف میں بروایت سعد رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ حسب ذیل الفاظ پر مشتمل یہ دعا بکثرت مانگتے تھے اور راوی حدیث حضرت سعد یہ دعا اپنی سب اولاد کو یاد کر دیتے تھے، وہ دعا یہ ہے: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أُرَدَّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ۔ (قرطبی)

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّبِعُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ أَيْ شَكٍّ فِي عِبَادَتِهِ شُبَّهَ بِالْحَالِ عَلَىٰ حَرْفٍ جَبَلٍ فِي عَدَمِ ثَبَاتِهِ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ صَحَّحَتْ وَسَلَامَتْ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ إِطْمَآنَ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ بِحَسَنَةٍ وَسَقَمٌ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ أَيْ رَجَعَ إِلَى الْكُفْرِ خَسِرَ الدُّنْيَا بِفَوَاتِ مَا أَمَلَهُ مِنْهَا وَالْآخِرَةَ بِالْكَفْرِ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ⑩ الْبَيِّنُ يَدْعُوًا يَغْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنَ الصَّنَمِ مَا لَا يَضُرُّهُ أَنْ لَمْ يَعْبُدْهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ أَنْ

عَبْدَهُ ذَلِكَ الدُّعَاءُ هُوَ الصَّلَاةُ الْبَعِيدَةُ ⑤ عَنِ الْحَقِّ يَدْعُو الْمَنَ اللَّامُ زَائِدَةٌ ضَرْفٌ لِعِبَادَتِهِ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ
 إِنْ نَفَعَ بِتَخِيْلِهِ لِبَيْتِ الْمَوْلَى هُوَ أَيْ النَّاصِرُ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ⑥ أَيْ الصَّاحِبُ هُوَ وَعُقْبٌ ذِكْرُ الشَّاكِ
 بِالْخُسْرَانِ بِذِكْرِ الْمُؤْمِنِينَ بِالثَّوَابِ فِي إِنْ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الْفَرَضِ وَالنَّوَافِلِ
 جَنَّتِ تَجَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ⑦ إِنْ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ⑧ مِنْ أَكْرَامٍ مَنْ يَطِيعُهُ وَإِهَانَةٍ مَنْ يَعْصِيهِ
 مَنْ كَانَ يُظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ أَيْ مُحَمَّدًا نَبِيَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ بِحَبْلِ إِلَى السَّمَاءِ أَيْ
 سَقْفِ بَيْتِهِ يَشُدُّ فِيهِ وَفِي عُقْبِهِ ثُمَّ لَيَقْطَعْ أَيْ لَيَخْتَنِقُ بِهِ بِأَنْ يَقْطَعَ نَفْسَهُ مِنَ الْأَرْضِ كَمَا فِي الصَّحَاحِ
 فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُدْهِبُ كَيْدُهُ فِي عَدَمِ نُصْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَغِيظُ ⑨ مِنْهَا الْمَعْنَى فَلْيَخْتَنِقْ
 غَيْظًا مِنْهَا فَلَا بُدَّ مِنْهَا وَكَذَلِكَ أَيْ مِثْلَ أَنْزَالِنَا الْآيَاتِ السَّابِقَةَ أَنْزَلْنَاهُ أَيْ الْقُرْآنَ الْبَاقِيَ آيَاتِ بَيِّنَاتٍ
 ظَاهِرَاتٍ حَالٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ ⑩ يُهْدَاهُ مَعْطُوفٌ عَلَى بَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَهُمْ
 الْيَهُودُ وَالصَّابِئِينَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ⑪ إِنْ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِإِذْ خَالِ
 الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةِ وَغَيْرُهُمُ النَّارُ إِنْ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِمْ شَهِيدٌ ⑫ عَالِمٌ بِهِ عِلْمٌ مُشَاهِدَةٌ أَلَمْ تَعْلَمْ
 أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ أَيْ يَخْضَعُ لَهُ
 بِمَا يُرَادُ مِنْهُ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ بِزِيَادَةِ عَلَى الْخُضُوعِ فِي سَجُودِ الصَّلَاةِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ
 وَهُمْ الْكَافِرُونَ لِأَنَّهُمْ أَبَوْا السَّجُودَ الْمُتَوَقَّفَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ يُشَقِّهِ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ مُسْعِدٍ
 إِنْ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ⑬ مِنْ الْإِهَانَةِ وَالْإِكْرَامِ هَذَانِ خَصْمَيْنِ أَيْ الْمُؤْمِنُونَ خَصْمٌ وَالْكَافِرُ الْخَمْسَةُ خَصْمٌ
 وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ أَيْ فِي دِينِهِ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ
 أَيْ يَلْبَسُونَهَا يَعْنِي أُحِيطَتْ بِهِمُ النَّارُ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ⑭ الْمَاءُ الْبَالِغُ نِهَایَةِ الْحَرَارَةِ
 يُصْهَرُ بِهِ يُذَابُ مَا فِي بُطُونِهِمْ مِنْ شُحُومٍ وَغَيْرِهَا وَتَشْوَى بِهِ الْجُلُودُ ⑮ وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ⑯
 لِيَضْرِبَ رُءُوسَهُمْ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أَيْ النَّارِ مِنْ غَمٍّ يَلْحَقُهُمْ بِهَا أُعِيدُوا فِيهَا رُدُّوا إِلَيْهَا
 بِالْمَقَامِعِ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ⑰ أَيْ الْبَالِغُ نِهَایَةِ الْإِحْرَاقِ.

الْحَمْدُ لِلَّهِ

۲۱۲

تَرْجُمَةُ: اور بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں کہ اللہ کی بندگی ایک کنارے پر کھڑے ہو کر کرتے ہیں یعنی اس کی عبادت تذبذب کے ساتھ کرتے ہیں شک کے ساتھ عبادت کرنے والے کی حالت کو عدم ثبات میں اس شخص کی حالت کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو پہاڑ کے کنارے پر کھڑا ہو، لہذا اگر اس کو کوئی خیر پہنچ گئی یعنی اس کے جان و مال میں صحت و سلامتی تو اس دین پر مطمئن ہو جاتے ہیں اور اگر کوئی آفت یعنی اس کی جان و مال میں محنت اور مرض لاحق ہو گیا تو وہ منہ اٹھا کر چل دیتا ہے یعنی کفر کی

جانب پلٹ جاتا ہے، جس دنیا کے ملنے کی امید تھی اس کے نہ ملنے کی وجہ سے دنیا کا نقصان ہوا اور کفر کی وجہ سے آخرت کا نقصان ہوا، یہی کھلا نقصان ہے اللہ کو چھوڑ کر بت کی بندگی کرتا ہے، اگر اس کی بندگی نہ کی جائے تو وہ اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتا اور اگر اس کی بندگی کرے تو اس کو کوئی نفع نہیں پہنچا سکتا یہ بندگی انتہا درجہ کی حق سے گمراہی ہے ایسے کی بندگی کر رہا ہے کہ اس کی عبادت کا نقصان اس کے نفع سے زیادہ قریب ہے بالفرض اگر اس کے خیال کے مطابق نفع ہو، لَمَنْ میں لام زائدہ ہے، یقیناً ایسا مولیٰ یعنی ناصر برا ہے اور وہ برار فقیق ہے، شک کرنے والے کے نقصان کے ذکر کے بعد مومنین کے ثواب کا ذکر فرمایا بلاشبہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اور ان لوگوں کو جنہوں نے اعمال صالحہ فرائض و نوافل کے (قبیل) سے کئے ہوں گے ایسے باغوں میں داخل کرے گا جس میں نہریں جاری ہوں گی اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے کر گذرتا ہے خواہ اس کی اطاعت کرنے والے کا اکرام ہو یا اس کے نافرمان کی اہانت ہو اور جو شخص یہ خیال کرتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی محمد ﷺ کی دنیا و آخرت میں مدد نہ کرے گا تو ایسے شخص کو چاہئے کہ اونچائی پر ایک رسہ باندھ لے، یعنی اپنے گھر کی چھت میں رسے کا (ایک سرا) باندھ لے اور (دوسرا) سرا اپنی گردن میں باندھ لے، پھر اس سے اپنا گلا گھونٹ لے خودکشی کر لے بایں طور کہ اپنا سانس دنیا سے منقطع کر لے (صحاح میں ایسا ہی ہے) پھر غور کرے آیا اس کی یہ تدبیر خودکشی آپ ﷺ کی عدم نصرت کے بارے میں اس چیز کو ختم کر سکتی ہے جس نے اس کو غصہ میں ڈال رکھا ہے، آیت کے معنی یہ ہیں اس کی وجہ سے خودکشی کر لینی چاہئے، اور محمد ﷺ کی نصرت ضروری ہے اور اسی طرح یعنی جس طرح آیات سابقہ کو ہم نے نازل کیا ہے باقی قرآن کو بھی نازل کیا ہے حال یہ ہے کہ واضح آیتیں ہیں آیات انزلناہ کی ضمیر سے حال ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ جس کی ہدایت کا ارادہ فرماتے ہیں اس کو ہدایت نصیب فرماتے ہیں اور اِنَّ اللّٰہَ یُہْدِی الخ کا عطف انزلناہ کی ہ پر ہے (تقدیر عبارت یہ ہے انزلنا القرآن وَاَنْزَلْنَا اَنَّ اللّٰہَ یُہْدِی من یرید) اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مومنین اور وہ لوگ جنہوں نے یہودیت اختیار کی اور وہ یہود ہیں اور صابین جو کہ یہود ہی کی ایک جماعت ہے اور نصاریٰ اور مجوسی اور مشرکین اللہ تعالیٰ ان سب کے درمیان قیامت کے روز مومنین کو جنت اور غیر مومنین کو جہنم میں داخل کر کے فیصلہ کر دے گا بے شک اللہ تعالیٰ ان کے اعمال میں سے ہر چیز سے واقف ہے یعنی اس کو علم مشاہدہ حاصل ہے اے مخاطب کیا تجھ کو یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے سب عاجزی کرتے ہیں جو کہ آسمانوں میں ہیں اور زمینوں میں ہیں اور شمس و قمر ستارے اور پہاڑ اور درخت اور چوپائے بھی یعنی ہر ایک اس کے حکم کے تابع ہے اس بات میں جو اس سے مطلوب ہے اور بہت سے آدمی بھی (عاجزی کرتے ہیں) اور وہ مومنین ہیں، سجدہ صلوٰۃ میں (عام) خضوع پر زیادتی کے ساتھ اور بہت سے ایسے ہیں کہ جن پر عذاب کا استحقاق ثابت ہو گیا ہے اور وہ کافر ہیں اس لئے کہ انہوں نے اس سجدہ کا انکار کر دیا جو ایمان پر موقوف ہے، اور جس کو خدا ذلیل کرے شقی کرے اس کو کوئی عزت دینے والا نہیں یعنی سعید کرنے والا نہیں، اللہ اہانت اور اکرام سے جو چاہتا ہے کرتا ہے یہ دو فریق ہیں مومنین ایک فریق ہیں اور کفار خمسہ دوسرا فریق اور خصم کا اطلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے، انہوں نے اپنے رب یعنی اس کے دین کے بارے میں جھگڑا کیا ہے سو کافروں کے لئے آگ کے کپڑے بیونت

کر کاٹے جائیں گے اس کو پہنیں گے یعنی آگ ان کا احاطہ کرے گی اور ان کے سروں پر ماء جمیم یعنی نہایت شدید گرم پانی بہایا جائے گا جس سے ان کے پیٹ کی سب چیزیں پگھلا دی (گلا دی) جائیں گی چربی وغیرہ، اور کھالیں اس گرم پانی کی وجہ سے بھون دی جائیں گی، اور ان (کی سزا) کے لئے لوہے کے ہتھوڑے ہیں یعنی ان کے سروں پر مارنے کے لئے اور جب بھی اس آگ سے ان کو غم لاحق ہونے کی وجہ سے نکل بھاگنے کا ارادہ کریں گے ہتھوڑوں کے ذریعہ اسی میں لوٹا دیئے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا جلنے کا عذاب چکھو یعنی جو جلانے کی انتہائی حد کو پہنچا ہوگا۔

حَقِیقٌ وَتَرْکِیْبٌ لِّسَبِّیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: علی حرف یہ یَعْبُدُ کی ضمیر فاعل سے حال ہے ای یَعْبُدُ مُتَزَلِّزًا۔
قَوْلًا: شَبَّہَ بِالْحَالِ عَلٰی حَرْفِ جَبَلٍ فِی عَدَمِ ثَبَاتِهِ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آیت میں استعارۃ تمثیلیہ ہے اور وہ یہ ہے کہ آیت میں اس کی حالت کو جو بغیر یقین و اعتقاد کے ساتھ اسلام میں داخل ہوا ہو تزلزل اور عدم ثبات میں اس شخص کے حال کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو کسی شئی کے کنارے پر کھڑا ہو ہر وقت اس کو بے اطمینانی کی کیفیت رہتی ہے۔
قَوْلًا: مَا أَمَلَهُ یہ ماضی کا صیغہ بھی ہو سکتا ہے اور اَمَلٌ بمعنی امید بھی ہو سکتا ہے۔
قَوْلًا: اللَّامُ زَائِدَةٌ لِّمَنْ پر لام زائدہ ہے اور مَنْ یَدْعُوا کا مفعول ہے ضَرَّہ مبتداء ہے اور اقْرَبُ اپنے متعلق سے مل کر اس کی خبر ہے اور پھر جملہ ہو کر مَنْ مَوْصُولٌ کا صلہ ہے اور مَوْصُولٌ صلہ سے ملکر یَدْعُوا کا مفعول بہ ہے۔
قَوْلًا: بِعِبَادَتِهِ ای بسبب عبادتہ۔

قَوْلًا: لِبَنَسِ الْمَوْلٰی هُوَ، هُوَ مَخْصُوصٌ بِالْزَمِّ ہے، الناصر مولیٰ کی تفسیر ہے، اسی طرح الصاحب، العشیر کی تفسیر ہے اور ہو مَخْصُوصٌ بِالْزَمِّ ہے قول المفسر بالخسران متلبسًا محذوف سے متعلق ہو کر شاک سے حال ہے و کذا یقال فیما بعده، قول المفسر بذكر المومنین عَقَّبَ سے متعلق ہے قوله تعالى إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ الْخِ ذِكْرًا ثَانِيًا كِي صَفَتْ ہے ای الذکر الکائن فی هذه الآیة، قول المفسر من اکرام مَنْ يُطِيبُهُ الْخِ اس میں لف و نشر غیر مرتب ہے ینصرہ میں ضمیر محمد ﷺ کی طرف راجع ہے معبود فی الذہن ہونے کی وجہ سے، السماء سر کے اوپر جوشی ہو اس کو سماء کہہ سکتے ہیں، مقولہ ہے کل ما هو علی رأسه فهو سماء۔

قَوْلًا: فَلِيَمْدَد مَنْ كَانَ میں مَنْ اِگر شرطیہ ہو تو فلیمدد اس کی جزا ہوگی اور اِگر مَنْ مَوْصُولٌ ہو تو فلیمدد میں مشابہ جزاء ہونے کی وجہ سے ہوگی۔

قَوْلًا: بَانَ يَقْطَعُ نَفْسَهُ نفسہ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ لِيَقْطَعَ کا مفعول محذوف ہے من الارض ارض سے مراد حیات دنیوی ہے جب کہ نفسہ فا کے فتح کے ساتھ پڑھا جائے اور اِگر نفسہ فا کے سکون کے ساتھ ہو تو اس صورت میں نفس سے

مراد خود اس کی ذات ہوگی، اور ارض سے مراد زمین ہوگی، مطلب یہ ہوگا کہ چھت وغیرہ میں رسی کا ایک سر باندھ لے اور دوسرا سر اپنی گردن میں باندھ لے اور کسی چیز پر کھڑے ہو کر زمین سے اپنا تعلق ختم کر لے تاکہ پھندے سے دم گھٹ کر اس کی موت واقع ہو جائے، مَا يَغِيظُ مِنْهَا، منها، ما کا بیان ہے اور مراد اس سے نصرت ہے، مَا يَغِيظُ میں ماموصولہ بمعنی الذی ہے، یغیظ اس کا صلہ ہے عائد اس میں محذوف ہے، اور موصول صلہ سے مل کر يَذْهَبَنَّ کا مفعول ہے تقدیر عبارت یہ ہے هَلْ يَذْهَبَنَّ كَيْدُهُ الشَّيْءَ الَّذِي يَغِيظُهُ وهو نصرة النبي ﷺ، یغیظہ میں ضمیر فاعل الذی اسم موصول کی طرف راجع ہے، اور ضمیر مفعول من کان یظن کی طرف راجع ہے۔

قَوْلًا: غِيظًا مِنْهَا اِی من اجلها۔

قَوْلًا: فَلَا بَدَّ مِنْهَا اِی من النصرة تقدیر عبارت یہ ہے فلیختنق لانه لا بدَّ مِنَ النَّصْرَةِ۔

قَوْلًا: حَالٍ یعنی لفظ آیات انزلناہ کی ضمیر سے حال ہے اور بیانات آیات کی صفت ہے۔

قَوْلًا: هَذَا کا اضافہ اشارہ ہے یُریدُ کے مفعول محذوف کی طرف۔

قَوْلًا: وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي اِس کا عطف انزلناہ کی ضمیر پر ہے، اِی انزلناہ وانزلنا اِنَّ اللَّهَ يَهْدِي من یرید۔

قَوْلًا: وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ کا عطف یسجد کے فاعل یعنی مَنْ فِي السَّمَوَاتِ پر ہے، یعنی تگوینی اور اضطراری خضوع کے علاوہ بعض انسان اختیارِ یعنی سجدہ وغیرہ کے ذریعہ بھی خضوع کرتے ہیں۔

قَوْلًا: هَذَانِ خصمان اوپر چھ فریقوں کا ذکر ہوا ہے ان میں ایک فریق مومن ہے اور بقیہ پانچ کافر ہیں، اس طریقہ سے کل دونوع ہیں، ایک فریق مومن اور دوسرا کافر، اسی وجہ سے خصمان بصیغہ تشبیہ کہا گیا ہے، فریق مومن کے مقابل پانچ فریقوں کو خصم واحد کے صیغہ سے تعبیر کیا ہے اس لئے کہ خصم مصدر ہے اور مصدر کا اطلاق واحد اور جماعت دونوں پر ہوتا ہے۔

قَوْلًا: اِخْتَصَمُوا یہاں جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے اس لئے کہ فریق چند افراد پر مشتمل ہوتا ہے، لہذا فریق لفظ کے اعتبار سے واحد اور معنی کے اعتبار سے جمع ہے، جیسے قوم ورہط۔

قَوْلًا: فِي دِينِهِ یہ اشارہ ہے کہ مضاف محذوف ہے۔

قَوْلًا: وَتَشْوِي بِهِ الْجُلُودُ اس میں اشارہ ہے کہ جلود فعل محذوف کی وجہ سے مرفوع ہے، اس لئے کہ ماضی بطولہم پر عطف درست نہیں کیوں کہ جلد پگھلنے کی چیز نہیں ہے۔

قَوْلًا: وَلَهُمْ مَقَامِعٌ، لهم کی ضمیر میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ الذین کفروا کی طرف راجع ہو اس صورت میں لام استحقاق کے لئے ہوگا اور دوسرا احتمال یہ کہ هم ضمیر زبانیہ (دوزخ کے داروغہ) کی طرف راجع ہوگی اور یہ سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے۔

قَوْلًا: الْمَقَامِعُ جمع مُقَمَّعَةٍ ہتھوڑا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

شان نزول:

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ اِس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ بخاری اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ طیبہ میں مقیم ہو گئے تو بعض ایسے لوگ بھی آ کر مسلمان ہو جاتے تھے کہ جن کے دل میں ایمان کی پختگی نہیں ہوتی تھی، اگر اسلام لانے کے بعد اس کی اولاد و مال میں ترقی ہو گئی تو کہتا تھا کہ یہ دین اچھا ہے اور اگر اس کے خلاف ہو تو کہتا تھا کہ یہ برا دین ہے، ایسے ہی لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے کہ یہ لوگ ایمان کے ایک کنارہ پر کھڑے ہوتے ہیں اگر ان کو ایمان کے بعد دنیوی راحت و سامان مل گیا تو اسلام پر جم گئے اور اگر وہ بطور آزمائش کسی تکلیف و پریشانی میں مبتلا ہو گئے تو دین سے پھر گئے۔

حرف کے معنی کنارہ کے ہیں، جس طرح کنارہ پر کھڑے ہونے والے کو قرار و ثبات نہیں ہوتا اسی طرح جو شخص دین کے بارے میں شک و ریب اور تذبذب کا شکار رہتا ہے اس کا حال بھی یہی ہے، ایسے شخص کو دین پر استقامت نصیب نہیں ہوتی، کیونکہ اس کی نیت صرف دنیوی مفادات کی ہوتی ہے، حاصل ہوتے رہیں تو ٹھیک بصورت دیگر وہ پھر آبائی دین یعنی کفر و شرک کی طرف لوٹ جاتا ہے، اس کے برخلاف جو سچے مسلمان ہوتے ہیں اور ایمان و یقین سے سرشار ہوتے ہیں وہ عسرویسر کی پرواہ کئے بغیر دین پر قائم رہتے ہیں، نعمتوں سے بہرہ ور ہوتے ہیں تو شکر ادا کرتے ہیں اور اگر تکلیفوں سے دوچار ہوتے ہیں تو صبر کرتے ہیں۔

مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ الْآيَةُ اِس آیت کے دو مطلب بیان کئے گئے، ایک یہ کہ جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی مدد نہ کرے کیونکہ اس کے غلبہ اور فتح سے اس کو تکلیف ہوتی ہے تو وہ اپنے گھر کی چھت میں رسی لٹکا کر اپنے گلے میں اس کا پھندا لیکر اپنا گلا گھونٹ لے، شاید یہ خودکشی اسے غیظ و غضب سے بچالے جو محمد ﷺ کے بڑھتے ہوئے اثر و نفوذ کو دیکھ کر اپنے دل میں پاتا ہے اس صورت میں سماء سے مراد گھر کی چھت ہوگی، دوسرے معنی یہ ہیں کہ ایسا شخص ایک رسہ لیکر آسمان پر چڑھ جائے اور آسمان سے جو مدد اور وحی آتی ہے اس کا سلسلہ ختم کر دے (اگر وہ کر سکتا ہے) اور دیکھے کہ کیا اس کے بعد اس کا کلیجہ ٹھنڈا ہو گیا؟ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے پہلے مفہوم کو پسند کیا ہے اور شوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے مفہوم کو۔

اللہ تبارک و تعالیٰ مذکورہ برحق اور باطل فرقوں کے درمیان قیامت کے دن عملی فیصلہ فرمادیں گے اور یہ فیصلہ حاکمانہ اختیارات کے زور پر نہیں ہوگا، بلکہ عدل و انصاف کے مطابق ہوگا، کیونکہ وہ باخبر ہستی ہے اسے ہر چیز کا علم ہے۔

الْمُرْتَرِ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ الْآيَةُ اِس آیت میں تمام مخلوقات خواہ زندہ ذی روح ہوں یا جمادات و نباتات سب کا حق سبحانہ تعالیٰ کے لئے مطیع اور فرمانبردار ہونا بعنوان سجدہ بیان فرما کر بنی نوع انسان کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں، ایک مطیع و فرمانبردار سجدہ

میں سب کے ساتھ شریک اور دوسری قسم سرکش و باغی سجدہ کرنے سے منحرف، اور تابع فرمان ہونے کو سجدہ کرنے سے تعبیر کیا گیا ہے، جس کا ترجمہ ”عاجزی کرنے سے“ کیا ہے تاکہ مخلوق کی ہر نوع اور ہر قسم کو شامل ہو جائے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کا سجدہ اس کے مناسب حال ہوتا ہے، انسان کا سجدہ زمین پر پیشانی رکھنے کا نام ہے، دوسری مخلوقات کا سجدہ اپنی اپنی خدمت جس کے لئے ان کو پیدا کیا گیا ہے، اس کو انجام دینے کا نام ہے۔

تمام مخلوق کے فرمانبردار ہونے کی حقیقت:

تمام کائنات کا اپنے خالق کے زیر حکم اور تابع مشیت ہونا ایک تو تکوینی اور تقدیری طور پر غیر اختیاری ہے جس سے مخلوق کا کوئی فرد مومن ہو یا کافر نباتات میں سے ہو یا جمادات میں سے مستثنیٰ نہیں، اس حیثیت سے سب کے سب یکساں طور پر حق تعالیٰ کے زیر حکم و مشیت ہیں، جہاں کا کوئی ذرہ یا پہاڑ اس کے اذن و مشیت کے بغیر کوئی ادنیٰ حرکت نہیں کر سکتا۔

دوسری طاعت و فرمانبرداری اختیاری ہے کوئی مخلوق اپنے قصد و اختیار سے اللہ تعالیٰ کے احکام کی اطاعت کرے اس سے مومن و کافر کا فرق ہوتا ہے کہ مومن اطاعت شعار و فرمانبردار ہوتا ہے، کافر اس سے منحرف اور منکر ہوتا ہے یہ اس بات کا قرینہ ہے کہ اس میں سجدہ اور اطاعت سے مراد صرف تکوینی و تقدیری اطاعت نہیں بلکہ اختیاری اور ارادی اطاعت ہے، کسی کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اختیاری اور ارادی اطاعت تو صرف ذوی العقول یعنی جن و انسان وغیرہ میں ہو سکتی ہے، حیوانات، نباتات، جمادات میں عقل و شعور ہی نہیں ہوتا تو پھر قصد و ارادہ کہاں اور اطاعت اختیاری کیسی؟ کیونکہ قرآن کریم کی بے شمار نصوص اور تصریحات سے یہ بات ثابت ہے کہ عقل و شعور اور قصد و ارادہ سے کوئی مخلوق خالی نہیں، کمی بیشی کا فرق ہے، انسان اور جنات کو اللہ تعالیٰ نے عقل و شعور کا کامل درجہ عطا فرمایا ہے اور اسی لئے ان کو امر و نہی کا مکلف بنایا گیا ہے، اس کے علاوہ باقی مخلوقات میں سے ہر نوع اور ہر صنف کو اس صنف کی ضرورت کے مطابق عقل و شعور دیا گیا ہے، انسان کے بعد سب سے زیادہ عقل و شعور حیوانات میں ہے، اس کے بعد نباتات میں، تیسرے درجہ میں جمادات میں، حیوانات کا عقل و شعور تو عام طور پر محسوس کیا جاتا ہے، نباتات کا عقل و شعور بھی ذرا سا غور کرنے سے پہچان لیا جاتا ہے لیکن جمادات کا عقل و شعور اتنا کم اور مخفی ہے کہ عام انسان اس کو نہیں پہچان سکتے، مگر ان کے خالق و مالک نے خبر دی ہے کہ وہ بھی عقل و شعور نیز قصد و ارادہ کے مالک ہیں۔

قرآن کریم نے آسمان اور زمین کے بارے میں فرمایا ہے ”قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ“ یعنی جب اللہ نے آسمان اور زمین کو حکم دیا کہ تم کو ہمارے تابع فرمان رہنا ہے اپنی خوشی سے فرمانبرداری اختیار کرو ورنہ جبراً و حکماً تابع رہنا ہی ہے تو آسمان اور زمین نے عرض کیا کہ ہم اپنے ارادے اور خوشی سے اطاعت اور فرمانبرداری قبول کرتے ہیں، اور دوسری جگہ پہاڑوں کے پتھروں کے متعلق قرآن کریم کا ارشاد ہے ”وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَلْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ“ یعنی بعض پتھر ایسے ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ کی خشیت اور خوف کے مارے اوپر سے نیچے لڑھک جاتے ہیں، اسی طرح احادیث کثیرہ میں پہاڑوں کی باہم گفتگو اور دوسری مخلوقات میں عقل و شعور کی شہادتیں بکثرت ملتی ہیں، اس لئے اس آیت میں فرمانبرداری کو سجدہ کے لفظ سے

تعبیر کیا گیا ہے، اس سے اطاعت اختیاری و ارادی مراد ہے، اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ نوع انسان کے علاوہ (جن کے ضمن میں جنات بھی داخل ہیں) باقی تمام مخلوقات اپنے قصد و ارادہ سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سجدہ ریز یعنی تابع فرمان ہیں، صرف انسان اور جن ایسی مخلوق ہے جن میں دو حصے ہو گئے، ایک مومن و مطیع سجدہ گزار، دوسرے کافر و نافرمان، سجدہ سے منحرف جن کو اللہ نے ذلیل کر دیا ہے ان کو سجدہ کی توفیق نہیں بخشی۔ (واللہ اعلم)۔

ہذا ان خصمان جن کا ذکر اوپر آیت ”إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا“ میں ہوا ہے، یہ دو فریق ہیں ایک مومن دوسرا کافر، پھر کافروں کی پانچ قسمیں ہیں یہود، نصاریٰ، صابئین، مجوس، بت پرست۔

جنہوں نے اپنے رب کے بارے میں باہم اختلاف کیا اس اختلاف کا فیصلہ قیامت کے دن ہوگا، یہ دو فریق جن کا ذکر اس آیت میں ہے عام مومنین اور ان کے مقابلہ میں تمام گروہ کفار ہیں خواہ قرن اول کے ہوں یا مابعد کے، البتہ اس آیت کا نزول دو فریقوں کے بارے میں ہوا ہے، جو میدان بدر کے مبارزہ میں ایک دوسرے کے مقابل نبرد آزما تھے، مسلمانوں میں سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور کفار میں سے عتبہ بن ربیعہ اور شیبہ بن ربیعہ اور ولید بن عتبہ تھے، جن میں سے کفار تو تینوں مارے گئے تھے اور مسلمانوں میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحیح و سالم واپس آئے اور ابو عبیدہ شدید زخمی ہو کر آئے، اور آنحضرت ﷺ کے قدموں میں پہنچ کر دم توڑ دیا، آیت کا نزول ان مبارزین کے بارے میں ہونا بخاری و مسلم کی احادیث سے ثابت ہے، لیکن یہ ظاہر ہے کہ یہ حکم ان کے ساتھ مخصوص نہیں پوری امت کے لئے عام ہے، خواہ کسی بھی زمانہ میں ہوں۔ (معارف)

وقال فی المؤمنین إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا بِالْجَوَارِیِ بَيْنَهُمَا بَانَ يُرْصَعُ اللُّؤْلُؤُ بِالذَّهَبِ وَبِالنَّصَبِ عَظْفٌ عَلَى مَحَلٍّ مِنْ أَسَاوِرَ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا خَرِيرٌ ۝۱۳ هُوَ الْمَحْرَمُ لُبْسُهُ عَلَى الرِّجَالِ فِي الدُّنْيَا وَهُدُوءًا فِي الدُّنْيَا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ ۝۱۴ وَهُدُوءًا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ۝۱۵ اِی طریق اللہ المحمود و دینہ اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَیَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ طَاعَتِهِ وَ عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِیْ جَعَلْنَاهُ مَسَکًا وَ مَتَعْبَدًا لِلنَّاسِ سَوَاءٌ اَلْعَکِیْفُ الْمَقِیْمُ فِیْهِ وَالْبَادِ الطَّارِی وَمَنْ یُرْذَفِیْهِ بِالْحَادِی الْبَاءُ زَائِدَةٌ یُظْلَمُ اِی بِسَبَبِهِ بَانَ اَرْتَكِبَ مِنْهُنَّ وَلَوْ شَتَمَ الْخَادِمِ نَذِقَهُ مِنْ عَذَابِ الْیَمِّ ۝۱۶ مُؤْلِمٌ اِی بَعْضُهُ وَبِیْنَ هَذَا یُؤْخَذُ خَبَرٌ اِنَّ اِی نَذِیْقُهُمْ مِنْ عَذَابِ الْیَمِّ.

ترجمہ: اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے ایسے باغات میں داخل کرے گا جس میں نہریں جاری ہوں گی، ان کو وہاں سونے کے کنگن اور موتی پہنائے جائیں گے، اور جنت میں ان کا لباس ریشم کا ہوگا جس کا

مردوں کے لئے دنیا میں پہننا حرام ہے، لؤلؤ جر کے ساتھ، یعنی نگن سونے اور موتیوں سے بنے ہوں گے، اس طریقہ سے کہ موتی سونے میں جڑے ہوئے ہوں گے اور لؤلؤ انصب کے ساتھ بھی ہے اساور کے محل پر عطف ہونے کی وجہ سے اور ان کو دنیا میں کلمہ طیب کی ہدایت کردی گئی تھی، اور وہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہے اور ان کو اس راستہ کی ہدایت کردی گئی تھی جو لائق تعریف ہے یعنی اللہ کا پسندیدہ راستہ اور اس کا دین ہے بے شک جن لوگوں نے کفر اختیار کیا اور اللہ کے راستہ سے یعنی اس کی اطاعت سے اور مسجد حرام سے جس کو ہم نے قربان گاہ اور عبادت گاہ کر دیا، تمام لوگوں کے لئے اس میں مقیم اور مسافر سب برابر ہیں، جو بھی وہاں ظلم کے ساتھ بے راہ روی اختیار کرے گا تو ہم اس شخص کو دردناک عذاب یعنی اس کا بعض حصہ چکھائیں گے، بالحاد میں بازائدہ ہے، بظلم ای بسبب الظلم بایں طور کہ کسی غیر مشروع چیز کا ارتکاب کرے گا اگرچہ خادم کو سب و شتم ہی کیوں نہ ہو، اور اسی نذقہ کے لفظ سے اِنَّ کی خبر اخذ کی جائے گی اِی نَذِقُهُمْ مِنْ عَذَابِ الْاَلِیْمِ۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ تَبَعِیْہِ ہے ای بعض الاساور، من بیانیہ بھی ہو سکتا ہے اور زائدہ بھی، اور من من ذہب میں بیان کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: الْاَسَاوِرَ اَسْوَرَة کی جمع ہے، اور اَسْوَرَة سِوَار کی جمع ہے، بمعنی نگن، سوار ضمہ اور فتح دونوں لغت ہیں، لؤلؤ جر کے ساتھ اساور پر عطف ہوگا اور لؤلؤ انصب کے ساتھ اساور کے محل پر عطف ہوگا ای یُحَلَّلُونَ لؤلؤا چونکہ لؤلؤ الف کے ساتھ لکھا ہے، لہذا انصب رسم الخط کے مقتضی کے مطابق ہوگا۔

قَوْلُهُ: اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَیَصُدُّوْنَ ، یَصُدُّوْنَ کے اعراب میں تین وجہ ہو سکتی ہیں ① یصدون کا عطف کفروا پر ہو، اس صورت میں یہ اعتراض ہوگا کہ مضارع کا عطف ماضی پر درست نہیں ہے، اس کے تین جواب ہیں اول جواب مضارع سے بعض اوقات حال یا استقبال کے معنی مراد نہیں ہوتے بلکہ اس سے استمرار مراد ہوتا ہے، جس میں ماضی بھی شامل ہے، دوسرا جواب، مضارع ماضی کی تاویل میں ہے، تیسرا جواب، مضارع اپنے حال پر ہے، البتہ ماضی بمعنی مستقبل ہے، یصدون کے اعراب کی دوسری وجہ یَصُدُّوْنَ کَفَرُوْا کی ضمیر فاعل سے حال ہے، مگر یہ ظاہر البطلان ہے، اس لئے کہ مضارع مثبت اگر حال واقع ہو تو اس پر واو داخل نہیں ہوتا حالانکہ یہاں واو موجود ہے، یصدون کے اعراب کی تیسری وجہ، ویصدون میں اِنَّ کی خبر پر واو زائدہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَیَصُدُّوْنَ اور واو کی زیادتی کو فہم کا مذہب ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْسَکًا یہ جعلناہ کے مفعول زمانی کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: سِوَاءً جعلنا کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور سواء بمعنی مستویاً ہوگا، اور العاکف اس کے ذریعہ مرفوع ہے، اور سواء حال ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے، جمہور نے سواء کو مبتداء ہونے کی وجہ سے مرفوع

پڑھا ہے، اس کی خبر عاکف ہے یا اس کا عکس ہے۔

قَوْلًا: وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظَلَمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ يُرَدُّ كَامِفْعُولٍ تَعْيِيمٍ كِي غَرَضٍ سَعِ مَحْذُوفٍ هَعِ نَقْدَرِ عِبَارَتِ يَحِ هَعِ، وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ مَرَادًا، الْحَادِ لَغْتٍ مِثْلٍ عَدُولٍ أَوْ مِثْلَانِ عَنْ الْحَقِّ كَوَكْتِهِ هِيں۔

قَوْلًا: مِنْ هَذَا أَيْ نُذِقْهُ لَعْنَى نُذِقْهُ كَلَفْظٍ سَعِ إِنْ كِي خَبَرِ مَحْذُوفٍ كَوَسْمَحَا جَا سَكْتَا هَعِ أَوْ رُوهُ نُذِقْهُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ هَعِ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

سابقہ آیات میں جہنمیوں کا ذکر تھا، اِنَّ اللّٰهَ يَدْخُلُ الَّذِيْنَ آمَنُوْا سے مقابلہ کے طور پر جنتیوں کا اور ان نعمتوں کا تذکرہ ہے جو اہل ایمان کے لئے مہیا کی جائیں گی، يُحَلَّلُوْنَ فِيْهَا مِنْ اَسَاوِرَ الْخِج جنتیوں کو کنگن پہنائے جائیں گے، یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ کنگن پہننا عورتوں کا کام اور ان کی زیبائش ہے، مردوں کے لئے نہ صرف یہ کہ زیبائش اور آرائش نہیں ہے بلکہ معیوب بھی سمجھا جاتا ہے، جواب یہ ہے کہ دنیا کے بادشاہوں کی یہ امتیازی شان رہی ہے کہ سر پر تاج اور ہاتھوں میں کنگن رکھتے تھے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ سراقہ بن مالک کو جبکہ وہ مسلمان نہیں ہوئے تھے اور سفر ہجرت میں آپ ﷺ کو گرفتار کرنے کے لئے نکلے تھے جب ان کا گھوڑا باذن خداوندی زمین میں دھنس گیا اور سراقہ نے توبہ کی تو آنحضرت ﷺ کی دعا سے گھوڑا نکل گیا، آپ ﷺ نے اس سراقہ بن مالک سے وعدہ فرمایا تھا کہ کسریٰ شاہ فارس کے کنگن مال غنیمت میں مسلمانوں کے پاس آئیں گے اور وہ تمہیں پہنائے جائیں گے۔ چنانچہ جب فاروق اعظم کے زمانہ میں ملک فارس فتح ہوا اور شاہ کسریٰ کے یہ کنگن دیگر اموال غنیمت کے ساتھ آئے تو سراقہ بن مالک نے مطالبہ کیا تو ان کو دیدیئے گئے، خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح سر پر تاج پہننا عام مردوں کا رواج نہیں شاہی اعزاز ہے اسی طرح ہاتھوں میں کنگن بھی شاہی اعزاز سمجھے جاتے ہیں، اس لئے اہل جنت کو کنگن پہنائے جائیں گے یہ کنگن سونے، چاندی اور موتی تینوں قسم کے بھی ہو سکتے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سونے چاندی کے کنگنوں میں موتی جڑے ہوئے ہوں۔

مردوں کے لئے ریشم کے کپڑوں کا حکم آیت مذکورہ میں ہے کہ جنت میں جنتیوں کا لباس حریر (ریشم) کا ہوگا، مطلب یہ ہے کہ ان کے تمام ملبوسات اور فرش اور پردے وغیرہ ریشم کے ہوں گے جو دنیا میں سب سے بہتر لباس سمجھا جاتا ہے اور جنت کا ریشم ظاہر ہے کہ دنیا کے ریشم سے صرف نام کی شرکت رکھتا ہے ورنہ اس کی عمدگی اور بہتری کو دنیوی ریشم سے کوئی نسبت نہیں، ضرورت شرعی (مثلاً حالت جنگ میں یا بطور علاج کسی ماہر طبیب کے تجویز کرنے کی وجہ سے) کے علاوہ اگر مرد ریشمی کپڑا پہنے گا تو اس کے لئے احادیث میں وعیدیں وارد ہوئی ہیں، تفسیر کی کتابوں کی طرف رجوع کریں، مثلاً تفسیر مظہری، قرطبی وغیرہ۔

امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص دنیا میں ریشمی لباس پہنے گا وہ آخرت میں محروم رہے گا، اور جو دنیا میں شراب پیئے گا وہ آخرت کی شراب سے محروم رہے گا اور جو دنیا میں سونے چاندی کے برتنوں میں کھائے پیئے گا وہ آخرت میں سونے چاندی کے برتنوں میں نہ کھائے گا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تینوں

چیزیں اہل جنت کے لئے مخصوص ہیں۔ (قرطبی بحوالہ نسائی)

مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے دنیا میں یہ کام کئے اور توبہ نہیں کی وہ جنت کی ان تینوں چیزوں سے محروم رہیگا اگرچہ جنت میں داخل بھی ہو جائے، جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے دنیا میں شراب پی، پھر اس نے توبہ نہیں کی وہ آخرت میں جنت کی شراب سے محروم رہے گا۔ (قرطبی)

شبہ: یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ جب ایک شخص جنت میں داخل کر لیا گیا پھر اگر وہ کسی چیز سے محروم کیا گیا تو اس کو حسرت اور افسوس رہے گا اور جنت اس کی جگہ نہیں، وہاں کسی شخص کو کسی شے کا غم اور افسوس نہ ہونا چاہئے، اور اگر یہ حسرت اور افسوس نہ ہو تو پھر اس محرومی کا کوئی فائدہ نہیں رہتا، اس کا جواب قرطبی نے اچھا دیا ہے کہ اہل جنت کے جس طرح مقامات اور درجات مختلف متفاوت اعلیٰ اور ادنیٰ ہوں گے ان کے تفاوت کا احساس بھی سب کو ہوگا مگر اس کے ساتھ ہی حق سبحانہ تعالیٰ اہل جنت کے قلوب ایسے بنادے گا کہ ان میں حسرت و افسوس کسی چیز کا نہ ہوگا۔

وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اس سے مراد کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ ہے، بعض نے فرمایا قرآن مراد ہے (قرطبی) صحیح یہ ہے کہ یہ سب چیزیں اس میں داخل ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ سَبِيلَ اللَّهِ سے مراد اسلام ہے، معنی آیت کے یہ ہیں کہ یہ لوگ خود تو اسلام سے دور ہیں ہی دوسروں کو بھی اسلام سے روکتے ہیں والمسجد الحرام یہ ان کا دوسرا گناہ ہے کہ مسلمانوں کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے روکتے ہیں، مسجد حرام دراصل اس مسجد کا نام ہے جو بیت اللہ کے گرد بنی ہوئی ہے اور یہ حرم مکہ کا ایک اہم جز ہے، لیکن بعض مرتبہ مسجد حرام بول کر پورا حرم بھی مراد لیا جاتا ہے، جیسا کہ خود اسی واقعہ یعنی مسلمانوں کو عمرہ کے لئے حرم میں داخل ہونے سے روکنے کی جو صورت پیش آئی وہ یہی تھی کہ کفار مکہ نے آپ کو صرف مسجد میں جانے سے نہیں بلکہ حدود حرم میں داخل ہونے سے روک دیا تھا جو احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور قرآن کریم نے اس واقعہ میں مسجد حرام کا لفظ بمعنی مطلق حرم استعمال فرمایا ہے ”وَصُدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ“۔

حرم مکہ میں تمام مسلمانوں کے مساوی حق کا مطلب:

اس بات پر پوری امت اور فقہاء کا اتفاق ہے کہ مسجد حرام اور حرم شریف کے وہ تمام حصے جن سے افعال حج کا تعلق ہے جیسے صفامروہ اور ان کے درمیان کا میدان جس میں سعی ہوتی ہے اسی طرح منیٰ کا پورا میدان، عرفات کا پورا میدان اور میدان مزدلفہ یہ زمینیں پوری دنیا کے مسلمانوں کے لئے وقف ہیں کسی شخص کی ذاتی ملکیت ان پر نہ کبھی ہوئی ہے اور نہ ہو سکتی ہے، اس کے علاوہ مکہ مکرمہ کے عام مکانات اور باقی حرم کی زمینیں ان کے متعلق بھی بعض ائمہ فقہاء کا یہی قول ہے، کہ وہ بھی وقف عام ہیں، ان کا فروخت کرنا یا کرایہ پر دینا حرام ہے، ہر مسلمان ہر جگہ ٹھہر سکتا ہے، مگر دوسرے فقہاء کا مختار مسلک یہ ہے کہ مکہ کے مکانات ملک خاص ہو سکتے ہیں ان کی خرید و فروخت اور ان کو کرایہ پر دینا جائز ہے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت ہے کہ انہوں نے

صفوان بن امیہ کا مکان مکہ مکرمہ میں خرید کر اس کو مجرموں کے لئے قید خانہ بنایا تھا، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ سے اس میں دو روایتیں منقول ہیں ایک پہلے قول کے مطابق اور دوسری دوسرے قول کے مطابق اور فتویٰ دوسرے قول پر ہے (کذا فی روح المعانی) مسجد حرام سے امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ اور امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خاص مسجد حرام مراد ہے، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول ہے، امام مالک و ابوحنیفہ و ثوری و محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پورا حرم مراد ہے، اس کا قرینہ ”العاکف فیہ“ ہے اس لئے کہ قیام نفس مسجد میں نہیں ہوتا بلکہ منازل میں ہوتا ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی پورے حرم کو مسجد ہی سمجھتے تھے، اسی وجہ سے مکہ کی زمین کو فروخت کرنا یا کرایہ پر دینا مکروہ سمجھتے تھے، امام صاحب سے بھی ایک روایت ایسی ہی منقول ہے، ایک قول امام صاحب کا اس کے برعکس بھی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ، الْحَادِ کے معنی لغت میں سیدھے راستہ سے ہٹ جانے کے ہیں اس جگہ الحاد سے مراد مجاہد و قتادہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کفر و شرک ہے، مگر دوسرے مفسرین نے اس کو اپنے عام معنی میں قرار دیا ہے جس میں ہر گناہ اور ہر نافرمانی داخل ہے، جو چیزیں شریعت میں ممنوع اور حرام ہیں وہ سبھی جگہ گناہ اور موجب عذاب ہیں، حرم کی تخصیص اس بنا پر کی گئی ہے کہ جس طرح حرم مکہ میں نیکی کا ثواب بہت زیادہ بڑھ جاتا ہے اسی طرح گناہ کا عذاب بھی بڑھ جاتا ہے، اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی ایک تفسیر یہ بھی منقول ہے کہ حرم کے علاوہ دوسری جگہوں میں محض گناہ کا ارادہ کرنے سے گناہ نہیں لکھا جاتا جب تک کہ اس پر عمل نہ کرے اور حرم میں صرف پختہ ارادہ کر لینے پر بھی گناہ لکھا جاتا ہے، قرطبی نے بھی تفسیر ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہی نقل کی ہے اور اس تفسیر کو صحیح کہا ہے۔

وَ اذْكُرْ اِذْ بَوَّأْنَا بَيْنَنَا وَاِبْرٰهِيْمَ مَكَانَ الْبَيْتِ لِيَبَيِّنَہٗ وَ كَانَ قَدْ رَفَعَ زَمَنَ الطوفانِ وَاَسْرٰنَاہٗ اَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا وَّطَهَّرَ بَيْتِيْ بِنِ الْاَوْثَانِ لِلطَّائِفِيْنَ وَالْقَائِمِيْنَ الْمُقِمِيْنَ بِہٖ ۝۳۱ وَالتَّرْكَعِ السُّجُوْدِ ۝۳۲ جَمْعُ رَاكِعٍ وَ سَاجِدٍ اِی الْمَصْلٰیۡنِ وَ اِذْنٌ نَادٍ فِی النَّاسِ بِالْحَجِّ فَنَادٰی عَلٰی جَبَلٍ اَبٰی قُبَيْسٍ یٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّ رَبَّكُمُ بَنٰی بَیْتًا وَاَوْجَبَ عَلَیْكُمْ الْحَجَّ اِلَیْہِ فَاجِیْبُوْا رَبَّكُمُ وَالتَّفَتَ بِوُجْہِہٖ یَمِیْنًا وَشِمَالًا وَشَرْقًا وَغَرْبًا فَاجَابَہٗ كُلُّ مَنْ كُتِبَ لَہٗ اَنْ یَّحُجَّ مِنْ اَصْلَابِ الرِّجَالِ وَاَرْحَامِ الْاُمَّہَاتِ لَبَّیْكَ اللّٰهُمَّ لَبَّیْكَ وَجَوَابُ الْاَمْرِ یَا تُوَكِّلُ رِجَالًا مُّشَاةً جَمْعُ رَاجِلٍ كَقَائِمٍ وَ قِیَامٍ وَ رُكْبَانًا عَلٰی كُلِّ ضَامِرٍ اِی بَعِیْرٍ مَّہْزُولٍ وَہُوَ یُطْلَقُ عَلٰی الذَّكَرِ وَ الْاُنْثٰی تَاَتٰیۡنِ اِی الضَّوَامِرُ حَمْلًا عَلٰی الْمَعْنٰی مِنْ كُلِّ قَجٍّ عَمِیقٍ ۝۳۷ طَرِیْقٌ بَعِیْدٌ لِّیَشْہَدُوْا اِی یَحْضُرُوْا مَنَافِعَ لَہُمْ فِی الدُّنْیَا بِالتِّجَارَةِ اَوْ فِی الْاٰخِرَةِ اَوْ فِیْہِمَا اَقْوَالٌ وَیَذْكُرُوْا اَسْمَ اللّٰہِ فِیْ اَیَّامٍ مَّعْلُوْمٰتٍ اِی عَشْرِ ذِی الْحِجَّةِ اَوْ یَوْمِ عَرَفَہٗ اَوْ یَوْمِ النَّحْرِ اِلٰی الْاٰخِرِ اَیَّامِ التَّشْرِیْقِ اَقْوَالٌ عَلٰی مَا رَمَقَہُمْ مِنْ بَہِیْمَةِ الْاَنْعَامِ الْاِبِلِ وَ الْبَقَرِ وَ الْغَنَمِ التِّیْ تُنْحَرُ فِی یَوْمِ الْعِیدِ وَ مَابَعْدَہٗ مِنَ الْہِدَایَا وَ الضَّحَايَا فَكُلُوْا مِنْہَا اِذَا كَانَتْ مُسْتَحَبَّةً

وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ۝۱۸ ای الشدید الفقر ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ ای يُزِيلُوا أَوْسَاحَهُمْ وَشَعَثَهُمْ
 كَطُولِ الظُّفْرِ وَلْيُوفُوا بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ نَذْوَرَهُمْ مِنَ الْهَدَايَا وَالضَّحَايَا وَلْيَطُوفُوا طَوَافَ
 الْإِفَاضَةِ بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝۱۹ ای الْقَدِيمِ لِأَنَّهُ أَوَّلُ بَيْتٍ وَضِعَ ذَلِكَ خَبَرُ مُبْتَدَأٍ مُقَدَّرِ الْإِمْرِ أَوِ الشَّانِ
 ذَلِكَ الْمَذْكُورِ وَمَنْ يُعْظِمَ حُرْمَتِ اللَّهِ هِيَ مَا لَا يَجِلُّ انْتِهَاهُ فَهُوَ ای تَعْظِيمُهَا خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ فِي
 الْآخِرَةِ وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ أَكْلًا بَعْدَ الذَّبْحِ إِلَّا مَا يَشْتَلِي عَلَيْكُمْ تَحْرِيمُهُ فِي حُرْمَتِ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةِ
 الْآيَةُ فَلَا اسْتِثْنَاءَ مَنْقُطِعٍ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُتَّصِلًا وَالتَّحْرِيمُ لِمَا عَرَضَ مِنَ الْمَوْتِ وَنَحْوِهِ
 فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ مِنَ اللَّبْيَانِ ای الَّذِي هُوَ الْأَوْثَانُ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ۝۲۰ ای الشِّرْكَ
 فِي تَلْبِيَّتِهِمْ أَوْ شَهَادَةِ الزُّورِ حُفَاءَ اللَّهِ مُسْلِمِينَ عَادِلِينَ عَنْ كُلِّ سِوَى دِينِهِ غَيْرِ مُشْرِكِينَ بِهِ تَاكِدٌ لِمَا
 قَبْلَهُ وَبِمَا خَالَانِ مِنَ الْوَاوِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ سَقَطٌ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَفَفَ الْطِيرُ ای تَأْخُذُهُ بِسُرْعَةٍ
 أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ ای تُسْقِطُهُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ۝۲۱ بَعِيدٍ ای فَهُوَ لَا يُرْجَى خَلَاصُهُ ذَلِكَ يُقَدَّرُ قَبْلَهُ الْإِمْرُ
 مُبْتَدَأٌ وَمَنْ يُعْظِمَ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا ای فَإِنَّ تَعْظِيمَهَا وَهِيَ الْبُذُنُ الَّتِي تُهْدَى لِلْحَرَمِ بَانَ تُسْتَحْسَنُ
 وَتُسْتَسَمَّنُ مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ۝۲۲ مِنْهُمْ وَسُمِّيَتْ شَعَائِرَ لِأَنَّهَا بِمَا يُعْرَفُ بِهِ أَنَّهَا يَهْدَى كَطَعْنِ حَدِيدَةٍ
 بِسَنَابِهَا لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَرُكُوبِهَا وَالْحَمَلِ عَلَيْهَا مَا لَا يَضُرُّهَا إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَقَدْ نَحَرِبَهَا ثُمَّ مَحَلُّهَا ای
 مَكَانُ حِلِّ نَحْرِهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝۲۳ ای عِنْدَهُ وَالْمَرَادُ الْحَرَمُ جَمِيعُهُ.

۱۱

ترجمہ: اور اس واقعہ کا ذکر کیجئے جب ہم نے ابراہیم کو خانہ کعبہ کی جگہ کی نشاندہی کر دی تاکہ اس کی تعمیر کریں اور
 بیت اللہ کو طوفان (نوح) کے زمانہ میں اٹھالیا گیا تھا، اور ہم نے اس کو یہ حکم دیا کہ میرے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرنا، اور میرے
 گھر کو بتوں سے طواف کرنے والوں کے لئے اور قیام اور رکوع اور سجود کرنے والوں کے لئے پاک رکھنا، رُکع جمع راکع اور
 سُجود جمع ساجد اور مرد نماز پڑھنے والے ہیں، اور لوگوں میں حج کا اعلان کر دے، چنانچہ (حضرت ابراہیم علیہ السلام
 نے) جبل ابی قیس پر چڑھ کر اعلان فرمایا ”اے لوگو! تمہارے رب نے ایک گھر بنایا ہے اور تمہارے اوپر اس کا حج کرنا واجب کیا
 ہے لہذا تم اپنے رب کی ندا پر لبیک کہو اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے چہرے کو دائیں بائیں اور شرقاً و غرباً گھمایا، چنانچہ
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آواز پر مردوں کی پشت سے اور عورتوں کے ارحام سے ہر اس شخص نے لبیک کہا کہ جس کی قسمت
 میں حج لکھا ہوا تھا ”لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ“ اور جواب امر ”يَا تَوَكُّرْ جَالًا“ ہے رجلاً کے معنی پیادہ کے ہیں اور رجال راجل کی
 جمع ہے جیسے قائم کی جمع قیام ہے، چلے آئیں گے لوگ تیرے پاس پیدل اور سوار ہو کر دبلے اونٹوں پر، ضامر دبلے اونٹ کو کہتے

ہیں اس کا اطلاق نہ موادہ دونوں پر ہوتا ہے آئیں گی وہ اونٹنیاں دور و دراز راستہ سے یا تین بصدع جمع ضامر کے معنی کی رعایت کی وجہ سے لایا گیا ہے تاکہ تجارت کے ذریعہ اپنے دنیوی فوائد کے لئے یا اخروی فوائد یا دونوں فوائد کے لئے اپنے منافع کی جگہ حاضر ہوں یہ تین قول ہیں اور (اس لئے آویں) تاکہ ایام مقررہ یعنی عشرہ ذی الحجہ یا یوم عرفہ یا یوم نحر میں ایام تشریق کے آخری دن تک، یہ تین قول ہیں، ان چوپایوں پر اللہ کا نام لیں جو اللہ نے ان کو دیئے ہیں وہ اونٹ اور گائے اور بکریاں ہیں جو کہ یوم نحر میں اور اس کے بعد ہدایا اور ضحایا میں سے ذبح کی جاتی ہیں پس تم خود بھی کھاؤ اگر وہ مستحب ہوں اور صاحب فقر کو یعنی شدید حاجت مند کو کھلاؤ پھر ان کو چاہئے کہ اپنا میل کچیل دور کریں، یعنی میل کچیل اور پراگندگی مثلاً بڑھے ہوئے ناخن (وغیرہ) دور کریں اور ہدی اور قربانی کے جانوروں کو (ذبح) کر کے نذر پوری کریں وَلْيُوفُوا فَاقًا کی تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے، اور بیت عتیق کا طواف افاضہ (زیارت) کریں یعنی قدیم گھر کا، اس لئے کہ وہ پہلا گھر ہے جو بنایا گیا ذلک مبتداء محذوف کی خبر ہے (تقدیر عبارت یہ ہے) الامر ذلک المذكور یا الشان ذلک المذكور یعنی مذکورہ بات تو پوری ہوئی اور جو شخص اللہ کی محترم چیزوں کی تعظیم کرے گا اور وہی وہ چیزیں ہیں کہ جن کی بے حرمتی جائز نہیں تو ان کی تعظیم اس کے حق میں اس کے رب کے نزدیک آخرت میں بہتر ہے اور تمہارے لئے جانوروں کو ذبح کرنے کے بعد حلال کر دیا گیا ہے باستثناء ان جانوروں کے کہ جن کی حرمت تم کو حرمت علیکم المیتة (الآیۃ) میں بتادی گئی ہے سو یہ مستثنیٰ منقطع ہے اور اس کا مستثنیٰ متصل ہونا بھی جائز ہے اور حرمت موت وغیرہ کے لاحق ہونے کی وجہ سے ہے سو تم گندگی سے جو کہ وہ بت ہیں کنارہ کش رہو من بیانہ ہے یعنی رجس جو کہ وہ بت ہیں اور جھوٹی بات سے بچتے رہو یعنی شرک فی التلبیہ سے اور جھوٹی گواہی سے بچتے رہو اس طور سے کہ اللہ کی طرف جھکے رہو تابع فرمان رہو، اس کے دین کے علاوہ ہر چیز سے اعراض کرتے رہو اس کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہراؤ یہ ماقبل کی تاکید ہے اور یہ دونوں (حنفاء اور غیر مشرکین) اجتنبوا کے واؤ سے حال ہیں اور جس شخص نے اللہ کے ساتھ شرک کیا تو گویا کہ وہ آسمان سے گر پڑا پھر یا تو پرندے اس کو اچک لیں گے یعنی جلدی سے اس کو پکڑ لیں گے یا ہو اس کو دور دراز جگہ پر ڈال دے گی اور مکان بعید یہ ہے کہ اس کی خلاصی کی توقع نہیں کی جاسکتی، یہ سن لیا ذلک سے پہلے الامر مبتداء محذوف اور سنو جو شخص شعائر اللہ کی عزت و حرمت کرے گا بے شک ان کی تعظیم ان کی پرہیزگاری کی وجہ سے ہے اور وہ، وہ بد نے ہیں جو حرم کی جانب سے بطور ہدی بھیجے جاتے ہیں، اور شعائر اللہ کی تعظیم کی صورت یہ ہے کہ ان کی اچھی طرح دیکھ بھال کرے اور ان کو (کھلا پلا کر) فرہ کرے، اور ان (قربانی کے جانوروں) کو شعائر اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان کے کوئی ایسی علامت لگادی جاتی ہے جس کی وجہ سے وہ پہچانے جاتے ہیں جیسا کہ ان کی کوہان میں نیزہ سے زخم لگادینا اور تمہارے لئے ان میں وقت مقرر یعنی ذبح ہونے تک کچھ منافع ہیں، مثلاً ان پر سوار ہونا اور ان پر کسی ایسی چیز کا لادنا کہ جو ان کے لئے مضرت رساں نہ ہو پھر ان کا مقام یعنی ان کے قربان کرنے کی جگہ بیت اللہ کے قریب ہے اور مراد پورا حرم ہے۔

تحقیق و ترمیم تفسیری فوائد

قَوْلٌ: بَوَّانَا، بَوَّاتِبُوْهُ سے ماضی جمع متکلم ہے، ہم نے جگہ دی ہے، زجاج نے کہا ہے بَوَّانَا کے معنی بَيْنَا لہ مکان البیت لِیَبْنِیْہُ ویکون مَبَاءً لِّہُ مفسر علام نے بَوَّانَا کی تفسیر بَيْنَا سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ لَا بُرَاهِیْمَ میں لام زائدہ نہیں ہے بلکہ بطور صلہ تعدیہ کے لئے ہے اور اگر بَوَّانَا، انزلنا کے معنی میں ہو تو لام کو زائدہ ماننا پڑے گا اس لئے کہ بَوَّانَا اس وقت متعدی بنفسہ ہے۔

قَوْلٌ: امرناہ کی تقدیر سے اشارہ کیا ہے کہ اَنْ لَا تَشْرَکَ بہ محذوف کا معمول ہے اور اس محذوف کا عطف بَوَّانَا پر ہے، وَطَهَّرَ بَيْتَیْ اس سے پہلے امرنا یا قلنا محذوف ہے۔

قَوْلٌ: یا تاتوک خطاب کا صیغہ یا تو اس وجہ سے استعمال فرمایا ہے کہ حجاج کی بیت اللہ میں حاضری حضرت ابراہیم ہی کے اعلان کے نتیجہ میں ہوتی ہے، یا پھر مضاف محذوف ہے ای یا تو ابیتک اور بیت کی اضافت کاف خطاب کی جانب تعمیر کی وجہ سے ہے۔

قَوْلٌ: ضامر دبلا جس کی کمر پتلی ہو یہ ضمور سے مشتق ہے تضمیر کہتے ہیں گھوڑے کو فر بہ کرنے کے بعد دوڑا کر دبلا کرنا تاکہ وہ تیز رفتار ہو جائے۔

قَوْلٌ: یا تین یہ جمع کا صیغہ ہے ضامر کی صفت ہے حالانکہ ضامر مفرد ہے، کل ضامر جمع کے معنی میں ہے معنی ہی کی رعایت کی وجہ سے یا تین بصیغہ جمع لایا گیا ہے ورنہ تو یاتی واحد مذکر غائب کا صیغہ لانا چاہئے تھا۔

قَوْلٌ: لِیَشْهَدُوْا اس کا تعلق اِذْ اور یا توک دونوں سے ہو سکتا ہے ثانی ظاہر ہے۔

قَوْلٌ: اِذَا کَانَتْ مُسْتَحَبَّةٌ امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے یہاں چونکہ ضحایا واجبہ سے مالدار کے لئے کھانا درست نہیں ہے، اس لئے مفسر علام نے اِذَا کانت مستحبة کا اضافہ فرمایا امام ابوحنیفہ رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک سوائے دم جنایت کے مالداروں کے لئے کھانا جائز ہے، جیسے دم تمتع اور دم قران۔

قَوْلٌ: طواف الافاضة یہ طواف رکن ہے، اسی کو طواف زیارت بھی کہتے ہیں اس کو افاضہ اس لئے کہا کہ اس کا وقت عرفات سے فارغ ہونے کے بعد ہے۔

قَوْلٌ: البیت العتیق عتیق دو معنی میں مستعمل ہے اول بمعنی قدیم چونکہ عبادت خانہ کے طور پر بیت اللہ کو سب سے اول بنایا گیا تھا، اس لئے اس کو عتیق یعنی قدیم کہنا درست ہے اور دوسرے معنی، آزاد کے ہیں یعنی عتیق بمعنی معتق حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے چونکہ اس کو جابرہ کے تسلط سے آزاد کر دیا ہے، اس لئے اس کو عتیق کہا گیا ہے، اب رہا حجاج بن یوسف کا تسلط تو وہ حضرت زبیر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کو بیت اللہ سے نکالنے کے لئے تھا نہ کہ بیت اللہ کو منہدم کرنے کے ارادہ سے مقصد پورا ہونے کے بعد حجاج نے دوبارہ بیت اللہ کی تعمیر کرا دی تھی، اور بعض حضرات نے عتیق کے معنی کریم کے بھی بیان

کئے ہیں، ای البیت الکریم۔ (جمل)

قَوْلٌ: تحریمہ تحریمہ کے اضافہ کا مسد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یَتَلٰی کا نائب فاعل محذوف ہے، مفسر علام اگر تحریمہ محذوف ماننے کے بجائے آیت التحریم محذوف مانتے تو زیادہ بہتر ہوتا اس لئے کہ متلو آیت تحریم ہے نہ کہ تحریم۔

قَوْلٌ: فالاستثناء منقطع الا ما یُتَلٰی علیکم یہ مستثنیٰ منقطع ہے اس لئے کہ مستثنیٰ جو کہ المیتۃ والدم ولحم الخنزیر الایۃ مستثنیٰ منہ جو کہ الانعام کی جنس سے نہیں ہے لہذا یہ مستثنیٰ منقطع ہے اور مستثنیٰ متصل بھی ہو سکتا ہے بایں طور کہ اِلَّا مَا یُتَلٰی عَلَیْکُمْ میں ما سے مراد وہ مردار ہے جو عارض موت کی وجہ سے مر گیا ہو یا غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا، اس صورت میں چونکہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہے لہذا مستثنیٰ متصل ہوگا۔

قَوْلٌ: حُنَفَاءٌ یہ اجتنبوا کی ضمیر واؤ سے حال ہے۔

قَوْلٌ: شعائر اللہ شعائر اعلام اعمال حج کو کہتے ہیں اس کا واحد شعیرۃ یا شعارۃ ہے اور مشاعر مواضع المناسک کے معنی میں ہے۔

قَوْلٌ: هٰی الْبُدْنَ سیاق پر حمل کرتے ہوئے شعائر کی تفسیر بُدْن سے کی ہے، بہتر یہ تھا کہ اس کو عام رکھتے جو دیگر شعائر کو بھی شامل ہو جاتا۔

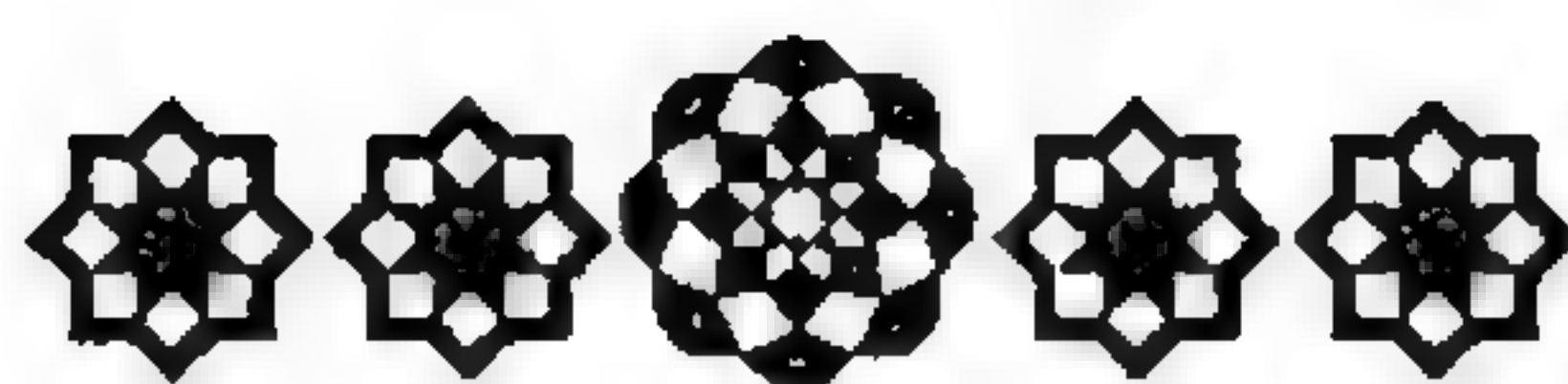
قَوْلٌ: مِنْ تَقْوٰی الْقُلُوبِ مِنْهُمْ منہم کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ مَنْ یُعَظِّمُ میں مَنْ موصولہ ہے اور مَنْ تَقْوٰی الْقُلُوبِ جملہ ہو کر صلہ ہے جس میں عائد کا ہونا ضروری ہے اور وہ منہم ہے۔

قَوْلٌ: طَعْنٌ نیزہ سے زخم لگانا سنام اونٹ کی کوہان کو کہتے ہیں۔

قَوْلٌ: کَرَّ کوبھا یہ امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک ہے احناف کے نزدیک بغیر حالت اضطراری کے سوار ہونا درست نہیں ہے۔

قَوْلٌ: الْمَرَادُ الْحَرَمُ قُرب شی کو عین شی کا حکم دیدیا گیا ہے، اس لئے کہ ہدی بیت اللہ میں ذبح نہیں کی جاتی بلکہ حدود حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے نہ کہ بیت اللہ یا مسجد حرام میں، امام ابوحنیفہ رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک ہدی کا حدود حرم میں ذبح ہونا ضروری ہے۔

قَوْلٌ: مَحَلُّهَا اِلٰی الْبَیْتِ الْعَتِیقِ یعنی ہدایا اور ضحایا کے ذبح کرنیکی جگہ بیت اللہ کے قریب ہے یعنی حدود حرم میں خواہ مکہ میں ہو یا منیٰ میں۔



تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

بناء بیت اللہ کی ابتداء:

وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ اس سے پہلی آیت میں مسجد حرام اور حرم سے روکنے والوں کے لئے شدید عذاب اور وعید شدید آئی ہے، آگے کی آیت میں بیت اللہ کے فضائل اور عظمت کا بیان ہے بَوَّأُ لغت میں ٹھکانہ دینے کو کہتے ہیں، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت ابراہیم اور ان کے صاحبزادے حضرت اسماعیل کو ملک شام سے ہجرت کرا کر مکہ میں قیام پذیر کر دیا، اور مقام بیت اللہ کی نشاندہی بھی فرمادی تاکہ از سر نو اس کی تعمیر کی جاسکے، بیت اللہ کا وجود اگرچہ حضرت آدم علیہ السلام کے وجود کے ساتھ ساتھ ہوا تھا مگر طوفان نوح میں اس کو اٹھالیا گیا، اور پھر وہ مدتوں تک بے نشان رہا، جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کے قریب قیام پذیر ہو گئے اور بیت اللہ کی تعمیر کا ارادہ فرمایا تو اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی کہ الہ العالمین تو مجھے مقام بیت اللہ کی نشاندہی فرمادے، کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک زوردار ہوا بھیجی جس کی وجہ سے بیت اللہ کی بنیادیں ظاہر ہو گئیں، ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ بیت اللہ کے بقدر ایک بدلی آئی اور مقام بیت اللہ پر سایہ فلک ہو گئی اس میں ایک سر نمودار ہوا جو یہ نداء کرتا تھا، اے ابراہیم تم میری حدود کے مطابق بیت اللہ کی تعمیر شروع کرو، چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسی کے مطابق بیت اللہ کی تعمیر فرمائی (جمل) آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”سب سے پہلی مسجد جو روئے زمین پر تعمیر ہوئی وہ مسجد حرام (بیت اللہ) ہے اور اس کے چالیس سال بعد مسجد اقصیٰ تعمیر ہوئی۔“ (مسند احمد ۵/۱۵۰، ۱۶۶، ۱۶۷، و مسلم کتاب المساجد)

قَوْلُهُ: أَنْ لَا تَشْرِكَ بِي شَيْئًا یہ بناء بیت اللہ کی غرض کا بیان ہے، یعنی اس میں صرف میری عبادت کی جائے، مشرکین نے جو اس میں صداہت سجا رکھے ہیں جن کی وہ عبادت کرتے ہیں یہ ظلم عظیم ہے۔

قَوْلُهُ: وَطَهَّرَ بَيْتِي حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا جا رہا ہے کہ میرے گھر کو آپ ظاہری اور باطنی ہر قسم کی نجاست سے پاک رکھئے، بیت اللہ چونکہ محض چہار دیواری کا نام نہیں ہے بلکہ اس قطعہ ارضی کا نام ہے جہاں بیت اللہ بنا ہوا ہے لہذا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم ہوا کہ بیت اللہ کی جگہ کو بھی پاک رکھئے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خطاب اگرچہ حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کو ہے مگر مراد آئندہ آنے والی امت ہو۔

وَإِذْ قَالَ ابْنُ مَرْيَمَ لِلنَّاسِ بِالحج ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو فرضیت حج کے اعلان کا حکم ہوا تو حضرت ابراہیم نے عرض کیا، یہاں تو جنگل ہے۔ جہاں آبادی ہے وہاں میری آواز کس طرح پہنچے گی اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ کی ذمہ داری صرف اعلان کرنے کی ہے پوری دنیا میں پہنچانے اور پھیلانے کی ذمہ داری ہماری ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مقام ابراہیم پر اور ایک روایت میں ہے کہ جبل ابی قیس پر کھڑے ہو کر

دونوں کانوں میں انگلیاں ڈال کر مینا و شمالاً، شرقاً و غرباً ہر طرف یہ ندا دی کہ اے لوگو! تمہارے رب نے اپنا گھر بنایا ہے اور تم پر اس کا حج فرض کیا تم سب اس کے حکم کی تعمیل کرو، اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ بطور معجزہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آواز پوری دنیا میں پہنچادی بلکہ ان تک بھی پہنچادی جو ابھی تک پیدا بھی نہیں ہوئے تھے، بلکہ اصلا بآباء یا ارحام امہات میں تھے اور جس روح نے بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آواز پر لبیک کہا اور جتنی مرتبہ کہا وہ ضرور بیت اللہ میں حاضر ہوگا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نداء کی تاثیر:

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آواز کو جو اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں تک پہنچایا تھا اس کی تاثیر قیامت تک کے لئے قائم ہوگئی اور وہ ”يَا تَوَكُّرْ جَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ“ یعنی اطراف عالم سے لوگ بیت اللہ کی طرف چلے آویں گے کوئی پیادہ تو کوئی سوار اور سواری سے آنے والے بھی دور دراز ملکوں سے آئیں گے، جس کی وجہ سے ان کی سواریاں بھی لاغر ہو جائیں گی چنانچہ ہزار ہا سال گذر چکے ہیں مگر بیت اللہ کی طرف آنے والوں کی یہی کیفیت ہے۔

لَيْشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ یعنی ان کی یہ حاضری خود انہی کے منافع کے لئے ہے لفظ منافع کو نکرہ لانے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس میں دینی منافع تو بے شمار ہیں ہی دنیوی منافع بھی بے شمار ہیں، دوسرا فائدہ یہ بتلایا گیا ہے کہ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ (الآیۃ) تاکہ وہ اللہ کا نام لیں ایام معلومات میں ان چوپایوں پر جو اللہ تعالیٰ نے ان کو عطا کئے ہیں، اس میں سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ قربانی کے گوشت اور اس سے حاصل ہونے والے فوائد پر نظر نہ ہونی چاہئے بلکہ اصل چیز اللہ کا ذکر ہے جو ان دنوں میں جانور قربان کرنے کے وقت جانوروں پر لیا جاتا ہے اصل روح عبادت یہی ہے قربانی کا گوشت حلال کر دیا گیا یہ مزید انعام ہے، ایام معلومات سے وہی ایام مراد ہیں جن میں قربانی جائز ہے یعنی ذی الحجہ کی دسویں، گیارہویں، بارہویں تاریخیں اور چونکہ مَارِزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ کے الفاظ عام ہیں اس میں ہر طرح کی قربانی داخل ہے، خواہ واجب ہو یا مستحب۔

فَكُلُوا مِنْهَا یہاں کلو اگرچہ بصیغہ امر آیا ہے مگر مراد اس سے اباحت و جواز ہے جیسا کہ قرآن میں ”إِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا“ میں شکار کا حکم بمعنی اجازت ہے۔

مَنْكُتْمًا: زمانہ حج میں مختلف وجوہ کی بنا پر جانور ذبح کئے جاتے ہیں ان میں ایک قسم وہ ہے جو کسی جرم کی سزا کے طور پر واجب ہوتی ہے، مثلاً حرم کے خلاف یا احرام کے خلاف کوئی عمل کر لیا، اس کی جزاء میں کسی جانور کی قربانی واجب ہوتی ہے، جس کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے، اس قربانی کو اصطلاح فقہ میں دم جنایت کہتے ہیں، اس میں کچھ تفصیل ہے بعض ممنوعات کے کر لینے سے گائے یا اونٹ ہی کی قربانی کرنا ضروری ہوتی ہے اور بعض کے لئے بکر ادنبہ کافی ہو جاتا ہے، بعض میں صدقہ سے ہی کام چل جاتا ہے، یہ سب مسائل فقہ کی کتابوں میں دیکھے جاسکتے ہیں، جو قربانی دم جنایت کے طور پر واجب ہوتی ہے، وہ صرف فقراء و مساکین کا حق ہے، اس کا گوشت نہ خود کھانا درست ہے اور نہ مالداروں کے لئے، باقی قسمیں خواہ واجب ہوں یا نفل اس

میں دم تمتع اور دم قرآن بھی داخل ہے، ان سب کا گوشت سب کے لئے کھانا درست ہے اس آیت میں اسی کا بیان ہے، اور کم از کم ایک تہائی حصہ فقراء و مساکین کو دیدیا جائے اسی امر مستحب کا بیان آیت کے اگلے جملہ میں اس طرح فرمایا ہے ”وَاطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ“ مطلب یہ کہ قربانی کے گوشت میں سے فقیر اور تنگ دست لوگوں کو بھی کھلانا اور دینا مستحب ہے۔

ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ احرام باندھنے کے بعد چونکہ حجامت نہیں بنواتے اور نہ ناخن وغیرہ لیتے ہیں اور زیادہ دل کر غسل بھی نہیں کر سکتے، جس کی وجہ سے بدن پر میل کچیل جم جاتا ہے جو کہ ایک عاشقانہ اور مستانہ کیفیت ہے، اب دس تاریخ کو یہ تمام قصے تمام ہو جاتے ہیں، حجامت بنوا کر غسل کر کے سلے ہوئے کپڑے پہنتے ہیں اور طواف زیارت کو جاتے ہیں اور جس کو ذبح و قربانی کرنی ہوتی ہے وہ پہلے ہی کر لیتا ہے، اور منیتیں پوری کرنے سے یہ مراد ہے کہ اللہ کے نام کی جو نذر مانی ہو اس کو پورا کرے اور اقرب الی الصواب نذر سے مراد مناسک حج ہیں۔

افعال حج میں ترتیب کا درجہ:

افعال حج کی جو ترتیب قرآن اور حدیث میں آئی ہے اسی ترتیب سے حج کے ارکان ادا کرنا کم از کم سنت ضرور ہے، واجب ہونے میں اختلاف ہے، امام اعظم ابو حنیفہ رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی اور امام مالک رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک واجب ہے جس کے خلاف کرنے سے دم واجب ہوتا ہے، امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک سنت ہے، اس لئے ان کے نزدیک ترتیب ماثور کے خلاف کرنے سے اجر و ثواب میں کمی واقع ہو جاتی ہے مگر دم واجب نہیں ہوتا، حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا سے مروی حدیث میں ہے ”مَنْ قَدَّمَ شَيْئًا مِنْ نَسَكِهِ اَوْ اٰخَرَ فَلْيَهْرِقْ دَمًا“ رواہ ابن ابی شیبہ موقوفاً و هو فی حکم المرفوع (مظہری) یعنی جس شخص نے افعال حج میں سے کسی کو مقدم یا مؤخر کیا تو اس پر دم دینا لازم ہے، یہ روایت طحاوی نے بھی مختلف طرق سے نقل کی ہے۔

وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ اس سے طواف زیارت مراد ہے جو دسویں تاریخ کوری، حجرہ اور قربانی سے فارغ ہونے کے بعد کیا جاتا ہے، یہ حج کا دوسرا رکن ہے پہلا رکن وقوف عرفہ ہے۔

احلت لكم الانعام الا ما يتلئ علیکم انعام سے مراد اونٹ، گائے، بکرا، مینڈھا، دنبہ وغیرہ ہیں، یہ جانور حالت احرام میں بھی حلال ہیں اور الا ما يتلئ سے جن جانوروں کو مستثنیٰ کرنے کا ذکر ہے ان کا بیان دوسری آیت میں آیا ہے، وہ مردار جانور اور موقوذہ اور جس پر اللہ کا نام قصد ترک کر دیا گیا ہو یا جس پر غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو یہ سب ہمیشہ کے لئے حرام ہیں حالت احرام ہو یا نہ ہو۔

وَلِكُلِّ اُمَّةٍ اٰی جَمَاعَةٍ مُّؤَمِّنَةٍ سَلَفَتْ قَبْلُكُمْ جَعَلْنَا مَنَسَكًا بَفَتْحِ السِّینِ مُصَدِّرٌ وَبَكْسَرِهَا اسْمُ مَكَانٍ اٰی ذَبَحَا قُرْبَانًا اَوْ مَكَانَهُ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلٰی مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْاَنْعَامِ عِنْدَ ذَبْحِهَا فَاَلْهَكُمُ اللّٰهُ وَاَحَدٌ فَلَا

أَسْلَمُوا۟ ۖ إِنْقَادُوا۟ وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴿۱﴾ الْمُطِيعِينَ الْمُتَوَاضِعِينَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ خَافَتِ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْبَلَاءِ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ فِي أَوْقَاتِهَا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿۲﴾ يَتَصَدَّقُونَ وَالْبَدَنَ جَمْعُ بَدَنَةٍ وَهِيَ الْإِبِلُ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ۖ أَعْلَامٌ دِينِهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ۚ نَفْعٌ فِي الدُّنْيَا كَمَا تَقَدَّمُ وَأَجْرٌ فِي الْعُقْبَىٰ ۖ فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا ۖ عِنْدَ نَحْرِبَهَا صَوَاقٌ قَائِمَةٌ عَلَى ثَلَاثٍ مَّعْقُولَةٍ الْيَدِ الْيَسْرَىٰ ۖ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا سَقَطَتْ إِلَى الْأَرْضِ بَعْدَ النَّحْرِ وَهُوَ وَقْتُ الْأَكْلِ مِنْهَا فَكُلُوا مِنْهَا إِنْ شِئْتُمْ وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ الَّذِي يَقْنَعُ بِمَا يُعْطَىٰ وَلَا يَسْأَلُ وَلَا يَتَعَرَّضُ ۖ وَالْمُعْتَزُّ السَّائِلُ أَوْ الْمُتَعَرِّضُ كَذَلِكَ أَى مَثَلِ ذَلِكَ التَّسْخِيرِ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ ۖ بَانَ تَنْحَرُ وَتَرْكَبُ وَالْأَلَمُ تُطَقُّ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۳﴾ إِنْعَامِی عَلَيْكُمْ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا ۖ أَى لَا يُرْفَعَانِ إِلَيْهِ وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ ۖ أَى يُرْفَعُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ الْعَمَلُ الصَّالِحُ الْخَالِصُ لَهُ مَعَ الْإِيمَانِ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ ۖ أَرْشَدَكُمْ لِمَعَالِمِ دِينِهِ وَمَنَاسِكَ حَجِّهِ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿۴﴾ أَى الْمُؤَحِّدِينَ ۖ إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا ۖ غَوَائِلَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ ۖ فِی أَمَانَتِهِ كُفُورٌ ۖ لِإِنْعَمَتِهِ وَبِهِمُ الْمُشْرِكُونَ الْمَعْنَى أَنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ.

تَفْسِيرُ

تَرْجُمَہ: اور ہم نے ہر امت کے لئے یعنی مومن جماعت کے لئے جو تم سے پہلے گزر چکی ہیں قربانی کرنا اس لئے مقرر کیا تھا کہ وہ ان مخصوص چوپایوں پر بوقت ذبح اللہ کا نام لیں جو اس نے ان کو عطا فرمائے تھے مَنَسْکَا سَیْنِ کے فتح کے ساتھ مصدر ہے اور کسرۃ سَیْنِ کے ساتھ اسم مکان ہے، یعنی بطور قربانی ذبح کرنا، یا مقام ذبح، سو تمہارا معبود ایک ہی خدا ہے سو اسی کے تابع فرمان رہو، اور آپ اطاعت کرنے والوں یعنی تواضع اختیار کرنے والوں کو خوشخبری سنا دیجئے جو ایسے ہیں کہ جب اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان کے قلوب ڈر جاتے ہیں اور جوان مصیبتوں پر کہ ان پر پڑتی ہیں صبر کرتے ہیں، اور جو نماز کی ان کے اوقات میں پابندی کرتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے خرچ خیرات کرتے ہیں اور بُذْنُ، بَدَنَةُ کی جمع ہے اور وہ اونٹ ہے اور بدنہ کو ہم نے تمہارے لئے اللہ کے شعائر یعنی اس کے دین کی علامت بنادیا اور ان جانوروں میں تمہارے لئے خیر یعنی دنیوی نفع ہے جیسا کہ سابق میں گزر چکا اور اجر آخرت بھی ہے سو تم ان پر نحر کے وقت اللہ کا نام لیا کرو، حال یہ کہ وہ تین پیروں پر کھڑے ہوں اور بایاں ہاتھ بندھا ہوا ہو پس جب وہ اپنی کسی کروٹ گر پڑیں یعنی جب وہ نحر کے بعد زمین پر گر پڑیں (اور ان کی روح پرواز کر جائے) تو وہ وقت ان میں سے کھانے کا ہے ان میں سے کھاؤ اگر تم چاہو اور ایسے قانع کو بھی کھلاؤ کہ اس کو جو کچھ دیدیا جائے اس پر قناعت کرتا ہے اور نہ وہ سوال کرتا ہے اور نہ تعرض کرتا ہے اور معتر کو بھی کھلاؤ یعنی جو سوال کرتا ہو یا تعرض کرتا ہو اور اسی طرح یعنی تسخیر مذکور کے مانند ہم نے تمہارے لئے ان جانوروں کو مسخر کر دیا بایں طور کہ (اے مخاطب) تو ان کو ذبح کرے اور ان پر سواری کرے ورنہ تو (یہ) تیرے بس کی بات نہیں تھی تاکہ تم اپنے اوپر میرے انعام کا شکریہ ادا کرو،

اللہ کے پاس ان جانوروں کا گوشت اور ان کا خون نہیں پہنچتا یعنی یہ دونوں چیزیں اللہ تک نہیں پہنچائی جاتیں ہاں البتہ تمہارا تقویٰ اس تک پہنچتا ہے یعنی ایمان کے ساتھ تمہارا نیک اور اللہ کے لئے خالص عمل اس تک پہنچتا ہے اور اسی طرح ان جانوروں کو تمہارے زیر حکم کر دیا تاکہ تم اللہ کی بڑائی بیان کرو، اس بات پر کہ تم کو توفیق عطا کی یعنی تم کو اپنے دین کے شعائر ادا کرنے اور اپنے حج کے مناسک ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائی اور اے محمد ﷺ محسنین یعنی موحدین کو اس بات کی خوشخبری دیدو کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کا دفاع کرے گا، مشرکین کی مصیبت سے اللہ تعالیٰ کسی امانت میں خیانت کرنے والے اس کی نعمت کی ناشکری کرنے والے کو پسند نہیں کرتا اور وہ مشرک ہیں معنی یہ ہیں کہ وہ ان کو سزا دے گا۔

تَحْقِيقُ شَرَكِيَّةِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: مَنْسَكًا فَتَحَسِينُ کے ساتھ مصدر ہے، قربانی کرنا، اور سین کے کسرہ کے ساتھ اسم مکان ہے یعنی قربان گاہ، مَنْسَكًا مَنْسَكٌ اور نَسَكٌ عربی زبان میں کئی معنی میں بولا جاتا ہے ① جانور کی قربانی ② تمام افعال حج ③ عبادت، یہاں تینوں معنی مراد ہو سکتے ہیں، مجاہد وغیرہ نے اس جگہ مَنْسَكٌ کو قربانی کے معنی میں لیا ہے، اس پر معنی یہ ہوں گے قربانی کا حکم جو اس امت کو دیا گیا ہے کوئی نیا حکم نہیں ہے، پہلی امتوں کو بھی یہ حکم دیا گیا تھا، قنادہ نے دوسرے معنی لئے ہیں اس صورت میں آیت کی مراد یہ ہوگی کہ افعال حج جس طرح اس امت پر عائد کئے گئے ہیں پچھلی امت پر بھی حج فرض تھا، ابن عرفہ نے تیسرے معنی مراد لئے ہیں اس صورت میں آیت کی مراد یہ ہوگی کہ ہم نے اللہ کی عبادت پچھلی تمام امتوں پر فرض کی تھی۔

قَوْلُهُ: ذَبْحًا قَرْبَانًا یہ معنی مصدری کی وضاحت ہے اور قَرْبَانًا ذَبْحًا مصدر کا مفعول بہ ہے او مکانہ یہ دوسرے معنی یعنی اسم مکان کی وضاحت ہے۔

قَوْلُهُ: الْمُطِيعِينَ الْمُتَوَاضِعِينَ مطيعین منخبین کے لازم معنی کا بیان ہے اور متواضعین اصل معنی کا بیان ہے، اس لئے کہ اخبات پست زمین میں اترنے کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: وَهِيَ الْاِبِلُ یہ امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کا قول ہے امام ابو حنیفہ رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک ابل اور بقر دونوں پر بدنہ کا اطلاق درست ہے اور یہی قول لغت اور شرع کے موافق ہے، قاموس میں ہے البدنة من الابل والبقر سنن ابی داؤد اور نسائی میں حضرت جابر رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے مروی ہے فرمایا کہ ہم جب آنحضرت ﷺ کے ساتھ حج کا احرام باندھ کر نکلے تو آپ نے ہم کو ابل اور بقر میں سے ہر ایک بدنہ میں سات کے شریک ہونے کا حکم فرمایا اور صحیح مسلم میں حضرت جابر رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے مروی ہے کہ ہم بدنہ کو سات کی طرف سے ذبح کرتے تھے، سوال کیا گیا اور بقر (گائے) میں، تو فرمایا وہ بھی بدنہ ہی ہے۔

(حاشیہ جلالین اختصاراً)

قَوْلُهُ: صَوَافٍ جمع صَافٍ بمعنی قائمات وَجَبَتْ بمعنی سقطت، وَجِبَ الحائط سے مشتق ہے دیوار گر گئی، مراد ٹھنڈا ہو جانا۔

قَوْلًا: فكلوا منها ان شئتم، ان شئتم کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کلو امر وجوب کے لئے نہیں ہے بلکہ اباحت اور بیان جواز کے لئے ہے۔

قَوْلًا: غوائل، غوائل کو محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ يدافع کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلًا: علی ما ہداکم میں ما مصدریہ بھی ہو سکتا ہے ای علی ہدایتہ یا اکمر اور موصولہ بھی ہو سکتا ہے، ای علی ما ہداکم الیہ علی کا تعلق لتکبروا اللہ سے ہے اور تکبروا تشکروا کے معنی کو متضمن ہے تاکہ اس کا صلہ علی کے ساتھ درست ہو جائے۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ لِّعَنِي نِيزَا وعبادت کے طور پر جانور کی قربانی ہر آسمانی دین میں عبادت قرار دی گئی ہے اگر یہ عبادت غیر اللہ کی نیاز کے طور پر کرو گے تو مشرک ہو جاؤ گے، جس سے بہت پرہیز کرنا چاہئے، موحد کا کام یہ ہے کہ قربانی صرف اسی کے نام پر کرے جس کے نام پر قربانی کرنے کا تمام شرائع میں حکم ہے اور ان لوگوں کو رضائے الہی کی بشارت سنا دیجئے جو صرف اسی ایک خدا کا حکم مانتے ہیں اسی پر ان کا دل جمتا ہے اور اسی کے جلال و جبروت سے ڈرتے رہتے ہیں، اور مصائب و شدائد کو صبر و استقلال سے برداشت کرتے ہیں اور کوئی بڑی سے بڑی مصیبت اور تکلیف ان کے قدموں کو راہ حق سے نہیں ڈمگاتی۔

صَوَافَّ تین پیروں پر کھڑا کر کے چوتھے کو باندھ کر یہ صورت صرف اونٹوں کے لئے مستحب ہے اونٹوں کو لٹا کر ذبح کرنا بھی درست ہے اور دیگر جانوروں کو لٹا کر ہی ذبح کرنا بہتر ہے، زمین پر پہلو کے بل گرنے کا مطلب ہے ان کا ٹھنڈا ہو جانا اس لئے کہ روح نکلنے سے پہلے مذبح کا کوئی حصہ کاٹ کر کھانا درست نہیں ہے، حدیث شریف میں ہے مَا قَطَعَ مِنَ الْبَهِيمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فَهُوَ مَيْتَةٌ (ابوداؤد کتاب الصيد، ترمذی شریف ابواب الصيد)۔

إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا اس آیت کا ماقبل سے ربط یہ ہے کہ ماقبل میں ان افعال کا ذکر تھا جو حج میں کئے جاتے ہیں اور مشرکین نے آپ ﷺ کو حدیبیہ کے سال عمرہ سے روک دیا تھا اور جو مومنین مکہ میں تھے ان کو ایذا پہنچاتے تھے، یہ آیت مسلمانوں کی تسلی کے لئے نازل فرمائی ہے۔

أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ اِیَ لِّلْمُؤْمِنِينَ اَن یُقَاتِلُوْا وَهٰذِهِ اَوَّلُ اٰیَةِ نَزَلَتْ فِی الْجِهَادِ بِاَنَّهُمْ اِیَ بِسَبَبِ اَنَّهُمْ ظَلَمُوْا بِظُلْمِ الْکَافِرِیْنَ اِیَّاهُمْ وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰی نَصْرِهِمْ لَقَدِیْرٌ اَلَّذِیْنَ اَخْرَجُوْا مِنْ دِیَارِهِمْ بِغَیْرِ حَقٍّ فِی الْاِخْرَاجِ مَا اَخْرَجُوْا اِلَّا اَن یَقُوْلُوْا اِیَ بِقَوْلِهِمْ رَبَّنَا اللّٰهُ وَحْدَهُ وَهٰذَا الْقَوْلُ حَقٌّ وَالْاِخْرَاجُ بِهٖ اِخْرَاجٌ بِغَیْرِ حَقٍّ وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِذُلٍّ بَعْضٍ مِنْ النَّاسِ بِبَعْضٍ لَّهٰدَمَتْ بِبَعْضٍ لِّلْکَثِیْرِ وَبِالتَّخْفِیْفِ

صَوَامِعُ لِلرُّبَّانِ وَبَيْعُ كَنَائِسُ لِلنَّصَارَى وَصَلَوَاتُ كَنَائِسُ لِلْيَهُودِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَمَسْجِدُ الْمُسْلِمِينَ يُذَكِّرُ فِيهَا
 اى المواضع المذكورة اَسْمَاءُ اللَّهِ كَثِيرًا وَتَنْقَطِعُ الْعِبَادَاتُ بِخَرَابِهَا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ اى يَنْصُرُ دِينَهُ
 اِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَلَى خَلْقِهِ عَزِيزٌ ④ مَنِيعٌ فِى سُلْطَانِهِ وَقُدْرَتِهِ الَّذِينَ اِنْ مَكَدْتُمْ فِي الْاَرْضِ بِنَضْرِبِهِمْ عَلَى عَدُوِّهِمْ
 اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَامْرُؤًا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَا عَنِ الْمُنْكَرِ جوابُ الشرط وَهُوَ وَجَوَابُهُ صَلَوةُ الْمُوصُولِ
 وَيُقَدَّرُ قَبْلَهُ بِهِمْ مُبْتَدَأٌ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ⑤ اى اِلَيْهِ مَرْجِعُهَا فِى الْآخِرَةِ وَلَنْ يُكَذِّبُوكَ تَسْلِيَةً لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ تَانِيثُ قَوْمٌ بِإِغْتَابِ الْمَعْنَى وَعَادُ قَوْمُ يَهُودٍ وَثَمُودُ ⑥ قَوْمٌ صَالِحٌ
 وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ⑦ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ قَوْمٌ شُعَيْبٌ وَكَذَّبَ مُوسَى كَذْبَةً الْقَبْطُ لِقَوْمِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ اى كَذَّبَ
 بَنُو إِسْرَائِيلَ رُسُلَهُمْ فَلَكَ أُسُوةٌ بِهِمْ فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ اَسْهَلْتُهُمْ بِتَاخِيرِ الْعِقَابِ لَهُمْ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ بِالْعَذَابِ
 فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ ⑧ اى اِنْكَارِى عَلَيْهِمْ بِتَكْذِيبِهِمْ بِإِبْلَآئِهِمْ وَالْاِسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ اى هُوَ وَاَقْعُ مَوْقَعَهُ فَكَايِنَ
 اى كَمِ مَنْ قَرِيَّةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَفِى قِرَاءَةِ اَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ اى اِهْلَاهَا بِكُفْرِهِمْ فَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَى
 عُرُوشِهَا سُقُوفُهَا وَ كَمِ مِنْ بَرٍّ مَعْطَلَةٍ مَتْرُوكَةٍ بِمَوْتِ اِهْلِيهَا وَقَصِيرٌ مَشِيدٌ ⑨ رَفِيعٌ خَالٌ بِمَوْتِ اِهْلِيهِ أَفَلَمْ يَسِيرُوا
 اى كَفَارًا مَكَّةَ فِي الْاَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا مَا نَزَلَ بِالْمَكْذِبِينَ قَبْلَهُمْ بِهَا اَوْ اِذَا نَسَمِعُونَ بِهَا اَخْبَارَهُمْ
 بِالْاِبْلَآئِ وَخَرَابِ الدِّيَارِ فَيَعْتَبِرُوا فَإِنَّهَا اى الْقِصَّةُ لَا تَعْمَى الْاَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِى فِي الصُّدُورِ ⑩ تَاكِيدُ
 وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ بِانْزَالِ الْعَذَابِ فَانْجِزْهُ يَوْمَ بَدْرٍ وَلَنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ مِنْ اَيَّامِ الْآخِرَةِ
 بِالْعَذَابِ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ⑪ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ فِى الدُّنْيَا وَكَأَيِّنَ مَنْ قَرِيَّةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ
 أَخَذْتُهَا ⑫ الْمَرَادُ اِهْلَاهَا وَالْإِلَى الْمَصِيرُ ⑬ الْمَرْجِعُ.

ج ۱۳

تَرْجُمَہ: اجازت دیدی گئی ان لوگوں کو جن سے لڑائی کی جاتی ہے یعنی مومنین کو، یہ کہ وہ قتال کریں اور یہ پہلی آیت ہے جو (اجازت قتال) کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اس سبب سے کہ وہ مظلوم ہوئے کافروں کے ان پر ظلم کرنے کی وجہ سے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کی مدد کرنے پر پوری قدرت رکھتے ہیں جو اپنے گھروں سے بلا وجہ نکالے گئے یعنی ان کے اخراج کی کوئی وجہ نہیں تھی محض اتنی بات پر نکالے گئے کہ ان کا کہنا تھا کہ ہمارا رب اللہ وحدہ لا شریک ہے اور یہ قول حق ہے اور اس کی وجہ سے نکالنا ناحق نکالنا ہے، اور اگر اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کو بعض کے ذریعہ دفع نہ کرتا رہتا، بعضہم، الناس سے بدل البعض ہے تو راہبوں کے خلوت خانے لُہْدِمَتْ تشدید کے ساتھ ہے کثرت کو بیان کرنے کے لئے اور تخفیف کے ساتھ بھی ہے اور نصاریٰ کے عبادت خانے اور یہود کے عبادت خانے عبرانی میں صلوٰۃ عبادت خانہ کو کہتے ہیں اور مسلمانوں کی مسجدیں مسمار کر دی جاتیں جن میں یعنی مذکورہ مواضع میں اللہ کا نام بکثرت لیا جاتا ہے اور ان مقامات کے ویران ہو جانے کی وجہ سے عبادات منقطع

ہو جائیں، اور بے شک اللہ اس کی مدد کرے گا جو اس کی یعنی اس کے دین کی مدد کرے گا بلاشبہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق پر قوی ہے اپنی سلطنت اور قدرت میں غالب ہے یہ لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم ان کو دنیا میں حکومت دیدیں ان کے دشمن پر ان کو غلبہ دے کر تو یہ لوگ خود بھی نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ ادا کریں اور نیکی کا حکم کریں اور برائی سے منع کریں، اور اقاموا الصلوٰۃ سے آخر تک جواب شرط ہے اور شرط اور جواب شرط مل کر موصول ہے الذین کا، اور الذین موصول اپنے صلہ سے مل کر، ہم مبتداء محذوف کی خبر ہے اور تمام کاموں کا انجام تو اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے یعنی آخرت میں وہ تمام امور کا مرجع ہے اور اگر یہ لوگ آپ کی تکذیب کرتے ہیں یہ نبی کریم ﷺ کو تسلی دینا ہے تو ان لوگوں سے پہلے قوم نوح قوم معنی کے اعتبار سے مؤنث ہے اور عاد جو کہ قوم ہود تھی اور ثمود جو کہ صالح کی قوم تھی اور قوم ابراہیم اور قوم لوط اور اصحاب مدین جو کہ قوم شعیب تھی (اپنے اپنے نبیوں کی) تکذیب کر چکی ہیں، اور موسیٰ علیہ السلام کو بھی کاذب قرار دیا گیا موسیٰ کی تکذیب قبطیوں نے کی نہ کہ ان کی قوم بنی اسرائیل نے، یعنی ان لوگوں نے اپنے رسولوں کی تکذیب کی، لہذا آپ کے لئے ان انبیاء کے طریقہ میں نمونہ ہے تو میں نے ان کافروں کو مہلت دی یعنی ان کے عذاب کو مؤخر کر کے ان کو مہلت دی پھر میں نے ان کو عذاب میں پکڑ لیا تو میرا عذاب ان پر کیسا ہوا ان کی تکذیب کی وجہ سے ان کو ہلاک کر کے اور استفہام تقریر کے لئے ہے یعنی میرا عذاب بر محل و بر موقع واقع ہوا، غرضیکہ کتنی ہی بستیاں ہیں کہ جن کو میں نے ہلاک کر یا اور ایک قراءت میں ہم نے ان کو ہلاک کر دیا (یعنی ایک قراءت میں اہلکتھا ہے اور ایک قراءت میں اہلکناھا ہے، اور حال یہ ہے کہ وہ بستیاں ظالم تھیں یعنی ان بستیوں کے باشندے اپنے کفر کی وجہ سے ظالم تھے، اور اب وہ بستیاں اپنی چھتوں پر گری پڑی ہیں اور کتنے ہی بے کار کنویں یعنی بستی والوں کی ہلاکت کی وجہ سے متروک پڑے ہوئے ہیں اور کتنے ہی عالی شان محل خالی پڑے ہیں بستی والوں کے ہلاک ہو جانے کی وجہ سے، کیا یہ لوگ یعنی مکہ کے کافر ملک میں چلتے پھرتے نہیں ہیں کہ ان کے قلوب ایسے ہو جائیں کہ ان کے ذریعہ اس (عذاب) کو جو ان سے پہلے تکذیب کرنے والوں پر نازل ہوا سمجھیں یا ان کے کان ایسے ہو جائیں کہ ان کے ذریعہ ان کی ہلاکت اور ان کے گھروں کی بربادی کی خبروں کو سنیں بعد ازاں عبرت حاصل کریں بات یہ ہے آنکھیں اندھی نہیں ہوا کرتیں بلکہ وہ قلوب اندھے ہو جاتے ہیں جو سینوں میں ہیں فی الصدور، قلوب کی تاکید ہے، یہ لوگ آپ سے عذاب کے بارے میں جلدی کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ عذاب نازل کرنے کے اپنے وعدہ کا خلاف نہ کرے گا، چنانچہ یوم بدر میں اللہ تعالیٰ نے اپنے وعدہ کو پورا فرما دیا اور آپ کے رب کے پاس کا ایک دن آخرت کے دنوں میں سے عذاب کی وجہ سے ہزار سال کے برابر ہے تمہارے شمار کے اعتبار سے دنیا میں یعدون یاء اور تاء کے ساتھ ہے اور بہت سی بستیاں ہیں کہ جن کو میں نے مہلت دی تھی حال یہ ہے کہ وہ ظالم تھیں پھر میں نے ان بستیوں کو پکڑ لیا، اور مراد بستی سے بستی والے ہیں اور میری ہی طرف لوٹ کر آنا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ اُذِنَ کا ماذون فیہ محذوف تھا مفسر علام نے اُن يُقَاتِلُوا کہہ کر اس کو ظاہر کر دیا اور حذف پر یقاتلون دلالت کر رہا ہے، آنحضرت ﷺ کو ستر سے کچھ زیادہ آیات میں جہاد سے منع کرنے کے بعد ہجرت کے بعد یہ پہلی آیت ہے جس میں جہاد کی اجازت دی گئی ہے، یہ دن صحابہ کے لئے گویا کہ عید کا دن تھا، ایک قراءت میں يُقَاتِلُونَ مبنی للفاعل بھی ہے مومنین کو قبل القتال مقاتل یا تو مایول کے اعتبار سے کہا گیا ہے یا اس لئے کہ مومنین کا قتال کا ارادہ تھا۔

قَوْلُهُ: بَأَنَّهُمْ ظَلَمُوا میں با سبب یہ گویا کہ اس سے یہ بتانا مقصود ہے کہ مومنین کو قتال کی اجازت کی وجہ، ان پر ظلم کا کیا جانا ہے، امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اَنْ يُقَاتِلُوا کا مطلب اَنْ يُقَاتِلُوا فی المستقبل ہے اس صورت میں یہ اعتراض ختم ہو جائے گا کہ یہ سورت مکی ہے اور جہاد کی اجازت مدینہ میں نازل ہوئی ہے، وَاِنَّ اللّهَ عَلٰی نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ یہ جملہ متانفہ ہے اور اس آیت میں اشارہ کے طور پر نصرت کا وعدہ ہے۔

قَوْلُهُ: هُمُ الَّذِينَ اُخْرِجُوا مفسر علام نے ہم مقدر مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ اسم موصول مبتداء محذوف کی صفت ہے، اس کے علاوہ بھی چند اور وجوہ اعراب ہو سکتے ہیں ① موصول اول کی صفت یا بیان یا بدل ہونے کی وجہ سے محلا مجرور ہو سکتا ہے ② اعنی یا امدح وغیرہ محذوف کی وجہ سے جملہ ہو کر منصوب بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلُهُ: اِلَّا اَنْ يَقُولُوا الْاٰیة مفسر علام نے ما اخرجوا محذوف مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ متصل ہے، ای ما اخرجوا بشئ من الاشياء الا بقولهم ربنا الله یعنی مکہ سے مومنین کے نکالے جانے کا کوئی سبب نہیں تھا جو ان کو نکالنے کا موجب ہو سوائے اس کے کہ انہوں نے ربنا الله کہا، اور یہ سبب موجب اخراج نہیں بلکہ یہ تو سبب استقرار و تمکین ہے یہ دراصل مدح بمایہبہ الذم کے قبیل سے ہے یعنی جو شئی سبب مدح ہے وہ ان کے نزدیک سبب ذم ہے، جیسا کہ نابغہ کے قول میں ہے۔

لا عیب فیہم غیر اَنْ سُئِفَہم بِہُنَّ فسلول من قراع السکتائب

مجھ میں ایک عیب ہے بڑا کہ وفادار ہوں میں

اِلَّا اَنْ يَقُولُوا یہ مستثنیٰ منقطع بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ مستثنیٰ جو الا ان یقولوا ہے مستثنیٰ منہ جو کہ بغیر حق ہے کی جنس سے نہیں ہے، مگر مستثنیٰ منقطع ماننا درست نہیں ہے اس لئے کہ اگر یوں کہیں الَّذِينَ اُخْرِجُوا من دیارہم الا ان یقولوا ربنا الله تو یہ درست نہیں ہے اسی وجہ سے مفسر علام نے عامل محذوف مان کر مستثنیٰ متصل بنا دیا ہے ای ما اخرجوا بشئ من الاشياء الا بقولهم ربنا الله اور مضارع بمعنی ماضی ہے مفسر علام نے ان یقولوا کی تفسیر

بقولہم سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ان مصدر یہ ہے اور ان یقولوا، قول کے معنی میں ہے اور بقولہم میں باسیہ ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ الْآيَةَ لَوْ لَا اِتْنَاعِيهِ ہے اور لَهْدِمَتْ جواب لولا ہے، دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بَعْضٌ مبتداء ہے موجود محذوف اس کی خبر ہے اور دَفَعَ اللَّهُ میں اضافت مصدر الی الفاعل ہے تقدیر عبارت یہ ہے لَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بَعْضٌ موجود لَهْدِمَتْ صَوَامِعُ (الایۃ) صَوَامِعُ صومعة کی جمع ہے، خلوتخانہ جس میں راہب تنہائی میں ریاضت و عبادت کرتا ہے وَبِيعُ جمع بیعة نصاریٰ کے جماعت خانے جس میں اجتماعی طور پر عبادت کرتے ہیں، صَلَوَاتُ جمع صلوٰۃ، عبرانی زبان میں یہود کے عبادتخانوں کو صَلَوَاتَا کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: وَتَنْقُطُ الْعِبَادَاتُ اس کا عطف لَهْدِمَتْ پر ہے۔

قَوْلُهُ: الَّذِينَ اِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْاَرْضِ اس میں بھی وہ تمام صورتیں ممکن ہیں جو سابق موصول میں بیان ہو چکی ہیں مذکورہ صورتوں کے علاوہ اس میں یہ صورت بھی درست ہے کہ مَنْ يَنْصُرُهُ سے بدل ہو اِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْاَرْضِ شرط ہے اور اَقَامُوا الصَّلَاةَ مع اپنے معطوفات جزاء ہے، شرط اپنی جزاء سے مل کر الذین کا صلہ ہے، موصول اپنے صلہ سے مل کر ہم مبتداء محذوف کی خبر ہے اور ہم سے مراد ماذون لهم فی القتال ہیں اور وہ مہاجرین ہیں اور یہ آیت اخبار بالغیب کے قبیل سے ہے، اس لئے کہ اس آیت میں مہاجرین کے ان اوصاف کی خبر دی گئی ہے کہ جن پر وہ زمین پر قدرت اور حکومت دینے کے بعد ہوں گے۔

قَوْلُهُ: وَكَذَّبَ مُوسَىٰ یہاں ماسبق کے برخلاف طرز بیان کو بدل دیا بایں طور کہ معروف کے صیغہ کے بجائے مجہول کا صیغہ اختیار فرمایا اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب ان کی قوم نے نہیں کی تھی بلکہ فرعون کی قوم قبط نے کی تھی بخلاف دیگر انبیاء مذکورین کی تکذیب کے کہ خود ان کی قوم نے کی تھی۔

قَوْلُهُ: فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ اس میں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر اختیار فرمایا ہے تاکہ ان کی صفت کفر پر صراحت ہو جائے ورنہ تو فَأَمَلَيْتُهُمْ بھی کہا جاسکتا تھا، نکیر بمعنی عذاب مصدر بمعنی انکار ہے جیسے نذیر بمعنی انداز ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: بِتَكْذِيبِهِمْ یہ انکاری کا مفعول ہے اور باھلا کہم انکاری سے متعلق ہے، اور استفہام تقریری ہونے کا مطلب یہ ہے کہ مخاطبوں کو میرے عذاب کے بر محل ہونے کا اقرار کرنا چاہئے۔

قَوْلُهُ: فَكَأَيِّنْ اَيْنٍ بمعنی کم خبر یہ مبتداء ہے اور مِنْ قَرْيَةٍ تمیز ہے اور اَهْلَكْتُهَا اس کی خبر ہے، كَأَيِّنْ دراصل كَأَيِّ تھا قرآنی رسم الخط میں تنوین کو بصورت نون لکھا گیا، كَأَيِّنْ ہمیشہ خبری صورت میں استعمال ہوتا ہے یہ لفظ مبہم طور پر کثرت پر دلالت کرنے کے لئے آتا ہے، ابہام کو دور کرنے کے لئے اس کے بعد بطور تمیز کوئی لفظ ضرور مذکور ہوتا ہے عموماً اس کی تمیز من کے ساتھ آتی ہے، جیسے كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ. كَأَيِّنْ ہمیشہ آغاز کلام میں آتا ہے اس کی خبر ہمیشہ مرکب ہوتی ہے، بعض اوقات كَأَيِّنْ استفہام کے لئے بھی آتا ہے، اور ایک قراءت میں اھلکنا ہے اور كَأَيِّنْ محل نصب میں بھی ہو سکتا ہے اھلکنا کی دلالت کی وجہ سے،

اور وہی ظالمة جملہ حالیہ ہے ای اہلہا محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ مضاف محذوف ہے۔

قَوْلًا: وکم من بئر معطلۃ مفسر علام نے کم محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ بئر کا عطف قریہ پر ہے۔

قَوْلًا: اَفْلَمْ یَسِیْرُوا ہمزہ، محذوف پر داخل ہے اور فاعل عطف ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَغْفَلُوا فَلَیْسَ یَسِیْرُوا وکَآئِنَ یہاں واؤ کے ساتھ لائے ہیں اور ماقبل میں فکائن فا کے ساتھ لائے ہیں اس لئے کہ ماقبل میں فالانا مناسب ہے، اس لئے کہ اس کے ماقبل فکیف کان میں فا ہے اور یہاں واؤ مناسب ہے اس لئے کہ ماقبل میں واو ہے ولن یخلف اللہ وعدہ۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

کفار کے ساتھ جہاد کا پہلا حکم:

مکہ مکرمہ میں مسلمانوں پر کفار کے مظالم کا یہ حال تھا کہ کوئی دن خالی نہ جاتا تھا کہ کوئی مسلمان دست ستم سے زخمی اور چوٹ کھایا ہو نہ آتا ہو، قیام مکہ کے دور میں مسلمانوں کی تعداد بھی خاصی ہو چکی تھی وہ کفار کے ظلم و جور کی آپ سے شکایت کرتے اور ان سے قتال کی اجازت مانگتے تھے، رسول اللہ ﷺ جواب میں فرماتے صبر کرو مجھے ابھی قتال کی اجازت نہیں دی گئی، یہ سلسلہ دس سال تک اسی طرح جاری رہا۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

جہاد کی اجازت کے اس آیت میں دو مقصد بیان کئے گئے ہیں مظلومیت کا خاتمہ اور اعلاء کلمۃ اللہ، اس لئے کہ اگر مظلومین کی مدد اور دادرسی نہ کی جائے تو پھر دنیا میں زور آور کمزوروں کو اور باوسائل بے وسیلوں کو جینے ہی نہ دیں، جس کی وجہ سے زمین میں فساد برپا ہو جائے، اسی طرح اعلاء کلمۃ اللہ کی کوشش کر کے باطل کی سرکوبی نہ کی جائے تو باطل کے غلبہ سے دنیا کا امن و سکون غارت ہو جائے اور اللہ کی عبادت کرنے والوں کے لئے کوئی عبادت خانہ باقی نہ رہے۔

صوامع صومعہ کی جمع ہے نصاریٰ کے تارک الدنیا راہبوں کی مخصوص عبادت گاہ کو کہا جاتا ہے جس کو خلوت خانہ بھی کہہ سکتے ہیں اور بیع بیعہ کی جمع ہے، بڑے کنیسہ کو کہتے ہیں جہاں نصاریٰ جمع ہوتے ہیں، اور صلوات صلوات کی جمع ہے، یہودیوں کے عبادت خانہ کو کہتے ہیں، مساجد مسجد کی جمع ہے مسلمانوں کے عبادت خانہ کو کہتے ہیں۔

خلفاء راشدین کے حق میں قرآن کی پیشین گوئی اور اس کا ظہور:

الذین ان مکنتھم فی الارض اس آیت میں الذین ان لوگوں کی صفت ہے جن کا ذکر اس سے پہلی آیت میں الذین اخرجوا من دیارھم بغیر حق کے عنوان سے آیا ہے، یعنی وہ لوگ کہ جن کو ان کے گھروں سے بلا وجہ نکالا گیا، ان لوگوں کے بارے میں آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ اگر ان کو زمین میں اقتدار دیدیا جائے تو یہ لوگ اپنے اقتدار کو ان کاموں میں صرف کریں گے، کہ نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں، اور نیک کاموں کی طرف لوگوں کو

دعوت دیں اور برے کاموں سے روکیں۔

یہ آیت ہجرت مدینہ کے فوراً بعد اس وقت نازل ہوئی کہ جب مسلمانوں کو کسی بھی زمین میں حکومت اور اقتدار حاصل نہیں تھا، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں پہلے ہی یہ خبر دیدی کہ جب ان کو کسی زمین میں حکومت و اقتدار حاصل ہوگا تو یہ لوگ دین کی مذکورہ اہم خدمات انجام دیں گے، اسی لئے حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ثناء قبل البلاء یعنی عمل کے وجود میں آنے سے قبل ہی تعریف فرمائی ہے۔

قرآن کی یہ پیشین گوئی حرف بحرف صادق آئی، اور اس کا دنیا میں وقوع اس طرح ہوا کہ چاروں خلفاء راشدین جو الذین اخر جو امن دیار ہم کے مصداق صحیح تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کو سب سے پہلے زمین کی ملکیت اور قدرت یعنی حکومت اور سلطنت عطا فرمائی، اور قرآن کی پیشین گوئی کے مطابق ان کے اعمال و کردار اور کارناموں نے دنیا کو دکھلادیا کہ انہوں نے اپنے اقتدار کو انہی کاموں میں استعمال کیا جن کی ان سے توقع تھی چنانچہ نمازیں قائم کیں، زکوٰۃ کا نظام مضبوط کیا اچھے کاموں کو رواج دیا، برے کاموں کا راستہ بند کیا، اسی لئے علماء نے فرمایا کہ یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ خلفاء راشدین سب کے سب اسی بشارت کے مصداق ہیں اور جو نظام خلافت ان کے زمانہ میں قائم ہوا وہ حق اور صحیح اور عین اللہ تعالیٰ کے ارادے اور رضا اور پیشگی خبر کے مطابق ہے۔

(روح المعانی بحوالہ معارف)

یہ تو اس آیت کے شان نزول کا واقعاتی پہلو ہے لیکن یہ ظاہر ہے کہ الفاظ قرآن جب عام ہوں تو وہ کسی خاص واقعہ میں منحصر نہیں ہوتے ان کا حکم عام ہوتا ہے اسی لئے ائمہ تفسیر میں سے ضحاک نے فرمایا کہ اس آیت میں ان لوگوں کے لئے ہدایت بھی ہے کہ جن کو اللہ تعالیٰ حکومت و اقتدار عطا فرمادیں کہ وہ اپنے دور اقتدار میں یہ کام انجام دیں جو خلفاء راشدین نے اپنے وقت میں انجام دیئے تھے۔

(قرطبی)

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائِمَّا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ يَبَيِّنُ الْإِنذَارَ وَأَنَا بَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۝ مِنَ الذَّنُوبِ ۝ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ هُوَ الْجَنَّةُ ۝ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا الْقُرْآنِ بِإِبْطَالِهَا مُعْجِزِينَ ۝ مَنِ اتَّبَعَ النَّبِيَّ ائِ يُنْسَبُؤْنَهُمْ اِلَى الْعِجْزِ وَيُثْبَطُونَ ۝ عَنْ الْاِيْمَانِ اَوْ مُقَدَّرِينَ ۝ عَجَزْنَا عَنْهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ مُعَاجِزِينَ ۝ مُسَابِقِينَ ۝ لَنَاطِظُنَّوْنَ اَنْ يَّفُوتُونَا بِاِنْكَارِهِمُ الْبُعْثَ وَالْعِقَابَ ۝ اُولَئِكَ اَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝ النَّارِ ۝ وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ هُوَ نَبِيٌّ اَمْرًا بِالتَّبْلِيغِ ۝ وَلَا نَبِيٌّ اِى لَمْ يُؤْمَرْ بِالتَّبْلِيغِ ۝ اِلَّا اِذَا تَمَنَّى ۝ قَرَأَ اَلْقَى الشَّيْطَانُ فِيْ اُمْنِيَّتِهِ ۝ قِرَاءَتِهِ مَالِيْسَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَا يَرْضَاهُ الْمُرْسَلُ اَلْيَهُمْ ۝ وَقَدْ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سُوْرَةِ النَّجْمِ بِمَجْلِسٍ مِنْ قَرِيْشٍ بَعْدَ اَفْرَاطِهِمُ الْاَلَاتِ وَالْعُزَى وَمَنَاتِ الثَّلَاثَةِ الْاُخْرَى بِاَلْقَاءِ الشَّيْطَانِ عَلَى لِسَانِهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ عِلْمِهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ تِلْكَ الْغَرَائِقُ الْعُلَى ۝ وَاِنْ شَفَاعَتُهُنَّ لَتُرْتَجَى ۝ فَفَرِحُوْا بِذَلِكَ ثُمَّ اَخْبَرَهُ جِبْرِئِلُ بِمَا اَلْقَاهُ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِهِ مِنْ ذَلِكَ

فَحَزَنَ فَسُئِلَىٰ بِهَذِهِ الْآيَةِ لِيَطْمَئِنَّ فَيَنْسَخَ اللَّهُ يُبْطِلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يَحْكُمُ اللَّهُ آيَتُهُ يَشْتَبُهَا وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِالْقَاءِ الشَّيْطَانِ مَا ذُكِرَ حَكِيمٌ ۝۵۷ فِي تَمْكِينِهِ مِنْهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً بَخْنَةً
لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ شَكٌّ وَنِفَاقٌ ۝۵۸ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ۝۵۹ اَي الْمَشْرُكِينَ عَنْ قُبُولِ الْحَقِّ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ
الْكَافِرِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝۶۰ خِلَافٍ طَوِيلٍ مَعَ النَّبِيِّ وَالْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ جَرَىٰ عَلَى لِسَانِهِ ذِكْرُ آلِهِمْ
بِمَا يُرْضِيهِمْ ثُمَّ أَبْطَلَ ذَلِكَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ التَّوْحِيدَ وَالْقُرْآنَ أَنَّهُ اَي الْقُرْآنِ
الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ تَطْمَئِنَّ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝۶۱
اَي دِينَ الْإِسْلَامِ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ شَكٍّ مِنْهُ اَي الْقُرْآنَ بِمَا أَلْقَاهُ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَبْطَلَ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً اَي سَاعَةُ مَوْتِهِمْ أَوْ الْقِيَمَةُ فَجَاءَتْ
أَوْيَاتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ ۝۶۲ هُوَ يَوْمٌ بَدْرٌ لَا خَيْرَ فِيهِ لِّلْكَافِرِ كَالرَّيْحِ الْعَقِيمِ الَّتِي لَا تَأْتِي بِخَيْرٍ اَوْ هُوَ يَوْمُ
الْقِيَمَةِ لَا لَيْلَ لَهُ أَلَمْلُكُ يَوْمَئِذٍ اَي يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَمَا تَضَمَّنَتْهُ مِنَ الْإِسْتِقْرَارِ نَاصِبٌ لِلظُّرُوفِ
يَحْكُمُ بَيْنَهُمُ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ بِمَا بَيَّنَّ بَعْدَهُ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝۶۳
فَضْلًا مِنَ اللَّهِ ۝۶۴ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝۶۵ شَدِيدٌ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ.

۱۴

ترجمہ: آپ اعلان کر دیجئے کہ اے لوگو! یعنی مکہ والو! میں تم کو واضح طور ڈرانے والا ہوں یعنی کھلے طور پر آگاہ کرنے
والا ہوں اور میں مومنین کو خوشخبری دینے والا ہوں، پس جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے ان کے لئے (سابقہ) گناہوں کی
بخشش ہے اور عزت کی روزی ہے وہ جنت ہے، اور وہ لوگ جو ہماری آیات میں یعنی قرآنی آیات کے ابطال کے درپے رہتے
ہیں عاجز کرنے کے لئے ان لوگوں کو جنہوں نے اتباع کی ہے نبی ﷺ کی یعنی ان کی طرف عاجز ہونے کی نسبت کرنے کے
لئے، اور روکتے ہیں ان کو ایمان سے یا ہم کو عاجز گمان کرتے ہوئے ان کی گرفت سے، اور ایک قراءت میں معاجزین بمعنی
مسابقین ہے یعنی ہمارے بارے میں یہ گمان کرتے ہوئے کہ وہ (ہماری گرفت سے) بعث و عقاب کا انکار کر کے نکل
بھاگیں گے، یہی ہیں دوزخی اور ہم نے آپ کے قبل کوئی رسول، رسول وہ نبی ہوتا ہے جس کو تبلیغ کا حکم دیا گیا ہو اور کوئی نبی یعنی
جس کو تبلیغ کا حکم نہ دیا گیا ایسا نہیں بھیجا کہ جس کو یہ قصہ پیش نہ آیا ہو کہ جب بھی اس نے کچھ پڑھا ہو اور شیطان نے اس کے
پڑھنے میں ایسی چیز (شبہ) نہ ڈالی ہو کہ جو قرآن نہیں ہے اور وہ ایسا شبہ ہو کہ جس سے مرسل الیہم خوش ہوں، اور رسول اللہ ﷺ
نے سورہ نجم میں قریش کی مجلس میں اَفْرَأَيْتُمْ اَللَّاتِ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّلَاثَةَ الْاٰخِرٰی کے بعد لاطمی میں آپ کی زبان پر
القَاءِ شَيْطَانِي كِي وَجِهَ سَے تِلْكَ الْغُرَانِيقِ الْعَلٰی وَاِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتَرْتَجٰی پڑھا (ترجمہ) یہ اونچے درجہ کی دیویاں ہیں، ان کی
شفاعت کی یقیناً امید کی جاتی (مشرکین مکہ) اس سے بہت خوش ہوئے، پھر حضرت جبریل علیہ السلام نے آپ کو اس واقعہ کی

خبر دی جو شیطان نے آپ کی زبان مبارک پر القاء کر دیا تھا، تو آپ رنجیدہ ہوئے تو آپ کو آئندہ آیت کے ذریعہ تسلی دی گئی تاکہ آپ مطمئن ہو جائیں اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کو نیست و نابود کر دیتا ہے پھر اپنی آیات کو زیادہ مضبوط کر دیتا ہے اللہ تعالیٰ القاء شیطانی سے بخوبی واقف ہے جس کا ماسبق میں ذکر ہو چکا ہے، اور اللہ حکیم ہے اپنی طرف سے شیطان کو قدرت دینے میں وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے، تاکہ اللہ تعالیٰ القاء شیطانی کو ان لوگوں کے لئے آزمائش بنادے جن کے قلوب میں شک و نفاق کا مرض اور ان کے قلوب سخت ہیں یعنی مشرکین کے قلوب قبول حق کے بارے میں سخت ہیں اور واقعی یہ ظالم کافر لوگ بڑی گمراہی میں ہیں یعنی نبی اور مومنین کے ساتھ طویل گمراہی میں ہیں اس لئے کہ آپ کی زبان مبارک پر ان کے معبودوں کا ایسا ذکر جاری ہو گیا جس نے ان کو خوش کر دیا، پھر اس ذکر کو باطل قرار دیا اور تاکہ وہ لوگ کہ جن کو توحید اور قرآن کا علم دیا گیا ہے جان لیں کہ وہ یعنی قرآن تیرے رب کی جانب سے حق ہے تو اس پر ایمان لے آئیں پھر ان کے قلوب اس پر مطمئن ہو جائیں اور واقعی ایمان والوں کو اللہ راہ راست کی طرف رہنمائی کرتا ہے یعنی دین اسلام کی جانب اور کافر لوگ قرآن کے بارے میں ہمیشہ شک میں مبتلا رہیں گے، اس شبہ کی وجہ سے کہ شیطان نے آپ ﷺ کی زبان پر القاء کیا پھر اس کو (اللہ نے) باطل کر دیا، یہاں تک کہ ان پر دفعتاً قیامت آجائے یعنی موت کی گھڑی یا (واقعی) قیامت اچانک آجائے، یا ان پر کسی منحوس دن کا عذاب آجائے اور وہ بدر کا دن تھا کہ جس میں کافروں کے لئے کوئی خیر نہیں تھی، جیسا کہ ریح عقیقہ کوئی خیر نہیں لاتی یا یوم عقیقہ سے مراد قیامت کا دن ہے کہ اس کے لئے رات نہیں ہوگی اور بادشاہی اس دن یعنی قیامت کے دن صرف اللہ کے لئے ہوگی اور جو لفظ استقر کے معنی کو متضمن ہے وہی ظرف (یومئذ) کا ناصب ہوگا اور وہ ان کے یعنی مومنین اور کافرین کے درمیان اس کے ذریعہ فیصلہ کر دے گا جس کو بعد میں بیان کیا ہے، سو جو لوگ ایمان لائے ہوں گے اور نیک عمل کئے ہوں گے تو وہ اللہ کے فضل سے نعمتوں کی جنت میں ہوں گے اور جن لوگوں نے کفر کیا ہوگا اور ہماری آیتوں کی تکذیب کی ہوگی تو ان لوگوں کے لئے ان کے کفر کے سبب شدید ذلت کا عذاب ہوگا۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اے محمد ﷺ آپ ان طلب عذاب کے بارے میں جلدی کرنے والوں سے کہہ دیجئے کہ میں تو صاف صاف ڈرانے والا اور خوشخبری دینے والا ہوں تعجیل یا تاخیر عذاب میں میرا کوئی دخل نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: بابطالها کے اضافہ کا مقصد حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے ای سعو فی ابطال آیاتنا، بابطالها میں با بمعنی فی ہے معجزین یہ سعو کی ضمیر سے حال ہے اور مَنْ اتَّبَعَ النَّبِيَّ، معجزین کا مفعول ہے، یا معجزین کا مفعول اللہ ہے ای معجزین اللہ مطلب یہ ہے کہ ہماری آیات کے ابطال میں سعی کرتے ہیں ہم کو اپنی گرفت سے عاجز مان کر، اور ایک قراءت میں معجزین ہے بمعنی سابقین (مفاعله) یہ گمان کرتے ہوئے کہ وہ ہماری پکڑ سے نکل

بھاگیں گے، اور مسابقت کا مطلب یہ ہے کافر اللہ کے عذاب سے فرار کی سعی کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان پر عذاب نازل کرنے، نہ بھاگنے دینے میں مسابقت کرتا ہے۔

قَوْلٌ: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ (الآية) وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ کے بعد یہ آپ ﷺ کو دوسری تسلی ہے مِنْ قَبْلِكَ میں من ابتداء غایت کے لئے ہے اور من رسول میں من زائدہ ہے۔

قَوْلٌ: إِذَا تَمَنَّى الْقَى الشَّيْطَانُ، اِذَا تَمَنَّى شرط ہے اور القى الشيطان فى امنيته اس کی جزاء ہے، اور جملہ شرطیہ ہو کر نبی سے حال ہے تقدیر عبارت یہ ہے وَمَا أَرْسَلْنَا نَبِيًّا إِلَّا حَالُهُ هَذِهِ اور مستثنیٰ منقطع ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے۔

قَوْلٌ: الْغَرَانِيقُ اس کا واحد غِرْنُوقُ بروزن فردوس ہے اور بعض نے غِرْنُوقُ بروزن عُصْفُور کہا ہے، مرغ آبی کو کہتے ہیں۔

قَوْلٌ: فَيَنْسَخُ اللَّهُ نَسْخَ لَعْنَى مراد ہے نہ کہ اصطلاحی، نسخ کے معنی زائل کرنے اور مٹانے کے ہیں۔

قَوْلٌ: لِيَجْعَلَ کے لام میں ظاہر یہ ہے کہ یہ حکم کے متعلق ہے ای ثم يحكم الله آياته ليجعل اور والله عليم حکیم جملہ معترضہ ہے، یہ بھی احتمال ہے کہ ليجعل ينسخ کے متعلق ہو۔

قَوْلٌ: وَالْقَاسِيَةِ بمعنى القسوة سخت دل، القاسية میں الف لام موصول کا ہے اور اس کا عطف الذين فى قلوبهم پر ہے۔

قَوْلٌ: وَإِنَّ الظَّالِمِينَ اسم ظاہر کو یہاں زیادتی قباحت کو بیان کرنے کے لئے اسم ضمیر کی جگہ رکھا گیا ہے اصل میں إِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ کا عامل ناصب استقر یا اس کے ہم معنی فعل محذوف ہے۔

قَوْلٌ: يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ جملہ مستأنفہ ہے یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے مَاذَا يَصْنَعُ بِهِمْ؟ فقيل يحكم بينهم اور جملہ حالیہ بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلٌ: بِمَا بَيَّنَّ بَعْدَهُ اى فالذين آمنوا وعملوا الصلحَات مبتداء ہے فى جنت النعيم اس کی خبر ہے اى مستقرون فيها اسی طرح والذين كفروا وکذبوا بآيتنا مبتداء ہے اور فاولئك لهم عذاب مهين جملہ ہو کر اس کی خبر ہے، اول خبر پر فائدہ داخل کرنا اور ثانی خبر پر فائدہ داخل کرنا یہ بتانے کے لئے ہے کہ جنت میں داخلہ اعمال کی وجہ سے نہیں ہوگا بلکہ اللہ کے فضل و کرم کی وجہ سے ہوگا، اسی بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مفسر علام نے فضلاً من الله کا اضافہ کیا ہے، بخلاف عذاب جہنم کے اس کا ترتب اعمال ہی پر ہوگا اسی لئے فاولئك پر فائدہ جزائیہ داخل کی گئی۔ (جمل)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

قل يا ايها الناس قرآن کریم میں عام طور پر يٰٰايُّهَا النَّاسُ سے مشرکین مکہ کو خطاب ہوتا ہے، چنانچہ یہاں بھی مشرکین مکہ میں سے وہ لوگ مراد ہیں جو آنحضرت ﷺ سے عذاب کے جلدی آنے کا مطالبہ کرتے تھے، چونکہ مشرکین مکہ نزول عذاب کے

منکر تھے اس لئے نزول عذاب کی وعید کو محض ڈراوا سمجھتے تھے اسی لئے وہ آپ ﷺ سے عذاب کے جلدی لانے کا بار بار تقاضا کرتے تھے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے محمد ﷺ! آپ کہہ دیجئے کہ میں تو واضح طور پر ڈرانے والا ہوں میرا کام آگاہ اور ہوشیار کر دینا ہے، عذاب لے آنا میرے قبضہ میں نہیں ہے، یہ تو خدا ہی کے قبضہ کی بات ہے، البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ نیکو کاروں کو جزاء اور بدکاروں کو سزا دیں گے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ اِنَّ الْفَاظَ سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اور نبی دونوں کا مفہوم الگ الگ ہے، دونوں میں فرق کیا ہے؟ اس میں اقوال مختلف ہیں مشہور اور واضح بات یہ ہے کہ نبی تو اس کو کہتے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے منصب نبوت قوم کی اصلاح کے لئے عطا کیا گیا ہو اور اس کو تبلیغ رسالت کی ذمہ داری سپرد کی گئی ہو اور اس کے پاس اللہ کی طرف سے وحی آئی ہو خواہ اس کو کوئی مستقل کتاب یا شریعت دی گئی ہو یا کسی پہلے نبی ہی کی کتاب یا شریعت کی تبلیغ کے لئے مامور ہو، پہلے کی مثال حضرت موسیٰ و عیسیٰ اور خاتم الانبیاء محمد علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں اور دوسرے کی مثال حضرت ہارون علیہ السلام کی ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کتاب اور شریعت کی تبلیغ و تعلیم پر مامور تھے، اور رسول وہ ہے کہ جسے مستقل شریعت اور کتاب ملی ہو، اس سے معلوم ہوا کہ ہر رسول کا نبی ہونا ضروری ہے مگر ہر نبی کا رسول ہونا ضروری نہیں، اب رہا فرشتہ کو رسول کہنا تو یہ اصطلاحی معنی میں نہیں ہے بلکہ لغوی معنی میں ہے لہذا وہ اس کے منافی نہیں ہے۔

اِذَا تَمَنَّى اَلْقَى الشَّيْطٰنَ فِیْ اَمْنِيَّتِهٖ، تمنیٰ اس جگہ قرأ کے معنی میں ہے اور اَمْنِيَّةٌ کے معنی قراءت کے ہیں، ابو حیان نے بحر محیط میں اور بہت سے دوسرے حضرات نے اسی کو اختیار کیا ہے، کتب حدیث میں اس جگہ ایک واقعہ نقل کیا گیا ہے جو واقعہ غرانیق کے نام سے معروف ہے یہ واقعہ جمہور محدثین کے نزدیک ثابت نہیں ہے، بعض حضرات نے اس کو موضوع، ملحدین و زنادقہ کی ایجاد قرار دیا ہے اور جن حضرات نے اس واقعہ کو کچھ معتبر مانا ہے تو اس کے ظاہری الفاظ سے جو شبہات قرآن و سنت کی قطعیت پر عائد ہوتے ہیں ان کے مختلف جوابات دیئے ہیں، لیکن یہ بات بالکل واضح ہے کہ اس آیت کی تفسیر اس واقعہ پر موقوف نہیں ہے۔

مفسرین کی ایک جماعت نے مذکورہ آیت کے شان نزول میں واقعہ غرانیق بیان کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک روز آپ ﷺ مشرکین مکہ کی ایک مجلس میں تشریف فرما تھے، آپ پر سورہ نجم کا نزول ہوا، آپ ﷺ نے سورہ نجم پڑھنی شروع کی، جب آپ اَقْرَأْتُمُ الْاَلَاتِ وَالْعَزْزٰی وَمَنَاةَ الثَّلَاثَةِ الْاٰخِرٰی پر پہنچے تو القاء شیطانی سے آپ کی زبان مبارک پر تِلْكَ الْغُرَانِیْقُ الْعَلٰی وَاِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتَرْتَجٰی جاری ہو گیا جب قریش نے یہ کلمات سنے تو بہت خوش ہوئے اور آپ ﷺ نے قراءت جاری رکھی حتیٰ کہ سورت کے ختم تک تلاوت فرمائی اور جب آخر میں آپ نے سجدہ کیا تو مجلس کے حاضرین نے بھی سجدہ کیا، اس واقعہ کے بعد مشرکین خوشی خوشی منتشر ہو گئے اور کہنے لگے کہ آج محمد ﷺ نے ہمارے معبودوں کی ستائش فرمائی، چنانچہ جبریل تشریف لائے اور فرمایا آپ نے یہ کیا کیا؟ آپ نے تو لوگوں کو وہ سنا دیا جو میں آپ کے پاس اللہ کی طرف سے لے کر نہیں آیا، آنحضرت ﷺ کو اس واقعہ سے سخت رنج ہوا اور شدید خوف زدہ بھی ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی تسلی کے لئے

مذکورہ آیت نازل فرمائی، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ معاملہ تنہا آپ کے ساتھ نہیں ہوا بلکہ ہر رسول اور نبی کے ساتھ ہوا ہے لہذا رنجیدہ ہونے کی کوئی بات نہیں ہے، مگر یہ واقعہ کسی طرح بھی ثابت نہیں ہے بلکہ اس کا بطلان کتاب اللہ سے ثابت ہے قال اللہ تعالیٰ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ وقال اللہ تعالیٰ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ امام بیہقی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے اس قصہ کے بارے میں فرمایا ہذاہذا القصۃ غیر ثابتۃ من جہۃ النقل امام ابن خزیمہ رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے فرمایا اِنَّ ہذاہذا القصۃ من وضع الزنادقة بعض مفسرین نے قصہ غرائیق کے ساتھ حبشہ سے مہاجرین کے واپس ہونے کا قصہ بھی لگا دیا ہے، جس کی مزید تفصیل آپ سورہ نجم میں انشاء اللہ ملاحظہ فرمائیں گے کہ تمنی کے معنی قرء کے ہیں اور معنی القی الشیطان فی أُمْنِیَّتہِ ای فی تلاوتہ وقرآءتہ کے ہیں ابن جریر نے کہا کہ یہ قول تاویل کلام کے زیادہ مشابہ ہے، آیت کے حاصل معنی یہ ہیں کہ شیطان نے مشرکین کے کانوں میں بغیر اس کے کہ آپ ﷺ کی زبان مبارک پر مذکورہ کلمات جاری ہوں خود ہی مذکورہ کلمات ڈال دیئے۔ (فتح القدیر) اللہ تعالیٰ شیطان کے القاء کردہ کلمات کو مٹا دے گا، اور اپنی آیات کو محکم کر دے گا۔

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى طَاعَتِهِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ ثُمَّ قَاتَلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا ۖ هُوَ رِزْقُ الْجَنَّةِ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ وَخَيْرُ الرِّزْقِينَ ۝۸۱ افضل الْمُعْطِينَ لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا بَظْمِ الْمِيمِ وَفَتْحَهَا أَى إِدْخَالًا أَوْ مَوْضِعًا يَرْضَوْنَهُ ۖ وَهُوَ الْجَنَّةُ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ بِنِّيَّاتِهِمْ حَلِيمٌ ۝۸۲ عن عِقَابِهِمْ، الْأَمْرُ ذَلِكَ الَّذِي قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمَنْ عَاقَبَ جَازَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِمِثْلِ مَا عُوْقِبَ بِهِ ظُلْمًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَى قَاتَلَهُمْ كَمَا قَاتَلُوهُ فِي الشَّهْرِ الْمُحَرَّمِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ مِنْهُمْ أَى ظَلِمَ بِإِخْرَاجِهِ مِنْ مَنْزِلِهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ ۝۸۳ غَفُورٌ ۝۸۴ لَهُمْ عَنْ قِتَالِهِمْ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ ذَلِكَ النَّصْرُ بِأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ أَى يُدْخِلُ كُلًّا مِنْهُمَا فِي الْآخِرِ بَأَنْ يَزِيدَ بِهِ وَذَلِكَ مِنْ أَثَرِ قُدْرَتِهِ الَّتِي بِهَا النَّصْرُ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ۝۸۵ دُعَاءُ الْمُؤْمِنِينَ بِصِيْرٍ ۝۸۶ بِهِمْ حَيْثُ جَعَلَ فِيهِمُ الْإِيمَانَ فَاجَابَ دُعَاؤَهُمْ ذَلِكَ النَّصْرُ أَيْضًا بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ ۖ وَهُوَ الْأَصْنَامُ هُوَ الْبَاطِلُ الزَّائِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ أَى الْعَالِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ بِقُدْرَتِهِ الْكَبِيرِ ۝۸۷ الَّذِي يُصَغِّرُ كُلَّ شَيْءٍ سِوَاهُ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ۖ بِالنَّبَاتِ وَهَذَا مِنْ أَثَرِ قُدْرَتِهِ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ فِي إِخْرَاجِ النَّبَاتِ بِالْمَاءِ خَبِيرٌ ۝۸۸ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ عِنْدَ تَأْخِيرِ الْمَطَرِ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ عَلَى جِهَةِ الْمَلِكِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ عَنْ عِبَادِهِ الْحَمِيدُ ۝۸۹ لَا وَلِيَّائِهِ.

تَرْجُمہ: اور جن لوگوں نے راہ خدا میں ترک وطن کیا یعنی اس کی طاعت میں مکہ سے مدینہ کی طرف (ہجرت کی) پھر وہ شہید کر دیئے گئے یا اپنی موت مر گئے اللہ تعالیٰ ان کو بہترین رزق عطا فرمائے گا، وہ جنت کا رزق ہے، بے شک اللہ تعالیٰ سب دینے والوں سے بہتر دینے والا ہے، یعنی عطا کرنے والوں میں بہتر عطا کرنے والا ہے، اللہ تعالیٰ انہیں ایسی جگہ پہنچائے گا کہ وہ اس کو پسند کریں گے اور وہ جنت ہے مُذَخَّلًا مِیم کے ضمہ کے ساتھ اور اس کے فتح کے ساتھ، داخل کرنا یا داخل کرنے کی جگہ اور بے شک اللہ تعالیٰ ان کی نیتوں سے واقف ہے ان کو سزا دینے کے معاملہ میں حکیم ہے، بات ایسی ہے جیسی کہ ہم نے تم کو سنائی، اور جس مومن نے بدلہ لیا (ظالم سے) اسی کے برابر جو (ظلم مشرکین کی جانب سے) اس کے ساتھ کیا گیا تھا، یعنی ان کے ساتھ اسی طرح قتال کیا جس طرح انہوں نے ماہ محرم میں مومنین کے ساتھ قتال کیا تھا، پھر اس کے ساتھ زیادتی کی جائے مشرکین کی جانب سے یعنی اس کو اس کے گھر سے نکال کر اس پر ظلم کیا گیا، تو یقیناً اللہ تعالیٰ اس کی مدد فرمائے گا، بے شک اللہ تعالیٰ مومنین کو بہت معاف کرنے والا اور درگزر کرنے والا ہے، شہر حرام میں ان کے قتال کرنے کو اور یہ مدد اس وجہ سے ہوگی کہ بے شک اللہ تعالیٰ رات کو دن میں اور دن کو رات میں داخل کر دیتا ہے یعنی ایک کو دوسرے میں داخل کر دیتا ہے بایں طور کہ ہر ایک میں اضافہ کر دیتا ہے اور یہ ایلاج اس کی قدرت کی دلیل ہے جس کے ذریعہ نصرت ہوتی ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ مومنین کی دعا کو سننے والا ہے اور ان کے احوال کو دیکھنے والا ہے اس طریقہ پر کہ ان کو مومن بنایا پھر ان کی دعا کو شرف قبولیت بخشا اور یہ نصرت بھی اس سبب سے ہے کہ اللہ ہی معبود برحق ہے اور بلاشبہ جس کو یہ لوگ یا تم لوگ اس کو چھوڑ کر پکارتے ہو اور وہ بت ہیں وہ باطل ہے زائل ہونے والا ہے اور بلاشبہ اللہ ہی ہر شئی پر عالی ہے اپنی قدرت کے اعتبار سے اور ایسا عظمت والا ہے کہ اس کے سوا اس کی عظمت کے سامنے ہر شئی ذلیل ہے کیا تو نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے بارش برسائی جس سے زمین نباتات کے ذریعہ سرسبز ہو گئی اور یہ اس کی قدرت کا اثر ہے، بے شک اللہ تعالیٰ پانی کے ذریعہ نباتات پیدا کرنے میں اپنے بندوں پر بہت مہربان ہے اور بارش کی تاخیر کی صورت میں جو خیالات بندوں کے دلوں میں آتے ہیں ان سے باخبر ہے آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے اسی کی ملک ہے اور بے شک اللہ ہی ہے جو اپنے بندوں کا محتاج نہیں اور اپنے اولیاء کی تعریف کا سزاوار ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَالَّذِينَ هَاجَرُوا مَبْتَدَأَ هِيَ لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ اس کی خبر ہے وَالَّذِينَ هَاجَرُوا اگرچہ الَّذِينَ آمَنُوا میں داخل ہیں، مگر ان کی عظمت شان کی وجہ سے خاص طور پر ان کا ذکر کیا گیا ہے گویا کہ یہ تخصیص بعد التعمیم کے قبل سے ہے، لَيَرْزُقَنَّهُمُ قسم محذوف کا جواب ہے اِی وَاللّٰہ لَیَرْزُقَنَّهُمُ قسم اور جواب قسم مل کر جملہ ہو کر وَالَّذِينَ هَاجَرُوا کی خبر ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جملہ قسمیہ مبتداء کی خبر واقع ہو سکتا ہے رِزْقًا حَسَنًا لَیَرْزُقَنَّهُمُ کا مفعول ثانی ہے اور لَیَرْزُقَنَّهُمُ کا مفعول

مطلق برائے تاکید بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلُهُ : خَيْرُ الرَّاٰقِيْنَ کے بعد افضل المعطين کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ خیر اسم تفضیل، اسم تفضیل ہی کے معنی میں ہے قرآن پاک میں عام طور پر اسم تفضیل اسم فاعل کے معنی میں ہوتا ہے مگر یہاں ایسا نہیں ہے، اول تو اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسا رزق مخصوص ہے جس پر کوئی دوسرا قادر نہیں ہے، اور رزق میں یہی اصل ہے، دوسری بات یہ ہے کہ بظاہر غیر اللہ جو رزق دیتا ہے وہ اللہ ہی کے عطا کردہ رزق میں سے دیتا ہے، تیسری بات یہ کہ غیر اللہ جو رزق دیتا ہے اس کا مقصد طلب عوض ہوتا ہے کم از کم اجر آخرت ہی سہی، اور اللہ تعالیٰ کا جو رزق ہوتا ہے وہ محض بطور احسان ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ : لِيُدْخِلَنَّهُمْ يَ لِيَرْزُقَنَّهُمْ سے بدل بھی ہو سکتا ہے اور جملہ متانفہ بھی۔

قَوْلُهُ : مُدْخَلًا یہ باب افعال کا مصدر ہے ای اِدْخَلَ وَمُدْخَلًا اس صورت میں یہ لِيُدْخِلَنَّهُمْ کا مفعول مطلق ہوگا اور اس کا مفعول بہ محذوف ہوگا ای لِيُدْخِلَنَّهُمُ الْجَنَّةَ اِدْخَالًا يَرْضَوْنَهُ اور فتح میم کے ساتھ طرف مکان ہوگا ای موضع دخول اس صورت میں مُدْخَلًا ہی لِيُدْخِلَنَّهُمْ کا مفعول فیہ ہوگا ای لِيُدْخِلَنَّهُمْ مَكَانًا يَرْضَوْنَهُ۔

قَوْلُهُ : ذَلِكَ یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے ای الامرُ ذَلِكَ یعنی مومنین و کافرین سے جو وعدے ہیں وہ اپنی جگہ پر صحیح اور برحق ہیں، جب ایک کلام سے دوسرے کلام کی طرف انتقال مطلوب ہوتا ہے تو اس وقت الامرُ ذَلِكَ بولتے ہیں۔

قَوْلُهُ : وَمَنْ عَاقَبَ یہ تعاقب سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں مجی الشیء بعد الشیء ای جاز۔

قَوْلُهُ : اِی قَاتَلَهُمْ کَمَا قَاتَلُوْهُ فِی الشَّہْرِ الْمَحْرَمِ مفسر کے اس قول میں آیت کے شان نزول کی طرف اشارہ ہے، مقاتل رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے کہا ہے کہ مذکورہ آیت مشرکین مکہ میں سے ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی کہ جن کی مڈ بھیڑ مسلمانوں کی ایک جماعت سے ہو گئی تھی، حالانکہ ابھی ماہ محرم کے ختم ہونے میں دو روز باقی تھے مشرکین نے یہ سمجھتے ہوئے کہ اصحاب محمد شہر حرام میں قتال کو ناپسند کرتے ہیں حملہ کر دیا، مسلمانوں نے شہر حرام میں جنگ نہ کرنے کے لئے مشرکین کو قسم دی مگر انہوں نے ایک نہ سنی، مجبوراً مسلمان بھی ان کے مقابلہ میں ڈٹ گئے، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو مشرکین پر غلبہ عطا فرمایا، شہر حرام میں قتال کرنے کی وجہ سے مسلمانوں کے دل میں ایک قسم کی خلش اور وسوسہ باقی تھا اگرچہ مسلمانوں نے بدرجہ مجبوری شہر حرام میں قتال کیا تھا، اسی وسوسہ کو زائل کرنے کے لئے مذکورہ آیت نازل ہوئی، ظلم کا بدلہ لینے کو عاقب کے لفظ سے تعبیر کیا ہے، یہ مجازاً مشاکلت کے طور پر کیا گیا ہے، جیسے جزاء سیئۃ سیئۃ میں کہا گیا ہے، یا یہ تسمیۃ السبب باسم المسبب کے قبیل سے ہے، یعنی مشرکین کا ظلم ان سے انتقام لینے کا سبب بنا۔

قَوْلُهُ : وَمَنْ عَاقَبَ مبتداء ہے لِيَنْصُرَنَّهُ اس کی خبر ہے اور یہ اس صورت میں ہے کہ جب مَنْ موصولہ ہو اور یہ بھی صحیح ہے کہ مَنْ شرطیہ ہو اور لِيَنْصُرَنَّهُ اس کی جزاء ہو۔

قَوْلًا: ذلك النصر مبتداء ہے اور بان اللہ یولج اللیل (الآیۃ) اس کی خبر ہے۔
 قَوْلًا: ذلك من اثر قدرته یعنی رات کو دن میں اور دن کو رات میں داخل کرنا یہ اس کی قدرت کا اثر ہے، اس لئے کہ نصرت قدرت کے بغیر نہیں ہو سکتی۔

قَوْلًا: فَتُصْبِحُ رَفَع کے ساتھ اس کا عطف اَنْزَلَ پر ہے، اس صورت میں بہ عائد محذوف ہوگا ای فَتُصْبِحُ بہ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فاسیہ ہونہ کہ عاطفہ اس صورت میں تقدیر عائد کی ضرورت نہ ہوگی۔

سُؤَالٌ: فَتُصْبِحُ جواب امر واقع ہے لہذا اس کو منصوب ہونا چاہئے حالانکہ فَتُصْبِحُ مرفوع ہے۔
 جَوَابٌ: یہ استفہام تقریری بمعنی خبر ہے یعنی المترق قد رأیت کے معنی میں ہے اور استفہام بمعنی خبر امر کا جواب نہیں ہوتا۔
 اب رہا یہ سوال کہ صیغہ ماضی کے بجائے مضارع کا صیغہ استعمال کرنے کی کیا وجہ ہے؟ یعنی فَتُصْبِحُ کے بجائے فَاصْبَحْ کیوں نہیں کہا؟

جَوَابٌ: یہ ہے کہ مضارع کا صیغہ بقاء اثر مطر پر دلالت کرتا ہے جو کہ مطلوب اور محمود ہے بخلاف ماضی کے صیغہ کے۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِيحٌ

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا اس سے پہلے عام مؤمنین کے انجام کا ذکر تھا، اب یہاں ایک ممتاز جماعت کا خصوصی ذکر فرمایا یعنی جو لوگ خدا کے راستہ میں اپنا گھربار چھوڑ کر نکل کھڑے ہوئے خواہ وہ لڑائی میں شہید ہوں یا طبعی موت میں دونوں صورتوں میں اللہ کے یہاں ان کی خاص مہمانی ہوگی، کھانا پینا، رہنا سہنا سب ان کی مرضی کے موافق ہوگا، اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے کہ وہ کس چیز سے راضی ہوں گے، اور کن لوگوں نے خالص اللہ کے لئے اپنا گھربار ترک کیا ہے، ایسے مجاہدین و مہاجرین کی فروگذاشتوں پر حق تعالیٰ تحمل فرمائیں گے، اور شانِ عفو سے کام لیں گے، علیم و حلیم کی صفات اسی غرض کے لئے ذکر کی گئی ہیں۔

وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ یعنی مظلوم اگر ظالم سے واجبی بدلہ لے لے پھر از سر نو ظالم اس پر زیادتی کرے تو وہ پھر مظلوم باقی رہے گا، حق تعالیٰ پھر اس کی مدد فرمائیں گے جیسا کہ اس کا دستور ہے کہ وہ مظلوم کی حمایت کرتا ہے وَاَتَقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ۔

بہ ترس از آہ مظلوماں کہ ہنگام دعاء کردن اجابت از در حق بہر استقبال می آید

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ماقبل کی آیت میں مظلوموں کی نصرت کا ذکر تھا اور نصرت وہی کر سکتا ہے جو نصرت پر قادر ہو اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کا ذکر فرما رہے ہیں، یعنی جو اللہ تعالیٰ اتنی بڑی قدرت والا ہے کہ رات دن کو الٹ پلٹ کرنا اور ان کو گھٹانا بڑھانا اسی کے ہاتھ میں ہے، اسی کے تصرف سے کبھی کے دن بڑے اور کبھی کی راتیں بڑی ہوتی ہیں، پھر کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ وہ ایک مظلوم قوم یا شخص کی مدد کر سکے، بلکہ ظالموں پر غالب اور مسلط کر دے اس آیت میں اس

مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ هُوَ الْأَصْنَامُ سُلْطَانًا حُجَّةٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ إِنَّهَا إِلَهَةٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ بِالْإِشْرَاقِ مِنْ نَصِيرٍ ۝ يَمْنَعُ عَنْهُمْ عَذَابَ اللَّهِ وَإِذْ أَنْتَلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا مِنَ الْقُرْآنِ بَيَّنَّتْ ظَاهِرَاتِ حَالٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرُ أَيْ الْإِنْكَارَ لَهَا أَيْ أَثَرُهُ مِنَ الْكَرَاهَةِ وَالْعَبُوسِ يَكَادُّونَ يَسْطُونِ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا أَيْ يَقْعُونَ فِيهِمْ بِالْبَطْشِ قُلْ أَفَأَنْبِئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكُمْ أَيْ بِأَكْرَهَةِ إِلَيْكُمْ مِنَ الْقُرْآنِ الْمَتْلُوعِ عَلَيْكُمْ هُوَ النَّارُ وَعَدَ هَآلَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنْ مَصِيرَهُمَ إِلَيْهَا وَيُبْسِ الْمَصِيرُ ۝

۱۸۴

ترجمہ: (اے مخاطب) کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے کاموں میں لگا رکھا ہے زمین کی چیزوں کو

حیوانات میں سے اور کشتیوں کو کہ وہ دریا میں بار برداری اور سواری کے لئے اس کے حکم سے چلتی ہیں، اور وہی آسمانوں کو زمین پر گرنے سے تھامے ہوئے ہے (یا تھامے ہوئے ہے تاکہ نہ گرے کہ سب ہلاک ہو جائیں) ہاں مگر یہ کہ گرنے کا حکم ہو جائے

بلاشبہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر تسخیر و امساک میں بڑی شفقت اور رحمت فرمانے والا ہے وہ وہی ہے جس نے تم کو زندگی دی پیدا کر کے

پھر تم کو موت دے گا تمہاری مدت عمر پوری ہونے کے بعد پھر تم کو زندہ کرے گا بعثت کے وقت واقعی مشرک انسان خدا کی نعمتوں

کا اس کی توحید کو ترک کر کے بڑا ناشکرا ہے اور ہم نے ہر امت کے لئے ایک طریقہ بندگی کا یعنی شریعت مقرر کر دی ہے وہ اسی

(طریقہ) شریعت پر عامل تھے مَنْسُكَ سَیْنِ کے فتح اور کسرہ کے ساتھ ہے تو لوگوں کو چاہئے کہ ذبح کے معاملہ میں آپ سے

نزاع نہ کریں اور فَلَا يُنَازِعُكَ سے لَا تُنَازِعُهُمْ مراد ہے (یعنی مضارع منفی سے نہیں) اس لئے کہ انہوں نے کہا تھا کہ جس کو

اللہ نے قتل کیا ہو وہ کھائے جانے کے زیادہ لائق ہے اس سے کہ جس کو خود تم نے قتل کیا ہے اور آپ اپنے رب یعنی اس کے دین

کی طرف دعوت دیتے رہئے، بلاشبہ آپ صحیح دین پر ہیں اور اگر یہ لوگ دین کے معاملہ میں آپ سے جھگڑا کرتے رہیں تو آپ

کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو خوب جانتا ہے وہ تم کو اس کی سزا ضرور دے گا، (عدم قتال کی) یہ ہدایت آپ کو

جہاد کا حکم دینے سے پہلے کی ہے، اے مومنو اور کافرو! قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان اس بات کا فیصلہ کر دے گا

جس میں تم اختلاف کر رہے ہو اس طریقہ پر کہ دونوں فریقوں میں سے ہر فریق دوسرے فریق کے برخلاف کہتا ہے (اے

مخاطب) کیا تو نہیں جانتا یہ استفہام تقریری ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین میں جو کچھ ہے سب کو جانتا ہے یقیناً یہ جو کچھ

مذکور ہوا لوح محفوظ میں محفوظ ہے بے شک یہ یعنی مذکور کا علم اللہ کے لئے آسان ہے اور مشرک اللہ تعالیٰ کے علاوہ ایسی

چیزوں کی بندگی کرتے ہیں جن کے بارے میں اس نے کوئی حجت نازل نہیں کی وہ بت ہیں اور نہ ان کے پاس اس کی کوئی

دلیل ہے کہ یہ معبود ہیں اور شرک کے ذریعہ ظلم کرنے والوں کا کوئی مددگار نہ ہوگا کہ ان سے عذاب کو باز رکھ سکے اور

جب ان لوگوں کو ہماری واضح قرآنی آیتیں سنائی جاتی ہیں بینات بمعنی ظاہرات حال ہے تو آپ ان کافروں کے

چہروں پر ناگواری کے آثار دیکھتے ہیں یعنی ان آیتوں کے انکار (کے اثر کو) جو کہ وہ کراہت اور ترش روئی ہے ایسا معلوم

ہوتا ہے کہ ان لوگوں پر حملہ کر دیں گے جو ان کو ہماری آیتیں پڑھ کر سناتے ہیں یعنی قریب ہے کہ سختی سے پکڑ کر لیں، آپ کہہ دیجئے کیا میں تم کو اس سے بھی زیادہ ناگوار چیز بتلا دوں؟ یعنی تم کو قرآن سنانے سے بھی زیادہ ناگوار چیز، وہ دوزخ ہے اس کا اللہ نے کافروں سے وعدہ کیا ہوا ہے یہ کہ ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہ برا ٹھکانہ ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ تَرَاوِلَ تَرَى تَهَا، یہ رویت سے مشتق ہے لَمْ داخل ہونے کی وجہ سے آخر سے ی حرف علت ساقط ہوگئی تَرَ کی تفسیر تَعْلَمُ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ رویت سے رویت قلبی مراد ہے سَخَّرَ یہ تَسْخِيرُ سے ماضی کا صیغہ ہے بمعنی ذَلَّلَ مسخر کرنا، کام میں لگانا، بس میں کرنا، زبردستی کسی خاص کام میں لگا دینا۔

قَوْلُهُ: وَالْفُلْكَ، مافی الارض پر عطف کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ (أَنْ) او لئلاً (تَقَع) اس عبارت سے مفسر علام کا مقصد أَنْ تَقَع کے اعراب کی طرف اشارہ کرنا ہے، أَنْ تَقَع یا محل جر میں ہے اور حرف جر محذوف ہے اِی مِنْ أَنْ تَقَع اور تَقَع أَنْ مصدر یہ کی وجہ سے وقوع کے معنی میں ہے یا محل نصب میں ہے یا تو اس لئے کہ السَّمَاء سے بدل ہے بدل الاشتمال اِی یَمْنَعُ وَقَوْعَهَا اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ مفعول نہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے بصریین کے نزدیک تقدیر عبارت یہ ہے یَمْسُكُ السَّمَاءُ كَرَاهَةً أَنْ تَقَع اور کوفیین کے نزدیک تقدیر عبارت یہ ہے یَمْسُكُ السَّمَاءُ لئلاً تَقَع مفسر علام نے احتمال اول اور ثالث کو ذکر کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اِلَّا بِإِذْنِهِ یہ مستثنیٰ مفرغ ہے عموم احوال سے مگر یہاں یہ شبہ ہوگا کہ مستثنیٰ مفرغ کلام موجب میں واقع نہیں ہوتا اور یہاں مستثنیٰ منہ جو کہ یَمْسُكُ السَّمَاء ہے کلام موجب ہے، اس شبہ کا جواب یہ ہوگا کہ یَمْسُكُ السَّمَاء ان تَقَع علی الارض قوت میں نفی کے ہے تقدیر عبارت یہ ہے لَا يَتْرُكُهَا تَقَع فی حالة مِنَ الْاَحْوَالِ اِلَّا فی حالة کونِهَا مُتَلَبِّسَةً بِمَشِيَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی، بِإِذْنِهِ میں با ملائمت کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: هُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ قَالَ الْجَنِيْدُ قَدَسَ سِرُّهُ أَحْيَاكُمْ بِمَعْرِفَةِ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ بِأَوْقَاتِ الْغَفْلَةِ وَالْفَتْرَةِ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ بِالْجَذْبِ بَعْدَ الْفَتْرَةِ.

قَوْلُهُ: لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا یہاں امت سے وہ امت مراد ہے جس کے پاس ملت آسمانی اور کسی نبی کی شریعت ہو نہ کہ مشرکین و کفار، اس پر لفظ جَعَلْنَا دلالت کر رہا ہے مفسر علام نے منسک کی تفسیر شریعت سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ اَلنَّسِيكَةُ بمعنی عبادت سے ماخوذ ہے لہذا مَنْسَكًا کو موضع عبادت یا وقت عبادت پر محمول کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور اسی معنی پر نَاسِكُوہ دلالت کر رہا ہے اگر موضع یا وقت کے معنی مراد ہوتے تو نَاسِكُونِ فیہ کہا جاتا، اس لئے کہ عامل ظرف کی ضمیر کی طرف متعدی ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: لَا يَنْزِلُ عَنْكَ کی تفسیر لَا تُنْزِلُ عَنْهُمْ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مقصد آپ ﷺ کو دیگر اہل مل کے

ساتھ منازعت سے منع کرنا ہے اور یہ بطور کنایہ ہے اس لئے کہ منازعت طرفین سے ہوتی ہے، آپ کو ترک نزاع کے حکم سے مقصد ان کی باتوں کی طرف التفات نہ کرنے کا حکم کرنا ہے اور جب آپ ان کی باتوں کی طرف التفات نہ کریں گے تو منازعت خود ہی ختم ہو جائے گی، ایک فریق کو منع کرنا یہ کنایہ فریق ثانی کو منع کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: فِي الْأَمْرِ مفسر علام نے امر سے ذبیحہ مراد لیا ہے خطیب نے کہا ہے کہ یہ آیت بدیل بن ورقاء اور بشر بن سفیان اور یزید بن حمیس کے بارے میں نازل ہوئی ہے جب انہوں نے اصحاب رسول ﷺ سے کہا تھا مالکم تا کلون مما تقتلون ولا تا کلون مما قتله اللہ تعالیٰ یعنی تم خود مار کر کھا جاتے ہو اور خدا کا مارا ہوا (مردار) نہیں کھاتے ہو مفسر علام کافی الامر کی تشریح ذبح سے کرنا مقام کے موافق نہیں ہے بلکہ یہاں مطلقاً احکام شریعت مراد ہیں ورنہ تو اس سے لازم آئے گا کہ سابقہ امتوں میں مردار کھانا مشروع تھا۔

قَوْلُهُ: مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ ماموصولہ ہے اور یعبدون کا مفعول بہ ہے۔

قَوْلُهُ: يَكَادُّونَ يَسْطُونُ یہ جملہ حالیہ ہے یا تو الذین سے مگر اس صورت میں یہ اعتراض ہوگا کہ الذین مضاف الیہ ہے اور مقصود مضاف ہوتا ہے تو مضاف الیہ سے حال واقع ہونا کس طرح درست ہوگا، جواب یہ ہے کہ مضاف چونکہ مضاف الیہ کا جز ہے لہذا مضاف الیہ سے حال واقع ہونا درست ہے یا پھر وجوہ سے حال ہے اور وجہ سے صاحب وجہ مراد ہوگا، مفسر علام نے یسطون کی تفسیر بطش سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یسطون، یبطشون کے معنی کو متضمن ہے، یہی وجہ ہے کہ یسطون کا صلہ با درست ہے ورنہ تو یسطون کا صلہ علی آتا ہے۔

قَوْلُهُ: هُوَ النَّارُ، النَّارُ ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے، اس صورت میں وقف ذلکم پر ہوگا اور یہ بھی جائز ہے کہ النار مبتداء اور وَعَدَهَا اللہ اس کی خبر اس صورت میں وقف الذین کفروا پر ہوگا۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ (الآیہ) یعنی اللہ تعالیٰ کو تمہاری یا کسی کی کیا پرواہ تھی، مگر پھر بھی اس کی شفقت اور مہربانی دیکھو کہ کس طرح خشکی اور تری کی چیزوں کو تمہارے تابع کر دیا پھر اس نے اپنے دست قدرت سے آسمان چاند سورج اور ستاروں کو اس فضاء ہوائی میں بغیر کسی ظاہری کھمبے یا ستون کے تھام رکھا ہے جو اپنے محور اور مدار سے ایک انچ نہیں ہٹ سکتے اور نہ ہٹیں گے جب تک کہ اس کا حکم نہ ہو إِلَّا بِإِذْنِهِ کا استثناء محض اثبات قدرت کی تاکید کے لئے ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ واقعہ قیامت کی طرف اشارہ ہو۔

وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ اسی طرح جو قوم کفر و جہل کی وجہ سے روحانی موت مرچکی تھی اس کو ایمان اور معرفت کی روح سے زندہ کرے گا۔

لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا یہاں امت سے ہر وہ امت مراد ہے جو ملت سماوی کے تابع ہو یعنی ہر امت کے لئے شریعت الگ الگ متعین کی گئی ہے جس امت کے لئے جو قانون شریعت متعین کیا گیا ہے اس کے لئے اسی پر عمل کرنا لازم

ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے لے کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک ایک امت ہے ان کی شریعت تورات تھی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے آنحضرت ﷺ تک ایک امت ہے ان کا قانون شریعت انجیل تھی آپ ﷺ کی بعثت کے بعد سے قیام قیامت تک ایک امت ہے، اس کے لئے قانون شریعت اور دستور العمل قرآن کریم ہے لہذا ان امتوں کو چاہئے کہ آپ سے احکام شریعت میں تنازع نہ کریں یہ خیال کرتے ہوئے کہ ان کی شریعت باقی ہے حالانکہ آپ ﷺ کی بعثت کے بعد سابقہ تمام شریعتیں منسوخ ہو چکی ہیں، تشریح مذکور کی روشنی میں مفسر علام کا فلا یناز عنک فی الامر کی تفسیر امر الذبیحة الخ سے کرنا سابقہ تشریح سے مطابقت نہیں رکھتا، اس لئے کہ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ اکل میتہ شرا ع سابقہ کے منجملہ احکام سے ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے بعض امتوں کے لئے مشروع کیا، حالانکہ بات یہ نہیں ہے لہذا آیت کی تشریح جو سابق میں کی گئی ہے وہی مناسب معلوم ہوتی ہے۔

وہذا قبل الامر بالقتال یعنی وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ منسوخ ہے آیت قتال سے، یہ ایک قول ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آیت محکم ہے (منسوخ نہیں ہے) اس صورت میں آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ ان کے ساتھ بحث و مباحثہ ترک کرو اور معاملہ کو اللہ اعلم کہہ کر اللہ کے حوالہ کرو۔

ويعبدون من دون الله سب سے بڑا ظلم اور نا انصافی یہ ہے کہ خدا کا کوئی شریک ٹھہرایا جائے، ایسے ظالموں اور نا انصافوں کو خوب یاد رکھنا چاہئے کہ ان کے شرکاء مصیبت پڑنے پر ان کے کچھ کام نہ آئیں گے اور نہ اور کوئی اس وقت مدد کرے گا۔

وَعَذَّهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَذَّ يَتَعَدَّى بِدَوْنِ مَفْعُولٍ ہے ہا ضمیر مفعول ثانی مقدم ہے الذین کفروا مفعول اول مؤخر ہے، اس کا عکس بھی درست ہے، مفسر علام نے اپنے قول بَأَنَّ مَصِيرَهُمُ إِلَيْهَا سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اس لئے کہ جعل الذین کفروا کو موعود بہ اور النار کو موعود قرار دیا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اإِى اأهل مكة ضَرْبٌ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ۖ وَهُوَ إِنَّا الَّذِينَ تَدْعُونَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ اإِى
 غيره وَهُمْ اإِضْنَامُ لَنَّا يَخْلُقُوا ذُبَابًا اإِسمُ جُنْسٍ وَاأحه ذُبَابَةٌ يَقَعُ عَلَى األمذكر والمؤنث
 وَلَوْ اأَجْتَمَعُوا لَهُ اإِى لَخَلِقَهُ وَإِنَّا يَسْلُبُهُمُ اأَذْبَابُ شَيْئًا يَمَّا عَلَيْهِمُ مِنَ الطَّيِّبِ والزعفران الْمُطَطِّخِينَ بِهِ
 لَا يَسْتَنْقِذُوهُ يَسْتَرِدُّوهُ مِنْهُ لِعِجْزِهِمْ فَكَيْفَ يَعْبُدُونَ شُرَكَاءَ اللَّهِ تَعَالَى بِهَذَا اإِسرُّ مُسْتَعْرَبٌ غَيْرَ عَنْهُ
 بِضَرْبِ مَثَلٍ ضَعْفُ الطَّالِبِ اأْعَابِدِ وَالْمَطْلُوبُ ۝ اأْمَعْبُودُ مَا قَدَّرُوا لِلَّهِ عَظْمُوهُ حَقٌّ قَدَّرِمُ عَظَمَتِهِ اإِذْ
 أَشْرَكُوا بِهِ مَا لَمْ يَمْتَنِعْ مِنَ اأَذْبَابِ وَلَا يَنْتَصِفُ مِنْهُ اإِنَّا اللَّهُ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ اأْغَالِبُ اللَّهُ يَضْطَفِي مِنَ اأْمَلِكَةِ
 رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ رُسُلًا نَزَلَ لِمَا قَالِ اأْمَشْرِكُونَ اأَنْزَلَ عَلَيْهِ اأَذْكَرُ مِنْ بَيْنِنَا اإِنَّا اللَّهُ سَمِيعٌ لِمَقَالَتِهِمْ
 بَصِيرٌ ۝ بِمَنْ يَتَّخِذُوهُ رُسُلًا كَجَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَاأبراهيمَ وَمُحمَّدٍ وَغَيْرِهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ
 يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ اإِى مَا قَدَّمُوا وَمَا خَلْفُوا اأَوْ مَا عَمِلُوا وَمَا بِهِمْ عَامِلُونَ بَعْدُ

عند التَّائِمِ وَاحْمَدُ بْنُ حَنِئٍ

وَاللّٰهُ تُرْجِعُ الْأُمُورَ ۖ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا ۖ اِي صَلُّوْا وَعَبُدُوْا رَبَّكُمْ وَخَدُوْهُ
وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ كَصِلَةِ الرَّجَمِ وَمَكَارِمِ الْاَخْلَاقِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تَفُوْزُوْنَ بِالْبَقَاءِ فِي الْجَنَّةِ
وَجَاهِدُوْا فِيْ اللّٰهِ لِاِقَامَةِ دِيْنِهِ حَقَّ جِهَادِهِ بِاسْتِفْرَاجِ الطَّاقَةِ فِيْهِ وَنَصَبُ حَقِّ عَلٰی الْمَصْدَرِ
هُوَ اجْتِنَابُكُمْ اخْتَارَكُمْ لِدِيْنِهِ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ۚ اِي ضَيْقٍ بِأَنْ سَهَّلَهُ عِنْدَ
الضَّرُوْرَاتِ كَالْقَصْرِ وَالتَّيْمِمِ وَآكُلِ الْمَيْتَةِ وَالْفَطْرِ لِلْمَرَضِ وَالسَّفَرِ مِلَّةَ اَبِيكُمْ مَنْصُوبٌ بِنَزْعِ الْخَافِضِ
الْكَافِ اِبْرَاهِيْمَ عَطْفٌ بَيَانٌ هُوَ اِي اللّٰهُ سَمَّيْكُمْ الْمُسْلِمِيْنَ مِنْ قَبْلُ اِي قَبْلَ هَذَا الْكِتَابِ وَفِيْ هَذَا اِي
الْقُرْآنِ لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَنَّهُ بَلَّغَكُمْ وَتَكُوْنُوْا اَنْتُمْ شَهِدَةً عَلٰی النَّاسِ اَنَّ رُسُلَهُمْ
بَلَّغْتَهُمْ فَاَقِيْمُوا الصَّلَاةَ ذٰوِمُوْا عَلَيْهَا وَآتُوا الزَّكٰوةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللّٰهِ ثِقُوْا بِهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ نَاصِرُكُمْ
وَمُتَوَلٰى اُمُوْرِكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلٰى هُوَ وَنِعْمَ النَّصِيْرُ ۝ اِي النَّاصِرُ هُوَ لَكُمْ

۱۷

ترجمہ: اے لوگو! یعنی مکہ والو ایک عجیب بات بیان کی جاتی ہے اس کو کان لگا کر سنو اور وہ بات یہ ہے کہ اس بات
میں کوئی شبہ نہیں کہ جن کو تم خدا کو چھوڑ کر پکارتے ہو یعنی بندگی کرتے ہو غیر اللہ کی وہ بت ہیں وہ ایک مکھی کو تو پیدا کر ہی نہیں سکتے
ذباب اسم جنس ہے اس کا واحد ذبابہ ہے اس کا اطلاق مذکر اور مؤنث دونوں پر ہوتا ہے گو اس تخلیق کے لئے سب کے سب
جمع ہو جائیں اور اگر ان سے مکھی کچھ چھین لیجائے اس میں سے جو ان پر خوشبو اور زعفران لگی ہوئی ہے (جس میں وہ لتھڑے
ہوئے ہوتے ہیں) تو اس کو وہ ان سے واپس نہیں لے سکتے ان کے عاجز ہونے کی وجہ سے، پھر کیوں بندگی کرتے ہیں (ان کی)
اللہ کا شریک سمجھ کر یہ بات چونکہ عجیب ہے اسی لئے اس کو ضرب مثل سے تعبیر کیا گیا ہے ایسا طالب عابد بھی ضعیف اور مطلوب
معبود بھی ضعیف ان لوگوں نے جیسی اللہ کی تعظیم کرنی چاہئے تھی ویسی نہ کی جب کہ اس کے ساتھ ایسی چیز کو شریک ٹھہرایا کہ جو مکھی
سے (اپنی) حفاظت نہیں کر سکتے اور نہ اس سے اپنا حق لے سکتے ہیں بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا سب پر غالب ہے اللہ تعالیٰ
فرشتوں میں سے اور انسانوں میں سے جس کو چاہتا ہے پیغام رسانی کے لئے منتخب کر لیتا ہے (یہ آیت) اس وقت نازل ہوئی
جب مشرکوں نے کہا کہ کیا ہم میں سے اسی پر ذکر (قرآن) نازل کیا گیا بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کی باتوں کو سننے والا جاننے والا ہے
اس کو کہ جس کو رسول بناتا ہے جیسا کہ (فرشتوں میں سے) جبریل علیہ السلام اور میکائیل علیہ السلام کو (انسانوں میں سے)
ابراہیم علیہ السلام اور محمد ﷺ وغیرہ کو وہ ان کی آئندہ اور گزشتہ حالتوں کو خوب جانتا ہے یعنی جو (اعمال) آگے بھیج چکے ہیں اور
جو (اعمال) پیچھے چھوڑ آئے ہیں اور جو اعمال کر چکے ہیں اور جو آئندہ کریں گے اور تمام امور اللہ ہی کی طرف لوٹائے جائیں گے
اے لوگو! رکو ع کیا کرو اور سجدہ کیا کرو یعنی نماز پڑھا کرو اور اپنے رب کی بندگی کیا کرو یعنی اس کی توحید کا عقیدہ رکھو اور نیک کام کیا
کرو جیسا کہ صلہ رحمی اور اچھے اخلاق امید ہے کہ تم فلاح پاؤ گے یعنی جنت میں دائمی بقاء کے ساتھ کامیاب ہو جاؤ گے اور اللہ کے

کام میں اس کے دین کے قیام کے لئے خوب کوشش کیا کرو، اپنی پوری کوشش کو اس میں صرف کر کے اور حق کا نصب مصدریہ کی وجہ سے ہے اس نے تم کو اپنے دین کے لئے منتخب کیا ہے اور تم پر دین کے معاملہ میں کوئی تنگی نہیں رکھی اس طریقہ پر کہ ضرورت کے وقت دین کو آسان کر دیا جیسا کہ قصر اور تیمم اور اکل میتہ اور مریض و مسافر کے لئے روزہ نہ رکھنے کی اجازت تمہارے باپ ابراہیم کی ملت کے مانند ملے حرف جر کاف کو حذف کرنے کی وجہ سے منصوب ہے ابراہیم ابیکم سے عطف بیان ہے اس نے یعنی اللہ نے تمہارا نام پہلے ہی سے (یعنی اس کتاب کے نزول) سے پہلے ہی مسلمان رکھا ہے اور اس میں بھی یعنی قرآن میں بھی تاکہ رسول تمہارے لئے قیامت کے دن گواہ ہوں کہ اس نے تم کو پیغام پہنچا دیا اور تم لوگوں کے مقابلہ میں گواہ ہو کہ ان کے رسولوں نے (پیغام) ان کے پاس پہنچا دیا تم لوگ نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور اللہ ہی کو مضبوط پکڑو یعنی اسی پر بھروسہ کرو وہ تمہارا مولیٰ یعنی مددگار اور تمہارا کارساز ہے سو کیسا اچھا کارساز ہے وہ؟ اور تمہارے لئے کیسا اچھا ناصر ہے؟

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اِیْ اهل مكة اس آیت کا تعلق ماقبل کی آیت و یعبدون من دون الله (الآیة) سے ہے، اس آیت میں خطاب اگرچہ اہل مکہ سے ہے مگر مراد ہر وہ شخص ہے جو غیر اللہ کی بندگی کرتا ہے، ضَرْبٌ مَثَلٌ، مثلاً سے مراد امر عجیب ہے، اور وہ امر عجیب شرک و بت پرستی کی حماقت کو ایک واضح مثال سے بیان کرنا ہے کہ یہ بت جن کو تم اپنا کارساز سمجھتے ہو یہ تو ایسے بے کس اور بے بس ہیں کہ سب مل کر بھی ایک مکھی جیسی حقیر چیز پیدا نہیں کر سکتے اور پیدا کرنا تو بڑا کام ہے تم روزانہ ان کے سامنے مٹھائی اور کھانوں کے چڑھاوے چڑھاتے ہو اور مکھیاں ان کو کھا جاتی ہیں ان سے اتنا تو ہوتا نہیں کہ مکھیوں سے اپنی چیز ہی کو بچالیں یہ تمہیں کسی آفت سے کیا بچائیں گے اسی لئے آخر آیت میں ان کی اس جہالت اور بے وقوفی کو ان الفاظ سے تعبیر فرمایا ہے ضعف الطالب والمطلوب.

قَوْلُهُ: وَلَوْ اجتمعوا له یہ جملہ محل حال میں واقع ہے، اِیْ انتفی خلقهم الذباب علی کل حال وَلَوْ فی حال اجتماعهم.

قَوْلُهُ: وَإِنْ يَسْلُبُهُمُ الذَّبَابُ شَيْئًا یسلب متعدی بد و مفعول ہے مفعول اول هُمْ اور ثانی شَيْئًا ہے مُلَطَّخُونَ یہ لَطَخ سے مشتق ہے آلودہ کرنا ملنا، لَتَهَيَّرْنَا مِلَطَّخُونَ دراصل طیب والزعفران کی صفت سببی ہے لَهَذَا مِلَطَّخُونَ کے بجائے مِلَطَّخِينَ ہونا چاہئے جیسا کہ ظاہر ہے۔ (حمل)

قَوْلُهُ: عَبَّرَ عَنْهُ بِضَرْبٍ مَثَلٍ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ ضرب مثل کے نام سے جو بیان کیا گیا وہ مثل نہیں ہے تو پھر اس کو مثل کیوں کہا گیا ہے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ واقعہ عجیبہ نیز عمدہ اور عجیب و غریب مضمون کو بھی مثل سے تعبیر کر دیتے ہیں۔

قَوْلُهُ: وَمِنَ النَّاسِ رُسُلًا، رُسُلًا محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ آیت میں حذف ہے ثانی کو اول پر قیاس کرتے ہوئے

رُسُلًا کو حذف کر دیا گیا ہے۔

قَوْلًا: حَقَّ جِهَادِهِ اصل میں جِهَادًا حَقًّا ہے یہ اضافت الصفت الی الموصوف کے قبیل سے ہے۔

قَوْلًا: هُوَ اِی اللّٰهُ سَمَّكُمْ الْمُسْلِمِیْنَ هُوَ کے مرجع میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس کا مرجع ابراہیم ہوں اور دوسرا یہ کہ اس کا مرجع اللّٰهُ ہو مفسر علام نے هُوَ کے بعد اللّٰہ محذوف مان کر ثانی احتمال کو رائج قرار دیا اور قرینہ وفی ہذا القرآن ہے اس لئے کہ قرآن میں مسلمان نام رکھنا یہ اللّٰہ کا کام ہے نہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اِی اہل مکہ یہ توحید کے مقابلہ میں شرک کی شاعت و قباحت ظاہر کرنے کے لئے مثال بیان فرمائی ہے جس کو کان لگا کر سننے اور سمجھنے کے لئے غور و فکر کرنا چاہئے تاکہ ایسی ذلیل اور رکیک حرکت سے باز رہو، اور مثلاً سے یہاں مثل سائر مراد نہیں ہے بلکہ عمدہ اور عجیب و غریب مضمون بیان کرنا مراد ہے، مکھی جو کہ بہت ہی ادنیٰ اور حقیر جانور ہے جن چیزوں میں اتنی بھی قدرت نہیں کہ انفرادی طور پر تو کیا سب مل کر بھی اتنی قدرت نہیں رکھتے کہ ایک مکھی پیدا کر سکیں یا مکھی ان کے چڑھاوے وغیرہ میں سے کچھ لیجائے تو اس سے واپس لے سکیں ان کو خالق السموات والارضین کے ساتھ معبودیت اور خدائی کی کرسی پر بٹھا دینا کس قدر بے حیائی اور حماقت اور شرمناک گستاخی ہے، سچ تو یہ ہے کہ مکھی بھی کمزور اور مکھی سے زیادہ ان کے بت کمزور اور بتوں سے زیادہ ان کا پوجنے والا کمزور جس نے ایسی حقیر اور کمزور چیز کو اپنا معبود اور حاجت روا بنا لیا۔

سورۃ حج کا سجدہ سجدہ تلاوت ہے یا نہیں؟

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا (الآیہ) سورۃ حج میں ایک آیت تو پہلے گزر چکی ہے جس پر سجدہ تلاوت کرنا بالاتفاق واجب ہے۔ اس آیت پر جو یہاں مذکور ہے سجدہ تلاوت کے وجوب میں ائمہ کا اختلاف ہے، امام اعظم ابوحنیفہ، امام مالک، سفیان ثوری رحمہم اللہ کے نزدیک اس آیت پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے، کیونکہ اس آیت میں سجدہ کا ذکر رکوع وغیرہ کے ساتھ آیا ہے جس سے نماز کا سجدہ ہونا ظاہر ہے، جیسے واسجدی وارکعی مع الراکعین میں سب کا اتفاق ہے کہ سجدہ نماز مراد ہے اسی طرح آیت مذکورہ پر بھی سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے، امام شافعی رحمہم اللہ، امام احمد رحمہم اللہ وغیرہ کے نزدیک اس آیت پر بھی سجدہ تلاوت واجب ہے ان حضرات کی دلیل ایک حدیث ہے جس میں یہ ارشاد ہے کہ سورۃ حج کو دوسری سورتوں پر یہ فضیلت حاصل ہے کہ اس میں دو سجدہ تلاوت ہیں، امام اعظم رحمہم اللہ کے نزدیک اس روایت کے ثبوت میں کلام ہے۔

وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ جہاد اور مجاہدہ کسی مقصد کی تحصیل میں اپنی پوری کوشش اور طاقت صرف کرنے کو کہتے ہیں اس میں کفار کے ساتھ قتال میں اپنی امکانی طاقت صرف کرنا بھی شامل ہے اور دیگر دینی امور میں محنت و مشقت برداشت کرنا اور امکانی طاقت و قوت صرف کرنا بھی داخل ہے، اسی طرح خواہشات نفسانی کے مقابلہ میں کوشش کرنا بھی جہاد میں شامل ہے، امام

بغوی وغیرہ نے اس قول کی تائید میں ایک حدیث بھی حضرت جابر بن عبد اللہ سے نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ صحابہ کرام کی ایک جماعت جو جہاد کفار کے لئے گئی ہوئی تھی واپس آئی تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا قَدْ مَتَّمْ خَيْرَ مَقْدَمٍ مِنَ الْجِهَادِ الْاَصْغَرِ اِلَى الْجِهَادِ الْاَكْبَرِ قَالَ (ای الراوی) مجاہدۃ العبد بہواہ رواہ البیہقی وقال هذا اسناد فیہ ضعف یعنی تم لوگ خوب واپس آئے چھوٹے جہاد سے بڑے جہاد کی طرف یعنی اپنے نفس کی خواہشات بے جا کے مقابلہ کا جہاد اب بھی جاری ہے، اس روایت کو بیہقی نے روایت کیا ہے مگر کہا ہے کہ اس کی اسناد ضعیف ہے۔

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ یعنی اللہ تعالیٰ نے دین کے معاملہ میں تمہارے اوپر کوئی نہیں تنگی رکھی، بعض حضرات نے دین میں تنگی نہ ہونے کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اس دین میں ایسا کوئی گناہ نہیں کہ جو توبہ سے معاف نہ ہو سکے اور عذاب آخرت سے خلاصی کی کوئی صورت نہ نکل سکے، بخلاف پچھلی امتوں کے کہ ان میں بعض گناہ ایسے بھی تھے کہ جو توبہ کرنے سے معاف نہیں ہوتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ تنگی سے مراد وہ سخت اور شدید احکام ہیں جو بنی اسرائیل پر عائد کئے گئے تھے جن کو قرآن کریم میں اِصْرٌ اور اغلال سے تعبیر کیا گیا ہے اس امت پر کوئی ایسا حکم فرض نہیں کیا گیا، بعض حضرات نے فرمایا کہ تنگی سے مراد وہ تنگی ہے کہ انسان جس کو برداشت نہ کر سکے اس دین میں کوئی حکم ایسا نہیں کہ جو فی نفسہ ناقابل برداشت ہو، باقی رہی تھوڑی بہت مشقت تو وہ دنیا کے ہر کام میں ہوتی ہے۔

لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ (الآیۃ) یعنی آپ محشر میں گواہی دیں گے کہ میں نے اللہ کے احکام اس امت کو پہنچادیئے تھے اور امت محمدیہ اس کا اقرار کرے گی مگر دوسرے انبیاء جب یہ کہیں گے تو ان کی امتیں مکر جائیں گی اس وقت امت محمدیہ شہادت دے گی کہ بے شک تمام انبیاء نے اپنی اپنی قوم کو اللہ کے احکام پہنچادیئے تھے، دوسری امتوں کی طرف سے ان پر یہ جرح ہوگی، کہ ہمارے زمانہ میں تو تمہارا (یعنی امت محمدیہ) کا وجود بھی نہیں تھا تو یہ ہمارے معاملہ میں گواہ کیسے بن سکتے ہیں امت محمدیہ کی طرف سے ان کی جرح کا جواب یہ ہوگا کہ بے شک ہم موجود نہیں تھے مگر ہم نے یہ بات اپنے رسول محمد ﷺ سے سنی ہے جن کی صداقت میں کوئی شک و شبہ نہیں اس لئے ہم یہ گواہی دے سکتے ہیں تو ان کی شہادت قبول کی جائے گی، یہ مضمون اس حدیث کا ہے جس کو بخاری وغیرہ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (معارف)

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِنْ ثَمَانِ عَشَرَ آيَةً وَتَسْمِيَّتُهَا

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَثَمَانٌ أَوْ تِسْعَ عَشَرَ آيَةً.

سورہ مؤمنون مکی ہے، اور ایک سو اٹھارہ یا ایک سو انیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ قَدْ لَلتَّحْقِيقِ أَفْلَحَ ۖ فَازَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خِشْعُونَ ۝ ۱ ۝ مُتَوَاضِعُونَ ۝ ۲ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مِنَ الْكَلَامِ وَغَيْرِهِ مُعْرِضُونَ ۝ ۳ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝ ۴ ۝ مُؤَدُّونَ ۝ ۵ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حِفْظُونَ ۝ ۶ ۝ عَنِ الْحَرَامِ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ أَى السَّرَارَى فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝ ۷ ۝ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ أَى مِنَ الزَّوْجَاتِ وَالسَّرَارَى كَالِاسْتِمْنَاءِ بِيَدِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعُدُونَ ۝ ۸ ۝ الْمُتَجَاوِزُونَ إِلَى مَا لَا يَحِلُّ لَهُمْ ۝ ۹ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ جَمْعًا وَفُرْدًا وَعَهْدِهِمْ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ مِنْ صَلَوةٍ وَغَيْرِهَا رِعُونَ ۝ ۱۰ ۝ حَافِظُونَ ۝ ۱۱ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ جَمْعًا وَفُرْدًا يُحَافِظُونَ ۝ ۱۲ ۝ يُقِيمُونَهَا فِي أَوْقَاتِهَا ۝ ۱۳ ۝ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ ۱۴ ۝ لَا غَيْرُهُمْ ۝ ۱۵ ۝ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُوَ جَنَّةٌ أَعْلَى الْجَنَانِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ ۱۶ ۝ فِى ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَعَادِ وَيُنَاسِبُهُ ذِكْرُ الْمَبْدِإِ بَعْدَهُ ۝ وَاللَّهُ لَقَدْ خَلَقَنَا الْإِنْسَانَ آدَمَ مِنْ سُلَالَةٍ هِيَ مِنْ سُلَالَتِ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ أَى اسْتَخْرَجْتَهُ مِنْهُ وَهُوَ خُلَاصَتُهُ ۝ ۱۷ ۝ مِنْ طِينٍ ۝ ۱۸ ۝ مُتَعَلِّقٌ بِسُلَالَةٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ أَى الْإِنْسَانَ نَسْلَ آدَمَ نُطْفَةً مَنِيًّا ۝ ۱۹ ۝ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ ۲۰ ۝ هُوَ الرَّحْمُ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً دَمًا جَابِداً ۝ ۲۱ ۝ فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً ۝ ۲۲ ۝ لَحْمَةً قَدَرًا مَا يُمَضَّعُ ۝ ۲۳ ۝ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ۝ ۲۴ ۝ وَفِى قِرَاءَةِ عِظْمًا ۝ ۲۵ ۝ فِى الْمَوْضِعَيْنِ وَخَلَقْنَا فِى الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ بِمَعْنَى صَيَّرْنَا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ بِنَفْخِ الرُّوحِ فِيهِ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝ ۲۶ ۝ أَى الْمُقَدِّرِينَ وَتَمَيَّزُ أَحْسَنَ مَخْدُوفٍ لِلْعِلْمِ بِهِ أَى خَلَقَا ۝ ۲۷ ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ۝ ۲۸ ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ۝ ۲۹ ۝ لِلْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ ۝ ۳۰ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ ۝ ۳۱ ۝ أَى سَمَوَاتٍ جَمْعُ طَرِيقَةٍ لِأَنَّهَا طُرُقُ الْمَلَائِكَةِ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ تَحْتَهَا غَافِلِينَ ۝ ۳۲ ۝ أَنْ تَسْقُطَ عَلَيْهِمْ فَتُهْلِكَهُمْ بَلْ نُمِسُّكُمَا كَأَيِّ يُمْسِكُ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ ۝ ۳۳ ۝ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ مِنْ كِفَايَتِهِمْ فَاسْكَنْتُهُ فِي الْأَرْضِ ۝ ۳۴ ۝ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ۝ ۳۵ ۝ فَيَمْشُونَ مَعَ دَوَابِّهِمْ عَطْشًا فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ ۝ ۳۶ ۝ هُمَا أَكْثَرُ فَوَاكِهِ الْعَرَبِ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ ۳۷ ۝ صَيِّفًا

وَشِتَاءَ وَ اَنْشَانَا شَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ جَبَلٍ بِكُسْرِ السَّيْنِ وَفَتَحَهَا وَ مُنِعَ الصَّرْفُ لِلْعَلَمِيَّةِ وَالتَّانِيثِ
لِلنَّبُتَةِ تَنَبَّتْ مِنَ الرَّبَاعِيِّ وَالثَّلَاثِيِّ بِالدُّهْنِ الْبَاءُ زَائِدَةٌ عَلَى الْاَوَّلِ وَ مُعَدِّيَّةٌ عَلَى الثَّانِي وَبِي شَجَرَةٍ
الزَّيْتُونِ وَصَبْغُ اللَّاحِلَيْنِ ⑤ غُطِفَ عَلَى الدُّبْنِ اِذَا مَ يُصْبَغُ اللَّقْمَةُ بِغَمْسِهَا فِيهِ وَبِهِ الزَّيْتُ وَ اِنَّ لَكُمْ فِي
الْاَنْعَامِ الْاِبِلِ وَالبَقَرِ وَالْغَنَمِ لَعِبْرَةً عِظَةً تَعْتَبِرُونَ بِهَا نُسْقِيكُمْ بَفَتْحِ النُّونِ وَضَمِّهَا مِمَّا فِي بُطُونِهَا اِى اللَّبَنِ
وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ مِنَ الْاَصْوَافِ وَ الْاَوْبَارِ وَ الْاَشْعَارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ⑥ وَعَلَيْهَا اِى الْاِبِلِ وَعَلَى الْفُلْكِ
اِى السُّفُنِ تَحْمَلُونَ ⑦

ترجمہ: بلاشبہ وہ مومنین کامیاب ہوئے جو اپنی نمازوں میں تواضع اختیار کرنے والے ہیں، قَدْ تحقیق کے لئے ہے
اور جو لغو باتوں وغیرہ سے اعراض کرنے والے ہیں اور جو زکوٰۃ ادا کرنے والے ہیں اور جو حرام سے اپنی شرمگاہوں کی حفاظت
کرنے والے ہیں لیکن اپنی بیبیوں سے یا ان عورتوں سے جن کے وہ مالک ہیں یعنی باندیوں سے کیونکہ ان کے پاس آنے
میں (جماع کرنے میں) ان پر کوئی الزام نہیں ہاں جو ان کے علاوہ یعنی بیبیوں اور باندیوں کے علاوہ مثلاً استمناء بالید کا طالب ہو
تو ایسے لوگ حد سے بڑھنے والے ہیں یعنی ایسی چیز کی طرف تجاوز کرنے والے ہیں جو ان کے لئے حلال نہیں ہے اور جو اپنی
امانتوں کی امانات جمع اور مفرد دونوں قراءتیں ہیں آپسی (معاملات) اور اپنے اور اللہ کے درمیان عہد و پیمان (مثلاً) نماز وغیرہ
کی حفاظت کرنے والے ہیں اور جو اپنی نمازوں کی صلوات جمع اور مفرد دونوں قراءتیں ہیں، ان کے اوقات میں پابندی کے
ساتھ قائم کرنے والے ہیں ایسے ہی لوگ وارث ہونے والے ہیں نہ کہ دوسرے جو فردوس کے وارث ہوں گے وہ اعلیٰ درجہ کی
جنت ہے (اور) وہ اس میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے، اس (آیت) میں معاد (انجام) کی جانب اشارہ ہے اس کے بعد مبداء کا ذکر
مناسب ہے، قسم ہے ہماری ذات کی کہ ہم نے انسان آدم کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا کیا اور سُلَالَةُ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ
سے ماخوذ ہے یعنی میں نے انسان کو مٹی کے جوہر سے پیدا کیا اور وہ جوہر مٹی کا خلاصہ ہے، مِنَ الطِّينِ کا تعلق سُلَالَةُ سے ہے،
پھر ہم نے انسان یعنی نسل آدم کو نطفہ منی سے بنایا جو کہ ایک محفوظ جگہ میں رہا وہ رحم ہے پھر ہم نے اس نطفہ کو خون کا لوٹھرا (یعنی)
بستہ خون بنایا، پھر ہم نے خون کے اس لوٹھرے کو چبائے جانے کے لائق (چھوٹی) گوشت کی بوٹی بنادیا پھر ہم نے اس بوٹی کو
ہڈیاں بنادیا پھر ہم نے ان ہڈیوں پر گوشت چڑھا دیا، اور ایک قراءت میں دونوں جگہوں پر (عظام کے بجائے) عظم ہے، اور
خَلَقْنَا تینوں جگہوں پر صَيِّرْنَا کے معنی میں ہے پھر ہم نے اس کو اس میں روح پھونک کر ایک دوسری ہی مخلوق بنادیا سو کیسی
شان ہے اللہ کی جو تمام صناعتوں سے بڑھ کر صانع ہے اور خالقین بمعنی مقدرین (اندازہ کرنے والا) ہے اور أَحْسَنَ کی تمیز
خَلَقًا اس کے معلوم (متعین) ہونے کی وجہ سے محذوف ہے پھر تم اس کے بعد بالیقین مرنے والے ہو پھر تم یقیناً اس کے بعد
قیامت کے دن حساب اور جزاء کے لئے اٹھائے جانے والے ہو اور ہم نے تمہارے اوپر سات آسمان بنائے طرائق بمعنی

آسمان ہے اور طرائق طریقة کی جمع ہے اس لئے کہ آسمان فرشتوں کے راستہ ہیں اور ہم آسمان کے نیچے مخلوق سے بے خبر نہ تھے کہ آسمان ان کے اوپر گر جائے پس وہ ہلاک ہو جائیں بلکہ ہم آسمانوں کو تھامے ہوئے ہیں جیسا کہ ایک آیت میں ہے يُمسكُ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ اور ہم نے (مناسب) مقدار کے ساتھ بقدر کفایت آسمان (بادل) سے پانی برسایا، پھر ہم نے اس (پانی) کو زمین پر ٹھہرا دیا اور ہم اس (پانی) کو معدوم کر دینے پر بھی قادر ہیں سوسب کے سب مع اپنے جانوروں کے پیاس سے مر جائیں پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ تمہارے لئے کھجوروں اور انگوروں کے باغات پیدا کئے مذکورہ دونوں چیزیں عرب میں بکثرت پیدا ہونے والے میوے (پھل) ہیں ان میں سے تم کھاتے بھی ہو گرمی اور سردیوں میں اور ہم نے ایک درخت پیدا کیا جو سیناء پہاڑ میں پیدا ہوتا ہے سَيْنَاء سین کے کسرہ اور فتحہ دونوں کے ساتھ ہے اور غیر منصرف مانا گیا ہے علمیت کی وجہ سے اور بقعہ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے تانیث کے پائے جانے کے سبب سے جو اگتا ہے تیل لئے ہوئے تَنَبُّثٌ میں رباعی اور ثلاثی دونوں درست ہیں، پہلی (یعنی رباعی کی) صورت میں باز آئندہ ہے، اور دوسری (یعنی ثلاثی کی) صورت میں بالتعدیہ کے لئے ہے اور وہ زیتون کا درخت ہے اور کھانے والوں کے لئے سالن لئے ہوئے اس کا عطف الدهن پر ہے یعنی سالن جو رنگ دیتا ہے لقمہ کو اس میں ڈبونے کی وجہ سے اور وہ تیل ہے اور تمہارے لئے مویشیوں میں یعنی اونٹ گائے اور بکریوں میں عبرت ہے، یعنی نصیحت ہے کہ جن سے تم عبرت حاصل کر سکتے ہو، کہ ہم تم کو ان کے جوف کی چیز میں سے یعنی دودھ پینے کے لئے دیتے ہیں نسقیکم نون کے ضمہ اور فتحہ دونوں کے ساتھ ہے اور تمہارے لئے ان میں اور بھی بہت سے فائدے ہیں اُون سے اور اونٹوں کے بالوں سے اور گائے (وغیرہ) کے بالوں سے اور ان میں سے بعض کو تم کھاتے ہو اور اونٹوں پر اور کشتیوں پر (سوار ہو کر) کودے پھرتے ہو۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْهِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدٍ

قَوْلُهُ : قَدْ تَحْقِيقُ کے لئے ہے یعنی قد جب ماضی پر داخل ہوتا ہے تو اثبات پر دلالت کرتا ہے اسی وجہ سے ماضی کو حال کے قریب کر دیتا ہے اور متوقع کو ثابت کر دیتا ہے مومنین چونکہ فضل خداوندی کے امیدوار تھے اس لئے ان کی بشارت کو قَدْ سے شروع فرمایا، اور چونکہ اس بشارت کا وقوع یقینی ہے اس لئے ماضی کے صیغہ سے تعبیر فرمایا۔

قَوْلُهُ : اَفْلَحَ فلاح لغت میں مقصد میں کامیابی اور مکروہات سے نجات کو کہتے ہیں (کمانی ابی سعود) اور بعض حضرات نے فرمایا کہ فلاح بقاء فی الخیر کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ : لِلزَّكَاةِ فَاعْلُوْنَ زکوٰۃ معنی مصدری یعنی زکوٰۃ ادا کرنے اور مال زکوٰۃ کو کہتے ہیں یہاں معنی مصدری مراد ہیں اس لئے کہ فاعل معنی حدی کا ہوتا ہے نہ کہ محل فعل کا، یعنی وہ لوگ کامیاب ہوئے جو زکوٰۃ ادا کرتے ہیں، اب رہا یہ سوال کہ اداء زکوٰۃ کے سلسلہ میں معروف تعبیر مثلاً ايتَاءَ الزَّكَاةِ، يُوْتُوْنَ الزَّكَاةَ يَاتُوْا الزَّكَاةَ کو چھوڑ کر لِلزَّكَاةِ فَاعْلُوْنَ کی تعبیر کیوں

اختیار فرمائی، جواب یہ ہے کہ للزکوة فاعلون بھی کلام عرب میں مستعمل ہے، امیہ بن ابی صلت نے کہا الْمُطْعَمُونَ الطَّعَامَ فِي السَّنَةِ اللَّازِمَةِ وَالْفَاعِلُونَ للزکوة (روح البیان) دوسرا جواب یہ ہے کہ فواصل کی رعایت مقصود ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہاں عین زکوة بھی مراد ہو سکتی ہے مگر مضاف محذوف ماننا ہوگا ای وَالَّذِينَ هُمْ لِتَادِيَةِ الزَّكَاةِ فاعلون۔

قَوْلُهُ: وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَفِظُونَ اس آیت سے حرمت متعہ پر استدلال کیا ہے، أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْمَتْعَةِ فَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ قَالَ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَهُوَ عَادٍ، وَرَوَى عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ الْمَتْعَةِ فَقَالَتْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمُ الْقُرْآنُ، ثُمَّ قَرَأَتْ الْآيَةَ قَالَتْ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ غَيْرَ مَا زَوْجَهُ اللَّهُ أَوْ مَلَكَهُ يَمِينُهُ فَقَدْ عَدَا۔

قَوْلُهُ: اِی مِنْ اَزْوَاجِهِمْ اس میں اشارہ ہے کہ علی بمعنی من ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْ مَا مَلَكَتْ مَا سے مراد باندیاں ہیں مَنْ کی بجائے مَا سے تعبیر کرنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ عورتیں ناقصات العقل ہوتی ہیں اور خاص طور پر جو مملوکہ بھی ہوں لہذا مشابہہ بالہائم ہونے کی وجہ سے مَا سے تعبیر فرمایا ہے مَا مَلَكَتْ اپنے عموم کی وجہ سے اگرچہ غلام اور باندی دونوں کو شامل ہے مگر یہاں صرف باندیاں ہی مراد ہیں اس لئے کہ مالک کا اپنے غلام سے وطی کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے غیر ملومین میں اس طرف اشارہ ہے کہ اسی کو مقصد بنالینا کوئی قابل ستائش بات نہیں ہے ہاں البتہ انسانی طبعی ضرورت کو پورا کرنے کی حد تک اجازت ہے۔

قَوْلُهُ: كَالَاِسْتِمْنَاءِ بِالْبَيْدِ امام مالک رَحِمَهُ اللہُ تَعَالَى اور شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالَى نیز ابو حنیفہ رَحِمَهُ اللہُ تَعَالَى کے نزدیک اِستمناء بالید حرام ہے امام احمد بن حنبل رَحِمَهُ اللہُ تَعَالَى نے فرمایا کہ تین شرطوں کے ساتھ جائز ہے ① زنا میں مبتلا ہونے کے اندیشہ کے پیش نظر ② مہر ادا کرنے یا باندی خریدنے کی استطاعت نہ رکھنے کی صورت میں ③ یہ اپنے ہاتھ سے ہونہ کہ اجنبی یا اجنبیہ کے ہاتھ سے۔ (حاشیہ جلالین)

قَوْلُهُ: سَرَارِی سُرِّيَّة کی جمع ہے بمعنی باندی، یہ سرُّ سے ماخوذ ہے جس کے معنی جماع یا اخفا کے ہیں اس لئے کہ بسا اوقات انسان باندی کے ساتھ ہمبستری اپنی آزاد بیوی سے مخفی رکھنا چاہتا ہے اسی لئے اس کو سُرّیہ کہتے ہیں یا پھر سرور سے مشتق ہے جس کے معنی خوشی کے ہیں چونکہ مالک باندی سے خوش ہوتا ہے اس لئے اس کو سُرّیہ کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ یہ استثناء کی علامت ہے۔

قَوْلُهُ: اُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ لَا غَيْرَهُمْ، لَا غَيْرَهُمْ کا اضافہ جملہ معرفۃ الطرفین سے حصر مستفاد کو ظاہر کرنا ہے، جملہ جب معرفۃ الطرفین ہو جیسا کہ مذکورہ جملہ ہے تو اس سے حصر مستفاد ہوتا ہے، نیز طرفین کے درمیان ضمیر ہم یہ بھی حصر پر دلالت کرتی ہے، یہاں حصر سے حصر اضافی مراد ہے نہ کہ حقیقی، اس لئے کہ یہ بات ثابت ہے کہ مذکورہ اشخاص کے علاوہ مثلاً بچے اور مجانین

وغیرہ بھی جنت میں داخل ہوں گے اور اگر حصر حقیقی مراد ہو تو جنت الفردوس کے اعتبار سے ہوگا یعنی جنت الفردوس میں مذکورہ اشخاص ہی داخل ہوں گے گو دیگر جنتوں میں دیگر اشخاص بھی داخل ہوں گے۔

قَوْلُهُ: وَيُنَاسِبُهُ ذِكْرُ الْمَبْدَأِ بَعْدَهُ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس آیت اور سابقہ آیت کے درمیان مناسبت ربط کو بیان کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: وَاللَّهُ لَقَدْ خَلَقَنَا لَفْظِ اللَّهِ کو محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ واؤ قسمیہ ہے اور لقد میں لام جواب قسم پر داخل ہے۔
قَوْلُهُ: جَعَلْنَاهُ اَي الْاِنْسَانِ نَسْلَ آدَمَ، هُ ضمیر ماقبل میں مذکور انسان کی طرف راجع ہے مگر مراد نسل آدم ہے اور انسان سے جو کہ مرجع ہے، آدم مراد ہے غرضیکہ یہاں کلام میں صنعت استخدا م ہے، صنعت استخدا م اس کو کہتے ہیں کہ مرجع سے ایک معنی مراد ہوں اور مرجع کی طرف لوٹنے والی ضمیر سے دوسرے معنی مراد ہوں۔

قَوْلُهُ: وَاَنْشَاْنَا شَجَرَةً، اَنْشَاْنَا محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ شجرۃ کا عطف جتات پر ہے۔
قَوْلُهُ: اَحْسَنُ الْخَالِقِينَ اَي الْمَقْدَرِينَ، المقدرین کے اضافہ کا مقصد اس شبہ کو دور کرنا ہے کہ اسم تفضیل مشارکت کا تقاضہ کرتا ہے حالانکہ خدا کے سوا کوئی خالق نہیں ہے تو جواب دیا کہ خلق سے مراد تقدیر و تصویر ہے نہ کہ ایجاد و تخلیق لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلُهُ: لِلْعَلَمِ بِهِ چونکہ لفظ خالقین خلقاً پر دلالت کرتا ہے لہذا اس قرینہ کی وجہ سے تمیز کو حذف کر دیا۔
قَوْلُهُ: فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقُ فوق سے مراد مطلقاً علو ہے نہ کہ انسانوں کے سروں کے اوپر اس لئے کہ جس وقت آسمانوں کو پیدا کیا گیا تھا اس وقت انسان موجود نہیں تھا تو پھر فوقکم کہنا کس طرح درست ہے، معلوم ہوا فوقکم سے مطلقاً علو مراد ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ لفظ فلاح قرآن و سنت میں بکثرت استعمال ہوا ہے اذان و اقامت میں بھی پانچوں وقت مسلمانوں کو صلاح و فلاح کی طرف دعوت دی جاتی ہے، فلاح کے معنی یہ ہیں کہ ہر مراد حاصل ہو اور ہر تکلیف دور ہو، اور یہ ظاہر ہے کہ مکمل فلاح کہ ایک مراد بھی ایسی نہ رہے کہ جو پوری نہ ہو اور ایک بھی تکلیف ایسی نہ ہو کہ دور نہ ہو یہ دنیا میں کسی بڑے سے بڑے انسان کے بس میں نہیں چاہے دنیا کا سب سے بڑا بادشاہ ہفت اقلیم کا مالک ہی کیوں نہ ہو، یا بڑے سے بڑا رسول اور پیغمبر ہی کیوں نہ ہو اس دنیا میں یہ ممکن نہیں کہ کوئی چیز خلاف طبع پیش نہ آئے اور ہر خواہش ہر وقت پوری ہو جائے، یہ متاع گراں مایہ تو ایک دوسرے عالم یعنی آخرت ہی میں جنت میں مل سکتی ہے، البتہ اکثری حالات کے اعتبار سے فلاح دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو عطا فرما سکتے ہیں، آیات مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے فلاح پانے کا وعدہ ان مؤمنین سے کیا ہے جن میں وہ سات صفات موجود ہوں جن کا ذکر ان آیات کے اندر آیا ہے۔

فلاح کے لئے مؤمن کامل کے سات اوصاف:

پہلا وصف:

سب سے پہلا وصف تو مؤمن ہونا ہے، ایمان کے اصل الاصول اور بنیادی اصول ہونے کی وجہ سے الگ ذکر فرمایا ہے (پہلا وصف) نماز میں خشوع و خضوع ہے، خشوع کے لغوی معنی قلب و جوارح میں سکون کا ہونا یعنی دل اللہ کی طرف مائل اور اعضاء بدن میں سکون ہو عبث اور فضول حرکتیں نہ کرے، حضرت ابو ذر رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نماز کے وقت اپنے بندے کی طرف برابر متوجہ رہتا ہے جب تک وہ دوسری طرف التفات نہ کرے جب بندہ دوسری طرف التفات کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے رخ پھیر لیتے ہیں (رواہ احمد والنسائی وغیرہ) حضرت ابو ہریرہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز میں اپنی ڈاڑھی سے کھیل رہا ہے تو آپ نے فرمایا لو خشع قلبُ هذا لخشعت جوارحہ (رواہ حاکم والترمذی بسند ضعیف) یعنی اگر اس شخص کے دل میں خشوع ہوتا تو اس کے اعضاء میں بھی سکون ہوتا۔

(مظہری)

نماز میں خشوع کا درجہ:

امام غزالی و قرطبی اور بعض دوسرے حضرات کے نزدیک نماز میں خشوع فرض ہے اگر پوری نماز بغیر خشوع کے گذر جائے تو نماز ادا ہی نہ ہوگی، دیگر بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ خشوع نماز کی روح ہے اس کے بغیر نماز بے جان ہوتی ہے مگر رکن کی حیثیت سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ خشوع کے بغیر نماز ہی درست نہ ہوگی، اس کا اعادہ ضروری ہوگا، حکیم الامت حضرت تھانوی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے فرمایا ہے کہ خشوع صحت صلوٰۃ کے لئے موقوف علیہ نہیں ہے ہاں البتہ قبولیت صلوٰۃ کے لئے موقوف علیہ ہو سکتا ہے۔

دوسرا وصف:

لغو سے پرہیز کرنا ہے، لغو کے معنی فضول کلام یا فضول کام کے ہیں یعنی جس میں کوئی فائدہ نہ ہو لغو کا اعلیٰ درجہ یعنی معصیت اور گناہ سے اجتناب لازم ہے، اور ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ نہ مفید ہو اور نہ مضر، اس کا ترک کم از کم اولیٰ اور موجب مدح ہے، آپ ﷺ نے فرمایا من حسن اسلام المرأة ترکہ مالا یعنہ یعنی انسان کا اسلام جب اچھا ہوتا ہے جب وہ بے فائدہ چیزوں کو چھوڑ دے۔

تیسرا وصف زکوٰۃ:

زکوٰۃ کے معنی لغت میں پاک کرنے کے ہیں اور اصطلاح شرع میں مال کا ایک مخصوص حصہ کچھ شرائط کے ساتھ صدقہ کرنا ہے، اور قرآن کریم میں یہ لفظ اس معنی میں استعمال ہوا ہے، اس آیت میں یہ معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں، اس پر یہ شبہ کہ آیت مکی ہے اور زکوٰۃ مدینہ میں فرض ہوئی ہے، اس کا جواب ابن کثیر اور دیگر مفسرین وغیرہ نے یہ دیا ہے کہ اصولی طور پر زکوٰۃ کی فرضیت مکہ ہی میں ہو چکی تھی، سورہ مزمل جو بالاتفاق مکی ہے اس میں اَقِمْوُا الصَّلٰوۃَ کے ساتھ اَتُوا الزَّكٰوۃَ کا ذکر موجود ہے، مگر اس کے نصاب کی تفصیلات اور سرکاری طور پر اس کے وصول کرنے کا نظام ہجرت کے بعد ہوا ہے، بعض حضرات نے یہاں زکوٰۃ کے لغوی معنی مراد لئے ہیں یعنی تزکیہ نفس اس کی دلیل یہ بیان کی ہے کہ قرآن کریم میں جہاں کہیں زکوٰۃ سے اصطلاحی معنی مراد لئے گئے ہیں وہاں اِيتَاءُ الزَّكٰوۃِ، یُؤْتُوْنَ الزَّكٰوۃَ، وَاَتُوا الزَّكٰوۃَ کے عنوان سے بیان کیا گیا ہے یہاں عنوان بدل کر لِلزَّكٰوۃِ فَاَعْلُوْنَ کی تعبیر اختیار فرمائی ہے، یہ اس بات کا قرینہ ہے کہ یہاں زکوٰۃ کے اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں اگر یہاں زکوٰۃ کے اصطلاحی معنی مراد لئے جائیں تو بغیر تاویل کے نہیں ہو سکتا لہذا یہاں تزکیہ نفس ہی مراد ہوگا یعنی اپنے نفس کو رذائل سے پاک صاف کرنا تو وہ بھی فرض ہی ہے کیونکہ شرک، ریاء، تکبر، حسد، بغض وغیرہ رذائل سے نفس کو پاک کرنا تزکیہ کہلاتا ہے۔

چوتھا وصف:

شرمگاہ کی حفاظت حرام ہے، وَالَّذِیْنَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُوْنَ اِلَّا عَلٰی اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَکَتْ اِیْمَانُهُمْ یعنی وہ لوگ جو اپنی بیویوں اور شرعی لونڈیوں کے علاوہ سے اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں یعنی ناجائز شہوت رانی نہیں کرتے تو ایسے لوگوں کے لئے بھی فلاح کی ضمانت ہے فَانَّهُمْ غَیْرُ مُسْلُوْمِیْنَ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس ضرورت کو ضرورت کے درجہ میں رکھنا چاہئے، مقصد زندگی نہیں بنانا چاہئے ایسا کرنے والا قابل ملامت نہیں۔

فَمَنْ اَبْتَغٰی وِرَآءَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْعٰدُوْنَ یعنی منکوحہ بیوی یا شرعی باندی سے شرعی قاعدے سے قضاء شہوت کرنے کے علاوہ کوئی صورت حلال نہیں ہے اس میں زنا بھی داخل ہے اور جو عورت اس پر شرعاً حرام ہے اس سے نکاح بھی بجکم زنا ہے، اسی طرح متعہ نیز اپنی بیوی سے حالت حیض و نفاس میں یا غیر فطری طور پر جماع کرنا بھی اس میں داخل ہے یعنی کسی مرد یا جانور سے شہوت پوری کرنا بھی اور جمہور کے نزدیک استمناء بالید بھی۔ (بیان القرآن، قرطبی بحوالہ معارف)

پانچواں وصف:

امانت کا حق ادا کرنا وَالَّذِیْنَ هُمْ لِاٰمٰنٰتِهِمْ اٰمٰنُوْنَ کے لغوی معنی ہر اس چیز کو شامل ہیں جس کی ذمہ داری کسی شخص نے اٹھائی ہو اور اس پر اعتماد و بھروسہ کیا گیا ہو اس کی قسمیں چونکہ بے شمار ہیں اسی لئے مصدر ہونے کے باوجود صیغہ جمع کے ساتھ لایا

گیا ہے تاکہ امانت کی تمام قسموں کو شامل ہو جائے خواہ حقوق اللہ سے متعلق ہوں یا حقوق العباد سے حقوق اللہ سے متعلق تمام فرائض و واجبات کا ادا کرنا اور تمام محرمات و مکروہات سے اجتناب کرنا اور حقوق العباد سے متعلق امانات میں مالی امانت تو مشہور و معروف ہے ہی، اس کے علاوہ کسی نے کوئی راز کی بات کسی سے کہی اور ظاہر کرنے سے منع کر دیا یہ بھی امانت ہے بغیر شرعی اذن کے کسی کار از ظاہر کرنا امانت میں خیانت ہے، اسی طرح مزدور و ملازم کو جو کام سونپا گیا ہے اس کے لئے جتنا وقت صرف کرنا طے کیا گیا ہے اس کو اس کام میں لگانا بھی امانت ہے، کام کی چوری یا وقت کی چوری خیانت ہے۔

چھٹا وصف:

وَعَهْدُهُمْ رَاعُونَ عہد پورا کرنا، ایک عہد تو وہ ہوتا ہے جو طرفین سے ہوتا ہے اس کو عرف میں معاہدہ کہتے ہیں اس کو پورا کرنا فرض اور اس کے خلاف کرنا عذر اور دھوکا ہے، دوسرا وہ جس کو وعدہ کہتے ہیں مثلاً کسی کو کچھ دینے یا کسی کام کے کرنے کا وعدہ کر لے اس کا پورا کرنا بھی شرعاً لازم ہے، حدیث شریف میں ہے الْعِدَّةُ ذِیْنُ یعنی وعدہ ایک قسم کا قرض ہے، جس طرح قرض کی ادائیگی واجب ہے وعدہ پورا کرنا بھی واجب ہے بلا عذر شرعی اس کا خلاف کرنا گناہ ہے فرق دونوں میں یہ ہے کہ معاہدہ کو پورا کرانے کے لئے فریق ثانی کو بذریعہ عدالت بھی مجبور کر سکتا ہے یک طرفہ وعدہ کو پورا کرنے کے لئے بذریعہ عدالت مجبور نہیں کر سکتا، دینا اس کا بھی پورا کرنا لازم ہے۔ (معارف)

ساتواں وصف:

نماز کو وقت پر آداب و حقوق کی رعایت کے ساتھ ادا کرنا، دنیوی معاملات میں پڑ کر عبادت الہی سے غافل نہ ہونا، یہ ہیں مومنین مصلحین کی سات صفات، یہ بات قابل غور ہے کہ ان سات اوصاف کو شروع بھی نماز سے فرمایا اور ختم بھی نماز پر کیا گیا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نماز خدا تعالیٰ کے نزدیک کس قدر اہم ہے اگر نماز کو پابندی اور آداب کی رعایت کے ساتھ پڑھا جائے تو باقی اوصاف اس میں خود بخود پیدا ہو جاتے ہیں۔

اولئک ہم الوارثون اوصاف مذکورہ کے حاملین کو اس آیت میں جنت الفردوس کا وارث فرمایا گیا ہے لفظ وارث میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس طرح مورث کا مال اس کے وارث کو پہنچنا ضروری ہے اسی طرح ان اوصاف کے حاملین کا جنت میں داخل ہونا یقینی و ضروری ہے۔

ولقد خلقنا الإنسان من سلالةٍ من طین اللہ تعالیٰ نے عبادت کی ترغیب اور عبادت پر جنت الفردوس کے وعدہ کے بعد مبداء کو بیان فرمایا سابقہ آیت میں معاد کا ذکر فرمایا تھا مبداء اور معاد میں مناسبت ظاہر ہے۔

قَوْلِهِمْ: وَلَقَدْ، لَقَدْ قسم محذوف کا جواب ہے ای واللہ لَقَدْ.

قَوْلِهِمْ: سُلَالَةٍ بمعنی خلاصہ، جوہر۔

قَوْلًا: طین گیلی مٹی، مطلب یہ ہے کہ زمین کے خاص اجزاء نکال کر اس سے انسان کو پیدا کیا گیا، انسان کی تخلیق کی ابتداء حضرت آدم علیہ السلام سے اور حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کی ابتداء اس مٹی کے خلاصہ سے ہوئی اس لئے ابتدائی تخلیق کو مٹی کی طرف منسوب کیا گیا ہے اس کے بعد ایک انسان کا نطفہ دوسرے انسان کی تخلیق کا سبب بنا، اگلی آیت ثم جعلناه نطفة میں اسی کا بیان ہے۔

تخلیق انسانی کے سات مدارج:

آیات مذکورہ میں تخلیق انسانی کے سات مدارج ذکر کئے گئے ہیں سب سے پہلے سُلَّةٌ مِنْ طِينٍ دوسرے دور میں نطفة تیسرے دور میں علقہ چوتھے دور میں مضغة پانچویں دور میں عظام یعنی ہڈیاں چھٹے دور میں ہڈیوں پر گوشت چڑھانا۔

ساتواں دور: تخلیق کا ہے یعنی روح پھونکنے کا:

ثم انشأناه خلقًا آخر بنفخ الروح..... خلقًا آخر کی تفسیر حضرت ابن عباس، مجاہد، شعبی، عکرمہ، ضحاک، ابوالعالیہ وغیرہ نے نفخ روح سے فرمائی ہے، اس روح سے روح حیوانی مراد ہے، روح حیوانی جسم لطیف مادی شے ہے جو جسم انسانی کے ہر ہر جز میں سمایا ہوا ہوتا ہے، اطباء اور فلاسفہ اسی کو روح کہتے ہیں اس کی تخلیق بھی تمام اعضاء انسانی کی تخلیق کے بعد ہوتی ہے، اس لئے اس کو لفظ ثم سے تعبیر کیا گیا ہے، اور روح حقیقی جس کا تعلق عالم ارواح سے ہے جس کو قرآنی اصطلاح میں امر رب کہا گیا ہے وہیں سے لا کر اس روح حیوانی کے ساتھ اس کا کوئی رابطہ حق تعالیٰ اپنی قدرت سے پیدا فرما دیتے ہیں، جس کی حقیقت کا پہچانا انسان کے بس کی بات نہیں ہے، اس روح حقیقی کی تخلیق تو تمام انسانوں کی تخلیق سے بہت پہلے ہے، انہیں ارواح کو حق تعالیٰ نے ازل میں جمع کر کے اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ فرمایا اور سب نے بلی کے لفظ سے ربوبیت کا اقرار کیا، البتہ اس کا تعلق جسم انسانی کے ساتھ تخلیق اعضاء انسانی کے بعد ہوتا ہے اس جگہ اگر نفخ روح سے یہ مراد لیا جائے کہ روح حیوانی کے ساتھ روح حقیقی کا تعلق اس وقت قائم فرمایا گیا تو یہ بھی ممکن ہے اور درحقیقت حیات انسان اسی روح حقیقی سے متعلق ہے جب یہ تعلق منقطع ہو جاتا ہے تو روح حیوانی بھی اپنا کام چھوڑ دیتی ہے اسی کو موت کہا جاتا ہے۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ أَطِيعُوهُ وَوَحِّدُوهُ مَا لَكُمْ مِنَ الْغَيْرَةِ ۚ وَهُوَ اسْمُهُ مَا وَمَا قَبْلَهُ الْخَبْرُ وَبَيْنَ زَائِدَةٍ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۚ تَخَافُونَ عُقُوبَتَهُ بِعِبَادَتِكُمْ غَيْرَهُ فَقَالَ الْمَلَكُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَا تَبَاعِثْهُمْ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ بَأَن يَكُونَ مَتَّبِعًا وَأَنْتُمْ أَتْبَاعُهُ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ لَا يُعْبَدَ غَيْرُهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً ۚ بِذَلِكَ لَا بَشَرًا مِمَّا سَمِعْنَا بِهَذَا الَّذِي دَعَا إِلَيْهِ نُوحٌ مِنَ التَّوْحِيدِ فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ۚ اِی الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ إِنَّهُ هُوَ مَا نُوحُ إِلَّا رَجُلٌ بِهِنَّ حَالَةٌ جُنُونٍ فَتَرَبَّصُوا بِهِ إِنْ تَنْظُرُوهُ حَتَّىٰ حِينٍ ۚ إِلَىٰ زَمَنِ مَوْتِهِ قَالَ

نوح رَبِّ انْصُرْنِی عَلَیْهِمْ بِمَا كَذَّبُوْنِ ۝ اِی سَبَبِ تَكْذِیْبِهِمْ اِیَّایْ بِاَنْ تُهْلِكَهُمْ قَالَ تَعَالٰی مُجِیْبًا دُعَاۡهُ فَاَوْحٰیۡنَاۤ اِلَیْهِ اَنْ اَصْنَعْ الْفُلْكَ السَّفِیْنَةَ بِاَعْیُنِنَا بِمَرَاۤیْ مَنَا وَحِفْظِنَا وَوَحِیْنَا اَمْرِنَا فَاِذَا جَآءَ اَمْرُنَا بِاِہْلَاكِہُمْ وَفَارَ التَّنُوْرُ ۝ لِّلْخَبَاۤزِ بِالْمَآءِ وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَآمَةً لِّنُوْحٍ فَاسْلُكْ فِیْہَا اِیْ اَدْخُلْ فِی السَّفِیْنَةِ مِنْ کُلِّ زَوْجِیْنِ ذَكَرٍ وَاُنْثٰی اِیْ مِنْ کُلِّ اَنْوَاعِہِمَا اثنَیْنِ ذَكَرًا وَاُنْثٰی وَہُوَ مَفْعُوْلٌ وَہُنَّ مُتَعَلِّقٌ بِاسْلُکِ وَفِی الْقِصَّةِ اِنَّ اللّٰہَ حَشَرَ لِّنُوْحٍ السِّبَاغَ وَالتَّیْرَ وَغَیْرُبِمَا فَجَعَلَ یَضْرِبُ بَیْدِیْہِ فِی کُلِّ نَوْعٍ فَيَقَعُ یَدُہُ الِیْمَنِ عَلٰی الذَّكَرِ وَالِیْسْرِیْ عَلٰی الْاُنْثٰی فَيَحْمَلُہُمَا فِی السَّفِیْنَةِ وَفِی قِرَآءَةِ کُلِّ بِالتَّنْوِیْنِ فَرْوَجِیْنِ مَفْعُوْلٌ وَاثنَیْنِ تَاكِیْدٌ لِّہِ وَاَهْلَاکِ اِیْ زَوْجَتَہُ وَاَوْلَادَہُ اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَیْہِ الْقَوْلُ مِنْہُمْ بِالْاِہْلَاکِ وَہُوَ زَوْجَتُہُ وَوَلَدُہُ کِنَعَانُ بِخِلَافِ سَامٍ وَحَامٍ وَیَافِیْ فَحَمَلُہُمْ وَزَوْجَاتِہُمْ ثَلَاثَہُ وَفِی سُوْرَةِ ہُوْدٍ وَمَنْ اٰمَنَ وَمَا اٰمَنَ مَعَہُ اِلَّا قَلِیْلٌ قِیْلَ کَانُوْا سِتَّةَ رِجَالٍ وَنِسَاؤُہُمْ وَقِیْلَ جَمِیْعٌ مَنْ کَانَ فِی السَّفِیْنَةِ ثَمَانِیَّةٌ وَسَبْعُوْنَ نِصْفُہُمْ رِجَالٌ وَنِصْفُہُمْ نِسَاءٌ وَلَا تُخَاطَبُ فِی الذِّیْنِ ظَلَمُوْا اِیْ کَفَرُوْا بِتَرْکِ اِہْلَاکِہُمْ اِنَّہُمْ مُّغْرَقُوْنَ ۝ فَاِذَا اسْتَوٰیْتَ اِغْتَدَلْتَ اَنْتَ وَمَنْ مَّعَكَ عَلٰی الْفُلْکِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ نَجَّیْنَا مِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ۝ الْکَافِرِیْنَ وَاِہْلَاکِہُمْ وَقُلْ عِنْدَ نَزْوْلِکَ مِنَ الْفُلْکِ رَبِّ اَنْزِلْنِیْ مُنْزَلًا بِضَمِّ الْمِیْمِ وَفَتْحِ الزَّآیْ مَصْدَرًا وَاِسْمٌ مَّکَانَ وَبِفَتْحِ الْمِیْمِ وَکَسْرِ الزَّآیْ مَکَانَ النُّزُولِ مُبَرَّکًا ذٰلِكَ الْاَنْزَالُ اَوْ الْمَکَانَ وَاَنْتَ خَیْرُ الْمُنْزِلِیْنَ ۝ مَا ذِکْرُ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ الْمَذْکُوْرِ مِنْ اَمْرِ نُوْحٍ وَالسَّفِیْنَةِ وَاِہْلَاکِ الْکَفَارِ اٰیٰتٍ دَلٰلَاتٍ عَلٰی قُدْرَةِ اللّٰہِ تَعَالٰی وَاَنَّ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِیْلَةِ وَاِسْمُہَا ضَمِیْرُ الشَّانِ کُنَّا الْمُبْتَٰلِیْنَ ۝ مُخْتَبِرِیْنِ قَوْمِ نُوْحٍ بِاَرْسَالِہِ اِلَیْہِمْ وَوَعْظِہِ ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْۢ بَعْدِہُمْ قَرْنًا قَوْمًا اٰخَرِیْنَ ۝ ہُمْ عَادٌ فَاَرْسَلْنَا فِیْہِمْ رَسُوْلًا مِنْہُمْ ہُوْدًا اِنْ اِیْ بِاَنْ اَعْبُدُوْا اللّٰہَ مَا لَکُمْ مِّنْ اِلٰہٍ غَیْرُہُ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ عِقَابُہُ فَتُوْمِنُوْنَ .

ترجمہ: قسم ہے ہماری عزت و جلال کی کہ ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف پیغمبر بنا کر بھیجا تو انہوں نے فرمایا اے میری قوم اللہ ہی کی بندگی کیا کرو یعنی اسی کی اطاعت کیا کرو اور اس کی توحید کا عقیدہ رکھو تمہارے لئے اس کے سوا کوئی معبود بنانے کے لائق نہیں (الہ) ما کا اسم ہے اور اس کا ماقبل (لکم) ما کی خبر ہے اور من زائدہ ہے، تو پھر کیا تم ڈرتے نہیں ہو؟ یعنی اس کے غیر کی عبادت کرنے کی صورت میں کیا تم اس کے عذاب سے ڈرتے نہیں ہو؟ تو ان کی قوم کے کافر سرداروں نے اپنے ماتحتوں سے کہا یہ شخص بجز اس کے کہ تمہارے ہی جیسا (معمولی) انسان ہے اور کچھ نہیں اس کا مقصد یہ ہے کہ تم پر فضیلت فوقیت حاصل کرے اس طریقہ پر کہ وہ تمہارا حاکم اور تم اس کے محکوم ہو جاؤ اور اگر اللہ کو یہ منظور ہوتا کہ اس کے علاوہ کسی کی بندگی نہ کی جائے تو اس حکم کو لیکر کسی فرشتہ کو بھیجتا نہ کہ انسان کو، ہم نے یہ بات یعنی توحید جس کی طرف نوح دعوت دے رہے ہیں اپنے پہلے بڑوں یعنی گذشتہ امتوں سے نہیں سنی، پس یہ نوح ایک شخص ہے کہ جس کو جنون ہو گیا ہے یعنی جنون

کی کیفیت لاحق ہوگئی ہے، تو ایک خاص وقت یعنی موت تک اس کا انتظار کرلو، نوح عَلَيْهِ السَّلَام نے عرض کیا (دعا کی) اے میرے پروردگار آپ ان کے مقابلہ میں ان کو ہلاک کر کے میری نصرت فرمائیے، اس وجہ سے کہ انہوں نے میری تکذیب کی، حق تعالیٰ نے حضرت نوح عَلَيْهِ السَّلَام کی دعا کو قبول فرماتے ہوئے فرمایا پس ہم نے نوح عَلَيْهِ السَّلَام کو حکم بھیجا کہ تم ہماری نگرانی اور حفاظت میں اور ہمارے حکم سے کشتی بناؤ پھر جس وقت ان کی ہلاکت کے لئے ہمارا حکم آجائے اور نان پز کے تنور سے پانی ابلنے لگے اور یہ نوح عَلَيْهِ السَّلَام کے لئے کشتی پر سوار ہونے کے لئے علامت تھی، تو اس کشتی میں ہر قسم میں سے زو مادہ کا ایک جوڑا یعنی ہر نوع میں سے دو دوند کر اور مؤنث رکھ لینا، اور اثنین (فَاسْلُكْ) کا مفعول بہ ہے، اور من کُلِّ، اسْلُكْ سے متعلق ہے، اور واقعہ میں اس طرح مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نوح عَلَيْهِ السَّلَام کے لئے درندوں اور پرندوں وغیرہما کو جمع فرمادیا، تو حضرت نوح عَلَيْهِ السَّلَام ہر نوع میں اپنے دونوں ہاتھ ڈالتے تھے تو آپ کا داہنا ہاتھ زپر اور بایاں ہاتھ مادہ پر پڑتا تھا تو آپ ان کو کشتی میں سوار کر دیتے تھے، ایک قراءت میں کُلِّ تنوین کے ساتھ ہے اس صورت میں زوجین مفعول ہوگا اور اثنین اس کی تاکید ہوگی اور اپنے اہل کو یعنی اپنی (مومنہ) بیوی اور اولاد کو سوار کرلو بجز اس کے کہ جس پر ان میں سے ہلاکت کا حکم نافذ ہو چکا ہے، اور وہ نوح عَلَيْهِ السَّلَام کی (کافرہ) بیوی اور ان کا (کافر) لڑکا کنعان ہے، بخلاف سام، حام، اور یافث کے چنانچہ ان کو اور ان کی تینوں بیویوں کو سوار کر لیا، اور سورہ ہود میں ہے وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور ان کے ساتھ بہت تھوڑے لوگ ایمان لائے، کہا گیا ہے چھ مرد اور ان کی بیویاں تھیں اور (یہ بھی) کہا گیا ہے کہ ان تمام کی تعداد جو کشتی میں تھے اٹھتر (۷۸) تھے ان میں سے آدھے مرد اور آدھی عورتیں تھیں، اور تم مجھ سے کافروں کی ترک ہلاکت (یعنی نجات) کے بارے میں کچھ گفتگو نہ کرنا وہ یقیناً غرق کئے جائیں گے پھر جب تم اور تمہارے ساتھی کشتی پر باطمینان سوار ہو جاؤ تو یوں کہنا کہ سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے ہم کو ظالم یعنی کافر قوم سے نجات دی اور ان کو ہلاک کر کے ہم کو نجات دی (ای فَلَمْ نُهْلِكْ مَعَهُمْ) اور کشتی سے اترتے وقت یوں دعاء کرنا رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُمِيمًا کے ضمہ اور زاء کے فتح کے ساتھ مُنْزَلًا مصدر ہے یا اسم مکان ہے اور میم کے فتح اور زاء کے کسرہ کے ساتھ (مُنْزَلًا) بمعنی اترنے کی جگہ..... اے میرے پروردگار! آپ مجھے اتارئیے بابرکت اتارنا، برکت کی جگہ اتارنا، دوسری قراءت میں بھی یہی دونوں ترجمے ہوں گے، پہلی قراءت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُمِيمًا دوسری قراءت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا یا (نَزُولًا مُبَارَكًا) صرف فرق یہ ہوگا کہ دوسری قراءت میں أَنْزِلْنِي (افعال) سے ہے اور (مصدر) نَزَلًا یا نَزُولًا ثلاثی مجرد سے جیسا کہ اَنْبَتَ اللّٰهُ نَبَاتًا میں ہے مگر مفسر علام کی عبارت سے یہ وہم ہوتا ہے کہ پہلی صورت میں مصدر اور اسم مکان دونوں کا احتمال ہے اور دوسری صورت میں صرف مصدر کا احتمال ہے حالانکہ دونوں قراءتوں میں دونوں احتمال ہیں، مُبَارَكًا اسم واحد مذکر غائب، بڑا برکت والا، ذَلِكَ الْإِنْزَالُ أَوِ الْمَكَانُ مفسر علام نے ذلک کے ذریعہ مُبَارَكًا کے اندر ضمیر مستتر کا مرجع ظاہر فرمایا ہے اور مُنْزَلًا میں چونکہ دو احتمال ہیں اس لئے الْإِنْزَالُ أَوِ الْمَكَانُ کہہ کر دونوں

احتمالوں کی طرف اشارہ کر دیا، اور آپ مذکورہ دونوں صورتوں میں (یعنی خواہ معنی مصدری کی صورت میں ہو یا اسم مکان کے معنی میں) بہترین نازل کرنے والے ہیں (ضیافت کرنے والے ہیں) بلاشبہ اس امر مذکور میں جو کہ نوح اور کشتی اور کافروں کو ہلاک کرنے کا معاملہ ہے خدا کی قدرت کی نشانیاں ہیں وَإِنَّ یہ مخففہ عن المشقلہ ہے اور اس کا اسم ضمیر شان محذوف اور لام، نافیہ اور مخففہ کے درمیان فارقہ ہے اور ہم قوم نوح کو، نوح علیہ السلام کو ان کی طرف بھیج کر اور اس کی نصیحت کے ذریعہ آزمانے والے ہیں پھر ہم نے (قوم نوح) کے بعد ایک دوسری قوم کو وہ عاد ہے پیدا کیا پھر ہم نے ان میں ایک رسول بھیجا جو ان ہی میں سے تھے یعنی ہود علیہ السلام (اس پیغمبر نے کہا) کہ تم اللہ ہی کی بندگی کرو اس کے علاوہ تمہارا کوئی معبود نہیں کیا تم ڈرتے نہیں ہو؟ کہ ایمان لے آؤ۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا (الآیہ) اللہ تعالیٰ یہاں سے پانچ قصوں کا بیان شروع فرما رہے ہیں، حضرت آدم علیہ السلام کا قصہ اختصاراً اوپر گزر چکا ہے اس میں کل چھ قصے ہیں ان قصوں کے بیان کرنے کا مقصد امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سابقہ امتوں کے واقعات کی خبر دینا ہے تاکہ پسندیدہ خصائل میں ان کی اقتداء کریں اور خصائل مذمومہ سے اجتناب کریں نیز ان قصوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی بھی ہے کہ جو حالات آپ کے ساتھ آپ کی قوم کی طرف سے پیش آرہے ہیں ویسے حالات سابقہ نبیوں کے ساتھ بھی ان کی امتوں کی جانب سے پیش آچکے ہیں، آپ کو ان حالات و واقعات سے رنجیدہ خاطر ہونے کی ضرورت نہیں ہے وہ پانچ قصے جن کو یہاں بیان کیا گیا ہے وہ یہ ہیں ① قصہ نوح ② قصہ ہود ③ قصہ قرون آخرین ④ قصہ موسیٰ و ہارون ⑤ قصہ حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ کا، نوح یہ لقب ہے آپ کا نام عبدالغفار یا عبداللہ ہے اور بعض حضرات نے یشکر بھی بتایا ہے، آپ ایک ہزار پچاس سال بقید حیات رہے، چالیس سال کی عمر میں آپ کو منصب نبوت سے سرفراز کیا گیا اور ساڑھے نو سو سال آپ نے دعوت و تبلیغ کے فرائض انجام دیئے اور طوفان کے بعد آپ ساٹھ سال بقید حیات رہے اس حساب سے ایک ہزار پچاس سال ہوتے ہیں۔

قَوْلُهُ: مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ یہ جملہ ماقبل کے لئے بمنزلہ علت ہے۔

قَوْلُهُ: هُوَ اسْمُ مَا مفسر علام یہاں سے مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ کی ترکیب فرما رہے ہیں إِلَهِ مَا کا اسم مؤخر ہے اور لکم کائنات کے متعلق ہو کر مآ کی خبر ہے، غَيْرُهُ پر رفع بھی درست ہے اس وقت إِلَهِ کے محل کے تابع ہوگا، اور جر بھی جائز ہے اس وقت إِلَهِ کے لفظ کے تابع ہوگا مفسر کے قول ماقبلہ سے لکم جار مجرور مراد ہے مگر جمہور کے نزدیک یہ ترکیب ضعیف ہے ما چونکہ عامل ضعیف ہے اس لئے کہ اس کے اسم و خبر کی ترتیب بدلنے کی صورت میں ما عمل نہیں کرتا، لہذا مناسب یہ تھا کہ إِلَهِ کو مبتداء مؤخر اور لکم کو خبر مقدم قرار دیا جائے۔

قَوْلًا: اَنَّ لَا يُعْبَدَ غَيْرَهُ اس عبارت کو محذوف ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ مشیئة کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلًا: بِذَلِكَ لَا بَشَرٌ، بِذَلِكَ كَاتِلِقَ اَنْزَلَ کے ساتھ ہے، اور ذَلِكَ کا مشاڑ الیہ (ان لا یعبد غیرہ) یعنی غیر اللہ کی عبادت نہ کرنے کا حکم ہے۔

قَوْلًا: اَنْ اصْنَعَ الْفَلَکَ میں اَنْ تفسیر یہ ہے اس لئے کہ اس کے ماقبل او حینا ہے جو قول کے معنی پر مشتمل ہے۔

قَوْلًا: بِاعِیْنِنَا یہ اصنع کی خبر سے حال ہے اور اَعِیْنُ کو جمع لانا مبالغہ کے طور پر ہے۔

قَوْلًا: بِمَرَاۤیِ مِنَّا وَحِفْظِنَا کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آیت میں مجاز مرسل ہے، اس لئے کہ نظروں سے دیکھنے کے لئے حفاظت لازم ہے لہذا ملزوم بول کر لازم مراد لیا گیا ہے۔

قَوْلًا: وَفَارَ التَّنُورَ یہ جاء اَمْرًا کا عطف بیان ہے، اور تنور میں سے پانی کا ابلنا عذاب کے لئے علامت کے طور پر تھا، اس لئے کہ روایت کیا گیا ہے کہ حضرت نوح کو علامت کے طور پر بتا دیا گیا کہ جب تنور سے پانی ابلنے لگے تو سمجھ لینا کہ اب عذاب کا وقت قریب آگیا ہے۔

قَوْلًا: زَوْجَتَهُ زوجہ اور اولاد سے زوجہ مومنہ اور اولاد مومن مراد ہے، حضرت نوح علیہ السلام کی دو بیویاں تھیں ایک مومنہ جس کو کشتی میں ساتھ لے لیا تھا اور کافرہ اپنے کافر بیٹے کنعان کے ساتھ کشتی میں سوار نہیں ہوئی، حضرت نوح علیہ السلام کی کافرہ بیوی کا نام واغلہ تھا، آپ کے چار صاحبزادے تھے ایک کافر تھا جس کا نام کنعان وہ کشتی میں سوار نہیں ہوا، باقی تین صاحبزادے جو مومن تھے ان کے نام سام، حام، یافث تھے، سام ابوالعرب ہیں، اور حام ابوالسودان ہیں، اور یافث ابوالترک ہیں۔

قَوْلًا: فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰہِ یہ اذا کا جواب ہے، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ فقل کے بجائے فقولوا فرماتے تاکہ اترتے وقت سب لوگ دعا میں شریک ہو جاتے، مگر چونکہ آپ کی دعا سب کی دعا کے قائم مقام تھی اس لئے صرف آپ کو حکم کیا گیا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَفَارَ التَّنُورُ تنور مختلف معنی میں استعمال ہوا ہے، جس میں روٹی پکائی جاتی ہے اس کو بھی تنور کہا جاتا ہے اور تنور پوری زمین کے لئے بھی بولا جاتا ہے، اور بعض حضرات نے ایک خاص تنور مراد لیا ہے جو کہ کوفہ کی مسجد میں اور بعض کے نزدیک شام میں کسی جگہ تھا، یہاں تنور سے کیا مراد ہے اس میں اختلاف ہے، عکرمہ اور زہری کا بیان ہے کہ سطح زمین مراد ہے، حسن بصری، مجاہد اور شعبی کہتے ہیں تنور سے وہی تنور مراد ہے جس میں روٹی پکائی جاتی ہے، اکثر مفسرین نے اسی کو اختیار کیا ہے اور ایسی ہی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت منقول ہے اور یہی قول زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ لفظ جب حقیقت اور مجاز میں دائر ہو تو حقیقت ہی پر حمل کرنا اولیٰ ہوتا ہے، حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے طوفان اور کشتی کا واقعہ پچھلی سورتوں میں تفصیل سے گذر چکا ہے، نیز اس کے ضروری اجزاء تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان تحریر کر دیئے گئے ہیں، دیکھ لیا جائے۔

ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ اس سے پہلی آیات میں حضرت نوح علیہ السلام کا واقعہ بسلسلہ ہدایت و تسلی ذکر کیا گیا تھا، آگے دوسرے پیغمبروں اور ان کی امتوں کا کچھ حال اجمالاً بغیر نام کی تعیین کے ذکر کیا گیا ہے کہ آثار و علامات سے حضرات مفسرین نے عادی یا شمودی دونوں قومیں مراد لی ہیں، عادی طرف حضرت ہود علیہ السلام کی اور شمودی جانب حضرت صالح علیہ السلام کی بعثت ہوئی تھی۔

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاءِ الْآخِرَةِ اِی بِالْمَصِيرِ اِلَيْهَا وَاتَرَفْتُهُمْ اَنْعَمْنَا بِهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ۝ وَاللّٰهُ لَیْنٌ اَطْعَمَ بَشَرًا مِثْلَكُمْ فِیْهِ قَسَمٌ وَشَرْطٌ وَالْجَوَابُ لَا وِلَیْمًا وَبُؤْسٌ عَنْ جَوَابِ الثَّانِی اَنْكُمْ اِذَا اِی اَنْ اَطْعَمْتُمُوهُ لَخَسِرُونَ ۝ اِی مَغْبُونُونَ اَبَعِدْكُمْ اَنْكُمْ اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا اَنْكُمْ مُّخْرَجُونَ ۝ بُوْ خَبَرُ اَنْكُمْ الْاُولٰی وَاَنْكُمْ الثَّانِیَةُ تَاكِیْدٌ لَهَا لِمَا طَالَ الْفَضْلُ هِیْهَاتَ هِیْهَاتَ اِسْمٌ فِعْلٍ مَاضٍ بِمَعْنٰی مَضَرٍ اِی بَعْدَ بَعْدًا لِمَا تَوَعَّدُونَ ۝ بَيْنَ الْاِخْرَاجِ بَيْنَ الْقُبُورِ وَاللَّامُ زَائِدَةٌ لِلْبَيَانِ اِنْ هِیْ اِی مَا الْحَيَاةُ الْاٰحْيَاثُ الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا بِحَيَاةِ اَنْبَاثِنَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ۝ اِنْ هُوَ اِی مَا الرَّسُولُ اِلَّا رَجُلٌ اِفْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ۝ اِی مُصَدِّقِينَ فِی الْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ رَبِّ اَنْصُرْنِیْ بِمَا كَذَّبْتَنِیْ ۝ قَالَ عَمَّا قَلِیْلٍ مِّنَ الزَّمَانِ وَمَا زَائِدَةٌ لِّیَصْبِحَنَّ یَصِیْرُونَ نَدِیْمَیْنَ ۝ عَلٰی كُفْرِهِمْ وَتَكْذِیْبِهِمْ فَآخَذْتُهُمُ الصَّیْحَةُ صِیْحَةُ الْعَذَابِ وَالْهَلَاكِ كَاِیْنَةً بِالْحَقِّ فَمَاتُوا فَجَعَلْنَهُمْ عَنَاءً ۝ وَبُؤْسَتْ یَبَسَ اِی صَیْرْنَا بِهِمْ مِثْلَهُ فِی الْیَبَسِ فَبَعْدًا مِّنَ الرَّحْمَةِ لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ۝ الْمُكَذِّبِیْنَ ثُمَّ اَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا اِی اَقْوَامًا اٰخَرِیْنَ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ اَجَلَهَا بَاَنْ تَمُوتَ قَبْلَهُ وَمَا یَسْتَاخِرُونَ ۝ عَنْهُ ذِكْرُ الضَّمِیْرِ بَعْدَ تَانِیْثِهِ رِعَایَةً لِلْمَعْنٰی ثُمَّ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا ۝ اِی مُتَتَابِعِیْنَ بَيْنَ كُلِّ اِثْنِیْنِ زَمَانٍ طَوِیْلٌ كُلَّمَا جَاءَ اُمَّةٌ بِتَحْقِیْقِ الْهَمَزَتَیْنِ وَتَسْهِیْلِ الثَّانِیَةِ بَیْنَهَا وَبَیْنَ الْوَاوِ رَسُوْلَهَا كَذَّبُوْهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا فِی الْهَلَاكِ وَجَعَلْنَاهُمْ اَحَادِیثَ فَبَعْدَ الْقَوْمِ لَا یُؤْمِنُونَ ۝ ثُمَّ اَرْسَلْنَا مُوْسٰی وَاَخَاهُ هَارُوْنَ ۝ اِی بَاِیْتِنَا وَسُلْطٰنِ مُّبِیْنٍ ۝ حُجَّةٌ بَیْنَهُ وَبَیْ الْیَدِ وَالْعَصَا وَغَیْرُهُمَا بَيْنَ الْاٰیَاتِ اِلٰی فِرْعَوْنَ وَمَلَٲِیْهِ فَاسْتَكْبَرُوْا عَنْ الْاِیْمَانِ بِهَا وَبِاللّٰهِ وَكَانُوا قَوْمًا عَلِیْنَ ۝ قَابَرِیْنَ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ بِالظُّلْمِ فَقَالُوا اَنْتُمْ لِبَشَرِیْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِجْدُونَ ۝ مُطِیْعُونَ خَاضِعُونَ فَكَذَّبُوْهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِیْنَ ۝ وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوْسٰی الْكِتٰبَ التَّوْرَةَ لَعَلَّهُمْ اِی قَوْمَهُ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ یَهْتَدُونَ ۝ بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ وَاَوْتِیْنَاهَا بَعْدَ هَلَاكِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ جُمْلَةً وَّاحِدَةً وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْیَمَ عِیْسٰی وَاُمَّةً اٰیَةً لَّمْ یَقُلْ اٰیَتَیْنِ لِاَنَّ الْاٰیَةَ فِیْهِمَا وَاحِدَةٌ وَلَادَتْهُ مِنْ غَیْرِ فَحْلِ ۝ وَاَوْتِیْنَاهُمَا اِلٰی رَبْوَةٍ مَّكَانٍ مُّرْتَفِعٍ وَهُوَ بَیْتُ الْمُقَدَّسِ اَوْ دِشْقُ اَوْ فِلِسْطِیْنِ اَقْوَالٌ ذَاتِ قَرَارٍ اِی مُسْتَوِیَةٍ لِّیَسْتَقَرَّ عَلَیْهَا سَاكِنُوْهَا وَمَعِیْنٌ ۝ اِی مَاءٍ جَارٍ ظَاهِرٍ تَرَاهُ الْعُیُونُ.

تَرْجُمہ: اور ان کی قوم کے سرداروں نے جنہوں نے کفر کیا تھا اور آخرت کی ملاقات کو جھٹلایا تھا یعنی اس کی طرف رجوع کرنے کو اور ہم نے ان کو دنیوی زندگانی میں خوشحالی عطا کی تھی یعنی انعامات سے نوازا تھا کہنے لگے بس یہ تو تمہاری طرح ایک آدمی ہے وہی کھاتا ہے جو تم کھاتے ہو اور وہی پیتا ہے جو تم پیتے ہو واللہ اگر تم اپنے جیسے ایک آدمی کے کہنے پر چلنے لگو تو بے شک تم سخت خسارے والے ہو، یعنی نقصان اٹھانے والے ہو کیا یہ شخص تم سے یہ کہتا ہے کہ جب تم مرجاؤ گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جاؤ گے تو تم نکالے جاؤ گے مخرجون، انکم اولیٰ کی خبر ہے اور ثانی انکم پہلے انکم کی تاکید ہے اِنَّ کے اسم اور اس کی خبر کے درمیان طویل فصل ہونے کی وجہ سے بہت ہی بعید ہے بہت ہی بعید ہے وہ بات جو تم سے کہی جاتی ہے (یعنی) قبروں سے نکالنے کی اور لام زائدہ ہے بیان کے لئے ہماری زندگی تو صرف دنیوی زندگی ہے ہم مرتے جیتے رہتے ہیں اپنے بیٹوں کے جینے سے اور ہم دوبارہ زندہ کئے جانے والے نہیں ہیں یہ شخص رسول نہیں ہے یہ تو ایسا شخص ہے جو اللہ پر بہتان باندھتا ہے ہم تو ہرگز اس پر ایمان نہ لائیں گے یعنی مرنے کے بعد وہ زندہ کرنے کے بارے میں تصدیق کرنے والے نہیں ہیں، نبی نے دعاء کی اے میرے پروردگار تو ان سے میرا بدلہ لے لے اس وجہ سے کہ انہوں نے میری تکذیب کی ارشاد ہوا یہ لوگ عنقریب اپنی تکذیب و کفر پر پشیمان ہوں گے عَمَّا قَلِيلٍ میں مازائدہ ہے بالآخر عدل کے تقاضہ کے مطابق چیخ نے پکڑ لیا چیخ کے عذاب اور ہلاکت نے حال یہ کیا کہ وہ عدل کے تقاضہ کے مطابق تھا چنانچہ سب کے سب مر گئے پھر ہم نے ان کو خس و خاشاک کر دیا غُشَاءً سوکھی گھاس کو کہتے ہیں، یعنی ہم نے ان کو خس و خاشاک کی مانند کر دیا خشک ہونے میں سورحمت سے دوری ہو ظالم یعنی تکذیب کرنے والی قوموں کے لئے پھر ان کے بعد دوسری قوموں کو پیدا کیا اور کوئی امت اپنے وقت مقررہ سے نہ تو آگے بڑھ سکتی ہے اور نہ پیچھے رہ سکتی ہے بایں طور کہ اپنے وقت مقررہ سے پہلے مرجائے یا اس سے مؤخر ہو جائے (یستأخرون) میں ضمیر کو معنی کی رعایت کی وجہ سے مذکر لائے ہیں، مؤنث لانے کے بعد پھر ہم نے یکے بعد دیگرے اپنے رسول بھیجے تَنَزَّلًا تنوین اور بغیر تنوین دونوں ہیں یعنی ایک کے بعد دوسرا ہر دو کے درمیان طویل زمانہ تھا جب کبھی کسی امت کے پاس اس کا رسول آیا انہوں نے اس رسول کی تکذیب کی تو ہم نے ہلاکت میں ایک کو ایک کے پیچھے لگا دیا اور ہم نے ان کو داستان بنادیا خدا کی مار ان لوگوں پر جو ایمان نہیں لاتے پھر ہم نے موسیٰ اور ان کے بھائی ہارون علیہ السلام کو احکام اور کھلی دلیل دے کر کھلی دلیلیں وہ ید بیضاء اور عصائے موسیٰ اور دیگر نشانیاں ہیں فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس بھیجا تو انہوں نے ان آیات اور اللہ پر ایمان لانے کے بارے میں تکبر کیا اور وہ بنی اسرائیل پر ظلم کے ذریعہ غلبہ حاصل کرنے والے لوگ تھے چنانچہ وہ کہنے لگے کیا ہم اپنے جیسے دو انسانوں پر ایمان لے آئیں حالانکہ ان کی قوم ہمارے زیر حکم زیر فرمان اور سرنگوں ہیں چنانچہ وہ لوگ ان دونوں کی تکذیب ہی کرتے رہے آخر کار ہلاک کر دیئے گئے اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب تورات عطا فرمائی تاکہ وہ یعنی موسیٰ علیہ السلام کی قوم بنی اسرائیل اس کے ذریعہ گمراہی کے راستہ سے ہدایت کے راستہ کی طرف آئیں اور تورات فرعون اور اس کی قوم کے ہلاک

ہونے کے بعد یکبارگی عطا کی گئی اور ہم نے ابن مریم عیسیٰ کو اور ان کی والدہ کو نشانی بنادیا آیتیں نہیں کہا، اس لئے کہ دونوں میں نشانی ایک ہی ہے اور وہ بغیر مرد کے ان کی پیدائش ہے اور ہم نے ان دونوں کو ایک ایسی بلند زمین پر لیجا کر پناہ دی جو رہنے کے قابل تھی رَبْوَةٌ اَوْچھی جگہ کو کہتے ہیں اور وہ بیت المقدس یا دمشق یا فلسطین ہے یہ (تین) قول ہیں، ذات قرار کا مطلب ہے ہموارتا کہ اس پر اس کے باشندے رہ سکیں، اور چشمہ والی یعنی ظاہری سطح پر جاری پانی والی ہیں، جس کو آنکھیں دیکھ سکیں۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: اَلْمَلَأُ اسم جمع ہے، اَلْمَلَأُ جمع ہے سرداروں کی جماعت، قوم شرفاء کی جماعت۔

قَوْلٌ: وَاللّٰهُ لَیْنٌ اَطَعْتُمْ یہاں قسم اور شرط کا اجتماع ہے جہاں یہ دونوں جمع ہو جاتے ہیں تو اول کا جواب لایا جاتا ہے اور ثانی کے جواب کو اول کے جواب پر قیاس کر کے حذف کر دیتے ہیں اِنَّكُمْ اِذَا لَخِيسِرُونَ جواب قسم ہے نہ کہ جواب شرط جواب شرط نہ ہونے کا قرینہ یہ بھی ہے کہ یہاں اِنَّكُمْ اِذَا لَخِيسِرُونَ جملہ اسمیہ ہے اگر یہ جواب شرط ہوتا تو اس پر فاعل کا داخل ہونا ضروری تھا، اس سے بھی معلوم ہوا کہ یہ جواب قسم ہے جواب شرط نہیں ہے۔

قَوْلٌ: اِنَّكُمْ اِذَا اِی اِنْ اَطَعْتُمُوْهُ لَخِيسِرُونَ، کُمْ اِنَّ کا اسم ہے اور خاسرون اس کی خبر ہے لام ابتدائیہ ہے اور اِذَا اِنَّ کے اسم اور اس کی خبر کے درمیان مضمون شرط کی تاکید کے لئے ہے، اور اِذَا کی تنوین جملہ شرطیہ محذوف کے عوض میں ہے جیسا یومئذ میں، مفسر علام نے اسی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے اِی اِنْ اَطَعْتُمُوْهُ کا اضافہ کیا ہے اس وقت اس کو جواب کی ضرورت نہ ہوتی اس لئے کہ یہ ماقبل کی تاکید لفظی کے لئے ذکر کیا گیا ہے اور اعاده الشئ بمراذفہ کے قبیل سے ہے۔ (جمل)

قَوْلٌ: اِیْعِدْكُمْ یہ جملہ متانفہ ماقبل کے مضمون کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔

قَوْلٌ: مَخْرَجُونَ اَنَّ اولیٰ کی خبر ہے اِذَا متم مخرجون کا ظرف ہے اور اِنَّكُمْ کا عمل نہیں ہے اس لئے کہ وہ پہلے اِنَّكُمْ کی تاکید لفظی ہے۔

قَوْلٌ: هٰیْهَاتَ هٰیْهَاتَ اسم فعل بمعنی ماضی، یہ کلمہ اکثر مکرر استعمال ہوتا ہے ثانی اول کی تاکید ہے چونکہ اس میں اختلاف ہے کہ ہیہات اسم فعل بمعنی ماضی ہے یا بمعنی مصدر ہے اسی اختلاف کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مفسر علام نے بُعْدًا پر دونوں اعراب لگائے ہیں۔

سُؤَالٌ: هٰیْهَاتَ کو اسم فعل کیوں کہتے ہیں؟ یہ تو اجتماع بین الضدین معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ جو اسم ہوگا وہ فعل نہیں ہو سکتا، اور جو فعل ہوگا وہ اسم نہیں ہو سکتا۔

جَوَابٌ: چونکہ یہ لفظ کے اعتبار سے اسم ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس کی گردان نہیں آتی، اس وجہ سے اس کو اسم کہتے ہیں اور اپنے

معنی و مدلول کے اعتبار سے یہ فعل ہے اس لئے اس کو فعل کہتے ہیں، دونوں حیثیتوں کی رعایت کرتے ہوئے اس کا نام اسم فعل رکھ دیا گیا ہے، اور چونکہ هَيَّاهَاتَ بمعنی مصدر بھی استعمال ہوتا ہے اس لئے مفسر علام نے اسم فعل ماضی کہہ کر پہلے معنی کی طرف اشارہ کیا ہے اور بمعنی مصدر کہہ کر دوسرے معنی کی طرف اشارہ کیا ہے اور انہی دونوں معنی کی وضاحت کے لئے بعداً پر دونوں اعراب لگائے ہیں، فعل ماضی کا اعراب بھی لگایا ہے اور مصدر کا بھی۔

خلاصہ کلام:

هَيَّاهَاتَ اسم فعل ہے بَعْدَ فعل ماضی کے معنی میں اس کے فاعل میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ اس کا فاعل اس میں مضمر ہو اور تقدیر عبارت یہ ہو بَعْدَ التصديق او الصحة او الوقوع لما توعدون نحو ذلك اور دوسری صورت یہ ہے کہ اس کا فاعل ما ہو اور لام زائدہ ہو بیان استبعاد کے لئے۔

گویا کہ کہا گیا یہ استبعاد کس چیز کا ہے؟

جواب: جواب دیا لما توعدون جس کا تم سے وعدہ کیا گیا یعنی بعث بعد الموت کا اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ هَيَّاهَاتَ، البُعْد بمعنی مصدر مبتداء اور لما توعدون اس کی خبر، مگر بعض حضرات نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے، پہلی صورت میں هَيَّاهَاتَ کا کوئی محل اعراب نہیں ہوگا۔

قَوْلُهُ: مِنَ الْاِخْرَاجِ مِنَ الْقُبُورِ مَا تَوَعَدُونَ میں ما کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: بِحَيَاتِ ابْنَانَا یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ مشرکین کا نَمُوتُ وَنَحْيَا کہنا یہ تو بعث بعد الموت کا اقرار ہے حالانکہ وہ تو بعث بعد الموت کے منکر ہیں، مفسر علام نے بحیات ابنائنا کہہ کر جواب دیدیا کہ مشرکین کے قول نموت ونحيا کا مطلب یہ ہے کہ جب ہم مرجاتے ہیں تو ہماری اولاد زندہ رہتی ہے، اس کے علاوہ اور کوئی طریقہ بعث بعد الموت کا نہیں ہے، بعض حضرات نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ آیت میں تقدیم و تاخیر ہے ای نَحْيَا وَنَمُوتُ۔

قَوْلُهُ: عَمَّا قَلِيلٍ بعض حضرات نے کہا ہے ما زائدہ ہے ای عن قليل من الزمان اور بعض حضرات نے کہا ہے ما بمعنی شیء یا بمعنی زمان ہے ای عن شیء قليل أو عن زمان قليل، عَمَّا قَلِيلٍ میں جار مجرور کس سے متعلق ہے؟ اس میں تین قول ہیں (اول) لِيُصْبِحَنَّ کے متعلق ہے (دوسرا) نادمين کے متعلق ہے (تیسرا) محذوف سے متعلق ہے ای عما قليل نصره ماقبل یعنی انصرنی کی دلالت کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: صَيِّحَةُ الْعَذَابِ میں اضافت بیانیہ ہے ای صيحة العذاب والهلاك صیغہ سے مراد عذاب ہے نہ کہ حضرت جبریل کی چنگھاڑ، اس لئے کہ قوم عاد حضرت جبرائیل علیہ السلام کی چنگھاڑ سے ہلاک نہیں ہوئی تھی۔

قَوْلٌ: کائنۃ مفسر علام نے کائنۃ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ بالحق کائنۃ کے متعلق ہو کر صیحۃ سے حال ہے۔

قَوْلٌ: فَبَعْدًا اس کے فعل کو حذف کر کے مصدر کو اس کے قائم مقام کر دیا گیا ہے اس کے فعل ناصب کو حذف کرنا واجب ہے ای فَبَعْدُوا بُعْدًا یہ کلمہ مشرکین کے لئے بددعاء کے قائم مقام ہے۔

قَوْلٌ: ذِكْرُ الضْمِيرِ الخ یعنی یستأخرون میں ضمیر کو مذکر لایا گیا ہے حالانکہ اَجْلَهَا کے اندر ضمیر مؤنث لائے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ ہا ضمیر اُمۃ کی طرف راجع ہے اور امت سے قوم مراد ہے جو کہ مذکر ہے اسی وجہ سے یستأخرون میں ضمیر کو مذکر لائے ہیں۔

قَوْلٌ: تَتَرَأَّ مصدر محذوف سے حال یا صفت ہے، ای ارسالاً تَتَرَأَّ، تَتَرَأَّ اصل میں وَتَرَأَّ تھا، واؤ کوتا سے بدل دیا وتر متابعت مع المہلت کو کہتے ہیں۔

قَوْلٌ: احادیث یہ احدثۃ کی جمع ہے مایتحدثہ الناس یعنی وہ قصے کہانیاں جن کو لوگ وقت گزاری اور تفریح طبع کے لئے کہتے سنتے ہیں۔

قَوْلٌ: مِنْ امة مَنْ فاعل پرزائدہ ہے امة تسبق کا فاعل ہے۔

قَوْلٌ: بِتَحْقِيقِ الهمزین (اول صورت) دونوں ہمزوں کو محقق پڑھیں (دوسری صورت) پہلے ہمزہ کو محقق اور دوسرے کو مسہل پڑھیں، یعنی ہمزہ اور واؤ کے درمیان پڑھیں۔

قَوْلٌ: جملۃ واحدة اس کا تعلق اوتیہا سے بھی ہو سکتا ہے اس وقت مطلب یہ ہوگا فرعون کے ہلاک ہونے کے بعد توریت جملۃ واحدة (یکبارگی) دیدی گئی اور یہ بھی احتمال ہے کہ ہلاکت فرعون اور اس کی قوم سے متعلق ہو اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ فرعون اور اس کی قوم کو بالکل ہلاک کرنے کے بعد توریت عطا کی گئی۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

اس سے پہلی آیات میں حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ بسلسلہ ہدایت ذکر کیا گیا تھا، آگے دوسرے پیغمبروں اور ان کی امتوں کا کچھ حال اجمالاً نام متعین کئے بغیر ذکر کیا گیا ہے، آثار و علامات سے حضرات مفسرین نے فرمایا کہ مراد ان امتوں سے عاد یا ثمود یا دونوں ہیں، عاد کی طرف حضرت ہود علیہ السلام کو بھیجا گیا تھا اور ثمود کے پیغمبر حضرت صالح علیہ السلام تھے، اس قصہ میں ان قوموں کا ہلاک ہونا ایک صیغہ یعنی غیبی سخت آواز کے ذریعہ بیان فرمایا ہے اور صیغہ کے ذریعہ ہلاک ہونا دوسری آیت میں قوم ثمود کا بیان ہوا ہے اس سے بعض حضرات نے فرمایا کہ ان آیات میں قرناً آخرین سے ثمود مراد ہیں مگر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صیغہ کا لفظ اس جگہ مطلق عذاب کے معنی میں ہو جیسا کہ تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان اشارہ کیا گیا ہے، اس طریقہ سے اس کا تعلق عاد کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے۔

إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا (الآية) مشرکین کا اعتقاد تھا کہ دنیاوی زندگی کے علاوہ اور کوئی زندگی نہیں ہے، بس دنیا کی زندگی اور اس کا عیش و آرام ہی ان کا اوڑھنا بچھونا ہے، دوبارہ ان کو زندہ ہونا نہیں ہے، ہر قوم جس نے پیغمبروں کی تکذیب کی ٹھیک اپنے وعدہ پر ہلاک کر دی گئی جس قوم کی جو میعاد تھی اس سے آگے یا پیچھے نہیں ہوئی۔

ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا پھر ہم یکے بعد دیگرے رسول بھیجتے رہے اور مکذبین کو بھی ایک کے پیچھے ایک کو چلتا کرتے رہے، چنانچہ بہت سی قومیں اس طرح تباہ و برباد کر دی گئیں، جن کے قصے کہانیوں کے سوا کوئی چیز باقی نہیں رہی آج ان کی داستانیں محض عبرت کے لئے پڑھی اور سنی جاتی ہیں۔

فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ (الآية) مطلب یہ کہ موسیٰ و ہارون تو غلام اور خدمت گار ہیں تو ہم انہیں میں کے دو افراد کو اپنا سردار کس طرح بنالیں، فرعون اور فرعونوں کی ہلاکت کے بعد ہم نے ان کو تورات عطا کی تاکہ لوگ اس پر چل کر جنت اور رضاء الہی کی منزل تک پہنچ سکیں۔

وَأَوْيَتْهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ رَبْوَةٍ اُوپچی جگہ کو کہتے ہیں مفسر علام نے اس میں تین احتمال ذکر کئے ہیں بیت المقدس، دمشق، فلسطین، ممکن ہے کہ یہ وہی ٹیلہ ہو جہاں وضع حمل کے وقت حضرت مریم تشریف رکھتی تھیں چنانچہ سورہ مریم میں فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا (الآية) دلالت کرتی ہے کہ وہ بلند جگہ تھی، نیچے چشمہ یا نہر بہہ رہی تھی، لیکن عموماً مفسرین لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بچپن کا واقعہ ہے ہیرودس نامی ایک ظالم بادشاہ کو نجومیوں کے ذریعہ یہ معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ کو سرداری ملے گی جس کی وجہ سے بچپن ہی میں ان کا دشمن ہو گیا تھا اور قتل کے درپے تھا، حضرت مریم الہام ربانی سے ان کو لیکر مصر چلی گئیں اور اس ظالم بادشاہ کے مرنے کے بعد پھر شام واپس آئیں چنانچہ انجیل متی میں بھی یہ واقعہ مذکور ہے اور مصر کا اونچا ہونا باعتبار دریا ئے نیل کے ہے ورنہ غرق ہو جاتا، اور ماء معین دریا ئے نیل ہے، بعض نے ربوۃ سے مراد شام یا فلسطین لیا ہے، بہر حال اہل اسلام میں سے کسی نے ربوہ سے کشمیر مراد نہیں لیا، اور نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر کشمیر میں بتائی، البتہ ہمارے زمانے کے بعض زانغین نے ربوہ سے کشمیر مراد لیا ہے، اور وہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر بتائی ہے، جس کا تاریخی حیثیت سے کوئی ثبوت نہیں ہے، محلہ خان یار سری نگر میں جو قبر ”یوز اسف“ کے نام سے مشہور ہے اور جس کی بابت تاریخ اعظمی کے مصنف نے محض عام افواہ نقل کی ہے کہ لوگ اس کو کسی نبی کی قبر بتاتے ہیں وہ کوئی شہزادہ تھا جو دوسرے ملک سے یہاں آیا تھا، اس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر بتانا انتہاء درجہ کی حماقت اور سفاکت ہے، ایسی اٹکل پچو اور بے سرو پا باتوں سے حضرت مسیح علیہ السلام کی حیات کو باطل ٹھہرانا خبط اور جنون کے سوا کچھ نہیں، اگر اس قبر کی تحقیق مطلوب ہو کہ ”یوز اسف“ کون تھا تو جناب منشی حبیب اللہ صاحب امرتسری کا رسالہ دیکھیں جو خاص اسی موضوع پر نہایت ہی تحقیق سے لکھا گیا ہے، جس میں اس مہمل خیال کی دھجیاں بکھیر دی گئی ہیں۔

(فوائد عثمانی ملخصاً)

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّو مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ مِنْ فَرَضٍ وَنَقُلْ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۖ فَأَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ مِنْ أُمَّةِ الْإِسْلَامِ أَمَّاكُمْ دِينُكُمْ إِنَّهَا الْمَخَاطَبُونَ أَيْ يَجِبُ أَنْ تَكُونُوا عَلَيْهَا

أُمَّةً وَاحِدَةً حَالٌ لَازِمَةٌ وَفِي قِرَاءَةٍ بِتَخْفِيفِ النُّونِ وَفِي أُخْرَى بِكَسْرِهَا مُشَدَّدَةً إِسْتِيفًا وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿١٠﴾
 فَاحْذَرُونَ فَتَقَطَّعُوا أَى الْإِتْبَاعِ أَمْرُهُمْ دِينُهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ تَقَطَّعُوا أَى أَحْزَابًا مُتَخَالِفِينَ
 كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَغَيْرِهِمَا كُلٌّ حِزْبٌ بِمَا لَدَيْهِمْ أَى عِنْدَهُمْ مِنَ الدِّينِ فِرْحُونَ ﴿١١﴾ مَسْرُورُونَ فَذَرَهُمْ أَتْرَكَ
 كُفَّارَ سَكَّةٍ فِي عَمَرَتهُمْ ضَلَالَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ ﴿١٢﴾ أَى حِينَ سَوْتِهِمْ أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُمِذُّهُمْ بِهِ نُعْطِيهِمْ
 مِنْ مَالٍ وَبَيْنَ ﴿١٣﴾ فِي الدُّنْيَا نُسَارِعُ نَعَجَلُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٤﴾ أَنَّ ذَلِكَ اسْتِدْرَاجٌ لَهُمْ
 إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ خَوْفِهِمْ مِنْهُ مُشْفِقُونَ ﴿١٥﴾ خَائِفُونَ مِنْ عَذَابِهِ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ الْقُرْآنِ
 يُؤْمِنُونَ ﴿١٦﴾ يُصَدِّقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يَشْرِكُونَ ﴿١٧﴾ مَعَهُ غَيْرُهُ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا أُعْطُوا مِنَ الصَّدَقَةِ
 وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ خَائِفَةٌ أَنْ لَا تُقْبَلَ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ يُقَدَّرُ قَبْلَهُ لَمْ الْجَرِّ إِلَى رَبِّهِمْ رَجُوعُونَ ﴿١٨﴾
 أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿١٩﴾ فِي عِلْمِ اللَّهِ وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا وُسْعَهَا أَى طَاقَتَهَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ
 يُصَلِّيَ قَائِمًا فَلْيُصَلِّ جَالِسًا وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَصُومَ فَلْيَأْكُلْ وَلَدَيْنَا عِنْدَنَا كِتَابٌ يُنْطَقُ بِالْحَقِّ بِمَا عَمِلْتَهُ
 وَهُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ تُسَطَّرُ فِيهِ الْأَعْمَالُ وَهُمْ أَى النَّفُوسُ الْعَامِلَةُ لَا يَظْلَمُونَ ﴿٢٠﴾ شَيْئًا مِنْهَا فَلَا يُنْقَصُ مِنْ
 ثَوَابِ أَعْمَالِ الْخَيْرِ وَلَا يُزَادُ فِي السَّيِّئَاتِ بَلْ قُلُوبُهُمْ أَى الْكُفَّارِ فِي عَمْرَةٍ جَهَالَةٍ مِنْ هَذَا الْقُرْآنِ
 وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ لِلْمُؤْمِنِينَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ﴿٢١﴾ فَيُعَذِّبُونَ عَلَيْهَا حَتَّى إِبْتِدَائِيَّةً
 إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ أَغْنِيَائِهِمْ وَرُؤَسَائِهِمْ بِالْعَذَابِ أَى السَّيْفِ يَوْمَ بَدْرٍ إِذَا هُمْ يَجْرُونَ ﴿٢٢﴾ يَضْجُونَ يُقَالُ لَهُمْ
 لَا تَجْرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنْهَا لَا تَنْصُرُونَ ﴿٢٣﴾ لَا تُمْنَعُونَ قَدْ كَانَتْ آيَتِي مِنَ الْقُرْآنِ تُثَلَّى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ تُنْكَصُونَ ﴿٢٤﴾
 تَرْجِعُونَ قَهْقَرَى مُسْتَكْبِرِينَ ﴿٢٥﴾ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ أَى بِالْبَيْتِ أَوِ الْحَرَمِ بَأَنَّهُمْ أَهْلُهُ فِي أَمْنٍ بِخِلَافِ سَائِرِ النَّاسِ
 فِي مَوَاطِنِهِمْ سَمِيرًا حَالٌ أَى جَمَاعَةً يَتَحَدَّثُونَ بِاللَّيْلِ حَوْلَ الْبَيْتِ تَهْجُرُونَ ﴿٢٦﴾ مِنَ الثَّلَاثِي تَتْرَكُونَ الْقُرْآنَ
 وَمِنْ الرُّبَاعِي أَى تَقُولُونَ غَيْرَ الْحَقِّ فِي النَّبِيِّ وَالْقُرْآنِ قَالَ تَعَالَى أَفَلَمْ يَذْكُرُوا أَنَّهُ يُفَذِّعُ أَفْذَعَتِ النَّاءُ
 فِي الدَّالِ الْقَوْلِ أَى الْقُرْآنِ الدَّالُّ عَلَى صِدْقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَجَاءَهُمْ مَّا لَمْ يَأْتِ أَبَاءَهُمْ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٧﴾
 أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٢٨﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ الْإِسْتِفْهَامُ فِيهِ لِلتَّقْرِيرِ بِالْحَقِّ مِنْ صِدْقِ النَّبِيِّ وَمَجِي
 الرُّسُلِ لِلْأَسْمِ الْمَاضِيَةِ وَمَعْرِفَةِ رَسُولِهِمْ بِالصِّدْقِ وَالْأَمَانَةِ وَأَنْ لَا جُنُونَ بِهِ بَلْ لِلْإِنْتِقَالِ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ أَى
 الْقُرْآنِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ وَكَثَرَهُمُ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ ﴿٢٩﴾ وَلَوْ أَشَبَّ الْحَقُّ أَى الْقُرْآنُ أَهْوَاءَهُمْ بَانَ
 جَاءَ بِمَا يَهُوُّونَهُ مِنَ الشَّرِيكِ وَالْوَلَدِ لِلَّهِ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ لَفَسَدَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ أَى خَرَجَتْ
 عَنْ نِظَامِهَا الْمُشَاهِدِ لَوْجُودِ التَّمَانِعِ فِي الشَّيْءِ عَادَةً عِنْدَ تَعَدُّدِ الْحَاكِمِ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ أَى بِالْقُرْآنِ الَّذِي فِيهِ

ذِكْرُهُمْ وَشَرَفُهُمْ ۖ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ۝ اَمْ سَأَلَهُمْ خَزَا اُجْرًا عَلٰی مَا جِئْتُهُمْ بِهِ مِنْ الْاِيْمَانِ فَخَرَجَ رَيْكَ اُجْرَهُ
وَتَوَابُهُ وَرِزْقُهُ خَيْرٌ ۚ وَفِي قِرَاءَةٍ خَرَجًا فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَفِي قِرَاءَةٍ اُخْرٰی خَرَجًا فِيْهِمَا ۚ وَهُوَ خَيْرُ الرِّزْقَيْنِ ۝ اَفْضَلُ
مَنْ اَعْطٰی وَاجَرَ ۚ وَلَئِكَ لَتَدْعُوهُمْ اِلٰی صِرَاطٍ طَرِیْقٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۝ اٰی دِیْنِ الْاِسْلَامِ ۚ وَاِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ
بِالْبَغْثِ وَالتَّوَابِ وَالْعِقَابِ عَنِ الصِّرَاطِ اٰی الطَّرِیْقِ لَلْكَبُوْنَ ۝ عَادِلُوْنَ ۚ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ اٰی
جُوعٍ اَصَابَهُمْ بِمَكَّةَ سَبْعَ سِنِیْنَ لَلْجَوَّ اَتَمَادُوا فِی طُغْيَانِهِمْ ضَلَالَتِهِمْ یَعْمَهُوْنَ ۝ یَتَرَدَّدُوْنَ ۚ وَلَقَدْ اَخَذْنَاهُمْ
بِالْعَذَابِ الْجُوعِ فَمَا اسْتَكَانُوا تَوَاضَعُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا یَتَضَرَّعُوْنَ ۝ یَرْغَبُوْنَ اِلٰی اللّٰهِ فِی الدُّعَاءِ حَتّٰی اِیْتَدَائِیَّةٌ
اِذَا فُتِحَا عَلَیْهِمْ بَابًا ۚ صَاحِبَ عَذَابٍ شَدِیْدٍ ۚ هُوَ یَوْمٌ بَدْرٌ بِالْقَتْلِ اِذَا هُمْ فِیْهِ مُبْلِسُوْنَ ۝ اٰیْسُوْنَ مِنْ كُلِّ خَیْرٍ

ترجمہ: اے پیغمبرو! پاکیزہ حلال چیزیں کھاؤ اور نیک اعمال کرو وہ فرض اور نفل ہیں بلاشبہ میں تمہارے کئے ہوئے
کاموں کو خوب جانتا ہوں تو میں ان کاموں پر تم کو جزاء دوں گا اور یہ بات جان لو کہ یہ یعنی ملت اسلام اے مخاطبو تمہارا دین
ہے یعنی تمہارے لئے واجب ہے کہ تم اس پر قائم رہو حال یہ ہے کہ وہ ایک ہی طریقہ ہے یہ حال لازمہ ہے اور ایک قراءت میں
اُن کے نون کی تخفیف کے ساتھ ہے اور دوسری قراءت میں ہمزہ کے کسرہ اور نون کی تشدید کے ساتھ ہے اور یہ استیناف کے
اعتبار سے ہے میں تمہارا رب ہوں تم مجھ سے ڈرتے رہو پھر وہ تبعین اپنے دینی معاملہ میں آپس میں مختلف ہو گئے زُبُرًا،
تَقَطَّعُوا کے فاعل سے حال ہے یعنی آپس میں اختلاف کرنے والی جماعت ہو گئے، جیسا کہ یہود اور نصاریٰ وغیرہ پس ہر گروہ
کے پاس جو ہے اسی پر خوش ہے یعنی جو دین ان کے پاس ہے (اسی پر خوش ہے) تو آپ ان کو یعنی اہل مکہ کو ان کی ضلالت میں
ایک خاص وقت تک کے لئے چھوڑ دیجئے یعنی ان کی موت تک کیا یوں سمجھ رہے ہیں کہ ہم ان کو جو کچھ مال و اولاد دنیا میں دے
رہے ہیں تو ہم ان کو فائدہ پہنچانے میں جلدی کر رہے ہیں نہیں بلکہ یہ لوگ سمجھتے نہیں ہیں کہ ان کے لئے ڈھیل ہے بے شک وہ
لوگ جو اپنے رب کی ہیبت سے خوف زدہ رہتے ہیں یعنی اس کے عذاب سے ڈرتے رہتے ہیں اور وہ لوگ جو اپنے رب کی
آیتوں یعنی قرآن پر ایمان رکھتے ہیں، یعنی تصدیق کرتے ہیں اور وہ لوگ جو اپنے رب کے ساتھ یعنی اس کے ساتھ کسی غیر کو
شریک نہیں کرتے اور وہ لوگ دیتے ہیں جو دیتے ہیں صدقات سے اور کرتے ہیں نیک اعمال جو کرتے ہیں اور ان کے قلوب
اس بات سے لرزاں رہتے ہیں کہ کہیں ان کی یہ نیکی قبول نہ کی جائے اس لئے کہ ان کو اپنے رب کی طرف لوٹ کر جانا ہے
اِنَّهُمْ سے پہلے لام جرم قدر مانا جائے گا، یہی ہیں وہ لوگ جو نیکیوں میں جلدی کر رہے ہیں اور یہی لوگ اللہ کے علم میں نیکیوں کی
طرف سبقت کرنے والے ہیں، اور ہم کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کام کا مکلف نہیں بناتے یعنی اس کی طاقت سے (زیادہ)
لہذا جو شخص کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور جو شخص روزہ نہ رکھ سکے تو نہ رکھے، اور ہمارے پاس ایک دفتر ہے جو

ٹھیک ٹھیک (ہر وہ) کام بتا دیتا ہے جو کسی نے کیا ہو اور وہ لوح محفوظ ہے جس میں اعمال لکھے جاتے ہیں اور ان عمل کرنے والے لوگوں پر ان کے اعمال کے بارے میں ذرہ برابر ظلم نہ کیا جائے گا، لہذا نہ تو ان نیک اعمال کا اجر کم کیا جائے گا اور نہ ان کے اعمال بد میں اضافہ کیا جائے گا بلکہ ان کافروں کے قلوب اس قرآن کے بارے میں جہالت میں ہیں اور ان (کافروں کے) مومنین کے اعمال مذکورہ کے برخلاف اور اعمال بھی ہیں جن کو وہ کرتے ہیں تو ان (کافروں) کو ان اعمال پر عذاب دیا جائے گا، یہاں تک کہ جب ہم ان کے خوشحال مالداروں اور سرداروں کو عذاب میں یعنی یوم بدر کی تلوار کے عذاب میں پکڑ لیں گے تو وہ چلانے لگیں گے (تو) ان سے کہا جائے گا، اب مت چلاؤ ہماری طرف سے تمہاری مطلق مدد نہ کی جائے گی میری آیتیں تم کو پڑھ پڑھ کر سنائی جاتی تھیں تو تم ایمان سے تکبر کرتے ہوئے اٹھ پاؤں بھاگتے تھے یعنی اٹھ پلٹ جاتے تھے بیت اللہ یا حرم کی وجہ سے اس وجہ سے کہ وہ اہل حرم امن میں تھے، بخلاف دیگر تمام لوگوں کے کہ اپنے مقامات میں (کہ غیر مامون تھے) رات کو باتیں بناتے ہوئے بیہودہ بکتے ہوئے یعنی جماعت کی شکل میں بیت اللہ کے گرد جمع ہو کر بیہودہ باتیں بناتے تھے، تَهْجُرُونَ ثَلَاثِي سے تَتْرَكُونَ الْقُرْآنَ کے معنی میں ہے اور رباعی سے تَهْجُرُونَ تَقُولُونَ کے معنی میں ہے یعنی تم نبی اور قرآن کے بارے میں ناحق باتیں کرتے تھے کیا ان لوگوں نے اس کلام یعنی قرآن میں جو کہ نبی ﷺ کی صداقت پر دال ہے غور نہیں کیا؟ يَذَّبُرُوا کی اصل يَتَذَبَّرُوا تھی تاکہ دال میں ادغام کر دیا یا ان کے پاس کوئی ایسی چیز آئی ہے جو ان کے پہلے آباؤ اجداد کے پاس نہیں آئی تھی یا یہ لوگ اپنے رسول سے واقف نہیں تھے جس کی وجہ سے ان کے منکر ہیں یا یہ لوگ آپ کے بارے میں جنون کے قائل ہیں؟ اَفَلَمْ يَذَّبُرُوا میں استفہام اقرار حق پر آمادہ کرنے کے لئے ہے وہ حق نبی ﷺ کی صداقت اور اہم ماضیہ میں رسولوں کی آمد اور ان کا اپنے رسولوں کی صداقت و امانت کی معرفت اور یہ کہ آپ ﷺ مجنون نہیں ہیں بلکہ (اصلی وجہ یہ ہے) کہ یہ رسول ان کے پاس حق بات لے کر آئے ہیں، یعنی قرآن کو جو کہ توحید اور قانون اسلام پر مشتمل ہے اور ان میں کے اکثر لوگ حق بات سے نفرت کرتے ہیں اور اگر حق یعنی قرآن ان کی خواہشات کے تابع ہو جاتا بائیں طور کہ جو یہ چاہتے وہی لاتا (یعنی) اللہ کے لئے شریک اور اولاد اللہ تعالیٰ اس سے برتر ہے تو آسمان اور زمین اور جو ان میں ہیں سب تباہ ہو جاتے یعنی اپنے نظام مشاہد سے نکل جاتے تعدد حکام کے وقت عادتہ شئی میں اختلاف ہونے کی وجہ سے بلکہ ہم نے ان کے پاس ان کی نصیحت کی بات یعنی قرآن جس میں ان کا ذکر اور شرف ہے بھیجی سو یہ لوگ اپنی نصیحت سے بھی روگردانی کرتے ہیں یا آپ ان سے کچھ آمدنی چاہتے ہیں یعنی ایمان کی باتوں پر جن کو آپ ان کے لئے لیکر آئے ہیں کچھ اجرت طلب کرتے ہیں تو آمدنی تو آپ کے رب کی یعنی اس کا اجر و ثواب اور اس کا رزق بہتر ہے اور ایک قراءت میں دونوں جگہ خَرَجًا ہے اور ایک قراءت میں دونوں جگہ خَرَجًا ہے اور وہ دینے والوں میں سب سے اچھا دینے والا ہے یعنی عطا کرنے والوں اور اجر دینے والوں میں وہ سب سے بہتر ہے آپ تو ان کو سیدھے راستہ یعنی دین اسلام کی طرف بلا رہے ہیں اور ان لوگوں کی

جو آخرت پر یعنی بعث و ثواب و عقاب پر ایمان نہیں رکھتے یہ حالت ہے کہ (سیدھے) راستہ سے ہٹے جاتے ہیں اور اگر ہم ان پر مہربانی فرمائیں اور ان پر جو تکلیف ہے یعنی وہ بھکمری جو سات سال تک مکہ میں ان کو لاحق ہو گئی تھی دور کر دیں تو وہ لوگ اپنی گمراہی میں بھٹکتے ہوئے اصرار کرتے رہیں اور ہم نے ان کو بھکمری کے عذاب میں گرفتار (بھی) کیا ہے مگر ان لوگوں نے نہ اپنے رب کے سامنے عاجزی تو اضع اختیار کی اور نہ تضرع کیا، یعنی نہ دعاء میں اللہ کی طرف رغبت کی یہاں تک کہ جب ہم نے ان پر بدر کے دن قتل کے ذریعہ شدید عذاب کا دروازہ کھول دیا تو اچانک اس دن میں ہر خیر سے ناامید ہو گئے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ اس آیت میں اگرچہ بظاہر خطاب محمد ﷺ کو ہے مگر مراد ہر نبی ہے، یعنی ہر نبی کو اس کے زمانہ میں یہی حکم تھا۔

قَوْلُهُ: بَلْ لَا يَشْعُرُونَ یہ یَحْسَبُونَ سے اضراب ہے یعنی ان کا خیال غلط ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ وہ سمجھتے نہیں ہیں۔
قَوْلُهُ: وَاعْلَمُوا أَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً مفسر علام نے اعلَمُوا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اَنْ فِتْحَ ہمزہ کے ساتھ ہے اور ہذہ اَنْ کا اسم ہے اور اُمَّتُكُمْ اس کی خبر ہے اور اُمَّةً حال لازمہ ہے اور وَاحِدَةً اس کی صفت لازمہ ہے اور ایک قراءت میں تخفیف نون اور فِتْحَ ہمزہ کے ساتھ ہے یعنی مخففہ عن المثلث ہے اس کا اسم ضمیر شان محذوف ہے، اور ایک تیسری قراءت میں اِنَّ نون مشددہ اور ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ ہے اس صورت میں یہ جملہ مستانفہ ہوگا جملہ مستانفہ پر عطف ہونے کی وجہ سے، اس لئے کہ معطوف علی المستانفہ، مستانفہ ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: أَمْرُهُمْ یہ تَقَطُّعُوا بمعنی قَطُّعُوا کا مفعول ہے، جیسے تَقَدَّمَ بمعنی قَدَّمَ آتا ہے ای جَعَلُوا دِينَهُم اديانا مختلفةً۔

قَوْلُهُ: زَبْرٌ یہ زبور کی جمع ہے بمعنی فریق، لو ہے کا ٹکڑا یہ تَقَطُّعُوا کے فاعل سے حال ہے یا اس کا مفعول ہے۔

قَوْلُهُ: فِي غَمَرَتِهِمْ یہ فذرہم کا مفعول ثانی ہے، ای اُتْر كُهُمْ مستقرین فی غمرتہم۔

قَوْلُهُ: اِنَّمَا نُمِدُّهُمْ ما موصولہ ہے اس لئے کہ من مال و بنین اس کا بیان آرہا ہے یہ ما کے موصولہ ہونے کی دلیل ہے لہذا ما کو اَنْ سے جدا کر کے لکھا جانا چاہئے تھا لیکن مصحف امام (مصحف عثمانی) کے رسم الخط کی اتباع کرتے ہوئے اِنَّ کو ما کے ساتھ متصل کر دیا، یہ ما، اَنْ کا اسم ہے اور نساوع جملہ ہو کر خبر ہے اور رابطہ کی ضمیر محذوف ہے ای بہ۔

قَوْلُهُ: اِنَّ الدِّينَ ہم منْ خَشِيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ الدِّينِ اِنَّ کا اسم ہے، هُمْ مبتداء ہے مشفقون مبتداء کی خبر ہے منْ خَشِيَةِ رَبِّهِمْ، مشفقون کے متعلق ہے، ہم مبتداء اپنی خبر مشفقون سے مل کر صلہ موصول کا، موصول اپنے صلہ سے ملکر اِنَّ

کا اسم ہے، اسی طرح آئندہ آنے والے چاروں موصولِ اِن کا اسم ہیں اور اُولَئِكَ یُسَارِعُونَ فِی الْخَیْرَاتِ جملہ ہو کر اِن کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ، يُعْطُونَ مَا أُعْطُوا عام مفسرین اس پر ہیں کہ یُؤْتُونَ ایتاء سے ہے ای یُعْطُونَ ما اعطوا ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا وغیرہا فرماتے ہیں کہ یُؤْتُونَ مَا اَتُوا اتیان سے ہے ای یَفْعَلُونَ ما فَعَلُوا من الاعمال الصالحات مفسر علام نے دونوں معنی کی رعایت کرتے ہوئے مَا کے بیان میں دو لفظ ذکر کئے ہیں، من الصدقة کا تعلق عام مفسرین کے معنی کے اعتبار سے اور اعمالِ صالحہ کا تعلق حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کی قراءت سے ہے۔

قَوْلُهُ: وَجِلَّةٌ حال ہے یوتون کی ضمیر سے۔

قَوْلُهُ: یُقَدَّرُ قَبْلَهُ لَامُ الْجَرِّ، اَنْتَهُمْ سے پہلے لام جر مقدر مانا جائے گا تاکہ وَجِلَّةٌ کی علت ہو جائے یعنی ان کے قلوب اس لئے خائف رہتے ہیں کہ ان کو اپنے رب کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔

قَوْلُهُ: وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ یہ اصل میں وہم سابقون لَهَا تھا فو اصل کی رعایت کے لئے لَهَا کو مقدم کر دیا، یہ جملہ مبتداء خبر ہے، وَهُمْ لَا یُظْلَمُونَ، ہم ضمیر نفس کی طرف راجع ہے جو کہ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا میں ہے نفس چونکہ نفی کے تحت واقع ہے جس کی وجہ سے عموم مراد ہے جس کے اندر جمع کے معنی ہیں، اس لئے وَهُمْ لَا یُظْلَمُونَ میں جمع کا صیغہ لانا درست ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَهُمُ الْخِیْرُ ای لِّلْكَفَّارِ اَعْمَالُ خَبِیْثَةٌ مِنْ دُونَ ذَلِكَ الْاَعْمَالِ الْمَذْكُورَةِ لِلْمُؤْمِنِیْنَ قیادہ نے کہا ہے کہ لَهُمْ کی ضمیر کا مرجع مسلمین ہے یعنی مومنین کے لئے اعمال مذکورہ کے علاوہ اور بھی نیک اعمال ہیں جن کو وہ کرتے رہتے ہیں، بغوی نے کہا ہے کہ اول معنی زیادہ ظاہر ہیں۔

قَوْلُهُ: حَتَّى ابْتَدَیْنِ یعنی اس کے بعد سے کلام کی ابتداء ہو رہی ہے۔

قَوْلُهُ: اِذَا اَخَذْنَا مَتْرَفِیْهِمْ شرط ہے اِذَا هُمْ یَجَارُونَ اس کی جزاء اِذَا مَفَاجَاتِیْہ ہے بمعنی فَا ہے تقدیر عبارت یہ ہے حَتَّى اِذَا اَخَذْنَا مَتْرَفِیْهِمْ بِالْعَذَابِ فَجَارُوا بِالْصَّرَاحِ یَجْتَرُونَ مَضَارِعَ جَمْعِ مَذْكَرِ غَائِبِ (فتح) جَلْرًا بے قرار ہو کر فریاد کرنا، گائے بیل کا چلانا، تَنْكِصُونَ مَضَارِعَ جَمْعِ مَذْكَرِ حَاضِرِہ (ض) نكوص پھرنا، واپس ہونا۔

قَوْلُهُ: مُسْتَكْبِرِیْنَ بہ جار مجرور مستکبرین سے متعلق ہے بَاسِیْہ ہے یا سامرًا سے متعلق ہے بَا بمعنی فی ہے بہ کا مرجع یا قرآن ہے جو کہ کانت آیاتی سے مفہوم ہے یا اس کا مرجع بیت اللہ یا حرم ہے، اگرچہ ان دونوں کا سابق میں ذکر نہیں ہے مگر بیت اللہ اور حرم پر ان کا فخر و استکبار اس قدر مشہور تھا کہ مذکور نہ ہونے کی صورت میں بھی مذکور سمجھا جاتا تھا۔

قَوْلُهُ: مُسْتَكْبِرِیْنَ وَ سَامِرًا وَ تَهْجُرُونَ یہ تینوں ینکصون کی ضمیر سے حال ہیں، مفسر علام کے لئے زیادہ بہتر تھا کہ حال کو تہجرون کے بعد ذکر کرتے اور حال کے بجائے احوال فرماتے۔

قَوْلًا: بَانْتِهَامُ أَهْلُهُ بِاسِيَةٍ ہے بیان علت کے لئے یعنی ایمان سے استکبار کرتے تھے یہ علت اور دلیل بیان کرتے ہوئے کہ ہم بیت اللہ کے منتظم اور متولی ہیں۔

قَوْلًا: اَفْلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور فاعل عطفہ ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَعْمُوا فَلَمْ يَدَّبَّرُوا کیا یہ لوگ (قدرت کی نشانیوں سے) اندھے ہو گئے ہیں کہ (ان میں) غور و فکر نہیں کرتے۔

قَوْلًا: عَادَةُ یہاں مناسب یہ تھا کہ عَادَةُ کے بجائے عَقْلًا کہتے، اس لئے کہ وجود مشرک فساد عالم کا عقلاً مقتضی ہے نہ کہ عَادَةُ۔

قَوْلًا: لِلْجَوَا یہ لو کا جواب ہے۔

قَوْلًا: مَبْلَسُونَ، ابلاس سے مشتق ہے اس کے معنی نا امید ہونا، مایوس ہونا، اسی سے ابلیس ہے کہ وہ بھی رحمت خداوندی سے مایوس ہو گیا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحَ

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا اس آیت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تمام انبیاء کرام کو اپنے اپنے زمانہ میں دو باتوں کی ہدایت دی گئی اول یہ کہ پاکیزہ اور حلال چیزیں کھائیں دوم یہ کہ نیک اعمال کریں، جب انبیاء کرام جو کہ معصوم ہوتے ہیں ان کو یہ ہدایت ہے تو امت تو بطریق اولیٰ اس کی مخاطب ہوگی، بلکہ اصل مقصود امت ہی کو ہدایت کرنا ہے، علماء نے اس حکم سے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ حلال غذا کا عمل صالح میں بڑا دخل ہے جب غذا حلال ہوتی ہے تو نیک عمل کی توفیق خود بخود ہونے لگتی ہے، اور جب غذا حرام ہوتی ہے تو نیک کام کا ارادہ کرنے کے باوجود اس میں مشکلات حائل ہو جاتی ہیں، حدیث میں وارد ہے کہ بعض لوگ لمبے لمبے سفر کرتے ہیں اور غبار آلود رہتے ہیں پھر اللہ کے سامنے دعا کے لئے ہاتھ پھیلاتے ہیں اور یارب یارب پکارتے ہیں مگر ان کا کھانا بھی حرام ہوتا ہے، پینا بھی حرام، لباس بھی حرام ہوتا ہے اور حرام ہی کی ان کو غذا ملتی ہے ایسے لوگوں کی کہاں دعا قبول ہو سکتی ہے؟ (قرطبی)

أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً لَفْظِ امْتِ جماعت اور کسی خاص پیغمبر کی قوم کے معنی میں معروف و مشہور ہے، اور کبھی یہ لفظ طریقہ اور دین کے معنی میں بھی آتا ہے یہاں یہی معنی مراد ہیں۔

فَلْتَقَطُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا زُبُرًا کی جمع ہے جو کتاب کے معنی میں آتا ہے اس معنی کے اعتبار سے مراد آیت کی یہ ہے، اللہ تعالیٰ نے تو تمام انبیاء اور ان کی امتوں کو اصول اور عقائد میں ایک ہی دین اور طریقہ پر چلنے کی ہدایت فرمائی تھی مگر امتوں نے اس کو نہ مانا، اور آپس میں مختلف ٹکڑے ہو گئے ہر ایک نے اپنا اپنا طریقہ الگ اور اپنی کتاب الگ بنالی، اور زُبُر کبھی زُبُرۃ کی جمع بھی آتی ہے جس کے معنی قطعہ اور ٹکڑے کے ہیں یہی معنی اس جگہ زیادہ واضح ہیں، اور مراد آیت کی یہ ہے کہ لوگ عقائد اور اصول میں بھی مختلف فرقہ بن گئے لیکن فروعی اختلاف ائمہ مجتہدین اس میں داخل نہیں کیونکہ ان

اختلافات سے دین و ملت الگ نہیں ہو جاتی، اس اجتہادی اور فروعی اختلاف کو فرقہ واریت کا رنگ دینا خالص جہالت ہے جو کسی مجتہد کے نزدیک جائز نہیں۔ (معارف)

وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ يُؤْتُونَ آتَاءً سَمِیًّا
کرنے کے ہیں اسی لئے اس کی تفسیر صدقات سے کی گئی ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا سے ایک قراءت یَا تُؤْتُونَ مَا آتَوْا بھی منقول ہے یعنی عمل کرنے میں جو کچھ کرتے ہیں، اس میں صدقات نماز روزہ اور دیگر تمام نیک اعمال شامل ہو جاتے ہیں، اسی قراءت کی رعایت کرتے ہوئے مفسر علام نے وَالْاَعْمَالُ الصَّالِحَةُ سے تفسیر کی ہے، مشہور قراءت کے مطابق اگرچہ یہاں ذکر صدقات ہی کا ہو گا مگر بہر حال مراد عام اعمال صالحہ ہیں جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس آیت کا مطلب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ یہ کام کر کے ڈرنے والے وہ لوگ ہیں جو شراب پیتے یا چوری کرتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا اے صدیق کی بیٹی یہ بات نہیں بلکہ وہ لوگ ہیں جو روزہ رکھتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں اور صدقات دیتے ہیں اس کے باوجود اس سے ڈرتے رہتے ہیں کہ شاید ہمارے یہ اعمال اللہ کے نزدیک (ہماری کسی کوتاہی کے سبب) قبول نہ ہوں ایسے ہی لوگ نیک کاموں میں مسارعت اور مسابقت کیا کرتے ہیں (رواہ احمد والترمذی) حضرت حسن بصری رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ فرماتے ہیں کہ ہم نے ایسے لوگ دیکھے ہیں جو نیک عمل کر کے اتنے ڈرتے تھے کہ تم برے عمل کر کے اتنے نہیں ڈرتے۔ (قرطبی)

اولئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ
دوسرے سے سبقت لیجانے کی فکر میں رہتے ہیں یہ حضرات دین کے فوائد کے لئے ایسا ہی عمل کرتے ہیں اسی لئے وہ دین کے کاموں میں دوسروں سے آگے رہتے ہیں۔ (معارف)

وَلَهُمْ اَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ
راجح تفسیر یہ ہے کہ ان کی گمراہی کے لئے تو ایک شرک و کفر ہی کا پردہ غفلت کافی تھا مگر وہ اسی پر بس نہیں کرتے اس کے علاوہ دیگر اعمال خبیثہ بھی مسلسل کرتے رہتے ہیں۔

قَوْلِهِمْ: مُتَرَفِّعِينَ مُتَرَفِّعِينَ
جس میں امیر غریب خوشحال بد حال سبھی داخل ہوں گے مگر یہاں خوشحال لوگوں کا ذکر خاص طور پر اس لئے کیا گیا ہے کہ ایسے ہی لوگ دنیا کے مصائب سے اپنے بچاؤ کے لئے کچھ سامان کر لیا کرتے ہیں مگر جب اللہ کا عذاب آتا ہے تو سب سے پہلے یہی لوگ بے بس ہو کر رہ جاتے ہیں اس آیت میں جس عذاب کا ذکر ہے حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا نے فرمایا کہ اس سے مراد وہ عذاب ہے جو غزوہ بدر میں مسلمانوں کی تلوار سے ان کے سروں پر نازل ہوا تھا، اور بعض حضرات نے اس عذاب سے وہ قحط کا عذاب مراد لیا ہے جو رسول اللہ ﷺ کی بد دعا سے مکہ والوں پر مسلط کر دیا گیا تھا، یہاں تک کہ وہ مردار جانور اور کتے اور ہڈیاں کھانے پر مجبور ہو گئے تھے، بعض مفسرین نے عذاب آخرت بھی مراد لیا ہے مگر یہ سیاق و سباق کے مطابق نہیں ہے، نبی کریم ﷺ

نے کفار کے لئے بددعا بہت کم کی ہے لیکن اس موقع پر مسلمانوں پر ان کے مظالم کی شدت سے مجبور ہو کر یہ بددعا کی تھی ”اللّٰهُمَّ اشدّد وطانك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف“۔ (رواہ البخاری و مسلم)

مستکبرین بہ سَامِرًا تَهْجُرُونَ اس میں بہ کی ضمیر اکثر مفسرین نے حرم کی طرف راجع قرار دی ہے جیسا کہ علامہ محلی کی بھی یہی رائے ہے، حرم کا اگرچہ سابق میں کہیں ذکر نہیں مگر حرم سے قریش مکہ کا گہرا تعلق اور فخر و ناز اتنا معروف و مشہور تھا کہ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، اور معنی اس آیت کے یہ ہیں کہ قریش مکہ کا قرآن کی آیتیں سن کر پچھلے پاؤں بھاگنے (اعراض کرنے) کا سبب حرم مکہ کی نسبت اور اس کی خدمت پر ان کا تکبر اور ناز تھا، اور سَامِرًا سَمَرٌ سے مشتق ہے جس کے اصل معنی چاندنی رات کے ہیں، عرب کی عادت تھی کہ چاندنی رات میں بیٹھ کر قصے کہانی کہا کرتے تھے اس لئے لفظ سَمَرٌ قصہ کہانی کے معنی میں استعمال ہونے لگا اور سامر قصہ گو کو کہا جاتا ہے، یہ لفظ اگرچہ مفرد ہے مگر معنی میں جمع کے بولا جاتا ہے اس جگہ سامر بمعنی سامرین جمع کے لئے استعمال ہوا ہے، صاحب جلالین نے اسی جمع کے معنی کے لئے جماعۃ کا لفظ لا کر اشارہ کیا ہے جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے کہ سَمَرٌ کے معنی رات کو گفتگو کرنے کے ہیں، یہاں خاص طور پر اس کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ مشرکین مکہ رات کو صحن کعبہ میں بیٹھ کر بے کار اور بیہودہ قصہ گوئی میں مشغول رہتے تھے اور قرآن اور صاحب قرآن کا مذاق اڑاتے ہوئے تفریحی کلمہ چست کرتے تھے اسی بنا پر حق کی بات سننے سے انکار کر دیتے تھے اس سے بڑھ کر یہ کہ قرآن اور آنحضرت ﷺ کی شان میں بکواس اور فحش گوئی کرتے تھے۔

عشاء کے بعد فضول جاگنے کی ممانعت:

رات کو قصہ گوئی کا مشغلہ عرب اور عجم میں قدیم زمانہ سے چلا آرہا ہے، اس میں بہت سے مفسد ہیں، نبی کریم ﷺ نے اس رسم کو ختم کرنے کے لئے عشاء سے پہلے سونے کی اور عشاء کے بعد فضول قصہ گوئی کو منع فرمایا ہے حکمت یہ تھی کہ عشا کی نماز پر انسان کے اعمال یومیہ ختم ہو رہے ہیں، جو دن بھر کے گناہوں کا کفارہ ہو سکتا ہے اگر عشاء کے بعد فضول قصہ گوئی میں لگ گیا تو اولاً تو یہ فعل خود عبث اور مکروہ ہے اس کے علاوہ اس کے ضمن میں غیبت جھوٹ اور دوسرے طرح کے گناہوں کا ارتکاب ہوتا ہے، اور ایک اس کا برا انجام یہ ہے کہ جب رات کو دیر تک جاگے گا تو صبح سویرے نہیں اٹھ سکے گا، اسی لئے فاروق اعظم جب کسی کو عشاء کے بعد فضول قصہ گوئی میں مشغول دیکھتے تو تنبیہ فرماتے تھے اور بعض کو سزا بھی دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ جلد سو جاؤ شاید آخر رات میں تہجد کی توفیق ہو جائے۔ (قرطبی)

أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ تَكْ اِیْسٰی پانچ چیزوں کا ذکر ہے جو مشرکین کے لئے رسول اللہ ﷺ پر ایمان لانے سے کسی درجہ میں مانع ہو سکتی تھیں ان میں سے ہر ایک کے منفی ہونے کا بیان اس کے ساتھ کر دیا ہے، حاصل اس کا یہ ہے کہ جو وجوہ ان لوگوں کے لئے ایمان سے مانع ہو سکتی تھیں ان میں سے کوئی بھی وجہ موجود نہیں اور ایمان لانے کے لئے جو اسباب و وجوہ داعی ہیں وہ سب موجود ہیں اس لئے اب ان کا انکار، ضد اور ہٹ دھرمی کے سوا کچھ نہیں جس کا ذکر اس کے بعد کی

آیت میں اس طرح فرمایا بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَآكْثَرُ هُمْ لَلْحَقِّ كَارِهُونَ یعنی انکار رسالت کی کوئی عقلی یا طبعی وجہ موجود نہیں پھر انکار کا سبب اس کے سوا کچھ نہیں کہ رسول اللہ ﷺ حق بات لے کر آئے ہیں اور یہ لوگ حق بات ہی کو برا سمجھتے ہیں سننا نہیں چاہتے جس کا سبب ہوا وہوس کا غلبہ اور بقاء اقتدار کی خواہش ہے ان پانچ چیزوں میں سے جو کہ بظاہر اقرار بالنبوت سے مانع ہو سکتی ہیں ان میں سے ایک کا بیان مندرجہ ذیل آیت میں ہے۔

أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ یعنی ان کے انکار کی ایک وجہ یہ ہو سکتی تھی کہ جو شخص دعوت حق اور دعوائے نبوت لیکر آیا ہے یہ کہیں باہر سے آیا ہوتا کہ یہ لوگ اس کے نام و نسب اور عادات و اطوار سے واقف نہ ہوتے تو یہ کہہ سکتے تھے کہ ہم اس مدعی کے حالات سے واقف نہیں اسے کیسے نبی و رسول مان کر اپنا مقتدا بنالیں مگر یہاں تو یہ بات کھلی ہوئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ قریش ہی کے اعلیٰ نسب میں اسی شہر مکہ میں پیدا ہوئے، اور بچپن سے لیکر جوانی کا سارا زمانہ انہیں لوگوں کے سامنے گزرا آپ کا کوئی عمل اور عادت ان سے پوشیدہ نہیں تھی اور دعوائے نبوت سے پہلے تک سارے کفار آپ کو صادق و امین کہا کرتے تھے آپ کے کردار عمل پر کسی نے بھی کبھی شبہ ظاہر نہیں کیا تھا تو اب ان کا یہ عذر نہیں چل سکتا کہ وہ ان کو پہچانتے نہیں۔

وَلَقَدْ أَخَذْنَا هُم بِالْعَذَابِ اس سے پہلی آیت میں مشرکین کے بارے میں یہ کہا گیا تھا کہ یہ لوگ جو عذاب میں مبتلا ہونے کے وقت اللہ سے یا رسول سے فریاد کرتے ہیں اگر ہم ان کی فریاد پر رحم کھا کر عذاب ہٹا دیں تو ان کی جبلی شرارت و سرکشی کا عالم یہ ہے کہ عذاب سے نجات پانے کے بعد پھر بھی اپنی سرکشی اور نافرمانی میں مشغول ہو جائیں گے اس آیت میں ان کے ایک اسی طرح کے واقعہ کا بیان ہے، کہ ان کو ایک عذاب میں پکڑا گیا، مگر عذاب سے نبی کریم ﷺ کی دعا کی بدولت نجات پانے کے بعد بھی یہ اللہ کے سامنے نہیں جھکے اور برابر اپنے کفر و شرک پر جمے رہے۔

اہل مکہ پر قحط کا عذاب:

پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل مکہ پر قحط کا عذاب مسلط ہونے کی دعا کی تھی جس کی وجہ سے یہ سخت قحط کے عذاب میں مبتلا ہوئے اور مردار و غیرہ کھانے پر مجبور ہو گئے، یہ دیکھ کر ابوسفیان رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اور کہنے لگے کہ میں آپ کو اللہ کی اور صلہ رحمی کی قسم دیتا ہوں کیا آپ نے یہ نہیں کہا کہ میں اہل عرب کے لئے رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں، آپ نے فرمایا بے شک کہا ہے اور واقعہ بھی یوں ہی ہے، ابوسفیان نے کہا آپ نے اپنی قوم کے بڑوں کو تو بدر کے معرکہ میں تلوار سے قتل کر دیا اور جورہ گئے ہیں ان کو بھوک سے قتل کر رہے ہیں، اللہ سے دعا کیجئے کہ یہ عذاب ہم سے ہٹ جائے، رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمائی یہ عذاب اسی وقت ختم ہو گیا اسی پر یہ آیت وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ نازل ہوئی اس آیت میں یہ ارشاد ہے کہ عذاب میں مبتلا ہونے پھر اس سے نجات پانے کے بعد بھی یہ لوگ اپنے رب کے سامنے نہیں جھکے چنانچہ واقعہ بھی تھا کہ رسول اللہ ﷺ کی دعا سے قحط بھی رفع ہو گیا مگر مشرکین مکہ اپنے شرک و کفر پر اسی طرح جمے رہے۔

(مظہری وغیرہ بحوالہ معارف)

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ بِمَعْنَى الْأَسْمَاعِ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفِيدَةَ الْقُلُوبَ قَلِيلًا مَا تَاكِيدُ لِقَلَّةِ تَشْكُرُونَ ۝
وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ تَبْعُونَ وَهُوَ الَّذِي يُخَيِّبُ بِنَفْخِ الرُّوحِ فِي الْمُسْغَةِ
وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِالسَّوَادِ وَالْبَيَاضِ وَالزِّيَادَةِ وَالنُّقْصَانِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ صَنِيعُهُ تَعَالَى
فَتَعْتَبِرُونَ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ۝ قَالُوا إِيَّا الْأَوَّلُونَ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۝
لَا، وَفِي الهمزتين في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين
لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا إِيَّا الْبَعْثَ بَعْدَ الْمَوْتِ مِنْ قَبْلِ إِنْ مَا هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝
كَأَلَا ضَاحِكٍ وَالْأَعَاجِيبِ جَمْعُ أُسْطُورَةٍ بِالضَّمِّ قُلْ لَهُمْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا مِنَ الْخَلْقِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝
خَالِقَهَا وَمَالِكَهَا سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ لَهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ بِإِذْ غَامَ السَّمَاءُ الثَّانِيَةِ فِي الذَّلَالِ فَتَعْلَمُونَ أَنَّ الْقَادِرَ
عَلَى الْخَلْقِ إِبْتِدَاءً قَادِرٌ عَلَى الْإِحْيَاءِ بَعْدَ الْمَوْتِ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝
الْكُرْسِيِّ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ تَحْذَرُونَ عِبَادَةَ غَيْرِهِ قُلْ مَنْ يُبِيدُهُ مَلَكُوتُ مُلْكِ كُلِّ شَيْءٍ وَالتَّاءُ
لِلْمُبَالَغَةِ وَهُوَ جَيْرٌ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ يَحْمِي وَلَا يُحْمَى عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ وَفِي قِرَاءَةِ اللَّهِ
بِلَامِ الْجَرِّ فِي الْمَوْضِعَيْنِ نَظَرًا إِلَى أَنَّ الْمَعْنَى مَنْ لَهُ مَا ذَكَرَ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ۝ تَحْذَرُونَ وَتُصَرِّفُونَ عَنِ
الْحَقِّ عِبَادَةَ اللَّهِ وَحْدَهُ إِيَّا كَيْفَ يُخَيَّلُ لَكُمْ أَنَّهُ بَاطِلٌ بَلْ آتَيْنَهُم بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ فِي
نَفْسِهِ وَهُوَ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا إِيَّا لَوْ كَانَ مَعَهُ إِلَهٌ لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ إِيَّا أَنْفَرَدَ بِهِ
وَمَنْعَ الْآخَرِينَ مِنَ الْإِسْتِيْلَاءِ عَلَيْهِ وَلَعَلَّ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مَغَالِبَةٌ كَفَعَلَ مُلُوكِ الدُّنْيَا سُبْحَانَ اللَّهِ تَنْزِيهَا لَهُ
عَمَّا يَصِفُونَ ۝ بِهِ بِمَا ذَكَرَ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ مَا غَابَ وَمَا شُوهِدَ بِالْجَرِّ صِفَةُ وَالرَّفْعُ خَبَرٌ هُوَ مُقَدَّرٌ
فَتَعَالَى تَعَظَّمَ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ مَعَهُ.

۵۰۵

ترجمہ: وہ ایسی ذات ہے کہ جس نے تمہارے کان بنائے سمع بمعنی اسماع اور آنکھیں اور دل بنائے تم بہت ہی کم شکر کرتے ہو ما قلت کی تاکید کے لئے اور وہ ذات ہے کہ جس نے تم کو مٹی سے پیدا کیا اور اسی کی طرف تم جمع کئے جاؤ گے، یعنی مرنے کے بعد زندہ کئے جاؤ گے اور وہ ایسی ذات ہے کہ جو گوشت کے لوٹھڑے میں روح پھونک کر تم کو حیات بخشی ہے اور موت دیتی ہے اور سیاہی اور سفیدی، زیادتی اور نقصان کے ذریعہ رات اور دن کو بدلنا اسی کے اختیار میں ہے تو کیا تم اللہ تعالیٰ کی صنعت کو سمجھتے نہیں ہو کہ عبرت حاصل کرو، بلکہ یہ بھی ویسی ہی بات کہتے ہیں جو اگلے لوگ کہتے چلے آئے ہیں پہلے لوگوں نے یوں کہا کیا جب ہم مرجائیں گے اور مٹی اور ہڈیاں رہ جائیں گے تو کیا ہم دوبارہ زندہ کئے جائیں گے نہیں، اور ہمزہ میں دونوں

جگہوں پر تحقیق ہے اور ثانی ہمزہ کی تسہیل ہے، اور دونوں ہمزوں کے درمیان دونوں صورتوں میں الف داخل کرنا ہے اس کا تو ہم سے اور ہمارے بڑوں سے وعدہ ہوتا چلا آیا ہے یعنی بعث بعد الموت کا، یہ کچھ بھی نہیں محض بے سند جھوٹی باتیں ہیں جو اگلوں سے منقول ہوتی چلی آرہی ہیں جیسا کہ ہنسی کی اور تعجب کی باتیں اساطیر اُسطورہ کی جمع ہے ہمزہ کے ضمہ کے ساتھ آپ ان سے دریافت کیجئے کہ یہ زمین اور اس میں جو مخلوق ہے کس کی ملک ہیں اگر تم اس کے خالق کو اور مالک کو جانتے ہو تو وہ ضرور یہی کہیں گے کہ اللہ کی ملک میں ہیں (تو) ان سے کہئے کہ پھر کیوں غور نہیں کرتے تَذَكُّرُونَ (اصل میں تَتَذَكَّرُونَ تھا) تا ثانیہ کو ذال کیا اور ذال کو ذال میں ادغام کر دیا تَذَكُّرُونَ ہو گیا، کہ تم جان سکو کہ جو ابتداء پیدا کرنے پر قادر ہے وہ موت کے بعد زندہ کرنے پر قادر ہے آپ ان سے یہ بھی دریافت کیجئے کہ ان ساتوں آسمانوں اور عرش عظیم کرسی کا مالک کون ہے؟ تو وہ ضرور یہی جواب دیں گے کہ یہ بھی اللہ کا ہے (اس وقت) کہئے تو پھر تم غیر اللہ کی عبادت سے کیوں نہیں بچتے؟ آپ ان سے یہ بھی دریافت کیجئے کہ وہ کون ہے کہ جس کے ہاتھ میں تمام چیزوں کا اختیار ہے ملکوت میں تا مبالغہ کے لئے ہے وہ پناہ دیتا ہے اور اس کے مقابلہ میں کوئی کسی کو پناہ نہیں دے سکتا یعنی وہ حمایت کرتا ہے اس کے مقابلہ حمایت نہیں کی جاسکتی، اگر تم کو کچھ خبر ہے تو وہ ضرور یہی کہیں گے (ان صفات کا مالک) اللہ ہے اور ایک قراءت میں (اللہ کے بجائے) لِّلّٰہِ ہے لام کے جر کے ساتھ دونوں جگہوں میں اس بات کی طرف نظر کرتے ہوئے کہ (مَنْ بِيَدِهِ) کے معنی مَنْ لَهُ مَا ذُكِرَ کے ہیں تو آپ (اس وقت) کہئے کہ پھر تم کو کیا خبط ہو رہا ہے؟ یعنی دھوکے میں پڑے ہوئے ہو اور حق یعنی اللہ وحدہ کی عبادت سے برگشتہ ہو رہے ہو یعنی تم کو یہ تصور کیسے ہوتا ہے کہ یہ سب کچھ باطل ہے بلکہ ہم نے ان کو سچی بات پہنچائی ہے اور یقیناً یہ خود جھوٹے ہیں اس سچی بات کی نفی کرنے میں اور وہ سچی بات جو ہم نے پہنچائی ہے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو اولاد قرار نہیں دیا اور نہ اس کے ساتھ کوئی اور خدا ہے ورنہ تو اگر اس کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہوتا تو ہر خدا اپنی مخلوق کو جدا کر لیتا یعنی خود تنہا اس کا مالک ہو جاتا اور دوسرے کو اس پر غلبہ کرنے سے روک دیتا، اور ایک دوسرے پر چڑھائی کرتا غلبہ حاصل کرنے کے لئے جیسا کہ دنیا کے بادشاہ کرتے ہیں اللہ ان تمام مذکورہ باتوں سے پاک ہے جو یہ بیان کرتے ہیں پوشیدہ اور ظاہر چیزوں کا جاننے والا ہے جو غائب ہے اور جو ظاہر ہے عَالِمِ کے جر کے ساتھ لفظ اللہ کی صفت ہے اور رفع کے ساتھ ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے غرضیکہ وہ ان چیزوں سے بالاتر ہے جن کو یہ اس کا شریک ٹھہراتے ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلِي: قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ مَا اس قلت کی تاکید کے لئے ہے جو قَلِيلًا کی تنوین تنکیر سے استفادہ ہے اور قَلِيلًا مفعول مطلق کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اس کی تقدیر عبارت یہ ہے اِی تشکرون شکراً قَلِيلًا اور یہ عدم شکر سے کنایہ ہے اس لئے کہ قلت عدم کے معنی میں بھی مستعمل ہے اور یہی معنی حال کفار کے زیادہ مناسب ہیں۔

قَوْلٌ: أَفَلَا تَعْقِلُونَ ہمزہ، محذوف پر داخل ہے فاعطفہ ہے ای اغفلتم فلا تعقلون انَّ القادر علی انشاء الخلق قادرٌ علی اِعادَتِہم بَعْدَ المَوْتِ۔

قَوْلٌ: بَلْ قَالُوا ای کفار مکہ یہ محذوف سے اضراب انتقالی ہے تقدیر عبارت یہ ہے فَلَمْ يَعْتَبِرُوا بَلْ قَالُوا ابوسعود نے کہا بَلْ قَالُوا کا عطف مقدر ہے ای فَلَمْ يَعْقِلُوا بَلْ قَالُوا۔

قَوْلٌ: لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا، آبَاؤُنَا کا عطف وَعَدْنَا کی ضمیر متصل پر ہے جب کہ قاعدہ یہ ہے کہ اگر ضمیر مرفوع متصل پر عطف کرنا ہو تو ضمیر منفصل کے ذریعہ تاکید ضروری ہوتی ہے مگر یہاں چونکہ نَحْنُ کا فصل آگیا ہے جو کہ قائم مقام ہے ضمیر منفصل کے لہذا عطف درست ہو گیا ہذا، وَعَدْنَا کا مفعول ثانی ہے اور نا ضمیر اس کا نائب فاعل ہے تقدیر عبارت یہ ہے کہ وَعَدْنَا الْآنَ مُحَمَّدٌ ﷺ بِالْبَعْثِ وَعَدَ غَيْرُهُ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُنَا بہ۔

قَوْلٌ: لَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلَ الْمَوْتِ، لَا یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ءَا إِذَا مِتْنَا میں ہمزہ استفہام انکاری ہے۔

قَوْلٌ: إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ شرط ہے اس کا جواب محذوف ہے ای إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ فاخبرونی بخالقہا۔

قَوْلٌ: مَلَكُوتِ اس میں واو اور تا مبالغہ کے لئے زائد ہیں جیسا کہ رحمت میں۔

قَوْلٌ: وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ عَلٰی کے ساتھ تعدیہ نصرت کے معنی کو متضمن ہونے کی وجہ سے ہے۔

قَوْلٌ: نَظَرًا اِلٰی اَنْ الْمَعْنٰی مَنْ لَه لفظ اللہ اور پر تین جگہ واقع ہوا ہے پہلی جگہ لام جر کے ساتھ متعین ہے اس لئے کہ سوال میں لام ظاہر ہے یعنی قُلْ لِمَنِ الْاَرْضُ وَمَنْ فِيهَا لِهَذَا جَوَابُ یعنی سَيَقُولُونَ لِلّٰہ میں بھی لام کو ظاہر کرنا متعین ہے، دوسرے مقام پر معنی کی رعایت کی وجہ سے لام کو ظاہر کرتے ہیں اور لفظ کی رعایت کی وجہ سے لام کو حذف کرتے ہیں اس لئے کہ سوال کے الفاظ یہ ہیں قُلْ مَنْ رَبَّ السَّمٰوٰتِ (الآیہ) تو اس وقت جواب ہوگا اللہ، اور معنی کی رعایت کریں تو مَنْ رَبَّ السَّمٰوٰتِ معنی میں لِمَنِ السَّمٰوٰتِ کے ہے تو اس وقت جواب میں لِلّٰہ واقع ہوگا، اسی طرح تیسرے مقام قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ اگر سوال کے لفظ کی رعایت کی جائے تو لام حذف ہوگا اور اگر سوال کے معنی کی رعایت کی جائے تو لام ظاہر ہوگا، اس لئے کہ معنی یہ ہیں لِمَنِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ خلاصہ یہ ہے کہ ان تین مقاموں میں سے پہلے مقام میں اظہار لام جر متعین ہے اور بعد کے دونوں مقاموں میں سوال کے لفظ کی رعایت سے حذف لام ہوگا اور معنی کی رعایت سے اظہار لام ہوگا یعنی اظہار اور حذف دونوں جائز ہیں۔

قَوْلٌ: تُخَدَعُونَ تُسَحَّرُونَ کی تفسیر تُخَدَعُونَ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ تُسَحَّرُونَ مجازاً تُخَدَعُونَ کے معنی میں ہے۔

قَوْلٌ: وَتُصْرَفُونَ عَنِ الْحَقِّ عِبَادَةِ اللّٰہِ، عِبَادَةِ اللّٰہِ حق سے بدل ہے اسی وجہ سے عبادۃ اللہ مجرور ہے۔

قَوْلٌ: كَيْفَ يُخِيلُ لَكُمْ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اِنِّیْ كَيْفَ کے معنی میں ہے اور تُسَحَّرُونَ تُخِيلُ کے معنی میں ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ وَلَدٍ مِنْ مَفْعُولٍ پر زائد ہے اور مِنْ الْإِلَهِ میں مِنْ کَانَ کے اسم پر زائد ہے۔

قَوْلُهُ: إِذَا أَى لَوْ کَانَ مَعَهُ الْإِلَهُ لَذَهَبَ (الآیہ) إِذَا کے بعد لَوْ کَانَ مَعَهُ کا اضافہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ إِذَا ایسے کلام پر داخل ہوتا ہے کہ جو شرط و جزاء پر مشتمل ہو اور یہاں لَذَهَبَ صرف جزا ہے جواب یہ ہے کہ شرط محذوف ہے جس کی طرف شارح نے لَوْ کَانَ مَعَهُ الْإِلَهُ محذوف مان کر اشارہ کر دیا ہے، إِذَا بمعنی لَوْ امتناعیہ ہے۔

قَوْلُهُ: مَا ذَكَرَ أَى مِنَ الْإِوْلَادِ وَالْإِنْدَادِ۔

قَوْلُهُ: عَالِمِ الْغَيْبِ جر کے ساتھ ہے لفظ اللہ سے بدل یا صفت واقع ہونے کی وجہ سے اور عَالِمِ الْغَيْبِ کو رفع کے ساتھ پڑھا جائے تو هُوَ مبتدا محذوف کی خبر ہوگی۔

قَوْلُهُ: فَتَعَالَى اس کا عطف ماقبل کے معنی پر ہے، اِیْ عِلْمِ الْغَيْبِ فَتَعَالَى عما یُشْرَکُونَ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

هُوَ الَّذِیْ اَنْشَاَ لَکُمْ (الآیہ) یعنی عقل و فہم اور سننے سمجھنے کی یہ صلاحیتیں عطا کیں تاکہ ان کے ذریعہ وہ حق کو پہچانیں، سنیں اور اسے قبول کریں یہی ان نعمتوں کا شکر یہ ہے مگر یہ شکر کرنے والے یعنی حق کو قبول کرنے والے کم ہی ہیں۔

اَسَاطِیْرُ، اُسْطُورَةُ کی جمع ہے یعنی مُسْطَرَّة مکتوبہ لکھی ہوئی کہانیاں یعنی دوبارہ زندہ ہونے کا وعدہ کب سے ہوتا آرہا ہے، ہمارے آباؤ اجداد سے مگر ابھی تک رو بہ عمل تو نہیں ہوا جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ یہ کہانیاں ہیں جو پہلے لوگوں نے کتابوں میں لکھ دی ہیں جو نقل در نقل ہوتی چلی آرہی ہیں جن کی کوئی حقیقت نہیں، بھلا کہیں یہ سمجھ میں آنے والی بات ہے کہ ریزہ ریزہ ہو کر مٹی میں ملنے کے بعد زندہ کئے جائیں گے ایسی باتیں اور ایسے وعدے تو ہم اپنے باپ دادوں سے سنتے چلے آرہے ہیں لیکن ہم نے آج تک خاک کے ذروں اور ہڈیوں کے ریزوں کو آدمی بنتے نہیں دیکھا۔

وَهُوَ یَجِیْرُ وَلَا یُجَارُ عَلَیْهِ (الآیہ) یعنی اللہ تعالیٰ جس کو چاہے عذاب اور مصیبت سے پناہ دیدے اور یہ کسی کی مجال نہیں کہ اس کے مقابلہ پر کسی کو پناہ دیکر اس کے عذاب و تکلیف سے بچائے یہ بات دنیا کے اعتبار سے بھی صحیح ہے اور آخرت کے اعتبار سے بھی۔ (قرطبی)

قُلْ لِمَنِ الْاَرْضُ وَمَنْ فِیْهَا اِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ یعنی جب تمہیں یہ تسلیم ہے کہ زمین کا اور اس میں موجود تمام اشیاء کا خالق اور مالک تنہا وہی ایک اللہ ہے اور آسمان اور عرش عظیم کا مالک بھی وہی ہے تو پھر تمہیں یہ تسلیم کرنے میں تاثر کیوں ہے کہ عبادت کے لائق بھی صرف وہی ایک اللہ ہے پھر تم اس کی وحدانیت کو تسلیم کر کے اس کے عذاب سے بچنے کا اہتمام کیوں نہیں کرتے، تہاری عقلوں کو کیا ہو گیا ہے کہ اس اعتراف اور علم کے باوجود تم دوسروں کو اس کی عبادت میں شریک کرتے ہو؟ قرآن کریم کی اس صراحت سے واضح ہے کہ مشرکین مکہ اللہ کی ربوبیت اور اس کی خالقیت و مالکیت اور رزاقیت کے منکر نہیں تھے بلکہ یہ سب باتیں تسلیم کرتے تھے انہیں صرف تو حید الوہیت سے انکار تھا اور یہ سب کچھ صرف اور صرف اس مغالطہ کی بنا پر تھا کہ یہ بھی

اللہ کے نیک بندے تھے ان کو اللہ نے کچھ اختیارات دے رکھے ہیں اور ہم ان کے ذریعہ اللہ کا تقرب حاصل کرتے ہیں یہی مغالطہ آج کل کے مردہ پرستوں اور اہل بدعت کو ہے جس کی بنیاد پر وہ فوت شدگان کو مدد کے لئے پکارتے ہیں ان کے نام کی نذر و نیاز دیتے ہیں حالانکہ اللہ اور اس کے رسول نے کہیں نہیں فرمایا کہ تم غیر اللہ کو امداد اور حاجت روائی کے لئے پکارا کرو، اللہ اور اس کے رسول نے تو اچھی طرح واضح کر دیا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور جو لوگ اللہ کے ساتھ غیر کو عبادت میں شریک کرتے ہیں اس لئے نہیں کہ ان کے پاس اس کی کوئی دلیل ہے بلکہ محض ایک دوسرے کی دیکھا دیکھی اور آباء پرستی کی وجہ سے شرک کا ارتکاب کرتے ہیں، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ نہ اس کی کوئی اولاد ہے اور نہ کوئی ساجھی، اگر ایسا ہوتا تو ہر شریک اپنے حصہ کی مخلوق لیکر الگ ہو جاتا اور خود اپنی مرضی سے اس کا انتظام کرتا اور ہر شریک دوسرے شریک پر غالب آنے کی کوشش کرتا جیسا کہ نبوی بادشاہوں کی عادت ہوتی ہے، اور جب ایسا نہیں ہے اور نظام عالم میں ایسی کوئی کشاکش نہیں ہے تو یقیناً اللہ تعالیٰ ان تمام باتوں سے پاک اور برتر ہے جو مشرکین اس کی بابت باور کرتے ہیں۔

قُلْ رَبِّ اِمَّا فِيهِ ادْغَامٌ نُّونٌ اِنْ الشَّرْطِيَّةِ فِي مَا الزَّائِدَةُ تُرِيْنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿۶۷﴾ مِنَ الْعَذَابِ بُوَصَادِقٌ بِالْقَتْلِ بِبَدْرِ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۶۸﴾ اِى فَاُهْلِكَ بِهَلَاكِهَمْ وَاِنَّا عَلٰى اَنْ تُرِيَكْ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِرُونَ ﴿۶۹﴾ اِدْقَعْ بِاَلَّتِي هِيَ اَحْسَنُ اِى الْخَلَّةُ مِنَ الصَّفْحِ وَالْاِعْرَاضِ عَنْهُمْ السَّيِّئَةُ اَذَانُهُمْ اِيَاكَ وَهَذَا قَبْلَ الْاَمْرِ بِالْقِتَالِ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿۷۰﴾ اِى يَكْذِبُونَ وَيَقُولُونَ فَتُجَازِيهِمْ عَلَيْهِ وَقُلْ رَبِّ اَعُوْذُ اَعْتَصِمُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴿۷۱﴾ نَزَعَاتِهِمْ بِمَا يُوسُوسُونَ بِهِ وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يَّحْضُرُونِ ﴿۷۲﴾ فِى اُمُورِى لَانَّهُمْ اِنَّمَا يَحْضُرُونَ بِسُوءِ حَتَّى اِبْتِدَائِيَّةٍ اِذَا جَاءَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتُ وَرَاى مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ لَوْ اَمِنَ قَالَ رَبِّ ارْجِعْوْنِ ﴿۷۳﴾ اَلْجَمْعُ لِبَلَّتْ عَظِيمٍ لَعَلِّيْ اَعْمَلُ صَالِحًا بِاَنْ اَشْهَدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ يَكُوْنُ فِيمَا تَرَكْتُ ضَيِّعْتُ مِنْ عُمْرِى اِى فِى مُقَابَلَتِهِ قَالَ تَعَالٰى كَلَّا اِى لَا رُجُوْعَ اِنَّهَا اِى رَبِّ ارْجِعُوْنَ كَلِمَةً هُوَ قَائِلُهَا وَلَا فَاِيْدَةَ لَهَا فِيْهَا وَمِنْ وَّرَائِهِمْ اَمَامِهِمْ بَرَزَجٌ حَاجِزٌ يَّصُدُّهُمْ عَنِ الرَّجُوْعِ اِلَى يَوْمٍ يَّبْعَثُوْنَ ﴿۷۴﴾ وَلَا رُجُوْعَ بَعْدَهُ فَاِذَا نُفِخَ فِي الصُّوْرِ الْقَرْنَ النَّفْخَةُ الْاُولٰى اَوِ الثَّانِيَةُ فَلَا اَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَتَفَخَّرُونَ بِهَا وَلَا يَتَسَاءَلُوْنَ ﴿۷۵﴾ عَنْهَا خِلَافٌ خَالِيَهُمْ فِى الدُّنْيَا لِمَا يَشْغَلُهُمْ مِنْ عَظَمِ الْاَمْرِ عَنْ ذَلِكَ فِى بَعْضِ مَوَاضِعِ الْقِيَمَةِ وَفِى بَعْضِهَا يُفَيِّقُونَ وَفِى آيَةٍ اُخْرٰى وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ بِالْحَسَنَاتِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۷۶﴾ الْفَائِزُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ بِالسَّيِّئَاتِ فَاُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ فَهُمْ فِيْ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿۷۷﴾ تَلْفَحُ وُجُوْهُهُمْ النَّارُ تُخْرِقُهَا وَهُمْ فِيْهَا كَالِحُونَ ﴿۷۸﴾ شُمِرَتْ شِفَاهُهُمْ الْعُلْيَا وَالسُّفْلٰى عَنْ اَسْنَانِهِمْ وَيُقَالُ لَهُمْ اَلَمْ تَكُنْ اِيْتٰى مِنْ الْقُرْآنِ تُتْلٰى عَلَيْكُمْ تُخَوِّفُونَ بِهَا فَكُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ﴿۷۹﴾ قَالُوْا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَفِى قِرَآءَةِ شِقَاوَتْنَا

بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَالْفِ وَهُمَا مَصْدَرَانِ بِمَعْنَى وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿۱۹﴾ عَنِ الْهِدَايَةِ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا إِلَى الْمُخَالَفَةِ فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿۲۰﴾ قَالَ لَهُمْ بِلِسَانٍ مَالِكٍ بَعْدَ قَدَرِ الدُّنْيَا مَرَّتَيْنِ اخْشَوْا فِيهَا أَقْعُدُوا فِي النَّارِ أَذِلَّةً وَلَا تَكَلِّمُونَ ﴿۲۱﴾ فِي رَفْعِ الْعَذَابِ عَنْكُمْ فَيَنْقُطُ رَجَاؤُهُمْ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي هُمُ الْمُهَاجِرُونَ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ﴿۲۲﴾ فَاتَّخَذَ تَمَوْهُمْ سَخِرِيًّا بِضَمِّ السِّينِ وَكُسْرِهَا مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْمُهْزِءِ مِنْهُمْ بِلَالٍ وَصُهَيْبٍ وَعَمَّارٌ وَخَبَّابٌ حَتَّى أَسْوَكُمْ ذِكْرِي فَتَرَ كُتْمُوهُ لَا شَيْغَالَكُمْ بِالِاسْتِهْزَاءِ بِهِمْ فَهُمْ سَبَبُ الْإِنْسَاءِ فَنُسِبَ إِلَيْهِمْ وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَحَكُونَ ﴿۲۳﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ النَّعِيمَ الْمُقِيمَ بِمَا صَبَرُوا عَلَى اسْتِهْزَائِكُمْ بِهِمْ وَادَّكُمْ إِيَّاهُمْ أَنَّهُمْ بِكُسْرِ الْهَمْزَةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿۲۴﴾ بِمَطْلُوبِهِمْ اسْتِيفَاتٌ وَبِفَتْحِهَا مَفْعُولٌ ثَانٍ لِّجَزَيْتُهُمْ قُلْ تَعَالَى لَهُمْ بِلِسَانٍ مَالِكٍ وَفِي قِرَاءَةِ قُلْ كَمْ لَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فِي الدُّنْيَا وَفِي قُبُورِكُمْ عَدَدَ سِنِينَ ﴿۲۵﴾ تَمَيِّزٌ قَالُوا لَيْتَنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ شَكَّوْا فِي ذَلِكَ وَاسْتَقْصَرُوهُ لِعَظَمِ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ فَسَلَّ الْعَادِيْنَ ﴿۲۶﴾ أَيْ الْمَلَائِكَةُ الْمُحْصِينَ أَعْمَالَ الْخَلْقِ قُلْ تَعَالَى بِلِسَانٍ مَالِكٍ وَفِي قِرَاءَةِ قُلْ إِنْ أَى مَا لَيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَتَاكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۲۷﴾ بِقَدَارِ لَيْتِكُمْ مِنَ الطُّولِ كَانَ قَلِيلًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى لَيْتِكُمْ فِي النَّارِ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا لَا لِحِكْمَةٍ وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿۲۸﴾ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْمَفْعُولِ لَا بَلْ لِيَتَعَبَّدَ كُمْ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَتُرْجَعُوا إِلَيْنَا وَنُجَازِي عَلَى ذَلِكَ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ فَتَعَلَّى اللَّهُ عَنِ الْعَبَثِ وَغَيْرِهِ بِمَا لَا يَلِيقُ بِهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿۲۹﴾ الْكَرْسِيُّ هُوَ السَّرِيرُ الْحَسَنُ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ صِفَةٌ كَاشِفَةٌ لِمَفْهُومِ لَهَا فَإِنَّمَا حِسَابُهُ جَزَاؤُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿۳۰﴾ لَا يَسْعُدُونَ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ الْمُؤْمِنِينَ فِي الرَّحْمَةِ زِيَادَةً عَلَى الْمَغْفِرَةِ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ﴿۳۱﴾ أَفْضَلُ.

۶

ترجمہ: آپ دعاء کیجئے کہ اے میرے پروردگار! میں ان مآ تھا ان شرطیہ کے نون کو مازاندہ میں ادغام کر دیا جس عذاب کا ان کافروں سے وعدہ کیا جا رہا ہے اگر آپ مجھ کو دکھادیں تو اے میرے پروردگار مجھے ان ظالم لوگوں میں شامل نہ کیجئے کہ میں ان کے ساتھ ہلاک کر دیا جاؤں اور وہ وعدہ (غزوہ) بدر میں قتل کے ذریعہ صادق آیا اور ہم اس بات پر قادر ہیں کہ جو وعدہ ان سے کر رہے ہیں آپ کو دکھلا دیں آپ ان کی بدی یعنی آپ کو ایذا رسانی کا دفعیہ ایسے طریقہ سے کر دیا کیجئے کہ جو بہت ہی اچھا ہو یعنی ان سے عفو و درگزر کی خصلت کے ذریعہ اور یہ (عفو و درگزر) کا حکم جہاد کی اجازت سے پہلے کا ہے ہم خوب جانتے ہیں جو کچھ یہ کہا کرتے ہیں یعنی تکذیب کرتے ہیں اور باتیں بناتے ہیں ہم ان کو اس کی سزا دیں گے اور آپ یوں دعا کیا کیجئے کہ اے میرے رب میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں ان شیطانی خیالات سے کہ جن کے ذریعہ وہ وسوسہ ڈالتے ہیں اور

اے میرے رب میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں اس سے کہ شیاطین میرے پاس آئیں یعنی میرے کاموں میں دخل دیں اس لئے کہ وہ بدی ہی کے ساتھ آتے ہیں یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی کو موت آنے لگتی ہے، حَتَّیٰ اِبْتَدَاَیَہِ اور وہ دوزخ کا اپنا ٹھکانا اور جنت کا اپنا ٹھکانا اگر ایمان لاتا دیکھ لیتا ہے تو (اس وقت) کہتا ہے اے میرے رب آپ مجھے واپس بھیج دیجئے اِرْجِعُوْنَ جمع کا صیغہ تعظیم کے لئے ہے تاکہ جس (دنیا) کو میں چھوڑ آیا ہوں اس میں جا کر نیک عمل کروں یعنی لا الہ الا اللہ کی شہادت دوں تاکہ میری یہ شہادت مافات کی تلافی ہو جائے یعنی جو عمر میں نے ضائع کر دی اس کا عوض ہو جائے، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا یعنی رجعت نہیں ہو سکتی، بلاشبہ یہ یعنی رَبِّ اِرْجِعُوْنَ ایک کلمہ ہے جس کو یہ بولے جارہا ہے اور اس کلمہ کے بار بار کہنے میں اس کا کوئی فائدہ نہیں ہے، اور ان لوگوں کے آگے ایک آڑ ہے جو ان کو رجوع سے مانع ہے قیامت کے دن تک اور اس کے بعد رجوع نہیں ہے پھر صور میں پھونکا جائے گا یعنی سینک (جیسی کسی شئی) میں پہلا نغمہ یا ثانیہ تو اس روز ان کے درمیان رشتے ناتے جن پر یہ لوگ فخر کرتے تھے باقی نہیں رہیں اور نہ کوئی رشتے ناتوں کے متعلق پوچھے گا بخلاف دنیا میں ان کی حالت کے، اس لئے کہ ایک امر عظیم قیامت کے بعض مواقع میں ان کو اس (پوچھ گچھ) سے غافل کر دے گا، اور قیامت کے بعض مواقع میں ان کو افاقہ ہوگا اور ایک دوسری آیت میں ہے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے سے پوچھ گچھ کریں گے سو جس شخص کا نیکیوں کی وجہ سے پلڑا بھاری ہوگا تو ایسے لوگ کامیاب ہوں گے اور سینات کی وجہ سے جس کا پلڑا ہلکا ہوگا سو یہ وہ لوگ ہوں گے جنہوں نے اپنا نقصان کر لیا سو وہ جہنم میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے اور آگ ان کے چہروں کو بھلس دے گی یعنی جلادے گی اور وہ وہاں بد شکل بنے ہوں گے اور ان کے اوپر کے ہونٹ اوپر کو سکڑے ہوئے ہوں گے اور ان کے نیچے کے ہونٹ دانتوں سے نیچے لٹکے ہوئے ہوں گے، ان سے ارشاد ہوگا کیا تم کو قرآن سے میری آیتیں پڑھ کر نہیں سنائی جاتی تھیں یعنی ان آیات کے ذریعہ تم کو خوف نہیں دلایا جاتا تھا پھر بھی تم ان کی تکذیب کرتے تھے وہ کہیں گے اے ہمارے رب ہماری بد نصیبی ہمارے اوپر غالب آگئی تھی اور ایک قراءت میں شَقَاوَتُنَا ہے اول کے فتح اور الف کے ساتھ اور یہ دونوں مصدر ہیں دونوں کے ایک ہی معنی میں ہیں اور بے شک ہم ہدایت سے بھٹکے ہوئے تھے اے ہمارے پروردگار ہم کو جہنم سے نکال دیجئے پس اگر ہم پھر بھی مخالفت کریں تو بلاشبہ ہم قصور وار ہوں گے دنیا کی دو گنی مقدار کے بعد مالک کی زبانی ارشاد ہوگا ذلت کے ساتھ اسی میں پڑے رہو یعنی ذلت کے ساتھ جہنم میں پڑے رہو، اور مجھ سے اپنے رفع عذاب کے بارے میں کلام مت کرو چنانچہ وہ لوگ مایوس ہو جائیں گے میرے بندوں میں ایک جماعت تھی جو عرض کیا کرتی تھی اور وہ مہاجرین کی جماعت تھی اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لے آئے ہیں ہم کو بخش دیجئے اور ہم پر رحمت فرمائیے آپ سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والے ہیں لیکن تم انہیں مذاق میں اڑاتے رہے سُخْرِیَا سین کے ضمہ اور اس کے کسرہ کے ساتھ بمعنی تمسخر، ان میں بلال رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور صہیب رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور عمار رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور خباب رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ تھے یہاں تک کہ ان لوگوں نے تم کو ہماری یاد بھلا دی سو تم نے ان کے استہزاء میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس یاد کو ترک کر دیا تو گویا کہ وہ لوگ بھلانے کا سبب ہوئے اسی وجہ سے بھلانے کی نسبت

ان کی طرف کردی اور تم ان کی ہنسی ہی اڑاتے رہے، میں نے آج ان کو تمہارے استہزاء اور ایذا پر صبر کرنے کے عوض دائمی نعمتوں کا بدلہ دیدیا بلاشبہ یہی لوگ اپنے مقصد میں کامیاب ہیں انہم کے کسرہ کے ساتھ (اس صورت میں) جملہ مستانفہ ہوگا اور ہمزہ کے فتح کے ساتھ جَزَيْتُهُمْ کا مفعول ثانی ہوگا اللہ تعالیٰ مالک کی زبانی فرمائے گا اور ایک قراءت میں قُلْ ہے کہ تم دنیا میں اور اپنی قبروں میں سالوں کے حساب سے کتنی مدت رہے عَدَدَ سِنِينَ، کم کی تمیز ہے (تقدیر عبارت یہ ہے) لبثتم کم عَدَدًا مِنَ السِّنِينَ وہ جواب دیں گے کہ ہم ایک دن یا ایک دن سے بھی کم رہے ہوں گے وہ اس مدت قیام میں شک کریں گے اور ابتلائے عذاب کے عظیم ہونے کی وجہ سے قیام دنیا کی مدت کو کم سمجھیں گے سو شمار کرنے والوں یعنی مخلوق کے اعمال کو شمار کرنے والے فرشتوں سے معلوم کر لیجئے اللہ تعالیٰ مالک کی زبانی فرمائیں گے اور ایک قراءت میں قُلْ ہے تم تھوڑی ہی مدت رہے ہو کیا اچھا ہوتا کہ تم اپنے طول قیام کی مدت کو جان لیتے جو بہت کم تھی تمہارے جہنم میں قیام کی نسبت سے کیا تم یہ گمان کئے ہوئے تھے کہ ہم نے تم کو بیکار بغیر کسی حکمت کے پیدا کر دیا اور یہ کہ تم ہمارے پاس لوٹ کر نہ آؤ گے ترجعون معروف اور مجہول دونوں ہیں، نہیں بلکہ (ہم نے تم کو اس لئے پیدا کیا) کہ تم کو امر اور نہی کا مکلف بنائیں اور تم ہماری طرف لوٹائے جاؤ اور ہم اس تکلیف پر تم کو جزاء دیں، اور ہم نے جن و انس کو صرف عبادت کرنے کے لئے پیدا کیا ہے سو اللہ تعالیٰ عبث وغیرہ سے جو اس کی شان کے لائق نہیں ہے برتر ہے، جو کہ بادشاہ حقیقی ہے اس کے سوا کوئی بھی لائق عبادت نہیں عرش عظیم کا مالک ہے یعنی کرسی کا جو کہ بہترین تخت ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی بندگی کرے گا کہ جس کے معبود ہونے پر اس کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے آخر، اِلٰہًا کی صفت کا شفعہ ہے اس کے مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں، سو اس کا حساب یعنی اس کی جزاء اس کے رب کے یہاں ہوگا یقیناً کافروں کو فلاح نہ ہوگی یعنی سعادت مند نہ ہوں گے اور آپ یوں دعا کیا کیجئے اے میرے رب معاف فرما اور مومنین پر رحم فرما رحمت میں مغفرت کے مقابلہ میں زیادتی ہے اور تو سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والا ہے یعنی رحمت کے اعتبار سے افضل ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيْحٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلِي: تُرِيْنِي تَوْجِّهِي دَکْھَلَاۤءِ اِرَاۤءُۃٌ سے مضارع واحد مذکر حاضر بانون تاکید ثقیلہ یعنی برفتح متعدی بدو مفعول بواسطہ ہمزہ ی ضمیر متکلم مفعول اول ماموصولہ مفعول ثانی۔

قَوْلِي: فَلَا تَجْعَلْنِي جواب شرطی بمعنی مع لفظ رَبِّ کا اعادہ تضرع اور عاجزی میں مبالغہ کرنے کے لئے کیا گیا ہے فَاهْلِكَ بِهَلَاكِهْم جواب نہیں ہے۔

قَوْلِي: وَاِنَّا عَلٰی اَنْ نُّرِيْكَ مَا نَعِدُّهُمْ لَقَدِرُوْنَ اِنَّ حرف مشبہ بالفعل ناصب نا اس کا اسم علی حرف جار نُرِيْ فعل بافاعل كَ مفعول اول مَا موصولہ نَعِدُّهُمْ جملہ ہو کر صلہ موصول صلہ سے مل کر بتاویل مصدر ہو کر مفعول ثانی نُرِيْ

اپنے فاعل اور دونوں مفعولوں سے مل کر مجرور ہوا علی جار کا جار مجرور سے مل کر متعلق مقدم ہوا قَادِرُونَ کا قادرون اپنے متعلق سے مل کر اِنَّا کی خبر۔

قَوْلٌ: اِی خَلَّةٌ بمعنی خصلت مفسر علام نے خَلَّة کو مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اَلَّتِی خَلَّةٌ موصوف مقدر کی صفت ہے اور السَّيِّئَةُ اِدْفَع کا مفعول بہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِدْفَعُ السَّيِّئَةَ بِالْخَصْلَةِ الَّتِی هِیَ احْسَنُ۔

قَوْلٌ: مِنْ الصَّفْحِ وَالْاَعْرَاضِ عَنْهُمْ مِیْنِ بَیَانِیہ ہے اور الصَّفْحِ الْخِ خصلۃ کا بیان ہے۔

قَوْلٌ: اِذَا هُمْ اِیَاكَ، السَّيِّئَةُ کی تفسیر ہے۔

قَوْلٌ: هَمْزَات، هَمْزُ کی جمع ہے شیطانی وسوسے، نفسانی خطرات۔

قَوْلٌ: حَتّٰی ابتدائیہ ہے یعنی کلام ما بعد کلام ما قبل سے جدا ہے، اس کلام کا مقصد مرنے کے بعد کافروں کا حال بیان کرنا ہے۔

قَوْلٌ: الْجَمْعُ لِلتَّعْظِیْمِ مفسر علام اس عبارت سے ایک سوال مقدر کا جواب دینا چاہتے ہیں، سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو کہ مخاطب ہے واحد ہے لہٰذا رَبِّ اَرْجِعْنِی سے خطاب کرنا چاہئے، جواب یہ ہے کہ تعظیماً جمع کا صیغہ لایا گیا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ اَرْجِعُوْنِ مِیْنِ وَاوْتَكِرَارِ پر دلالت کرنے کے لئے لایا گیا ہے، اِی اِرْجِعْنِی اَرْجِعْنِی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”اَلْقِیَا فِی جَهَنَّمَ“ میں الف تکرار کے لئے ہے یعنی اَلْقِی اَلْقِ کی معنی میں ہے، تیسرا جواب یہ ہے کہ جمع کا صیغہ ملائکہ کے اعتبار سے ہے۔

قَوْلٌ: وَرَآئِهِمْ، هُمْ لِاَحَدِهِمْ کی طرف راجع ہے جمع کی ضمیر باعتبار معنی کے ہے اس لئے اَحَدِهِمْ معنی میں کلہم کے ہے ما قبل میں واحد کی ضمیریں باعتبار لفظ کے ہیں۔

قَوْلٌ: فَلَا اَنْسَابَ بَیْنَهُمْ اَنسَابِ نسب کی جمع ہے بمعنی قرابت، رشتہ داری یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان کے درمیان نسب اور قرابت تو ثابت شدہ امر ہے اس کی نفی کس طرح صحیح ہے مفسر علام نے یَتَفَاخَرُوْنَ کا اضافہ کر کے اس سوال کا جواب دیدیا کہ نسب کی نفی کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ اس کی صفت جو کہ محذوف ہے اس کی نفی مقصود ہے اور وہ یَتَفَاخَرُوْنَ ہے، یعنی دنیا میں جس نسب اور قرابت پر فخر کیا کرتے تھے وہ سب ختم ہو جائیں گے، اس لئے کہ میدان محشر میں ہولنا کی اور دہشت کی وجہ سے تراجم اور تعاطف سب ختم ہو جائیں گے، اسی ہولنا کی کی منظر کشی کرتے ہوئے دوسری آیت میں فرمایا یَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ اَخِیْهِ وَاُمِّہِ وَاَبِیْہِ وَصَاحِبَتِہِ وَبَنِیْہِ۔

قَوْلٌ: لَا یَتَسَاَلُوْنَ عَنْہَا اِی الْاَنْسَابِ خِلَافَ حَالِهِمْ فِی الدُّنْیَا اِی ذٰلِكَ خِلَافَ حَالِهِمْ۔

قَوْلٌ: لِسَمَا یَشْغُلُهُمْ یَہِ وَلَا یَتَسَاَلُوْنَ کی علت ہے یعنی یہ عدم تساؤل ان کے اپنے حالات میں مشغول ہونے کی وجہ سے ہوگا۔

قَوْلٌ: فِی بَعْضِ مَوَاضِعِ الْقِیَامَةِ الْخِ مفسر علام نے اس عبارت سے ایک اعتراض کا جواب دیا ہے، اعتراض یہ ہے کہ

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے روز محشر میں آپس میں پوچھ گچھ نہیں ہوگی اور ایک آیت میں ہے وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ روز محشر میں اوقات اور حالات مختلف ہوں گے، بعض حالات میں جب خوف و دہشت غالب ہوگا تو کوئی کسی کی مزاج پر سی نہ کرے گا اور جب ذرا سہولت ہوگی تو آپس میں خیر خیریت دریافت کریں گے اور مزاج پر سی کریں گے، مطلب یہ ہے کہ نفعِ اولیٰ کے وقت دہشت غالب ہوگی تو کوئی کسی کا پرسان حال نہ ہوگا، اور نفعِ ثانیہ کے بعد جب یک گونہ سہولت ہو جائے گی تو آپس میں ایک دوسرے کو پہچانیں گے بھی اور مزاج پر سی بھی کریں گے۔

قَوْلٌ: موازن کو یا تو عظمت کی وجہ سے جمع لایا گیا ہے یا موزون کے مختلف النوع ہونے کی وجہ سے جمع لایا گیا ہے یعنی ہر قسم کے عمل کو وزن کرنے کے لئے الگ قسم کی ترازو ہوگی جیسا کہ دنیا میں مختلف اقسام کو تو وزن کرنے کے لئے مختلف قسم کی ترازو (مقیاس) ہوتی ہیں، بالحسنات میں باسیبہ ہے یعنی حسنات کے ثقیل اور بوجھل ہونے کی وجہ سے۔

قَوْلٌ: فَهُمْ يَهْتَفُونَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَهُمْ يَنْفَحُونَ بِأَنفُسِهِمْ يَفْتَنُونَ، فہم مبتداء محذوف کی خبر ہے زخشری نے کہا ہے کہ فی جہنم خالدون، الذین خسرُوا انفسہم سے بدل ہے۔

قَوْلٌ: تَلْفَحُ جملہ متانفہ ہے۔

قَوْلٌ: شَمَرَتْ، شَمَر کے معنی آستین وغیرہ چڑھانا، سکرنا۔

قَوْلٌ: وَالسُّفْلَىٰ عَنْ أَسْنَانِهِمْ سے پہلے فعل محذوف ہے ای اسْتَوَحَّتِ السُّفْلَىٰ۔

قَوْلٌ: قَالَ تَعَالَىٰ لَهُمْ بَلْسَانَ مَالِكٍ، مفسر علام نے اس عبارت سے ایک سوال کا جواب دیا ہے، سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قال کَمُ لَبِثْتُمْ کے ذریعہ کفار سے خطاب کرنا یہ ان سے کلام کرنے کا متقاضی ہے، حالانکہ دوسری آیت میں فرمایا ہے وَلَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ کہ یہ کلام نہ کرنے کا متقاضی ہے دونوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے، جواب یہ ہے کہ جس آیت سے کلام نہ کرنا معلوم ہوتا ہے اس کا مطلب ہے کہ براہ راست اور بلا واسطہ ان سے کلام نہ فرمائیں گے، اور جس آیت سے کفار سے کلام کرنا مفہوم ہوتا ہے وہاں بواسطہ مالک کلام کرنا مقصود ہے۔

قَوْلٌ: لَوْ أَنكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مقدار لُبِثْتُمْ، لو امتناعیہ ہے اور تعلمون کا مفعول محذوف ہے مفسر علام نے مقدار لبثکم مقدار مان کر حذف مفعول کی طرف اشارہ کر دیا، جواب لو بھی محذوف ہے جس کی طرف مفسر علام نے کان قلیلاً کہہ کر حذف جواب کی طرف اشارہ کر دیا ای کان قلیلاً فی علمکم۔

قَوْلٌ: أَفَحَسِبْتُمْ مِمَّنْ خَلَقَ أَجْهَلُتُمْ فَحَسِبْتُمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ، افحسبتم میں ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور فاعل عطفہ ہے تقدیر عبارت یہ ہے کہ أَجْهَلُتُمْ فَحَسِبْتُمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ تو بخ کے لئے ہے۔

قَوْلٌ: عَبَثًا یا تو مصدر بمعنی اسم فاعل موقع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ای عابثین یا پھر خلقنا کا مفعول لہ ہے۔

قَوْلٌ: لَا لِحِكْمَةٍ فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ یہ عبث کی تفسیر ہے۔

﴿مَنْزَمِ پَبَلَشَرِ﴾

قَوْلًا: أَنْكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ کا عطف اِنَّمَا خَلَقْنَا كَمْ پر ہے۔

قَوْلًا: لَابِل یہ جواب استفہام کے طور پر مقدر مانا ہے۔

قَوْلًا: هُوَ السَّرِيرُ الْحَسَنُ بعض نسخوں میں یہ عبارت نہیں ہے۔

قَوْلًا: صِفَةُ كَاشِفَةٍ لَا مَفْهُومَ لَهَا مفسر علام کا مقصد اس عبارت سے ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے، اعتراض کا خلاصہ یہ ہے کہ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص اللہ کے ساتھ عبادت میں غیر اللہ کو شریک کرے تو وہ بے برہان اور بے سند ہے، اس سے مفہوم مخالف کے طور پر معلوم ہوتا ہے کہ جو صرف غیر اللہ کی عبادت کرے تو اس کے پاس برہان اور سند ہے حالانکہ یہ بات غلط ہے۔

جَوَابُ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ آخِرَ، إِلَهًا کی صفت کاشفہ ہے جو کہ محض وضاحت کے لئے ہوتی ہے اس کے مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں ہوتا، البتہ صفت مخصصہ کے مفہوم مخالف کا اعتبار ہوتا ہے، صفت کاشفہ تو محض تاکید کے لئے ہوتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ طَائِرٌ کی صفت کاشفہ ہے جو کہ محض تاکید کے لئے ہے اس لئے کہ ہر پرندہ پروں ہی سے اڑتا ہے، پھر یہ کہنا کہ وہ پرندہ جو پروں سے اڑتا ہے کیا معنی؟ لِهَذَا وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بہ سے مفہوم مخالف کے طور پر یہ استدلال کرنا کہ اگر کوئی شخص غیر اللہ کی بندگی اشتراک کرے تو وہ بے سند اور بے برہان ہو اور اگر افراد غیر اللہ کی بندگی کرے تو وہ باسند اور بابرہان ہو صحیح نہیں ہے۔ (روح البیان)

قَوْلًا: فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ یہ جواب شرط ہے۔

قَوْلًا: إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ جمہور کے نزدیک ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ جملہ مستانفہ ہے اور اس میں علت کے معنی ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ.

ان دونوں آیتوں کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم کی بہت سی آیتوں میں مشرکین و کفار پر عذاب کی وعید مذکور ہے جو عام ہے قیامت میں تو اس کا وقوع قطعی اور یقینی ہے دنیا میں بھی واقع ہونے کا احتمال ہے، پھر یہ عذاب اگر دنیا میں ان پر واقع ہو تو اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ کے بعد آئے اور یہ بھی احتمال ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں آپ ہی کے سامنے ان پر اللہ کا عذاب آجائے، اور دنیا میں جب کسی قوم پر عذاب آتا ہے تو بعض اوقات اس عذاب کا اثر صرف ظالموں ہی پر نہیں رہتا بلکہ نیک لوگ بھی اس سے دنیاوی تکلیف سے متاثر ہو جاتے ہیں گو آخرت میں ان کو کوئی عذاب نہ ہو بلکہ اس دنیا کی تکلیف پر جو ان کو پہنچتی ہے اجر بھی ملے، قرآن کریم کا ارشاد ہے اتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً یعنی ایسے عذاب سے ڈرو جو اگر آگیا تو صرف ظالموں ہی تک نہیں رہے گا دوسرے لوگ بھی اس کی لپیٹ میں آئیں گے۔

ان آیات میں رسول اللہ ﷺ کو یہ دعا تلقین فرمائی گئی ہے کہ یا اللہ اگر ان لوگوں پر آپ کا عذاب میرے سامنے اور

میرے دیکھتے ہوئے ہی آنا ہے تو مجھے ان ظالموں کے ساتھ نہ رکھئے، رسول اللہ ﷺ کا معصوم اور عذاب الہی سے محفوظ ہونا اگرچہ آپ کے لئے یقینی تھا مگر پھر بھی اس دعا کی تلقین اس لئے فرمائی گئی کہ ہر حال میں اپنے رب کو یاد رکھیں اس سے فریاد کرتے رہیں تاکہ آپ کا اجر بڑھے۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

وَاِنَّا عَلٰی اَنْ نُّرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِرُوْنَ (الایہ) یعنی ہم کو قدرت ہے کہ تمہاری آنکھوں کے سامنے دنیا ہی میں ان کو سزا دیں لیکن آپ کے مقام بلند اور اعلیٰ اخلاق کا مقتضی یہ ہے کہ ان کی برائی کو بھلائی سے دفع کریں جہاں تک اس طرح دفع ہو سکتی ہو اور ان کی بیہودہ بکواس سے مشتعل نہ ہوں ان کو ہم خوب جانتے ہیں، وقت پر کافی سزا دی جائے گی آپ کی چشم پوشی اور نرم برتاؤ کا یہ اثر ہوگا کہ بہت سے لوگ گرویدہ ہو کر آپ کی طرف مائل ہوں گے اور دعوت و اصلاح کا مقصود حاصل ہوگا، اس آیت میں آپ ﷺ کو مکارم اخلاق کی تعلیم دی گئی ہے جو ہر مسلمان کو باہم معاملات میں ہمیشہ پیش نظر رکھنی چاہئے، البتہ کفار و مشرکین سے ان کے مظالم کے مقابلہ میں عفو و درگزر ہی کرتے رہنا، ان پر ہاتھ نہ اٹھانا یہ حکم آیات جہاد سے منسوخ ہو گیا مگر عین حالت جہاد میں بھی اس حسن خلق کے بہت سے مظاہر باقی رکھے گئے کہ عورت کو قتل نہ کیا جائے بچہ کو قتل نہ کیا جائے، جو مذہبی لوگ مسلمانوں کے مقابلہ میں جنگ میں شریک نہ ہوں ان کو قتل نہ کیا جائے، اور جس کو بھی قتل کریں اس کو مثلہ (مسخ) نہ کریں کہ ناک کان وغیرہ کاٹ لیں، اس لئے بعد کی آیت میں آنحضرت ﷺ کو شیطان اور اس کے وسوسوں سے پناہ مانگنے کی دعا کی تلقین کی گئی کہ عین میدان قتال میں بھی آپ کی طرف سے عدل و انصاف اور مکارم اخلاق کے خلاف کوئی کام شیطان کے غصہ دلانے سے صادر نہ ہو، شیطان کے شر اور اس کے وسوسوں سے بچنا انسان کے بس کی بات نہیں جب تک خدا کی مدد شامل حال نہ ہو اس لئے اس کا علاج صرف استعاذہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آ جانا تا کہ وہ قادر مطلق شیطان کی چھیڑ خانی اور شر سے محفوظ رکھے، حضرت شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ شیطان کی چھیڑ یہ ہے کہ دین کے سوال و جواب میں بے موقع غصہ چڑھے اور لڑائی ہو پڑے، اسی پر فرمایا برے کا جواب دے اس سے بہتر اور کسی حال میں بھی شیطان کو میرے پاس نہ آنے دیجئے کہ مجھ پر وہ اپنا وار کر سکے۔

مجرب عمل:

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کورات کو نیند نہ آتی تھی رسول اللہ ﷺ نے ان کو یہ کلمات دعا تلقین فرمائے کہ یہ پڑھ لیا کریں چنانچہ حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھنا شروع کیا تو یہ شکایت جاتی رہی وہ دعا یہ ہے اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ التَّامَّةِ مِنْ غَضَبِ اللّٰهِ وَعِقَابِهِ وَمِنْ شَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ وَاَنْ يَّحْضُرُوْنَ۔ (معارف)

رَبِّ اَرْجِعُوْا یعنی موت کے وقت کافر پر جب آخرت کا عذاب سامنے آنے لگتا ہے تو وہ تمنا کرتا ہے کہ کاش میں پھر دنیا میں لوٹ جاؤں اور نیک عمل کر کے اس عذاب سے نجات حاصل کروں۔

ابن جریر نے بروایت ابن جریج نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ موت کے وقت مومن جب رحمت کے فرشتے اور رحمت کا سامان سامنے دیکھتا ہے تو فرشتے اس سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا تم چاہتے ہو کہ پھر تمہیں دنیا میں واپس کر دیا جائے

تو وہ کہتا ہے کہ میں اس غموں اور تکلیفوں کے عالم میں جا کر کیا کروں گا مجھے تو آپ اللہ کے پاس لے جائیے اور جب کافر سے پوچھتے ہیں تو وہ کہتا ہے ”رَبِّ ارْجِعُونِ“ یعنی مجھے دنیا میں لوٹا دو۔

كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا (الآیہ) برزخ کے لفظی معنی حجاز اور فاصل کے ہیں اس لئے موت کے بعد قیامت اور حشر تک کے زمانہ کو برزخ کہا جاتا ہے کہ یہ دنیوی حیات اور اخروی حیات کے درمیان حد فاصل ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب مرنے والا کافر فرشتوں سے دوبارہ دنیا میں بھیجنے کے لئے کہتا ہے تو وہ اپنی زبان سے بار بار ”رَبِّ ارْجِعُونِ“ کا کلمہ دہراتا ہے مگر اس کلمہ کا کوئی فائدہ اب اس لئے نہیں کہ اب وہ برزخ میں پہنچ چکا ہے جس کا قانون یہ ہے کہ برزخ سے لوٹ کر کوئی دنیا میں نہیں آتا اور بعث و نشر سے پہلے دوسری زندگی نہیں ملتی۔ (واللہ اعلم)۔

فاذا نفخ فی الصور قیامت کے روز صور دومرتبہ پھونکا جائے گا، فقہ اولیٰ اس کا اثر یہ ہوگا کہ سارا عالم زمین و آسمان اور جو کچھ ان میں ہے فنا ہو جائے گا، اور فقہ ثانیہ سے تمام مردے زندہ ہو جائیں گے، قرآن کریم کی آیت ”ثُمَّ نَفْخُ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ“ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

محشر میں مومنین اور کفار کے حالات میں فرق:

فلا انساب بینہم یعنی میدان حشر میں نسبی رشتے اور قرابتیں کام نہ آئیں گی اسی مضمون کو قرآن کریم کی ان آیات میں بیان فرمایا گیا ہے ”يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ“ مگر یہ حال کافروں کا ذکر کیا گیا ہے، مومنین کا یہ حال نہ ہوگا کیونکہ مومنین کا حال خود قرآن کریم نے یہ ذکر کیا ہے ”الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ“ یعنی مومنین و صالحین کی اولاد کو بھی اللہ تعالیٰ (بشرط ایمان) اپنے آباء صالحین کے ساتھ لگا دیں گے، بعض احادیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن سارے رشتے ناتے اور دامادی کے تعلقات ختم ہو جائیں گے (یعنی کام نہ آئیں گے) إلا نسبی و صہری بجز میرے نسب اور صہر کے۔ معلوم ہوا کہ آپ کے تعلقات عموم سے مستثنیٰ ہیں، اسی حدیث کو سن کر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ام کلثوم بنت علی سے نکاح کیا اور چالیس ہزار درہم مہر ادا کیا، ایک حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا قیامت کے روز جس وقت سب لوگ پیاس کی وجہ سے بے قرار ہوں گے تو مسلمان بچے جو نابالغی کی حالت میں مر گئے تھے وہ جنت کا پانی لئے ہوئے نکلیں گے لوگ ان سے پانی مانگیں گے تو وہ کہیں گے کہ ہم تو اپنے ماں باپ کو تلاش کر رہے ہیں یہ پانی ان کے لئے ہے۔

(رواہ ابن ابی الدنیا عن عبداللہ بن عمرو عن ابی ذر رضی اللہ عنہ، مظہری)

بقیہ آیات کی تفسیر تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے۔



سُورَةُ النُّورِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ اَرْبَعٌ وَسِتُّونَ آيَةً وَسَمِعْتُ رِجْلَهُ

سُورَةُ النُّورِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ ثِنْتَانِ اَوْ اَرْبَعٌ وَسِتُّونَ آيَةً.

سورة النور مدنی ہے۔ اور اس میں ۶۲ یا ۶۴ آیات ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذِهِ سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا مُخَفَّفًا وَمُسَدَّدًا لِكَثْرَةِ
الْمَفْرُوضِ فِيهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَضْحَمْتُ الدَّلَالَۃَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ يَادْغَامُ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الدَّالِ تَتَعَطُّونَ
الزَّانِيَةُ وَالزَّانِيۤ اِیْ غَيْرُ الْمُخَصَّصَيْنِ لِرَجْمِهِمَا بِالسُّنَّةِ وَال فِيمَا ذَكَرَ مَوْصُولَةٌ وَهِيَ مُبْتَدَأٌ وَلِشَبِّهِهِ بِالشَّرْطِ
دَخَلَتْ الْفَاءُ فِي خَبَرِهِ وَهِيَ فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ اِیْ ضَرْبَةٌ يَقَالُ جَلْدَهُ ضَرْبٌ جَلْدُهُ وَيُزَادُ عَلَى
ذَلِكَ بِالسُّنَّةِ تَغْرِيبٌ عَامٌ وَالرَّقِيقُ عَلَى النِّصْفِ مِمَّا ذَكَرَ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَافَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ اِیْ حُكْمِهِ بِأَنْ
تَتْرَكُوا شَيْئًا مِنْ حَدِّهِمَا إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اِیْ يَوْمَ الْبَعْثِ فِي هَذَا تَحْرِيطٌ عَلَى مَا قَبْلَ
الشَّرْطِ وَهُوَ جَوَابُهُ اَوْ دَالٌّ عَلَى جَوَابِهِ وَلَيْشَهِدَ عَدَاۤهُمَا اِیْ الْجَلْدَ طَائِفَةً مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ قِيلَ ثَلَاثَةٌ وَقِيلَ
أَرْبَعَةٌ عَدَدُ شَهَادَةِ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ يَتَزَوَّجُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ اِیْ
الْمُنَاسِبُ لِكُلِّ مِنْهُمَا مَا ذَكَرَ وَحُرْمَةُ ذَلِكَ اِیْ نِكَاحُ الزَّوَانِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۝ الْاِخْيَارُ نَزَلَ ذَلِكَ لَمَّا بَهَمَ فَقَرَاءُ
الْمُهَاجِرِينَ اِنْ يَتَزَوَّجُوا بِغَايَا الْمُشْرِكِينَ وَهُنَّ مُوسِرَاتٌ لِّیُنْفِقْنَ عَلَيْهِمْ فَقِيلَ التَّحْرِيمُ خَاصٌّ بِهِمْ وَقِيلَ عَامٌّ
وَنُسَخَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَانْكِحُوا الْاَيَامِیَّ مِنْكُمْ وَالَّذِينَ یَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْعَفِیْفَاتِ بِالزَّنَا ثُمَّ لَمْ یَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ
عَلَى زَنَاهِنَّ بِرُؤُوسِهِمْ فَاجْلِدُوهُمْ اِیْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ ثَمْنِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً فِی شَیْءٍ اَبَدًا
وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ لَا تَبَايَاهُمْ كَبِيرَةٌ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَاصْلَحُوا ۝ عَمَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
قَدْ فَهِمَ رَحِيمٌ بِهِمْ بِالسَّامِیَةِ التَّوْبَةِ فَبِهَا یَنْتَهَى فُسْقُهُمْ وَتُقْبَلُ شَهَادَتُهُمْ وَقِيلَ لَا تَقْبَلُ رَجوعًا
بِالْاِسْتِثْنَاءِ اِلَى الْجُمْلَةِ الْاٰخِرَةِ وَالَّذِينَ یَرْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ بِالزَّنَا وَلَمْ یَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ عَلَيْهِ إِلَّا اَنْفُسُهُمْ وَقَعَ
ذَلِكَ لَجْمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ فَشَهَادَةُ اَحَدِهِمْ مُبْتَدَأُ اَرْبَعِ شَهَدَاتٍ نَصَبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ بِاللَّهِ اِنَّهُ لَمِنَ
الصَّٰدِقِیْنَ ۝ فِیْمَا رَمَى بِهِ زَوْجَتَهُ مِنَ الزَّنَا وَالْخَامِسَةُ اَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَیْهِ اِنْ كَانَ مِنَ الْكَٰذِبِیْنَ ۝ فِیْ ذَلِكَ وَخَبَرُ الْمُبْتَدَأِ

يَدْفَعُ عَنْهُ حَدَّ الْقَذْفِ وَيَذَرُ عَنْهَا الْعَذَابَ اِى حَدَّ الزَّنا الَّذِى ثَبَتَ بِشَهَادَاتِهِ اَنْ تَشْهَدَ اَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الْكَذِبِيْنَ ۝ فَيَمَارَسُ بِهَا مِنْ الزَّنا وَالْخَاصَّةُ اَنْ غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهَا اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فِى ذَلِكَ وَلَوْ اَفْضَلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ بِالسُّتْرِ فِى ذَلِكَ وَاَنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ يَقْبُوْلُهُ التَّوْبَةَ فِى ذَلِكَ وَغَيْرِهِ حَكِيْمٌ ۝ فَيَمَارَسُ حَكْمَهُ بِهِ فِى ذَلِكَ وَغَيْرِهِ لَبَيِّنَ الْحَقِّ فِى ذَلِكَ وَعَاجَلَ بِالْعُقُوْبَةِ مَنْ يَسْتَحِقُّهَا.

ترجمہ: یہ ایک سورۃ ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے اور (اس کے احکام) کو مقرر کیا ہے تخفیف اور تشدید کے

ساتھ (مشدد سے اشارہ کثرت احکام کی طرف ہے) اس لئے کہ اس سورت میں احکام کثرت سے ہیں اور ہم نے اس (سورت) میں صاف صاف احکام نازل کئے ہیں جو کہ واضح الدلالت ہیں تاکہ تم یاد رکھو تا ثانیہ کو ذال میں ادغام کر کے، تاکہ تم نصیحت حاصل کرو زنا کرنے والی عورت اور زنا کرنے والا مرد جو کہ شادی شدہ نہ ہو، اس لئے کہ شادی شدہ مرد عورت کے لئے رجم ثابت ہے، اور الف لام (الزانیۃ اور الزانی) میں موصولہ (بمعنی الذی ہے) اور وہ مبتداء ہے اور اس کے مشابہ بالشرط ہونے کی وجہ سے اس پر فاداخل ہے اور وہ (خبر) فاجلدوا ہے ہر ایک کو ان میں سے سو سو کوڑے مارو یعنی کوڑے کی مار مارو کہا جاتا ہے جَلْدُهُ ضَرْبٌ جَلْدُهُ اور زیادہ کیا جائے گا اس پر ایک سال کی جلا وطنی کو حدیث کی وجہ سے اور غلام کو مذکور (سزا) کی آدھی سزا ہے اور تم لوگوں کو ان دونوں پر اللہ کے معاملہ میں ذرا رحم نہ آنا چاہئے بایں طور کہ ان کی سزا میں سے کچھ چھوڑ دو اگر تم اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہو یعنی یوم بعث پر اس میں آمادہ کرنا ہے ماقبل شرط پر اور وہ جواب شرط ہے یا دال علی جواب الشرط ہے اور دونوں کی سزا کے وقت کوڑے لگاتے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت کو حاضر ہونا چاہئے کہا گیا ہے کہ تین ہوں اور کہا گیا ہے چار ہوں جو کہ زنا کے گواہوں کی تعداد ہے، زانی مرد بجز زانیہ یا مشرکہ عورت کے اور سے عقد نکاح نہیں کرتا اور زانیہ بھی بجز زانی یا مشرکہ کے اور سے نکاح نہیں کرتی یعنی دونوں میں سے ہر ایک کے مناسب وہی ہے جو مذکور ہوا اور یہ یعنی زانیوں کا نکاح بھلے مومنوں پر حرام کر دیا گیا ہے یہ (حکم) اس وقت نازل ہوا جب فقراء مہاجرین نے یہ ارادہ کیا کہ زوانی مشرکات سے نکاح کریں حال یہ ہے کہ وہ مالدار تھیں تاکہ ان پر وہ خرچ کریں، کہا گیا ہے کہ تحریم انہیں کے ساتھ خاص ہے اور کہا گیا ہے کہ عام ہے (مگر) اللہ تعالیٰ کے قول وَاَنْكِحُوا الْاَيَامٰى مِنْكُمْ کے ذریعہ یہ منسوخ کر دی گئی اور جو لوگ تہمت لگائیں پاکدامن عورتوں پر زنا کی، اور ان کے زنا پر چشم دید چار گواہ نہ لاسکیں تو ماروان میں سے ہر ایک کو اسی کوڑے اور نہ قبول کروان کی شہادت کسی معاملہ میں کبھی بھی اور یہ لوگ فاسق ہیں، مگر جو لوگ اس کے بعد توبہ کر لیں اور اپنے اعمال کی اصلاح کر لیں، تو اللہ تعالیٰ ضرور مغفرت کرتے ہیں ان کے بہتان لگانے کو اور ان کے دل میں توبہ کا الہام کر کے رحمت کرنے والے ہیں سو اس توبہ کے ذریعہ ان کا فسق ختم ہو جائے گا اور ان کی شہادت قبول کی جائے گی اور کہا گیا ہے کہ قبول نہیں کی جائے گی استثناء کو جملہ اخیرہ (یعنی اولئک هم الفاسقون) کی طرف راجع کرتے ہوئے اور وہ لوگ جو اپنی بیبیوں کو زنا کی تہمت

لگائیں اور ان کے پاس زنا پر اپنے سوا گواہ نہ ہوں، تو ایسے شخص کی گواہی کی یہ صورت ہے کہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر گواہی دے کہ یقیناً میں سچا ہوں اور قذف کا یہ معاملہ صحابہ کی ایک جماعت کو پیش آیا تھا شہادۃ احدہم مبتداء ہے (اربع شہادات) مصدریت (یعنی مفعول ہونے کی) وجہ سے منصوب ہے، اس تہمت زنا میں جو میں نے اپنی بیوی پر لگائی ہے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں اس تہمت میں جھوٹا ہوں اور مبتداء کی خبر یدفعُ عنہ حدّ القذف (محذوف) ہے اور اس عورت سے سزا اس طرح ٹل سکتی ہے یعنی وہ حد زنا جو اس کے شوہر کی شہادت سے ثابت ہوئی ہے کہ وہ چار مرتبہ قسم کھا کر کہے کہ بے شک یہ مرد اس تہمت زنا میں جو اس نے اسے لگائی ہے جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا کا غضب ہو اگر یہ مرد اس تہمت لگانے میں سچا ہو اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ کا تم پر فضل اور اس کا کرم ہے اس معاملہ میں پردہ پوشی کر کے اور یہ کہ اللہ اس معاملہ میں اور دیگر معاملوں میں توبہ کو قبول کر کے بہت زیادہ توبہ کا قبول کرنے والا (ورنہ تو تم بڑی مضرتوں میں پڑ جاتے) اور حکمت والا ہے جو بھی اس نے اس معاملہ میں اور دیگر معاملات میں حکم صادر فرمایا ہے اس معاملہ میں حق کو بیان فرمادیا اور مستحق عقوبت کے لئے سزا میں جلدی فرمائی۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: ہذا سورۃ اَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا، ہذا کی تقدیر سے اشارہ کر دیا کہ سورۃ مبتداء محذوف کی خبر ہے ہذا کا مرجع اگرچہ سابق میں مذکور نہیں ہے مگر چونکہ ذکر کے قریب ہے جو کہ حاضر کے حکم میں ہے لہذا ضمائر قبل الذکر کا شبہ لازم نہیں آتا (جمل) اور یہ بھی صحیح ہے کہ سورۃ مبتداء ہو اور جملہ اَنْزَلْنَاهَا اس کی صفت اور اسی صفت کی وجہ سے نکرہ کا مبتداء بننا درست ہے، اس کی خبر میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ الزانیۃ والزانی جملہ ہو کر خبر ہو، جیسا کہ ابن عطیہ کا یہی خیال ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ خبر محذوف ہو ای فیما یتلّٰ علیکم بعد سورۃ، اَنْزَلْنَا کا تکرار کمال اہتمام اور غایت اعتناء کی وجہ سے ہے۔

قَوْلٌ: آیات بینات سے مراد دلائل وحدانیت ہیں، اس سورت کے شروع میں حدود اور چند احکام کا ذکر فرمایا ہے اور آخر سورت میں دلائل توحید ذکر فرمائے ہیں۔

قَوْلٌ: فَرَضْنَا سے احکام کی طرف اشارہ ہے اور۔

قَوْلٌ: وَاَنْزَلْنَا فِيهَا آیاتِ بَیِّنَاتٍ سے اولہ کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلٌ: یَتَذَكَّرُونَ اولاً تا کو قریب الحرج ہونے کی وجہ سے دال سے بدلا پھر دال کو ذال سے بدلا اور ذال کو ذال میں ادغام کر دیا، یَتَذَكَّرُونَ ہو گیا۔

قَوْلٌ: الزانیۃ والزانی مبتداء ہے اور اس کی خبر محذوف ہے، ای فیما یتلّٰ علیکم بعد یا پھر فاجلدوا خبر ہے اور مبتداء کی متضمن بمعنی الشرط ہونے کی وجہ سے خبر پر فا داخل ہے الزانیۃ والزانی میں الف لام چونکہ بمعنی الذی اسم موصول

ہے جس کی وجہ سے مبتداء متضمن بمعنی الشرط ہے جب مبتداء متضمن بمعنی الشرط ہو تو خبر متضمن بمعنی الجزاء ہوتی ہے جس کی وجہ سے خبر پر فاداخل ہوتی ہے۔

قَوْلًا: فی هذا تحریض علی ما قبل الشرط الخ اللہ تعالیٰ کے قول ان کنتم تؤمنون باللہ (الآیہ) اس آیت میں ما قبل شرط یعنی ولا تاخذکم بہما رافۃ پر آمادہ کرنا ہے یعنی اگر تمہارے اندر ایمان ہے تو اللہ کے احکام کے بارے میں کسی کی رعایت نہ کرو اور نہ کسی پر رحم و ترس کھاؤ، اہل کوفہ ولا تاخذکم بہما رافۃ (الآیہ) کو جزاء مقدم مانتے ہیں اور اہل بصرہ جزاء کو محذوف مانتے ہیں اور مذکورہ آیت کو دال بر جزاء مانتے ہیں، جو الفاظ دال بر جزاء ہیں وہی جزاء محذوف ہوگی۔

قَوْلِهِ: وَلِيَشْهَدَ امْرَدُ بَكْلَةَ لَيْلٍ

قَوْلٌ: قیل ثلاثہ وقیل اربعہ مذکورہ دونوں قول امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے ہیں، یعنی کوڑے مارنے کے وقت تین یا چار اشخاص موجود رہیں امام مالک رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے فرمایا کہ چار یا اس سے زیادہ ہونے چاہئیں، امام بخاری اور مجاہد نیز امام احمد رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے فرمایا کہ کم از کم دو آدمی ہونے چاہئیں۔

قَوْلٌ: المناسب لكل منهما یہ ان لوگوں کے لئے زجر و تنبیہ ہے جو زوانی سے نکاح کا ارادہ رکھتے ہیں۔

قَوْلٌ: الایامی ائم کی جمع ہے غیر شوہر دار عورت کو کہتے ہیں خواہ باکرہ ہو یا شیبہ اور غیر بیوی دار مرد کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ مُبْتَدَأٌ هُوَ، اس کی تین خبریں ہیں ① فاجلدوهن ثمانین جلدَةً ② وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ③ وَاُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ.

قَوْلُهُ: **اَلَا الَّذِيْنَ تَابُوْا** (الآية) امام شافعی رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی کے نزدیک یہ استثناء ماقبل کے دونوں جملوں یعنی لَا تَقْبَلُوْا لَهُمْ شَهَادَةً اور اُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ سے ہے لہذا اگر کسی عقیف یا عقیفہ کو زنا کی تہمت لگانے والا سچے دل سے توبہ کر لے اور آئندہ کے لئے اپنے اعمال کی اصلاح کر لے تو ان حضرات کے نزدیک اس شخص کی آئندہ شہادت بھی قبول کی جائے گی اور فسق بھی ختم ہو جائے گا، امام ابو حنیفہ رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی کے نزدیک استثناء جملہ اخیرہ یعنی اُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ کی طرف راجع ہے، لہذا زنا کی تہمت لگانے والے کافسق تو ختم ہو جائے گا مگر اس کی شہادت قبول نہ ہوگی۔

قَوْلُهُ: وَقَعَ ذَلِكَ لَجْمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ يَعْنِي بَيَوتَ كُوزَنَّا كِي تَهْت لَگَانِي كَامِعَالِه تَيْنِ صَحَابِه كِي سَاتِه پِش آيَاتِه
 ① هَلَال بِن اَمِيه ② عَوِيْمَر الْعَجْلَانِي ③ عَاصِم بِن عَدِي. (جمل)

قَوْلًا: فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ اس کے مرفوع ہونے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں ① یہ کہ مبتداء ہو اور اس کی خبر محذوف ہو خواہ مقدم جیسے فَعَلَيْهِمْ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ یا مؤخر ہو جیسا کہ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ كَائِنَةٌ ② مبتداء محذوف کی خبر ہو ای فالواجب شهادة احدهم ③ فعل مقدر کا فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہو، ای فَيَكْفِي شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ ایک چوتھی ترکیب مبتداء خبر ہونے کی وہ بھی ہے جس کو علامہ محلی نے اختیار کیا ہے یعنی فشهادة احدهم اربع شهادات

مبتداء، تدفع عنه حدّ القذف ہے اس کی خبر ہے، مگر قاضی ثناء اللہ نے اس صورت کو قیل سے ذکر فرمایا ہے جو کہ ضعف کی طرف اشارہ ہے، جمہور نے اَرْبَع کو مصدریت یعنی مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب پڑھا ہے اور عامل مصدر شہادۃ ہے اور اَرْبَع موصوف محذوف کی صفت ہے ای فشہادۃ احدہم شہادۃ اربع شہادات باللہ۔

خُلَاصَتُہَا: فَشَہَادَةُ اَحَدِهِمْ مصدر اپنے فاعل کی طرف مضاف ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے ای یَشہد احدہم اس کے مرفوع ہونے کی دو صورتیں ہیں ① مبتداء محذوف کی خبر ہو، تقدیر عبارت یہ ہوگی فَالْوَاجِبُ شَہَادَةُ اَحَدِهِمْ ② فشہادۃ احدہم مبتداء اور اس کی خبر محذوف، تقدیر عبارت یہ ہوگی فَعَلَيْہُمْ شَہَادَةُ اَحَدِهِمْ۔

قَوْلُہٗ: اَرْبَعُ مبتداء کی خبر ہونے کی وجہ سے رفع کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے فشہادۃ احدہم مبتداء اربع شہادات باللہ اس کی خبر، اس صورت میں حذف کی ضرورت نہیں۔

جمہور کے نزدیک اَرْبَعُ نصب کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، ای اَنْ یَشہد احدہم اربع شہادات۔

قَوْلُہٗ: بِاللّٰہِ بصرین کے نزدیک شہادات سے متعلق ہے قرب کی وجہ سے اور کوفیین کے نزدیک شہادۃ سے متعلق اس لئے کہ وہ مقدم ہے۔

قَوْلُہٗ: اِنَّہٗ یہ شہادۃ یا شہادات کا معمول ہے ای یَشہدُ عَلٰی اِنَّہٗ صَادِقٌ عَلٰی کو حذف کر دیا گیا اَنَّ کے فتح کو کسرہ سے بدل دیا گیا، اور عامل کو لام تاکید کی وجہ سے عمل سے روک دیا گیا۔

قَوْلُہٗ: وَالْخَامِسَۃُ مبتداء ہے اور ان لعنة اللہ علیہ اس کی خبر ہے تقدیر عبارت یہ ہے والشہادۃ الخامسۃ ان لعنة اللہ علیہ۔

قَوْلُہٗ: اَنْ تَشَہَدَ یہ یدْرُءُ کا فاعل ہے۔

قَوْلُہٗ: لَوْ لَا فَضْلَ اللّٰہِ لَوْ لَا کا جواب محذوف ہے ای لَوْ لَا فَضْلَ اللّٰہِ لَفَضَحَکُمْ اَوْ لَهْلَکْتُمْ۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

اس سورۃ کی پہلی آیت تو بطور تمہید کے ہے جس سے اس سورۃ میں بیان کردہ احکام کا خاص اہتمام بیان کرنا مقصود ہے، بدکاری کی سزا ابتداء اسلام میں عبوری طور پر جو بیان کی گئی تھی وہ سورۃ نساء آیت ۱۵/۱۶ میں بیان ہوئی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ اس کے لئے جب تک مستقل سزا مقرر نہ کی جائے سردست ان بدکار عورتوں کو گھروں میں بند رکھو وَالتّٰی یَاْتِیْنَ الْفَاحِشَۃَ مِنْ نِّسَآئِکُمْ (الایہ) ان آیتوں میں ایک تو ثبوت زنا کا خاص طریقہ چار مردوں کی شہادت کا ہونا بیان فرمایا ہے دوسرے بطور سزا عورت کو گھر میں قید رکھنا اور زانی و زانیہ کو ایذا پہنچانا مذکور ہے اور ساتھ ہی اس میں یہ بیان کر دیا گیا ہے کہ یہ حکم آخری نہیں ہے آئندہ کچھ اور حکم آنے والا ہے جس کی طرف اَوْ یَجْعَلِ اللّٰہُ لَہُنَّ سَبِیْلًا سے اشارہ فرمادیا، جب سورۃ نور کی یہ آیت نازل ہوئی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جو وعدہ فرمایا تھا اس کے مطابق زانی اور زانیہ کی مستقل سزا مقرر کر دی گئی

ہے وہ تم مجھ سے سیکھ لو اور وہ یہ ہے کہ کنوارے مرد اور عورت کے لئے سو سو کوڑے اور شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سنگساری کے ذریعہ مار دینا ہے۔ (صحیح مسلم کتاب الحدود باب حد الزنا)

چار جرموں کی سزا خود شائع نے متعین کی ہے اس کو قاضی یا حاکم کے حوالہ نہیں فرمایا:

قرآن کریم اور احادیث متواترہ نے چار جرائم کی سزا اور اس کا طریقہ خود متعین کر دیا ہے کسی قاضی یا امیر کی رائے پر نہیں چھوڑا انہیں متعینہ سزاؤں کو اصطلاح میں ”حدود“ کہا جاتا ہے، ان کے علاوہ جن سزاؤں کو قاضی یا امیر کی رائے پر چھوڑا ہے کہ مجرم کی حالت اور جرم کی حیثیت ماحول وغیرہ کے مجموعہ پر نظر رکھ کر جس قدر سزا دینے کو انسداد جرم کے لئے کافی سمجھے وہ سزا دے سکتا ہے ایسی سزاؤں کو شریعت کی اصطلاح میں ”تعزیرات“ کہا جاتا ہے۔

قرآن کریم نے زانی اور زانیہ کی سزا کو اس طرح بیان فرمایا ہے الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة اس میں زانیہ کو مقدم اور زانی کو مؤخر رکھا گیا ہے عام قرآنی اسلوب یہ ہے کہ قرآن عام طور پر مردوں کو مخاطب کرتا ہے عورتیں اس میں خود بخود شامل ہو جاتی ہیں یا ایہا الذین آمنوا جیسے الفاظ سے یہی معلوم ہوتا ہے، مگر یہاں نہ صرف یہ کہ مردوں کو مخاطب نہیں کیا گیا بلکہ عورتوں کو مقدم اور مردوں کو مؤخر رکھا گیا ہے، شاید حکمت اس میں یہ ہو کہ فعل زنا ایک ایسی بے حیائی ہے جس کا صدور عورت کی طرف سے ہونا انتہائی بے باکی اور بے حیائی سے ہو سکتا ہے کیونکہ قدرت نے فطری طور پر اس کی فطرت میں ایک حیا رکھی ہے اور اپنی عفت کی حفاظت کا ایک جذبہ رکھا ہے ایسی صورت میں اس کی طرف سے اس فعل کا صدور بہ نسبت مرد کے زیادہ اشد ہے۔

فاجلدوا یہ جلد سے مشتق ہے اس کے معنی کوڑے مارنا ہیں کوڑا چونکہ عموماً چمڑے سے بنایا جاتا ہے اس لئے اس کو جلد کہتے ہیں، بعض مفسرین نے فرمایا کہ لفظ جلد سے تعبیر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ کوڑوں کی ضرب کا اثر صرف جلد تک رہنا چاہئے گوشت تک نہ پہنچا جائے، خود رسول اللہ ﷺ نے کوڑے لگانے کی سزا میں توسل اور اعتدال کی تلقین فرمائی ہے کہ کوڑا نہ بہت سخت ہو جس سے گوشت تک ادھر جائے اور نہ بہت نرم ہو کہ اس سے کوئی خاص تکلیف ہی نہ پہنچے، سورہ نور کی اس آیت نے مرد و عورت کی سزا سو کوڑے مقرر فرمادی، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے سو کوڑے مارنے کی سزا غیر شادی شدہ مرد و عورت کے لئے مخصوص قرار دے کر فرمایا یعنی الرجم للثیب والجلد للبکر۔

(صحیح بخاری کتاب التفسیر ص ۶۵۷)

سورہ نور کی مذکورہ آیت میں تو بغیر کسی تفصیل کے زنا کی سزا سو کوڑے مذکور ہے اس سزا کا غیر شادی شدہ مرد و عورت کے ساتھ مخصوص ہونا اور شادی شدہ کے لئے سنگساری کی سزا حدیث میں مذکور ہے، صحیح مسلم، مسند احمد، سنن نسائی، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے اس طرح منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة والرجم.

مجھ سے علم حاصل کر لو کہ اللہ تعالیٰ نے زانی مرد و زانی عورت کے لئے وہ سبیل جس کا وعدہ سورہ نساء میں ہوا تھا اب سورہ نور میں پورا فرمادیا وہ یہ ہے کہ غیر شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سو کوڑے اور سال بھر جلا وطنی اور شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سو کوڑے اور رجم۔

غیر شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سورہ نور میں جو سو کوڑوں کی سزا کا ذکر ہے ایک حدیث میں اس کے ساتھ ایک مزید سزا یعنی مرد کے لئے ایک سال کی جلا وطنی بھی مذکور ہے، فقہاء کا اس بات میں اختلاف ہے کہ ایک سال کی جلا وطنی کی سزا سو کوڑوں کی طرح لازمی ہے یا پھر قاضی کی صواب دید پر موقوف ہے امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قاضی کی صواب دید پر موقوف ہے، اس حدیث میں دوسری بات یہ بھی ہے کہ شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سنگساری سے پہلے سو کوڑوں کی سزا بھی مذکور ہے، مگر دوسری روایات حدیث اور نبی کریم ﷺ اور اکثر خلفاء راشدین کے تعامل سے ثابت یہ ہے کہ یہ دونوں سزائیں جمع نہیں ہوں گی شادی شدہ پر صرف سزائے سنگساری جاری کی جائے گی، مگر یہ حدیث چونکہ سورہ نور کی آیت کی تفسیر ہے جس میں مذکورہ سزا اور مزید برآں ایک سال کی جلا وطنی اور شادی شدہ کے لئے رجم مذکور ہے لہذا یہ بھی وحی الہی کے ذریعہ سزا ہوگی لہذا آپ ﷺ سے براہ راست سننے والوں کے لئے وحی متلو اور غیر متلو دونوں کا ایک ہی حکم ہوگا خود رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کے مجمع عام میں اس پر عمل فرمایا، حضرت معاذ سلمیٰ اور غامد یہ پر سزائے رجم و سنگساری جاری فرمائی۔ (معارف)

ملاحظہ:

شادی شدہ اور غیر شادی شدہ یہ الفاظ ایک آسان تعبیر کی حیثیت سے اختیار کئے گئے ہیں ورنہ اصلی شرعی اصطلاح محسن اور غیر محسن یا ثیب و بکر ہے، محسن کی تعریف اصل میں یہ ہے کہ جس شخص نے نکاح صحیح کے ساتھ اپنی بیوی سے مباشرت کر لی ہو اور عاقل و بالغ ہو۔

سزائے زنا میں تدریج:

مذکورہ بالا روایات حدیث اور آیات قرآن میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتداءً زنا کی سزا ہلکی رکھی گئی تھی کہ قاضی یا امیر اپنی صواب دید پر اس جرم کے مرتکب مرد یا عورت کو ایذا پہنچائے، اور عورت کو گھر میں مقید رکھا جائے جیسا کہ سورہ نساء میں اس کا حکم آیا ہے دوسرا دور وہ ہے جو سورہ نور کی اس آیت میں آیا ہے کہ دونوں کو سو سو کوڑے لگائے جائیں، تیسرا درجہ وہ ہے جو رسول اللہ ﷺ نے آیت مذکورہ نازل ہونے کے بعد ارشاد فرمایا کہ سو کوڑوں کی سزا پر ان لوگوں کے لئے اکتفاء کیا جائے جو شادی شدہ نہ ہوں اور شادی شدہ مرد و عورت اس کے مرتکب ہوں تو ان کی سزا رجم و سنگساری ہے۔ (معارف)

اسلامی قانون میں جس جرم کی سزا سخت ہے اس کے ثبوت کے لئے

شرائط بھی سخت ہیں

زنا کی سزا اسلام میں سب جرائم کی سزاؤں سے زیادہ سخت ہے اس کے ساتھ اسلام میں اس کے ثبوت کے لئے شرائط بھی بہت زیادہ سخت ہیں جن میں ذرا بھی کمی رہے یا شبہ پیدا ہو جائے تو زنا کی انتہائی سزا جس کو حد کہتے ہیں وہ معاف ہو جاتی ہے صرف تعزیری سزا بقدر جرم باقی رہ جاتی ہے، زنا کی حد جاری کرنے کے لئے چار مرد عادل گواہوں کی عینی شہادت جس میں کوئی التباس نہ ہو ضروری ہے، حالانکہ دیگر معاملات میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی ہوتی ہے دوسری احتیاط اور شدت اس شہادت میں یہ ہے کہ اگر زنا کی شہادت کسی شرط کے مفقود ہونے کی وجہ سے رد کی گئی تو پھر شہادت دینے والوں کی خیر نہیں، ان پر قذف یعنی زنا کی جھوٹی تہمت کا جرم عائد ہو کر حد قذف اسی کوڑے لگائے جائیں گے، اس لئے ذرا بھی شبہ ہونے کی صورت میں کوئی شخص اس کی شہادت پر اقدام نہیں کر سکتا، البتہ جس صورت میں صریح زنا کا ثبوت نہ ہو مگر شہادت سے دو مرد و عورت کا غیر مشروع حالت میں دیکھنا ثابت ہو جائے تو قاضی ان کے جرم کی حیثیت کے مطابق تعزیری سزا کوڑے وغیرہ لگانے کی جاری کر سکتا ہے، زنا کی سزا کے مفصل احکام و شرائط کتب فقہ میں مذکور ہیں دیکھ لئے جائیں۔

لَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ، رَأْفَةٌ تَرَس، شَفَقَةٌ، رَحْمَةٌ، نَزَمِي رَأْفَ يَرَأْفَ (ف) رَأْفَةٌ مصدر ہے، زنا کی سزا چونکہ بہت سخت ہے اور اس کا احتمال ہے کہ سزا جاری کرنے والوں کو ان پر رحم آجائے، سزا کو چھوڑ بیٹھیں یا کم کر دیں اس لئے اس کے ساتھ یہ حکم بھی دیا گیا کہ دین کے اس اہم فریضہ کی ادائیگی میں مجرموں پر رحم اور ترس کھانا جائز نہیں۔ رَأْفَت و رَحْمَت اور عفو و کرم ہر جگہ محمود ہے مگر مجرموں پر رحم کھانے کا نتیجہ تمام مخلوق خدا کے ساتھ بے رحمی ہے اس لئے ممنوع اور ناجائز ہے۔

الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرَكَةً (الآية) زنا کے متعلق دوسرا حکم..... پہلا حکم زنا کی سزا سے متعلق تھا جو اس سے پہلی آیت میں بیان ہو چکا ہے، یہ دوسرا حکم زانی اور زانیہ سے نکاح کرنے کے متعلق ہے، اسی کے ساتھ مشرک مرد یا عورت سے نکاح کا بھی حکم ذکر کیا گیا ہے، اس آیت کی تفسیر میں ائمہ تفسیر کے اقوال بہت مختلف ہیں، ان سب میں آسان تر یہ ہے کہ آیت کے شروع حصہ میں کوئی شرعی حکم نہیں بلکہ ایک عام مشاہدہ اور تجربہ کا بیان ہے جس میں زنا کا فعل خبیث ہونا اور اس کے اثرات کی دور رس مضرتوں کا ذکر ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ زنا ایک اخلاقی زہر ہے اس کے زہریلے اثرات سے انسان کا اخلاقی مزاج ہی بگڑ جاتا ہے، اسے بھلے برے کی تمیز نہیں رہتی بلکہ برائی اور خباثت ہی مرغوب ہو جاتی ہے، لہذا جو مرد یا عورت اس خبیث عادت میں مبتلا ہیں وہ اس لائق نہیں رہتے کہ کسی عقیف مسلمان سے ان کا رشتہ ازدواج و ہمبستری قائم کیا جائے، ان کی پلید طبیعت اور میلان کے مناسب تو یہ ہے کہ ایسے ہی کسی بدکار تباہ حال مرد عورت سے یا ان سے بھی بدتر مشرک و مشرکہ سے ان کا تعلق ہو کما قال اللہ تعالیٰ الخبیثات للخبیثین (الآية) ان کی خبیث طبیعت کا اصلی تقاضہ تو یہی تھا یہ الگ بات ہے کہ

حق تعالیٰ نے دوسری مصالح اور حکم کی بنا پر کسی مسلمان کا مشرک و مشرکہ سے عقد جائز نہیں رکھا، یا مثلاً بدکار مرد کا یا کباز عورت سے نکاح ہو جائے تو اس کو باطل نہیں ٹھہرایا۔

نَزَلَ ذَلِكَ لَمَّا هَمَّ فَقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ أَنْ يَتَزَوَّجُوا بَغَايَا الْمَشْرِكِينَ مفسر علام نے اس عبارت سے مذکورہ آیت کے شان نزول کی طرف اشارہ کیا ہے۔

بَغَايَا جمع بَغِيٍّ زنا کار، بدکار عورت، تفسیر مظہری میں علامہ ثناء اللہ پانی پتی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے اس آیت کے شان نزول کے سلسلہ میں کئی واقعات نقل فرمائے ہیں۔

پہلا واقعہ:

ابوداؤد، ترمذی، نسائی، حاکم کے حوالہ سے حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے نقل کیا ہے، جس کا خلاصہ حسب ذیل ہے ایک شخص جس کا نام مرثد بن ابی مرثد الغنوی تھا وہ مکہ سے مدینہ لوگوں کو لانے لیجانے کا کام کرتا تھا مکہ میں ”عناق“ نامی ایک (بازاری) عورت تھی اس سے ان کے تعلقات تھے ان صاحب نے آنحضرت ﷺ سے اس عورت سے نکاح کرنے کی اجازت طلب کی آپ نے اس وقت کوئی جواب نہیں دیا حتیٰ کہ مذکورہ آیت نازل ہوئی، تو آپ ﷺ نے مرثد کو یہ آیت پڑھ کر سنائی۔

دوسرا واقعہ:

نسائی نے عبد اللہ بن عمر رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت کیا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک عورت جس کا نام ”ام مہزول“ تھا جس کا بدکاری کا پیشہ تھا، اصحاب رسول اللہ ﷺ میں سے ایک شخص نے اس سے نکاح کا ارادہ کیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

تیسرا واقعہ:

بغوی نے کہا ہے جب لوگ مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ آئے تو ان میں کچھ فقراء اور نادار قسم کے لوگ بھی تھے اور مدینہ میں ان کا کوئی عزیز یا رشتہ دار بھی نہیں تھا، اور مدینہ میں کچھ پیشہ ور عورتیں بھی تھیں اور ساتھ ہی خوشحال بھی تھیں، بعض فقراء نے ان سے نکاح کا ارادہ کیا تا کہ وہ ان کے مال سے فائدہ اٹھائیں، چنانچہ ان حضرات نے آپ ﷺ سے ان سے نکاح کی اجازت طلب کی تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ (الآیۃ) اس آیت میں کسی اجنبی کو تہمت زنا لگانے کا بیان ہے اس لئے کہ اپنی بیوی کو تہمت زنا لگانے کا مسئلہ آئندہ آیت میں آرہا ہے، اور تہمت عام ہے خواہ مرد عورت کو لگائے یا عورت مرد کو یا عورت عورت کو یا مرد مرد کو سب کا حکم ایک ہی ہے، زنا کی تہمت کو اگر چار چشم دید گواہوں کے ذریعہ ثابت نہ کر سکے تو مقذوف کے مطالبہ پر قاذف کو اسی

کوڑے لگائے جائیں اور آئندہ ہمیشہ کے لئے تمام معاملات میں مردود الشہادت قرار دیا جائے، حنفیہ کے نزدیک توبہ کے بعد بھی اس کی شہادت معاملات میں قبول نہیں کی جاسکتی۔

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ (الآیۃ) اس آیت میں مسئلہ لعان کو بیان کیا گیا ہے، ”لعان“ کے معنی ایک دوسرے پر لعنت کرنے اور غضب الہی کی بددعا کرنے کے ہیں اصطلاح شرع میں بیوی اور شوہر کو چند خاص قسم کی قسمیں دینے کو لعان کہا جاتا ہے، بیوی پر تہمت زنا دوطریقہ سے لگائی جاسکتی ہے اول یہ کہ صراحۃً تہمت زنا لگائے اور چار عینی گواہوں سے ثابت نہ کر سکے، یا اپنے بچہ کے بارے میں کہے کہ یہ میرے نطفہ سے نہیں ہے، جو شخص اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائے اولاً اس سے چار گواہ طلب کئے جائیں، اگر پیش کر دے تو عورت پر حد زنا جاری کی جائے گی، اور اگر گواہ نہ لاسکے تو اس سے کہا جائے گا کہ چار مرتبہ قسم کھا کر بیان کرے کہ وہ اپنے دعوے میں سچا ہے اور آخر میں پانچویں مرتبہ یہ الفاظ کہنے ہوں گے کہ اگر وہ اپنے دعوے میں جھوٹا ہو تو اس پر خدا کی لعنت اور پھٹکار، اگر شوہر مذکورہ بالا الفاظ کہنے سے انکار کرے تو جس کر دیا جائے گا اور حاکم اس کو مجبور کرے گا کہ یا تو اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کرے، اور حد قذف کے لئے تیار ہو جائے یا پانچ مرتبہ وہی الفاظ کہے جو اوپر گذر چکے ہیں، اگر کہہ لے تو پھر عورت سے کہا جائے کہ وہ بھی چار مرتبہ قسم کھا کر بیان کرے کہ یہ مرد تہمت لگانے میں جھوٹا ہے اور پانچویں دفعہ میں یہ الفاظ کہے کہ اللہ کا غضب ہو اس پر اگر یہ مرد اپنے دعوے میں سچا ہوتا وقتیکہ عورت یہ الفاظ نہ کہے گی اس کو بھی قید میں رکھیں گے اور مجبور کریں گے کہ یا تو صاف طور پر مرد کے دعوے کی تصدیق کرے اگر تصدیق کر دے تو اس پر حد زنا جاری کر دی جائے گی یا بالفاظ مذکورہ اس کی تکذیب کرے اگر عورت نے بھی مرد کی طرح یہ الفاظ کہہ دیئے اور لعان مکمل ہو گیا تو اس عورت سے جماع اور دوائی جماع سب حرام ہو جائیں گے، پھر اگر مرد نے اس کو طلاق دیدی تو فہماور نہ قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے گا گودونوں رضا مند نہ ہوں اور یہ تفریق طلاق بائن کے حکم میں ہوگی۔

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ أَسْوَءُ الْكِذْبِ عَلَى عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِقَذْفِهَا عَصْبَةَ مَنْكُمْ جَمَاعَةً مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ حَسَّانَ بَنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي وَبَسْطَحٍ وَحَمْنَةُ بِنْتُ جَحْشٍ لَا تَحْسَبُوهُ أَتَيْهَا الْمُؤْمِنُونَ غَيْرُ الْعَصْبَةِ شَرَّالَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ يَأْجُرُكُمْ اللَّهُ بِهِ وَيُظْهِرُ بَرَاءَةَ عَائِشَةَ وَمَنْ جَاءَ مَعَهَا بِهِ وَهُوَ صَفْوَانٌ فَإِنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ بَعْدَ مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ فَفَرَّغَ مِنْهَا وَرَجَعَ وَدَنَا مِنِ الْمَدِينَةِ وَأَذِنَ بِالرَّحِيلِ لَيْلَةً فَمَشَيْتُ وَقَضَيْتُ شَأْنِي وَأَقْبَلْتُ إِلَى الرَّحْلِ فَإِذَا عِقْدِي انْقَطَعَ هُوَ بِكْسِرِ الْمُهِمْلَةِ الْقِلَادَةُ فَرَجَعْتُ التَّمِسُّهُ وَحَمَلُوا هَوْدَجِي هُوَ مَا يُرْكَبُ فِيهِ عَلَى بَعِيرِي يَحْسَبُونََنِي فِيهِ وَكَانَتِ النِّسَاءُ خَفَافًا إِنَّمَا يَأْكُلْنَ الْعُلُقَةَ هُوَ بِضَمِّ الْمُهِمْلَةِ وَسُكُونِ اللَّامِ مِنَ الطَّعَامِ أَى الْقَلِيلِ وَوَحَدْتُ عِقْدِي وَجِئْتُ بَعْدَ مَا سَارُوا فَجَلَسْتُ فِي الْمَنْزِلِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ وَظَنَنْتُ أَنَّ الْقَوْمَ سَيَفْقِدُونَنِي فَيَرْجِعُونَ إِلَيَّ فَعَلَبْتَنِي عَيْنَايَ فَنِمْتُ وَكَانَ صَفْوَانٌ قَدْ عَرَّسَ مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ فَادْلَجَ بُمَا

بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَالذَّالِ اِی نَزَلَ مِنْ اٰخِرِ اللَّیْلِ لِاِسْتِرَاحَةِ فَسَارَ مِنْهُ فَاصْبَحَ فِی مَنْزِلِیْ فَرَاى سَوَادَ اِنْسَانٍ نَائِمٍ اِی شَخْصَهُ فَعَرَفَنِی حِیْنَ رَاَنِی وَكَانَ یَرَانِیْ قَبْلَ الْحِجَابِ فَاسْتَقْبَلْتُ بِاِسْتِرْجَاعِهِ حِیْنَ عَرَفَنِی اِی قَوْلِهِ اَنَا لِلّٰهِ وَاَنَا اِلَیْهِ رَاجِعُوْنَ فَخَمَرْتُ وَجْهَیْ بِجِلْبَابِیْ اِی غَطَّیْتُهِ بِالْمَلَاءَةِ وَاللّٰهُ مَا كَلَّمَنِیْ بِكَلِمَةٍ وَلَا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً غَیْرَ اِسْتِرْجَاعِهِ حِیْنَ اَنَاخَ رَاجِلَتَهُ وَوَطِیْ عَلٰی یَدِیْهَا فَرَكِبْتُهَا فَانْطَلَقَ یَقُوْدُ بِی الرَّاحِلَةَ حَتّٰی اَتَیْنَا الْجَیْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوْا سُوْغَرِیْنَ فِی نَحْرِ الظَّهِیْرَةِ اِی مِنْ اَوْ غَرَاى وَاقِفِیْنَ فِی مَكَانٍ وَغَرٍ فِی شِدَّةِ الْحَرِّ فَهَلَكَ مَنْ هَلَكَ فِی وَكَانَ الَّذِیْ تَوَلّٰی كِبْرَهُ مِنْهُمْ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اُبَیِّ ابْنُ سَلُوْلٍ اِنْتَهٰی قَوْلُهَا رَوَاهُ الشَّیْخَانِ قَالَ تَعَالٰی لِكُلِّ اَمْرِیْ مِنْهُمْ اِی عَلَیْهِ مَا اَلْتَسَبَّ مِنْ الْاِثْمِ فِی ذٰلِكَ وَالَّذِیْ تَوَلّٰی كِبْرَهُ مِنْهُمْ اِی تَحَمَّلَ مُعْظَمَهُ فَبَدَأَ بِالْخَوْضِ فِیْهِ وَاَشَاعَهُ وَهُوَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اُبَیِّ لَهُ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۝۱۱ هُوَ النَّارُ فِی الْاٰخِرَةِ لَوْلَا هَلَا اِذْ حِیْنَ سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بِاَنْفُسِهِمْ اِی ظَنَّ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ خَیْرًا وَقَالُوْا هٰذَا اَفْكٌ مُّبِیْنٌ ۝۱۲ كَذَبٌ بَیِّنٌ فِیْهِ الْبَغَاتُ عَنِ الْخَطَابِ اِی ظَنَنْتُمْ اَیُّهَا الْعُصْبَةُ وَقُلْتُمْ لَوْلَا هَلَا جَاؤُوْا اِی الْعُصْبَةُ عَلَیْهِ بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ شَهِدُوْهُ فَاِذْ لَمَّا یَاْتُوْا بِالشُّهَدَآءِ قَالُوْا لَكَ عِنْدَ اللّٰهِ اِی فِی حُكْمِهِ هُمْ الْكَذِبُوْنَ ۝۱۳ فِیهِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِیْ مَا اَفَضْتُمْ فِیْهِ اَیُّهَا الْعُصْبَةُ اِی خَضْتُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۝۱۴ فِی الْاٰخِرَةِ اِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّیْكُمْ اِی یُرِیْهِ بَعْضُكُمْ عَنْ بَعْضٍ وَحُذِفَ مِنَ الْفِعْلِ اِحْدٰی التَّائِیْنِ وَاِذْ مَنُصُوْبٌ بِمَسَّكُمْ اَوْ بِاَفَضْتُمْ وَتَقُولُوْنَ یَا فَوَٰهِكُمْ مَا لَیْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسِبُوْنَهُ هِیْنًا ۝۱۵ لَا اِثْمَ فِیهِ وَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِیْمٌ ۝۱۶ فِی الْاِثْمِ وَلَوْلَا هَلَا اِذْ حِیْنَ سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ مَا یَكُوْنُ مَا یَنْبَغِیْ لَنَا اَنْ نَّتَكَلَّمَ بِهٰذَا سُبْحٰنَكَ هُوَ لَسَّعْجِبَ هُنَا هٰذَا بَهْتَانٌ كَذَبٌ عَظِیْمٌ ۝۱۷ یَعْظُمُ اللّٰهُ مِنْهَا كُمْ اَنْ تَعُوْدُوْا لِلمِثْلِهِ اَبَدًا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝۱۸ تَعَظُّوْا بِذٰلِكَ وَیُبَیِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ الْاٰیٰتِ فِی الْاَمْرِ وَالنَّهْیِ وَاللّٰهُ عَلِیْمٌ بِمَا یَاْمُرُ بِهِ وَیَنْهٰی عَنْهُ حَكِیْمٌ ۝۱۹ فِیهِ اِنَّ الَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ اَنْ تَشِیْعَ الْفَاحِشَةُ بِاللِّسَانِ فِی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِنِسْبَتِهَا اِلَیْهِمْ وَهُمْ الْعُصْبَةُ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ فِی الدُّنْیَا بِالْحَدِّ لِلْقَذْفِ وَالْاٰخِرَةِ بِالنَّارِ لِحَقِّ اللّٰهِ وَاللّٰهُ یَعْلَمُ اِنْتِفَاءً بِهَا عَنْهُمْ وَاَنْتُمْ اَیُّهَا الْعُصْبَةُ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۲۰ وَجُوْدُهَا فِیْهِمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ اَیُّهَا الْعُصْبَةُ وَرَحْمَتُهُ وَاَنَّ اللّٰهَ رَعُوْفٌ رَّحِیْمٌ ۝۲۱ بِكُمْ لَعَاجَلُكُمْ بِالْعُقُوْبَةِ .

ع ۱۸

ترجمہ: بلاشبہ وہ لوگ جنہوں نے یہ بڑا بہتان باندھا ہے یعنی ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر بہتان لگا کر بدترین جھوٹ بولا ہے تم ہی میں کی ایک جماعت ہے یعنی موئین کی ایک جماعت ہے (اہل افک کی تعین میں) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا وہ حسان بن ثابت اور عبد اللہ بن ابی اور مسطح اور حمنہ بنت جحش ہیں، بہتان تراشنے والوں کی جماعت کے علاوہ اے مومنو! تم اس بہتان کو اپنے حق میں برا نہ سمجھو بلکہ وہ تمہارے حق میں بہتر ہے اللہ تعالیٰ تم کو اس کے عوض

اجر عطا فرمائے گا اور حضرت عائشہ صدیقہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا اور ان کے ہمراہ آنے والے یعنی صفوان (ابن معطل) کی تہمت سے براءۃ ظاہر کر دے گا، حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا نے (واقعہ بیان کرتے ہوئے) فرمایا کہ میں ایک غزوہ میں نزول حجاب کے بعد آنحضرت ﷺ کے ہمراہ تھی، چنانچہ جب آپ ﷺ غزوہ سے فارغ ہو گئے اور آپ ﷺ واپس ہوئے اور مدینہ کے قریب پہنچے اور رات کو کوچ کرنے کا اعلان کر دیا تو میں قضائے حاجت کے لئے چلی گئی اور حاجت سے فراغت کے بعد کجاوہ کی طرف متوجہ ہوئی تو اچانک مجھے معلوم ہوا کہ میرا ہارٹوٹ کر (کہیں) گر گیا ہے عِقْدُ عین مہملہ کے کسرہ کے ساتھ ہار کو کہتے ہیں تو میں ہار تلاش کرنے کے لئے واپس چلی گئی، حال یہ ہے کہ لوگوں نے میرا ہودج یہ سمجھتے ہوئے کہ میں ہودج میں موجود ہوں میرے اونٹ پر رکھ دیا، ہودج اس کجاوہ کو کہتے ہیں جس میں سوار ہوا جاتا ہے اور عورتیں ہلکی پھلکی ہوتی تھیں اس لئے کہ کھانا کم کھاتی تھیں، عُلقۃ عین مہملہ کے ضمہ اور لام کے سکون کے ساتھ قلیل کھانے کو کہتے ہیں (ادھر یہ ہوا) کہ میرا ہار مل گیا، اور اہل قافلہ کے روانہ ہو جانے کے بعد میں (اپنی جگہ) واپس آئی، چنانچہ میں اسی جگہ (آ کر) بیٹھ گئی جہاں تھی اور مجھے اس بات کا گمان غالب تھا کہ جب لوگ مجھ کو نہ پائیں گے تو میری طرف واپس آئیں گے، چنانچہ مجھ پر نیند کا غلبہ ہو گیا جس کی وجہ سے میں سو گئی، اور صفوان بن معطل لشکر کے پیچھے آخر شب میں قیام کرتے تھے چنانچہ (صفوان) رات کے آخری حصہ میں روانہ ہوئے تو صبح کے وقت میری منزل پر پہنچے۔

قَوْلُہَا: عَرَّسَ اور اَدْلَجَ را اور دال کے تشدید کے ساتھ ہے (عَرَّسَ کے معنی آخر شب میں استراحت کے لئے قیام کرنا اَدْلَجَ بمعنی روانہ ہونا) تو اس نے ایک سوتے ہوئے شخص کا جثہ دیکھا چنانچہ مجھے دیکھتے ہی پہچان لیا اس لئے کہ اس نے مجھے حجاب کا حکم نازل ہونے سے پہلے دیکھا تھا، چنانچہ مجھے پہچاننے کے وقت ان کے استرجاع یعنی اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھنے کی وجہ سے میں بیدار ہوئی تو میں نے اپنی چادر سے اپنا چہرہ چھپا لیا، واللہ نہ تو اس نے مجھ سے کوئی بات کی اور نہ میں نے اس سے سوائے استرجاع کے کوئی بات سنی، اس نے اپنی اونٹنی بٹھادی اور اس کا ہاتھ دبا لیا (تاکہ جلدی کھڑی نہ ہو جائے) جب میں اس پر سوار ہو گئی تو وہ میری اونٹنی کی ٹکیل پکڑ کر لیکر چلے حتیٰ کہ ہم لشکر میں پہنچ گئے، بعد اس کے کہ وہ لوگ ٹھیک دوپہر کے وقت شدید گرمی میں داخل ہوتے ہوئے فروکش ہو چکے تھے موغربین اَوْغَرَ سے مشتق یعنی سخت گرمی کے وقت گرم جگہ میں فروکش ہونے والے تھے، چنانچہ میرے بارے میں جس کو ہلاک ہونا تھا ہلاک ہوا اور وہ شخص جس نے اس معاملہ میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا عبد اللہ بن ابی ابن سلول تھا، حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کا کلام پورا ہوا، روایت کیا ہے اس کو شیخین نے، قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی ان میں سے ہر شخص پر اتنا گناہ ہے جتنا کچھ اس نے اس معاملہ میں کیا اور اس شخص کے لئے جس نے ان میں سے (اس معاملہ میں) سب سے زیادہ حصہ لیا یعنی بڑھ چڑھ کر حصہ لیا بایں طور کہ اس معاملہ میں کھود کرید کی اور اس کو شہرت دی، وہ عبد اللہ بن ابی ہے اس کے لئے بڑا عذاب ہے اور وہ آخرت میں آگ ہے جب لوگوں نے بہتان تراشی کو سنا تھا تو مسلمان مردوں اور عورتوں نے آپس میں ایک دوسرے کے لئے اچھا گمان کیوں نہ کیا؟ اور کیوں نہ کہہ دیا کہ یہ صریح جھوٹ ہے؟ اس میں خطاب سے (غیبت کی طرف)

التفات ہے (ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ الْخ) ظننتم وقلتم ایہا العصبۃ کے معنی میں ہے اور ان لوگوں نے اس بہتان پر چار گواہ عینی کیوں پیش نہیں کئے؟ جب یہ لوگ گواہ پیش نہ کر سکے تو یہ لوگ اللہ کے نزدیک یعنی اس کے حکم میں اس معاملہ میں جھوٹے ہیں اور اگر تم پر اللہ تعالیٰ کا دنیا و آخرت میں فضل و کرم نہ ہوتا تو جس شغل میں تم پڑے تھے یعنی کھود کرید کر رہے تھے اس کی وجہ سے تم کو آخرت میں سخت عذاب لاحق ہوتا جب کہ تم اس بہتان کو اپنی زبانوں سے نقل در نقل کر رہے تھے یعنی ایک دوسرے سے روایت کر رہے تھے، فعل (یعنی تلقونہ) سے دو تاؤں میں سے ایک تا کو حذف کر دیا گیا ہے اور اِذْ مَسَّكُمْ یَا أَفْضُتُمْ کی وجہ سے منصوب ہے اور تم اپنے منہ سے ایسی بات نکال رہے تھے کہ جس کے بارے میں تم کو مطلق علم نہیں تھا اور تم اس کو ایک معمولی بات کہ اس میں کوئی گناہ ہی نہ ہو سمجھ رہے تھے حالانکہ وہ اللہ کے نزدیک گناہ کے اعتبار سے بڑی بھاری بات تھی اور جب تم نے اس کو سنا تھا تو یوں نہ کہا کہ ہم کو زیبا نہیں کہ ایسی بات منہ سے بھی نکالیں معاذ اللہ یہ تو بڑا بہتان ہے سُبْحَانَكَ تعجب کے لئے ہے، اللہ تم کو نصیحت کرتا ہے یعنی منع کرتا ہے کہ پھر کبھی ایسی حرکت مت کرنا اگر تم مومن ہو تو اس سے نصیحت قبول کرو گے اور اللہ تعالیٰ تمہارے لئے امر و نہی کے صاف صاف احکام بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جس کا حکم کرتا ہے اور جس سے منع کرتا ہے اس کے بارے میں بڑا جاننے والا اور بڑا حکمت والا ہے جو لوگ یہ چاہتے ہیں کہ مسلمانوں میں بے حیائی کا چرچا ہو اس بے حیائی کو ان کی طرف منسوب کر کے (اور ان چرچا کرنے والوں کی) ایک چھوٹی سی جماعت ہے، ان لوگوں کے لئے دنیا میں حد قذف کا اور آخرت میں نار کا حق اللہ ہونے کی وجہ سے دردناک عذاب ہے اللہ تعالیٰ ان سے بے حیائی کے انتقاء کو بخوبی جانتا ہے اور (اے تہمت لگانے والی) جماعت تم اس بے حیائی کے وجود کو ان میں نہیں جانتے اور اگر اے لوگو! تم پر اللہ کا فضل و کرم نہ ہوتا اور وہ یہ کہ اللہ بڑا شفیق بڑا رحیم ہے تو وہ تم سے فوراً ہی مواخذہ کرتا۔

حَقِیْقَتِیْ تَرْکِیْبِ تَسْہِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: اِنَّ الَّذِیْنَ جَاءُوا بِالْاِفْكِ یہاں سے افک سے متعلق اٹھارہ آیتوں کا ذکر شروع ہو رہا ہے اِفْک لغت میں پلٹ دینے اور بدل دینے کو کہتے ہیں بدترین جھوٹ جو حق کو باطل سے اور باطل کو حق سے بدل دے، پاکباز متقی کو فاسق اور فاسق کو متقی و پرہیزگار بنا دے اسی جھوٹ کو افک کہتے ہیں غصۃ مختصر جماعت کو کہتے ہیں تعداد کے بارے میں مختلف اقوال ہیں۔

قَوْلٌ: لَا تَحْسَبُوْهُ اس کے مخاطب آپ ﷺ اور ابو بکر، عائشہ و صفوان ہیں مقصد ان حضرات کو تسلی دینا ہے۔

قَوْلٌ: مَنْ جَاء مِنْهُ مَنْ سے صفوان بن معطل السلمی مراد ہیں اور مِنْهُ کی ضمیر کا مرجع افک ہے اور جار مجرور براءۃ سے متعلق ہے۔

قَوْلٌ: فِیْ غَزْوَةٍ مراد غزوہ بنی مصطلق ہے جس کو مرسیع بھی کہا جاتا ہے صحیح اور رائج قول کے مطابق ۵ھ میں پیش آیا تھا۔

قَوْلٌ: بَعْدَ مَا اَنْزَلَ الْحِجَابَ حِجَاب سے مراد آیت حجاب یعنی وَ اِذَا سَأَلْتُمُوْهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوْهُنَّ مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ ہے۔

قَوْلًا: قد عَرَّسَ، تعریس، النزول فی آخر الليل للاستراحة.

قَوْلًا: ادَّلَجَ وادَّلَجُ آخر شب میں سفر کرنا۔

قَوْلًا: هُمَا بتشديد الراء والذال، عَرَّسَ وَاَدَّلَجَ کے بارے میں لف و نشر کے طور پر اشارہ کر دیا کہ عَرَّسَ میں را اور اَدَّلَجَ میں دال دونوں مشدد ہیں۔

قَوْلًا: ای نزل من آخر الليل للاستراحة یہ عَرَّسَ کی تفسیر ہے اور۔

قَوْلًا: فَسَارَ مِنْهُ، اَدَّلَجَ کی تفسیر ہے مِنْهُ ای آخر الليل اَدَّلَجَ مِنْهُ ای سَارَ مِنْ آخر الليل حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کے الفاظ کی تشریح کے لئے مفسر علام نے درمیان میں تشریحی الفاظ کا اضافہ فرمایا ہے ورنہ تو اصل عبارت اس طرح

ہے كان صفوان قد عَرَّسَ من وراء الجيش فادَّلَجَ مِنْهُ فاصْبَحَ في منزلي.

قَوْلًا: موغرين یہ و غر سے مشتق ہے و غر شدید گرمی کو کہتے ہیں۔

قَوْلًا: بالملاءة وہ چادر جو جسم کو چھپالے مَوِغِرِينَ ای داخلین فی شدة الحر.

قَوْلًا: في نحر الظهيرة ٹھیک دوپہر کے وقت۔

قَوْلًا: سَلُول یہ عبد اللہ بن ابی کی ماں کا نام ہے۔

قَوْلًا: لكل امرئ مفسر علام نے عليه سے تفسیر کر کے اشارہ کر دیا کہ لام بمعنی علی ہے۔

قَوْلًا: لَوْ لَا هَلَّا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ یہ لولا تو بخیر ہے اس لئے کہ ماضی پر داخل ہے، لولا تین قسم کا ہوتا ہے ① جب ماضی پر

داخل ہو تو تو بخیر ہوتا ہے اور جب مضارع پر داخل ہوتا ہے تو تخصیض ہوتا ہے اور جب جملہ اسمیہ پر داخل ہوتا ہے تو امتناعیہ

ہوتا ہے، یہاں لولا چھ جگہ استعمال ہوا ہے اول، ثانی اور رابع تو بخیر ہے اس لئے جواب کی ضرورت نہیں اور تیسرا اور پانچواں اور

چھٹا شرطیہ (امتناعیہ ہے) تیسرے اور چھٹے مقام پر جواب مذکور ہے اور پانچویں مقام پر جواب محذوف ہے۔ (صاوی)

قَوْلًا: بأنفسهم ای ابناء جنسهم فی الايمان یعنی اپنے ایمانی بھائیوں کے بارے میں اچھا گمان کیوں نہیں کیا؟ فیہ

التفات عن الخطاب الى الغيبة اِذْ سَمِعْتُمُوهُ کے مطابق ظَنُّ الْمُؤْمِنُونَ اور قالوا کے بجائے ظَنَنْتُمْ اور قُلْتُمْ

ہونا چاہئے، مذکورہ دونوں صیغوں میں دو قسم کا التفات ہوا ہے اول تو حاضر سے غائب کی جانب اور دوسرے ضمیر سے اسم ظاہر کی

جانب، اس التفات کا مقصد تو بخیر میں مبالغہ کرنا ہے، اس طریقہ پر کہ ایمان کا تقاضہ یہ تھا کہ تم اپنے بھائیوں کے بارے میں حسن

ظن رکھتے چہ جائیکہ تم لوگوں نے طعنہ زنی اور عیب چینی شروع کر دی تم کو تو اپنے بھائیوں کا اسی طرح دفاع کرنا چاہئے تھا جس

طرح تم خود اپنا دفاع کرتے ہو، تقدیر عبارت یہ ہے لَوْ لَا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَنْتُمْ اِيَّهَا الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ باخوانهم

خيرًا وهَلَّا قُلْتُمْ هَذَا اِفْكَ مَبِين.

قَوْلًا: لَوْ لَا هَلَّا جَاءَ و عليه (الآية) یہ کلام سابق کا تتمہ بھی ہو سکتا ہے یعنی مومنین اور مومنات نے افتراء کرنے

والوں سے افتراء پر چار گواہوں کا مطالبہ کیوں نہیں کیا؟ یعنی بہتان کو سننے کے بعد جس طرح آپس میں حسن ظن ضروری تھا

اسی طرح افتراء پردازوں سے چار گواہوں کا مطالبہ ضروری تھا ای و قالوا ہلاً جاء و الخائضون باربعة شهداء علی ما قالوا دوسری صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ لولا جاء و (الآیۃ) جملہ استینافیہ ہو، اس صورت میں قالوا محذوف ماننے کی ضرورت نہ ہوگی۔

قَوْلُهُ: ای فی حکمہ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا جواب ہے، شبہ یہ ہے کہ افتراء پردازوں کو عند اللہ اس لئے کاذب کہا گیا ہے کہ وہ چار عینی شاہد پیش نہیں کر سکے حالانکہ اگر وہ چار عینی شاہد پیش بھی کر دیتے تب بھی کاذب ہی تھے، جواب یہ ہے کہ گواہ پیش نہ کرنے کی صورت میں کہ بحکم شرع کاذب تھے اور اگر وہ چار گواہ پیش کر دیتے تو اس وقت حکم شرعی میں بظاہر صادق ہوتے، اللہ تعالیٰ کو چونکہ ان کی ظاہراً اور باطناً تکذیب منظور تھی اس لئے چار گواہوں کا مطالبہ کیا تاکہ ان کا کذب خوب ظاہر ہو جائے۔

قَوْلُهُ: لولا فضل اللہ علیکم میں لولا امتناعیہ ہے اس کا جواب لَمَسَّكُمْ ہے۔

قَوْلُهُ: فیما أَفْضُتُمْ، فی بمعنى سبب ہے ای بسبب ما أَفْضُتُمْ اور ما موصولہ ہے مراد حدیث افک ہے ای لَمَسَّكُمْ بسبب الذی خُضْتُمْ فیہ وهو الإِفْک اور ما مصدریہ بھی ہو سکتا ہے ای لَمَسَّكُمْ بسبب خو ضکم فیہ ای فی الافک۔

قَوْلُهُ: وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ: إِذْ، قُلْتُمْ کا ظرف مقدم ہے، یعنی تمہارے لئے یہ مناسب تھا کہ بہتان کو سنتے ہی کہہ دیتے کہ ایسی باتیں کرنا ہمارے لئے ہرگز مناسب نہیں۔

قَوْلُهُ: يَنْهَاكُمْ أَنْ تَعُودُوا الخ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ يَعِظُكُمْ فعل متعدی بعن کے معنی کو متضمن ہے پھر عن کو حذف کر دیا گیا ہے ای يَنْهَاكُمْ عن العود، اُن مصدریہ ہے جس کی وجہ تَعُودُوا بمعنی عَوْدٌ ہے۔

قَوْلُهُ: تَعِظُونَ بِذَلِكَ یہ جملہ مومنین کی صفت ہے یعنی اگر تم نصیحت قبول کرنے والے مومن ہو تو ایسی حرکت دوبارہ نہ کرو گے، جواب شرط محذوف ہے ای اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ فَلَا تَعُودُوا لِمِثْلِهِ۔

قَوْلُهُ: بِاللِّسَانِ اس کے اضافہ کا مقصد یہ ہے کہ افتراء پردازوں کو یہ بات پسند تھی کہ فحش بات کا زبانی چرچا ہونہ کہ حقیقت میں فحش کی اشاعت ہو۔

قَوْلُهُ: بِنِسْبَتِهَا إِلَيْهِمْ، إِلَيْهِمْ سے مراد حضرت عائشہ اور حضرت صفوان ہیں اور وہم عصبۃ مراد وہ لوگ جو فحش بات کی اشاعت پسند کرتے تھے۔

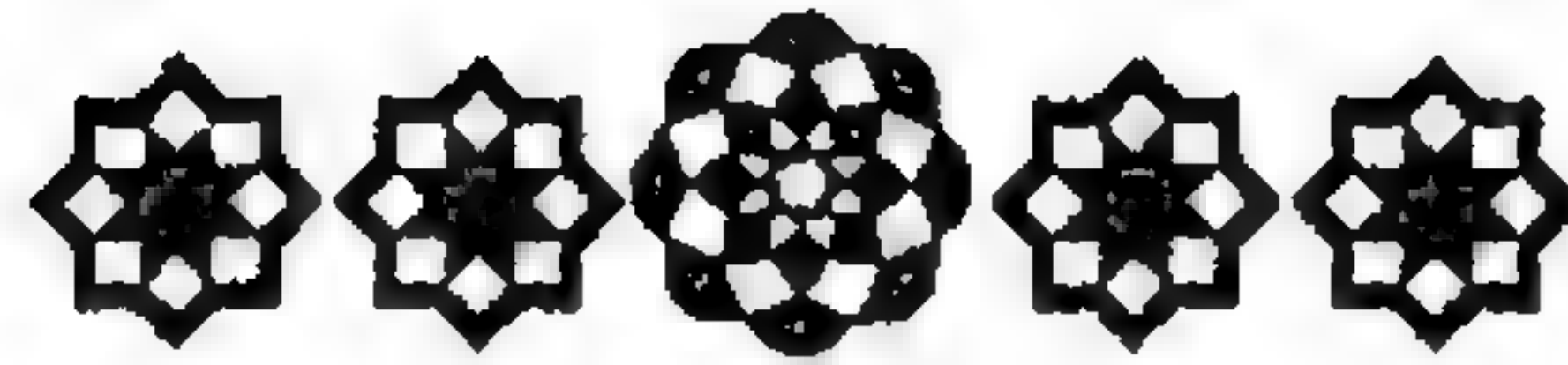
قَوْلُهُ: لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، اِنَّ کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: وَإِنَّ اللَّهَ رَوْفٌ رَحِيمٌ کا عطف فضل اللہ پر ہے اور لَعَا جَلَّكُمْ، لولا کا جواب ہے، معطوف و معطوف علیہ سے مل کر مبتداء ہے اس کی خبر محذوف ہے اور وہ موجودان ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

اِنَّ الدِّينَ جَاءَ و بِالْاِفْكِ (الآیہ) یہاں سے اس طوفان کا ذکر ہے جو حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا پر اٹھایا گیا تھا، واقعہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کو اطلاع ملی کہ بنی مصطلق کے سردار حارث بن ابی ضرار نے مدینہ پر حملہ کرنے کے ارادہ سے بہت سی فوج جمع کی ہے، یہ غزوہ رائج قول کے مطابق ۲ شعبان بروز دوشنبہ ۵ھ میں پیش آیا تھا (سیرۃ مصطفیٰ) غزوہ بنی مصطلق کو غزوہ مریسیج بھی کہتے ہیں، آپ ﷺ نے اس خبر کی تصدیق کے لئے بریدہ بن حصیب کو بھیجا، حضرت بریدہ نے آ کر خبر کی تصدیق کی آپ نے صحابہ کو خروج کا حکم فرمایا مدینہ میں زید بن حارثہ کو اپنا نائب مقرر فرمایا ازواج مطہرات میں سے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا آپ کے ہمراہ تھیں، ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ام المومنین حضرت ام سلمہ بھی ساتھ تھیں، اس غزوہ میں بہت سا مال غنیمت حاصل ہوا جن میں دو ہزار اونٹ اور پانچ ہزار بکریاں شامل تھیں، دو گھرانے قید ہوئے قیدیوں میں بنی مصطلق کے سردار حارث بن ابی ضرار کی صاحبزادی جویریہ بھی تھیں جو کہ تقسیم مال غنیمت کے وقت حضرت ثابت بن قیس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے حصہ میں آئیں، حضرت ثابت رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے ان کو مکاتب بنادیا تھا، بدل کتابت کے سلسلہ میں جویریہ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں، آپ ﷺ نے فرمایا میں تم کو اس سے بہتر چیز بتلاتا ہوں اگر تم پسند کرو، وہ یہ کہ میں تمہاری طرف سے بدل کتابت ادا کر کے تم کو آزاد کر دوں اور اپنی زوجیت میں لے لوں، جویریہ نے عرض کیا میں اس پر راضی ہوں چنانچہ آپ ﷺ نے اپنی زوجیت میں لے لیا۔

(رواہ ابو داؤد)



غزوہ بنی المصطلق



واپسی پر آپ ایک منزل پر فروش ہوئے، لشکر میں کوچ کرنے کا اعلان کر دیا گیا تاکہ لوگ اپنی ضروریات سے فارغ ہو جائیں، چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا بھی قضائے حاجت کے لئے لشکر سے دور چلی گئیں، جب واپس ہونے لگیں تو ہارٹوٹ گیا جو یمانی نگینوں کا تھا، ان کے جمع کرنے میں دیر ہو گئی قافلہ تیار تھا، حجاب کا حکم چونکہ نازل ہو چکا تھا جس کی وجہ سے حضرت عائشہ ہودج میں سفر کر رہی تھیں اور ہودج پر پڑے پڑے ہوئے تھے، ہودج برداروں نے یہ سمجھ کر کہ ام المومنین ہودج میں ہیں ہودج کو اونٹ پر رکھ دیا اور اونٹ کو ہانک دیا، اس وقت عورتیں عموماً دہلی پتلی ہوتی تھیں خاص طور پر حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا چونکہ صغیر السن تھیں اس وجہ سے بھی دہلی پتلی تھیں ادھر ہودج اٹھانے والے کئی افراد تھے جس کی وجہ سے ہودج کے خالی ہونے کا احساس نہ ہوسکا، حضرت عائشہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا جب ہار لیکر لشکر گاہ واپس آئیں تو لشکر روانہ ہو چکا تھا وہاں کوئی نہیں تھا، یہ خیال کر کے کہ جب آئندہ مقام پر آپ ﷺ مجھے نہ پائیں گے تو اسی جگہ میری تلاش کے لئے کسی کو روانہ فرمائیں گے، اسی جگہ چادر لپیٹ کر لیٹ گئیں، اور نیند آ گئی، حضرت صفوان بن معطل رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ گرے پڑے کی خبر گیری کے لئے لشکر کے پیچھے رہا کرتے تھے، وہ صبح کے وقت اس مقام پر پہنچے جہاں حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا سو رہی تھیں دیکھا کہ کوئی پڑا سو رہا ہے جب قریب آ کر دیکھا تو پہچان لیا کہ یہ تو حضرت عائشہ صدیقہ ہیں اور زور سے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ پڑھا حضرت عائشہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کی اس آواز سے آنکھ کھل گئی اور چادر سے منہ ڈھانپ لیا، حضرت عائشہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا فرماتی ہیں وَاللّٰہِ مَا کَلَمْنِی کَلِمَۃً وَّلَا سَمِعْتُ مِنْہُ کَلِمَۃً غَیْرَ اِسْتَرْجَاعِہِ خُدا کی قسم صفوان نے مجھ سے کوئی بات نہیں کی اور نہ ان کی زبان سے سوائے اِنَّا لِلّٰہِ کے میں نے کوئی کلمہ سنا، حضرت صفوان رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے اپنا اونٹ قریب لا کر بٹھا دیا حضرت عائشہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا اونٹ پر سوار ہو گئیں اور حضرت صفوان رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اونٹ کی نیل پکڑ کر پیادہ روانہ ہو گئے اور ٹھیک دوپہر کے وقت قافلہ سے جا ملے، عبد اللہ بن ابی بڑا خبیث بد باطن اور رسول اللہ ﷺ کا دشمن تھا، اسے ایک بات ہاتھ لگ گئی اور بد بخت نے وہی تباہی بکنا شروع کر دیا اور بعض بھولے بھالے مسلمان بھی مثلاً مردوں میں حضرت حسان حضرت مسطح اور عورتوں میں حضرت حمہ بنت جحش منافقوں کے پروپیگنڈے سے متاثر ہو کر اس قسم کے افسوس ناک تذکرے کرنے لگے، تمام مسلمانوں کو اور خود آنحضرت ﷺ کو ان چرچوں سے بیحد صدمہ تھا، تقریباً ایک مہینہ تک یہی چرچہ رہا، مگر حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا اس سے بالکل بے خبر تھیں، اسی دوران حضرت عائشہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا بیمار ہو گئیں، آپ ﷺ تشریف لاتے اور مزاج پرسی کر کے تشریف لے جاتے، رسول اللہ ﷺ کے اس تلطف میں کمی آ جانے کی وجہ سے جو سابقہ بیماریوں میں مبتدل رہی دل کو غلبان اور تردد تھا کہ کیا بات ہے کہ آپ گھر میں تشریف لاتے ہیں اور دوسروں سے میرا حال دریافت کر کے واپس تشریف لیجاتے ہیں مجھ سے دریافت نہیں فرماتے،

آپ ﷺ کی اس بے اتفاقی کی وجہ سے میری تکلیف میں اور اضافہ ہوتا تھا، حضرت عائشہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا فرماتی ہیں کہ ایک روز رات کو میں اور ام مسطح قضائے حاجت کے لئے جنگل کی طرف چلے، عرب کا قدیم دستور یہی تھا کہ بدبو کی وجہ سے گھروں میں بیت الخلاء نہیں بناتے تھے، راستہ میں ام مسطح کا پیر چادر میں الجھ گیا جس کی وجہ سے وہ گر گئیں اس وقت ام مسطح کے منہ سے نکلا تَعَسَ مسطح مسطح ہلاک ہو، حضرت عائشہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا نے فرمایا آپ ایسے شخص کو کیوں برا کہتی ہیں جو بدری ہے، ام مسطح نے کہا اے بھولی بھالی لڑکی تم کو قصہ کی خبر نہیں حضرت عائشہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا نے معلوم کیا کہ قصہ کیا ہے؟ ام مسطح نے پورا قصہ سنایا یہ سنتے ہی مرض میں اور شدت آگئی رات دن روتی رہتی تھیں، ایک لمحہ کے لئے بھی آنسو نہ تھمتے تھے، ہشام بن عروہ کی روایت کے مطابق بغیر قضائے حاجت کے واپس آگئیں، حضرت عائشہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو میں نے آپ سے اپنے والدین کے گھر جانے کی اجازت چاہی تاکہ ماں باپ کے ذریعہ اس واقعہ کی تحقیق کروں، آپ نے اجازت دیدی، میں اپنے والدین کے یہاں آگئی اور اپنی والدہ سے کہا اے اماں تم کو معلوم ہے کہ لوگ میری بابت کیا کہتے ہیں، ماں نے کہا اے بیٹی تو رنج نہ کر دنیا کا قاعدہ ہی یہ ہے کہ جو عورت خوبصورت اور خوب سیرت اور اپنے شوہر کے نزدیک بلند مرتبت ہوتی ہے تو حسد کرنے والی عورتیں اس کے ضرر کے درپے ہو جاتی ہیں، جب نزول وحی میں تاخیر ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور اسامہ سے مشورہ کیا حضرت اسامہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول وہ آپ کے اہل ہیں جو آپ کی شایان شان اور منصب نبوت و رسالت کے مناسب ہیں ان کی عصمت و عفت کا پوچھنا ہی کیا ہے آپ کے حرم محترم کی طہارت و نزاہت تو اظہر من الشمس ہے اس میں رائے اور مشورہ کی کیا ضرورت ہے اور اگر آپ ہمارا ہی خیال معلوم کرنا چاہتے ہیں تو عرض یہ ہے وَمَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا ہمارے علم کے اعتبار سے آپ کے اہل میں خیر کے سوا کچھ نہیں۔

حضرت علی رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے آنحضرت ﷺ کے رنج و غم کے خیال سے یہ عرض کیا يَا رَسُولَ اللّٰهِ لَمْ يَضِيقَ اللّٰهُ عَلَيْكَ وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ وَاِنْ تَسْأَلُ الْجَارِيَةَ تَصَدَّقُ يَا رَسُولَ اللّٰهِ! اللہ نے آپ پر تنگی نہیں فرمائی عورتیں اس کے سوا بہت ہیں آپ اگر گھر کی باندی سے دریافت فرمائیں تو وہ سچ سچ بتا دے گی، غرض کہ آپ ﷺ نے حضرت بریرہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کو بلوایا اور صورت حال معلوم کی، حضرت بریرہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا نے عرض کیا ”قسم اس ذات پاک کی جس نے آپ کو حق دیکر بھیجا میں نے عائشہ کی کوئی بات معیوب اور قابل گرفت کبھی نہیں دیکھی الا یہ کہ وہ ایک کمسن لڑکی ہے، آٹا گندھا ہوا چھوڑ کر سو جاتی ہے بکری کا بچہ آکر اسے کھا جاتا ہے“ یعنی وہ تو اس قدر بے خبر اور بھولی بھالی ہے کہ اسے تو آٹے دال کی بھی خبر نہیں وہ دنیا کی ان چالاکیوں کو کیسے جان سکتی ہے۔

آپ ﷺ بریرہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کی بات سن کر مسجد میں تشریف لے گئے اور منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا اول خدا کی حمد بیان

فرمائی بعد ازاں عبداللہ بن ابی کا ذکر کر کے یہ ارشاد فرمایا:

”اے گروہ مسلمین کون ہے جو میری اس شخص کے مقابلہ میں مدد کرے جس نے مجھ کو میرے اہل بیت کے بارے میں ایذا پہنچائی ہے، خدا کی قسم میں نے اپنے اہل سے سوائے نیکی اور پاک دامنی کے کچھ نہیں دیکھا اور علیٰ ہذا جس شخص کا ان لوگوں نے نام لیا ہے اس سے بھی سوائے خیر کے کچھ نہیں دیکھا۔“ (سیرت مصطفیٰ ملخصاً)

آخر کار حضرت صدیقہ کی براءت میں خود اللہ تعالیٰ نے قرآن میں سورہ نور کی یہ آیتیں اِنَّ الَّذِیْنَ جَاءُوْا بِالْاِفْكِ الْخِ نازل فرمائیں جس پر حضرت عائشہ صدیقہ فخر کیا کرتی تھیں، مزید تفصیل کیلئے بخاری شریف کی طرف رجوع کریں۔

قَوْلُهُ: لِكُلِّ امْرِءٍ مِنْهُمْ اٰی عَلَيْهِ لَکُلِّ میں لام بمعنی علی ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے یعنی تہمت لگانے والی جماعت کے ہر فرد کے لئے اس کے جرم کی مقدار سزا ملے گی اوپر کی آیت میں خائضین فی الْاِفْکِ کا بیان تھا، اس آیت میں ان کو نو طریقہ سے تعبیر اور توبیح فرمائی ہے، ان میں پہلا لَوْلَا اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ ہے اور نواں يٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ الشَّیْطٰنِ الْخِ ہے، لَوْلَا توبیخ یہ ہے اور اِذْ ظَنَّ کَا ظَرْف ہے۔

قَوْلُهُ: اٰی ظَنَنْتُمْ اَیُّهَا الْعَصْبَةُ وقلتم اس عبارت کا مقصد یہ بتانا ہے کہ آیت میں خطاب سے غیبت کی جانب التفات ہے اور ظَنَّ بمعنی ظَنَنْتُمْ اور قالُوا بمعنی فَتَنَنْتُمْ ہے۔

قَوْلُهُ: لَوْلَا هَلَّا جَاءُوْا اس میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ یہ جملہ مستانفہ ہے تب تو ماقبل سے اس کا کوئی تعلق نہ ہوگا اور اگر یہ کلام ماقبل کا تتمہ ہے تو لَوْلَا کے تحت میں داخل ہوگا اور مطلب یہ ہوگا کہ اس افتراء اور بہتان کو سنتے ہی بہتر گمان کرنا چاہئے تھا اور اس افتراء پر چار عینی شاہدوں کا مطالبہ کرنا چاہئے تھا۔

قَوْلُهُ: لَوْلَا فَضَّلُ اللّٰهُ عَلَیْکُمْ یعنی یہ طوفان تو ایسا اٹھا تھا کہ نہ معلوم کون کون اس طوفان کی زد میں آتے لیکن اللہ نے محض اپنے فضل و کرم سے تم میں سے تائبین کی توبہ کو قبول فرمایا اور بعض کو حد شرعی جاری کر کے پاک کیا اور جو زیادہ خبیث تھے ان کو ایک گونہ مہلت دی ان کے لئے آخرت میں شدید عذاب ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ طُرُقِ الشَّیْطٰنِ اٰی تَزِیْنٰهُ وَمَنْ یَّشِغْ خُطُوٰتِ الشَّیْطٰنِ فَاِنَّهٗ اٰیِ الْمَتَّبِعِ یَاْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ اٰی الْقَبِیْحِ وَالْمُنْكَرِ شَرْعًا بِاِتِّبَاعِهَا وَلَوْلَا فَضَّلُ اللّٰهُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زٰی مِنْکُمْ اَیُّهَا الْعَصْبَةُ بِمَا قُلْتُمْ مِنْ الْاِفْکِ مِنْ اَحَدٍ اَبَدًا اٰی مَا صَلَحَ وَطَهَّرَ مِنْ هٰذَا الذَّنْبِ بِالتَّوْبَةِ مِنْهُ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ یُرِیْکُمْ یُطَهِّرُ مَنْ یَّشَآءُ مِنَ الذَّنْبِ بِقَبُوْلِ تَوْبَتِهِ مِنْهُ وَاللّٰهُ سَمِیْعٌ لِّمَا قُلْتُمْ عَلِیْمٌ ۝۱۱ بِمَا قَصَدْتُمْ وَلَا یَاْتِلْ یَخْلِفُ اُولُو الْفَضْلِ اٰی

أَصْحَابُ الْغِنَى مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ لَا يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ
خَلَفَ أَنْ لَا يُنْفِقَ عَلَيْهِ وَنَاسٍ مِنَ الصَّحَابَةِ أَقْسَمُوا أَنْ لَا يَتَصَدَّقُوا عَلَى مَنْ تَكَلَّمَ بِشَيْءٍ مِنَ الْإِفْكِ
وَلَعَفُوا وَلِصَفَحُوا عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ الْأَحْجُونِ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ لِّلْمُؤْمِنِينَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ بَلَى أَنَا
أَحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِي وَرَجَعَ إِلَى مِسْطَحٍ مَا كَانَ يُنْفِقُهُ عَلَيْهِ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ بِالزِّنَا الْمُحْصَنَاتِ الْعَفَائِفِ
الْغُلَّتِ عَنْ الْفَوَاحِشِ بَأَن لَّا يَقَعَ فِي قُلُوبِهِنَّ فِعْلُهَا الْمُؤْمِنَاتِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَعْنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ نَاصِبُهُ الْإِسْتِقْرَارُ الَّذِي تَعَلَّقَ بِهِ لَهُمْ تَشْهَدُ بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالتَّخْتَانِيَّةِ
عَلَيْهِمُ السِّنْتَهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ مِنْ قَوْلٍ وَفِعْلٍ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ يَوْمَ يُؤْفِقُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ
يُجَازِيهِمْ جَزَاءُ الْوَاجِبِ عَلَيْهِمْ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ۝ حَيْثُ حَقَّقَ لَهُمْ جَزَاءُ الَّذِي كَانُوا
يَشْكُونَ فِيهِ مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي وَالْمُحْصَنَاتُ هُنَا أَرْوَاحُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُذْكَرْ فِي
قَدْ فِهِنَّ تَوْبَةً وَمَنْ ذُكِرَ فِي قَدْ فِهِنَّ أَوَّلَ سُورَةِ التَّوْبَةِ غَيْرُهُنَّ الْخَبِيثَاتُ مِنَ النِّسَاءِ وَمِنْ الْكَلِمَاتِ لِلْخَبِيثِينَ
مِنَ النَّاسِ وَالْخَبِيثُونَ مِنَ النَّاسِ لِلْخَبِيثَاتِ بِمَا ذُكِرَ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ النَّاسِ وَالطَّيِّبُونَ مِنْهُمْ
لِلطَّيِّبَاتِ بِمَا ذُكِرَ الْأَيْقُ بِالْخَبِيثَاتِ بِمَثَلِهِ وَبِالطَّيِّبَاتِ بِمَثَلِهِ أُولَئِكَ الطَّيِّبُونَ وَالطَّيِّبَاتُ مِنَ النِّسَاءِ
وَمِنْهُمْ عَائِشَةُ وَصَفْوَانُ مَبْرُوءُونَ بِمَا يَقُولُونَ ۝ أَيْ الْخَبِيثُونَ وَالْخَبِيثَاتُ مِنَ النِّسَاءِ فِيهِمْ لَهُمُ لِلطَّيِّبِينَ
وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ النِّسَاءِ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ فِي الْجَنَّةِ وَقَدْ افْتَحَرَتْ عَائِشَةُ بِأَشْيَاءَ مِنْهَا أَنَّهَا خُلِقَتْ طَيِّبَةً
وَوُعِدَتْ مَغْفِرَةً وَرِزْقًا كَرِيمًا.

ترجمہ: اے ایمان والو تم شیطان کے نقش قدم پر مت چلو یعنی شیطان کے راستوں پر مت چلو یعنی اس کی
تلبیس اور فریب میں نہ آؤ، اور جو شخص شیطان کے نقش قدم پر چلتا ہے تو وہ یعنی شیطانی راستہ پر چلنے والا شیطان کے نقش
قدم پر چلنے کی وجہ سے فحش یعنی بے حیائی اور شرعاً نامعقول ہی کام کرنے کو کہے گا اگر تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم نہ ہوتا
تو اے لوگو تم میں سے بھی کوئی پاک صاف نہ ہوتا اس وجہ سے کہ تم نے افتراء پردازی کی، یعنی توبہ کے ذریعہ نہ اس گناہ
سے درست ہوتا اور نہ پاک ہوتا، لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے پاک صاف کر دیتا ہے گناہ سے اس کی توبہ کو قبول کر کے
اور اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو سنتا ہے اور تمہارے ارادوں کو جانتا ہے اور قسم نہ کھائیں وہ لوگ جو تم میں سے فضل والے
یعنی مالدار اور وسعت والے ہیں کہ وہ اہل قرابت کو اور مساکین کو اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو نہ دیں گے یہ

آیت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی تھی انہوں نے قسم کھالی تھی کہ اپنے خالہ زاد بھائی مسکین، مہاجر، بدری، مسطح پر خرچ نہ کریں گے اس لئے کہ انہوں نے افتراء پردازی میں حصہ لیا تھا حالانکہ ابوبکر صدیق ان پر خرچ کرتے تھے (یعنی ان کی کفالت کرتے تھے) اور صحابہ میں سے کچھ اور لوگوں نے بھی قسم کھالی تھی کہ وہ کسی ایسے شخص پر صدقہ نہ کریں گے جس نے کچھ بھی افک کے معاملہ میں زبانی (حصہ) لیا، ان کو چاہئے کہ اس معاملہ میں ان کو معاف کریں اور درگزر کریں کیا تم کو یہ بات پسند نہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قصور معاف کر دے اور اللہ تعالیٰ مومنین کے لئے غفور الرحیم ہے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا بے شک میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے معاف فرمائے چنانچہ مسطح پر جو خرچ کرتے تھے وہ جاری کر دیا اور جو لوگ ایسی عورتوں کو زنا کی تہمت لگاتے ہیں جو پاکدامن ہیں اور فحش باتوں سے بے خبر ہیں بایں طور کہ ان کے دل میں کبھی فواحش کے کرنے کا خیال بھی نہیں آتا اور اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھنے والی ہیں تو ایسے لوگوں پر دنیا و آخرت میں لعنت کی جاتی ہے اور ان لوگوں کے لئے اس دن بڑا عذاب ہوگا جس دن ان کے خلاف ان کی زبانیں اور ان کے ہاتھ اور ان کے پیران کے اعمال کی گواہی دیں گے خواہ اعمال قوی ہوں یا فعلی اور وہ قیامت کا دن ہوگا یوم کا ناصب اِسْتَقَرَّ (محذوف) ہے جس سے لَهُمْ متعلق ہے يَشْهَدُ تا اور یادوں کے ساتھ ہے اس دن اللہ تعالیٰ ان کو پورا پورا واجبی بدلہ دے گا یعنی جو جزاء ان پر واجب ہے وہ پوری پوری دے گا، اور ان کو معلوم ہو جائے گا کہ اللہ تعالیٰ ٹھیک فیصلہ کرنے والا (بات) کا کھولنے والا ہے اس طریقہ سے کہ ان کے سامنے ہر اس عمل کی جزاء متحقق ہو جائے گی جس میں وہ شک کرتے تھے (ان شک کرنے والوں) میں عبد اللہ بن ابی بھی ہے، اور محصنت سے یہاں آپ ﷺ کی ازواج مطہرات مراد ہیں، ازواج مطہرات کے قذف کے سلسلہ میں توبہ کا ذکر نہیں فرمایا، اور ابتداء سورت میں جن کی قذف کے سلسلہ میں توبہ کا ذکر کیا گیا ہے وہ ازواج مطہرات کے علاوہ ہیں، گندی عورتیں اور گندی باتیں گندے لوگوں کے لائق ہیں اور گندے مرد گندی عورتوں کے لائق ہیں۔

قَوْلُهُ: مِمَّا ذُكِرَ اَي النساء او كلمات اور مذکورین میں سے پاکیزہ عورتیں پاکیزہ مردوں کے لائق ہیں اور مذکورین میں سے ستھرے مرد ستھری عورتوں کے لائق ہیں یعنی خبیث کے لائق خبیث ہے اور پاکیزہ کے لائق پاکیزہ ہے اور یہ پاکیزہ مرد اور پاکیزہ عورتیں اور ان ہی میں حضرت عائشہ اور حضرت صفوان ہیں اس بات سے پاک ہیں جو یہ بکتے پھرتے ہیں یعنی یہ خبیث مرد اور عورتیں ان حضرات کے بارے میں جو بکتے پھرتے ہیں ان کے لئے یعنی ان پاکیزہ مرد اور عورتوں کے لئے مغفرت اور جنت میں عزت کی روزی ہے اور حضرت عائشہ چند چیزوں پر فخر فرمایا کرتی تھیں ان میں سے یہ بھی ہے کہ ان کو پاکیزہ پیدا کیا گیا اور ان سے مغفرت اور باعزت روزی کا وعدہ کیا گیا۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلًا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ، خُطْوَةٌ بضم الطاء وسكونها بمعنى قدم۔

قَوْلًا: مَنْ يَتَّبِعْ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ شرط ہے جواب محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے مَنْ يَتَّبِعْ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ فلا يَفْلَحَ۔

قَوْلًا: فَإِنَّهُ جواب شرط کی علت ہے۔

قَوْلًا: اِی الْمَتَّبِعِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ ہ ضمیر کا مرجع مَنْ ہے مراد وہ شخص ہے جو شیطان کی اتباع کرتا ہے بعض حضرات نے اِنَّہ کی ضمیر شیطان کی طرف بھی راجع کی ہے یہی ظاہر ہے ضمیر شان بھی ہو سکتی ہے۔

قَوْلًا: بِاتِّبَاعِهِمَا يَأْمُرُ سے متعلق ہے ماز کی مِنْكُمْ لَوْلَا کا جواب ہے مِنَ الْإِفْكِ میں مِنْ بیانیہ ہے اور مِنْ أَحَدٍ میں مِنْ زائدہ ہے اور اِحْدُ محل میں فاعل کے ہے۔

قَوْلًا: لَا يَأْتِلُ اِيتِلَاءُ (اِتْعَال) سے نہیں مضارع واحد مذکر غائب قسم نہ کھائیں اصل میں یَاتِلِي تھالا ناہیہ کی وجہ سے ی گر گئی یاتل ہو گیا، مادہ اِلِیٰ بمعنی قسم۔

قَوْلًا: اِی اصحابُ الغنی یہ اولوا الفضل کی تفسیر ہے مفسر علام نے یہ تفسیر بغوی رَحِمَهُمُ اللہُ تَعَالٰی کی اتباع میں کی ہے اگر فضل کی تفسیر فضل فی الدین سے کرتے تو زیادہ بہتر ہوتا تاکہ حضرت ابوبکر صدیق رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کی فضیلت پر استدلال ہو سکتا، اولوا الفضل کی تفسیر اصحاب الغنی سے کرنے میں بلا وجہ تکرار بھی لازم آتا ہے اس لئے کہ وَالسَّعَةِ سے بھی خوشحالی اور مالی وسعت مراد ہے۔

قَوْلًا: اَنْ لَا یُؤْتُوا لَا کو دلالت مقام کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے، جیسا کہ تَفْتَتُوا تذکر یوسف میں لا مقدر ہے اور یہ حرف جر کی تقدیر کے ساتھ ہے اِی عَلٰی اَنْ لَا یُؤْتُوا۔

قَوْلًا: وَنَاسٍ اس کا عطف ابی بکر پر ہے اِی نَزَلَتْ فی ابی بکرٍ وَنَاسٍ مِنَ الصَّحَابَةِ یَوْمَ کَانَ صَبْ محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے وَعَذَابٌ عَظِيمٌ کائن لَهُمْ یَوْمَ تَشْهَدُ النّٰحِ۔

سُؤَالٌ: عَذَابٌ مصدر کے ذریعہ منصوب کیوں نہیں ہے؟

جَوَابٌ: مصدر کے عمل کی بصرین کے نزدیک شرط یہ ہے کہ مصدر موصوف واقع نہ ہو اور یہاں عظیم کا موصوف واقع ہے لہذا عذاب مصدر ناصب نہیں ہو سکتا۔

قَوْلًا: الْخَبِيثَاتِ لِلْخَبِيثِينَ (الآیة) جملہ متانفہ ہے۔

قَوْلًا: مِنَ النِّسَاءِ وَمِنَ الْكَلِمَاتِ مفسر علام کا مقصد اس عبارت سے یہ بتانا ہے کہ الْخَبِيثَاتِ کی دو تفسیریں منقول ہیں

ایک النساء اور دوسری الکلمات اور واو بمعنی او ہے۔

قَوْلًا: لَٰهُمَّ مَغْفِرَةً يَّهْ جملہ مستانفہ بھی ہو سکتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اولئک کی خبر ثانی ہونے کی وجہ سے محل میں رفع کے ہو اور خبر اول مَبْرَءٌ وَنَ ہو۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیح

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ آیت کا مطلب یہ ہے کہ شیطان کی چالوں اور فریب کاریوں سے ہوشیار رہا کرو، مسلمان کا یہ کام نہیں ہونا چاہئے کہ شیاطین الانس والجن کے نقش قدم پر چلے، ان ملعونوں کا تو مشن ہی یہ ہے کہ لوگوں کو بے حیائی اور برائی کی طرف لے جائیں تم جان بوجھ کر کیوں ان کی چالوں میں آتے ہو، دیکھ لو شیطان نے ذرا سا شوشہ چھوڑ کر کتنا بڑا طوفان کھڑا کر دیا اور کئی سیدھے سادھے مسلمان کس طرح اس کے دام فریب میں پھنس گئے۔

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ لَإِنَّمَا تُنَاجُوا الشَّيْطَانَ نَوْسًا كَوْبًا ۖ وَإِنَّمَا الشَّيْطَانُ يُلْوِي بَيْنَ يَدَيْهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ ۚ

اور اس کی رحمت ہے کہ وہ اپنے مخلص بندوں کی دستگیری فرما کر بہت سوں کو محفوظ رکھتا ہے اور بعض کو مبتلا ہونے کے بعد توبہ کی توفیق دیکر درست کر دیتا ہے۔

وَلَا يَأْتَلِ أُولَ الْفَضْلِ حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کے خلاف طوفان برپا کرنے والوں میں بعض مخلص مسلمان بھی نادانی سے شریک ہو گئے تھے، ان میں سے ایک حضرت مسطح بن اثاثہ بھی تھے جو ایک مفلس مہاجر ہونے کے علاوہ حضرت ابوبکر صدیق رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے بھانجے یا خالہ زاد بھائی ہوتے تھے، حضرت ابوبکر صدیق ان کی مالی اعانت فرمایا کرتے تھے، جب حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کی براءت آسمان سے نازل ہو چکی اور قصہ ختم ہو گیا تو حضرت ابوبکر صدیق نے قسم کھالی کہ آئندہ مسطح کی کوئی مدد نہ کریں گے، حضرت ابوبکر صدیق کو اس واقعہ سے چونکہ سخت صدمہ پہنچا تھا خاص طور پر حضرت مسطح کے اس مہم میں شریک ہونے کی وجہ سے اور بھی زیادہ رنج ہوا، اس لئے کہ جن لوگوں سے حمایت کی امید ہوتی ہے وہ بھی مخالفت پر اتر آئیں تو تقاضائے بشریت دکھ ہونا فطری بات ہے، اس فطری اور بشری تقاضہ سے حضرت صدیق قسم کھا بیٹھے کہ آئندہ مسطح کی مالی مدد نہ کروں گا، غالباً ایسی ہی صورت حال بعض دیگر صحابہ کو بھی پیش آئی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی یعنی تم میں سے جن کو اللہ تعالیٰ نے دین کی بزرگی اور دنیا کی وسعت عطا فرمائی ان کے لئے مناسب نہیں کہ وہ ایسی قسم کھائیں، ان کا ظرف بہت بڑا اور ان کے اخلاق بہت بلند ہونے چاہئیں، اعلیٰ قسم کی جو انمردی تو یہ ہے کہ برائی کا بدلہ بھلائی سے دیا جائے محتاجوں رشتہ داروں اور خدا کے لئے وطن چھوڑنے والوں کی اعانت سے دست کش ہونا بزرگوں اور بہادروں کا کام نہیں، اگر قسم کھالی ہے تو ایسی قسم کو پورا مت کرو اس کا کفارہ ادا کر دو، تمہاری شان تو یہ ہونی چاہئے کہ خطا کاروں کی خطا سے عفو و درگزر سے کام لیں، کیا تم حق تعالیٰ سے عفو و درگزر کی خواہش اور امید نہیں رکھتے؟ اگر رکھتے ہو تو تم کو بھی اس کے بندوں کے معاملہ میں خود اختیار کرنی چاہئے، احادیث میں ہے کہ ابوبکر صدیق نے جب سنا اَلَا تُسْحِبُونَ

اَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ کیا تم نہیں چاہتے کہ اللہ تم کو معاف کرے، تو فوراً بول اٹھے بلسی یا رَبَّنَا اِنَّا نُحِبُّ بے شک اے پروردگار! ہم ضرور چاہتے ہیں، یہ کہہ کر مسطح کی سابقہ امداد بدستور جاری کر دی بعض روایات میں ہے کہ پہلے سے دو گنی کر دی، مسطح ہو ابن اثاثہ بن عباد بن المطلب بن عبد مناف اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کا اصل نام عوف ہے اور مسطح لقب ہے۔

اِنَّ الَّذِیْنَ یَرْمُوْنَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ اس آیت میں بظاہر وہ مضمون مکرر بیان ہوا ہے جو اس سے پہلی آیات قذف میں آچکا ہے لیکن درحقیقت ان دونوں میں ایک بڑا فرق ہے کیونکہ آیات حد قذف کے آخر میں توبہ کرنے والوں کا استثناء اور ان کے لئے مغفرت کا وعدہ ہے، اس آیت میں ایسا نہیں بلکہ دنیا و آخرت کی لعنت اور عذاب عظیم بلا استثناء مذکور ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کا تعلق ان لوگوں سے ہے جنہوں نے حضرت صدیقہ عائشہ پر تہمت لگائی اور پھر اس سے توبہ نہیں کی حتیٰ کہ قرآن کریم میں ان کی براءت نازل ہونے کے بعد بھی وہ اپنے افتراء پر قائم رہے اور تہمت کا چرچا کرتے رہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ پر تہمت کے قضیہ میں جو بعض مسلمان بھی شریک ہو گئے تھے یہ قضیہ اس وقت کا تھا جب تک آیات براءت قرآن میں نازل نہیں ہوئی تھیں آیات براءت نازل ہونے کے بعد جو شخص حضرت صدیقہ پر تہمت لگائے، وہ بلاشبہ کافر منکر قرآن ہے، جیسا کہ شیعوں کے بعض فرقے اور بعض افراد اس میں مبتلا پائے جاتے ہیں ان کے کافر ہونے میں کوئی شک و شبہ کرنے کی گنجائش نہیں ہے وہ باجماع امت کافر ہیں۔ (معارف)

الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ (الآیۃ) یعنی بدکار اور گندی عورتیں گندے اور بدکار مردوں کے لائق ہیں اسی طرح بدکار اور گندے مرد اس قابل ہیں کہ ان کا تعلق اپنے جیسی گندی اور بدکار عورتوں سے ہو، پاک اور ستھرے آدمیوں کا ناپاک، بدکاروں سے کیا تعلق؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ پیغمبر کی عورت بدکار (زانیہ) نہیں ہو سکتی یعنی اللہ تعالیٰ ان کی ناموس کی حفاظت فرماتے ہیں، آیت کا یہ مطلب تو مشہور اور عام ترجمہ کے مطابق ہوا مگر بعض مفسرین سلف سے یہ منقول ہے کہ الْخَبِيثَاتُ اور الطَّيِّبَاتُ سے یہاں عورتیں مراد نہیں ہیں بلکہ اقوال اور کلمات مراد ہیں یعنی گندی باتیں گندوں کے لائق اور ستھری باتیں ستھرے اور پاکباز مردوں کے لائق اچھے اور ستھرے لوگ ایسی گندی باتوں سے پاک اور بری ہوتے ہیں جیسا کہ آگے اُولَئِكَ مَبْرُوءٌ وَمَا يَقُولُونَ سے ظاہر ہے۔

حضرت لوط علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کی ازواج کے بارے میں جو قرآن کریم میں ان کا کافر ہونا مذکور ہے تو ان کے متعلق بھی یہ ثابت ہے کہ کافر ہونے کے باوجود فسق و فجور میں مبتلا نہیں تھیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا مَا بَغَتْ اِمْرَاةٌ نَّبِيًّا قَطُّ یعنی کسی نبی کی بیوی کافرہ ہو جائے اس کا تو امکان ہے مگر بدکار اور فاحشہ ہو جائے یہ ممکن نہیں، کیونکہ بدکاری طبعی طور پر عوام کی نفرت کی موجب ہے کفر طبعی نفرت کا موجب نہیں۔ (بیان القرآن)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا ۖ وَتَسْتَأْذِنُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ۚ فَيَقُولُ الْوَاحِدُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَدْخُلْ كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثٍ ۖ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنَ الدُّخُولِ بِغَيْرِ اسْتِئْذَانٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۙ بِإِذْغَامِ النَّارِ الثَّانِيَةِ فِي الدَّالِ خَيْرِيَّتُهُ فَتَعْمَلُونَ بِهِ ۖ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا يَأْذَنُ لَكُمْ فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ ۚ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ بَعْدَ الْإِسْتِئْذَانِ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا ۚ هُوَ أَيْ الرَّجُوعُ أَزْكَىٰ أَيْ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنَ الْقُعُودِ عَلَى الْبَابِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ مِنَ الدُّخُولِ بِأَذْنٍ وَغَيْرِ إِذْنٍ عَلِيمٌ ۙ فَيُجَازِيكُمْ عَلَيْهِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ ۚ أَيْ مَنَفْعَةٌ لَّكُمْ بِاسْتِكْنَانٍ وَغَيْرِهِ كَبُيُوتِ الرُّبُطِ وَالْخَانَاتِ الْمُسْبِلَةِ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ تُظْهِرُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ۙ تَخْفُونَ فِي دُخُولِ غَيْرِ بُيُوتِكُمْ مِنْ قَصْدٍ صَاحٍ أَوْ غَيْرِهِ وَسَيَأْتِي أَنَّهُمْ إِذَا دَخَلُوا بُيُوتَهُمْ يُسَلِّمُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُمْ نَظَرُهُ وَمِنْ زَائِدَةٍ ۚ وَيَحْفَظُوا أَرْوَاحَهُمْ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُمْ فِعْلُهُ بِهَا ذَلِكَ أَزْكَىٰ أَيْ خَيْرٌ لَهُمْ إِنْ اللَّهُ خَيْرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ۙ بِالْأَبْصَارِ وَالْفُرُوجِ فَيُجَازِيهِمْ عَلَيْهِ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُنَّ نَظَرُهُ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُنَّ فِعْلُهُ بِهَا وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَهُوَ الْوَجْهُ وَالْكَفَّانِ فَيَجُوزُ نَظَرُهُ لِأَجْنَبِيٍّ إِنْ لَمْ يَخَفْ فِتْنَةً فِي أَحَدِ الْوَجْهَيْنِ وَالثَّانِي يُحْرَمُ لِأَنَّهُ مَظْنَةُ الْفِتْنَةِ وَرُجَحَ حَسْمَا لِلْبَابِ وَلَيُضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ ۚ أَيْ يَسْتُرْنَ الرُّؤُوسَ وَالْأَعْنَاقَ وَالصُّدُورَ بِالْمَقَانِعِ وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ الْخَفِيَّةَ وَهِيَ مَا عَدَا الْوَجْهَ وَالْكَفَّيْنِ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ جَمْعُ بَعْلٍ أَيْ زَوْجٍ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَهُنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانَهُنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ فَيَجُوزُ لَهُمْ نَظَرُهُ إِلَّا مَا بَيْنَ السُّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ فَيَحْرَمُ نَظَرُهُ لِغَيْرِ الْأَزْوَاجِ وَخَرَجَ بِنِسَائِهِنَّ الْكَافِرَاتِ فَلَا يَجُوزُ لِلْمُسْلِمَاتِ الْكَشْفُ لَهُنَّ وَشَمَلٌ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ الْعَبِيدُ أَوِ الشَّعْبِيُّ فِي قُضُولِ الطَّعَامِ غَيْرَ بِالْجَرِّ صِفَةً وَالنَّسَبُ اسْتِثْنَاءٌ أُولَى الْأَرْبَةِ أَصْحَابُ الْحَاجَةِ إِلَى النِّسَاءِ مِنَ الرِّجَالِ بَأَن لَمْ يَنْتَشِرْ ذَكَرُ كُلِّ أَوْ الطِّفْلِ بِمَعْنَى الْأَطْفَالِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا يَطْلَعُوا عَلَى عَوَاتِ النِّسَاءِ لِلْجَمَاعِ فَيَجُوزُ أَنْ يُبْدِينَ لَهُمْ مَا عَدَا بَيْنَ السُّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيَعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ مِنْ خَلْخَالٍ يَتَقَعَّقُ وَتَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا ۖ إِنَّهُ الْمُؤْمِنُونَ بِمَا وَقَعَ لَكُمْ مِنَ النَّظَرِ الْمَمْنُوعِ مِنْهُ وَمِنْ غَيْرِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۙ تَنْجُونَ مِنْ ذَلِكَ لِقَبُولِ التَّوْبَةِ مِنْهُ وَفِي الْآيَةِ تَغْلِيْبُ الذُّكُورِ عَلَى الْإِنَاثِ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ جَمْعُ أَيْمٍ وَهِيَ مَنْ لَيْسَ لَهَا زَوْجٌ بَكَرًا كَانَتْ أَوْ ثَيِّبًا وَمَنْ لَيْسَ لَهُ زَوْجَةٌ وَهَذَا فِي الْأَحْرَارِ وَالْحَرَائِرِ وَالصَّالِحِينَ أَيْ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَآمَالِكُمْ وَعِبَادٌ مِنْ جُمُوعِ عَبِيدِ إِنْ يَكُونُوا أَيْ الْأَحْرَارُ فَقَرَأَ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ بِالتَّزْوُجِ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ يُخَلِّقُهُ عَالِمٌ ۙ بِهِمْ وَلَيْسَتْ عَفِيفُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا أَيْ مَا يَنْكِحُونَ بِهِ مِنْ سَهَرٍ وَنَفَقَةٍ مِنَ الزَّيْنَةِ

حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ بِرِزْقِهِمْ مِنْ فَضْلِهِ فَيُكْفِوْنَ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ بِمَعْنَى الْمُكَاتَبَةِ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْعَبِيدِ وَالْإِمَاءِ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ۚ أَيْ أَمَانَةً وَقُدْرَةً عَلَى الْكَسْبِ لِأَدَاءِ مَالِ الْكِتَابَةِ وَصِيغَتُهَا مَثَلًا كَاتِبُكَ عَلَى الْفَيْنِ فِي شَهْرَيْنِ كُلُّ شَهْرٍ أَلْفٌ فَإِذَا أَدَيْتَهَا فَأَنْتَ حُرٌّ فَيَقُولُ قَبْلْتُ ذَلِكَ وَأَتَوْهُمْ أَمْرٌ لِلْسَّادَةِ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي أَتَاكُمْ مَا يَسْتَعِينُونَ بِهِ فِي آدَاءِ مَا التَزَمُوهُ لَكُمْ وَفِي مَعْنَى الْإِيتَاءِ حَطُّ شَيْءٍ بِمَا التَزَمُوهُ وَلَا تُكْرَهُوا فَتَيَاتِكُمْ أَيْ إِمَائِكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ أَيْ الزِّنَا إِنْ أَرَدَنْ تَحْصُنَا تَعَفُّا عَنْهُ وَبِهَذِهِ الْإِرَادَةُ مَحَلُّ الْإِكْرَاهِ فَلَا مَفْهُومَ لِلشَّرْطِ لِيَتَّبِعُوا بِالْإِكْرَاهِ عَرْضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي كَانَ يُكْرَهُ جَوَارِي لَهُ عَلَى الْكَسْبِ بِالزِّنَا وَمَنْ يُكْرَهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ عَفْوٌ لَّهُنَّ رَحِيمٌ ۝ بِهِنَّ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ بَفَتْحِ الْيَاءِ وَكُسْرِهَا فِي هَذِهِ السُّورَةِ بَيِّنَ فِيهَا مَا ذُكِرَ أَوْ بَيَّنَّ وَمَثَلًا أَيْ خَبَرًا عَجَبِيًّا وَهُوَ خَبَرُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ أَيْ مِنْ جَنْسِ أُمَّتِهِمْ أَيْ أَخْبَارِهِمُ الْعَجَبِيَّةَ كَخَبَرِ يُوسُفَ وَمَرْيَمَ وَمَوْعِظَةَ الْمُتَّقِينَ ۝ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ الْخِ لَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ الْخِ وَلَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ الْخِ يَعِظُكُمْ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا الْخِ وَتَخْصِيصُهَا بِالْمُتَّقِينَ لِأَنَّهُمُ الْمُتَّفَعُونَ بِهَا.

۱۸

ترجمہ: اے ایمان والو! تم اپنے گھروں کے سوا دوسروں کے گھروں میں اس وقت تک داخل نہ ہوؤ جب تک کہ اجازت حاصل نہ کر لو اور اہل خانہ کو سلام نہ کر لو پس ہر اجازت لینے والے کو چاہئے کہ کہے السلام علیکم اُدخل کیا میں داخل ہو سکتا ہوں؟ جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے یہی تمہارے لئے بہتر ہے بغیر اجازت داخل ہونے سے تاکہ تم خیال رکھو اجازت کے خیر ہونے کا پھر تم اس پر عمل کرو تاہے ثانیہ کو ذال میں ادغام کر کے سوا اگر تم گھروں میں کسی کو نہ پاؤ کہ تم کو اجازت دے تو ان میں داخل نہ ہوؤ جب تک کہ تم کو اجازت نہ دیدی جائے اور اگر اجازت طلب کرنے کے بعد تم سے کہہ دیا جائے کہ لوٹ جاؤ تو لوٹ آیا کرو یہی لوٹ آنا تمہارے دروازہ پر بیٹھ رہنے سے بہتر ہے اللہ تعالیٰ کو تمہارے اعمال دخول بالاذن اور دخول بغیر الاذن کی سب خبر ہے لہذا ان اعمال پر جزا دے گا تم کو ایسے مکانات میں (بغیر اجازت) داخل ہونے میں کوئی گناہ نہ ہوگا جو رہائشی نہ ہوں اور جن سے تمہاری بھی کچھ منفعت وابستہ ہو (مثلاً) گرمی سردی سے بچنے وغیرہ کی منفعت جیسا کہ عام سرائے کے طور پر استعمال ہونے والے مکانات اور دوکان اور جو کچھ تم علانیہ کرتے ہو اور پوشیدہ طور پر کرتے ہو دوسروں کے گھروں میں اصلاح یا غیر اصلاح کے ارادہ سے داخل ہونے کو اللہ سب جانتا ہے اور یہ (مضمون) عنقریب آ رہا ہے کہ لوگ جب اپنے گھروں میں داخل ہوں تو خود کو سلام کریں آپ مسلمان مردوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہوں کو ان چیزوں سے پٹی رکھیں جن کا دیکھنا ان کے لئے حلال نہیں ہے، اور من زائدہ ہے اور اپنی شرمگاہوں کو ان افعال سے محفوظ رکھیں جن کا ارتکاب ان کے لئے

حلال نہیں ہے، یہ ان کے لئے زیادہ پاکیزگی کی بات ہے یعنی بہتر ہے اللہ تعالیٰ کو سب معلوم ہے جو کچھ وہ اپنی آنکھوں اور شرمگاہوں سے کرتے ہیں اور مسلمان عورتوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہوں کو نیچی رکھیں ان چیزوں سے کہ جن کا دیکھنا جائز نہیں ہے اور اپنی شرمگاہوں کو ان کاموں سے محفوظ رکھیں جن کا ارتکاب ان کے لئے حلال نہیں ہے اور اپنی زینت کو ظاہر نہ ہونے دیں سوائے اس کے جو ظاہر ہے اور وہ چہرہ اور ہتھیلیاں ہیں اجنبی کے لئے ایک قول میں ان اعضاء کا دیکھنا جائز ہے اگر فتنہ کا خوف نہ ہو اور دوسرے قول میں حرام ہے، اس لئے کہ یہ محل فتنہ ہیں اور (دوسرے قول کو) سد الباب رائج قرار دیا گیا ہے اور اپنے دوپٹے اپنے سینوں پر ڈالے رہا کریں یعنی سروں، گردنوں اور سینوں کو دوپٹوں سے ڈھانپے رہا کریں، اور اپنی پوشیدہ زینت کو ظاہر نہ ہونے دیں اور وہ چہرے اور ہتھیلیوں کے علاوہ ہے مگر اپنے شوہروں پر (بعول) بعل کی جمع ہے بمعنی شوہر اور اپنے باپ پر یا اپنے شوہر کے باپ پر یا اپنے بیٹوں پر یا اپنے شوہر کے بیٹوں پر یا اپنے بھائیوں پر یا اپنے بھتیجیوں پر یا اپنے بھانجیوں پر یا اپنی عورتوں پر (یعنی مسلمان عورتوں پر) یا اپنی لونڈیوں پر ان لوگوں کے لئے ناف اور گھٹنے کے درمیان کے علاوہ دیکھنا جائز ہے لہذا ناف اور گھٹنے کے درمیانی حصہ کو شوہروں کے علاوہ کے لئے دیکھنا حرام ہے، اور نسائھن کی قید سے کافر عورتیں خارج ہو گئیں، لہذا مسلمان عورتوں کے لئے کافر عورتوں کے روبرو بے پردہ ہونا جائز نہیں ہے اور مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُھُنَّ کا لفظ (اپنے عموم کی وجہ سے) غلاموں کو بھی شامل ہے یا ان مردوں پر جو طفلی ہوں یعنی ایسے لوگ جو بچے ہوئے کھانے کے متلاشی ہوں ان کی اور کوئی غرض نہ ہو غیر جر کے ساتھ (التابعین) کی صفت ہوگی اور نصب استثناء کی وجہ سے ہوگا اُولٰٓئِیْہِ الْاِرْبَابِ وہ مرد جو کھانے وغیرہ کے لئے عورتوں کے پیچھے لگ جاتے ہیں (ان کا اور کوئی مقصد نہیں ہوتا) ہر ایسا شخص کہ جس کے عضو تناسل میں انتشار نہ ہو یا ایسے لڑکوں پر جو (ابھی) عورتوں کی پردے کی یعنی جماع وغیرہ کی باتوں سے واقف نہیں ہوئے ہیں اور طفل بمعنی اطفال ہے، تو ایسے لوگوں کے لئے (ما بین السرة والركبة) کے علاوہ ظاہر کرنا جائز ہے اور اپنے پاؤں زور سے نہ رکھیں کہ ان کا مخفی زیور ظاہر ہو جائے کہ وہ بچنے والی پازیب ہے اور اے مومنو! تم سب اللہ کے سامنے توبہ کرو نظر ممنوع وغیرہ سے جو تم سے واقع ہو گئی ہے تاکہ تم فلاح پاؤ یعنی تاکہ تم اس سے (یعنی نظر ممنوع کے گناہ سے) نجات پاؤ، اللہ کے توبہ کو قبول کرنے کے ذریعہ، اور آیت میں مذکر کو مؤنث پر غلبہ ہے اور تم میں سے جو بے نکاح ہوں ان کا نکاح کر دیا کرو اِیَّامِیْ اَیَّامِ کی جمع ہے وہ وہ عورت ہے جس کا شوہر نہ ہو خواہ باکرہ ہو یا ثیبہ اور وہ مرد جس کی بیوی نہ ہو اور یہ (حکم) آزاد مرد اور عورتوں کا ہے اور تم اپنے مومن غلام اور باندیوں کا بھی (نکاح کر دیا کرو) اور عِبَادِ عَبْد کی جمع ہے اگر وہ افراد مفلس ہوں گے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس نکاح کی برکت سے غنی کر دے گا اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے لئے وسعت والا ہے اور (ان کے حالات) کا جاننے والا ہے اور ایسے لوگ جو نکاح پر مہر و نفقہ نہ ہونے کی وجہ سے قدرت نہیں رکھتے ان کو چاہئے کہ زنا سے ضبط سے کام لیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے فضل سے غنی کر دے یعنی ان کو وسعت عطا فرمادے پھر وہ نکاح کر لیں اور تمہارے مملوکوں میں سے جو مکاتبت

کے خواہاں ہوں غلام اور باندیوں میں سے تو ان کو مکاتب بنادیا کرو اگر تم ان میں بہتری سمجھو یعنی امانت اور بدل کتابت ادا کرنے کے لئے کمانے کی قدرت اور (رہا) مکاتب کا صیغہ تو مثلاً یوں کہے میں نے تجھ کو دو ماہ میں دو ہزار پر مکاتب بنادیا ہر ماہ میں ایک ہزار جب تو اس کو ادا کر دے گا تو آزاد ہے غلام کہے کہ مجھے یہ منظور ہے اور اللہ کے اس مال میں سے جو اس نے تم کو دیا ہے ان کو بھی دو جس سے وہ اس بدل کتابت کی ادائیگی میں مدد حاصل کریں جس کو انہوں نے تمہارے لئے (اپنے اوپر) لازم کر لیا ہے، یہ سرداروں کو حکم ہے اور جو انہوں نے (اپنے اوپر) لازم کر لیا ہے اس میں سے کچھ کم کر دینا یہ بھی دینے کے حکم میں ہے اور اپنی لونڈیوں کو یعنی باندیوں کو زنا پر مجبور نہ کرو اگر وہ پاکدامن رہنا چاہیں یعنی زنا سے بچنا چاہیں اور یہ یعنی ارادہ تنہا ہی محل اکراہ ہے، لہذا شرط کے مفہوم مخالف کا کوئی اعتبار نہیں ہے تاکہ تم اکراہ کے ذریعہ دنیوی کچھ فائدہ حاصل کرو یہ آیت عبد اللہ بن ابی کے بارے میں نازل ہوئی جو کہ اپنی باندیوں کو زنا کے ذریعہ کسب کرنے پر مجبور کرتا تھا اور جو شخص ان کو مجبور کرے گا تو اللہ تعالیٰ ان کے مجبور کئے جانے کے بعد ان کو بخشنے والا مہربان ہے اور بلاشبہ ہم نے تمہارے پاس اس سورت میں کھلے احکام نازل کئے (مبینات) میں یا کے فتح اور کسرہ کے ساتھ ہے اس (سورت) میں وہ احکام بیان کئے گئے ہیں جو مذکور ہوئے یا (احکام کو) واضح کرنے والی آیات نازل کی ہیں اور عجیب خبر نازل کی اور وہ حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کا واقعہ ہے کہ بنو آپ سے پہلے گزرے ہوئے لوگوں کی خبر کی جنس سے ہے (عجیب ہونے میں) یعنی ان لوگوں کی اخبار عجیبہ کی جنس سے ہے، جیسا کہ حضرت یوسف عَلَیْہِ السَّلَام و مریم علیہا السلام کی خبر اور ڈرنے والوں کے لئے نصیحت کی باتیں (نازل فرمائیں) اللہ تعالیٰ کے قول وَلَا تَأْخُذْکُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِی دِیْنِ اللّٰهِ (الآیہ) میں (اور) لَوْلَا اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ (الآیہ) میں اور وَلَوْلَا اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ (الآیہ) میں (اور) یَعْظُکُمُ اللّٰهُ اَنْ تَعُوْذُوْا (الآیہ) میں متقین کی تخصیص اس لئے ہے کہ یہی لوگ نصیحت سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔

حَقِیْقِیْ وَتَرْکِیْبِیْ تَسْبِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا، ی تَسْتَأْذِنُوا سابقہ آیات میں اللہ تعالیٰ نے ستر و حجاب، عفت و پاکدامنی کے احکام بیان فرمائے، منجملہ انہی احکام کے کسی کے گھر میں بلا اجازت داخل نہ ہونا ہے لہذا ستر و حجاب کے احکام کے بعد مسئلہ استیذان کو بیان فرمایا، سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے گھروں میں داخل ہونے کے آداب کو بیان فرمایا اس لئے کہ اجنبی مرد و زن کا اختلاط بعض اوقات فتنہ کا سبب بن جاتا ہے۔

قَوْلُهُ: تَسْتَأْذِنُوا بمعنی تَسْتَأْذِنُوا ہے یہ استیذان سے مشتق ہے اس کے معنی اجازت لینا، انسیت پیدا کرنا۔

قَوْلُهُ: لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ يَّه لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا مِنْ بَنَاتِ النَّسَبِ، لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ يَّ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا سے بمنزلہ استثناء ہے۔

قَوْلٌ: اِسْتَكْنَانٌ یہ کن سے مشتق ہے اس کے معنی چھپنے کے ہیں یعنی سردی، گرمی یا بارش وغیرہ سے چھپ کر راحت حاصل کرنا۔

قَوْلٌ: رُبْطٌ، رباط کی جمع ہے اس کے اصل معنی تو اصطبل یا بیرک کے ہیں مگر یہاں وہ سرائے اور عام مسافر خانے مراد ہیں جن میں آمدورفت کی عام اجازت ہوتی ہے اور جو منفعت عامہ کے لئے بنائے جاتے ہیں الْمَسْبَلَةُ اس راستہ کو کہتے ہیں جو خوب چلتا ہو اسی مناسبت سے اس مکان کو بھی کہتے ہیں جس میں عام آمدورفت کی اجازت ہو مَسْبَلَةُ دراصل رُبْط کی صفت ہے لہذا اگر اس کو رُبْط کے متصل ذکر کرتے تو زیادہ واضح ہوتا خطیب کی عبارت اس طرح ہے کُبُيُوتِ الْخَانَاتِ وَالرَّبْطِ الْمَسْبَلَةِ (جمل) خانات خانہ کی جمع دکان کو کہتے ہیں جہاں خرید و فروخت کے لئے آنے کی عام اجازت ہوتی ہے، الْمَسْبَلَةُ، رِبْط اور خانات دونوں کی صفت بننے کی صلاحیت رکھتی ہے۔

قَوْلٌ: بِالْمَقَانِعِ یہ مِقْنَعٌ یا مِقْنَعَةُ کی جمع ہے، دوپٹہ اور ڈھنی وغیرہ۔

قَوْلٌ: اَوِ التَّابِعِينَ اِی التَّابِعِينَ لِلنِّسَاءِ وہ خفیف العقول اور نیم پاگل لوگ جو کھانے وغیرہ کی جستجو میں عورتوں کے ساتھ ہو لیتے ہیں خُلْخَالٍ پازیب (ج) خلا خیل، تَقَعَّقَ يَتَقَعَّقُ حرکت کے ساتھ آواز نکالنا۔

قَوْلٌ: الصَّالِحِينَ اِی الْمُؤْمِنِينَ یہاں صالحین سے وہ مومنین مراد ہیں جو حقوق نکاح کے ادا کرنے کی صلاحیت رکھتے ہوں۔

قَوْلٌ: وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ، وَالَّذِينَ مَوْصُولٌ صِلَہ سے مل کر مبتداء متضمن بمعنی شرط ہونے کی وجہ سے محلاً مرفوع ہے، اس صورت میں فکاتبوہم اس کی خبر ہے اور مما ملکیت ایمانکم، یبتغون کی ضمیر سے حال ہے، اور فعل مقدر کی وجہ سے نصب بھی جائز ہے اس صورت میں محلاً منصوب ہوگا اور باب اشتغال سے ہوگا۔

قَوْلٌ: هَذِهِ الْاِرَادَةُ محل الاکراہ فلا مفہوم للشرط یہ ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ اِنْ اَرَدَنْ تَحْصِنًا حرف شرط سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر باندیلیں پاکدامن رہنا چاہیں تو ان کو زنا پر مجبور نہ کیا جائے اور اگر پاکدامن رہنا نہ چاہیں تو مجبور کر سکتے ہیں، جواب یہ ہے کہ اجبار کی ضرورت ہی جب پڑے گی جب کہ وہ پاکدامن رہنا چاہیں اور اگر وہ خود ہی پاکدامن رہنا نہ چاہیں تو اجبار کی ضرورت ہی پیش نہیں آئے گی، وہ خود اپنی مرضی سے فعل زنا کر لے گی۔

قَوْلٌ: اَوْبَيِّنَةً بمعنی مُبَيِّنَةٍ اسم فاعل احکام کو واضح کرنے والی آیات۔

قَوْلٌ: مَثَلًا یعنی اس سورت میں یا اس قرآن میں ہم نے تمہارے لئے واضح احکام نازل کئے اور حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کا عجیب واقعہ بھی نازل کیا جو عجیب ہونے میں گذرے ہوئے لوگوں مثلاً حضرت یوسف و مریم علیہما السلام کے واقعہ کے مشابہ ہے اس لئے کہ ان دونوں حضرات پر بھی تہمت لگائی گئی تھی اور اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کی براءۃ بھی ظاہر فرمادی تھی۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا (الآية).

سبب نزول:

عدی بن ثابت ایک انصاری شخص سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں بعض اوقات گھر میں ایسی حالت میں ہوتی ہوں کہ میں پسند نہیں کرتی کہ کوئی اس حالت میں مجھے دیکھے نہ بیٹا اور نہ باپ تو اچانک کوئی آنے والا آجاتا ہے تو میں کیا کروں؟ تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

مکانات کی قسمیں:

- ① مکانات کی چار قسمیں ہیں۔ اول اپنا خاص مکان یا کمرہ کہ جس میں دوسرے کے آنے کا احتمال ہی نہ ہو۔
- ② دوسرے وہ مکان جس میں دیگر حضرات بھی رہتے ہوں گو وہ محرم ہی کیوں نہ ہوں یا کسی کے آجانے کا احتمال ہو۔
- ③ تیسرا جس میں بالفعل کسی کارہنایا نہ رہنا دونوں محتمل ہوں۔ ④ چوتھا جس میں کسی خاص سکونت کا نہ ہونا متیقن ہو، جیسے مدرسہ، خانقاہ، مسجد، سرائے۔

قسم اول کا حکم تو یہ ہے کہ اس میں کسی سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ علت استیذان جو آئندہ معلوم ہوگی منتفی ہے، دوسری اقسام کا حکم اگلی آیتوں میں مذکور ہے۔

استیذان کی مصلحت:

سب سے بڑی مصلحت تو فواحش و بے حیائی کا انسداد ہے، بلا اجازت کسی کے مکان میں داخل ہو جانے سے یہ احتمال ہے کہ غیر محرم عورتوں پر نظر پڑے اور شیطان دل میں کوئی مرض پیدا کر دے، اسی مصلحت کے پیش نظر احکام استیذان کو قرآن کریم میں حد زنا اور حد قذف وغیرہ احکام کے متصل بعد بیان فرمایا ہے، ایک اہم مصلحت یہ بھی ہے کہ انسان بعض اوقات اپنے گھر میں تنہائی میں کوئی ایسا کام کر رہا ہوتا ہے جس پر دوسروں کو مطلع کرنا مناسب نہیں سمجھتا، اگر ایسے وقت میں کوئی شخص بغیر اجازت گھر میں آجائے تو یہ جس چیز کو دوسروں سے پوشیدہ رکھنا چاہتا ہے اس پر وہ شخص مطلع ہو جائے گا کسی کے پوشیدہ راز کو زبردستی معلوم کرنے کی فکر کرنا بھی گناہ اور دوسروں کے لئے موجب ایذا ہے۔

مَسْئَلَةٌ: ان آیات يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا (الآیہ) میں اگرچہ خطاب مردوں کو ہے مگر عورتیں بھی اس حکم میں داخل ہیں، قرآن کا عام اسلوب بھی یہ ہے کہ خطاب مردوں کو ہوتا ہے اور عورتیں بھی اس حکم میں داخل ہوتی ہیں، بجز مخصوص مسائل کے کہ جن کی

خصوصیت مردوں کے ساتھ بیان کردی جاتی ہے، چنانچہ حضرات صحابہ کی مستورات کا بھی یہی دستور تھا کہ جب کسی کے گھر جاتیں تو داخل ہونے سے پہلے اجازت طلب کرتیں، حضرت ام ایاس فرماتی ہیں کہ ہم چار عورتیں اکثر حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس جایا کرتی تھیں اور گھر میں داخل ہونے سے پہلے استیذان کرتی تھیں، جب وہ اجازت دیدیتیں تو اندر جاتی تھیں۔

(ابن کثیر بحوالہ ابن ابی حاتم)

مَسْئَلَةٌ: اسی آیت کے عموم سے معلوم ہوا کہ کسی دوسرے شخص کے گھر میں داخل ہونے سے پہلے استیذان کا حکم عام ہے، عورت مرد، محرم غیر محرم سب کو شامل ہے، عورت کسی عورت کے پاس جائے یا مرد کسی مرد کے پاس جائے سب کو استیذان کرنا واجب ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی ماں بہن یا دوسری محرم عورتوں کے پاس جائے تب بھی استیذان کرنا چاہئے، امام مالک رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے موطا میں مرسلہ عطاء بن یسار سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول ﷺ سے دریافت کیا اُسْتَاذِنُ عَلٰی اُمِّی آپ نے فرمایا نَعَمْ اس شخص نے کہا یا رسول اللہ میرے سوا اس کا کوئی خادم نہیں ہے کیا پھر بھی ہر مرتبہ داخل ہوتے وقت اجازت لوں؟ تو آپ نے فرمایا اُتَحِبُّ اَنْ تَرَاهَا غُرْبًا نَّهْ کیا تجھے یہ بات پسند ہے کہ تو اپنی والدہ کو نگلی دیکھے؟ اس شخص نے جواب دیا ”لا“ تو آپ نے فرمایا فَاسْتَاذِنْ عَلَیْهَا۔ (روح المعانی)

مَسْئَلَةٌ: جس گھر میں صرف اپنی بیوی رہتی ہو اس میں داخل ہونے کے لئے اگرچہ استیذان واجب نہیں مگر مستحب اور سنت طریقہ یہ ہے کہ وہاں بھی اچانک اور بغیر کسی اطلاع کے اندر نہ جائے بلکہ داخل ہونے سے پہلے اپنے پاؤں کی آہٹ یا کھانسن کھنکار کر یا کسی اور طریقہ سے خبر کر دے، حضرت عبداللہ بن مسعود رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کی زوجہ محترمہ فرماتی ہیں کہ عبداللہ جب کبھی باہر سے گھر آتے تو دروازے میں کھنکار کر پہلے اپنے آنے کی خبر کر دیتے تھے، تاکہ وہ ہمیں اس حالت میں نہ دیکھیں جو انہیں پسند نہ ہو۔

(معارف)

ذَلِكُمْ اس کا مشارالیه دخول بالاستیذان والتسلیم ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ذَلِكُمْ سے حتی کے تحت یعنی مغیا میں مذکور دونوں فعل یعنی استیناس اور تسلیم مراد ہوں۔

خَيْرٌ لَّكُمْ، خَيْرٌ کو اگر اسم تفضیل ہی کے معنی میں رکھا جائے تو مفضل علیہ دخول بغیر اذن محذوف ہوگا جیسا کہ مفسر علام نے صراحت کی ہے، تو یہ الْخَلُّ اَحْلٰی مِنَ الْعَسَلِ کے قبیل سے ہوگا اور اگر خیر کو صیغہ صفت مانا جائے تو مفضل علیہ کی تقدیر کی ضرورت نہیں۔

لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ یہ ایک جماعت کے نزدیک محذوف کی علت ہے ای ارشدتم الی ذَلِكْ او قیل لکم هذا، کی تَذَكَّرُونَ۔

استیذان کا مسنون طریقہ:

مذکورہ آیت میں بتایا گیا ہے کہ کسی کے گھر میں اس وقت تک داخل نہ ہو جب تک کہ دو کام نہ کر لو اول استیناس اس کے لفظی معنی طلب انس کے ہیں اور جمہور کے نزدیک اس سے استیذان ہی مراد ہے یعنی اجازت حاصل کرنا استیذان کو لفظ

استیناس سے ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ داخل ہونے سے پہلے اجازت حاصل کرنے میں مخاطب مانوس ہو جاتا ہے اس کو وحشت نہیں ہوتی، دوسرا کام یہ کہ گھر والوں کو سلام کرو، بعض حضرات نے اس کا مفہوم یہ لیا ہے کہ پہلے اجازت حاصل کرو اور جب گھر میں داخل ہو تو سلام کرو قرطبی نے اسی کو اختیار کیا ہے اس مفہوم کے اعتبار سے آیت میں کوئی تقدیم و تاخیر نہیں، پہلے اجازت لی جائے اور جب اجازت مل جائے تو گھر میں جا کر سلام کریں، اور ماوردی نے اس میں یہ تفصیل کی ہے کہ اگر اجازت لینے سے پہلے گھر کے کسی آدمی پر نظر پڑ جائے تو پہلے سلام کرے پھر اجازت طلب کرے ورنہ پہلے اجازت لے اور جب گھر میں جائے تو سلام کرے مگر عام روایات حدیث سے جو مسنون طریقہ معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ پہلے باہر سے سلام کرے السلام علیکم اس کے بعد اپنا نام لیکر کہے فلاں شخص ملنا چاہتا ہے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ادب المفرد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص سلام سے پہلے استیذان کرے اس کو اجازت نہ دو (کیونکہ اس نے مسنون طریقہ کے خلاف کیا)۔ (روح المعانی بحوالہ معارف)

ابوداؤد کی حدیث میں ہے کہ بنی عامر کے ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے استیذان کیا، باہر سے کہا اَلِیْسُ؟ میں گھس جاؤں، آپ نے اپنے خادم سے فرمایا یہ شخص استیذان کا طریقہ نہیں جانتا باہر جا کر اس کو طریقہ سکھاؤ کہ یوں کہے السلام علیکم اُدخل ابھی یہ خادم باہر نہیں گیا تھا کہ اس شخص نے آپ ﷺ کے الفاظ مبارک سن لئے اور سنت کے مطابق اجازت طلب کی آپ نے اجازت دیدی، اس واقعہ میں آپ ﷺ نے دو اصلاحیں فرمائیں، ایک یہ کہ پہلے سلام کرنا چاہئے دوسرے یہ کہ اَلِیْسُ کے بجائے اُدخل کہنا چاہئے اَلِیْسُ وُلُوجُ سے مشتق ہے جس کے معنی تنگ جگہ میں گھسنے کے ہیں یہ تہذیب گفتگو کے خلاف تھا، بہر حال ان روایات سے یہ معلوم ہوا کہ آیت قرآن میں جو سلام کرنے کا حکم ارشاد ہوا ہے یہ سلام استیذان ہے تاکہ اندر والا شخص متوجہ ہو جائے اور جو الفاظ اجازت طلب کرنے کے لئے کہے گا وہ سن لے گھر میں داخل ہونے کے وقت حسب معمول دوبارہ سلام کرے۔

مسئلہ: استیذان کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ اجازت لینے والا خود اپنا نام لیکر اجازت طلب کرے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت ﷺ کے درمبارک پر نام لیکر اجازت طلب کی۔

قاسم بن اصبح نے اور ابن عبدالبر نے التہمید میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت ﷺ سے اجازت طلب کی فقال السلام علی رسول اللہ السلام علیکم ایدخل عمر؟

(روح المعانی)

مسئلہ: اول تو اپنا نام بتا کر اجازت طلب کرے اس لئے کہ بغیر نام کے بعض اوقات آنے والے کا تعارف نہیں ہوتا، اور یہ بات اور زیادہ تکلیف کا باعث ہوتی ہے کہ اندر سے صاحب خانہ معلوم کرتا ہے کہ کون صاحب ہیں تو جواب میں کہا جاتا ہے میں ہوں، یہ مخاطب کے سوال کا جواب نہیں ہے جس نے آواز سے نہیں پہچانا وہ (میں ہوں) سے کیا پہچانے گا۔

خطیب بغدادی نے اپنی جامع میں علی بن عاصم واسطی سے نقل کیا ہے کہ وہ بصرہ گئے تو حضرت مغیرہ بن شعبہ کی ملاقات کے

لئے حاضر ہوئے دروازہ پر دستک دی، حضرت مغیرہ نے اندر سے سلام کیا کون صاحب ہیں تو جواب دیا ”اَنَا“ تو حضرت مغیرہ نے فرمایا میرے دوستوں میں تو کوئی بھی ایسا شخص نہیں جس کا نام اَنَا ہو، پھر باہر تشریف لائے اور ان کو حدیث سنائی کہ ایک روز حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اجازت کے لئے دروازہ پر دستک دی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر سے پوچھا کون صاحب ہیں؟ تو جابر نے کہہ دیا اَنَا آپ نے زجر و تنبیہ سے فرمایا اَنَا اَنَا یعنی اَنَا اَنَا کہنے سے کیا حاصل اس سے کوئی پہچانا نہیں جاتا۔

استیذان کا مقصد بغیر اجازت گھر میں داخل نہ ہونا ہے، استیذان کے طریقے ہر زمانہ میں بدلتے رہتے ہیں ان میں سے دروازہ پر دستک اور سلام کر کے اجازت لینے کا طریقہ تو خود روایات میں موجود ہے، دروازہ پر لگی ہوئی گھنٹی بجا دینا بھی استیذان کے مقصد کو پورا کر لینا ہے بشرطیکہ گھنٹی کے بعد اپنا نام بھی بتا دے، شناختی کارڈ کے ذریعہ استیذان کا مقصد بخوبی پورا ہو جاتا ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اگر استیذان کے جواب میں کہہ دیا جائے کہ اس وقت ملاقات نہیں ہو سکتی تو اس سے برا نہ ماننا چاہئے آیت میں صراحۃً مذکور ہے وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ اَرْجِعُوا فارجعوا هُوَ اَزْكَى لَكُمْ یعنی جب آپ سے کہہ دیا جائے کہ اس وقت ملاقات نہیں ہو سکتی تو برامانے کی ضرورت نہیں ہے خوش دلی سے لوٹ جانا چاہئے۔

مَسْئَلَةٌ: اگر استیذان کے باوجود اندر سے کوئی جواب نہیں آیا تو دوبارہ استیذان کرے اگر پھر بھی جواب نہ آئے تو تیسری مرتبہ استیذان کرے اگر اب بھی جواب نہ آئے تو اس صورت میں لوٹ جانا چاہئے اور سمجھ لینا چاہئے کہ کسی مجبوری کی وجہ سے صاحب خانہ اجازت دینا نہیں چاہتا، مسلسل دستک دیتے رہنا یا وہیں جمے رہنا موجب ایذاء ہے اس سے بچنا واجب ہے ابن کثیر نے صحیح بخاری کے حوالہ سے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِذَا اسْتَاذَنْ اَحَدُكُمْ ثَلَاثًا فَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فَلْيَرْجِعْ یعنی جب تین مرتبہ اجازت طلب کرنے کے باوجود اگر اجازت نہ ملے تو لوٹ آنا چاہئے، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد بن عبادہ کے مکان پر تشریف لے گئے اور سنت کے مطابق استیذان کے لئے باہر سے سلام کیا، حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب تو دیا مگر آہستہ کہ حضور نہ سنیں آپ نے دوبارہ اور پھر سہ بارہ سلام کیا، حضرت سعد بن عبادہ سنتے اور آہستہ سے جواب دیتے، آپ تین مرتبہ استیذان کے بعد لوٹ گئے، جب حضرت سعد نے دیکھا کہ اب آواز نہیں آرہی تو گھر سے نکل کر پیچھے دوڑے اور یہ عذر پیش کیا کہ یا رسول اللہ میں نے ہر مرتبہ آپ کی آواز سنی اور جواب بھی دیا مگر آہستہ دیا تا کہ آپ کی زبان مبارک سے میرے بارے میں زیادہ سے زیادہ سلام کے الفاظ نکلیں وہ میرے لئے موجب برکت ہوگا (آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمل سے سنت طریقہ سکھایا) اس کے بعد حضرت سعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گھر لے گئے اور کچھ ضیافت بھی کی آپ نے اس کو قبول فرمایا۔

مَسْئَلَةٌ: بغیر استیذان کئے ہوئے اگر باہر کوئی شخص انتظار کرے کہ جب صاحب خانہ باہر نکلے گا تو اس وقت ملاقات کروں گا یہ اس میں داخل نہیں ہے یہ تو عین ادب ہے وَلَوْ اَنْتُمْ صَبَرْتُمْ اَوْ حَتَّى تَخْرُجَ اِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهَمْ۔

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ.

متاع متاع کے معنی لغت میں برتنے اور استفادہ کرنے کے ہیں، اور حق استعمال کو بھی کہتے ہیں، یہ وہ عوامی مقامات ہوتے ہیں جو کسی کے لئے مخصوص نہیں ہوتے بلکہ ہر شخص کو ان سے استفادہ کرنے کا حق ہوتا ہے جیسے مسافر خانے جو رفاہ عام کے لئے بنائے جاتے ہیں اور اشتراک علت کی وجہ سے مسجدیں، خانقاہیں، دینی مدارس، ہسپتال، ڈاکخانے، ریلوے اسٹیشن وغیرہ وغیرہ بھی بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ میں داخل ہیں، ابن ابی حاتم نے مقاتل سے روایت کیا کہ جب يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا (الآية) نازل ہوئی تو حضرت ابو بکر صدیق نے عرض کیا یا رسول اللہ اس ممانعت کے بعد قریش کے تجارت پیشہ لوگ کیا کریں گے؟ کیونکہ مکہ اور مدینہ سے ملک شام تک ان کے تجارتی سفر ہوتے ہیں اور اس راستہ میں ان کے جا بجا مسافر خانے بنے ہوئے ہیں جن میں یہ لوگ دوران سفر قیام کرتے ہیں، ان میں کوئی مستقل رہنے والا نہیں ہوتا وہاں استیذان کی کیا صورت ہوگی، اجازت کس سے حاصل کی جائے گی، اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔ (رواہ ابن ابی حاتم، مظہری)

مَسْكُونَةٍ: رفاہ عام کے عمومی اداروں میں اگر منتظمین کی جانب سے داخلہ کی کچھ شرائط اور پابندیاں ہوں تو ان کی شرعاً پابندی واجب ہوگی، یا عمومی اداروں میں کچھ کمروں کو مخصوص کر لیا گیا ہو وہ کمرے بیوتاً غیر مسکونۃ کے حکم میں نہ ہوں گے۔

(معارف)

استیذان سے متعلق چند اہم مسائل:

جب یہ معلوم ہو گیا کہ استیذان کے احکام شرعیہ کا اصل مقصد لوگوں کو ایذا رسانی سے بچانا اور حسن معاشرت کے آداب سکھانا ہے تو اشتراک علت سے مسائل ذیل کا حکم بھی معلوم ہو گیا۔

ٹیلیفون سے متعلق بعض مسائل:

کسی شخص کو ایسے وقت ٹیلیفون کرنا جو عادتاً اس کے سونے یا دوسری ضروریات میں مشغول ہونے کا ہے بلا ضرورت شدیدہ جائز نہیں، کیونکہ اس میں بھی وہی ایذا رسانی ہے جو گھر میں بغیر اجازت داخل ہونے اور اس کی آزادی میں خلل ڈالنے سے ہوتی ہے۔

مَسْكُونَةٍ: اگر کسی سے ٹیلیفون پر اکثر بات ہوتی رہتی ہو تو مناسب یہ ہے کہ اس سے پہلے دریافت کر لیا جائے کہ آپ کو ٹیلیفون پر بات کرنے میں کس وقت سہولت ہوتی ہے پھر اس کی پابندی کرے۔

مَسْكُونَةٍ: اگر ٹیلیفون پر طویل گفتگو کرنی ہو تو پہلے مخاطب سے دریافت کر لیا جائے کہ اگر آپ کو ذرا فرصت ہو تو میں اپنی بات عرض کروں، کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ٹیلیفون کی گھنٹی آنے پر آدمی طبعاً مجبور ہوتا ہے کہ فوراً معلوم کرے کہ کون کیا کہنا چاہتا ہے

زمزم پبلشرز

شہوت حرام ہے بغیر نظر شہوت خلاف اولیٰ ہے۔

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ اور عورتوں کو چاہئے کہ اپنی زیبائش کو ظاہر نہ کریں زیبائش خلقی ہو یا کسی، خلقی زیبائش سے مراد جسم کی پیدائشی ساخت ہے اور کسی سے پوشاک اور ظاہری ٹیپ ٹاپ جیسے مسمیٰ، سرمہ، مہندی، پاؤڈر، لپ اسٹک وغیرہ، مطلب یہ ہے کہ کسی کے سامنے کسی قسم کی زیبائش کا اظہار نہ کرے، بجز محارم کے جن کا ذکر آئندہ آیت میں آتا ہے، ہاں جس قدر زیبائش کا ظہور ناگزیر ہے اس کے کھلا رکھنے میں بدرجہ مجبوری کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ فتنہ کا خوف نہ ہو، احادیث و آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ چہرہ اور ہتھیلیاں اِلَّا مَا ظَهَرَ میں داخل ہیں، اگر ان کو مطلقاً چھپانے کا حکم دیا جائے تو اس میں سخت قسم کی دشواری پیش آئے گی، فقہاء نے علت مشترکہ کی وجہ سے قدموں کو بھی اسی حکم میں داخل کیا ہے، خلقی زیبائش میں سب سے زیادہ نمایاں چیز سینہ کا ابھار ہے اس کے ستر کی خاص طور پر تاکید فرمائی اور جاہلیت کی رسم کو مٹانے کی صورت بھی بتلادی، جاہلیت میں عورتیں ہتی سر پر ڈال کر اس کے دونوں پلے پشت پر ڈال لیتی تھیں اس طرح سینہ کی بہت نمایاں رہتی تھی یہ گویا کہ حسن کا مظاہرہ تھا، قرآن کریم نے بتلادیا کہ اوڑھنی کو سر سے لا کر گریبان پر ڈالنا چاہئے تاکہ اس طرح کان، گردن، اور سینہ پوری طرح مستور ہو جائیں، اسی مضمون کو اللہ تعالیٰ نے وَلَيَضْرِبَنَّ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ سے بیان فرمایا ہے۔

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ اِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ یہ دوسرا استثناء ان مردوں کا بیان کیا گیا ہے جن سے شرعاً پردہ نہیں، اس کے دو سبب ہیں اول تو جن مردوں کو مستثنیٰ کیا گیا ہے ان سے عام طور سے کسی فتنہ کا خوف نہیں یہ محارم ہیں جن کی طبائع کو حق تعالیٰ نے خلقۃً ایسا بنایا ہے کہ وہ ان عورتوں کی عصمت کے محافظ ہوتے ہیں، ان سے خود کسی فتنہ کا احتمال نہیں، دوسرے ہر وقت ایک جگہ رہتے سہنے کی ضرورت بھی سہولت پیدا کرنے کی متقاضی ہے، اس آیت میں آٹھ قسم کے محرم مردوں اور چار دوسرے قسم کے پردہ سے استثناء کیا گیا ہے، سورہ احزاب میں جو نزول میں اس سے مقدم ہے اس میں صرف سات اقسام کا ذکر ہے پانچ کا اضافہ سورہ نور میں کیا گیا ہے جو اس کے بعد نازل ہوئی ہے، اس مقام پر ماموں اور چچا کا ذکر نہیں کیا گیا مگر جمہور علماء کے نزدیک یہ بھی ان محارم میں داخل ہیں جن کے سامنے اظہار زینت کی اجازت دی گئی ہے۔

اَوْ نِسَائِهِنَّ یہاں اپنی عورتوں سے مسلمان عورتیں مراد ہیں یہ بھی محرم کے حکم میں ہیں، بدن کا جتنا حصہ محرم کے سامنے کھول سکتی ہیں مسلمان عورتوں کے سامنے بھی کھول سکتی ہیں، علاج معالجہ کی بات الگ ہے، مسلمان عورتوں کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر عورتوں سے بھی پردہ ہے وہ غیر محرم مرد کے حکم میں ہیں، امام رازی نے فرمایا کہ اصل بات یہ ہے کہ نِسَائِهِنَّ میں تو مسلم اور کافر سب عورتیں داخل ہیں اور سلف صالحین سے جو کافر عورتوں سے پردہ کرنے کی روایات منقول ہیں وہ استحباب پر مبنی ہیں، روح المعانی میں مفتی بغداد علامہ آلوسی نے اسی کو اختیار فرمایا ہے، فرماتے ہیں۔

هذا القول اوفق بالناس اليوم فانه لا يكاد يمكن احتجاب المسلمات عن الذميات. (روح المعانی)

ترجمہ: یہی قول آج کل لوگوں کے مناسب حال ہے کیونکہ اس زمانہ میں مسلمان عورتوں کا کافر عورتوں سے پردہ تقریباً ناممکن سا ہو گیا ہے۔

أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ اور وہ جو ان عورتوں کے مملوک ہوں آیت کے الفاظ کے عموم میں تو غلام اور باندیاں سب داخل ہیں یعنی مالکن اپنا اتنا جسم کھول سکتی ہے جتنا دیگر محارم کے سامنے امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کا یہی مسلک ہے لیکن دیگر اکثر ائمہ فقہاء اس سے صرف لونڈیاں ہی مراد لیتے ہیں اور غلام کو اجنبی کے حکم میں رکھتے ہیں۔ (تفصیل کیلئے کتب فقہ کی طرف رجوع فرمائیں)۔

أَوِ التَّبَعِينَ غَيْرِ أُولَى الْأَرْبَةِ یعنی وہ خدمت گار مراد ہیں جو محض اپنے کام سے کام رکھیں اور کھانے سونے میں غرق ہوں، شوخی نہ رکھتے ہوں یا فاتر العقل پاگل جن کے حواس وغیرہ ٹھکانے نہ ہوں محض کھانے پینے کے چکر میں گھر والوں کے پیچھے لگ لیتے ہوں (فوائد عثمانی) حضرت ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا نے فرمایا اس سے مراد وہ مغفل اور بدحواس قسم کے لوگ ہیں جن کو عورتوں کی طرف کوئی رغبت نہ ہو۔ (ابن کثیر)

أَوِ السَّطَفِ الذِّينَ لَمْ يَطْهَرُوا (الآیۃ) یہ بارہ اقسام میں سے آخری قسم ہے، اس سے مراد وہ نابالغ بچے ہیں جو ابھی بلوغ کے قریب بھی نہیں پہنچے اور عورتوں کے مخصوص حالات و صفات سے بھی واقف نہیں ہیں، اور جو لڑکا ان امور سے دلچسپی رکھتا ہو وہ مراہق یعنی قریب البلوغ ہے اس سے پردہ واجب ہے، پردے سے مستثنیات کا بیان ختم ہوا۔

وَلَا يَضُرُّنَّ بَارِئًا جَلِيلًا (الآیۃ) اور اپنے پیر زمین پر زور سے نہ رکھیں جس سے زیور کی آواز نکلے اور ان کی مخفی زینت مردوں پر ظاہر ہو، شروع آیت میں عورتوں کو اپنی زینت مردوں پر ظاہر کرنے سے منع کیا گیا تھا آخر میں اس کی مزید تاکید ہے کہ مواضع زینت سر اور سینہ وغیرہ کا چھپانا تو واجب تھا ہی اپنی مخفی زینت کا اظہار خواہ کسی ذریعہ سے ہو وہ بھی جائز نہیں، زیور خواہ خود بنجنے والا ہو کہ اس میں گھونگر وغیرہ لگے ہوں یا آپس میں ٹکرا کر بجتا ہو یا زمین پر پیر زور سے رکھنے سے بجتا ہو اور غیر محرم مرد اس آواز کو سنیں یہ سب چیزیں اس آیت کی رو سے ناجائز ہیں۔

عورت کی آواز:

کیا عورت کی آواز فی نفسہ ستر میں داخل ہے؟ اور غیر محرم کو آواز سنانا جائز ہے؟ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کی کتب میں عورت کی آواز کو ستر میں داخل نہیں کیا گیا ہے، حنفیہ کے بھی مختلف اقوال ہیں، ابن ہمام نے نوازل کی روایت کی بنا پر ستر میں داخل قرار دیا ہے اسی لئے حنفیہ کے نزدیک عورت کی اذان مکروہ ہے، لیکن حدیث سے ثابت ہے کہ ازواج مطہرات نزول حجاب کے بعد بھی پردے کے پیچھے سے غیر محارم سے بات کرتی تھیں، مجموعی طور پر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جس موقع اور محل میں عورت کی آواز سے فتنہ پیدا ہونے کا خطرہ ہو وہاں ممنوع اور جہاں خطرہ نہ ہو جائز۔ (واللہ اعلم)۔

وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ بعض قراءتوں میں آيَةُ الْمُؤْمِنُونَ الف کو ساقط کر کے فتح کے ساتھ ہے اور ابن عامر نے آيَةُ ہا کے ضمہ کے ساتھ پڑھا ہے، ہا کے ضمہ کو ماقبل کے تابع کر کے یعنی اے مومنو تم سب کے سب اللہ سے توبہ کرو اس آیت کے اول حصہ میں پہلے مردوں کو نظریں نیچی رکھنے کا حکم دیا گیا اس کے بعد عورتوں کو اسی کا حکم دیا گیا اب اس جملہ میں

سب مردوں اور عورتوں کو شامل کر کے ہدایت دی گئی ہے کہ شہوت نفسانی کا مسئلہ بڑا دقیق ہے دوسروں کو اس پر اطلاع ہونا مشکل ہے مگر اللہ تعالیٰ پر ظاہر و پوشیدہ یکساں ہے، اسلئے اگر کسی سے احکام مذکورہ میں کسی وقت کوتاہی ہوگئی ہو تو اس پر لازم ہے کہ اس سے توبہ کرے اور اظہار ندامت کرے اور آئندہ نہ کرنے کا عزم مصمم کرے۔

وَأَنسِكُحُوا الْإِيَّامِي مِنْكُمْ أَيَّامِي أَيَّامِي کی جمع ہے بے نکاح مرد اور بے نکاح عورت کو کہتے ہیں، ایامی دراصل ایام جمع آیم تھا، اس لئے کہ فِعْلُ کی جمع فَعَالِي کے وزن پر نہیں آتی، لہذا اس میں قلب کیا گیا میم کو مقدم کر کے تخفیفاً فتح دیدیا گیا اور ی کے متحرک اور ماقبل مفتوح ہونے کی وجہ سے الف سے بدل دیا گیا، ایامی ہو گیا، کَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ زَمَخْشَرِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، ابن مالک نے کہا یہ جمع شاذ ہے اس میں قلب نہیں ہے۔ (روح المعانی)

اسلام ایک معتدل نظام ہے:

اسلام میں ایک طرف ناجائز شہوت رانی سے روکا گیا ہے تو دوسری طرف اس کا جائز اور صحیح اور متبادل طریقہ بھی بتایا گیا ہے اس کے علاوہ بقاء نسلی کا عقلی اور شرعی تقاضا بھی یہی ہے کہ کچھ حدود کے اندر رہ کر مرد و عورت کے اختلاط کی کوئی صورت تجویز کی جائے اسی کا نام قرآن و سنت کی اصطلاح میں ”نکاح“ ہے، اس آیت میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ جن کا نکاح نہیں ہوا یا بیوہ ہو گئیں یا بیوی مر گئی اور مرد بغیر بیوی کے رہ گیا تو مناسب موقع ملنے پر نکاح کر دیا کرو، ایک حدیث میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا اے علی! تین کاموں میں دیر نہ کرو، نماز فرض کا جب وقت آجائے، جنازہ جب موجود ہو، اور بیوہ عورت جب اس کا جوڑ مل جائے، جو قومیں بیواؤں کے نکاح پر ناک بھونیں چڑھاتی ہیں یا جس معاشرہ میں بیواؤں کے نکاح کو معیوب سمجھا جاتا ہے ان کو سمجھ لینا چاہئے کہ ان کا ایمان سلامت نہیں۔ (فوائد عثمانی ملخصاً)

اپنے باندی اور غلام کو اگر اس لائق سمجھو کہ وہ حقوق زوجیت ادا کر سکیں گے اور نکاح ہو جانے پر مغرور ہو کر تمہاری خدمت نہ چھوڑ بیٹھیں گے تو ان کا بھی نکاح کر دیا کرو، اور اس موہوم خطرہ سے کہ نکاح ہو جانے کے بعد بیوی بچوں کا بار کیسے اٹھے گا، ان کو نکاح سے مت روکو، روزی تو تمہاری اور بیوی بچوں کی اللہ کے ہاتھ میں ہے، کیا معلوم کہ خدا ان ہی کی قسمت سے تمہاری روزی میں کشادگی اور وسعت پیدا کر دے، اور جن لوگوں کو فی الحال اتنا مقدور نہیں کہ نکاح کا یا نان نفقہ کا خرچ برداشت کر سکیں تو جب تک خدا ان کو قدرت و وسعت دے چاہئے کہ اپنے نفس کو قابو میں رکھیں کچھ بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس ضبط نفس اور عفت کی برکت سے ان کو غنی کر دے اور نکاح کا بہتر موقع مہیا ہو جائے، اگر کوئی شخص وسائل کی کمی کی وجہ سے نکاح کرنے پر قدرت نہ رکھتا ہو تو اس کو چاہئے کہ اسباب کی فراہمی کے لئے کوشش کرتا رہے اور فراہمی اسباب تک صبر اور ضبط نفس سے کام لے، رسول اللہ ﷺ نے ایسے شخص کے لئے فرمایا کہ مسلسل روزے رکھے اس سے غلبہ شہوت کو سکون ہو جاتا ہے، اس کے علاوہ خوش خوراک ترک کر دے نیز مہیج شہوت غذا اور عقاقیر سے اجتناب کرے، مسند احمد میں روایت ہے کہ عکاف رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سے رسول اللہ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہاری بیوی ہے؟ انہوں نے عرض کیا نہیں، پھر معلوم کیا شرعی باندی ہے؟ عرض کیا نہیں، پھر آپ نے

دریافت کیا کیا تم صاحب وسعت ہو؟ عرض کیا صاحب وسعت ہوں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا ”پھر تو تم شیطان کے بھائی ہو“ اور فرمایا ہماری سنت نکاح ہے، تم میں بدترین شخص وہ ہے جو بے نکاح ہو، اور تمہارے مردوں میں سب سے زیادہ رذیل وہ ہیں جو بے نکاح مر گئے (مظہری بحوالہ معارف) اس روایت کو جمہور علماء نے اس حالت پر محمول کیا ہے کہ نکاح نہ کرنے کی صورت میں گناہ کا خطرہ غالب ہو، غالباً حضرت عکاف کا حال آپ ﷺ کو معلوم ہوگا کہ وہ صبر نہیں کر سکیں گے۔

وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَأَمَائِكُمْ یعنی اپنے غلام اور باندیوں میں جو صالح ہوں ان کے نکاح کر دیا کرو، اس جگہ صالحین کا لفظ اپنے لغوی معنی میں ہے یعنی ان میں جو نکاح کی صلاحیت اور استطاعت رکھتا ہو اور صلاحیت سے مراد یہی ہے کہ حقوق زوجیت و نفقہ و مہر متجمل ادا کرنے کے قابل ہوں اور اگر صالحین کے معروف معنی لئے جائیں جیسا کہ علامہ محلی نے الصالحین کی تفسیر المومنین سے کر کے یہی معنی لئے ہیں تو پھر ان کی تخصیص اس وجہ سے ہوگی کہ نکاح کا اصل مقصد حرام سے بچنا ہے اور وہ صالحین میں ہو سکتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ عبید و اماء اگر صالح ہوں گے تو ان کے مالکوں کو ان سے محبت ہوگی اور وہ ان کو اپنی اولاد کی جگہ سمجھ کر ان کی خیر خواہی کریں گے خیر خواہی میں ان کا نکاح بھی داخل ہے۔

نكاحًا ای ماینكحون بہ، نکاحًا کی تفسیر ماینكحون بہ الخ سے کر کے اشارہ کیا ہے کہ نکاح بمعنی آلہ نکاح ہے جیسا کہ مفسر علام نے من مہر و نفقة کا اضافہ کر کے صراحت بھی کر دی ہے، اس لئے کہ نکاح بروزن فعال یہ اسم آلہ کا وزن ہے، جیسے کہ اِزَارٌ۔

فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا یہ بھی غلاموں اور باندیوں کے ساتھ حسن سلوک کی ایک صورت ہے اس آیت میں آقاؤں کو یہ ہدایت دی گئی ہے کہ اگر باندی اور غلام مکاتبت کا معاملہ کرنا چاہیں تو ان کی اس خواہش کو پورا کر دینا چاہئے اور آقاؤں کے لئے یہ افضل اور مستحب ہے، مکاتبت کی صورت یہ ہے کہ مملوک اپنے آقا سے کہے کہ آپ مجھ پر کچھ رقم مقرر کر دیں یا میں آپ کو اتنی رقم کما کر ادا کر دوں، تو میں آزاد ہو جاؤں اور آقا اس کو قبول کر لے یا خود آقا اپنے غلام یا باندی سے کہے کہ اگر تو مجھے اتنی رقم کما کر لا کر دیدے تو تو آزاد ہے اور غلام اس کو قبول کر لے تو یہ معاملہ مکاتبت تام ہو گیا اب آقا کو اس کے فسخ کرنے کا اختیار نہیں ہے تا آنکہ غلام خود بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہونے کا اقرار نہ کر لے، اگر غلام بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو جائے اور مولیٰ سے معذرت کر دے تو وہ پھر غلام ہو جائیگا۔

إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ”خیر“ سے مراد اکثر حضرات ائمہ نے قوت کسب لی ہے یعنی جس شخص میں یہ دیکھو کہ اگر اس کو مکاتبت بنادیا تو بدل کتابت ادا کر سکے گا اور صاحب ہدایہ نے خیر سے مراد یہ لیا ہے کہ اس کے آزاد ہونے کے بعد اس سے مسلمانوں کو کوئی خطرہ نہ ہو، دونوں چیزیں بھی مراد لی جاسکتی ہیں۔

وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي أَتٰكُمْ بِدَوْلَتِ مُنْدِ مُسْلِمَانِیْنِ کُوْفَرِ مَایَا کہ ایسے غلام اور باندی کی مدد کرو خواہ زکوٰۃ کے مال سے ہو یا صدقات و خیرات کے مال سے، مصارف زکوٰۃ میں جو ”وفی الرقاب“ کی ایک مذکور ہے وہ یہی ہے کہ مکاتبتوں کی بدل کتابت ادا کرنے میں مدد کی جائے، خلفاء راشدین کے زمانہ میں بیت المال سے ایسے غلاموں کی مدد کی جاتی تھی اور اگر

مالک بدل کتابت کا کچھ حصہ کم کر دے تو یہ بھی بڑی امداد ہے۔

وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَانَكُمْ یعنی باندیوں کو اس پر مجبور نہ کرو کہ وہ زنا کے ذریعہ مال کما کر تمہیں دیا کریں زمانہ جاہلیت میں بہت سے لوگ باندیوں کو اسی کام کے لئے استعمال کرتے تھے، اسلام نے جب زنا پر سخت سزائیں جاری کیں، آزاد اور غلام سب کو اس کا پابند کیا تو ضروری تھا کہ جاہلیت کی اس رسم کو مٹانے کے لئے خاص احکام دے۔

امام مسلم اور ابوداؤد نے حضرت جابر رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت کیا ہے کہ عبد اللہ بن ابی کے پاس دو باندیاں تھیں، ایک کا نام مَسِیْکَہ اور دوسری کا نام اُمِیْمَہ تھا وہ اس بدکاری کو ناپسند کرتی تھیں اور عبد اللہ بن ابی ان کو زنا کے ذریعہ کسب پر مجبور کرتا تھا، تو ان دونوں نے آنحضرت ﷺ سے شکایت کی تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

کہا گیا ہے کہ اس لعین عبد اللہ بن ابی کے پاس چھ باندیاں تھیں معاذہ، مسیکہ، امیمہ، عمرہ، اروی، قتیلہ، عبد اللہ بن ابی ان کو زنا پر مجبور کرتا تھا اور ان کے اوپر مال کی کچھ مقدار لازم کر دی تھی ان میں سے دو نے آنحضرت ﷺ سے شکایت کی تو یہ آیت نازل ہوئی۔ (روح المعانی)

إِنْ أَرَدَنْ تَحْصِنًا اس کی تشریح تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ اس کا مطلب یہ ہے کہ باندیوں کو زنا پر مجبور کرنا حرام ہے اگر کسی نے ایسا کیا اور وہ آقا کے جبر و اکراہ سے مجبور و مغلوب ہو کر زنا میں مبتلا ہو گئی تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ کو معاف فرما دیں گے اور اس کا پورا گناہ مجبور کرنے والے پر ہوگا۔ (مظہری)

آيَةُ مُبَيِّنَةٍ بفتح الياء و كسر ها ای و اضحات او مواضع.

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ای سُنُورُهُمَا بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ مَثَلُ نُورِهِ ای صِفَتُهُ فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ كَمِشْكُوتٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ هِيَ الْقِنْدِيلُ وَالْمِصْبَاحُ السِّرَاجُ ای الْفَتِيلَةُ الْمُوقُودَةُ وَالْمِشْكُوتُ الطَّاقَةُ غَيْرُ النَّافِذَةِ ای الْأَنْبُوبَةُ فِي الْقِنْدِيلِ الزُّجَاجَةُ كَانْهَا وَالنُّورُ فِيهَا كَوُكْبٌ دُرِّيٌّ ای مُضِيٌّ بِكُسْرِ الدَّالِ وَضَمِّهَا مِنْ الدَّرِّ بِمَعْنَى الدَّفْعِ لِدَفْعِهِ الظَّلَامَ وَبِضَمِّهَا وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ مَنُشُوتٌ إِلَى الدَّرِّ اللَّوْلُو يُوقَدُ الْمِصْبَاحُ بِالْمَاضِي وَفِي قِرَاءَةِ بِمُضَارِعٍ أَوْ قَدْ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ بِالتَّخْتَانِيَّةِ وَفِي أُخْرَى بِالْفَوْقَانِيَّةِ ای الزُّجَاجَةُ مِنْ زَيْتٍ شَجَرَةٌ مُبْرَكَةٌ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ بَلْ بَيْنَهُمَا فَلَا يَتِمَكَّنُ مِنْهَا حَرٌّ وَلَا بَرْدٌ مُضَرِّينَ يَكَادُ نَرِيَّتُهَا يُضَيُّ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ لِصَفَائِهِ نُورٌ بِهِ عَلَى نُورٍ بِالنَّارِ وَنُورُ اللَّهِ ای هُدَاهُ لِلْمُؤْمِنِ نُورٌ عَلَى نُورِ الْإِيمَانِ يَهْدِي اللَّهُ لِلنُّورِ ای دِينَ الْإِسْلَامِ مَنْ نَشَأَ وَبُضِرَ يَبِينُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ تَقَرُّبًا لَأَفْهَامِهِمْ لِيَعْتَبَرُوا فَيُؤْمِنُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ مِنْهُ ضَرْبُ الْأَمْثَالِ فِي بُيُوتٍ مُتَعَلِّقٌ بِسَبْحِ الْآتِي إِذِنْ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ تُعْظَمَ وَيَذْكَرُ فِيهَا اسْمُهُ بِتَوْحِيدِهِ يُسَبِّحُ بِفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ وَكُسْرِهَا ای يُصَلِّي لَهُ فِيهَا بِالْغَدُوِّ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى

الْغَدَوَاتِ اِی الْبُکْرِ وَالْاَصَالِ ۝ الْعَشَاۤیَا مِنْ بَعْدِ الزَّوَالِ رِجَالٌ فَاعِلٌ یُسَبِّحُ بِکَسْرِ الْبَاءِ وَعَلٰی فَتَحِهَا نَائِبُ الْفَاعِلِ لَهُ وَرِجَالٌ فَاعِلٌ فَعِلٌ مَقْدَرٌ جَوَابُ سَوَالٍ مَقْدَرٌ کَانَ قِیلَ مَنْ یُسَبِّحُ لَا تَلْهِیْهُمْ تِجَارَةٌ اِی شِرَاءٌ وَلَا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّٰهِ وَاِقَامِ الصَّلٰوةِ حُذِفَ هَآءُ اِقَامَةِ تَخْفِیْفًا وَاِیْتَاءُ الزَّكٰوةِ یَخَافُوْنَ یَوْمًا تَتَقَلَّبُ تَضَطَّرِبُ فِیْهِ الْقُلُوبُ وَالْاَبْصَارُ ۝ مِنْ الْخَوْفِ الْقُلُوبُ بَیْنَ النِّجَاةِ وَالْهَلَاكِ وَالْاَبْصَارُ بَیْنَ نَاجِیَّتِی الْیَمِیْنِ وَالشِّمَالِ هُوَ یَوْمُ الْقِیَمَةِ لِیَجْزِیَهُمُ اللّٰهُ اَحْسَنَ مَا عَمِلُوْا اِی ثَوَابَهُ وَاَحْسَنَ بِمَعْنٰی حَسَنَ وَیَرْزِیْدُهُمْ مِنْ فَضْلِہُ وَاللّٰهُ یَرْزُقُ مَنْ یَّشَآءُ بِغَیْرِ حِسَابٍ ۝ یَقَالُ فُلَانٌ یُنْفِقُ بِغَیْرِ حِسَابٍ اِی یُوسِّعُ کَآئِنَا لَا یَحْسِبُ مَا یُنْفِقُهُ وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَعْمَالُهُمْ کَسْرَابٍ بِقِیَعَةٍ جَمْعُ قَاعٍ اِی فِلَاةٍ وَهُوَ شُعَاعٌ یُرٰی فِیْهَا نِصْفَ النَّهَارِ فِی شِدَّةِ الْحَرِّ یَشْبَهُ الْمَآءَ الْجَارِیَ یَحْسِبُهُ یَظُنُّهُ الظَّمَانُ اِی الْعَطْشَانُ مَلَأَ حَتّٰی اِذَا جَآءَهُ لَمْ یَجِدْهُ شَیْئًا بِمَا حَسِبَهُ کَذٰلِکَ الْکَافِرُ یَحْسِبُ اَنَّ عَمَلَهُ کَصَدَقَةٍ تَنْفَعُهُ حَتّٰی اِذَا مَاتَ وَقَدِمَ عَلٰی رَبِّہِ لَمْ یَجِدْ عَمَلَهُ اِی لَمْ یَنْفَعْهُ وَوَجَدَ اللّٰہَ عِنْدَهُ عِنْدَ عَمَلِہِ فَوْقَهُ حِسَابُهُ اِی اَنَّهُ جَازَاہُ عَلَیْہِ فِی الدُّنْیَا وَاللّٰهُ سَرِیْعُ الْحِسَابِ ۝ اِی الْمُجَازَاةِ اَوْ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَعْمَالُهُمُ السَّیِّئَةُ کَظْلَمْتِ فِی بَحْرِ لَیْلِ عَمِیقٍ یَغْشٰہُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِہِ اِی الْمَوْجُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِہِ اِی الْمَوْجُ الثَّانِی سَحَابٌ اِی غَیْمٌ ہِذَہُ ظَلَمْتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ظُلْمَةُ الْبَحْرِ وَظُلْمَةُ الْمَوْجِ الْاَوَّلِ وَظُلْمَةُ الْمَوْجِ الثَّانِی وَظُلْمَةُ السَّحَابِ اِذَا اَخْرَجَ النَّاطِرُ یَدَہُ فِی ہِذَہُ الظُّلُمَاتِ لَمْ یَکْدِرْہَا اِی لَمْ یَقْرُبْ مِنْ رُّؤِیَّتِہَا وَمَنْ لَّمْ یَجْعَلِ اللّٰہُ لَهُ نُورًا فَمَا لَہُ مِنْ نُّوْرٍ ۝ اِی مَنْ لَّمْ یُہِدِہِ اللّٰہُ لَمْ یَہْتَدِ۔

ترجمہ: اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے یعنی ان دونوں کو شمس و قمر کے ذریعہ منور کرنے والا ہے اور اس کے نور کی مثال یعنی اس کی صفت قلب مومن میں ایسی ہے جیسے ایک طاق ہے اس میں ایک چراغ ہے اور وہ چراغ ایک قندیل میں ہے زُجَاجَةٌ بمعنی قندیل اور المصباح بمعنی چراغ یعنی جلتی ہوئی بتی (شعلہ) اور المشکوۃ بمعنی طاق جو آر پار نہ ہو یعنی قندیل کی نلکی (پائپ) اور وہ قندیل حال یہ کہ اس میں نور ہو ایسا ہے جیسا کہ روشن ستارہ دال کے کسرہ کے ساتھ اور دال کے ضمہ کے ساتھ (اس وقت) دَرَّءٌ سے مشتق ہوگا اور معنی دفع کرنے کے ہوں گے اس کے تاریکی کو دفع کرنے کی وجہ سے، اور دال کے ضمہ اور یا کی تشدید کے ساتھ (دُرِّی) دُرُّ کی طرف منسوب ہوگا اور معنی ہوں گے موتی تَوَقَّدَ ماضی (تَفَعَّلَ) اِی تَوَقَّدَ المصباح اور ایک قراءت میں اَوْقَدَ سے مضارع مجہول ہے یُوَقَّدُ (اس وقت نائِب فاعل المصباح ہوگا) اور تیسری قراءت میں تا کے ساتھ ہے اِی تُوَقَّدُ اس وقت نائِب فاعل الزُجَاجَةُ ہوگا، روشن کیا جاتا ہے وہ چراغ ایک مبارک درخت کے تیل سے جو کہ وہ زیتون کا ہے وہ درخت نہ شرقی اور نہ غربی بلکہ ان کے درمیان میں واقع ہے چنانچہ وہ گرمی اور سردی اس (درخت) پر مضر ہو کر واقع نہیں ہوتی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا تیل اپنی صفائی کی وجہ

سے جل اٹھے گا اگرچہ اس کو آگ نہ چھوئے وہ زیت آگ کی وجہ سے نور علی نور ہے اللہ جس کو چاہتا ہے اپنے نور یعنی دین اسلام تک رہنمائی کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ لوگوں کے لئے مثال بیان فرماتا ہے ان کی عقلوں سے قریب کرنے کے لئے تاکہ عبرت حاصل کریں اور ایمان لائیں اور اللہ ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے اور اسی (علم) میں سے مثالیں بیان کرنا بھی ہے اور ان گھروں میں اس کی تسبیح بیان کی جاتی ہے جن کے متعلق اللہ نے حکم دیا ہے کہ ان کی تعظیم کی جائے اور ان میں اس کی توحید کے ساتھ اس کا نام لیا جائے فِی بُیُوتِ آنِے والے یُسَبِّحُ کے متعلق ہے یُسَبِّحُ کی یاء کے فتح اور کسرہ کے ساتھ اور یُسَبِّحُ کے معنی یُصَلِّی کے ہیں صبح کے وقت الغُذُو مصدر بمعنى غَدَوَات کے ہے بمعنی تڑ کے اور شام کے وقت زوال کے بعد رَجَالٌ یُسَبِّحُ کا فاعل ہے با کے کسرہ کی صورت میں اور اگر با کے فتح کے ساتھ ہو تو لہ میں ضمیر اس کا نائب فاعل ہوگی، اور رَجَالٌ فعل مقدر کا فاعل ہوگا، اور سوال مقدر کا جواب ہوگا، گویا کہ سوال کیا گیا کون تسبیح بیان کرے؟ تو جواب دیا گیا، رَجَالٌ وہ ایسے لوگ ہیں کہ جن کو اللہ کے ذکر سے اور اقامت صلوٰۃ سے اور اداء زکوٰۃ سے نہ خرید غفلت میں ڈالتی ہے اور نہ فروخت اِقام کے آخر سے کہ تو خفیفاً حذف کر دیا گیا ہے (اصل میں اقامت تھا) وہ ایسے دن سے ڈرتے ہیں جس میں بہت سے دل اور بہت سی آنکھیں خوف کی وجہ سے مضطرب ہوں گے، قلوب نجات اور ہلاک کے درمیان مضطرب ہوں گے اور آنکھیں دائیں بائیں جانب مضطرب ہوں گی اور وہ قیامت کا دن ہوگا (اور وہ) ایسا اس لئے کریں گے تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کا اچھا بدلہ عطا فرمائے، یعنی اعمال کا ثواب اور احسن بمعنی حسن ہے اور ان کو اپنے فضل سے اور بھی زیادہ دے گا اور اللہ جس کو چاہے بے حساب دیتا ہے کہا جاتا ہے فلاں بے حساب خرچ کرتا ہے یعنی خرچ میں اس قدر فراخی کرتا ہے گویا کہ وہ جو کچھ خرچ کرتا ہے اس کا حساب نہیں کرتا اور جو لوگ کافر ہیں ان کے اعمال ایسے ہیں جیسے چٹیل میدان میں چمکتا ہوا ریت قِیْعۃ جمع قاع بقیعۃ بمعنی فی فِلاۃ، فِلاۃ بمعنی صحرا، چٹیل میدان سراب ان شعاعوں کو کہتے ہیں جو دوپہر کے وقت سخت گرمی میں بہتے ہوئے پانی کے مانند نظر آتی ہیں اور اس سراب کو پیا سا پانی سمجھتا ہے یہاں تک کہ جب اس کے پاس آیا تو اس کو کچھ بھی نہ پایا جس کو وہ پانی سمجھتا تھا، اسی طرح کافر سمجھتا ہے کہ اس کا عمل مثلاً صدقہ اس کو نفع پہنچائے گا حتیٰ کہ جب مر جائے گا اور اپنے رب کے پاس پہنچے گا تو اپنے عمل کو نہ پائے گا یعنی اس کا عمل اس کو کوئی نفع نہیں دے گا، اور اللہ کو اپنے عمل کے پاس پایا کہ اس نے اس کا پورا پورا حساب چکا دیا یعنی (اللہ نے) اس (کافر) کے عمل کی جزا دنیا ہی میں پوری پوری دیدی، اور اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب کرنے والا ہے یعنی جلدی جزا دینے والا ہے یا کافروں کے اعمال سیئہ کی مثال ایسی ہے جیسا کہ گہرے سمندر کی تاریکی جس کو ایک بڑی موج نے ڈھانپ لیا ہو اور اس موج کے اوپر ایک اور موج ہو اور اس دوسری موج کے اوپر بادل ہو، یہ تاریکیاں تہہ بہ تہہ بہت سی تاریکیاں ہیں دریا کی تاریکی موج اول کی تاریکی موج ثانی کی تاریکی اور بادل کی تاریکی اگر دیکھنے والا ان تاریکیوں میں اپنا ہاتھ نکالے تو اس کو نہ دیکھ سکے، یعنی اس (ہاتھ) کے دیکھنے کا امکان ہی نہیں اور جس کو اللہ ہی نور نہ دے تو اس کو نور نہیں جس کو اللہ نے ہدایت نہ دی اس کو کوئی ہدایت نہیں دے سکتا۔

تحقیق و ترکیب تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: اَللّٰهُ نُورُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یہ جملہ متانفہ ماقبل کی تاکید کے لئے ہے اللہ مبتداء اور نور السموات والارض اس کی خبر، نور کا حمل ذات باری پر یا تو مبالغہ ہے، جیسے زید عدل میں یا پھر مضاف محذوف ہے ای اللہ ذو نور السموات والارض یا نور مصدر اسم فاعل مُنَوِّر کے معنی میں ہے جیسا کہ علامہ محلی نے اختیار کیا ہے۔

قَوْلٌ: مَثَلُ نُورِهِ بتركيب اضافی مبتداء، كمشكوة فیہا مصباح اس کی خبر، مشکوة سے پہلے نور مضاف محذوف ہے ای صفته نورہ تعالیٰ فی قلب المؤمن كنور مشکوة فیہا مصباح۔

قَوْلٌ: زُجَاجَةٌ بِالتَّكْثِيفِ شِيشَةٌ، شِيشَةٌ كَابِرَتْنِ، قَدْ يَلِیْ بِهٖ چونکہ شیشہ کا ہوتا ہے لہذا قندیل کو بھی کہا جاسکتا ہے۔

قَوْلٌ: الْمَوْقُودَةُ صَحیح الْمَوْقَدَةُ ہے۔

قَوْلٌ: الْاَنْبُوبَةُ وہ نلکی جس میں بتی ہوتی ہے یہ مشکوة کی دوسری تفسیر ہے مناسب تھا کہ مفسر علام او الانبوبة فرماتے۔

قَوْلٌ: تَوَقَّدَ الْمَصْبَاحُ تَوَقَّدَ میں تین قراءتیں ہیں ① فعل ماضی تَوَقَّدَ. برون تَفَعَّلَ، المصباح اس کا فاعل ہے ② یُوَقَّدُ اَوْقَدَ سے مضارع مجہول واحد کر غائب المصباح نائب فاعل ③ تُوَقِّدُ بالتاء اَوْقَدَ سے مضارع مجہول، نائب فاعل الزجاجة حذف مضاف کے ساتھ ای فتيلة الزجاجة۔

قَوْلٌ: زَيْتُونَةٌ یہ شجرہ سے بدل ہے یہی اظہر ہے یا عطف بیان ہے کوفین کے نزدیک اس لئے کہ نکرات میں کوفین عطف بیان کو جائز کہتے ہیں، شجرہ موصوف مبارکۃ صفت موصوف صفت سے مل کر مبدل منہ زیتونہ بدل، بدل مبدل منہ سے مل کر مضاف الیہ زیت مضاف محذوف کا مضاف مضاف الیہ سے مل کر مجرور جار مجرور سے مل کر متعلق ہوا تَوَقَّدَ کے۔

قَوْلٌ: لَا شَرْقِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ، شَجَرَةٌ کی صفت ہے۔

قَوْلٌ: مُضَرَّيْنِ یہ حَرٌّ وَلَا بُرْدٌ سے حال ہے۔

قَوْلٌ: وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ شرط ہے اس کا جواب محذوف ہے ای لأضاء نورٌ بہ ای بالزیت۔

قَوْلٌ: عَلٰی نُورٍ ای مع نورِ ایمان خود ایک نور ہے، ایمان کے ساتھ ساتھ دیگر اعمال صالحہ کی توفیق و ہدایت یہ نور علی نور ہے، اللہ تعالیٰ تقریب الی الفہم کے لئے معقولات کو محسوسات کے ذریعہ مثال دے کر سمجھاتا ہے تاکہ عبرت حاصل کریں اور ایمان لائیں۔

تَنْبِيْهُ: آیت کریمہ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ (الآیۃ) اس میں تشبیہ معقول بالمحسوس ہے، نور اللہ سے اِدِلّٰہ یا قرآن، یا توحید والشرائع، یا ہدایت مراد ہیں اور یہ مشبہ ہے اور نور مشکوة مع اپنی صفات کے مشبہ بہ ہے، تشبیہ کے لئے مشبہ بہ کا اشہر ہونا کافی ہے، اقویٰ ہونا ضروری نہیں ہے لہذا تشبیہ مذکور درست ہے، مشبہ بہ میں چونکہ اجزاء نہیں ہیں کہ جس سے وجہ شبہ کو منترع کیا جائے اور اس کی وجہ سے تشبیہ کو مرکب یا مفروق (مفرد) کہا جائے۔ (روح المعانی)

نیز بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر نور بمعنی ہدایت ہو جس پر آیات مبینات دلالت کرتی ہیں تو اس صورت میں تشبیہ مرکب عقلی ہوگی اس لئے کہ اس صورت میں مشبہ سے پدۂ منترعہ کو تشبیہ اس پدۂ منترعہ سے ہے جو مشبہ بہ سے انتزاع کی گئی ہے اس لئے کہ لفظ نور اگرچہ مفرد ہے مگر دال علی المتعدد ہے اس لئے کہ نور سے مراد متعدد چیزیں ہیں مثلاً ادلہ، قرآن، توحید و شرائع، ہدایت وغیرہ اسی طرح مشبہ بہ میں بھی متعدد چیزیں مراد ہیں، مشبہ بہ قلب مومن ہے جس کو اللہ نے نور ہدایت سے منور کیا ہے جو کہ علوم و معارف ہیں۔ (روح المعانی)

قَوْلٌ : بل بینہما یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ درخت نہ انتہائی مشرق میں ہے اور نہ مغرب میں بلکہ درمیان میں ہے، جس کو مشرق وسطیٰ کہتے ہیں، ملک شام بھی اسی علاقہ میں واقع ہے مشرق وسطیٰ کی آب و ہوا چونکہ معتدل ہے نہ زیادہ گرم ہے اور نہ زیادہ سرد، اس لئے وہاں کے زیتون کا تیل نہایت صاف شفاف ہوتا ہے بخلاف انتہائی مشرق و مغرب کے کہ ان میں گرمی سردی زیادہ ہوتی ہے جو کہ مضر ہیں۔

قَوْلٌ : فی بیوت اس کا تعلق آئندہ آنے والے یُسَبِّح سے ہے اس صورت میں ظرف یعنی (فیہا) تاکید کے لئے مکرر ہوگا، مفسر علام کا بھی یہی مختار ہے، اور محذوف کے متعلق بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی سبحوا ربکم فی بیوت اس صورت میں علیم پر وقف ہوگا، اور یہ بھی درست ہے کہ فی بیوت کائن وغیرہ محذوف کے متعلق ہو کر مشکوٰۃ یا مصباح یا زجاجة کی صفت ہو یا توفد کے متعلق ہو، ان چاروں صورتوں میں علیم پر وقف نہ ہوگا۔

قَوْلٌ : اِذْنُ اللّٰہِ اَنْ تَرْفَعَ یہ جملہ بیوت کی صفت ہے اَنْ تَرْفَعَ الخ بتاویل مصدر ہو کر با حرف جار مقدر کا مجرور ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَمَرَ اللّٰہُ بِرَفْعِہَا، یُسَبِّح کو اگر فتح باء کے ساتھ پڑھا جائے تو لہ ناسب فاعل ہوگا، اور رجال فعل محذوف کا فاعل ہوگا اور وہ فعل مقدر سوال مقدر کا جواب ہوگا جب کہا گیا یُسَبِّح لہ تو سوال پیدا ہوا مَنْ یُسَبِّحُ قَالَ رَجَالٌ لَا تُلٰہِیْہِمُ تِجَارَةٌ۔

قَوْلٌ : لیجزیہم میں لام عاقبت کا ہے ای عاقبۃ امرہم الجزاء الحسن، یسبح سے بھی متعلق ہو سکتا ہے ای یُسَبِّحُونَ لاجل الجزاء اور محذوف کے متعلق بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی فَعَلُوا ذٰلِكَ لِیَجْزِیَہُمُ اللّٰہُ۔

قَوْلٌ : وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَعْمَالُہُمْ کَسْرَابٌ بَقِیْعَۃٍ وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا مَوْصُولٌ صِلَہ سے مل کر مبتداء اول ہے اَعْمَالُہُمْ مبتداء ثانی ہے کسراب کائن کے متعلق ہو کر مبتداء ثانی کی خبر ہے مبتداء ثانی اپنی خبر سے مل کر مبتداء اول والذین کی خبر ہے، اور یہ بھی درست ہے کہ اَعْمَالُہُمْ وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا سے بدل الاشتمال ہو اور کسراب، الذین کی خبر۔

قَوْلٌ : بَقِیْعَۃٌ بَاء جَارِہ ہے اور قِیْعَۃٌ قَاع کی جمع ہے چٹیل میدان کو کہتے ہیں۔

قَوْلٌ : ظَمَانٌ، ظَمَان کی شدت حاجت کی وجہ سے تخصیص کی گئی ہے ورنہ تو ظَمَان اور غیر ظَمَان سب کو دو پہر کے وقت ریت دھوپ میں سراب (جاری پانی) نظر آتا ہے۔

قَوْلٌ : اَوْ کَظْلَمَاتٍ، او تقسیم کے لئے ہے یعنی کافر کے اعمال دو قسم کے ہیں ایک وہ جو سراب کے مانند ہوں گے یہ ان کے

وہ اعمال صالحہ ہوں گے جو انہوں نے دنیا میں صدقہ و خیرات یا صلہ رحمی کی شکل میں کئے ہوں گے یہ بظاہر اعمال صالحہ ہیں مگر آخرت میں چونکہ ان کا کوئی صلہ نہیں اس لئے ان کی حیثیت کچھ نہیں دوسرے ان کے اعمال سیئہ ہوں گے ان کی مثال ظلمات کی سی ہے، ظلمات کا عطف کسر اب پر ہے حذف مضاف کے ساتھ، تقدیر عبارت یہ ہے او کذی ظلمات۔
تَنْبِیْہٌ: اَوْ كُظُلُمَاتٍ الْخ میں تشبیہ مرکب بالمرکب ہے آیت میں تین قسم کی ظلمتوں کو تین قسم کی ظلمتوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے ظلمت اعتقاد، ظلمت قول، ظلمت فعل کو تشبیہ دی گئی ہے ظلمت بحر، ظلمت امواج، ظلمت سحاب کے ساتھ۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اس آیت کو اہل علم ”آیت نور“ لکھتے ہیں اس آیت میں نور ایمان اور ظلمت کفر کو بڑی تفصیل سے مثال کے ذریعہ سمجھایا گیا ہے۔

نور کی تعریف:

ایک تعریف تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان تحریر کی جا چکی ہے یہ دوسری تعریف ہے، امام غزالی نے نور کی تعریف اس طرح بیان فرمائی ہے النور الظاهر بنفسه والمظهر لغيره یعنی خود اپنی ذات میں ظاہر اور روشن ہو اور دیگر اشیاء کو ظاہر اور روشن کرنے والا ہو، اور تفسیر مظہری میں ہے کہ نور دراصل اس کیفیت کا نام ہے جس کو انسان کی قوت باصرہ پہلے ادراک کرتی ہے اور پھر اس کے ذریعہ ان تمام چیزوں کا ادراک کرتی ہے جو آنکھ سے دیکھی جاتی ہیں، جیسے آفتاب اور چاند کی شعاعیں اپنے مقابل اجسام کثیفہ پر پڑ کر اول اس چیز کو روشن کر دیتی ہیں پھر اس سے شعاعیں منعکس ہو کر دوسری چیزوں کو روشن کر دیتی ہیں، اس سے معلوم ہوا لفظ نور کا اطلاق اپنے لغوی اور عرفی معنی کے اعتبار سے حق تعالیٰ شانہ کی ذات پر نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ جسم اور جسمانیات سے بری اور پاک ہے اس لئے آیت مذکورہ میں جو حق تعالیٰ کے لئے لفظ نور کا اطلاق ہوا ہے اس کے معنی باتفاق ائمہ تفسیر منور یعنی روشن کرنے والے کے ہیں یا پھر مبالغہ کے طور پر صاحب نور کو نور سے تعبیر کر دیا گیا ہے جیسے صاحب عدل کو عدل کہہ دیا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی تمام مخلوق کو منور کرنے والے، نور بخشنے والے ہیں اور نور سے نور ہدایت مراد ہے، ابن کثیر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کی تفسیر میں نقل کیا ہے ”اللہ ہادی اهل السموات والارض“۔

نور مومن:

مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكُوهٍ (الآیۃ) اللہ تعالیٰ کا نور ہدایت جو قلب مومن میں آتا ہے یہ اس کی ایک عجیب مثال ہے، ابن جریر نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تفسیر میں نقل کیا ہے هو المؤمن الذي جعل الله الايمان والقرآن في صدره فَضَرَبَ الله مثله فقال الله نور السموات والارض فبدأ بنور نفسه ثم ذكر نور المؤمن فقال مَثَلُ

نور مَنْ آمَنَ بِهِ فکان ابی بن کعب یقرأها مثلُ نورٍ مَنْ آمَنَ بِهِ. (ابن کثیر)

یعنی یہ مثال اس مومن کی ہے جس کے دل میں اللہ نے ایمان اور قرآن کا نور ہدایت ڈال دیا ہے اس آیت میں پہلے تو اللہ نے خود اپنے نور کا ذکر فرمایا اللّٰهُ نُورُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ پھر قلب مومن کے نور کا ذکر فرمایا مَثَلُ نُورِهِ اور اس آیت کی قراءت بھی حضرت ابی بن کعب کی مثلُ نورِهِ کے بجائے مَثَلُ نورٍ مَنْ آمَنَ بِهِ کی ہے۔

مَثَلُ نورِهِ کی ضمیر کے متعلق ائمہ تفسیر کے دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ اللہ کا نور ہدایت جو مومن کے قلب میں فطرۃ رکھا گیا ہے اس کی مثال گمشکوۃ الخ ہے یہ حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا کا قول ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ ضمیر مومن کی طرف راجع ہے جس پر سیاق کلام دلالت کر رہا ہے اس لئے حاصل اس مثال کا یہ ہے کہ مومن کا سینہ ایک طاق کی مثل ہے اس میں اس کا دل ایک قندیل کی مثل ہے اس میں نہایت شفاف روغن زیتون فطری نور ہدایت کی مثل ہے جو مومن کی فطرت میں ودیعت رکھا گیا ہے جس کا خاصہ خود بخود ہی قبول حق کا ہے پھر جس طرح روغن زیتون آگ کے شعلہ سے روشن ہو کر دوسروں کو روشن کرنے لگتا ہے اسی طرح فطری نور ہدایت جو قلب مومن میں رکھا گیا ہے جب وحی الہی اور علم الہی کے ساتھ اس کا اتصال ہو جاتا ہے تو روشن ہو کر عالم کو روشن کرنے لگتا ہے یہ نور ہدایت اگرچہ آغاز تخلیق میں ہر فرد کے قلب میں ودیعت رکھا گیا ہے، مومن کے ساتھ خاص نہیں ہے مگر چونکہ اس کا فائدہ مومن کو ہوتا ہے اس لئے مثال میں قلب مومن کو خاص فرمایا ہے، ایک حدیث سے بھی اس عموم کی تائید ہوتی ہے کل مولود یولد علی الفطرۃ یعنی ہر پیدا ہونے والا بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے والدین اس کو فطرت کے تقاضوں سے ہٹا کر غلط راستوں پر ڈال دیتے ہیں، اس فطرت سے مراد ہدایت ایمان ہے۔ (معارف)

نور نبی کریم ﷺ:

امام بغوی نے ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا نے کعب احبار سے جو توریت و انجیل کے بڑے مسلمان عالم تھے، انہوں نے فرمایا کہ یہ مثال رسول اللہ ﷺ کے قلب مبارک کی بیان کی گئی ہے مشکوۃ آپ کا سینہ ہے زجاجۃ (قندیل) آپ کا قلب مبارک ہے اور مصباح (چراغ) نبوت ہے، اور اس نور نبوت کا خاصہ یہ ہے کہ نبوت کے اظہار و اعلان سے پہلے ہی اس میں لوگوں کے لئے روشنی کا سامان ہے پھر جب وحی الہی اور اس کے اعلان کا اس کے ساتھ اتصال ہو جاتا ہے تو یہ ایسا نور ہوتا ہے کہ سارے عالم کو روشن کرنے لگتا ہے۔

نبی کریم ﷺ کے اظہار نبوت، بعثت بلکہ آپ کی پیدائش سے بھی پہلے جو بہت سے عجیب و غریب واقعات عالم میں ایسے پیش آئے جو آپ کی نبوت کی بشارت دینے والے تھے جن کو اصطلاح محدثین میں ”ارہاسات“ کہا جاتا ہے، جن کو بہت سے علماء نے مستقل کتاب کے طور پر جمع کر دیا ہے، ان ارہاسات کو شیخ جلال الدین سیوطی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے خصائص کبریٰ میں، اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں جمع کر دیا ہے۔

فِی بُیُوتِ اِذْنِ اللّٰهِ (الایہ) سابقہ آیت میں حق تعالیٰ نے قلب مومن میں اپنا نور ہدایت ڈالنے کی ایک خاص مثال بیان فرمائی تھی، اور آخر میں یہ فرمایا تھا کہ اس نور سے فائدہ وہی لوگ اٹھاتے ہیں جن کو اللہ توفیق عطا فرماتے ہیں، اس آیت میں ایسے مومن کا محل اور مستقر بیان فرمایا گیا ہے کہ ایسے مومنین کا اصل مقام و مستقر جہاں وہ اکثر اوقات رہتے ہیں خصوصاً پانچ وقت نمازوں کے اوقات میں دیکھے جاتے ہیں وہ بیوت (مساجد) ہیں جن کے لئے اللہ کا حکم یہ ہے کہ ان کو بلند و بالا رکھا جائے اور ان میں اللہ کا نام ذکر کیا جائے۔

آیت کی اس تقریر کی بنا اس پر ہے کہ نحوی ترکیب میں فی بیوت کا تعلق (یہدی اللہ لنورہ) کے ساتھ ہو اِذْنِ اللّٰهِ ان تُرْفَعَ، اِذْنِ اِذْنُ سے مشتق ہے اس کے معنی اجازت دینے کے ہیں اور تُرْفَعَ رَفْعُ سے مشتق ہے جس کے معنی بلند کرنا اور تعظیم کرنے کے ہیں آیت کے معنی یہ ہیں کہ اللہ نے حکم دیا ہے کہ مساجد کی تعظیم کی جائے یعنی ان میں لغو کام اور لغو کلام کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (ابن کثیر)

عکرمہ اور مجاہد امام تفسیر نے فرمایا، رفع سے مراد مسجد بنانا ہے جیسے بناء کعبہ کے متعلق قرآن میں آیا ہے اِذْ یَرْفَعُ اِبْرٰہِیْمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَیْتِ اس آیت میں رفع قواعد سے مراد بناء قواعد ہے اور حسن بصری رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے فرمایا رفع مساجد سے مراد مساجد کی تعظیم ہے۔

یُسَبِّحُ لَہٗ فِیْہَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ الْغُدُوّ غَدَاۃ کی جمع ہے یا مصدر ہے اس کا اطلاق وقت کے لئے ہوا ہے اور آصال اصیل کی جمع ہے جیسے شریف کی جمع اشراف ہے، ایک جماعت نے اسکو اختیار کیا ہے حالانکہ فعیل کی جمع افعال قیاسی نہیں ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ تمام مناسب اوقات میں خدا کو یاد کرتے ہیں، بعض مفسرین نے غُدُوّ سے صبح کی نماز مراد لی ہے، اور آصال میں باقی چار نمازیں داخل کی ہیں اس لئے کہ اصیل زوال شمس سے صبح تک کے اوقات کو کہتے ہیں۔

لَا تُلْہِیْہُمْ تِجَارَۃٌ وَّلَا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّٰهِ اس میں اُن مومنین کی ایک خاص صفت بیان کی گئی ہے جو اللہ کے نور ہدایت کے خاص مقامات اور مساجد کو آباد رکھتے ہیں، اس میں رجال کی تعبیر میں اس طرف اشارہ ہے کہ مساجد کی حاضری دراصل مردوں ہی کے لئے ہے عورتوں کی نماز ان کے گھروں میں افضل ہے، مسند احمد اور بیہقی میں حضرت ام سلمہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خیرُ مساجِدِ النِّسَاءِ قَعُوْ بَیْتِہُنَّ یعنی عورتوں کی بہترین مساجد ان کے گھر کے تنگ و تاریک گوشے ہیں، اس آیت میں مومنین صالحین کی یہ صفت بھی بیان کی گئی ہے کہ ان کو تجارت، خرید و فروخت اور لین دین کا مشغلہ اللہ کی یاد سے غافل نہیں کرتا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا نے فرمایا کہ یہ آیت بازار والوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور ان کے صاحبزادے حضرت سالم نے فرمایا کہ ایک روز حضرت عبداللہ بن عمر بازار سے گزرے تو نماز کا وقت ہو گیا تھا لوگوں کو دیکھا کہ دکانیں بند کر کے مسجد کی طرف جارہے ہیں تو فرمایا انہی لوگوں کے بارے میں قرآن کا یہ ارشاد ہے رَجُلًا لَا تُلْہِیْہُمْ تِجَارَۃٌ وَّلَا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّٰهِ۔

عہد رسالت میں دو صحابی تھے، ایک تجارت کرتے تھے اور دوسرے لوہار کا کام کرتے اور تلوار بنا کر بیچتے تھے، پہلے صحابی کی تجارت کا یہ حال تھا کہ اگر سودا تو لینے کے وقت اذان کی آواز کان میں پڑ گئی تو ترازو کو پلک کر نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے تھے، اور دوسرے بزرگ کا یہ عالم تھا کہ اگر گرم لوہے پر ہتھوڑے کی ضرب لگا رہے ہیں اور کان میں اذان کی آواز آگئی تو اگر ہتھوڑا موٹا ہے پراٹھائے ہوئے ہیں تو ہتھوڑا موٹا ہے کے پیچھے ڈال کر نماز کو چل دیتے تھے، اٹھائے ہوئے ہتھوڑے کی ضرب سے کام لینا بھی گوارا نہیں تھا، ان کی مدح میں یہ آیت نازل ہوئی۔ (قرطبی)

يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ اس آیت کا مطلب یہ ہے اس روز دل وہ باتیں سمجھ لیں گے جو ابھی تک نہیں سمجھتے تھے، اور آنکھیں وہ ہولناک واقعات دیکھیں گی جو ابھی نہ دیکھے تھے، یا مطلب یہ ہے کہ قلوب میں کبھی نجات کی توقع پیدا ہوگی اور کبھی ہلاکت اور خوف کا اندیشہ اور آنکھیں کبھی دہنی جانب دیکھیں گی اور کبھی بائیں جانب کہ کس طرف سے پکڑے جائیں گے؟ یا اعمال نامے کس جانب سے ملتے ہیں؟ دائیں جانب سے یا بائیں جانب سے؟

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ (الایہ) کافر دو قسم کے ہیں ایک وہ جو اپنے خیال اور عقیدے کے اعتبار سے کچھ اچھے کام کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ مرنے کے بعد یہ کام آئیں گے، حالانکہ اگر کوئی کام بظاہر اچھا بھی ہو تو وہ کفر کی نحوست سے عند اللہ مقبول و معتبر نہیں، ان فریب خوردہ کافروں کی مثال ایسی سمجھو کہ دوپہر کے وقت جنگل میں ایک پیاسے کو دور سے پانی دکھائی دیا اور وہ حقیقت میں چمکتی ہوئی ریت تھی پیاسا شدت تشنگی سے بیتاب ہو کر وہاں پہنچا تو پانی دانی کچھ نہیں، ہاں ہلاکت کی گھڑی سامنے کھڑی تھی، اور اللہ تعالیٰ عمر بھر کا حساب لینے کے لئے وہاں موجود تھا چنانچہ اضطراب و حسرت کے وقت اللہ تعالیٰ نے اس کا حساب ایک دم میں چکا دیا کیونکہ وہاں حساب کرتے کیا دیر لگتی ہے، کافر کی دوسری قسم وہ ہے جو سر سے پاؤں تک دنیا کے مزوں میں غرق اور کفر و جہل، ظلم و عصیان کی اندھیرویوں میں پڑے غوطے کھا رہے ہیں ان کی مثال آگے بیان فرمائی، ان کے پاس روشنی کی اتنی بھی چمک نہیں جتنی کہ سراب سے دھوکا کھانے والے کو نظر آتی تھی، یہ لوگ خالص اندھیرویوں میں اور تہہ بہ تہہ ظلمات میں بند ہیں کسی طرف سے روشنی کی شعاع اپنے تک نہیں پہنچنے دیتے، نعوذ باللہ منہا، کافروں کی اسی قسم کو اَوْ كَظُلُمٍ فِي بَحْرِ لُجِّي (الایہ) سے بیان فرمایا ہے۔

الْمُرَّانَ اللَّهُ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَبَيْنَ السُّبُوحِ صَلَوةٌ وَالطَّيْرِ جَمْعُ طَائِرٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ صَفِيَتْ حَالٌ بِأَسْطَاتٍ أَجْنَحَتُهُنَّ كُلُّ قَدْ عَلِمَ اللَّهُ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ^{۱۰} فِيهِ تَغْلِيْبُ الْعَاقِلِ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَزَائِنُ الْمَطَرِ وَالرِّزْقِ وَالنَّبَاتِ وَالْمَصِيرُ^{۱۱} الْمَرْجِعُ الْمُرَّانَ اللَّهُ يُرْجِي سَحَابًا يَسُوقُهُ بَرَفٍ ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ يَضُمُّ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ فَيَجْعَلُ الْقِطْعَ الْمُتَفَرِّقَةَ قِطْعَةً وَاحِدَةً ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ فَتَرَى الْوَدْقَ الْمَطَرُ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ بِخَارِجِهِ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ زَائِدَةٍ جِبَالٍ فِيهَا فِي السَّمَاءِ بَدَلٌ بِإِعَادَةِ

السَّجَّارِ مِنْ بَرْدٍ اِی بَعْضِهِ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ يَقْرُبُ سَنَابِقَهُ لَمَعَانَهُ
يَذْهَبُ بِالْاَبْصَارِ ۚ النَّاطِرَةُ لَهُ اَنْ يَخْطِفَهَا يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارُ اِی یَاتِی بِکُلِّ مِنْهُمَا بَدَلًا اٰخَرَ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ
التَّغْلِیْبِ لَعِبْرَةً دَلَالَةٌ لِاَوَّلِ الْاَبْصَارِ ۙ لِاَصْحَابِ الْبَصَائِرِ عَلٰی قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالٰی وَاللَّهُ خَلَقَ کُلَّ دَابَّةٍ اِی حَيَوَانَ
مِّنْ مَّاءٍ اِی نُطْفَةٍ فَمِنْهُمْ مَنْ یَمْشِیْ عَلٰی بَطْنِهِ کَالْحِیَّاتِ وَالسَّهَوَامِ وَمِنْهُمْ مَنْ یَمْشِیْ عَلٰی رِجْلَیْنِ کَالْاِنْسَانِ وَالطَّیْرِ
وَمِنْهُمْ مَنْ یَمْشِیْ عَلٰی اَرْبَعٍ کَالْبَهَائِمِ وَالْاَنْعَامِ یَخْلُقُ اللَّهُ مَا یَشَاءُ اِنَّ اللَّهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۙ لَقَدْ اَنْزَلْنَا اٰیٰتِ مُبِیْنٰتٍ اِی
بَیِّنَاتٍ هِیَ الْقُرْآنُ وَاللَّهُ یَهْدِیْ مَنْ یَّشَاءُ اِلٰی صِرَاطٍ طَرِیْقٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۙ اِی دِیْنِ الْاِسْلَامِ وَیَقُولُوْنَ اِی الْمُنَافِقُوْنَ
اَمَّا صَدَقْنَا بِاللَّهِ بِتَوْحِیْدِهِ وَبِالرَّسُولِ مُحَمَّدٍ وَاَطَعْنَا هُمَا فِیْمَا حَکَمَ بِهِ ثُمَّ یَتَوَلَّى یُعْرِضُ فَرِیْقٌ مِّنْهُمْ مَنْ بَعْدَ ذٰلِكَ
عَنْهُ وَمَا اُولٰٓئِكَ الْمُعْرِضُوْنَ بِالْمُؤْمِنِیْنَ ۙ الْمَعْمُودِیْنَ الْمُوَافِقِ قُلُوبُهُمْ لَا لِسَانَیْنِهِمْ وَاِذَا دُعُوْا اِلَى اللَّهِ وَرَسُوْلِهِ
الْمُبَلِّغِ عَنْهُ لِحُکْمِیْنِهِمْ اِذَا فَرِیْقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۙ عَنْ الْمَجِیِّ اِلَیْهِ وَاِنْ یَّکُنْ لَّهُمُ الْحَقُّ یَأْتُوْا اِلَیْهِ مُذْعِنِیْنَ ۙ مُسْرِعِیْنَ
طَائِعِیْنَ اَفِیْ قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ کُفْرٌ اَمَّا رَتَابًا اِی شَكُوْا فِی نُبُوَّتِهِ اَمْ یَخَافُوْنَ اَنْ یَّحِیْفَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ وَرَسُوْلُهُ فِی الْحُکْمِ
اِی یُظْلَمُوْا فِیْهِ بَلْ اُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ ۙ بِالْاِعْرَاضِ عَنْهُ.

۱۸

ترجمہ: کیا تم کو معلوم نہیں کہ اللہ کی سب پاکی بیان کرتے ہیں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں اور تسبیح (پاکی) میں نماز بھی داخل ہے اور پرندے (بھی) آسمان اور زمین کے درمیان حال یہ ہے کہ پر پھیلائے ہوئے ہیں طیر طائر کی جمع ہے، صافات حال ہے یعنی حال یہ ہے کہ اپنے بازو کھولے ہوئے ہیں سب کو اپنی دعاء اور تسبیح معلوم ہے اور اللہ تعالیٰ کو ان لوگوں کے سب افعال کا پورا علم ہے، اس میں ذوی العقول کو (غیر ذوی العقول پر) غلبہ ہے اور اللہ ہی کی حکومت ہے آسمانوں اور زمین میں اور اللہ ہی کی ملک ہیں بارش اور رزق اور نباتات کے خزانے اور اللہ ہی کی طرف مرجع ہے کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ بادلوں کو چلاتا ہے یعنی نرمی سے چلاتا ہے پھر ان بادلوں کو باہم ملا دیتا ہے یعنی بعض کو بعض کے ساتھ ملا دیتا ہے چنانچہ متفرق ٹکڑوں کو (ملا کر) ایک ٹکڑا کر دیتا ہے پھر ان کو تہہ بہ تہہ کر دیتا ہے پھر تو بارش کو دیکھتا ہے اس کے درمیان سوراخوں سے نکلتی ہے اور بادل سے یعنی بادل کے پہاڑ جیسے (بڑے بڑے) ٹکڑوں سے کچھ اگلے برساتا ہے فیہا اِی فی السماء، فیہا اعادۃ جار کے ساتھ السماء سے بدل ہے اور مِنَ السَّمَاءِ میں من زائدہ ہے پھر ان کو جن پر چاہتا ہے گراتا ہے اور جس سے چاہتا ہے اس کو ہٹا دیتا ہے اس بادل کی بجلی کی چمک سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابھی سلب کر لے گی چمک کو دیکھنے والی آنکھوں کی روشنی کو، یعنی اچک لے گی اور اللہ تعالیٰ رات اور دن کو بدلتا رہتا ہے یعنی ان میں سے ہر ایک کو دوسرے کے بدلے میں لاتا ہے بلاشبہ اس اول بدل میں اصحاب علم و دانش کے لئے اللہ کی قدرت پر دلالت ہے اور اللہ نے ہر چلنے والے یعنی جاندار کو پانی یعنی نطفہ سے پیدا کیا تو ان میں سے بعض ایسے ہیں جو پیٹ کے بل سرکتے ہیں جیسا کہ سانپ اور حشرات الارض اور

بعض ان میں سے وہ ہیں جو دو پیروں پر چلتے ہیں جیسا کہ انسان اور پرندے اور بعض ان میں سے چار پیروں پر چلتے ہیں جیسا کہ مویشی اور چوپائے اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے بے شک اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے اور بلاشبہ ہم نے واضح کرنے والی آیات نازل کیں وہ قرآن ہے اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے راہ مستقیم یعنی دین اسلام کی طرف ہدایت فرماتا ہے اور یہ منافقین دعویٰ تو کرتے ہیں کہ ہم اللہ پر یعنی اس کی توحید اور اس کے رسول محمد ﷺ پر ایمان لے آئے، یعنی (دل سے) تصدیق کی اور ان دونوں نے جو حکم کیا اس کی ہم نے اطاعت کی پھر اس کے بعد ان میں کی ایک جماعت اس (حکم) سے اعراض کرتی ہے اور یہ اعراض کرنے والے بالکل مومن نہیں ہیں یعنی ایسا عہد کرنے والے نہیں ہیں کہ جس میں ان کے قلب و لسان میں مطابقت ہو اور جب ان کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف بلایا جاتا ہے وہ رسول جو خدا کی طرف سے مبلغ ہے تاکہ وہ ان کے درمیان فیصلہ کرے تو ان میں کا ایک گروہ آپ کے پاس آنے سے اعراض کرتا ہے اور اگر ان کا (کسی پر) حق ہو تو فوراً تسلیم خم کئے ہوئے چلے آتے ہیں آیا ان کے دلوں میں مرض کفر ہے؟ یا یہ آپ کی نبوت کے بارے میں شک میں پڑے ہیں، یا ان کو یہ اندیشہ ہے کہ اللہ اور اس کا رسول فیصلے میں ان پر ظلم کرے گا؟ یعنی ان پر فیصلے میں ظلم کیا جائے گا؟ نہیں یہ بات نہیں بلکہ یہی ظالم ہوئے ہیں حکم سے اعراض کر کے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِبِ تَسْبِيحِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ہمزہ تقریر کے لئے ہے اور رویت سے رویت قلبی مراد ہے اس لئے کہ تسبیح کا تعلق بصر و نظر سے نہیں ہے بلکہ قلب و بصیرت سے ہے، مطلب یہ ہے اے محمد ﷺ آپ کو بخوبی معلوم ہے کہ آسمانوں اور زمین کی مخلوق اللہ کی تسبیح و تقدیس بیان کرتی ہے اور پرند بھی فضاء میں پر پھیلائے ہوئے اللہ کی تسبیح کرتے ہیں مَنْ کا استعمال ذوی العقول کو غیر ذوی العقول پر غلبہ دینے کے اعتبار سے ہے ورنہ تو مخلوق میں دس حصوں میں سے ایک حصہ ذوی العقول ہیں جن میں انسان، جن و ملائکہ سب داخل ہیں اور باقی غیر ذوی العقول ہیں۔

قَوْلُهُ: وَمِنَ التَّسْبِيحِ صَلٰوةٌ کے اضافہ کا مقصد یہ ہے کہ تسبیح سے مراد انقیاد و خضوع ہے اور صلوة بھی منجملہ انقیاد و خضوع کے افراد میں سے ایک فرد ہے، اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے قول كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلٰتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ کے لئے توطیہ و تمہید بھی ہے طَيْرٌ طَائِرٌ کی جمع ہے، جیسے رَكْبٌ رَاكِبٌ کی جمع ہے طَيْرٌ کا عطف مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ پر ہے۔

سُئِلَ: اس عطف سے عطف الشیء علی نفسہ لازم آتا ہے، اس لئے کہ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ میں طیر بھی داخل ہیں، لہذا معطوف اور معطوف علیہ ایک ہی ہوئے بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ سے مذکورہ اعتراض کا جواب دینا مقصد ہے۔

جَوَابُ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ ایک نہیں ہیں بلکہ ان میں مغایرت ہے اس لئے کہ معطوف علیہ سے آسمانوں اور زمین کی مخلوق مراد ہے اور پرندے جب پر پھیلائے فضاء میں پرواز کرتے ہوئے ہوتے ہیں تو اس وقت وہ نہ زمین

میں ہوتے ہیں اور نہ آسمان میں، لہذا عطف الشیء علی نفسہ کا شبہ ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: صَافَاتٍ، طَيْرٌ سے حال ہے، الطیر، مَنْ پر عطف کی وجہ سے مرفوع ہے اور صافاتِ حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے (اس میں اور ترکیبیں بھی ہو سکتی ہیں مگر سہل ترین اور رائج یہی قول ہے) کُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ، عَلِمَ صَلَاتَهُ اور تسبیحہ تینوں کی ضمیروں میں اقوال مختلف ہیں، ایک قول یہ ہے کہ تینوں ضمیروں کا مرجع کُلُّ ہے ای کُلُّ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ یہ صورت توافق ضمائر کی وجہ سے سب سے بہتر ہے، دوسرا قول عَلِمَ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہو اور صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ کی ضمیریں کُلُّ کی طرف راجع ہوں۔ (جمل)

قَوْلُهُ: ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ یہاں یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ بَيْنَ متعدد کے درمیان استعمال ہوتا ہے، اور یہاں سحاب کے لئے استعمال ہوا ہے، حالانکہ سحاب واحد ہے مفسر علام نے اپنے قول یضم بعضہ الی بعض کا اضافہ کر کے مذکورہ اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کر دیا، ای قَطَعَ سَحَابٍ یعنی مضاف محذوف ہے (قَطَعَ جمع قطیعة) خیال رہے کہ مذکورہ جواب کی ضرورت اس وقت پیش آئے گی جب سحاب کو مفرد مانا جائے اور اگر سحاب کو سَحَابَةٌ کی جمع یا اسم جنس مان لیا جائے تو نہ کوئی اعتراض واقع ہوگا اور نہ کسی جواب کی ضرورت پڑے گی۔

قَوْلُهُ: يُزَجَّى، از جاء سے مضارع واحد مذکر غائب ہے وہ نرمی کے ساتھ چلاتا ہے۔

قَوْلُهُ: رُكَامًا یہ اسم ہے بمعنی تہہ بہ تہہ یَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ یہ جملہ الودق سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: خِلَالُ کو بعض حضرات نے مفرد کہا ہے بروزن حِجَابُ اور بعض حضرات نے جمع کہا ہے خلال جمع خلل بروزن جبَالُ جمع جبل بمعنی سوراخ۔

قَوْلُهُ: يُنَزَّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ، مِنَ السَّمَاءِ مِنْ ابتدائیہ ہے ای مَبْتَدَأُ مِنَ السَّحَابِ فَإِنَّ كُلَّ مَا عَلَاكَ فَهُوَ سَمَاءٌ۔

قَوْلُهُ: مِنْ جِبَالٍ ای قِطَعِ عِظَامٍ تُشَبِّهُ الْجِبَالَ فِي الْعَظَمِ۔

قَوْلُهُ: فِيهَا ای فی السَّمَاءِ وَالْجَارِ وَالْمَجْرُورِ فِی مَوْضِعِ الصِّفَةِ۔

قَوْلُهُ: مِنْ بَرَدٍ میں من تبغیضہ ہے، ای يُنَزَّلُ مُبْتَدَأُ مِنَ السَّحَابِ مِنْ جِبَالٍ كَائِنَةٍ فِيهَا بَعْضُ بَرَدٍ (او) بَرْدًا۔

تَنْجِيهِ: پہاڑ جیسے بادلوں کے بڑے بڑے ٹکڑوں سے اگلے برساتا ہے جو کہ بادلوں میں ہوتے ہیں ای وینزل من

السحاب الذی ہو کماثال الجبال بردًا۔ مذکورہ آیت میں من تین مرتبہ استعمال ہوا ہے، پہلا یعنی من السماء میں یہ

باتفاق مفسرین ابتدائیہ ہے، اور دوسرا مِنْ جِبَالٍ میں کہا گیا ہے زائدہ، کہا گیا ہے تبغیضہ، کہا گیا ہے ابتدائیہ اور جبَال من

السماء سے اعادہ جار کے ساتھ بدل ہے اور تیسرا مِنْ بَرَدٍ میں مذکورہ تینوں اقوال کے علاوہ ایک چوتھا قول بھی ہے اور وہ یہ ہے

کہ من بیانیہ ہے، یعنی بیان جنس کے لئے ہے، ای من جنس البرد کما یقال ہذا خاتمٌ فی یدی من حدیدِ ای خاتم

حدید فی یدی۔

قَوْلٌ: مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِيْ هُمْ ضمیر کل کی طرف راجع ہے باعتبار معنی کے، پیٹ کے بل سرکنے والے کو مشاکلت کے طور
 ماشی سے تعبیر کیا گیا ہے اس لئے کہ حقیقتاً ماشی کا ذکر بعد میں آرہا ہے، ورنہ تو پیٹ کے بل سرکنے والے کو زاحف کہتے ہیں۔
قَوْلٌ: وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا مِنْ لَامِ قَسْمِیْہِ، قسم محذوف ہے ای واللہ لَقَدْ اَنْزَلْنَا اَطْعَمْنَا کے بعد ہما ضمیر کا اضافہ یہ اس بات
 کا اشارہ ہے کہ اَطْعَمْنَا کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلٌ: عَنْہُ اِیْ عَنِ الْقَوْلِ۔

قَوْلٌ: الْمُبَلِّغُ عَنْہُ یہ اس سوال مقدر کا جواب ہے کہ لِيَحْكُمَ میں ضمیر کو مفرد کیوں لائے؟ جبکہ ماقبل میں اللہ اور رسول
 دو کا ذکر ہے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حکم اگرچہ حقیقت میں اللہ ہی کا ہے مگر مباشر بالحکم اور مبلغ بالحکم رسول ہی ہے اللہ کا ذکر تو
 تفخیماً وتعظیماً ہے۔

قَوْلٌ: اِذَا فَرِیْقٌ مِنْهُمْ مَعْرُضُونَ اِذَا مَفَاجَاتِیْہِ قَائِمٌ مَقَامَ فَاۡءٍ کے ہے جو کہ جواب شرط کو شرط کے ساتھ ربط دینے کے لئے
 ہے، یعنی اِذَا دُعُوْا شرط ہے اور اِذَا فَرِیْقٌ مِنْهُمْ جزاء۔

قَوْلٌ: اِلَیْہِ اِی الْمُبَلِّغِ یعنی اگر غیر کا حق ان کے اوپر ہوتا ہے تو آپ ﷺ کے پاس آنے سے اعراض کرتے ہیں، یہ آیت
 بشرنامی ایک منافق کے بارے میں نازل ہوئی جبکہ اس کا ایک یہودی کے ساتھ زمین کے معاملہ میں نزاع ہوا تھا، یہودی چاہتا تھا
 کہ فیصلہ آپ ﷺ کے پاس لیجائے اور منافق چاہتا تھا کہ کعب بن اشرف کے پاس لیجائے اور منافق کہتا تھا کہ محمد ﷺ
 ہمارے اوپر ظلم کرتے ہیں۔

قَوْلٌ: اَفِیْ قُلُوْبِہُمْ مَّرَضٌ (الآیۃ) اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ منشاء اعراض مذکورہ تین چیزوں میں سے
 ایک ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰہَ یُسَبِّحُ لَہُ (الآیۃ) اے محمد ﷺ آپ بخوبی جانتے ہیں کہ زمین و آسمان اور ان کے درمیان کی
 ہر مخلوق اللہ کی تسبیح و تقدیس میں مشغول ہے اس تسبیح کا مفہوم حضرت سفیان ثوری نے یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کی ہر شئی
 آسمان، زمین، آفتاب، ماہتاب اور ستارے اور سیارے اور زمین کے عناصر آگ، پانی، مٹی، ہوا سب کو خاص خاص کاموں
 کے لئے پیدا فرمایا ہے اور جس کو جس کام کے لئے پیدا فرمایا ہے وہ برابر اس کام پر لگا ہوا ہے اس سے سرمو انحراف نہیں کرتا،
 اسی طاعت و انقیاد کو ان چیزوں کی تسبیح فرمایا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ان کی تسبیح مقالی نہیں ہے بلکہ حالی ہے کہ ہم اللہ کو
 پاک اور برتر سمجھ کر اس کی اطاعت میں لگے ہوئے ہیں۔

زمخشری اور دیگر مفسرین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک چیز کے اندر اتنا فہم و شعور رکھا ہے جس سے وہ اپنے خالق اور
 مالک کو پہچانے اور اس میں بھی کوئی بعد نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو خاص قسم کی گویائی عطا فرمائی ہو اور خاص قسم کی تسبیح و عبادت ان کو

سکھائی ہو جیسا کہ مختلف حیوانات اپنے مافی الضمیر کو اپنے ہم جنسوں کو سمجھاتے ہیں جس کا رات دن مشاہدہ ہوتا ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ہر شے کو اس کے حساب سے شعور عطا فرمایا ہو اور اسی حساب سے ان کو ان کی عبادت کا طریقہ بتایا ہو، کُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ (الآیۃ) میں اسی مضمون کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے۔

مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيْهَا یہاں ”سما“ سے مراد بادل ہیں اور ”جبال“ سے بڑے بڑے بادل مراد ہیں اور بَرْدُ او لے کو کہتے ہیں اس آیت کا ایک مطلب یہ ہے کہ آسمانوں میں اولوں کے پہاڑ ہیں جن سے وہ او لے برساتا ہے (ابن کثیر) دوسرا مطلب یہ ہے کہ سماءُ بلندی کے معنی میں ہے اور جبال کے معنی ہیں پہاڑوں جیسے بڑے بڑے ٹکڑے یعنی اللہ تعالیٰ آسمانوں سے بارش ہی نہیں برساتا بلکہ بلندیوں سے جب چاہتا ہے برف کے ٹکڑے بھی نازل فرماتا ہے، یا پہاڑ جیسے بڑے بڑے بادلوں سے او لے برساتا ہے۔

وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللّٰهِ اس سے پہلی آیت میں ان لوگوں کا ذکر تھا جن کو اللہ نے ایمان کی توفیق اور کار خیر کی ہدایت فرمائی، اس آیت میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو دولت ایمان سے محروم رہے اور نفاق کا طریقہ اختیار کیا۔

شان نزول:

مقاتل نے کہا کہ یہ آیت بشر نامی ایک منافق کے بارے میں نازل ہوئی، حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا کا بھی قول یہی ہے کہ یہ آیت بشر نامی منافق کے بارے میں نازل ہوئی تھی، واقعہ اس طرح تھا کہ بشر اور ایک یہودی کے درمیان زمین کے معاملہ میں خصومت تھی بشر ناحق پر تھا اور یہودی حق پر، یہودی نے کہا فیصلے کے لئے محمد ﷺ کے پاس چلو مگر بشر منافق نے کہا کہ کعب بن اشرف کے پاس چلو (جو ایک یہودی سردار تھا) یہودی نے محمد ﷺ کے پاس جانے کے لئے اصرار کیا چنانچہ یہ دونوں آپ ﷺ کے پاس گئے آپ نے یہودی کے حق میں فیصلہ فرمایا جب یہ دونوں آپ ﷺ کے پاس سے نکلے تو منافق نے کہا عمر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے پاس چلو ان سے فیصلہ کرائیں گے، چنانچہ دونوں عمر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے پاس پہنچے، یہودی نے کہا ہم دونوں محمد ﷺ کے پاس گئے تھے آپ ﷺ نے میرے حق میں فیصلہ فرمایا مگر یہ شخص آپ ﷺ کے فیصلہ پر راضی نہیں ہے، اب یہ چاہتا ہے کہ آپ سے فیصلہ کرائے، حضرت عمر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے منافق سے فرمایا اَكْذَابُكَ؟ کیا بات ایسی ہی ہے؟ منافق نے کہا ”نعم“ ہاں، حضرت عمر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے دونوں سے فرمایا رویدا حتی اخرج الیکما میرے آنے تک انتظار کرو، چنانچہ حضرت عمر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ گھر کے اندر گئے اور تلوار لیکر واپس تشریف لائے اور منافق کو ایک ہی وار میں ٹھنڈا کر دیا، اور حضرت عمر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے فرمایا هَكَذَا اَقْضَىٰ بَيْنَ مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَاءِ اللّٰهِ وَقَضَاءِ رَسُوْلِهِ جو اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ کو تسلیم نہ کرے میں اس کا فیصلہ اس طرح کرتا ہوں، تو یہ آیت نازل ہوئی وقال جبرائیل اِنَّ عَمْرَ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فسمی الفاروق حضرت جبرائیل نے فرمایا عمر نے حق اور باطل کے درمیان فرق کر دیا تو حضرت عمر کا نام ”فاروق“ رکھا۔

إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا
 بِالْإِجَابَةِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ النَّاخُونَ ۝ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ يَتَّقْهُ يَسْكُتْ السَّهَاءِ
 وَكَسْرِبَاءٍ بِأَنْ يُطِيعَهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ بِالْجَنَّةِ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ غَايَتَهَا لَنْ أَمْرَتَهُمْ بِالْجِهَادِ
 لِيَخْرُجُنَّ قُلُوبُهُمْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً ۝ لِلنَّبِيِّ خَيْرٌ مِنْ قَسَمِكُمْ الَّذِي لَا تَصْدُقُونَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ
 بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ مِنْ طَاعَتِكُمْ بِالْقَوْلِ وَمُخَالَفَتِكُمْ بِالْفِعْلِ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنْ طَاعَتِهِ
 بِحَذْفِ إِحْدَى التَّائِينَ خَطَابٌ لَهُمْ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ مِنَ التَّبْلِيغِ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ مِنْ طَاعَتِهِ وَإِنْ
 تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ أَيْ التَّبْلِيغُ الْبَيِّنُ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 لِيَسْتَخْلِفَهُمْ فِي الْأَرْضِ بَدَلًا عَنِ الْكُفَّارِ كَمَا اسْتَخْلَفَ بِالْبَنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ بَنِي
 إِسْرَائِيلَ بَدَلًا عَنِ الْجَبَابِرَةِ وَلَيُمْكِنَنَّ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَهُوَ الْإِسْلَامُ بِأَنْ يُظْهِرَهُ عَلَى جَمِيعِ الْأَدْيَانِ
 وَيُوسِّعَ لَهُمْ فِي الْبِلَادِ فَيَمْلِكُوهَا وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ مِمَّنْ بَعْدَ خَوْفِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ آمَنًا وَقَدْ
 أَنْجَزَ اللَّهُ وَعْدَهُ لَهُمْ بِمَا ذَكَرَهُ وَأَتْنَى عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ۝ هُوَ مُسْتَأْنَفٌ فِي حُكْمِ
 التَّغْلِيلِ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ الْإِنْعَامِ مِنْهُمْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ وَأَوَّلُ مَنْ كَفَرَبِهِ قَتْلَةُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ فَصَارُوا يَقْتَتِلُونَ بَعْدَ أَنْ كَانُوا إِخْوَانًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ أَيْ
 رَجَاءُ الرَّحْمَةِ لَا تَحْسَبَنَّ بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالتَّخْتَانِيَّةِ وَالْفَاعِلُ الرَّسُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ لَنَا فِي الْأَرْضِ بِأَنْ
 يَفُوتُونَا وَمَا لَهُمْ مَرْجِعُهُمُ النَّارُ وَلِبَاسُ الْمَصِيرِ ۝ الْمَرْجِعُ هِيَ

۴۴

ترجمہ: ایمان والوں کا قول تو یہ ہے کہ جب انہیں اس لئے بلایا جاتا ہے کہ اللہ اور اس کا رسول ان میں فیصلہ کر دے
 تو وہ کہتے ہیں کہ ہم نے سنا اور مان لیا (عملاً) مان لینا، یعنی ایسا کہنا ہی مومنین کی شان کے لائق ہے اور ایسے ہی لوگ اس قول کی
 وجہ سے فلاح پائیں گے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے اور اللہ کا خوف رکھے اور اس (کے عذاب) سے
 ڈرے یَتَّقِہُ ہا کے سکون اور اس کے کسرہ کے ساتھ ہے یعنی اس کی اطاعت کرے پس ایسے ہی لوگ جنت پا کر ہمارا ہوں گے
 اور وہ نہایت پختگی کے ساتھ اللہ کی قسمیں کھا کھا کر کہتے ہیں کہ اگر آپ ان کو جہاد کا حکم فرمائیں تو وہ ضرور نکل کھڑے ہوں، آپ
 کہہ دیجئے کہ قسمیں نہ کھاؤ معروف طریقہ سے نبی کی طاعت بہتر ہے تمہاری ایسی قسموں سے جن میں تم سچے نہیں ہو اللہ تعالیٰ
 تمہارے عمل سے جو کہ قولاً اطاعت اور عملاً مخالفت ہے بخوبی واقف ہے آپ کہہ دیجئے کہ اللہ اور رسول کی اطاعت کرو پھر بھی اگر
 تم لوگ اس کی طاعت سے روگردانی کرو گے تو لوگو! میں ایک تاکہ حذف کے ساتھ ان ہی کو خطاب ہے (تو اس کا کوئی نقصان

(نہیں) (یہ جواب شرط محذوف ہے) اس لئے کہ رسول کے ذمہ وہی تبلیغ کا کام ہے جو ان کے ذمہ رکھا گیا ہے اور تمہارے ذمہ وہ اطاعت ہے جو تمہارے اوپر لازم کی گئی ہے اور اگر تم نے اس کی اطاعت کی تو ہدایت پا جاؤ گے اور رسول کے ذمہ صرف صاف طور پر پہنچا دینا ہے اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ان لوگوں سے وعدہ کیا ہے جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے کہ یقیناً ان کو کافروں کے بجائے زمین کا خلیفہ بنائے گا جس طرح ان کو خلیفہ بنایا جو ان سے پہلے تھے بنی اسرائیل میں سے ظالموں کے بدلے استخلف معروف اور مجہول (دونوں ہیں) اور جس دین کو ان کے لئے پسند کیا ہے یقیناً ان کے لئے ان کے اس دین کو قوت بخشے گا اور وہ اسلام ہے (اس طرح قوت بخشے گا) کہ اس کو تمام ادیان پر غالب کر دے گا، اور ان کے لئے ملکوں میں وسعت دے گا تو وہ ان کے مالک ہو جائیں گے، اور کافروں سے ان کے اس خوف کے بعد اس (خوف) کو امن سے بدل دے گا لَئِبَدَلُ لَنُھَم تَخْفِیف اور تشدید کے ساتھ ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے اپنے مذکورہ وعدہ کو پورا فرما دیا اور ان کی اپنے قول یَعْبُدُونَنی لَا یُشْرِکُونَ بِیْ شَیْئًا سے تعریف فرمائی اور یہ جملہ مستانفہ ہے علت کے حکم میں ہے اور ان میں کا جو شخص اس انعام کے بعد اس کی ناشکری کرے گا تو ایسے ہی لوگ فاسق ہیں اور سب سے پہلے جنہوں نے اس انعام کی ناشکری کی وہ قاتلین عثمان رضی اللہ عنہ ہیں، چنانچہ باوجودیکہ آپس میں بھائی بھائی تھے قتل و قتال کرنے لگے اور نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو اور رسول کی اطاعت کیا کرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے یعنی رحمت کی امید رکھتے ہوئے آپ کافروں کی نسبت یہ خیال ہرگز نہ کرنا کہ زمین میں ہم سے بچ کر ہمیں ہر ادیس گے تَحْسَبَنَّ تَاوُفَ قَانِیہ اور یا تَحْتَانِیہ کے ساتھ ہے اور فاعل رسول اللہ ﷺ ہیں اور ان کا ٹھکانہ مرجع دوزخ ہے اور وہ (نہایت) برا ٹھکانہ مرجع ہے۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْکِیْبِ لِتَسْہِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ جَمْهُورٌ نَعْنِ قَوْلِ پر، کان کی خبر قرار دینے کی وجہ سے نصب پڑھا ہے اور اَنْ یَّقُولُوا الخ کو بتاویل مصدر کان کا اسم قرار دیا ہے، اور علی اور حسن اور ابن ابی اسحق نے قَوْلُ کو اسم کان قرار دے کر رفع پڑھا ہے اور اَنْ یَّقُولُوا کو بتاویل مصدر کان کی خبر قرار دیا ہے، اول قراءت کو جمہور نے راجح قرار دیا ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْ یَّقُولُوا الخ اگرچہ جملہ خبریہ ہے مگر اس سے ادب شرعی کی تعلیم مقصود ہے اس لئے جملہ انشائیہ کے حکم میں ہے۔
قَوْلُهُ: یَتَّقِیْہِ اصل میں یَتَّقِیْہِ تھا جزم کی وجہ سے یا حذف ہو گئی اور قاف کا کسرہ باقی رہ گیا پھر قاف کے کسرہ کو تخفیفاً خلاف قیاس حذف کر دیا اس لئے کہ جو صیغہ فَعَلَ کے وزن پر ہو اس کے عین کلمہ کو ساکن کر دیا جاتا ہے جیسے کَتَفُّ کَتِفٌ میں۔

قَوْلُهُ: جَہْدَ اَیْمَانِہُمْ، جَہْدَ فعل محذوف کا مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے منصوب ہے غایتھا محذوف سے اسی کی طرف اشارہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے یَجْہَدُوْنَ اَیْمَانِہُمْ جَہْدًا بعض حضرات نے حال ہونے کی وجہ سے منصوب کہا ہے ای مجتہدین فی اَیْمَانِہُمْ۔

قَوْلًا: لِيَخْرُجَنَّ جَوَابُ قِسْمِ هِـ۔

قَوْلًا: طَاعَةُ مَعْرُوفَةٍ بِتَرْكِيبِ تَوْصِيفِي مُبْتَدَاءِ هِـ اور خَيْرُ الْخِ اس کی خبر ہے مفسر علام نے خَيْرُ مَقْدَرِمان کراسی کی طرف اشارہ کیا ہے، طَاعَةُ مَعْرُوفَةٍ مُبْتَدَاءِ مَحْذُوفِ کی خبر ہونے کی وجہ سے بھی مرفوع ہو سکتا ہے ای طَاعَتُهُمْ طَاعَةُ مَعْرُوفَةٍ۔

قَوْلًا: اِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ یہ ماقبل کے جملہ کی علت ہے۔

قَوْلًا: فَاِنْ تَوَلَّوْا مِیْن مَّامُورِیْن کو خطاب ہے یعنی اطیعوا اللّٰه واطیعوا الرّسول میں جو لوگ مخاطب ہیں وہی تَوَلَّوْا کے مخاطب ہیں، قُلْ اطیعوا اللّٰه الْخِ میں آنحضرت ﷺ کو خطاب تھا فَاِنْ تَوَلَّوْا میں مامورین کو خطاب ہے۔

قَوْلًا: فَاِنَّمَا عَلَیْهِ مَا حُمِّلَ یہ جواب شرط ہے اور ایک قول میں جواب شرط محذوف ہے اور فَاِنَّمَا عَلَیْهِ مَا حُمِّلَ اس جواب کی علت ہے جیسا کہ ترجمہ کے زیر عنوان بیان کیا گیا ہے۔

قَوْلًا: مَا عَلَی الرّسول الْخِ ماقبل جملہ کی تاکید ہے۔

قَوْلًا: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ، وَعَدَ کا مفعول اول ہے اور مفعول ثانی محذوف ہے اور وہ الاستخلاف فی الارض و تمکین دینہم و تبدیل خوفہم بالامن، یہ سب معطوفات مل کر وَعَدَ کا مفعول ثانی ہے اور لَیَسْتَخْلِفْنَهُمْ قسم مقدر کا جواب ہے، تقدیر یہ ہے وَاللّٰهِ لَیَسْتَخْلِفْنَهُمْ اور یہ جواب قسم مفعول ثانی کے حذف پر دال ہے۔

قَوْلًا: کَمَا اِسْتَخْلَفَ مِیْن مَّاصَدْرِیْہِ ہِـ ای اِسْتَخْلَفَا کَاِسْتَخْلَفَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ۔

قَوْلًا: بِمَا ذَكَرَ اس کا تعلق وعدہ سے ہے اور مَا ذَكَرَ سے امور ثلاثہ مذکورہ مراد ہیں۔

قَوْلًا: یَعْبُدُوْنَ نِیْیَ یہ جملہ مستانفہ ہے مفسر علام نے ہو مستانف کہہ کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے، اس میں مختلف تراکیب ہو سکتی ہیں مگر مفسر علام نے اسی کو رائج قرار دیا ہے، یہ جملہ گویا کہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، کہا گیا مَا بِالْہُمْ یَسْتَخْلِفُوْنَ وِیُؤْمِنُوْنَ، فاجیب یَعْبُدُوْنَ نِیْیَ مذکورہ جملہ مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں بھی جملہ مستانفہ رہے گا، تقدیر یہ ہوگی ہُمْ یَعْبُدُوْنَ نِیْیَ۔

قَوْلًا: لَا یُشْرَکُوْنَ بِیْ شَیْئًا جملہ مستانفہ بھی ہو سکتا ہے اور یَعْبُدُوْنَ نِیْیَ کی ضمیر فاعل سے حال بھی ہو سکتا ہے، ای یَعْبُدُوْنَ نِیْیَ مَوْحِدِیْنَ۔

قَوْلًا: مِنْہُمْ یَہِ مَنْ سے حال ہے اور ہُمْ ضمیر للذین اٰمَنُوا کی طرف راجع ہے۔

قَوْلًا: بِہِ کی ضمیر انعام کی طرف راجع ہے، ای الانعام بما ذَكَرَ مِنَ الامور الثلاثة اور کفر سے مراد کفران نعمت ہے نہ کہ ایمان کی ضد، اسی وجہ سے اُولَئِکَ ہُمُ الْفٰسِقُوْنَ کہا ہے، اُولَئِکَ ہُمُ الْکٰفِرُوْنَ نہیں کہا۔

قَوْلًا: وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ یہ جملہ مقدر پر عطف ہے جس کا سیاق تقاضہ کرتا ہے ای فَاٰمَنُوْا وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ الْخِ۔

قَوْلًا: لَا تَحْسَبَنَّ اسَ كَا فَاعِلِ الرِّسُولِ هُوَ اَوَّلُ الدِّیْنِ كَفَرُوا مَفْعُولِ اَوَّلِ هُوَ اَوَّلُ مَعْجَزِیْنِ مَفْعُولِ ثَانِیْ هُوَ اَوَّلُ یَحْسَبَنَّ بِالْیَاءِ كِی صَوْرَتِ مِیْنِ مَفْعُولِ اَوَّلِ مَحْذُوفِ هُوَ اِی لَا یَحْسَبَنَّ الدِّیْنِ كَفَرُوا اَنْفُسَهُمْ اَوَّلُ مَعْجَزِیْنِ مَفْعُولِ ثَانِیْ هُوَ اَوَّلُ الدِّیْنِ كَفَرُوا لَا یَحْسَبَنَّ كَا فَاعِلِ هُوَ اَوَّلُ یَحْسَبَنَّ اِی فَاَتِیْنِ یَعْنِی بَیْجَ كَرْنَكْلَ جَانَا۔

قَوْلًا: مَعْجَزِیْنِ اِی فَاَتِیْنِ یَعْنِی بَیْجَ كَرْنَكْلَ جَانَا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِیْنَ (الآیة) مَاقَبْلِ كِی آیتِ مِیْنِ اَهْلِ كُفْرٍ وَنِفَاقِ كِی كَرْدَارِ كَا بَیَانِ تَھَا، یَہَاں سَے اَهْلِ اِیْمَانِ كِی كَرْدَارِ وِعْمَلِ كَا بَیَانِ ہِے، یَعْنِی فَلَاحِ وَكَامِرَانِی كِی مَسْتَحَقِّ صَرْفِ وَہ لَوَكْ ہوں گے جَوَ اپنے تمام مَعَامَلَاتِ مِیْنِ اللہ اور رسول كِی فِیصلہ كو خوش دلی سَے قَبُولِ كرتے ہِیں اور انہی كِی اطاعت كرتے ہِیں اور خَشِیْتِ اِلهِی اور تَقْوٰی كِی صِفَتِ سَے مُتَصَفِّ ہِیں، نہ كہ دوسرے لَوَكْ جَوَانِ صِفَاتِ سَے مَحْرُومِ ہِیں۔

علامہ بغوی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے فرمایا كہ منافقین كِی یہ عادت تھی كہ بڑی زوردار قسمیں كھا كھا كر كہا كرتے تھے كہ ہم ہر حال مِیْنِ آپ كَا ساتھ دیں گے اور ہر آڑے وقت مِیْنِ كام آئیں گے اور آپ جہاں ہوں گے ہم بھی وہیں ہوں گے، اگر آپ نكلیں گے تو ہم بھی نكلیں گے اور آپ قِیَامِ كریں گے تو ہم بھی قِیَامِ كریں گے، اور اگر آپ ہم كو جہاد كَا حَكَمِ فرمائیں گے تو ہم جہاد كریں گے، گویا كہ وہ یہ كہنا چاہتے تھے كہ جہاں آپ كَا پسینہ گرے گا ہم وہاں اپنا خون بہائیں گے، اور یہ سب زبانی جَمْعِ خَرْجِ تَھَا۔ (مظہری)

اس پر یہ آیت نازل ہوئی زیادہ قسمیں كھانے كِی ضرورت نہیں اس لئے كہ معروف طریقہ پر اطاعت بہتر ہِے بغیر عملِ اطاعت كِی جھوٹی قسمیں كھانے سَے، مطلب یہ ہِے كہ تمہارا معاملہ طاعت معروفہ ہونا چاہئے، جس طرح مسلمان كرتے ہِیں پس تم بھی ان كِی مثل ہو جاؤ۔ (ابن كثیر)

اور بعض حضرات نے یہ مطلب بیان كیا ہِے جس طرح تم جھوٹی قسمیں كھاتے ہو تمہاری اطاعت بھی نفاق پر مبنی ہِے۔

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ پیغمبر خدا پر خدا كِی طرف سَے تبلیغ كِی ذمہ داری ركھی گئی ہِے تو اس نے اپنی ذمہ داری كو پوری طرح ادا كر دیا، اور تم پر جو بات لازم كی گئی ہِے وہ تصدیق اور قبول حق كی ہِے اور یہ كہ اس كِی حَكَمِ كِی مطابق چلو، اگر تم اپنی ذمہ داری محسوس كر كے اس كِی احكام كِی تعمیل كرو گے تو دارین كِی كامرانی وكامیابی تمہارے قَدَمِ چومے گی، ورنہ پیغمبر كَا كچھ نقصان نہیں، تمہاری شرارت اور سرکشی كا خمیازہ تم ہی كو بھگتنا پڑے گا، پیغمبر تو اپنا فرض ادا كر كے عند اللہ اپنی ذمہ داری سَے سبكدوش ہو چكے، آگے كِی آیات مِیْنِ رسول كِی اطاعت كِی بعض ثمرات كَا بَیَانِ ہِے، جن كا سلسلہ دنیا ہی مِیْنِ شروع ہو جائے گا۔

(فوائد عثمانی)

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا (الآیة) بعض حضرات نے اس وعدہ اِلهِی كو صحابہ كرام یا خلفاء راشدین كِی ساتھ خاص قرار دیا

ہے لیکن اس تخصیص کی کوئی دلیل نہیں ہے الفاظ قرآنی عام ہیں اور ایمان و عمل صالح کے ساتھ مشروط ہیں البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ عہد خلافت راشدہ اور خیر القرون میں اس وعدہ الہی کا ظہور ہوا، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو زمین میں غلبہ عطا فرمایا، اپنے پسندیدہ دین کو عروج دیا، اور مسلمانوں کے خوف کو امن سے بدل دیا۔

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ یہاں کفر سے ناشکری مراد ہے نہ کہ ایمان کی ضد کفر، اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ جس وقت اللہ تعالیٰ مسلمانوں سے کیا ہوا وعدہ پورا کر دے، مسلمانوں کو حکومت قوت اور امن و اطمینان اور دین کو استحکام حاصل ہو جائے، اس کے بعد بھی اگر کوئی شخص خدا کے انعامات کی ناشکری کرے کہ اسلامی حکومت کی اطاعت سے گریز کرے تو ایسے لوگ حد سے تجاوز کرنے والے ہیں۔

علامہ بغوی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے فرمایا کہ علماء تفسیر نے فرمایا ہے کہ قرآن کے اس جملہ کے سب سے پہلے مصداق وہ لوگ ہوئے جنہوں نے خلیفہ وقت حضرت عثمان غنی کو قتل کیا اور جب وہ اس جرم عظیم کے مرتکب ہوئے تو اللہ تعالیٰ کے مذکورہ انعامات میں کمی آگئی، آپس کے قتل و قتال سے خوف و ہراس میں مبتلا ہو گئے، بغوی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن سلام کا یہ خطبہ نقل کیا ہے جو انہوں نے حضرت عثمان غنی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے خلاف شورش کے وقت دیا تھا، خطبہ کے الفاظ کا ترجمہ یہ ہے:

”اللہ کے فرشتے تمہارے شہر کے گرد احاطہ کئے ہوئے حفاظت میں اس وقت سے مشغول ہیں جب سے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف فرما ہوئے اور آج تک یہ سلسلہ جاری ہے خدا کی قسم اگر تم نے عثمان کو قتل کر دیا تو یہ فرشتے واپس چلے جائیں گے اور پھر کبھی نہ لوٹیں گے، خدا کی قسم تم میں سے جو شخص ان کو قتل کرے گا وہ اللہ کے سامنے دست بردار ہوگا اس کے ہاتھ نہ ہوں گے اور سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ کی تلوار اب تک میان میں تھی، خدا کی قسم اگر وہ تلوار میان سے نکل آئی تو پھر کبھی میان میں داخل نہ ہوگی کیونکہ جب کوئی نبی قتل کیا جاتا ہے تو اس کے بدلے ستر ہزار آدمی قتل کئے جاتے ہیں اور جب کسی خلیفہ کو قتل کیا جاتا ہے تو پینتیس ہزار آدمی مارے جاتے ہیں“ (مظہری) چنانچہ قتل عثمان سے جو باہمی خونریزی کا سلسلہ شروع ہوا تھا امت میں چلتا ہی رہا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَآذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْعَبِيدِ وَالْإِمَاءِ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ مِنَ الْآخِرَارِ وَعَرَفُوا أَمْرَ النِّسَاءِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فِي ثَلَاثَةِ أَوْقَاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ أَوْ فِي وَقْتِ الظُّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ بِالرَّفْعِ خَيْرٌ مُبْتَدَأُ مُقَدَّرٍ بَعْدَهُ مُضَافٌ وَقَامَ الْمَضَافُ إِلَيْهِ مَقَامُهُ أَيْ هَبِي أَوْقَاتٍ وَبِالنَّصْبِ بِتَقْدِيرِ أَوْقَاتٍ مَنْصُوبًا بَدَلًا مِنْ مَحَلِّ مَا قَبْلَهُ قَامَ الْمَضَافُ إِلَيْهِ مَقَامُهُ وَهِيَ لِإِلْقَاءِ الثِّيَابِ فِيهَا تَبَدُّوا فِيهَا الْعَوْرَاتُ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ أَيْ الْمَمَالِيكِ وَالصَّبِيَّانِ جُنَاحٌ فِي الدُّخُولِ عَلَيْكُمْ بِغَيْرِ اسْتِئْذَانٍ بَعْدَهُنَّ أَيْ بَعْدَ الْأَوْقَاتِ الثَّلَاثَةِ هُمْ طَوَفُونَ عَلَيْكُمْ لِلْخِدْمَةِ بَعْضُكُمْ طَائِفٌ عَلَى بَعْضٍ وَالْجُمْلَةُ مُؤَكَّدَةٌ لِمَا قَبْلَهَا كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ مَا ذُكِرَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ أَيْ الْأَحْكَامِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

بِأُمُورِ خَلْقِهِ ۖ حَكِيمٌ ۝ بِمَا دَبَّرَهُ لَهُمْ وَآيَةُ الْاِسْتِثْنَانِ قِيلَ مَسْخُوحَةٌ وَقِيلَ لَا وَلَكِنْ تَهَاوَنَ النَّاسُ فِي تَرْكِ الْاِسْتِثْنَانِ
وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْأَحْرَارَ الْحُلْمُ فَلْيَسْتَأْذِنُوا فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
أَيِ الْأَحْرَارِ الْكِبَارُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ قَعْدَنَ عَنِ الْحَيْضِ
وَالْوَلَدِ لِكِبَرِهِنَّ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا بِذَلِكَ فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ مِنَ الْجِلْبَابِ
وَالرِّدَاءِ وَالْقِنَاعِ فَوْقَ الْخِمَارِ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ مُظْهِرَاتٍ بِزِينَةٍ خَفِيَّةٍ كَقِلَادَةٍ وَسِوَارٍ وَخُلْخَالٍ
وَأَنْ يَسْتَغْفِفْنَ بَأَنْ لَا يَضَعْنَهَا خَيْرٌ لَّهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لِقَوْلِكُمْ عَلِيمٌ ۝ بِمَا فِي قُلُوبِكُمْ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى
حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمُقَابِلِيهِمْ وَلَا حَرَجٌ
عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَيْ بُيُوتِ أَوْلَادِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ
إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ
مَفَاتِحَهُ أَيْ خَزَنَتُمُوهُ لِغَيْرِكُمْ أَوْ صَدِيقِكُمْ وَهُوَ مَنْ صَدَقَكُمْ فِي مَوَدَّتِهِ الْمَعْنَى يَجُوزُ الْأَكْلُ مِنْ
بُيُوتِ مَنْ ذَكَرَ وَإِنْ لَمْ يَحْضُرُوا أَيْ إِذَا عَلِمَ رِضَاءُ هُمْ بِهِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا
مُجْتَمِعِينَ أَوْ أَشْتَاتًا مُتَفَرِّقِينَ جَمْعُ شَيْءٍ نَزَلَ فِيمَنْ تَخَرَّجَ أَنْ يَأْكُلَ وَحْدَهُ وَإِذَا لَمْ يَجِدْ مَنْ يُؤَاكِلُهُ
يَتْرُكُ الْأَكْلَ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا لَكُمْ لَا أَهْلَ فِيهَا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ قُولُوا السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى
عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَرُدُّ عَلَيْكُمْ وَإِنْ كَانَ بِهَا أَهْلٌ فَسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ تَحِيَّةٌ مُصَدَّرُ حَيٍّ
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ مُثَابٌ عَلَيْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ أَيْ يُفَصِّلُ لَكُمْ مَعَالِمَ دِينِكُمْ
لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ لَكِنِ تَفْهَمُوا ذَلِكَ .

۸۴

ترجمہ: اے ایمان والو تمہارے مملوکوں کو یعنی غلام اور باندیوں کو اور ان کو جو تم میں سے حد بلوغ کو نہیں پہنچے
آزادوں میں سے، مگر عورتوں کے معاملہ سے واقف ہو گئے ہیں تین مرتبہ یعنی تین اوقات میں اجازت لینی چاہئے، صبح کی
نماز سے پہلے اور دوپہر میں یعنی دوپہر کے وقت جب تم اپنے کپڑے اتار دیتے ہو اور نماز عشاء کے بعد یہ تین اوقات تمہارے
پردے کے ہیں (ثلث) کے رفع کے ساتھ اس وجہ سے کہ مبتداء محذوف کی خبر ہے اور مبتداء کے بعد مضاف محذوف ہے، اور
مضاف الیہ مضاف کے قائم مقام ہو گیا ہے، ای ہی اوقات ثلاث عورات لکم اور (ثلث) نصب کے ساتھ، اس کے
قبل اوقات کو مقدر مان کر، حال یہ ہے کہ اپنے ماقبل (یعنی من قبل صلوٰۃ الفجر) کے محل سے بدل ہونے کی وجہ سے
منسوب ہو اور (اوقات) مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ (یعنی عورات) کو مضاف کے قائم مقام کر دیا، اور یہ تینوں اوقات
(ایسے ہیں کہ) ان میں کپڑے اتار دینے کی وجہ سے ستر کھل جاتا ہے، ان تینوں اوقات کے علاوہ میں نہ تم پر کوئی الزام ہے اور

نہ ان پر یعنی مملوکوں اور بچوں پر، بغیر اجازت تمہارے پاس چلے آتے ہیں، وہ بکثرت تمہارے پاس خدمت کے لئے چکر لگاتے رہتے ہیں بعض بعض کے پاس آتے رہتے ہیں اور (یہ) جملہ اپنے ماقبل جملہ کی تاکید ہے، اسی طرح جیسا کہ مذکورہ احکام بیان کئے، اللہ تعالیٰ تمہارے لئے احکام کھول کھول کر بیان کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے حالات سے واقف ہے اور جو اس کے لئے تدبیر کرتا ہے اس میں حکمت والا ہے، آیت استیذان کے بارے میں کہا گیا ہے کہ منسوخ ہے اور کہا گیا ہے کہ منسوخ نہیں ہے لیکن لوگ استیذان میں سستی کرنے لگے ہیں (ترک کا لفظ غالباً سہو ہے) ورنہ تو مطلب یہ ہوگا کہ استیذان میں سستی ترک کرنے لگے ہیں۔

تَذَكُّرٌ: حالانکہ یہ خلاف مقصود ہے اور جب تمہارے لڑکے اے آزاد لوگو! حد بلوغ کو پہنچ جائیں تو تمام اوقات میں ان کو بھی اسی طرح اجازت لینی چاہئے جیسا کہ ان کے ماقبل مذکور لوگ اجازت لیتے ہیں یعنی بالغ آزاد، اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اسی طرح احکام بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے، اور بڑی بوڑھی عورتیں جو اولاد اور حیض سے اپنے بڑھاپے کی وجہ سے مایوس ہو گئی ہوں اور اسی (بڑھاپے کی وجہ سے) نکاح کی امید (خواہش) نہ رکھتی ہوں تو ان پر اپنے (زائد) کپڑے اتار دینے میں کوئی گناہ نہیں مثلاً برقع، چادر، دوپٹہ جو سر بند کے اوپر ہوتا ہے بشرطیکہ مخفی زینت کا مظاہرہ نہ کریں جیسا کہ گلوبند، کنگن، پازیب، اور (اگر) اس سے بھی احتیاط رکھیں تو ان کے لئے اور زیادہ بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ ان کی باتوں کو سننے والے ہیں اور قلوب کے خطرات کو جاننے والے ہیں نہ تو نابینا شخص کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ لنگڑے کے لئے کچھ حرج ہے اور نہ مریض پر کوئی گناہ ہے، اپنے مقابلوں (غیر معذوروں) کے ساتھ کھانے میں اور نہ خود تمہارے لئے کچھ حرج ہے اس بات میں کہ تم اپنے گھروں سے کھاؤ یا اپنی اولاد کے گھروں سے یا اپنے باپوں کے گھروں سے یا اپنی ماؤں کے گھروں سے یا اپنے بھائیوں کے گھروں سے یا اپنی بہنوں کے گھروں سے یا اپنے چچاؤں کے گھروں سے یا اپنی پھوپھیوں کے گھروں سے یا اپنے ماموں کے یا اپنی خالاؤں کے گھروں سے یا ان کے گھروں سے جن کی کنجیاں تمہارے اختیار میں ہیں یعنی اس میں سے جس کی تم غیر کے لئے حفاظت کرتے ہو، یا اپنے دوستوں کے گھروں سے اور دوست وہ ہے جو تمہارے ساتھ دوستی میں مخلص ہو، آیت کے معنی یہ ہیں کہ مذکورین کے گھروں (اموال) سے ان کی غیر موجودگی میں کھانا جائز ہے، یعنی جبکہ کھانے کے لئے ان کی رضا مندی کا علم ہو جائے اور تمہارے لئے (اس بات) میں کوئی حرج نہیں کہ سب مل کر کھاؤ یا الگ الگ یعنی متفرق طریقہ پر اَشْتَاتًا شَتِّ کی جمع ہے یہ آیت اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو تنہا کھانے میں حرج محسوس کرتا تھا، اور اگر ساتھ کھانے والا کسی کو نہ پاتا تو کھانا ہی نہ کھاتا اور جب تم اپنے ایسے گھروں میں داخل ہوا کرو کہ جن میں کوئی نہیں ہے تو خود کو سلام کر لیا کرو یعنی کہا کرو السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین اس لئے کہ فرشتے تم کو اس کا جواب دیں گے اور اگر ان میں اہل خانہ ہوں تو ان کو دعاء کے طور پر سلام کر لیا کرو، تَحِيَّةٌ حَيِّی کا مصدر ہے جو خدا کی طرف سے مقرر ہے برکت والی عمدہ چیز ہے اس پر اجر دیا

جاتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ تمہارے لئے احکام بیان فرماتا ہے یعنی تمہارے دین کے احکام کو واضح طریقہ پر بیان فرماتا ہے تاکہ تم ان احکام کو سمجھو۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْہِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ : ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثَلَاثَ کے منصوب ہونے کی دو وجہ ہیں اول یہ کہ لَيْسْتَ اذْنُكُمْ کا مفعول فیہ ہے ای لیست اذنوا فی ثلثة اوقات فی الیوم واللیلۃ مفسر علام نے فی ثلث اوقات کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ ثلث مَرَّاتٍ طرف ہے اور مَرَّاتٍ بمعنی اوقات ہے، ای لَيْسْتَ اذْنُكُمْ ثلثة اوقات اس کے بعد من قبل صلوٰۃ الفجر سے من بعد صلوٰۃ العشاء تک ثلث اوقات کی تفسیر ہے۔

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ کے منصوب ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ لَيْسْتَ اذْنُكُمْ کا مفعول مطلق ہے ای استاذنوا ثلث استیذانات۔

قَوْلُهُ : ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَّكُمْ ثَلَاثُ مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے مبتداء محذوف کے بعد اوقات مضاف محذوف ہے مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ یعنی عورات کو اس کے قائم مقام کر دیا ہے، اس صورت میں وقف العشاء پر ہوگا، ای هِيَ ثَلَاثَةُ اَوَاقَاتٍ کائِنَہ لَّكُمْ اَوَاقَاتٍ مذکورہ کو عورات کہا گیا ہے حالانکہ اوقات ثلثہ عورات نہیں ہیں لیکن چونکہ مذکورہ تینوں اوقات عدم تستر (خلل) عورات کے ہیں، مظروف بول کر ظرف مراد لیا گیا ہے (تسمیۃ الشیء باسم ما یقع فیہ) اور ثلث عورات کے منصوب ہونے کی صورت میں ثلث عورات اپنے ماقبل یعنی من قبل صلوٰۃ الفجر کے محل سے بدل ہے اور مضاف الیہ مضاف کے قائم مقام ہے چونکہ مذکورہ تینوں اوقات میں (زائد) کپڑے اتار دینے کی وجہ سے پوشیدہ حصہ ظاہر ہو جاتا ہے، اسی وجہ سے ان اوقات کو عورات کہا گیا ہے۔

قَوْلُهُ : هِيَ مَبْتَدَاءٌ ہے تبدو فیہا العورات خبر ہے لالقاء الثیاب الخ تبدو کی علت مقدمہ ہے اور اوقات کا عورات نام رکھنے کی علت کی طرف اشارہ بھی ہے۔

قَوْلُهُ : بَعْضُكُمْ عَلٰی بَعْضٍ یہ جملہ سابق جملہ طوافون علیکم کی تاکید ہے۔

قَوْلُهُ : مَتَبَرِّجَتٍ کی تفسیر مظہرات کر کے اشارہ کر دیا کہ بزینۃ میں با تعدیہ کے لئے ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ بزینۃ میں با بمعنی لام ہے ای مظہرات لزینۃ۔

قَوْلُهُ : جَلْبَابٌ بڑی چادر برقعہ وغیرہ جس میں پورا بدن چھپ جائے (جمع) جلابیب آتی ہے۔

قَوْلُهُ : فَوْقَ الْخِمَارِ کا تعلق قناع سے ہے دوپٹہ وغیرہ کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ : فِی مُوَاکَلَةٍ مَّقَابِلِهِمْ مُوَاکَلَةٌ مصدر ہے اپنے مفعول کی جانب مضاف ہے ای فِی اَکْلِہُمْ مَعَ مَقَابِلِہُمْ (ای السالمین من هذه النقائص الثلاثة)۔

قَوْلًا: وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ یہ جملہ مستانفہ ہے۔

قَوْلًا: صدیقکم صدیق کا اطلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے۔

قَوْلًا: مِنْ بَيُوتِ مَنْ ذُكِرَ مَاقَبْلُ میں گیارہ بیوت کا ذکر کیا گیا ہے یہ تعداد عادت اور عرف کے اعتبار سے ہے۔

قَوْلًا: اِیْ اِذَا عَلِمَ رِضَاءَ هَمْرٍ یہ رضا مندی صراحت ہو یا کسی ایسے قرینہ کی وجہ سے ہو جو رضا مندی پر دلالت کرتا ہو، اور مذکورہ اجازت عام کھانے پینے کی چیزوں میں ہے جیسے روٹی سالن وغیرہ یہ اجازت ایسی چیزوں میں نہیں ہے جو مخصوص طریقہ پر اہتمام کے ساتھ بنائی جاتی ہیں نیز اجازت کھانے کی حد تک ہے ساتھ لے جانے کی اجازت نہیں ہے، اسی طرح غیر ماکول اشیاء میں بھی تصرف کی اجازت نہیں ہے جب تک کہ صریح اجازت نہ ہو۔

قَوْلًا: تَحِيَةً یہ فعل مقدر کا مفعول مطلق ہے اِیْ فَحَيُّوْا تَحِيَةً فَسَلِّمُوْا کا معمول بھی ہو سکتا ہے اس لئے سَلِّمُوْا اور تَحِيَةً کے معنی قریب قریب ہیں، اس صورت میں قَعْدَتْ جُلُوسًا کے قبیل سے ہوگا۔

قَوْلًا: مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ اس کا تعلق تَحِيَةً کی صفت مَزُوف سے بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی، تَحِيَةً صَادِرَةً مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ اور خود تحیہ کے متعلق بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلًا: يُثَابُ عَلَيْهَا یہ مبارکۃ کی تفسیر ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ (الآیہ)

اقارب و محارم کے لئے خاص اوقات میں استئذان کا حکم:

آداب معاشرت اور ملاقات کے آداب اسی سورت کی آیت ۲۷/۲۸/۲۹ میں بیان ہوئے ہیں کہ کسی کی ملاقات کے لئے جاؤ تو بغیر اجازت ان کے گھروں میں داخل نہ ہو، گھر زنا نہ ہو یا مردانہ آنے والا مرد ہو یا عورت، سب کے لئے اجازت لینا ضروری قرار دیا گیا ہے، مگر یہ احکام استئذان اجانب کے لئے تھے جو باہر سے ملاقات کے لئے آئے ہوں۔

شان نزول:

مذکورہ آیت کے شان نزول میں متعدد واقعات ذکر کئے گئے ہیں:

① ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ایک انصاری لڑکے کو جس کا نام مدح بن عمر تھا دو پہر کے وقت عمر بن خطاب کے پاس بھیجا تا کہ عمر کو بلا لائے، لڑکا گھر میں اچانک داخل ہو گیا اور حضرت عمر کو ایسی حالت میں دیکھ لیا جس کو دیکھنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پسند نہیں کرتے تھے، تو یہ آیت نازل ہوئی۔

۱۲ کہا گیا ہے کہ اسماء بنت مرشد کے بارے میں نازل ہوئی اس کا ایک بالغ غلام تھا وہ ایک روز اسماء کے پاس اچانک چلا گیا جس کو اسماء نے ناپسند کیا اسماء نے اس واقعہ کا ذکر آپ ﷺ سے کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

ان آیات میں ایک دوسرے استیذان کے احکام کا بیان ہے جن کا تعلق ان اقارب و محارم سے ہے جو عموماً ایک گھر میں رہتے ہیں اور ہر وقت آتے جاتے رہتے ہیں، اور ان سے عورتوں کا پردہ بھی نہیں ہے ایسے لوگوں کے لئے بھی اگرچہ گھر میں داخل ہونے کے وقت اس کا حکم ہے کہ اطلاع کر کے یا کم از کم قدموں کی آہٹ کر کے یا کھانس کھنکار کر گھر میں داخل ہوں اور یہ استیذان مستحب ہے، یہ حکم تو گھر میں داخل ہونے سے پہلے کا تھا لیکن گھر میں داخل ہونے کے بعد ایک دوسرے کے پاس آتے جاتے رہتے ہیں ان کے لئے تین خاص اوقات میں جو عام طور پر ہر شخص کے لئے خلوت اور آزادی کے اوقات ہیں ایک اور استیذان کا حکم ہے جو ان آیات میں دیا گیا ہے وہ تین اوقات صبح کی نماز سے پہلے دوپہر کو آرام کرنے کے وقت، اور عشاء کی نماز کے بعد کے اوقات ہیں، ان اوقات میں محارم و اقارب کو حتیٰ کہ سمجھدار نابالغ بچوں اور مملوکہ باندیوں کو بھی اس کا پابند بنایا گیا ہے کہ ان تین اوقات میں کسی کی خلوت گاہ میں اجازت کے بغیر نہ جائیں، ان احکام کے بعد فرمایا:

لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ ^{یعنی ان اوقات کے علاوہ کوئی مضائقہ نہیں کہ ایک دوسرے کے پاس بلا اجازت چلے جایا کریں، یہ حکم بچوں کو نہیں بلکہ دراصل بڑوں کو ہے کہ بچوں کو تربیت کے طور پر سمجھا دیا کریں کہ ان تین اوقات میں کسی کی خلوت گاہ میں بغیر اجازت کے نہ جانا چاہئے۔}

آیت میں الذین ملکت ایمانکم اگرچہ عام ہے جس کے معنی مملوک کے ہیں جس میں باندی اور غلام دونوں شامل ہیں ان میں مملوک غلام جو بالغ ہو وہ تو شرعاً اجنبی غیر محرم کے حکم میں ہے اس سے مالکین کو پردہ کرنا واجب ہے اس کا بیان پہلے گزر چکا ہے، اس لئے یہاں اس لفظ سے باندیاں مراد ہیں یا پھر وہ غلام جو ابھی بالغ نہ ہوئے ہوں، جو ہر وقت گھر میں آتے جاتے رہتے ہیں۔

اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ خاص استیذان اقارب کے لئے واجب ہے یا مستحب اور اب یہ حکم باقی ہے یا منسوخ ہو گیا، جمہور فقہاء کے نزدیک یہ حکم غیر منسوخ ہے اور وجوب کے لئے ہے، اگر کسی طریقہ سے یہ معلوم ہو جائے کہ مذکورہ تین اوقات میں صاحب خانہ اپنی خلوت گاہ میں اپنے اعضاء مستورہ کو کھولے ہوئے نہیں ہے یا اپنی بیوی کے ساتھ خلوت میں نہیں ہے تو اس صورت میں استیذان واجب نہیں ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ استیذان ان کی آیت منسوخ نہیں ہے بلکہ لوگ اس پر عمل کرنے میں سستی کرنے لگے ہیں۔

والقواعد من النساء یہ استثناء عورت کی شخصی حالت کے اعتبار سے ہے کہ جو عورت اتنی بوڑھی ہو جائے کہ اس کی طرف کسی کو رغبت نہ ہو تو اس کے لئے پردہ کے احکام میں سہولت دیدی گئی ہے کہ اجانب بھی اس کے حق میں مثل محارم کے ہو جاتے

ہیں جن اعضاء کا چھپانا محرموں سے ضروری نہیں ہے بوڑھی عورتوں کے لئے غیر مردوں سے بھی چھپانا ضروری نہیں ہے مگر ایسی بوڑھی عورتوں کے لئے بھی ایک قید تو یہ ہے کہ جو اعضاء محرم کے سامنے کھولے جائیں غیر محرم کے سامنے بھی کھول سکتی ہے بشرطیکہ بن سنور کر زینت اختیار نہ کرے۔

اور آخر میں دوسری بات یہ فرمائی وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ یعنی اگر بوڑھی عورتیں غیر محرموں کے سامنے آنے سے بالکل ہی بچیں تو یہ ان کے لئے بہتر ہے۔

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ مفسرین نے آیت مذکورہ کے شان نزول کے سلسلہ میں چند واقعات تحریر کئے ہیں کسی نے کسی واقعہ کو آیت کا شان نزول قرار دیا ہے اور کسی نے کسی کو، اور یہ بھی عین ممکن ہے کہ یہ سب ہی واقعات نزول آیت کا سبب بنے ہوں۔

آیت کا ایک مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو کام تکلیف کے ہیں وہ ماقبل میں مذکور معذورین کے لئے معاف ہیں مثلاً جہاد، حج، جمعہ اور جماعت میں حاضری (کذا فی الموضح) یا یہ مطلب ہے کہ ان معذور محتاج لوگوں کو تندرستوں کے ساتھ کھانے میں کچھ حرج نہیں، جاہلیت میں اس قسم کے محتاج معذور آدمی مالداروں اور تندرستوں کے ساتھ کھانے سے جھجک محسوس کرتے تھے انہیں خیال گذرتا تھا کہ شاید لوگوں کو ہمارے ساتھ کھانے سے نفرت ہو اور ہماری بعض حرکات اور اوضاع سے ایذا پہنچتی ہو اور واقعی بعض کو نفرت و وحشت ہوتی بھی تھی، نیز بعض مومنین کو غایت اتقاء کی وجہ سے یہ خیال پیدا ہوا کہ ایسے معذوروں اور مریضوں کے ساتھ کھانے میں شاید اصول عدل و مساوات قائم نہ رہ سکے، اندھے کو سب کھانے نظر نہیں آتے، لنگڑا ممکن ہے دیر میں پہنچے اور مناسب نشست سے نہ بیٹھ سکے، مریض کا تو پوچھنا ہی کیا ہے، اس بناء پر ساتھ کھلانے میں احتیاط کرتے تھے تا کہ ان کی حق تلفی نہ ہو۔

کبھی یہ صورت حال بھی پیش آتی تھی کہ یہ معذورین اور محتاجین کسی کے پاس اپنی ضرورت لیکر جاتے وہ شخص استطاعت نہ رکھتا تھا ازراہ بے تکلفی وہ اس معذور کو اپنے عزیز واقارب کے گھر لیجاتے اس پر ان حاجت مندوں کو خیال ہوتا تھا کہ ہم تو آئے تھے اس کے پاس اور یہ دوسرے کے یہاں لے گیا کیا معلوم وہ ہمارے کھلانے سے ناخوش تو نہیں، ان تمام خیالات کی اصلاح کے لئے یہ آیت نازل ہوئی کہ خواہی نخو اہی اس طرح کے اوہام میں مت پڑو واللہ نے ان سب معاملات میں وسعت رکھی ہے پھر تم خود اپنے اوپر تنگی کیوں کرتے ہو؟ (فوائد عثمانی)

اس زمانہ میں عرب میں چونکہ عرف و عادت تھی کہ آپس میں بلا تکلف اپنے عزیز واقارب اور دوست و احباب کے گھر جا کر کھاپی لیتے تھے بلکہ دوسروں کو بھی ساتھ لیجاتے تھے اس لئے کوئی ناخوشی یا ناگواری کا اظہار نہیں کرتا تھا چنانچہ آج بھی اگر کہیں اس قسم کا عرف و عادت ہو تو اجازت ہوگی اور اگر عرف و عادت نہ ہو تو صریح اجازت کی ضرورت ہوگی، جیسا کہ ہمارے یہاں اس قسم کا عرف نہیں ہے لہذا اجازت کی ضرورت ہوگی۔

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ أَى الرَّسُولِ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ كُخْطِبَةِ الْجُمُعَةِ لَمْ يَذْهَبُوا لَعُرُوضٍ عُذْرَ لَهُمْ حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ أَمَرَهُمْ فَأَذَنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ بِالنِّصْرَةِ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٠٠﴾ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا بَلْ قُولُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي لَيْلٍ وَتَوَاضِعٍ وَخَفِضِ صَوْتٍ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا أَى يَخْرُجُونَ مِنَ الْمَسْجِدِ فِي الْخُطْبَةِ مِنْ غَيْرِ اسْتِئْذَانٍ خُفْيَةٍ مُسْتَتْرَيْنَ بِشَيْءٍ وَقَدْ لِلتَّحْقِيقِ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَى اللَّهُ أَوْ رَسُولَهُ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ فِي الْآخِرَةِ أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِلُكَا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ أَئِمَّاهَا الْمُكَلَّفُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِيمَانِ وَالنِّفَاقِ وَ يَعْلَمُ يَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فِيهِ الْتِفَاتٌ عَنْ الْخُطَابِ أَى مَتَى يَكُونُ فَيُنَبِّئُهُمْ فِيهِ بِمَا عَمِلُوا مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَغَيْرِهَا عَلِيمٌ ﴿١٠٢﴾

۱۰۲

ترجمہ: بس مومن تو وہی ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں، اور جب وہ اس کے ساتھ یعنی رسول کے ساتھ کسی اہم معاملہ میں جمع ہوتے ہیں جیسا کہ جمعہ کا خطبہ تو عذر پیش آنے کی صورت میں بھی اس وقت تک نہیں جاتے جب تک کہ آپ سے اجازت نہ لے لیں، جو لوگ آپ سے اجازت لے لیتے ہیں بس وہ اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں تو جب یہ لوگ اپنے کسی کام کے لئے آپ سے اجازت طلب کریں تو ان میں سے آپ جس کو چاہیں جانے کی اجازت دیدیں اور آپ ان کے لئے اللہ سے مغفرت کی دعاء کیجئے بلاشبہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے تم لوگ رسول کے بلانے کو ایسا مت سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلا لیتا ہے اس طریقہ سے کہ کہو اے محمد! بلکہ یا نبی اللہ، یا رسول اللہ نرمی اور تواضع اور پست آواز سے کہو اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جانتا ہے جو تم میں سے آڑ میں ہو کر کھسک جاتے ہیں یعنی مسجد سے خطبہ کی حالت میں چپکے سے کسی چیز کی آڑ لے کر نکل جاتے ہیں، اور قد تحقیق کے لئے ہے سو جو لوگ اللہ کے اور اس کے رسول کے حکم کی مخالفت کرتے ہیں ان کو اس سے ڈرنا چاہئے کہ ان پر کوئی آفت آن پڑے یا ان پر آخرت میں کوئی دردناک عذاب نازل ہو جائے، یاد رکھو جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے ملکیت کے اعتبار سے تخلیق کے اعتبار سے مملوک ہونے کے اعتبار سے سب اللہ ہی کا ہے اللہ تعالیٰ اس حالت کو بھی جانتا ہے اے مکلفو (مخاطبو) جس حالت پر تم ہو یعنی ایمان و نفاق کی حالت اور اس دن کو بھی جانتا ہے جس میں سب اس کے پاس لائے جائیں گے اس میں خطاب سے غیبت کی طرف التفات ہے، یعنی جانتا ہے کہ رجوع کا دن کب ہوگا (ای

یعلم) متی یكون يوم الرجوع سووہ ان کو اس دن سب جتلا دے گا جو کچھ انہوں نے خیر و شر کیا ہوگا اور اللہ تعالیٰ ان کے اعمال وغیرہ سب سے واقف ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ مُبْتَدَاءٌ هِيَ الَّذِينَ اَسْمُ مَوْصُولِ اَمَنُوا الْخِ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ وَاِذَا كَانُوا مَعَهُ الْخِ مَعْطُوفٌ، مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ سے مل کر صلہ الذین کا الذین اسم موصول صلہ سے مل کر خبر مبتداء کی۔

قَوْلٌ: عَلٰی اَمْرِ جَامِعٍ میں اسناد مجازی ہے، اس لئے کہ امر سبب جمع ہے اور جمع مسبب ہے گویا سبب کی نسبت مسبب کی جانب ہے۔

قَوْلٌ: لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ اِی لَا تُنَادُوْهُ بِاَسْمِهِ فَتَقُولُوا اِیَا مُحَمَّدًا ﷺ وَلَا بِكُنْيَتِهِ فَقُولُوا اِیَا اَبَا الْقَاسِمِ، بَلْ نَادُوْهُ بِالْتَعْظِيمِ بَانَ تَقُولُوا اِیَا رَسُولَ اللّٰهِ اِیَا نَبِیَّ اللّٰهِ اَخْضَرْتِ ﷺ کا نام مبارک جس طرح آپ کی حیات مبارکہ میں تعظیم سے لینا ضروری تھا بعد وفات بھی ضروری ہے آپ کی شان مبارک میں تخفیف کرنے والا کافر و ملعون ہے۔

قَوْلٌ: لَوْ اِذَا (مفاعله) کا مصدر ہے ایک دوسرے کی آڑ لینا، لَوْ اِذَا اِیَا تَوَسَّلُوْنَ کے ہم معنی ہونے کی وجہ سے مصدر ہے اِی تَوَسَّلُوْنَ لَوْ اِذَا اِیَا فَعْلٌ مَحْذُوفٌ کا مصدر ہے اِی یُلَاوِذُوْنَ لَوْ اِذَا اِیَا نِزْمٌ مصدر موضع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے اِی تَوَسَّلُوْنَ مُتَلَاوِذِیْنَ۔

قَوْلٌ: اَنْ تُصِیْبَهُمْ فِتْنَةٌ بِتَاوِیْلِ مَصْدَرٍ هُوَ کَرَفَلِیْحْذَرٌ کا مفعول ہے، اِی اِصَابَةٌ فِتْنَةٌ۔

قَوْلٌ: وِیَوْمَ یُرْجَعُوْنَ کا یَعْلَمُ کے معمول یعنی مَا اَنْتُمْ پَر عطف ہے جیسا کہ مفسر علام نے یعلم مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے۔

تفسیر و تشریح

اوپر کی آیات میں آنے کے وقت اجازت طلب کرنے کا ذکر تھا، یہاں جانے کے وقت اجازت لینے کی ضرورت کا ذکر ہے، یعنی کامل الایمان وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے بلانے پر حاضر ہوتے ہیں اور جب کسی اجتماعی کام میں شریک ہوں مثلاً جمعہ وعیدین، جہاد، اور مجلس مشاورت وغیرہ میں تو بغیر اجازت کے اٹھ کر نہیں جاتے، یہی لوگ ہیں جو کامل الایمان اور صحیح معنی میں اللہ اور رسول کے ماننے والے ہیں۔

شان نزول:

یہ آیت غزوہ احزاب کے موقع پر نازل ہوئی ہے جب کہ مشرکین عرب اور دوسری جماعتوں کے متحدہ محاذ نے یکبارگی مدینہ پر حملہ کیا تھا، رسول اللہ ﷺ نے بمشورہ صحابہ دشمنوں کے حملہ سے بچاؤ کے لئے خندق کھودی تھی اس لئے اس غزوہ کو غزوہ خندق بھی کہتے ہیں یہ غزوہ شوال ۵ھ میں ہوا تھا۔ (قرطبی)

بیہقی اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ بذات خود اور تمام صحابہ خندق کھودنے میں مصروف تھے مگر منافقین اول تو آنے میں سستی کرتے اور آکر بھی دکھانے کے لئے تھوڑا بہت کام کر لیتے اور موقع پا کر چپکے سے کھسک جاتے تھے، صحابہ کرام کی یہ عادت تھی کہ اگر کسی کو آپ کی مجلس سے کسی ضرورت کی وجہ سے کبھی جانے کی ضرورت پیش آتی تو اجازت لیکر جاتا اور طریقہ اجازت کا یہ ہوتا کہ آپ کے سامنے اس طرح کھڑا ہوتا کہ آپ کی نظر اس پر پڑ جائے اور انگشت شہادت سے اشارہ کر کے اجازت طلب کرتا آپ اگر چاہتے تو اجازت دیدیتے، منافقین موقع سے فائدہ اٹھاتے اور اس مومن کی آڑ لیکر چپکے سے کھسک جاتے، اس قصہ کو ابوداؤد نے مراسل میں مقاتل سے نقل کیا ہے۔ (حاشیہ جلالین)

اس کے برخلاف مومنین سب کے سب محنت کے ساتھ لگے رہتے اور اگر کوئی مجبوری یا ضرورت پیش آ جاتی تو آنحضرت سے اجازت لے کر جاتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

بغیر اجازت چلے جانے کی حرمت عام مجلس کا حکم نہیں ہے، بلکہ اس مجلس کا حکم ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کسی اہم ضرورت کے پیش نظر لوگوں کو جمع کیا ہو جیسا کہ واقعہ خندق میں ہوا تھا، امر جامع سے اسی کی طرف اشارہ ہے، امر جامع کے سلسلہ میں اقوال مختلف ہیں مگر واضح اور صاف بات یہ ہے کہ امر جامع سے مراد ہر وہ کام ہے جس کے لئے آپ ﷺ لوگوں کو جمع کرنا ضروری خیال فرمائیں اور کسی اہم اور ضروری کام کے لئے جمع فرمائیں، جیسے غزوہ احزاب میں خندق کھودنے کا کام تھا۔ (مظہری)

اس آیت میں دوسرا حکم آیت کے آخری حصہ میں یہ دیا گیا ہے لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ اس کی ایک تفسیر تو وہ ہے جو ترجمہ کے ضمن میں کی گئی ہے کہ دعاء رسول سے مراد رسول اللہ ﷺ کا لوگوں کو بلانا ہے، جو نحوی قاعدہ سے اضافت الی الفاعل ہے، اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ آنحضرت ﷺ لوگوں کو جب بلائیں تو اس کو عام لوگوں کے بلانے کی طرح نہ سمجھیں کہ اس میں آنے نہ آنے کا اختیار رہتا ہے، بلکہ اس وقت آنا فرض ہو جاتا ہے اور بغیر اجازت جانا حرام ہو جاتا ہے، آیت کے سیاق و سباق سے یہ تفسیر زیادہ مناسبت رکھتی ہے، اسی لئے مظہری اور بیان القرآن نے اس کو اختیار

کیا ہے، اس کی ایک دوسری تفسیر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ابن کثیر اور قرطبی وغیرہ نے یہ نقل کی ہے کہ دُعَاءُ الرَّسُولِ سے مراد لوگوں کا رسول اللہ ﷺ کو کسی ضرورت کے لئے پکارنا اور بلانا ہے۔ (نحوی ترکیب کے اعتبار سے یہ اضافت الی المفعول ہوگی)۔

اس تفسیر کی بناء پر آیت کے یہ معنی ہوں گے کہ جب تم رسول اللہ ﷺ کو کسی ضرورت سے بلاؤ تو عام لوگوں کی طرح آپ کا نام لیکر ”یا محمد“ نہ کہو یہ بے ادبی ہے بلکہ تعظیمی القاب کے ساتھ یا رسول اللہ یا نبی اللہ وغیرہ کہا کرو، اس کا حاصل رسول اللہ ﷺ کی تعظیم و توقیر کا مسلمانوں پر واجب ہونا اور ہر ایسی چیز سے بچنا ہے جو ادب کے خلاف ہو، یہ حکم ایسا ہی ہے جیسا کہ سورہ حجرات میں اسی طرح کے کئی حکم دیئے گئے ہیں مثلاً وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ یعنی جب آنحضرت ﷺ سے بات کرو تو ادب کی رعایت رکھو ضرورت سے زیادہ اونچی آواز سے باتیں نہ کرو جیسے لوگ آپس میں کیا کرتے ہیں اور مثلاً یہ کہ جب آپ گھر میں تشریف فرما ہوں تو باہر سے آواز دے کر نہ بلاؤ بلکہ آپ کے باہر تشریف لانے کا انتظار کرو اِنَّ الَّذِي يَدَاوُنْكَ مِنْ وَّرَاءِ الْحِجْرَاتِ میں اسی کا بیان ہے۔

﴿مَتَّ﴾

سُورَةُ الْفُرْقَانِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سَبْعٌ وَسَبْعُونَ آيَةً وَسِتُّ مِائَتَا

سُورَةُ الْفُرْقَانِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
إِلَىٰ رَحِيمًا فَمَدَنِيٌّ وَهِيَ سَبْعٌ وَسَبْعُونَ آيَةً.

سورہ فرقان مکی ہے سوائے الذین لا یدعون مع اللہ الہا آخرتا
رحیمًا مدنی ہے کل ستر آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَبَارَكَ تَعَالَى الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ الْقُرْآنَ لِأَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ
وَالْبَاطِلِ عَلَى عَبْدِهِ مُحَمَّدٍ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ أَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ دُونَ الْمَلَكَةِ نَذِيرًا ۝ مُخَوِّفًا مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ
الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ۝ مِّنْ شَأْنِهِ أَنْ يُخْلَقَ
فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ۝ سَوَاءٌ تَسْوِيَةٌ وَاتَّخَذُوا أَى الْكُفَّارِ مِنْ دُونِهِ أَى اللَّهِ أَى غَيْرِهِ إِلَهَةً هِىَ الْأَصْنَامُ
لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا أَى دَفْعَهُ وَلَا نَفْعًا أَى جَرَّهُ وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً
أَى إِمَاتَةً لِأَحَدٍ وَاحْيَاءَ لِأَحَدٍ وَلَا نُشُورًا ۝ أَى بَعْثًا لِلْأَمْوَاتِ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا أَى مَا الْقُرْآنُ
إِلَّا أَفْكٌ كَذَبٌ ۝ إِفْتَرَاهُ مُحَمَّدٌ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ ۝ وَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ قَالَ تَعَالَى فَقَدْ جَاءَ وَظُلْمًا
وَزُورًا ۝ كُفَرُوا وَكَذَّبُوا أَى بِهِمَا وَقَالُوا أَيْضًا هُوَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ أَكَادِيبُهُمْ جَمْعُ أَسْطُورَةٍ بِالضَّمِّ أَكْتَبَهَا
إِنْ تَسَخَّرَهَا مِنْ ذَلِكَ الْقَوْمِ بغيره فَهِيَ تُمَلَّى تُقْرَأُ عَلَيْهِ لِيَحْفَظَهَا بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝ غُدُوَّةٌ وَعَشِيًّا قَالَ تَعَالَى رَدًّا
عَلَيْهِمْ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ الْغَيْبِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ رَحِيمًا ۝ بِهِمْ
وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا هَذَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ۝ يُصَدِّقُهُ
أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَظْرٌ مِنَ السَّمَاءِ يُفِيقُهُ وَلَا يَخْتَاجُ إِلَى الْمَشْيِ فِي الْأَسْوَاقِ لِطَلَبِ الْمَعَاشِ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ
بُسْتَانٌ يَأْكُلُ مِنْهَا أَى مِنْ ثَمَارِهَا فَيَكْتَفِي بِهَا وَفِي قِرَاءَةِ نَآكِلٍ بِالنُّونِ أَى نَحْنُ فَيَكُونُ لَهُ مَزِيَّةٌ عَلَيْنَا بِهَا

معاذ اللہ عند التاخرین

وَقَالَ الظَّالِمُونَ اِی الْكَافِرُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ اِنْ مَا تَتَّبِعُونَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ۝ مَّخْذُوعًا مَّغْلُوبًا عَلٰی عَقْلِهِ قَالَ تَعَالٰی اَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ بِالْمَسْحُورِ وَالْمُحْتَاجِ اِلٰی مَا يُنْفِقُهُ وَاِلٰی مَلِكٍ يَقُوْمُ مَعَهُ بِالْاَمْرِ فَضَلُّوْا بِذٰلِكَ عَنِ الْهُدٰی فَلَا یَسْتَطِیْعُوْنَ سَبِيْلًا ۝ طَرِیْقًا اِلَیْهِ.

۱۶

تَرْجُمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بید مہربان اور نہایت رحم والا ہے، برکت والی برتر ہے وہ ذات جس نے فرقان یعنی قرآن اپنے بندے محمد ﷺ پر نازل کیا قرآن کو فرقان اس لئے کہا گیا ہے کہ اس نے حق و باطل کے درمیان فرق کر دیا، تاکہ عالم والوں یعنی انسانوں اور جنوں کے لئے نہ کہ فرشتوں کے لئے ڈرانے والا ہو یعنی اللہ کے عذاب سے ڈرانے والا ہو ایسی ذات کہ اس کے لئے آسمانوں اور زمین کی حکومت حاصل ہے اور اس نے کسی کو اولاد قرار نہیں دیا اور نہ ملک میں اس کا کوئی شریک ہے اور اس نے ہر اس شے کو پیدا کیا جس کی شان مخلوق ہونا ہے پھر اس کو اچھی طرح درست کیا اور کفار نے اللہ کو چھوڑ کر اس کے غیر کو معبود بنا لیا وہ بت ہیں وہ کسی چیز کے خالق نہیں بلکہ وہ خود مخلوق ہیں اور وہ خود اپنے لئے نہ کسی نقصان یعنی اس کو دفع کرنے کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ کسی نفع کا یعنی اس کو حاصل کرنے کا اور نہ کسی کے مرنے کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ جینے کا یعنی نہ کسی کو مارنے کا اور نہ کسی کو زندہ کرنے کا اور دوبارہ زندہ کرنے کا یعنی نہ مردوں کو زندہ کرنے کا اور کافر لوگ قرآن کے بارے میں یوں کہتے ہیں یہ قرآن کچھ بھی نہیں نرا جھوٹ ہے جس کو اس شخص محمد ﷺ نے گھڑ لیا ہے اور دوسرے لوگوں نے اس گھڑنے میں اس کی مدد کی ہے اور وہ اہل کتاب میں سے بعض لوگ ہیں سو یہ لوگ بڑے ظلم اور جھوٹ کے مرتکب ہوئے کفر اور کذب کے، یعنی دونوں کا ارتکاب کیا اور یہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ قرآن پہلے لوگوں کے خرافاتی قصے ہیں یعنی جھوٹ کا پلندہ ہے (اَسَاطِیِر) اُسْطُوْرَةُ بالضم کی جمع ہے ان خرافاتی قصوں کو اس قوم (یہود) سے کسی دوسرے کے ذریعہ نقل کرا لیتے ہیں پھر وہی خرافاتی قصے اس کو صبح و شام پڑھ کر سنائے جاتے ہیں تاکہ ان کو محفوظ کر لے، ان پر رد کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ کہہ دیجئے اس (قرآن) کو تو اس ذات پاک نے نازل کیا ہے جس کو آسمانوں اور زمین کی مغیبات کا علم ہے واقعی اللہ تعالیٰ مومنین کے لئے غفور ان کے لئے رحیم ہے اور یہ کافر لوگ یوں کہتے ہیں کہ اس رسول کو کیا ہوا کہ وہ کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں چلتا پھرتا ہے اس کے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا؟ وہ اس کے ساتھ رہ کر (لوگوں) کو ڈراتا اس کی نبوت کی تصدیق کرتا یا آسمان سے اس کے پاس کوئی خزانہ آپڑتا جس سے اس کو فائدہ ہوتا اور طلب معاش کے لئے بازاروں میں (مارا مارا) نہ پھرتا یا اس کے پاس کوئی باغ ہوتا کہ اس سے یعنی اس کے پھلوں کو کھاتا اور اس پر اکتفا کرتا، اور ایک قراءت میں (یَا کُلُّ) کے بجائے نَاکُلُّ نون کے ساتھ ہے یعنی ہم کھاتے، جس کی وجہ سے ہم پر اس کو ایک قسم کی فوقیت حاصل ہوتی اور یہ ظالم کافر مومنین سے یوں کہتے ہیں کہ تم لوگ ایک سحر زدہ فریب خوردہ مغلوب العقل شخص کے پیچھے چل رہے ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا دیکھو تو سہی یہ لوگ آپ کے لئے کیسی عجیب عجیب باتیں کرتے ہیں سحر زدہ ہونے کی، خرچہ کا محتاج ہونے کی اور فرشتہ کا محتاج ہونے کی تاکہ اس

کے ساتھ ذمہ داری میں شریک ہو، اسی (ضرب الامثال کی وجہ سے) راہ ہدایت سے گمراہ ہو گئے کسی طرح راہ حق پر نہیں آ سکتے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

سورہ فرقان مکی ہے مگر تین آیتیں (یہ سورہ) ہجرت سے پہلے نازل ہوئی تھی تمام سورتوں کے نام اور ان کی ترتیب اور آیات کی ترتیب تو قیفی ہے البتہ آیات کی تعداد تو قیفی نہیں ہے، یہ سورہ توحید اور احوال معاد کے مضامین پر مشتمل ہے۔ (جمل)

قَوْلُهُ: اِلٰی رَحِيْمًا يَهْدِيْ تِلْكَ اَيَّتِيْنَ هِيَ۔

قَوْلُهُ: تَعَالٰی يَهْدِيْ تِلْكَ اَيَّتِيْنَ هِيَ تَعَالٰی کی تفسیر ہے یعنی اللہ اپنی ذات و صفات اور افعال میں اپنے ماسوا سے برتر ہے تَبَارَكَ (تفاعل) کی ماضی ہے اس کا مضارع اسم فاعل اور مصدر مستعمل نہیں ہے اور نہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ اور کسی کے لئے مستعمل ہے، برکت کے معنی نمو اور زیادتی کے ہیں خواہ حساً ہو یا معنی۔ (جمل)

قَوْلُهُ: لِأَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ یہ قرآن کو ”فرقان“ کہنے کی علت ہے قرآن نے چونکہ حق و باطل کے درمیان فرق کر دیا ہے اس لئے اس کا نام فرقان رکھا گیا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ فرقان اس لئے کہا جاتا ہے کہ قرآن متفرق طور پر بیسیس سال کی مدت میں نازل ہوا ہے اسی وجہ سے قرآن کے بارے میں نَزَّلَ کہا گیا ہے جو کہ تکثیر تفریق پر دلالت کرتا ہے۔ (جمل)

قَوْلُهُ: لِيَكُوْنَ يَهْدِيْ تِلْكَ اَيَّتِيْنَ هِيَ اس کے اندر جو ضمیر ہے وہ عبد کی طرف راجع ہے اس لئے کہ وہ قریب ہے، فرقان کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے اور منزَّل یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے۔

قَوْلُهُ: لِلْعٰلَمِيْنَ، نَذِيْرًا کے متعلق ہے فواصل کی رعایت کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ شَانِهِ اَنْ يُخْلَقَ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ذات باری تعالیٰ کو مخلوق ہونے سے خارج کرنا ہے اس لئے کہ ذات باری تعالیٰ شیء ہے اس لئے کہ اگر شیء نہ مانا جائے تو لاشی ماننا ہوگا ورنہ تو ارتفاع نقیضین لازم آئے گا لہذا شیء ماننا ضروری ہے جب ذات باری تعالیٰ کا شیء ہونا ثابت ہو گیا تو خَلَقَ کُلِّ شَيْءٍ میں داخل ہو گیا اور جب خَلَقَ کُلِّ شَيْءٍ میں داخل ہو گیا تو ذات باری کا مخلوق ہونا ثابت ہو گیا اور یہ محال ہے، اسی اعتراض کو دفع کرنے کے لئے مفسر علام نے مِنْ شَانِهِ اَنْ يُخْلَقَ کا اضافہ فرمایا ہے۔

جَوَابُ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ تخلیق کہتے ہیں عدم سے وجود میں لانے کو اور عدم سے وجود میں وہ شیء آ سکتی ہے جو معدوم ہو اور اللہ تعالیٰ کی شان معدوم ہونا نہیں ہے، اس لئے کہ ذات باری پر کبھی بھی عدم طاری نہیں ہوا، لہذا ذات باری مخلوق ہونے سے خارج ہو گئی۔

قَوْلُهُ: سَوَّاهُ تَسْوِيَةً اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک اعتراض کا دفعیہ ہے، اعتراض یہ ہے کہ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ

فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا میں قلب ہے اس لئے کہ اصل میں وَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا فَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ہونا چاہئے، اس لئے کہ تقدیر ازیلی ہے اور تخلیق حادث ہے، اس لئے کہ تقدیر کے معنی مقدر کرنا اندازہ کرنا، پلاننگ کرنا اور خلق کے معنی بنانا، ظاہر ہے کہ تقدیر اور پلاننگ پہلے ہوتی ہے اور اس کے مطابق بعد میں تخلیق ہوتی ہے جیسے کہ مکان کا نقشہ پہلے بنتا ہے مکان بعد میں بنتا ہے، نہ یہ کہ مکان پہلے بنتا ہے اور نقشہ بعد میں، تو معلوم ہوا آیت میں رعایت فواصل کے لئے قلب ہوا ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت میں قلب نہیں ہے بلکہ قَدَرَهُ تَقْدِيرًا سَوَاءُ تَسْوِيَةٍ کے معنی میں ہے اور تَسْوِيَةٍ کہتے ہیں کسی شے کے بنانے کے بعد درست کرنا کی اور کچی کو دور کرنا، مضبوط کرنا، یعنی نوک پلک درست کرنا، اور یہ تخلیق کے بعد ہوتا ہے، لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلًا: بِهَمَّا اس سے اشارہ ہے کہ ظلمًا و زورًا بنزع الخافض منصوب ہے، تقدیر عبارت اس طرح تھی جَاءَ وَ بظلم و زور حرف جار کو حذف کر دیا جس کی وجہ سے منصوب ہو گیا، شارح رَحِمَهُمُ اللہُ تَعَالٰی نے اسی کو اختیار کیا ہے اور بعض حضرات کے نزدیک جَاءَ وَاَتَى متعدی بنفسہ بھی ہیں، اس صورت میں ظلمًا و زورًا مفعول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہوں گے۔

قَوْلًا: هُوَ اساطير الاولين اساطیر الاولین، ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ شارح نے اختیار کیا ہے اور اِكْتَتَبَهَا محل میں حال کے ہے، اور یہ بھی صحیح ہے کہ اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِينَ مبتداء ہو اور اِكْتَتَبَهَا اس کی خبر۔

قَوْلًا: مَالِ هَذَا الرَّسُولِ، لِهَذَا کے لام کو الگ لکھا گیا ہے جو کہ عام عربی رسم الخط کے خلاف ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن کا رسم الخط مصحف عثمانی کے مطابق ہے لہذا اس میں تغیر نہیں کیا جاسکتا۔

قَوْلًا: فَيَكُونُ یہ چونکہ لولا بمعنی هَلَا (جس کا حکم استفہام کا ہے) کا جواب ہے اس لئے منصوب ہے۔
قَوْلًا: وَقَالَ الظَّالِمُونَ اسم ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کو ان کی صفت ظلم کو اجاگر کرنے کے لئے لایا گیا ہے ورنہ تو وَقَالُوا کہنا بھی کافی ہوتا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

”فرتان“ کے معنی ہیں فیصلہ کن، فرقان قرآن کریم ہی کا لقب ہے، قرآن کریم حق و باطل میں فیصلہ کرنے والی آخری کتاب ہے، اور تمام جہان کی ہدایت و اصلاح کی کفیل ہے اور ان کو خیر کثیر اور غیر منقطع برکت عطا کرنے کا سامان بہم پہنچانے والی ہے۔

علیٰ عبدہ یہاں آپ کا نام لینے کے بجائے عبدہ فرمایا چونکہ آپ ﷺ اپنی صفت عبدیت میں کامل و اکمل تھے اس لئے گویا کہ عبد اللہ آپ کا لقب ہی ہو گیا، قرآن کریم سارے جہان کو کفر و عصیان کے انجام بد سے آگاہ کرنے والا ہے، چونکہ اس سورت میں مکذبین و معاندین کا ذکر بکثرت ہوا ہے شاید اسی لئے یہاں صفت نذیر کو بیان فرمایا، بشیر کا ذکر نہیں کیا۔

آپ ﷺ کی بعثت:

قرآن کریم نے آپ ﷺ کی بعثت کو عالمین کے لئے فرمایا ہے، یہ بات تو متفق علیہ ہے کہ آپ ﷺ کی بعثت انبیاء سابقین کے برخلاف سارے جہان کے لئے ہے انبیاء سابقین کی بعثت علاقائی یا قومی تھی مگر آپ ﷺ کی بعثت علاقائی یا قومی نہیں ہے بلکہ عالمگیر ہے، اور آپ تمام جنوں اور انسانوں کے لئے ہادی اور رہنما بنا کر بھیجے گئے ہیں، قرآن کریم میں سورہ اعراف میں فرمایا گیا قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا اور حدیث میں بھی فرمایا بُعِثْتُ إِلَى الْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ (صحیح مسلم کتاب المساجد) مجھے احمر و اسود سب کی طرف نبی بنا کر بھیجا گیا ہے۔

آپ ﷺ کی بعثت ملائکہ کی طرف:

اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ آپ کی بعثت جن وانس کے لئے ہے اختلاف اس بات میں ہے کہ آپ کی بعثت ملائکہ کی طرف ہے یا نہیں، اکثر مفسرین کی رائے یہ ہے کہ آپ کی بعثت ملائکہ کی طرف نہیں ہے علامہ جلال الدین محلی کی بھی یہی رائے ہے جیسا کہ تفسیر سے ظاہر ہے، حلی اور بیہقی نے بھی یہی فرمایا ہے، امام رازی نے اسی آیت کی تفسیر میں اسی رائے پر اجماع نقل کیا ہے، البتہ امام سبکی نے کہا ہے کہ عالم ماسوی اللہ کو کہتے ہیں جس میں جن وانس و ملائکہ سب داخل ہیں لہذا عالمین کا لفظ ملائکہ کو بھی شامل ہوگا، ملائکہ کو خارج کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا سے یہود و نصاریٰ پر رد ہے اور وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ سے مشرک اور بت پرستوں پر رد ہے فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ہر شے کو ایک خاص اندازہ میں رکھا کہ اس سے وہی خواص افعال ظاہر ہوتے ہیں جن کے لئے پیدا کی گئی ہے، اپنے دائرہ سے باہر قدم نہیں نکال سکتی اور نہ اپنی حدود میں عمل و تصرف کرنے سے قاصر رہتی ہے وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً کس قدر ظلم اور تعجب و حیرت کا مقام ہے کہ ایسے قادر مطلق مالک الکُل، حکیم علی الاطلاق کی زبردست ہستی کو کافی نہ سمجھ کر دوسرے معبود اور حاکم تجویز کر لئے گئے، حالانکہ ان بیچاروں کا خود اپنا وجود بھی اپنے گھر کا نہیں وہ ایک ذرہ کے پیدا کرنے کا بھی اختیار نہیں رکھتے، اور نہ مارنا جلانا ان کے قبضہ میں ہے اور نہ اپنے مستقل اختیار سے کسی کو ادنیٰ نفع و نقصان پہنچا سکتے ہیں، ایسی عاجز اور مجبور ہستیوں کو خدا کا شریک ٹھہرانا کس قدر سفاہت اور بے حیائی ہے۔

رابط:

یہ تو قرآن نازل کرنے والے کی صفات کا ذکر تھا اور اس کے متعلق مشرکین جو بے تمیزیاں کر رہے تھے ان کی تردید تھی، آگے خود قرآن اور حامل قرآن کی نسبت سفیہانہ نکتہ چینیوں کا جواب ہے، وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا افْكٌ افْتَرَاهُ الْآيَةُ مطلب یہ ہے کہ محمد ﷺ کا یہ کہنا کہ یہ خدا کا نازل کردہ کلام ہے اور میں اس کا نبی ہوں سب کہنے کی باتیں ہیں، حقیقت یہ ہے

کہ محمد نے چند یہودیوں کی مدد سے ایک کلام تیار کر لیا ہے اور اس کو خدا کی طرف منسوب کر دیا ہے اور کچھ لوگ اس کے ساتھ لگ گئے ہیں جنہوں نے اس کی تشہیر شروع کر دی ہے اس قول کا قائل نصر بن حارث تھا، مشرکین کے اس قول کو رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس سے بڑھ کر اور ظلم و جھوٹ کیا ہوگا کہ ایسے کلام معجز کو کہ جس کی عظمت و صداقت آفتاب سے زیادہ روشن ہے کذب و افتراء کہا جائے، کیا چند یہودی غلاموں کی مدد سے ایسا کلام بنایا جاسکتا ہے جس کے مقابلہ سے تمام دنیا کے فصیح و بلیغ، عالم و حکیم بلکہ جن و انس ہمیشہ کے لئے عاجز ہو جائیں۔

مشرکین کا یہ بھی کہنا تھا محمد ﷺ نے اہل کتاب سے کچھ خرافاتی قصے سن کر نوٹ کر لئے ہیں وہی باتیں ان کے سامنے شب و روز پڑھی اور رٹی جاتی ہیں، نئے نئے اسلوب سے ان ہی کی الٹ پھیر کرتے رہتے ہیں اس کے علاوہ کچھ نہیں ہے قل انزلہ الذی یعلم السرّ الایۃ یعنی آپ فرمادیجئے کہ یہ کتاب کسی ایک انسان یا کمیٹی کی بنائی ہوئی نہیں ہے، بلکہ اس خدا کی اتاری ہوئی کتاب ہے جس کے احاطہ علمی سے زمین و آسمان کی کوئی چیز باہر نہیں ہو سکتی۔ (فوائد عثمانی)

سابقہ آیات میں مشرکین کا وہ کلام ذکر کیا گیا ہے جو وہ قرآن کے بارے میں کہا کرتے تھے اور اب وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ سے ان خرافات کا بیان ہے جو آپ ﷺ کی شان میں کہا کرتے تھے مشرکین کا یہ طعن آپ ﷺ کی بشریت پر ہے کیونکہ ان کے خیال میں بشریت عظمت رسالت کی متحمل نہیں تھی اس لئے انہوں نے کہا یہ کیسا رسول ہے یہ تو کھاتا پیتا ہے اور بازاروں میں گھومتا پھرتا ہے اور ہمارے ہی جیسا بشر ہے یعنی ہم پر بھی اس کو کوئی فضیلت و فوقیت حاصل نہیں ہے مطلب یہ کہ نہ ملکہ ہے اور نہ ملک، تو یہ رسول کیسے ہو سکتا ہے؟

لَوْ لَا أَنْزَلَ إِلَهِهِ مَلَكٌ یعنی فرشتوں کی فوج نہ سہی کم از کم ایک فرشتہ ان کی نبوت کی شہادت دینے کے لئے ساتھ رہتا جسے دیکھ کر خواہ مخواہ لوگوں کو جھکنا پڑتا، یہ کیا کہ کس پرسی کی حالت میں اکیلے ہی دعوائے نبوت کرتے پھر رہے ہیں، یا اگر فرشتہ بھی ہمراہ نہ ہو تو کم از کم آسمان سے سونے چاندی کا کوئی غیبی خزانہ مل جاتا کہ لوگوں پر بے دریغ خرچ کر کے ہی اپنی طرف کھینچ لیا کرتے، اور خیر یہ بھی نہ سہی معمولی رئیسوں اور زمینداروں کی طرح انگوروں اور کھجوروں وغیرہ کا ایک باغ تو ان کی ملک میں ہوتا، دوسروں کو نہ دیتے مگر کم از کم خود تو بے فکری سے کھایا پیا کرتے جب اتنا بھی نہیں تو کس طرح یقین ہو کہ اللہ تعالیٰ نے رسالت کے عہدہ جلیلہ کے لئے معاذ اللہ ایسی معمولی شخصیت کو منتخب کیا ہے؟

قَالَ الظَّالِمُونَ مطلب یہ ہے کہ میاں کی یہ پوزیشن اور حیثیت؟ اور اتنے اونچے دعوے؟ بجز اس کے اور کیا کہا جاسکتا ہے کہ عقل کھوئی گئی ہے، یا کسی نے جادو کے زور سے عقل مختل کر دی ہے جو ایسی بہکی بہکی باتیں کرتے ہیں۔ (العیاذ باللہ)۔

(فوائد عثمانی)

أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ یعنی کبھی کہتے ہیں کہ یہ خدا پر افتراء ہے، کبھی کہتے ہیں کہ دوسروں سے پڑھ سیکھ کر لوگوں کو سناتے ہیں، اور کبھی آپ کو سحر زدہ کہتے ہیں اور کبھی ساحر اور کبھی کاہن تو کبھی شاعر تو کبھی مجنون، یہ اضطراب خود بتلا رہا ہے کہ ان میں سے کوئی بات آپ پر منطبق نہیں اور یہ محض الزام ہی الزام ہے، لہذا جو لوگ نبی کی شان میں گستاخیاں کر کے گمراہ

ہو گئے ہیں ان کے راہ راست پر آنے کی کوئی توقع نہیں۔

تَبَرَّكَ تَكَاتَرَ خَيْرًا الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذَلِكَ الَّذِي قَالُوا مِّنَ الْكُنْزِ وَالْبُسْتَانِ جَدَّتِ
تَجَرِي مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ أَيْ فِي الدُّنْيَا لِأَنَّهُ شَاءَ أَنْ يُعْطِيَهُ إِيَّاهَا فِي الْآخِرَةِ وَيَجْعَلَ بِالْجَزْمِ لَكَ قُصُورًا ۝
أَيْضًا وَفِي قِرَاءَةِ بِالرَّفْعِ اسْتِثْنَاءًا بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ ۚ الْقِيَامَةِ ۚ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۝ نَارًا
مُسْعِرَةً أَيْ مُسْتَدَّةً إِذَا رَأَتْهُمْ مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا غَلِيَانًا كَالْغَضَبَانِ إِذَا غَلَا صَدْرُهُ مِّنَ
الْغَضَبِ ۚ وَزَفِيرًا ۝ صَوْتًا شَدِيدًا أَوْ سَمَاعُ التَّغِيْظِ رُؤْيَتْهُ وَعِلْمُهُ وَإِذَا الْقَوْمُ مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا بِالشَّدِيدِ
وَالْتَخْفِيفِ بَأَنْ يُضَيَّقَ عَلَيْهِمْ وَمِنْهَا حَالٌ مِّنْ مَّكَانٍ لِأَنَّهُ فِي الْأَصْلِ صِفَةٌ لَهُ مُقَرَّنِينَ مُصَفِّدِينَ قَدْ قُرِنَتْ
أَيْدِيهِمْ إِلَى أَعْنَاقِهِمْ فِي الْأَغْلَالِ وَالتَّشْدِيدُ لِلتَّكْثِيرِ دَعَا هُنَا لَكَ ثُبُورًا ۚ هَلَاكَ كَأَيْقَالِ لَهُمْ
لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ۝ لِعَذَابِكُمْ قُلْ أَدْلِكَ الْمَذْكُورُ مِنَ الْوَعِيدِ وَصِفَةُ النَّارِ
خَيْرٌ أَمَّ جَنَّةِ الْخُلْدِ الَّتِي وَعِدَ هَا الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ فِي عِلْمِهِ تَعَالَى جَزَاءُ ثَوَابًا ۚ وَمَصِيرًا ۝ مَرْجِعًا
لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خُلْدِينَ ۚ حَالٌ لَّازِمَةٌ كَانَ وَعْدُهُمْ مَا ذَكَرَ عَلَى رَبِّكَ وَعَدًا مَّسْئُولًا ۝ فَيَسْأَلُهُ مَنْ وَعَدَ بِهِ رَبَّنَا
وَأَتْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ أَوْ يَسْأَلُهُ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ
وَيَوْمَ يَحْشُرُهُم بِالنُّونِ وَالتَّحْتَانِيَةِ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيْ غَيْرِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَعِيسَى وَغُزَيْرٍ وَالْجِنِّ
فَيَقُولُ تَعَالَى بِالتَّحْتَانِيَةِ وَالنُّونِ لِلْمَعْبُودِينَ إِبْثَاتًا لِلْحُجَّةِ عَلَى الْعَابِدِينَ ۚ وَأَنْتُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ
وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ أَلِفًا وَتَسْهِيلِهَا وَإِدْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْأُخْرَى وَتَرْكِهِ أَضَلَّكُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ
أَوْ قَعْتُمُوهُمْ فِي الضَّلَالِ بِأَمْرِكُمْ إِيَّاهُمْ بِعِبَادَتِكُمْ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ۚ طَرِيقَ الْحَقِّ بِأَنْفُسِهِمْ
قَالُوا سُبْحَانَكَ تَنْزِيهًا لَكَ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي يَسْتَقِيمُ لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ أَيْ غَيْرِكَ
مِنْ أَوْلِيَاءَ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ وَمِنْ زَائِدَةٍ لِتَسَاكِينِ النَّفْسِ وَمَا قَبْلَهُ الثَّانِي فَكَيْفَ نَأْمُرُ بِعِبَادَتِنَا وَلَكِنْ
مَتَّعْتَهُمْ وَأَبَاءَهُمْ مَنْ قَبْلَهُمْ بِإِطَالَةِ الْعُمُرِ وَسِعَةِ الرِّزْقِ حَتَّى نَسْأَلَ الدَّكَرَ تَرْكُوا الْمَوْعِظَةَ وَالْإِيمَانَ
بِالْقُرْآنِ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ۝ هَلَكَى قَالَ تَعَالَى فَقَدْ كَذَّبْتُمْ أَيْ كَذَّبَ الْمَعْبُودُونَ بِمَا تَقُولُونَ ۚ بِالْفَوْقَانِيَةِ إِلَهَةً
فَمَا اسْتَطِيعُونَ بِالْفَوْقَانِيَةِ وَالتَّحْتَانِيَةِ أَيْ لَا هُمْ وَلَا أَنْتُمْ صَرَفًا دَفْعًا لِلْعَذَابِ عَنْكُمْ وَلَا نَصْرًا ۚ مَنَعًا لَكُمْ مِنْهُ
وَمَنْ يَظْلِمْ يُشْرِكْ مِنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ۝ شَدِيدًا فِي الْآخِرَةِ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ
إِلَّا أَنْهُمْ لَيَاكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ۚ فَأَنْتَ بِثَلُثِهِمْ فِي ذَلِكَ وَقَدْ قِيلَ لَهُمْ كَمَا قِيلَ لَكَ
وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ۚ بَلِيَّةٌ أُتْبِلَى الْغَنِيُّ بِالْفَقِيرِ وَالصَّحِيحُ بِالْمَرِيضِ وَالشَّرِيفُ بِالْوَضِيعِ يَقُولُ

الثانی فی کل مَالِی لَا اَکُونُ کَالْاَوَّلِ فِی کُلِّ اَنْصَبِرُوْنَ عَلٰی مَا تَسْمَعُوْنَ بِمَنْ اُبْتَلِیْتُمْ بِهِمْ اِسْتَفْهَامٌ
بِمَعْنٰی اِسْرَای اِصْبِرُوا وَکَانَ رَبُّکَ بَصِیْرًا بِمَنْ یَّصْبِرُوْا بِمَنْ یَّجْزَعُ.

ترجمہ: اللہ کی ذات تو بڑی عالی شان ہے یعنی خیر کثیر والی ہے اگر وہ چاہے تو ان کے بیان کردہ باغ اور خزانہ سے

بہتر باغات عطا کر دے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں یعنی دنیا میں (عطا کر دے) اس لئے کہ آخرت میں ایسے باغات

آپ ﷺ کو عطا کرنا تو اس کی مشیت میں ہے ہی، اور آپ کو بہت سے محل (بھی) دیدے یَجْعَلُ لام کے جزم کے ساتھ اور

ایک قراءت میں (یَجْعَلُ) رفع کے ساتھ ہے، جملہ مستانفہ ہونے کی وجہ سے بلکہ یہ لوگ قیامت کو جھوٹ سمجھ رہے ہیں اور

قیامت کو جھوٹ سمجھنے والوں کے لئے ہم نے دکھتی ہوئی شدید آگ تیار کر رکھی ہے جب ان کو وہ آگ دور سے دیکھے گی تو وہ لوگ

اس کا جوش خروش سنیں گے یعنی غضبناک کے مانند اس کا جوش جبکہ غضبناک کا سینہ غضب کی وجہ سے جوش مارے زَفِیْرًا شدید

آواز کو کہتے ہیں یا غیظ کو سننے سے مطلب اس کا دیکھنا اور جاننا ہے اور جب وہ اس (جہنم) کی کسی تنگ جگہ میں ہاتھ پاؤں جکڑ کر

ڈال دیئے جائیں گے ضیقًا یا کی تشدید اور تخفیف کے ساتھ ہے اس طریقہ سے کہ وہ مکان ان پر تنگ ہو جائے گا اور مِنْهَا

مکانًا سے حال ہے اس لئے کہ مِنْهَا اصل میں مکانًا کی صفت ہے مُقَرَّنِیْنَ بمعنی مُصَفَّدِیْنَ ایسے بندھے ہوئے کہ ان

کے ہاتھوں کو ان کی گردن کے ساتھ طوق میں باندھ دیا گیا اور تشدید معنی کی کثرت کو بیان کرنے کے لئے ہے، تو وہاں موت کو

پکاریں گے تو ان سے کہا جائے گا ایک موت کو نہ پکارو عذاب کی وجہ سے بہت سی موتوں کو پکارو آپ کہتے یہ وعید اور صفت نار کی

حالت جس کا ذکر ہوا اچھی ہے؟ یا ہمیشہ کی وہ جنت جس کا متقیوں سے وعدہ کیا گیا ہے کہ یہ (جنت الخلد) ان کے لئے اللہ

کے علم میں جزاء ثواب (صلہ) ہے اور ان کا ٹھکانا ہے، اور ان کو وہاں وہ سب چیزیں ملیں گی جو وہ چاہیں گے وہ ہمیشہ رہیں گے

(خلدین) حال لازمہ ہے، ان سے کیا ہوا نہ کورہ وعدہ تیرے رب کے ذمہ ہے لہذا جس سے وعدہ کیا گیا ہے وہ اس سے مطالبہ

کر سکتا ہے (یعنی سائل اپنے سوال میں کہہ سکتا ہے) رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلٰی رُسُلِکَ اے ہمارے پروردگار تو ہم کو وہ

چیز عطا فرما جس کا تو نے اپنے رسول کی زبانی وعدہ فرمایا، یا اس وعدہ کے ایفاء کا، ان کے لئے فرشتے اس طرح سوال کریں گے

رَبَّنَا وَادْخِلْهُمْ جَنَّتِ عَدْنٍ الَّتِی وَعَدْتَهُمْ اے ہمارے پروردگار تو ان کو قیام کے قابل اس جنت میں داخل فرما، جس کا

تو نے ان سے وعدہ کیا ہے اور جس روز اللہ تعالیٰ ان کو نحشر ہم نون کے ساتھ اور یاء کے ساتھ ہے اور جن کو وہ خدا کے سوا

پوجتے تھے جمع کرے گا غیر اللہ سے مراد ملائکہ اور عیسیٰ علیہ السلام اور عزیر علیہ السلام اور جن ہیں پھر معبودین سے عابدین

پر حجت تام کرنے کے لئے پوچھے گا کیا تم نے میرے ان بندوں کو گمراہ کیا تھا؟ ان کو اپنی عبادت کا حکم دے کر تم نے ان کو گمراہی

میں ڈالا تھا؟ یا وہ خود ہی راہ حق سے بھٹک گئے تھے؟ فَيَقُولُ یا اور نون کے ساتھ ہے اَنْتُمْ دونوں ہمزوں کی تحقیق اور ثانی کو

الف سے بدل کر اور ثانی کی تسہیل اور مسہلہ اور دوسرے کے درمیان الف داخل کر کے اور ترک ادخال الف کر کے تو وہ عرض

کریں گے معاذ اللہ تیرے لئے ہر اس چیز سے پاکی ہے جو تیری شان کے لائق نہیں ہے ہمارے لئے یہ ہرگز درست نہیں تھا کہ ہم تیرے علاوہ کسی کو کار ساز بنائیں مِنْ أَوْلِيَاءِ مَفْعُولِ اول ہے اور مِنْ زَانِدِهِ نفی کی تاکید کے لئے ہے اور اس کے ماقبل مفعول ثانی ہے تو پھر ہم کیسے اپنی عبادت کا حکم کر سکتے تھے؟ لیکن آپ نے ان کو اور ان کے باپ دادوں کو جو ان سے پہلے گذر چکے ہیں درازی عمر اور وسعت رزق کے ذریعہ آسودگی عطا فرمائی یہاں تک کہ یاد کو بھلا بیٹھے یعنی نصیحت اور قرآن پر ایمان کو ترک کر دیا یہ لوگ تھے ہی ہلاک ہونے والے اللہ تعالیٰ فرمائے گا لو انہوں نے تو تم کو تمہاری تمام باتوں میں جھٹلادیا یعنی تمہارے معبودوں نے تمہاری تکذیب کر دی، تَقُولُونَ تائے فوقانیہ کے ساتھ (یعنی) تمہارے اس قول میں کہ وہ معبود ہیں اب نہ تو تم میں (اور نہ ان میں) عذاب کو دفع کرنے کی طاقت ہے اور نہ مدد کی یعنی اس عذاب سے اپنی مدد کرنے کی تم میں سے جس جس نے ظلم یعنی شرک کیا ہے ہم ان کو بڑا عذاب یعنی آخرت میں شدید عذاب چکھائیں گے اور ہم نے آپ سے پہلے جتنے بھی رسول بھیجے سب کے سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازاروں میں چلتے پھرتے بھی تھے لہذا آپ ان ہی جیسے ہیں ان باتوں میں، اور آپ سے وہی سب کچھ کہا جا رہا ہے جو ان سے کہا گیا تھا اور ہم نے تم میں سے ہر ایک کو دوسرے کی آزمائش کا ذریعہ بنا دیا غنی کو فقیر کے ذریعہ آزمایا گیا اور تندرست کو مریض کے ذریعہ اور شریف کو زلیل کے ذریعہ، ثانی ہر بات میں کہتا ہے کیا وجہ ہے کہ میں ہر معاملہ میں اول جیسا نہیں ہوں؟ کیا تم ان باتوں پر صبر کرو گے جن تم ان لوگوں سے سنتے ہو جن کے ذریعہ تم کو آزمایا گیا ہے استفہام بمعنی امر ہے یعنی صبر کرو، تیرا ب سب کچھ دیکھنے والا ہے کہ کون صبر کرتا ہے؟ اور کون بے صبری کرتا ہے؟

تَحْقِيقُ تَرْكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: تَبَارَكَ "تبارک" ایسا وصف ہے جو تمام اوصاف کمال کو جامع اور تمام صفات نقص کی نفی کو مستلزم ہے اسی وجہ سے موقع کی مناسبت سے اس کی تفسیر مختلف کی گئی ہے، ابتداء سورت میں چونکہ مقام تنزیہ تھا لہذا وہاں تعالیٰ سے تفسیر کی گئی اور یہاں چونکہ مقام عطا ہے اس لیے کثرت خیر سے تفسیر کی گئی اور آخر سورت میں چونکہ مقام عظمت و کبریا ہے لہذا تعظّم سے تفسیر کی گئی ہے۔

قَوْلُهُ: تَبَارَكَ فَعْلُ مَاضِي الذی حذف مضاف کے تَبَارَكَ کا فاعل، ای تَبَارَكَ خَيْرُ الذِّی۔

قَوْلُهُ: جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ، خیرا سے بدل ہے، اور خیر اور بہتر ہونے کی وجہ ظاہر ہے اس لئے کہ مشرکین نے جس باغ کے بارے میں کہا تھا وہ مطلق تھا اس میں تعدد اور جریان انہار کسی کی قید نہیں تھی، اور بعض حضرات کے نزدیک خیرا سے عطف بیان بھی ہو سکتا ہے، اور بعض حضرات نے اعنی مقدر کی وجہ سے جَنَّتْ کو منصوب قرار دیا ہے اور تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ، کو جَنَّتْ کی صفت قرار دیا ہے۔

قَوْلُهُ: لَآئِنَّ الْخ مفسر علام لَآئِنَّ سے فِي الدُّنْيَا کی قید کے ساتھ مقید کرنے کی علت بیان کر رہے ہیں، علت کا خلاصہ یہ ہے کہ إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا میں خیریت کو مشیت پر معلق کرنا دنیا کے اعتبار ہی سے صحیح ہے، ورنہ تو آخرت میں تو محقق ہے ہی۔

قَوْلٌ: يَجْعَلُ جَزْمَ كَيْفٍ کے ساتھ جَعَلَ کے محل پر عطف کرتے ہوئے جو کہ شرط کی جزاء واقع ہے لہذا مجزوم پر جس کا عطف ہوگا وہ بھی مجزوم ہوگا و فی قراءۃ بالرفع جواب شرط پر عطف کرتے ہوئے جواب شرط کو استیناف کی وجہ سے مرفوع مانتے ہوئے شرط جب ماضی ہو تو جزاء میں رفع اور جزم دونوں جائز ہوتے ہیں، لہذا جزاء پر جو معطوف ہوگا اس میں بھی دونوں اعراب جائز ہوں گے اس لئے کہ شرط جب ماضی ہوتی ہے تو صرف شرط کی تاثیر جزاء میں کمزور ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے جزاء میں جزم اور رفع دونوں جائز ہو جاتے ہیں، ابن مالک نے کہا ہے وبعد ماض دفعك الجزاء احسن جزم اور رفع کی دونوں قراءتیں سبب ہیں۔

قَوْلٌ: غَلِيَانًا، تَغِيْظًا کی تفسیر غلیاناً سے کرنے کا مقصد ایک اعتراض کا جواب دینا ہے، اعتراض یہ ہے کہ غیظ تو سننے کی چیز نہیں ہے وہ تو دیکھنے کی چیز ہے، جواب دیا یہاں غیظ سے مراد غلیان (جوش مارنا) جو سنا جاسکتا ہے لہذا اعتراض ختم ہو گیا۔

قَوْلٌ: وَسَمَاعِ التَّغِيْظِ رُوَيْتَهُ وَعِلْمُهُ مذکورہ اعتراض کا یہ دوسرا جواب ہے، اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ سماع تغیط سے مراد رویت اور علم ہے جو تغیط میں ممکن ہے، بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ تقدیر عبارت اس طرح ہے سَمِعُوا وَرَأَوْا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا لہذا رَأَوْا کا تعلق تغیط سے اور سَمِعُوا کا تعلق زفیراً سے ہوگا، بعض حضرات نے سماع مطلقاً ادراک کے معنی میں لیا ہے اس صورت میں سَمِعُوا کا تعلق تغیط اور زفیر دونوں سے صحیح ہوگا۔ (حمل)

قَوْلٌ: الْقَوَا مِنْهَا مَكَانًا، مِنْهَا مَكَانًا کی صفت ہے اور نکرہ کی صفت کو جب مقدم کر دیا جاتا ہے تو وہ حال ہو جاتی ہے۔
قَوْلٌ: مُقَرَّرَيْنِ، الْقَوَا کی ضمیر سے حال ہے مُصَفَّدَيْنِ اور مُصَفَّدَيْنِ (ض) دونوں درست ہیں اس کے معنی باندھنے جکڑنے، مشکلیں کسے کے ہیں، صفاد بیڑی کو کہتے ہیں۔

قَوْلٌ: دَعَوْا هُنَالِكَ، اِذَا الْقَوَا کی جزاء ہے هُنَالِكَ سے مراد مقام ضیق ہے۔
قَوْلٌ: ثُبُورًا فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے ای ثبونا ثبوراً بعض حضرات نے کہا ہے دَعَوْا کا مفعول لہ ہے۔

قَوْلٌ: لِعَذَابِكُمْ اِي لاجل دوام عذابکم و کثرتہ ینبغی ان یکون دعائکم علی حسبہ یعنی جس طرح تمہارا عذاب دائمی اور متعدد قسم کا ہے اسی حساب سے تم اپنی ہلاکت کو پکارتے رہو، اور بعض نسخوں میں کعذابکم ہے، یہ کثرت میں تشبیہ ہے، اور دعاء ثبور سے مراد موت کی تمنا کرنا ہے۔

قَوْلٌ: هَآ صِلَہ چونکہ جملہ ہے اس لئے مفسر علام نے ہا ضمیر کو مقدر مان کر رابط کی طرف اشارہ کر دیا۔
قَوْلٌ: اَذْكَ خَيْرٌ اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ وعید اور نار زیادہ بہتر ہے یا جنت الخلد، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نار میں بھی خیر ہے حالانکہ اس میں کوئی خیر نہیں ہے۔

جَوَابٌ: قرآن کریم میں خیر اسم تفضیل اکثر اسم فاعل کے معنی میں مستعمل ہے لہذا کوئی شبہ نہیں، دوسرا جواب یہ ایسا ہی ہے کہ سید اپنے غلام کو کچھ رقم دے جس کی وجہ سے غلام شرارت اور سرکشی شروع کر دے، جس کے نتیجے میں سید غلام کو مارتے ہوئے کہے هَذَا خَيْرٌ اَمْ ذَاكَ۔

سُؤَالٌ: جنۃ، دار الخلد ہی کو کہتے ہیں تو پھر خلد کی قید کا کیا فائدہ ہے؟

جَوَابٌ: اضافت کبھی تو تبیین کے لئے ہوتی ہے، اور کبھی صفات کمال کے بیان کے لئے ہوتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول الخالق الباری یہ اسی قبیل سے ہے۔

قَوْلٌ: فی علمہ تعالیٰ اس عبارت سے اس شبہ کا جواب مقصود ہے کہ جزاء اور مصیر آئندہ حشر و نشر کے بعد ہوں گے تو پھر ان کو ماضی کے صیغہ سے کیوں تعبیر کیا ہے؟ اس کا ایک جواب مفسر رَحْمَةُ اللهِ تَعَالٰی نے فی علمہ تعالیٰ سے دیا ہے کہ اللہ کے علم میں چونکہ مقدر ہو چکا ہے اس لئے ماضی کے صیغہ سے تعبیر کر دیا، دوسرا جواب کہ جس کا ہونا یقینی ہوتا ہے اس کو ماضی سے تعبیر کر دیتے ہیں۔

قَوْلٌ: حَالٌ لازِمَةٌ، خَلِيدٌ، لَہُمْ کی ضمیر سے یا ایشاء و ن کے واؤ سے حال ہے، حال لازمہ کا مطلب ہے کہ جو معنی ماضی سے مفہوم ہو رہے ہیں اسی کی تاکید ہے۔

قَوْلٌ: وَعَدُہُمْ کے اضافہ کا مقصد کَانَ کے اسم کو ظاہر کرنا ہے یعنی وَعَدَ الْمُتَّقُونَ سے جو وَعَدُ مفہوم ہوتا ہے وہی کان کا اسم ہے، بعض حضرات نے ما ایشاء و ن میں جو ما ہے اس کو کان کا اسم قرار دیا ہے۔

قَوْلٌ: وَيَوْمَ يُحْشَرُہُمْ یہ اذکر فعل محذوف کا ظرف ہے اور قُلْ پر عطف ہے، نَحْشَرُہُمْ کی مفعولی ضمیر سے غیر اللہ کی عبادت کرنے والے مراد ہیں اور و ما یعبدون کا عطف ہم ضمیر پر ہے۔

قَوْلٌ: اِثْبَاتًا لِلْحُجَّةِ عَلَى الْعَابِدِیْنَ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تو علام الغیوب ہے ماضی مستقبل اس کے لئے سب حال ہے تو پھر معبودین سے ءَاٰضَلْتُمْ؟ کے ذریعہ سوال کرنے کا کیا مقصد ہے؟

جَوَابٌ: یہ سوال برائے استفہام نہیں ہے بلکہ لا جواب اور ساکت کرنے کے لئے ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام سے سوال کیا جائے گا، اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخَذُوْنِیْ وَاْمِی الْہٰیْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ اِسی طرح وَاِذَا الْمَوْءُودَةُ سِئِلَتْ بِاَیِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ میں بھی سوال تبکیت ولا جواب کرنے کے لئے ہے۔

قَوْلٌ: بُورًا جمع بائر بمعنی ہلکی ہلک کی جمع ہے۔

قَوْلٌ: اِنَّہُمْ اِلٰہَةٌ یہ تقولون کا مقولہ ہے اور مَا سے بدل بھی ہو سکتا ہے فَمَا یَسْتَطِیْعُوْنَ میں چونکہ حاضر اور غائب دونوں قراءتیں ہیں اس لئے مفسر علام نے لَاہُمْ وَلَا اَنْتُمْ فرمایا تاکہ دونوں قراءتوں کی رعایت ہو جائے۔

قَوْلٌ: اِلَّا اِنَّہُمْ بقول ابن الانباری کے یہ جملہ حال ہونے کی وجہ سے محل میں نصب کے ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِلَّا وَاِنَّہُمْ اس کے نزدیک محذوف ہے، جمہور نے اِلَّا اِنَّہُمْ ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے، اَنَّ کی خبر پر لام داخل ہونے کی وجہ سے اگر اَنَّ کی خبر پر لام داخل ہو جائے تو جمہور کے نزدیک اِنَّ بکسر الهمزة متعین ہے، اگرچہ بعض حضرات نے اَنَّ بھی جائز کہا ہے، مگر یہ درست نہیں ہے۔ (فتح القدیر شوکانی)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

تَبَارَكَ الَّذِي اِنْ شَاءَ جَعَلَ (الآیہ) مطلب یہ ہے کہ اللہ کے خزانہ میں کیا کمی ہے وہ چاہے تو ایک باغ کیا بہت سے باغ اس سے بہتر عنایت فرمادے جس کا یہ لوگ مطالبہ کرتے ہیں، بلکہ اس کو قدرت ہے کہ آخرت میں جو باغات اور نہریں اور حور و قصور ملنے والے ہیں وہ سب آپ کو ابھی دنیا میں عطا کر دے لیکن حکمت الہی ابھی اس کی متقاضی نہیں، اور بے شمار حکمتوں کا تقاضہ یہ ہے کہ انبیاء کی جماعت کو مادی اور دنیوی مال و دولت سے الگ ہی رکھا جائے اور خود رسول اللہ ﷺ نے اپنے لئے اسی کو پسند فرمایا جیسا کہ ترمذی میں حضرت ابو امامہ باہلی کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے رب نے مجھ سے فرمایا کہ میں آپ کے لئے پورے بطحا اور اس کے پہاڑوں کو سونا بنا دیتا ہوں تو میں نے عرض کیا نہیں اے میرے پروردگار مجھے تو یہ پسند ہے کہ مجھے ایک روز پیٹ بھر کھانا ملے اور ایک روز بھوکا رہوں، آپ ﷺ کا یہ فقر و احتیاج اختیاری تھا، اس کے علاوہ یہ بھی حقیقت ہے کہ اگر معاندین کے تمام مطالبات اور فرمائشیں بھی پوری کر دی جائیں تب بھی یہ حق و صداقت کو قبول کرنے والے نہیں ہیں، باقی پیغمبر ﷺ کی صداقت کو ثابت کرنے کے لئے جو دلائل و معجزات پیش کئے جا چکے ہیں، وہ کافی سے زیادہ ہیں، بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ جن چیزوں کا مطالبہ کر رہے ہیں فی الحقیقت طلب حق کی نیت سے نہیں محض شرارت اور تنگ کرنے کے لئے ہے، اور شرارت کا سبب یہ ہے کہ انہیں ابھی تک قیامت اور سزا و جزا پر یقین نہیں آیا، سو یاد رکھنا چاہئے ان کے جھٹلانے سے کچھ نہیں ہوتا، قیامت آ کر رہے گی اور ان مکذبین کے لئے آگ کا جو جیل خانہ تیار کیا گیا ہے اس میں ضرور رہنا پڑے گا، اِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ یعنی دوزخ کی آگ محشر میں جہنمیوں کو دور سے دیکھ کر جوش میں بھر جائے گی اور اس کی غضبناک آوازوں اور خوفناک پھنکاروں سے بڑے بڑے دلیروں کے پتے پانی ہو جائیں گے اور کافروں کو اپنے دامن میں لینے کیلئے چلائے گی اور جھنجھلائے گی، جہنم کا دیکھنا اور چلانا حقیقت ہے مجاز یا استعارہ نہیں ہے، اللہ کیلئے اس کے اندر احساس و ادراک کی قوت پیدا کر دینا مشکل نہیں اہل سنت والجماعت کا یہی عقیدہ ہے معتزلہ چونکہ رویت و تکلم چیخ و پکار حیات کا خاصہ قرار دیتے ہیں اس لئے مذکورہ صفات کے حقیقی معنی کا انکار کرتے ہیں اور مجاز و استعارہ پر محمول کرتے ہیں۔

كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْتُورًا یعنی ایسا وعدہ جو یقیناً پورا ہو کر رہے گا، اسی طرح اللہ نے اپنے ذمہ وعدہ واجب کر لیا ہے جس کا اہل ایمان اس سے مطالبہ کر سکتے ہیں، یہ محض اس کا فضل و کرم ہے کہ اس نے اہل ایمان کے لئے اس حسن جزاء کو اپنے لئے ضرور قرار دے لیا ہے، دنیا میں اللہ کے سوا جن کی عبادت کی جاتی رہی ہے، اور کی جاتی رہے گی، ان میں جمادات (پتھر، لوہا، لکڑی، سونا، چاندی اور دیگر دھاتوں سے بنی ہوئی مورتیاں) بھی ہیں، جو غیر عاقل ہیں اور اللہ کے نیک بندے بھی ہیں جو عاقل ہیں مثلاً حضرت عزیر حضرت مسیح علیہ السلام اور دیگر بہت سے نیک بندے اسی طرح فرشتے اور جنات کے پجاری بھی ہوں گے اللہ تعالیٰ غیر عاقل جمادات کو بھی شعور و ادراک اور گویائی کی قوت عطا فرمائے گا اور ان سب معبودوں سے معلوم کرے گا، بتلاؤ تم نے میرے بندوں کو اپنی عبادت کا حکم دیا تھا یا یہ اپنی مرضی سے تمہاری بندگی کر کے

گمراہ ہوئے تھے؟ تو وہ جواب دیں گے کہ جب ہم خود تیرے سوا کسی کو کارساز نہیں سمجھتے تھے تو پھر ہم اپنی بابت کس طرح لوگوں سے کہہ سکتے تھے کہ تم اللہ کے بجائے ہمیں اپنا ولی اور کارساز سمجھو۔

وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً اَسْ مِنْ اَسْ طَرَفِ اِشَارَةٍ هِيَ اَنَّ حَقَّ تَعَالٰی كُوْقْدَرَتِ تُوْسَبْ كَچھ تھی وہ سارے انسانوں کو یکساں مالدار بنادیتا، سب کو تندرست رکھتا، سب کو عزت و جاہ کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز کر دیتا، کوئی ادنیٰ اور کوئی اعلیٰ نہ ہوتا مگر نظام عالم میں اس کی وجہ سے بڑے رخنے پیدا ہوتے اس لئے حق تعالیٰ نے کسی کو مالدار بنایا کسی کو غریب، کسی کو قوی کسی کو ضعیف کسی کو تندرست، کسی کو بیمار، کسی کو صاحب عزت اور کسی کو گننام، اس اختلاف میں ہر طبقہ کا امتحان اور آزمائش ہے غنی کے شکر کا، غریب کے صبر کا امتحان ہے، اسی لئے رسول اللہ ﷺ کی تعلیم یہ ہے کہ جب تمہاری نظر کسی ایسے شخص پر پڑے جو مال و دولت میں تم سے زیادہ ہو یا صحت و قوت اور عزت و جاہ میں تم سے بڑا ہو تو فوراً ایسے لوگوں پر نظر کرو جو ان چیزوں میں تم سے کم حیثیت رکھتے ہوں تاکہ تم حسد کے گناہ سے بھی بچ جاؤ اور اپنی موجودہ حالت میں اللہ تعالیٰ کا شکر کرنے کی توفیق ہو۔ (مظہری)

الْحَمْدُ لِلّٰهِ

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَا يَخَافُونَ الْبَعْثَ كَوَلَا اَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةَ فَكَانُوا رُسُلًا اِلَيْنَا اَوْنَزِي رَبَّنَا فَيُخْبِرُنَا بِاَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ قَالَ تَعَالٰی لَقَدْ اَسْتَكْبَرُوْا تَكْبَرُوْا فِیْ شَاْنِ اَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا طَغَوْا عَتَوْا كَبِيْرًا ۝۱۰ بَطَلَبِهِمْ رُؤْيَا اللّٰهِ فِی الدُّنْيَا وَعَتَوْا بِالْوَاوِ عَلٰی اَصْلِهِ بِخِلَافٍ عُتٰی بِالْاِبْدَالِ فِی مَرِيْمَ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ فِی جَمَلَةِ الْخَلَائِقِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَنَصْبُهُ بِاَذْكُرْ مُقَدَّرًا لَا بُشْرٰی يَوْمَ يَذِلُّ الْمُجْرِمِيْنَ اِی الْكَافِرِيْنَ بِخِلَافٍ الْمُؤْمِنِيْنَ فَلَهُمُ الْبُشْرٰی بِالْجَنَّةِ وَيَقُوْلُوْنَ جَحْرًا مَّحْجُوْرًا ۝۱۱ عَلٰی عَادَتِهِمْ فِی الدُّنْيَا اِذَا نَزَلَتْ بِهِمْ شِدَّةٌ اِی عَوْدًا مُّعَاذًا يَسْتَعِيْذُوْنَ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ قَالَ تَعَالٰی وَقَدْ مَنَّا عَمَدْنَا اِلٰی مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ مِّنَ الْخَيْرِ كَصَدَقَةٍ وَصِلَةٍ رَّحِمٍ وَقِرٰی ضَيْفٍ وَاغَاثَةٍ مَلْهُوْفٍ فِی الدُّنْيَا فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُوْرًا ۝۱۲ هُوَ مَا يُرٰی فِی الْكُوْیِ اَلَّتِی عَلَیْهَا الشَّمْسُ كَالْغُبَارِ الْمُفَرَّقِ اِی مَثَلُهُ فِی عَدَمِ النِّفْعِ بِهٖ اِذْ لَا ثَوَابَ فِیْهِ لِعَدَمِ شَرْطِهِ وَيُجَاوِزُوْنَ عَلَیْهِ فِی الدُّنْيَا اَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ يَذِلُّ الْكٰفِرِيْنَ فِی الدُّنْيَا وَاحْسَنُ مَقِيْلًا ۝۱۳ مِّنْهُمْ اِی مَوْضِعَ قَائِلَةٍ فِیْهَا وَهٰی الْاِسْتِرَاحَةُ نِصْفُ النَّهَارِ فِی الْحَرِّ وَاُخِذَ مِنْ ذٰلِكَ اِنْقِضَاءُ الْحِسَابِ فِی نِصْفِ نَّهَارٍ كَمَا وَرَدَ فِی حَدِيْثٍ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءِ اِی كُلُّ سَمَاءٍ بِالْغَمَامِ اِی مَعَهُ وَهُوَ غِيْمٌ اَبْيَضُ وَنَزَلَ الْمَلٰٓئِكَةُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ تَنْزِيْلًا ۝۱۴ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَنَصْبُهُ بِاَذْكُرْ مُقَدَّرًا وَفِی قِرَاءَةٍ بِتَشْدِيدِ شَيْنٍ تَشَقُّقٌ بِاِدْغَامِ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِی الْاَصْلِ فِیْهَا وَفِیْ أُخْرٰی نُنْزَلُ بِنَوْنٍ الثَّانِيَةِ سَاكِنَةً وَضَمَّ اللَّامِ وَنَصْبُ الْمَلٰٓئِكَةِ الْمَلِكُ يَوْمَ يَذِلُّ الْاَحْقُ لِلرَّحْمٰنِ لَا يُشْرِكُهُ فِیْهِ اَحَدٌ وَكَانَ الْيَوْمُ يَوْمًا عَلٰی الْكٰفِرِيْنَ عَسِيْرًا ۝۱۵ بِخِلَافٍ الْمُؤْمِنِيْنَ وَيَوْمَ يَعِصُ الظَّالِمُ الْمُشْرِكُ عَقِبَةُ بَنِ اَبِي مُعِيْطٍ كَانَ نَطَقَ بِالشَّهَادَتَيْنِ ثُمَّ رَجَعَ رِضًا لِاَبِيْ بَنِ خَلْفٍ

عَلَى يَدَيْهِ نَدَمًا وَتَحَسُّرًا فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ يَقُولُ يَا لَلْتَنبِيهِ لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ سَبِيلًا ۝ طریقا الی الہدی یُوہِلُنِي اِلَيْهِ عَوْضٌ عَنْ يَاءِ الْاِضَافَةِ اِی وَیَلْتی وَمَعْنَاهُ هَلْکَتِی لَیْتَنِي لَمْ اَتَّخِذْ فَلَانًا اِی اُبَّیًّا خَلِيلًا ۝ لَقَدْ اَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ اِی الْقُرْآنِ بَعْدَ اِذْ جَاءَنِي بِاَنْ رَدَّنِي عَنِ الْاِيْمَانِ بِه قَالَ تَعَالٰی وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْاِنْسَانِ الْكَافِرِ خَذُولًا ۝ بَانَ يَتْرَكُهُ وَيَتَبَرَّءُ مِنْهُ عِنْدَ الْبَلَاءِ وَقَالَ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ يَرْبِّ اِنْ قَوْمِي قُرَيْشًا اَتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ۝ مَتْرُوكًا قَالَ تَعَالٰی وَكَذٰلِكَ كَمَا جَعَلْنَا لَكَ عَدُوًّا مِنْ مُشْرِكِي قَوْمِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ الْمُشْرِكِينَ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرُوا وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا لَكَ وَنَصِيرًا ۝ نَاصِرًا لَكَ عَلَى اَعْدَائِكَ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا بَلَاءٌ نُّزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَّاحِدَةً كَالْتُورَةِ وَالْاِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ قَالَ تَعَالٰی نَزَّلْنَاهُ كَذٰلِكَ اِی مُتَفَرِّقًا لِنُنَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ تُقَوِّي قَلْبَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۝ اِی اَتَيْنَا بِهِ شَيْءًا بَعْدَ شَيْءٍ بِتَمَهُّلٍ وَتَوَدُّةٍ لِيَتَيَسَّرَ فَهْمُهُ وَحِفْظُهُ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمِثْلٍ فِي اِبْطَالِ اَمْرِكَ اِلَّا جُنُكًا بِالْحَقِّ الدَّافِعَ لَهُ وَاحْسَنَ تَفْسِيرًا ۝ بَيَانًا لَهُمُ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ اِی يُسَاقُونَ اِلَى جَهَنَّمَ اُولٰٓئِكَ شَرٌّ مَكَانًا هُوَ جَهَنَّمُ وَاَضَلُّ سَبِيلًا ۝ اَخْطَا طَرِيقًا مِنْ غَيْرِهِمْ وَهُوَ كُفْرُهُمْ.

لَا يَدْرِي عِنْدَ التَّعْدِيلِ
۴۷۶

ترجمہ: جو لوگ ہمارے سامنے پیش ہونے سے اندیشہ نہیں کرتے یعنی بعث (بعد الموت) کا خوف نہیں رکھتے وہ یوں کہتے ہیں کہ ہمارے پاس فرشتے کیوں نہیں آتے؟ کہ ہماری طرف رسول ہوں یا ہم اپنے رب کو دیکھ لیتے پھر ہمیں وہ یہ بات بتاتے کہ محمد اللہ کے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ نے کہا ان لوگوں نے اپنے دلوں میں اپنے آپ کو بہت بڑا سمجھ لیا ہے اور دنیا ہی میں اللہ کی رویت کا مطالبہ کر کے بڑی سرکشی کی ہے اور عَتَوْا واو کے ساتھ اپنی اصل پر ہے بخلاف عُتِيَ کے ابدال کے ساتھ سورہ مریم میں جس روز یہ منجملہ خلائق کے فرشتوں کو دیکھیں گے اور (یوم) کا نصب اذکر فعل مقدر کی وجہ سے ہے، اس روز مجرموں یعنی کافروں کے لئے کوئی خوشخبری نہ ہوگی، بخلاف مؤمنین کے، ان کے لئے جنت کی خوشخبری ہوگی اور کہیں گے کہ پناہ ہے پناہ ہے (بچاؤ بچاؤ) اپنی عادت کے مطابق دنیا میں جب ان پر کوئی مصیبت آپڑتی، یعنی پناہ پناہ چلائیں گے اور ملائکہ سے پناہ چاہیں گے، اللہ تعالیٰ کہے گا، اور ہم ان کے ان اچھے کاموں کی طرف جو وہ دنیا میں کر چکے ہیں متوجہ ہوں گے، مثلاً صدقہ اور صلہ رحمی، مہمان نوازی اور مظلوم کی فریاد رسی تو ہم ان (اعمال) کو پراگندہ ذروں کی طرح کر دیں گے ہَبَاءً مَنْثُورًا ان ذروں کو کہتے ہیں جو اس سوراخ میں نظر آتے ہیں جس پر دھوپ پڑتی ہے جیسا کہ منتشر غبار یعنی (ان کے اعمال کو) بے فائدہ ہونے میں غبار منتشر کے مانند کر دیں گے، اس لئے کہ ان اعمال کا کوئی اجر نہ ہوگا، اجر کی شرط مفقود ہونے کی وجہ سے اور اس کی جزاء دنیا ہی میں دیدیئے جائیں گے، اہل جنت اس دن یعنی قیامت کے دن قیام گاہ میں بھی دنیا میں کافروں سے اچھے رہیں گے اور

آرام گاہ میں بھی ان سے اچھے رہیں گے یعنی جنت میں قیلولہ (آرام) کرنے کی جگہ، اور قیلولہ دوپہر کو گرمی میں آرام کرنے کو کہتے ہیں اور اسی (احسن مقیلاً) سے لیا گیا ہے کہ حساب دوپہر تک پورا ہو جائے گا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے اور جس روز آسمان یعنی ہر آسمان مع بادل کے پھٹ جائے گا اور وہ سفید بادل ہے، اور ہر آسمان سے فرشتے بکثرت اتارے جائیں گے اور وہ دن قیامت کا دن ہوگا اور یَوْمَ اُذْ تُكْرُ مَحْذُوف کی وجہ سے منصوب ہے، اور ایک قراءت میں تَشَقُّق کی شین کی تشدید کے ساتھ، اصل میں (یعنی تا کوشین سے بدلنے اور شین کوشین میں ادغام کرنے سے پہلے) تائے ثانیہ کوشین میں ادغام کر کے، اور دوسری قراءت میں نُزُلُ دونوں کے ساتھ، دوسرا نون ساکن اور لام کے ضمہ کے ساتھ اور ملائکہ کے نصب کے ساتھ اس روز حقیقی حکومت رحمن کی ہوگی اس دن اس کا کوئی شریک نہ ہوگا اور وہ دن کافروں کے لئے بڑا سخت ہوگا بخلاف مومنین کے اور جس روز ظالم مشرک عقبہ بن ابی معیط جس نے شہادتین کا اقرار کر لیا تھا اور پھر ابی بن خلف کو خوش کرنے کے لئے پھر گیا، اپنے ہاتھوں کو ندامت اور حسرت کے ساتھ قیامت کے دن کاٹ کھائے گا اور کہے گا کیا اچھا ہوتا کہ میں رسول محمد ﷺ کے ساتھ ہدایت کے راستہ پر لگ لیتا ہائے میری مبنختی وَیَلْتَنَا کالفا یائے اضافت کے عوض میں ہے (اصل میں) وَیَلْتَنی تھا اور اس کے معنی میری ہلاکت کے ہیں کاش میں فلاں یعنی ابی بن خلف کو دوست نہ بناتا اس نے مجھے نصیحت یعنی قرآن سے اس کے میرے پاس آنے کے بعد بہکا دیا اس طریقہ سے کہ اس پر ایمان لانے کے بعد مجھے واپس کر دیا، اور شیطان تو کافر انسان کو (وقت پر) دھوکا دینے ہی والا ہے اس طریقہ پر کہ مصیبت کے وقت اس کو چھوڑ دیتا ہے اور اس سے اظہار بیزاری کر دیتا ہے اور رسول یعنی محمد ﷺ کہیں گے اے میرے پروردگار میری قوم قریش نے اس قرآن کو متروک کر دیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اسی طرح جس طرح تیری قوم کے مشرکوں کو تیرا دشمن بنا دیا تم سے پہلے ہر نبی کا بعض مجرمین مشرکین کو دشمن بنا دیا لہذا جس طرح انہوں نے صبر کیا تم بھی صبر کرو، آپ کی رہنمائی کرنے اور مدد کرنے کے لئے تیرا رب کافی ہے یعنی تیرے دشمنوں کے خلاف تیری مدد کرنے کے لئے کافی ہے اور کافروں نے کہا اس پر پورا قرآن ایک ساتھ کیوں نازل نہیں کیا گیا؟ جس طرح کہ تورات اور انجیل اور زبور اتاری گئیں اور اس طرح یعنی متفرق نزول اس لئے ہے کہ ہم اس کے ذریعہ آپ کے قلب کو قوی کریں گے اور ہم نے اس کو بہت ٹھہر ٹھہر کر اتارا ہے، یعنی ہم نے اس کو تھوڑا تھوڑا کر کے وقفہ اور آہستگی کے ساتھ اتارا ہے تاکہ اس کا سمجھنا اور یاد کرنا آسان ہو اور یہ لوگ کیسا ہی عجیب سوال آپ کے معاملہ کو باطل کرنے کے لئے آپ کے سامنے پیش کریں مگر ہم ٹھیک جواب جو اس سوال کو دفع کرنے والا ہو اور بیان کے اعتبار سے خوب واضح ہو عنایت کر دیتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے چہروں کے بل جہنم کی طرف گھسیٹے جائیں گے یہ لوگ مکان کے اعتبار سے بھی بدترین ہیں اور وہ (مکان) جہنم ہے اور طریقہ میں بھی سب سے زیادہ گمراہ ہیں یعنی دوسروں سے زیادہ گمراہ ہیں اور وہ (طریقہ) ان کا کفر ہے۔

تحقیق و ترکیب و تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: لَا يَخَافُونَ يَهَامَهُ کی لغت میں لَا يَرْجُونَ کی تفسیر ہے، لَا يَرْجُونَ کو اپنے حقیقی معنی میں استعمال کرنا اولیٰ ہے، اس صورت میں ترجمہ یہ ہوگا لَا يَامَلُونَ لِقَاءَ مَا وَعَدَنَا عَلَى الطَّاعَةِ مِنَ الثَّوَابِ اور یہ بات ظاہر ہے کہ جو ثواب کی امید نہیں رکھتا وہ عذاب سے بھی نہیں ڈرتا لَقَدْ استکبر میں لام قسمیہ ہے۔

قَوْلٌ: وَعَتُوا عَلَىٰ اَصْلِهِ عَتَوْا اپنی اصل پر ہے واو یا سے تبدیل کئے بغیر، بخلاف سورہ مریم کے کہ وہاں فواصل کی رعایت کی وجہ سے واو یا سے بدل دیا گیا ہے۔ (مزید تحقیق سورہ مریم میں دیکھ لی جائے)۔

قَوْلٌ: لَا بُشْرَىٰ یہ جملہ قول مضمراً معمول ہے، اِی يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ يَقُولُونَ لَا بُشْرَىٰ۔

قَوْلٌ: حَجْرًا مصدر بمعنی استعاذہ ہے اور مَحْجُورًا اس کی تاکید ہے جیسا کہ عرب کہتے ہیں حرام مُحْرَمٌ یا کہتے ہیں المحرم الحرام۔

قَوْلٌ: عَمَدُنَا، قَدَمُنَا کی تفسیر عَمَدُنَا سے کرنے کا مقصد یہ ہے کہ قدم کا اطلاق اللہ پر درست نہیں ہے اس لئے کہ قدم جسمانیات کی صفت ہے۔

قَوْلٌ: مَلْهُوفٌ مظلوم فریاد خواہ کو کہتے ہیں۔

قَوْلٌ: كُوى كَاف کے فتح اور ضمہ کے ساتھ، اس سوراخ کو کہتے ہیں جس سے سورج کی روشنی داخل ہوتی ہو۔

قَوْلٌ: هَبَاءٌ ان ذرات کو کہتے ہیں جو سوراخ سے آنے والی روشنی میں اڑتے ہوئے نظر آتے ہیں اگر کوئی ان کو ہاتھ میں پکڑنا چاہے تو یہ ممکن نہیں ہے۔

قَوْلٌ: خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا مِنَ الْكَافِرِينَ یعنی مومنین کا مستقر جنت میں دنیا میں کافروں کے مستقر سے بہتر ہے، یہاں اسم تفضیل خیر اپنے معنی میں ہے مِنَ الْكَافِرِينَ فِي الدُّنْيَا کہہ کر مفسر رَحِمَهُمُ اللّٰهُ تَعَالٰی نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے گویا کہ یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ اہل نار کے مستقر (جہنم) میں کوئی خیر نہیں ہے مگر خیر اسم تفضیل سے معلوم ہو رہا ہے کہ کافروں کے مستقر میں بھی خیر ہے مگر اہل جنت کے مستقر سے کم خیر ہے اور یہ مطلب بھی صحیح ہے کہ مستقر سے دونوں فریقوں کا آخرت میں مستقر مراد ہو اس صورت میں خیر سے اسم تفضیل کے معنی مراد نہ ہوں بلکہ کفار کی محض تفریح و تویخ مراد ہوگی اور یہ عرب کے قول (الْعَسَلُ اَحْلَىٰ مِنَ الْخَلِّ) کے قبیل سے ہوا حالانکہ خل میں کوئی حلاوۃ نہیں ہوتی، اس سے معلوم ہوتا ہے اسم تفضیل کے لئے مفضل منہ کا ہمیشہ ہونا ضروری نہیں، لہذا اعتراض دفع ہو گیا۔

قَوْلٌ: اُخِذَ مِنْ ذَلِكَ الْخ یعنی احسن مَقِيلًا سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے میدان محشر میں حساب کتاب نصف النہار سے قبل ہی ختم ہو جائے گا اس لئے کہ جنت کے آرام کے لئے مقیل کا لفظ استعمال فرمایا ہے جس کے معنی دوپہر کو قیلولہ کرنے کے ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حساب کتاب سے فراغت دوپہر سے قبل ہی ہو جائے گی، حضرت عبداللہ بن مسعود رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ

کی روایت ہے کہ قیامت کے روز اہل جنت جنت میں اور اہل دوزخ دوزخ میں قیلولہ کریں گے، گو یہ نصف یوم مومنین کے لئے بقدر ایک نماز کے معلوم ہوگا اور کافروں کو بہت طویل عرصہ معلوم ہوگا۔

قَوْلٌ: یَوْمَ تَشَقُّ السَّمَاءُ، یَوْمَ اُذْکَرُ مَحْذُوفِ کی وجہ سے منصوب ہے کل سماء سے اشارہ اس بات کی جانب ہے کہ السماء میں الف لام استغراق اور مَعَهُ سے اشارہ بامعنی مع ہے بآسیہ اور بمعنی عن بھی ہوسکتی ہے۔

قَوْلٌ: اَلْمَلِکُ یَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمٰنِ، الْمَلِکُ مبتداء ہے الحق اس کی صفت للرحمن خبر، ای الْمَلِکُ الثَّابِتُ الذی لا یزول للرحمن یومئذ۔

قَوْلٌ: الظَّالِمُ، الْمَشْرُکُ مفسر علام نے ظالم کی تفسیر مشرک عقبہ بن ابی معیط سے کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ یہ آیت ایک خاص مشرک کے بارے میں نازل ہوئی جس کا نام عقبہ بن ابی معیط تھا۔

قَوْلٌ: یَقُولُ یَا لَیْتَنِیْ جملہ یَعْضُ کی ضمیر سے حال ہے یَا لَیْتَنِیْ میں یا تنبیہ کے لئے ہے نہ کہ ندا کے لئے اس لئے کہ منادی کے لئے اسم ہونا شرط ہے اور اگر یا کو ندا کے لئے مانیں تو منادی محذوف ماننا ہوگا ای یا قوم۔

قَوْلٌ: لَقَدْ اَضَلَّنِیْ میں لام قسمیہ ہے اَیْ وَاللّٰہُ لَقَدْ اَضَلَّنِیْ۔

قَوْلٌ: قَالَ تَعَالٰی سے اشارہ ہے کہ یہ جملہ مستانفہ ہے ظالم کا کلام اِذْ جَاءَ نِبٰی پر پورا ہو گیا۔

قَوْلٌ: لَوْ لَا نُزِّلَ عَلَیْہِ الْقُرْآنُ جملہ واحدة یہاں نُزِّلَ بمعنی اُنْزِلَ ہے اس لئے کہ نُزِّلَ کے معنی ہیں تھوڑا تھوڑا اتارنا اور اُنْزِلَ کے معنی ہیں ایک ساتھ اتارنا لہذا نُزِّلَ اور جملہ واحدة میں تعارض ہوگا اس لئے کہا جائے گا کہ نُزِّلَ معنی میں اُنْزِلَ کے ہے نَزَّلْنَا کَذٰلِکَ نَزَّلْنَا محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ کَذٰلِکَ فعل محذوف کا مفعول ہے اور لِنَشِیْبَہ سے قرآن کو متفرق طور پر اتارنے کی تین حکمتوں کا بیان ہے۔

قَوْلٌ: وَاَحْسَنَ کا عطف الحق پر ہے، احسن محلاً مجرور ہے۔

قَوْلٌ: الَّذِیْنَ یُحْشَرُوْنَ، هُمْ مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ظاہر کر دیا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَرْجُوْنَ لِقَائَنَا الْآیَةُ رَجَا کے معنی عام طور پر کسی محبوب و مرغوب چیز کی امید کرنے کے آتے ہیں اور کبھی یہ لفظ خوف کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، جیسا کہ ابن الانباری نے کتاب الاضداد میں لکھا ہے، اس جگہ بھی یہی خوف کے معنی زیادہ واضح ہیں، یعنی وہ لوگ جو ہمارے سامنے پیشی سے نہیں ڈرتے حَجْرًا مَحْجُورًا حَجْر کے لفظی معنی محفوظ جگہ کے ہیں اور محجور اس کی تاکید ہے یہ لفظ محاورہ عرب میں اس وقت بولا جاتا ہے جب کوئی مصیبت سامنے ہو اس سے بچنے کے لئے لوگوں سے کہتے تھے کہ پناہ ہے پناہ ہے یعنی ہمیں اس مصیبت سے پناہ دو قیامت کے روز بھی جب کفار فرشتوں کو مامان عذاب لاتا ہوا دیکھیں گے تو دنیا کی عادت کے مطابق یہ لفظ کہیں گے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس

لفظ کے معنی حَسْرًا مَحْرَمًا منقول ہیں اور مراد یہ ہے کہ قیامت کے روز جب یہ لوگ فرشتوں کو عذاب کے ساتھ دیکھیں گے اور ان سے معاف کرنے اور جنت میں جانے کی درخواست کریں گے تو فرشتے ان کے جواب میں کہیں گے حَجْرًا مَحْجُورًا یعنی جنت کافروں پر حرام اور ممنوع ہے۔ (مظہری)

وَقَدْ مَنَّا عَمَدَنَا إِلَى مَا عَمِلُوا یہاں کار خیر سے وہ کار خیر مراد ہیں جن کا وجود نیت پر موقوف نہیں ہے جیسے مہمان نوازی، صلہ رحمی، حسن معاشرت، مظلوم کی مدد اور فریاد رسی، اس قسم کے اعمال خیر کا بدلہ، دنیا ہی میں مثلاً صحت و تندرستی، مال داری، خوشحالی، حسن و خوبصورتی، عقل و دانشمندی کے صورت میں دیدیا جاتا ہے، کافروں نے بزعم خویش دنیا میں اعمال کئے ہونگے اور آخرت میں ان کے اجر کی توقع رکھتے ہونگے وہ قیامت کے دن ان ذروں کے مانند کہ جو سورج کی کرنوں میں محسوس ہوتے ہیں بے حیثیت ہوں گے، یہاں کافروں کے اعمال خیر کو جس طرح بے حیثیت ذروں کے مثل کہا گیا ہے، اسی طرح دوسرے مقامات پر کہیں راکھ سے، کہیں سراب سے اور کہیں صاف چکنے پتھر سے تعبیر کیا گیا ہے۔

تَشَقُّقُ السَّمَاءِ بِالْغَمَامِ اِی عن الغمام معنی یہ ہیں کہ آسمان شق ہو کر اس میں سے ایک رقیق بادل اترے گا جس میں فرشتے ہوں گے، یہ ابر بشکل سائبان آسمان سے آئے گا اور اس میں حق تعالیٰ کی تجلی ہوگی اور اس کے گرد اگر دلائم ہوں گے، یہ حساب شروع ہونے کا وقت ہوگا اور اس وقت آسمان کا پھٹنا صرف کھلنے کے طور پر ہوگا، اس لئے کہ یہ نزول غمام جس کا ذکر آیت میں ہے نَفْثٌ ثَانِیہ کے بعد ہوگا جب کہ سب زمین و آسمان درست ہو چکے ہوں گے۔

یَقُولُ یَلِّیْتَنِیْ لَمْ اَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِیْلًا یہ آیت ایک خاص واقعہ میں نازل ہوئی ہے مگر حکم عام ہے، واقعہ یہ تھا کہ عقبہ ابن ابی معیط مکہ کے مشرک سرداروں میں سے تھا اس کی عادت تھی کہ جب کسی سفر سے واپس آتا تو شہر کے معزز لوگوں کی دعوت کرتا تھا اور رسول اللہ ﷺ سے اس کے تعلقات تھے ایک مرتبہ اس نے حسب عادت معززین شہر کی دعوت کی اور رسول اللہ ﷺ کو بھی بلایا جب اس نے آپ کے سامنے کھانا رکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمہارا کھانا اس وقت تک نہیں کھا سکتا، جب تک تم اس کی گواہی نہ دو کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور یہ کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں، عقبہ نے یہ کلمہ پڑھ لیا اور آپ ﷺ نے شرط کے مطابق کھانا تناول فرمایا۔

عقبہ کا ایک جگری دوست تھا اس کا نام ابی بن خلف تھا جب اس کو معلوم ہوا کہ عقبہ مسلمان ہو گیا تو بہت برہم ہوا، عقبہ نے عذر کیا کہ قریش کے معزز مہمان محمد ﷺ میرے گھر پر آئے تھے اگر وہ بغیر کھانا کھائے میرے گھر سے واپس چلے جاتے تو میرے لئے بڑی رسوائی کی بات تھی اس لئے میں نے ان کی خاطر یہ کلمہ پڑھ لیا، ابی بن خلف نے کہا میں تیری ایسی باتوں کو قبول نہیں کروں گا جب تک تو جا کر ان کے منہ پر نہ تھو کے، یہ کمبخت دوست کے کہنے سے اس گستاخی پر آمادہ ہو گیا اور کرگزار، اللہ تعالیٰ نے دنیا میں بھی ان دونوں کو ذلیل کیا کہ غزوہ بدر میں دونوں مارے گئے (بخاری) اور آخرت میں ان کے لئے عذاب کا ذکر اس آیت میں کیا گیا ہے کہ جب آخرت کا عذاب سامنے دیکھے گا تو اس وقت ندامت و افسوس سے اپنے ہاتھ کاٹنے لگے گا اور کہے گا کاش میں فلاں یعنی ابی بن خلف کو دوست نہ بناتا۔ (مظہری)

نکتہ: آنحضرت ﷺ کے کھانا کھانے کے لئے کلمہ پڑھنے کی شرط لگانے سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی کام کے لئے اخلاقی دباؤ ڈالنا درست ہے جیسا کہ بعض اوقات مبلغین حضرات دعوت قبول کرنے کے لئے خدا کے راستہ میں نکلنے کی شرط لگا دیتے ہیں۔

اس واقعہ سے یہ سبق بھی ملتا ہے کہ برے شخص کی دوستی اور صحبت سے بھی اجتناب کرنا چاہئے اس لئے کہ بری صحبت کا اثر جلدی ہوتا ہے، مسند احمد، ترمذی وغیرہ نے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لَا تُصَاحِبُ إِلَّا مُؤْمِنًا وَلَا يَأْكُلُ مَالَكَ الْإِتْقَى غیر مومن کو اپنا دوست نہ بناؤ اور تمہارا مال (بطور دوستی) صرف متقی آدمی کھائے یعنی غیر متقی سے دوستی نہ کرو اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا المرء علی دین خلیلہ فلینظر من یخالل ہر آدمی (عادی) اپنے دوست کے طریقہ پر چلا کرتا ہے اس لئے دوست بنانے سے پہلے خوب غور کر لیا کرو کہ کس کو دوست بنانا ہے۔

وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا یعنی آپ ﷺ اپنے پروردگار سے شکایت کریں گے اے میرے پروردگار میری قوم نے اس قرآن کو مہجور متروک کر دیا، آنحضرت ﷺ کی یہ شکایت قیامت کے روز ہوگی یا اسی دنیا میں اس میں مفسرین کا اختلاف ہے احتمال دونوں ہیں اگلی آیت بظاہر اس کا قرینہ ہے کہ یہ شکایت دنیا ہی میں پیش فرمائی تھی جس کے جواب میں آپ کو تسلی دینے کے لئے اگلی آیت میں فرمایا كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ (الآیۃ)

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا نُزِّلَ (الآیۃ) اللہ اور رسول کے دشمن لوگوں کو گمراہ کرنے کے لئے بے سرو پا اور نہایت غیر معقول اعتراض کرتے تھے، کہتے تھے کہ صاحب دوسری کتابوں کی طرح پورا قرآن ایک ہی دفعہ کیوں نہ اتارا گیا؟ برسوں میں جو تھوڑا تھوڑا کر کے اتارا، کیا اللہ کو کچھ سوچنا پڑتا ہے؟ اس سے تو شبہ ہوتا ہے کہ خود محمد ﷺ سوچ سوچ کر بناتے ہیں پھر موقع مناسب دیکھ کر تھوڑا تھوڑا سنا تے رہتے ہیں۔

قرآن کو بتدریج نازل کرنے کی حکمت:

اول حکمت تو یہ بیان فرمائی کہ بتدریج نازل کرنے میں یہ حکمت ہے کہ وقتاً فوقتاً قرآن کے نزول سے آپ کے قلب کو تقویت رہے اور دربار خداوندی سے مسلسل رابطہ رہے، دوم یہ کہ بتدریج نزول کی وجہ سے یاد کرنے میں آسانی ہو، تیسرے یہ کہ اگر کفار آپ پر کوئی نیا اعتراض کریں تو اس کا جواب بروقت نازل کر دیا جائے اور آپ کو تسلی بھی دیدی جائے، اور اگر پورا قرآن ایک ہی دفعہ آگیا ہوتا اور اس خاص اعتراض کا جواب اور آپ کے لئے تسلی نازل ہو بھی گئی ہوتی تو بہر حال اس کو قرآن میں تلاش کرنے کی ضرورت پڑتی اور بروقت اس کی طرف ذہن کا متوجہ ہونا بھی ضروری نہیں، ان حکمتوں کے علاوہ بھی حکمتیں ہو سکتی ہیں ان میں انحصار ضروری نہیں۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ۖ مُعِينًا فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا أَيِ الْقَبْطِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ فَذَهَبَا إِلَيْهِمْ بِالرِّسَالَةِ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَرَّمْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ۖ أَهْلَكْنَاهُمْ إِهْلَاكًا وَادْكُرُ الْقَوْمَ نُوحَ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ بِتَكْذِيبِهِمْ نُوحًا لَطُولَ لُبِّهِ فِيهِمْ فَكَانَهُ رُسُلٌ أَوْ لَانَ تَكْذِيبُهُ تَكْذِيبَ لِبَاقِي الرُّسُلِ لِاشْتِرَاكِهِمْ فِي الْمَجْنِيِّ بِالتَّوْحِيدِ أَغْرَقْنَاهُمْ جَوَابُ لَمَّا وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ بَعْدَهُمْ آيَةً عِبْرَةً وَاعْتَدْنَا فِي الْآخِرَةِ لِلظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۖ مُؤَلِّمًا سِوَى مَا يَحُلُّ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَادْكُرُ عَادًا قَوْمَ بُودٍ وَثَمُودًا قَوْمَ صَالِحٍ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ اسْمُ بئرِ وَنَبِيَّهِمْ قَيْلُ شَعِيبٍ وَقَيْلُ غَيْرِهِ كَانُوا قَعُودًا حَوْلَهَا فَانْهَارَتْ بِهِمْ وَبِمَنَازِلِهِمْ وَقُرُونًا أَقْوَامًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۖ اِی بَيْنَ عَادٍ وَأَصْحَابِ الرَّسِّ وَكُلًّا ضَرَبْنَاهُ الْأَمْثَالَ فِي إِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ فَلَمْ نُهْلِكْهُمْ إِلَّا بَعْدَ الْإِنذَارِ ۖ وَكُلًّا تَبَرَّأْنَا تَبَرُّرًا ۖ أَهْلَكْنَا إِهْلَاكًا بِتَكْذِيبِهِمْ أَنْبِيَاءَ بِهِمْ وَلَقَدْ آتَوْنَا مَرُّوًا اِی كَفَارَ مَكَّةَ عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمْطِرَتْ مَطَرُ السَّوْءِ مَصْدَرُ سَاءِ اِی بِالْحِجَارَةِ وَهِيَ غُظْمَى قُرَى قَوْمِ لُوطٍ فَأَهْلَكَ اللَّهُ أَهْلَهَا لِفَعْلِهِمْ الْفَاحِشَةَ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرُونَهَا ۖ فِي سَفَرِهِمْ إِلَى الشَّامِ فَيَعْتَرُونَ وَالْأَسْتَفْهَامَ لِلتَّقْرِيرِ بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ يَخَافُونَ ۖ نَشُورًا ۖ بَعْثًا فَلَا يُؤْمِنُونَ وَإِذَا رَأَوْكَ إِنْ مَا يَتَّخِذُونَكَ الْاَهْزُورًا سَهْزُورًا بِهِ يَقُولُونَ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ۖ فِي دَعْوَاهُ مُحْتَقِرِينَ لَهُ عَنِ الرِّسَالَةِ إِنْ مَخَفَّةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مَحْذُوفٌ اِی أَنَّهُ كَادَ لِيُضِلَّنَا يُضْرِفُنَا عَنْ الْهَتَا لَوْلَا أَنَّ صَبْرَنَا عَلَيْهَا لَصَرَفْنَا عَنْهَا قَالَ تَعَالَى وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ عَيْنَانَا فِي الْآخِرَةِ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۖ اِخْطَا طَرِيقًا أَهْمُ أَمِ الْمُؤْمِنُونَ أَرَأَيْتَ أَخْبِرْنِي مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ اِی مَسْهُوِيَّةً قَدَّمَ الْمَفْعُولُ الثَّانِي لِأَنَّهُ أَهْمُ وَجُمْلَةٌ مِنْ اتَّخَذَ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ لِرَأْيَتِ الْثَّانِي أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا ۖ حَافِظًا تَحْفِظُهُ عَنْ إِتِّبَاعِ هَوَاهُ لَا أَمْرٌ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ سَمَاعَ تَفْهَمُ أَوْ يَعْقِلُونَ مَا نَقُولُ لَهُمْ إِنْ مَا هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۖ اِخْطَا طَرِيقًا مِنْهَا لِأَنَّهُ تَنْقَادُ لِمَنْ يَتَعَمَّدهَا وَهُمْ لَا يُطِيعُونَ مُوَلَّاهُمْ الْمُنْعِمَ عَلَيْهِمْ.

ج

ترجمہ: اور بلاشبہ ہم نے موسیٰ کو کتابِ تورات عطا کی اور اس کے ساتھ اس کے بھائی ہارون کو وزیر (یعنی) معین بنادیا اور ہم نے دونوں کو حکم دیا کہ ان لوگوں کے پاس جاؤ جنہوں نے ہماری دلیلوں کو جھٹلایا ہے یعنی قبطیوں کی طرف جو کہ فرعون اور اس کی قوم ہے چنانچہ (یہ دونوں) پیغام لے کر ان کے پاس گئے مگر ان لوگوں نے دونوں کو جھٹلایا تو ہم نے ان کو تھس تھس کر دیا (یعنی) پوری طرح ہلاک کر دیا اور قومِ نوح کا تذکرہ کیجئے جبکہ انہوں نے (تمام) رسولوں کی تکذیب کی نوح علیہ السلام کی تکذیب کر کے، نوح علیہ السلام کے ان کے درمیان زمانہ دراز تک قیام کرنے کی وجہ سے، گویا کہ

حضرت نوح علیہ السلام کئی رسول تھے (یعنی بمنزلہ کئی رسولوں کے تھے) یا اس لئے (رُسُل جمع کا صیغہ استعمال کیا) کہ حضرت نوح علیہ السلام کی تکذیب گویا کہ باقی رسولوں کی تکذیب ہے اس لئے کہ توحید کے لانے میں سب مشترک ہیں تو ہم نے ان کو غرق کر دیا اور بعد کے لوگوں کے لئے نشانِ عبرت بنا دیا اور ہم نے آخرت میں ظالموں کافروں کے لئے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے یعنی تکلیف دہ، اس عذاب کے علاوہ جو دنیا میں ان پر نازل ہوگا اور ہود علیہ السلام کی قوم عاد کا اور صالح علیہ السلام کی قوم ثمود کا اور اصحاب الرس کا تذکرہ کیجئے، رُس ایک کنوئیں کا نام ہے اور ان کے نبی کے بارے میں کہا گیا ہے کہ شعیب تھے اور کہا گیا ہے کہ ان کے علاوہ تھے، کنوئیں کے اطراف میں بود و باش رکھتے تھے وہ کنواں ان کے اور ان کے مکانوں کے ساتھ دھنس گیا اور ان کے بیچ بیچ میں بہت سی قوموں کا یعنی عاد اور اصحاب الرس کے درمیان اور ہم نے ہر ایک کے لئے عمدہ عمدہ مضامین بیان کئے ان پر حجت قائم کرنے کے لئے ہم نے ان کو تنبیہ کے بعد ہی ہلاک کیا، پھر ہم نے ہر ایک کو پوری طرح ہلاک کر دیا، ان کے اپنے انبیاء کی تکذیب کرنے کی وجہ سے اور وہ یعنی کفار مکہ اس بستی کے پاس سے گذرتے ہیں جس پر بدترین بارش برسائی گئی السَّوَاءُ سَاءَ کا مصدر ہے یعنی پتھروں کی بارش برسائی گئی اور وہ بستی قوم لوط کی بستیوں میں سب سے بڑی بستی (سدوم) تھی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس بستی والوں کو ان کی بد فعلی کی وجہ سے ہلاک کر دیا تو کیا یہ لوگ اپنے شام کے سفر میں اس (بستی) کو نہیں دیکھتے کہ عبرت حاصل کریں اور استفہام تقریری ہے، بلکہ بات یہ ہے کہ یہ لوگ مرنے کے بعد زندہ ہونے کا اندیشہ ہی نہیں رکھتے یہی وجہ ہے کہ ایمان نہیں لاتے اور جب یہ لوگ آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ کا تمسخر کرنے لگتے ہیں یعنی آپ کا مذاق بناتے ہیں، کہتے ہیں کہ کیا یہی ہیں وہ صاحب جن کو اللہ نے بزعم خویش رسول بنا کر بھیجا ہے (مرتبہ) رسالت سے آپ کو کمتر سمجھتے ہوئے اِنْ ثَقِيلَہ سے مخففہ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے اِیْ اِنَّہُ اس شخص نے تو ہم کو ہمارے معبودوں سے پھیر ہی دیا ہوتا اگر ہم ان پر جسے نہ رہتے تو یقیناً ہم ان سے پھر جاتے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور جلدی ہی ان کو معلوم ہو جائے گا جب وہ عذاب کو آخرت میں کھلی آنکھوں سے دیکھیں گے کہ کون شخص گمراہ تھا؟ یعنی غلط راستہ پر تھا وہ یا مومنین؟ کیا آپ نے اس شخص (کی حالت) دیکھی کہ جس نے خواہشات نفسانی یعنی پسند کی چیزوں کو اپنا معبود بنالیا؟ مفعول ثانی کو اہم ہونے کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے اور مَنْ اِتَّخَذَ الْهٰٓءَ هَوَاہُ جملہ ہو کر رَاٰیْتْ کا مفعول اول ہے اور اَفَاَنْتَ تَكُوْنُ عَلَیْہِ وَ کِیلاً مفعول ثانی ہے، کیا آپ ایسے شخص کے ضامن ہو سکتے ہیں؟ یعنی کیا آپ ایسے ہوا پرست کی اتباع ہو اسے حفاظت کی ذمہ داری لے سکتے ہیں؟ نہیں کیا آپ سمجھتے ہیں کہ ان میں سے اکثر سمجھنے کے لئے سنتے ہیں یا جو آپ ان سے کہتے ہیں اسے سمجھتے ہیں یہ تو محض چوپایوں کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ بے راہ ہیں یعنی جانوروں سے بھی ان کا برا حال ہے اس لئے کہ جو شخص ان (جانوروں) کی نگہداشت کرتا ہے اس کی فرمانبرداری کرتے ہیں اور یہ اپنے مولائے محسن کی اطاعت نہیں کرتے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرُ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: وَلَقَدْ آتَيْنَا اِي وَبِاللّٰهِ لَقَدْ آتَيْنَا وَزِيْرًا وَزُرُّ صفت مشبہ، مددگار، ناصر، معین۔

قَوْلٌ: اِي الْقَبْطِ، الْقَبْطِ، الْقَوْمِ سے بدل ہونے کی وجہ سے مجرور ہے، فرعون و قومہ قبط کا بیان ہے۔

قَوْلٌ: فَدَمَّرْنَا هُمْ كَاعْطَفَ فَذَهَبَا اِلَيْهِمْ محذوف پر ہے، جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ فرمایا ہے، شارح رحمہ اللہ تعالیٰ نے قوم نوح کو اذ کر فعل محذوف کا مفعول قرار دیا ہے، اور لَمَّا كُوْثِرَتْ طَيْبُهُمَا کر اغرقنہم کو جواب شرط قرار دیا ہے، اور اگر لَمَّا کو ظرفیہ مانا جائے تو یہ ما اضممر عاملہ علی شریطۃ التفسیر کے قبیل سے بھی ہو سکتا ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی اغرقنا قوم نوح لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ اغرقنہم اگر لَمَّا کو شرطیہ مانیں تو ما اضممر کے قبیل سے نہیں ہوگا اس لئے کہ جواب لَمَّا کسی کے لئے مفسر نہیں ہوا کرتا۔ (جمل)

قَوْلٌ: لَطُولُ لَبْنَةٍ فِیْهِمْ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ كَذَبُوا الرُّسُلَ میں رُسُلُ کو جمع کیوں لائے ہیں حالانکہ نوح علیہ السلام تو ایک (واحد) ہے، شارح نے اس کے دو جواب دیئے ہیں اول یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی نبوت و رسالت کا زمانہ اس قدر طویل ہے کہ اتنی مدت میں کئی نبی اور رسول آتے تو گویا کہ حضرت نوح علیہ السلام کا زمانہ کے اعتبار سے کئی نبیوں کے قائم مقام ہیں، اور دوسرا جواب یہ دیا کہ تمام انبیاء تو حید کے مسئلہ میں متفق ہیں اور تو حید تمام انبیاء کا اجماعی مسئلہ ہے، لہذا ایک کی تکذیب وہ سب کی تکذیب ہے۔

قَوْلٌ: جَعَلْنَاهُمْ اِيْ اِغْرَاقَهُمْ اَوْ قَصَّتْهُمْ۔

قَوْلٌ: لِلظَّالِمِیْنَ، وَضَعَ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ، تَسْجِیْلًا عَلَیْهِمْ بِوَصْفِ الظُّلْمِ وَرَنَہُ تَوْعِیْذًا یُّوْثِقُ وَاعْتَدْنَا لَهُمْ۔

قَوْلٌ: وَكُلًّا یہ عامل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے اور ما اضممر کے قبیل سے ہے اور ضربنا کے ہم معنی فعل کُلًّا سے پہلے محذوف ہے، مثلاً اَنْذَرْنَا كُلًّا ضَرْبَنَا لَهُ الْاَمْثَالَ اَمْثَالَ ان قصص عجیبہ اور عمدہ مضامین کو کہتے ہیں جو غرابت میں امثال کے مانند ہوں۔

قَوْلٌ: مَرَّو شارح کا مقصد اس اضافہ سے ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے، اعتراض یہ ہے کہ اَتَوْا متعدی بنفسہ ہوتا ہے یا پھر اس کا صلہ الی آتا ہے اور یہاں اس کا صلہ علی استعمال ہوا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: جواب یہ ہے کہ اَتَوْا مَرَّو کے معنی پر مشتمل ہے لہذا اس کا صلہ علی لانا درست ہے، کما اشار الیہ الشارح۔

قَوْلٌ: مَطَرِ السَّوْءِ، اُمْطِرَتْ کا مفعول مطلق ہے معنی میں الامطار کے ہے، اصل عبارت یہ ہے اُمْطِرَتْ الْقَوْمَ مَطَرِ السَّوْءِ وَالسَّوْءِ بمعنی حجارة ہے اِي رُمِیَتْ بِالْحِجَارَةِ۔

قَوْلٌ: مَهْزُؤًا بِہ یہ اشارہ ہے کہ هُزُوا مصدر بمعنی اسم مفعول ہے۔

قَوْلًا: لَصَرَفْنَا عَنْهَا يَه لَوْلَا كاجواب ہے جو محذوف ہے۔

قَوْلًا: مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا، مَنْ اسْتَفْهَمَ مَبْتَدَأَ أَضَلَّ اس کی خبر اور سَبِيلًا اس کی تمیز، یہ سب جملہ ہو کر قائم مقام يعلمون کے دو مفعولوں کے ہے يعلمون کو عمل سے معلق کر دیا گیا ہے تاکہ من استفہامیہ کی صدارت باطل نہ ہو جائے۔

قَوْلًا: أَرَأَيْتَ أَخْبَرْنِي مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ اہمیت کے پیش نظر مفعول ثانی کو مقدم کر دیا گیا ہے، اصل عبارت یہ ہے مَنْ اتَّخَذَ هَوَاهُ إِلَهًا۔ کما تقول علمت منطلقاً زیداً اصل میں تھا علمت زیداً منطلقاً۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیح

الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا اس آیت میں یہ فرمایا ہے کہ تم دونوں ان لوگوں کے پاس جاؤ کہ جنہوں نے ہماری آیات کی تکذیب کی ہے، یہاں تکذیب آیات سے کیا مراد ہے؟ ظاہر ہے کہ آیات سے تورات تو مراد ہو نہیں سکتی، اس لئے کہ تورات کا نزول غرق فرعون کے بعد ہوا ہے، لہذا آیات سے مراد یا تو توحید کے دلائل عقلیہ ہیں جو پوری کائنات میں پھیلے ہوئے ہیں، جو ہر انسان کو اپنی عقل کے مطابق سمجھ میں آسکتے ہیں، ان میں غور نہ کرنے کو تکذیب آیات فرمایا، یا تکذیب سے مراد کتب سابقہ اور انبیاء سابقین کی تکذیب ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ یہاں رُسُل سے ایک توجیہ کے اعتبار سے انبیاء سابقین مراد ہیں جو کہ حضرت نوح علیہ السلام سے پہلے گذر چکے تھے جیسے کہ حضرت شیث علیہ السلام اور حضرت ادریس علیہ السلام، اسی طرح یہاں بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پہلے انبیاء کی تکذیب مراد ہے، اور تکذیب سے مراد ان پر ایمان نہ لانا ہے۔

قَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ قوم نوح کا بہت رسولوں کو جھٹلانے سے مراد یہ ہے کہ قوم نوح نے حضرت نوح علیہ السلام کے اصول دین مثلاً توحید، بعث بعد الموت و جزاء و سزا کی تکذیب کی اور اصول دین چونکہ تمام انبیاء کے مشترک ہیں اس لئے ایک نبی کی تکذیب تمام انبیاء کی تکذیب ہے۔

اصْحَابُ الرِّسِّ رَسَّ کچے کنوئیں کو کہتے ہیں جس کی مَن پختہ نہ بنی ہو، اصْحَابُ الرِّس کے حالات کی تفصیل نہ تو قرآن میں مذکور ہے اور نہ صحیح احادیث میں ان کا تذکرہ ہے، اسرائیلی روایات اس میں مختلف ہیں، رائج بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ قوم ثمود کے کچھ باقی ماندہ لوگ تھے جو کسی کنوئیں کے اطراف میں آباد تھے اور بت پرستی کیا کرتے تھے، ان کی طرف جس نبی کو مبعوث کیا گیا تھا ان کا نام بعض حضرات نے شعیب اور بعض نے حنظلہ بن صفوان بتایا ہے، ان کے نبی نے ان کو بہت اچھی طرح قسم قسم کی مثالیں دے کر سمجھایا مگر کسی نے نہ مانا اس کے برخلاف نبی کی ایذا رسانی پر کمر بستہ ہو گئے جب یہ لوگ کسی طرح اپنی حرکتوں سے باز نہ آئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کا تختہ الٹ دیا اور یہ سب کے سب مع مال و دولت اور مویشیوں کے زمین میں دھنسا دیئے گئے۔

یہ اہل مکہ ملک شام آتے جاتے قوم نوح، عاد و ثمود کی بستیوں کے کھنڈرات و خرابات پر ہو کر گذرتے ہیں مگر ان قوموں کے حالات سے عبرت حاصل نہیں کرتے، عبرت کہاں سے حاصل ہو؟ جبکہ عبرت کی نظر سے ان خرابات کو دیکھتے ہی نہیں ہیں اور عبرت و نصیحت کی نظر سے تو وہ شخص دیکھتا ہے جس کو مرنے کے بعد آخرت کی زندگی کا تصور ہو، جس کے نزدیک مرنے کے بعد زندہ ہونے کا تصور ہی نہ ہو اس کو عبرت کیسے حاصل ہو سکتی ہے، عبرت حاصل کرنا تو دور کی بات ہے ان کا مشغلہ یہ ہے کہ پیغمبر کے ساتھ تمسخر کرتے ہیں، چنانچہ یہ لوگ آپ کو دیکھ کر استہزاء کرتے ہوئے کہتے ہیں کیا یہی بزرگ ہیں جن کو اللہ نے رسول بنا کر بھیجا ہے؟ بھلا یہ حیثیت اور منصب رسالت؟ کیا ساری خدائی میں یہی رسول بننے کے لئے رہ گئے تھے، ہاں یہ بات ضرور ہے کہ ان کی تقریر جادو کا اثر رکھتی ہے، قوت فصاحت اور زور تقریر سے رنگ تو ایسا جمایا تھا کہ قریب تھا کہ اس کی باتیں ہم کو ہمارے معبودوں سے برگشتہ کر دیتیں وہ تو ہم پکے ایسے تھے کہ برابر جمنے رہے اور ان کی کسی بات کا اثر قبول نہ کیا ورنہ یہ ہم سب کو بھی گمراہ کر کے چھوڑتے۔ (العیاذ باللہ)۔

عذاب الہی کو جب یہ اپنی کھلی آنکھوں سے دیکھیں گے تب ان کو معلوم ہوگا کہ حقیقت میں کون گمراہ تھا؟ آپ ایسے ہوا پرستوں کو راہ ہدایت پر لے آنے کی کیا ذمہ داری لے سکتے ہیں جن کا معبود ہی محض خواہش ہو جدھر خواہش لے گئی ادھر منہ اٹھا کر چل دیئے جو بات خواہش کے موافق ہوئی قبول کر لی اور جو مخالف ہوئی رد کر دی آج ایک پتھر اچھا معلوم ہوا اسے پوجنے لگے، کل دوسرا اس سے خوبصورت مل گیا پہلے کو پھینک دیا اور دوسرے کے آگے سر جھکانے لگے۔

اُمّ تحسبُ آپ انہیں کیسی ہی نصیحتیں سنائیے یہ تو جانور ہیں بلکہ ان سے بھی بدتر ہیں انہیں سننے اور سمجھنے سے کیا واسطہ، بلکہ چوپائے تو بہر حال اپنی نگہداشت کرنے والے مالک کے سامنے گردن جھکا دیتے ہیں اور اپنے محسن کو پہچانتے ہیں اس کی آواز پر دھیان دیتے ہیں، لیکن ان بدبختوں کا حال یہ ہے کہ نہ اپنے خالق و مالک کا حق پہچانا اور نہ اس کے احسانات کو سمجھا، اگر ذرا بھی عقل و فہم سے کام لیتے تو اس کارخانہ قدرت میں بے شمار نشانیاں تھیں جو نہایت واضح طور پر اللہ تعالیٰ کی توحید اور تنزیہ اور اصول دین کی صداقت و حقانیت کی طرف رہبری کر رہی ہیں جن میں سے بعض نشانیوں کا ذکر آئندہ آیات میں کیا گیا ہے۔

الْمَرَّتْ تَنْظُرُ إِلَىٰ فِعْلِ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ بَيْنَ وَقْتِ الْإِسْفَارِ إِلَىٰ وَقْتِ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا مُّقِيمًا لَا يَزُولُ بِطُلُوعِ الشَّمْسِ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ آيَ الظِّلِّ دَلِيلًا ۝ فَلَولا الشَّمْسُ مَا عَرَفَ الظِّلُّ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ آيَ الظِّلِّ الْمَمْدُودِ ۝ الْيُنَاقِضُ أَيُّسِيرًا ۝ خَفِيَ بِطُلُوعِ الشَّمْسِ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا سَاتِرًا كَالْبَاسِ وَالنَّوْمُ سَبَاتًا رَاحَةً لِلْأَبْدَانِ بِقَطْعِ الْأَعْمَالِ وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ۝ مَنُشُورًا فِيهِ لِإِيتِغَاءِ الرِّزْقِ وَغَيْرِهِ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فِي قِرَاءَةِ الرِّيحِ بُشْرًا لِلَّذِينَ رَحِمْتَهُ آيَ مُتَفَرِّقَةِ قُدَامِ الْمَطَرِ وَفِي قِرَاءَةِ بَسْكَونِ السَّيْنِ تَخْفِيفًا وَفِي قِرَاءَةِ بَسْكَونِهَا وَفَتْحِ النُّونِ مَصْدَرًا وَفِي أُخْرَىٰ بَسْكَونِهَا وَضَمِّ الْمَوْحِدَةِ بَدَلِ النُّونِ آيَ مُبَشِّرَاتٍ وَمُفْرَدِ الْأُولَىٰ وَالثَّانِيَةِ نُشُورِ كَرَسُولٍ وَالْآخِرَةِ بُشِيرِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝ مُطَهِّرًا

لَنُخْرِجَنَّهُمْ بَلَدَةً مَّيِّتًا بِالتَّخْفِيفِ يَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكُورُ وَالْمُؤَنَّثُ أَوْ ذَكَرَهُ بِاعْتِبَارِ الْمَكَانِ وَتُسْقِيَهُ أَيْ الْمَاءَ
 مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا أَيْلًا وَبَقَرًا وَغَنَمًا وَأَنْاسٍ كَثِيرًا ۝ جَمَعَ إِنْسَانٌ وَأَصْلُهُ أَنْاسِيْنَ فَأُبْدِلَتْ النُّونُ يَاءً وَأُدْغِمَتْ
 فِيهَا الْيَاءُ أَوْ جَمَعَ إِنْسِي وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ أَيْ الْمَاءَ بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا ۝ أَصْلُهُ يَتَذَكَّرُوا أَدْغِمْتَ التَّاءَ فِي الدَّالِ
 وَفِي قِرَاءَةِ لِيَذْكُرُوا بِسُكُونِ الدَّالِ وَضَمِّ الْكَافِ أَيْ نِعْمَةَ اللَّهِ بِهِ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝ جُحُودًا لِلنِّعْمَةِ
 حَيْثُ قَالُوا مُطَرْنَا بَنُو كَذَا وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ۝ يُخَوِّفُ أَهْلَهَا وَلَكِنْ بَعَثْنَا إِلَى أَهْلِ
 الْقُرَى كُلِّهَا نَذِيرًا لِيَعْظُمَ أَجْرُكَ فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ فِي هَوَاهِمِ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ أَيْ الْقُرْآنَ جِهَادًا كَبِيرًا ۝ وَهُوَ
 الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ أَرْسَلَهُمَا مُتَجَاوِرِينَ هَذَا عَذَابٌ قَرِيبٌ شَدِيدُ الْعَذَابَةِ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ شَدِيدُ الْمَلُوحَةِ
 وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا حَاجِزًا لَا يَخْتَلِطُ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ وَجَعَلْنَا مَجْجُورًا ۝ أَيْ سَيِّئًا مَمْنُوعًا بِهِ اخْتِلَاطُهُمَا
 وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا مِنْ الْمَنِيِّ إِنْسَانًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا ذَا نَسَبٍ وَصَهْرًا ۝ ذَا صِهْرٍ بَانَ يَتَزَوَّجُ ذَكَرًا كَانَ أَوْ
 اُنْثَى طَلَبًا لِلتَّنَاسُلِ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۝ قَادِرًا عَلَى مَا يَشَاءُ وَيَعْبُدُونَ أَيْ الْكَفَّارُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ
 بِعِبَادَتِهِ وَلَا يَضُرُّهُمْ بِتَرْكِهَا وَهِيَ الْأَصْنَامُ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِمْ ظَاهِرًا ۝ نُعِينَا لِلشَّيْطَانِ بِطَاعَتِهِ
 وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا بِالْجَنَّةِ وَنَذِيرًا ۝ مَخُوفًا مِنَ النَّارِ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَيْ عَلَى تَبْلِيغِ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ
 مِنْ آجِرٍ إِلَّا لَكِنْ مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ طَرِيقًا بِانْفَاقِ مَالٍ فِي مَرْضَاتِهِ تَعَالَىٰ فَلَا أَمْنُ لَهُ مِنْ
 ذَلِكَ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْهُ مُتَلَبِّسًا بِحَمْدِهِ أَيْ قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَىٰ بِهِ
 بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ۝ عَالِمًا تَعَلَّقَ بِهِ بِذُنُوبٍ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ مِنْ أَيَّامِ
 الدُّنْيَا أَيْ فِي قَدَرِهَا لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ شَمْسٌ وَلَوْ شَاءَ لَخَلَقْنَهُمْ فِي لَمَحَّةٍ وَالْعُدُولُ عَنْهُ لِتَعْلِيمِ خَلْقِهِ التَّثْبُتُ
 ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۝ هُوَ فِي اللُّغَةِ سَرِيرُ الْمَلِكِ الرَّحْمَنُ بَدَلٌ مِنْ ضَمِيرِ اسْتَوَىٰ أَيْ اسْتَوَاءً يَلِيْقُ بِهِ فَسَلَّ أَيْهَا
 الْإِنْسَانِ بِهِ بِالرَّحْمَنِ خَيْرًا ۝ يُخْبِرُكَ بِصِفَاتِهِ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ
 أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ وَالْأَمِيرُ مُحَمَّدٌ وَلَا نَعْرِفُهُ لَا وَزَادَهُمْ هَذَا الْقَوْلُ لَهُمْ تَقْوَرًا ۝ عَنِ الْإِيمَانِ.

مع
عائذینجلد ۴
صفحہ ۲۸۷

تَرْجُمہ: کیا تو اپنے رب کی صنعت کو نہیں دیکھتا وقت اسفار سے طلوع شمس کے وقت تک اگر وہ چاہتا تو اس کو ایک

حالت پر ٹھہرا ہوا رکھتا، یعنی ساکن رکھتا جو طلوع شمس سے زائل نہ ہوتا پھر ہم نے سورج کو اس سایہ پر دلیل بنایا اگر سورج نہ ہوتا
 تو سایہ کی شناخت نہ کی جاتی پھر ہم نے اس کو یعنی پھیلے ہوئے سایہ کو اپنی طرف بتدریج سمیٹ لیا یعنی طلوع شمس کی وجہ سے
 شیطان فشیقنا اور وہ ایسا ہے کہ اس نے تمہارے لئے رات کو لباس یعنی لباس کے مانند ساتر بنایا اور نیند کو قطع کرنے والی یعنی
 جسموں کے لئے اعمال کو موقوف کر کے راحت کی چیز بنایا اور دن کو منتشر ہونے کا وقت بنایا اس میں رزق وغیرہ حاصل کرنے

کے لئے اور وہ ایسا ہے کہ اپنی بارانِ رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ خوش کر دیتی ہیں اور ایک قراءت میں (الریاح کے بجائے) الریح ہے یعنی بارش سے پہلے پھیلتی ہوئی (ہوائیں) اور ایک قراءت میں نُشْرًا میں شین کے سکون کے ساتھ ہے تخفیف کے لئے اور ایک قراءت میں شین کے سکون اور نون کے فتح کے ساتھ ہے (نُشْرًا) مصدر ہے اور دوسری قراءت میں شین کے سکون اور نون کے بجائے با کے ضمہ کے ساتھ (یعنی بُشْرًا) ہے خوشخبری دینے والی، (پہلی قراءت یعنی نُشْرًا) کا مفرد نُشُور ہے، جیسا کہ رُسُل کا واحد رَسُوْلٌ ہے (اور اسی طرح ثانی قراءت یعنی نُشْرًا) کا مفرد ہے، اور قراءت اخیرہ یعنی بُشْرًا کا واحد بشیر ہے اور ہم آسمان سے پاک یعنی پاک اور پاک کرنے والا پانی برساتے ہیں تاکہ ہم اس کے ذریعہ خشک زمین کو سرسبز اور شاداب کریں مِیْتًا تخفیف کے ساتھ ہے، بَلَدَةٌ میں مذکر اور مؤنث دونوں برابر ہیں، یا بَلَدَةٌ کی صفت مِیْتًا کو اس لئے مذکر لایا گیا ہے کہ بَلَدَةٌ کو مکان کی تاویل میں کر لیا ہے اور ہم وہ پانی اپنی مخلوق میں سے (بہت سے) چوپایوں (مثلاً) اونٹ، گائے، اور بکریوں کو اور بہت سے انسانوں کو پلاتے ہیں، اَنَاسِیَّ انسان کی جمع ہے اَنَاسِیَّ کی اصل اَنَاسِین تھی نون کو یا سے بدلا اور یا کو یا میں ادغام کر دیا اَنَاسِیُّ ہو گیا، یا پھر اَنَاسِیَّ اَنَاسِیَّ کی جمع ہے اور ہم اس پانی کو مخلوق کے درمیان تقسیم کر دیتے ہیں تاکہ لوگ غور و فکر کریں یَذْكُرُوا کی اصل یَتَذَكَّرُوا تھی تاکہ ذال میں ادغام کر دیا اور ایک قراءت میں لِيَذْكُرُوا ذال کے سکون اور کاف کے ضمہ کے ساتھ ہے یعنی تاکہ بارش (پانی) کے سبب سے اللہ کی نعمتوں کو یاد کریں پھر اکثر لوگ ناشکری ہی کرتے رہے یعنی نعمت کے منکر رہے، اس طرح سے کہ وہ کہتے تھے کہ فلاں ستارے کے طلوع (یا غروب) ہونے کی وجہ سے ہم کو بارش دی گئی اور اگر ہم چاہتے تو ہر بستی میں ڈرانے والا (پیغمبر) بھیج دیتے جو اس بستی والوں کو ڈراتا لیکن ہم نے آپ کو تمام بستی والوں کی جانب نذیر بنا کر بھیجا تاکہ آپ کا اجر زیادہ ہو لہذا آپ کافروں کا ان کی خواہشات میں اتباع نہ کریں اور آپ ان کے ساتھ قرآن کے ذریعہ پوری طاقت سے جہاد کریں اور وہ ایسا ہے کہ جس نے دودریا ملا کر جاری کئے ہیں جن میں ایک میٹھا مزیدار یعنی نہایت شیریں ہے اور دوسرا تمکین اور کڑوا یعنی نہایت شور ہے اور ان دونوں کے درمیان ایک حجاب آڑ ہے تاکہ ایک دوسرے سے نہ مل سکے اور قوی مانع رکھ دیا یعنی ایسا مانع کہ جس کی وجہ سے ان دونوں دریاؤں کا ملنا ممنوع ہو گیا وہ ایسی ذات ہے کہ جس نے انسان کو پانی یعنی منی سے پیدا کیا پھر اس کو صاحب نسب (خونی رشتہ والا) اور صاحب صہر (سسرالی رشتوں والا) بنایا بایں طور کہ وہ افزائش نسل کے لئے نکاح کرتا ہے مذکر ہو یا مؤنث، اور تیرا پروردگار بڑی قدرت والا ہے جو وہ چاہے اس پر قادر ہے اور یہ لوگ یعنی کافر اللہ کو چھوڑ کر ایسی چیزوں کی بندگی کرتے ہیں کہ جو ان کی بندگی کی وجہ سے نہ ان کو نفع پہنچانے پر قادر ہیں اور نہ ترک بندگی پر نقصان پہنچانے پر قادر ہیں، اور وہ بت ہیں اور کافر تو اپنے رب کی مخالفت میں شیطان کا مددگار ہے ہی شیطان کی اطاعت کر کے اور ہم نے آپ کو صرف اس لئے بھیجا ہے کہ آپ جنت کی خوشخبری سنائیں اور نارِ جہنم سے ڈرائیں آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس چیز کی تبلیغ پر جس کو میں دیکر بھیجا گیا ہوں کوئی معاوضہ نہیں چاہتا مگر یہ کہ جو چاہے اپنے رب کی مرضیات میں مال خرچ کر کے اپنے رب تک (رسائی) کا

راستہ اختیار کرے تو میں اس کو اس سے منع نہیں کرتا اور آپ اس حی لایموت پر توکل رکھئے اور اس کی حمد کے ساتھ تسبیح بیان کیجئے
یعنی سبحان اللہ وبحمدہ کہئے، اور وہ اپنے بندوں کے گناہوں سے بخوبی واقف ہے، بذنوب خبیثاً سے متعلق ہے
اور وہ ایسی ذات ہے کہ جس نے آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے چھ دن میں پیدا کیا دنیا کے دنوں کے حساب
سے یعنی ان کی مقدار میں اس لئے کہ اس وقت سورج نہیں تھا، اور اگر وہ چاہتا تو ان کو ایک لمحہ میں پیدا کر دیتا، اب رہا اپنی اس
قدرت سے عدول تو یہ اپنی مخلوق کو جلدی نہ کرنے (اور نرمی) کی تعلیم کے لئے ہے پھر وہ عرش پر مستوی ہو گیا عرش لغت میں
تخت شاہی کو کہتے ہیں وہ رحمٰن ہے رحمٰن، استویٰ کی ضمیر سے بدل ہے، اور استویٰ سے وہ استواء مراد ہے جو اس کی
شایان شان ہے تو رحمٰن (کی شان) کے بارے میں کسی واقف کار سے دریافت کرو وہ تجھے اس کی صفات کے بارے میں
بتائے گا اور جب کفار مکہ سے کہا جاتا ہے کہ رحمٰن کو سجدہ کرو تو کہتے ہیں رحمٰن کیا چیز ہے؟ کیا ہم اس کو سجدہ کریں جس کو تو سجدہ
کرنے کا حکم دے رہا ہے تا مرنے اور یادوں کے ساتھ ہے اور فاعل محمد ہیں، حال یہ ہے کہ ہم اس (رحمٰن) کو نہیں
جانتے، ہم ایسا نہیں کریں گے، اس قول نے ان کو ایمان سے اور زیادہ نفرت کرنے والا بنا دیا۔

حَقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيحِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلٌ: الْمُرَّ، تَنْظُرٌ، تَنْظُرٌ سے رویت بصری کی طرف اشارہ ہے نیز اس کی تائید الیٰ سے بھی ہو رہی ہے اس لئے کہ رویت
بصری کا صلہ الیٰ آتا ہے۔

قَوْلٌ: اِلَى رَبِّكَ میں مضاف محذوف ہے اس لئے کہ ذات باری کی رویت دنیا میں ممکن نہیں ہے اس لئے تقدیر عبارت یہ
ہوگی الْمُرَّ اِلَى صَنِيعِ رَبِّكَ اور بعض حضرات نے رویت سے رویت قلبی بھی مراد لی ہے اور الْمُرَّ مَعْنٰی میں الْمُرَّ تَعْلَمُ
کے لیا ہے اور مخاطب آنحضرت ﷺ اور ہر وہ شخص ہے جو کائنات عالم میں غور و فکر کی صلاحیت رکھتا ہو، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان
آیات میں اپنے منفرد بالا الوہیہ ہونے پر پانچ دلیلیں از قبیل محسوسات بیان فرمائی ہیں ① الْمُرَّ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ② ھو
الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا ③ ھو الَّذِي اَرْسَلَ الرِّيَّاحَ ④ ھو الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ ⑤ ھو الَّذِي خَلَقَ
مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا۔

قَوْلٌ: مِنْ وَقْتِ الْاَسْفَارِ اِلَى وَقْتِ طُلُوعِ الشَّمْسِ مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ کے لئے زیادہ مناسب تھا کہ ای من طلوع
الفجر اِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ کہتے اور اگر مطلق رکھتے اور کسی بھی قید کے ساتھ مقید نہ کرتے تو اور زیادہ بہتر ہوتا اس لئے کہ
رات میں تو زمین کا ظل ہوتا ہے دن میں اشجار وغیرہ کا ظل ہوتا ہے، اسفار کو شاید سہانا وقت ہونے کی وجہ سے خاص کیا ہو، كَيْفَ
مَدَّ الظِّلَّ کی تفسیر میں مفسرین کے تین قول ہیں ① من الفجر اِلَى الشَّمْسِ ② من المغرب اِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ
③ من طلوعِ الشَّمْسِ اِلَى زَوَالِ الشَّمْسِ صاحب بحر نے پہلے قول کو جمہور کا قول نقل کیا ہے، اور مفسر علام نے جو تفسیر

فرمائی ہے وہ دیگر مفسرین کے موافق نہیں ہے۔ (صاوی و حمل)

قَوْلٌ: جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا اس میں لیل کو لباس سے تشبیہ دی ہے وجہ شبہ سائر ہونا ہے حرف تشبیہ اور وجہ شبہ کو حذف کر دیا ہے اس کو تشبیہ بلغ کہتے ہیں، جیسے زید اسد میں تشبیہ بلغ ہے۔

قَوْلٌ: بُشْرًا اس میں چند قراءتیں ہیں، مفسر علام کے سامنے قرآن کریم کا وہ نسخہ ہے کہ جس میں بُشْرًا کے بجائے نُشْرًا ہے اس میں چار قراءتیں ہیں نُشْرًا، نُشْرًا، بُشْرًا پہلی اور دوسری نُشْرًا کی جمع ہیں جیسا کہ رُسُولُ کی جمع رُسُلُ اور رُسُلُ آتی ہے اور تیسری یعنی نُشْرًا یہ مصدر ہے جس میں واحد اور جمع برابر ہیں اور چوتھی یعنی بُشْرًا بشیر کی جمع ہے خوشخبری دینے والا۔

قَوْلٌ: مفرد الاولی والثانیۃ یعنی مفسر علام کو اولی کے ساتھ والثانیۃ بھی کہنا چاہئے تھا اس لئے کہ پہلی اور دوسری قراءت کا واحد ایک ہی ہے اور وہ ہے نُشْرًا اور چوتھی قراءت یعنی بُشْرًا کا واحد بشیر ہے۔

قَوْلٌ: مَیْتًا مَیْتٌ اور مَیْتٌ میں فرق یہ ہے کہ مَیْتٌ اس کو کہتے ہیں جو مر چکا ہو اور مَیْتٌ اسے کہتے ہیں جو مرنے والا ہو یا مرنے کے قریب ہو۔

قَوْلٌ: یستوی فیہ المذکر والمؤنث یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ بَلَدَةٌ موصوف اور مَیْتًا اس کی صفت ہے مَیْتًا کے بجائے مَیْتَةٌ ہونا چاہئے تھا تا کہ موصوف اور صفت میں مطابقت ہو جاتی، اس کا ایک جواب تو یہ دیا کہ مَیْتٌ کا اطلاق مذکر اور مؤنث دونوں پر ہوتا ہے، دوسرا جواب وَذَکَرُهُ باعتبار المكان مفسر علام کو واو کے بجائے او کہنا چاہئے تھا تا کہ دوسرے جواب کی طرف اشارہ ہو جاتا، دوسرے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ بَلَدَةٌ، مکان کی تاویل میں ہے لہذا مَیْتًا لانا درست ہے۔

قَوْلٌ: وَنُسْقِیْہُ اس کا عطف نُحِیْیْ پر ہے۔

قَوْلٌ: اَنْعَامًا یہ نُسْقِیْہُ کا مفعول ثانی ہے اور خَلَقْنَا، اَنْعَامًا پر مقدم ہونے کی وجہ سے حال ہے ورنہ تو خَلَقْنَا اَنْعَامًا کی صفت ہے، قاعدہ ہے کہ موصوف اگر نکرہ ہو اور اس کی صفت کو مقدم کر دیا گیا ہو تو وہ حال ہو جاتی ہے۔

قَوْلٌ: اَنَاسِیْ یہ انسان کی جمع ہے یہ سیبویہ کا مذہب اور یہی رائج ہے اور بعض نے کہا ہے اَنَاسِیْ کی جمع ہے یہ فراء کا مذہب ہے اور یہ اعتراض سے خالی نہیں ہے اس لئے کہ اَنَاسِیْ میں یا نسبتی ہے اور جس میں یا نسبتی ہوتی ہے اس کی جمع فَعَالِیُّ کے وزن پر نہیں آتی، جیسا کہ ابن مالک نے فرمایا وَاجْعَلْ فَعَالِیُّ لَغِیْرِ ذِی نَسَبٍ۔

قَوْلٌ: وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ اِی وَاللّٰہِ لَقَدْ صَرَّفْنَاهُ اِی الماء مفسر علام نے صَرَّفْنَاهُ کی ہضمیر کا مرجع ماء قرار دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم نے بارش کو مختلف شہروں اور علاقوں میں مقدار کے اعتبار سے تقسیم کر دیا اسی طرح صفت کے اعتبار سے بھی تقسیم کر دیا کہ بارش کہیں موسلا دھار ہوتی ہے تو کہیں ہلکی، اسی طرح مختلف اوقات میں تقسیم کر دیا، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہی تفسیر منقول ہے، بعض حضرات نے صَرَّفْنَاهُ کی ہضمیر کا مرجع قرآن کو قرار دیا ہے اور اس کا قرینہ

جَاهِدْهُمْ بِهِ کو قرار دیا ہے اور بعض حضرات نے الْمَطَر کو مرجع قرار دیا ہے، صاحب جلالین نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، قرآن کو مرجع قرار دینے کی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے اس قرآن میں مختلف امثال و عنوان سے عمدہ مضامین بیان کئے اور مختلف حج و براہین سے لوگوں کو سمجھایا تا کہ وہ غور و فکر کریں۔ (صفوة التفاسیر ملخصاً)

قَوْلُهُ: النَّوْءُ اس کی جمع آنواء آتی ہے اس کے معنی مائل ہونے اور ساقط ہونے کے ہیں يقال نَاءَ بِهِ الْجَمْلُ اِیْ اَثْقَلَهُ وَاَمْسَالُهُ بوجہ نے اس کو گراں بار کر دیا اور جھکا دیا زمانہ جاہلیت میں عرب کو اکب کو موثر حقیقی مانتے تھے اور سردی گرمی نیز بارش وغیرہ کی نسبت بعض نجوم کے طلوع یا غروب کی طرف کرتے تھے ان کا عقیدہ تھا کہ آخر شب میں جب ایک مخصوص تارہ جانب مغرب میں غروب ہوتا ہے اور اس کے بالمقابل مشرق میں اس کا حریف طلوع ہوتا ہے تو بارش ہوتی ہے، یہ لوگ اللہ کو موثر حقیقی نہ مان کر نجوم کو اکب کو موثر حقیقی مانتے تھے اسی لئے اس کو کفران سے تعبیر کیا ہے۔ (روح البیان ملخصاً)

قَوْلُهُ: مَرَجَ (ماضی باب نصر) مُرْوَجٌ آزاد چھوڑنا، جاری کرنا، فُرَات بہت شیریں خوش ذائقہ تسکین بخش (ک) الرَّحْمَنُ رَحْمَنُ کے مرفوع ہونے کی تین وجہ ہو سکتی ہیں ① اَلَّذِي خَلَقَ الْخَبْرَ مَبْتَدَاً کی خبر ہو ② ہو مَبْتَدَاً محذوف کی خبر ہو ③ استوی کی ضمیر سے بدل ہو مفسر رَحْمَنُ اللّٰهُ تَعَالٰی نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

قَوْلُهُ: فَاَسْأَلُ بِهِ خَبِيرًا، بہ خبیراً سے متعلق ہے، رعایت فواصل کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے اِیْ فَاَسْأَلُ خَبِيرًا بہ یا اسئل سے متعلق ہے اِیْ اسئل عَنْهُ خَبِيرًا یعنی رَحْمَنُ کی صفات کے بارے میں عالم سے معلوم کر لے۔ قَوْلُهُ: يُخْبِرُكَ بِصِفَاتِهِ یہ جواب امر ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اَلَمْ تَرَ اِلٰی رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ یہاں اللہ تعالیٰ پھر توحید کے دلائل کا آغاز فرما رہے ہیں، صبح صادق کے بعد سے طلوع شمس تک سب جگہ سایہ رہتا ہے یعنی اس وقت دھوپ نہیں ہوتی اگر حق تعالیٰ سورج کو طلوع نہ ہونے دیتا تو یہ سایہ ہی قائم رہتا، مگر اس نے اپنی قدرت سے سورج نکالا جس کی وجہ سے دھوپ پھیلنی شروع ہوئی اور سایہ بتدریج ایک طرف سمٹنے لگا اگر دھوپ نہ آتی تو ہم سایہ کو نہ سمجھ سکتے اس لئے کہ شئی اپنی ضد ہی سے پہچانی جاتی ہے اور ہمیشہ سایہ ہی قائم رہ جاتا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ الْخ یعنی رات کی تاریکی چادر کی طرح سب پر محیط ہو جاتی ہے جس میں لوگ کاروبار چھوڑ کر آرام کرتے ہیں، جب دن کا اجالا ہو جاتا ہے تو لوگ نیند سے اٹھ کر ادھر ادھر چلنے پھرنے لگتے ہیں، اسی طرح موت کی نیند کے بعد قیامت کی صبح آئے گی جس میں سارا جہاں اٹھ کھڑا ہوگا، اور یہی حالت اس وقت پیش آتی ہے جب انبیاء کرام وحی والہام کی روشنی سے دنیا میں اجالا کرتے ہیں تو جہل و غفلت کی نیند میں سوئی ہوئی مخلوق ایک دم آنکھیں ملتی ہوئی اٹھ بیٹھتی ہے۔

وَهُوَ الَّذِي اَرْسَلَ الرِّیْحَ یعنی اول برساتی ہوائیں بارش کی خوشخبری لاتی ہیں پھر آسمان کی طرف سے پانی برستا ہے جو کہ

خود پاک اور دوسروں کو پاک کرنے والا ہے، پانی پڑتے ہی مردہ زمین میں جان پڑ جاتی ہے کھیتیاں لہلہانے لگتی ہیں اور کتنے جانور اور انسان بارش کا پانی پی کر سیراب ہوتے ہیں۔

وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَعْضُ نَصْرِ قَدْرِهِ فِي مَرَجٍ قَرَارٍ دِيَاہِ، مطلب یہ ہے کہ ہم نے قرآن میں عمدہ اور اعلیٰ قسم کے مضامین اور ضرب الامثال اور نصیحتیں مختلف عنوان سے بار بار بیان فرمائی ہیں تاکہ اہل عقل و دانش اس میں غور کریں اور خدا کی توحید کے قائل ہو جائیں اور بعض حضرات نے ہ کا مرجع بارش کو قرار دیا ہے، جیسا کہ مفسر علام کی رائے بھی یہی ہے مطلب یہ ہے کہ بارش کو ہم پھیر پھیر کر برساتے ہیں یعنی کبھی ایک علاقہ میں اور کبھی دوسرے علاقہ میں حتیٰ کہ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ شہر کے ایک حصہ میں بارش ہوتی ہے اور دوسرے حصہ میں نہیں ہوتی کبھی ایک علاقہ میں زیادہ ہوئی اور دوسرے علاقہ میں کم، اور کبھی اس کا برعکس ہوتا ہے، یہ سب اس کی حکمت اور مصلحت پر مبنی ہوتا ہے اس کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ لوگ اس کی وحدت اور قدرت کے قائل ہو جائیں اور اس کی نعمت کے شکر گزار ہوں، لیکن بہت سے لوگ پھر بھی نہیں سمجھتے اور نعمت الہی کا شکریہ ادا نہیں کرتے، اٹے کفر اور ناشکری پر اتر آتے ہیں، مثلاً یہ کہ بارش کو مشیت الہی کے بجائے ستاروں کی گردش یا کسی ستارے کے غروب و طلوع کا نتیجہ قرار دیتے ہیں جیسا کہ اہل جاہلیت کیا کرتے تھے۔

وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا النَّحْ مطلب یہ ہے کہ نبی کا آنا کوئی تعجب کی بات نہیں اللہ اگر چاہے تو اب بھی نبیوں کی کثرت کر دے کہ ہر بستی میں علیحدہ علیحدہ نبی ہو مگر اس کو منظور ہی یہ ہوا کہ اب آخر میں سارے جہان کے لئے اکیلے محمد ﷺ کو نبی بنا کر بھیجے تاکہ تمام نبیوں کا اجر آپ ہی کو ملے سو آپ کافروں کی احمقانہ طعن و تشنیع اور سفیہانہ نکتہ چینیوں کی طرف التفات نہ کریں، اپنا کام پوری قوت اور تندہی سے انجام دیئے جائیں اللہ آپ کو کامیاب کرنے والا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ لَفْظِ مَرَجٍ آزاد چھوڑنے کے معنی میں آتا ہے، اسی وجہ سے مَرَجٌ چراگاہ کو کہتے ہیں جہاں جانور آزادی سے چل پھر کر چر سکیں، عَذْبٌ میٹھے پانی کو کہتے ہیں فرات خوش ذائقہ اور خوشگوار تسکین بخش کو کہتے ہیں مِلْحٌ نمکین کو کہتے ہیں اُجَاجٌ تیز اور تلخ کو کہتے ہیں۔

حق تعالیٰ نے اپنے فضل اور حکمت بالغہ سے دنیا میں دو قسم کے پانی پیدا فرمائے ہیں، بحر محیط جو کہ زمین کو چاروں طرف سے گھیرے ہوئے ہے، زمین جو کہ کرۂ ارض کا تقریباً ایک چوتھائی حصہ ہے اور باقی تین حصہ پانی ہے بحر محیط کا پانی بتقاضائے حکمت نہایت نمکین اور بدمزہ ہے زمین کے آباد حصہ پر بارش کے پانی کے چشمے، ندیاں، نہریں اور بڑے بڑے دریا ہیں یہ سب میٹھے خوشگوار اور خوش ذائقہ ہیں انسان کو اپنے پینے اور روزمرہ کے استعمال کے لئے شیریں پانی کی ضرورت ہے، جس کو حق تعالیٰ نے زمین کے آباد حصہ میں مختلف صورتوں میں مہیا فرمایا ہے، لیکن بحر محیط کا پانی اگر شیریں ہوتا تو پوری دنیا میں تعفن پیدا ہو جاتا اور تمام جاندار تعفن اور بدبو کی وجہ سے مرجاتے، اسلئے کہ میٹھے پانی کا خاصہ ہے کہ بہت جلد سڑ جاتا ہے خصوصاً سمندر کہ جس کی مخلوق خشکی کی مخلوق سے کہیں زیادہ ہیں جو سمندر ہی میں مرتے گلے سڑتے ہیں اور تمام روئے زمین سے بہہ کر جانے والی گندگیاں سب

سمندر میں جا کر مل جاتی ہیں اگر سمندر کا پانی بیٹھا ہوتا تو دو چار روز ہی میں سڑ جاتا جس کی بدبو سے نہ صرف یہ کہ اہل زمین کو بدبو کی وجہ سے رہنا مشکل ہو جاتا بلکہ فضاء کی آلودگی کی وجہ سے کسی جاندار کا زندہ رہنا ممکن نہ ہوتا، اس لئے حکمت خداوندی نے سمندری پانی کو اتنا نمکین اور کڑوا اور تیز بنا دیا کہ دنیا بھر کی گندگیاں اس میں جا کر بھسم ہو جاتی ہیں خود اس میں رہنے والی مخلوق جو اسی میں مرتی ہیں وہ بھی سڑنے نہیں پاتیں۔

وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَهِيَ اِیْسٰی قَدْرَتِ وَالَا هٰی جَسْ نَے دودریاؤں کو (صورۃ) ملایا جن میں ایک کا پانی نہایت شیریں تسکین بخش ہے اور دوسرے کا نمکین اور کڑوا، اختلاط صوری کے باوجود اللہ نے اپنی قدرت کاملہ سے ایک حجاب اور قوی مانع رکھ دیا ہے، ان دودریاؤں سے وہ مواقع مراد ہیں جہاں شیریں ندیاں سمندر میں جا کر گرتی ہیں، باوجودیکہ دونوں کی اوپری سطح ایک معلوم ہوتی ہے لیکن قدرت الہیہ نے ان کے درمیان ایک ایسی حد فاصل رکھ دی ہے کہ ملتقی کی ایک جانب اگر پانی لیا جائے تو شیریں اور دوسری جانب جو کہ اول جانب سے بالکل قریب ہے پانی لیا جائے تو تلخ دنیا میں جہاں بھی شیریں پانی کی ندیاں سمندر میں گرتی ہیں اس کا مشاہدہ کیا جاتا ہے کہ میلوں دور تک شیریں اور کھار پانی الگ الگ چلتے ہیں ان ہی مقامات میں سے ایک مقام ارکان اور چائگام تک ہے وہاں پردریا کی شان یہ ہے کہ اس کی دو جانبین بالکل الگ الگ نوعیت کے دودریا نظر آتے ہیں، ایک کا پانی سفید ہے اور ایک کا سیاہ، سیاہ میں سمندری تلاطم اور تھوج ہوتا ہے اور سفید بالکل ساکن رہتا ہے دونوں کے درمیان ایک دھاری سی برابر چلی گئی ہے جو دونوں کا ملتقی ہے۔ (معارف القرآن ملخصاً)

فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا نَسْب سے وہ رشتہ داریاں مراد ہیں جو باپ یا ماں کی طرف سے ہوتی ہیں اور صہر سے وہ قرابت داریاں مراد ہیں جو شادی کے بعد بیوی کی طرف سے ہوں جس کو عرف میں سسرالی رشتے کہتے ہیں۔

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ اے محمد ﷺ آپ کہہ دیجیے کہ ایمان کی دعوت اور اللہ تعالیٰ کے احکام پہنچانے کا میں تم سے کوئی صلہ نہیں چاہتا اور نہ اس میں میرا کوئی ذاتی فائدہ ہے، اگر میرا کوئی فائدہ ہے تو یہ کہ تم رب کا راستہ اختیار کر لو، اور یہ بات ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص راہ مستقیم اختیار کر لے تو یہ اسی کا فائدہ ہے، اس فائدہ کو اپنا فائدہ قرار دینا یہ پیغمبرانہ شفقت کی طرف اشارہ ہے کہ میں تمہارے فائدہ کو اپنا فائدہ سمجھ رہا ہوں، اور یہ بھی احتمال ہے اس کو اپنا فائدہ اس لحاظ سے فرمایا ہو کہ اس کا اجر آپ ﷺ کو ملے گا جیسا کہ احادیث میں آیا ہے کہ جو شخص کسی کو نیک کاموں کی ہدایت کرتا ہے اور وہ اس کے کہنے کے مطابق نیک عمل کرے تو اس کے عمل کا ثواب خود کرنے والے کو بھی پورا پورا ملے گا اور اتنا ہی ثواب ہدایت کرنے والے شخص کو بھی۔

(مظہری)

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ رَحْمَن اور رحیم اللہ کی صفات اور اسماء حسنیٰ میں سے ہیں لیکن عرب اللہ کو ان ناموں سے نہیں جانتے تھے، جیسا کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر جب نبی کریم ﷺ نے معاہدہ کے آغاز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھوایا تھا تو مشرکین مکہ نے کہا تھا کہ ہم رحمن و رحیم کو نہیں جانتے، باسمک اللہم لکھو۔

قال تعالى تَبَرَّكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا اثْنَى عَشَرَ الْحَمَلُ ، وَالشُّوْرُ ، وَالْجُوزَاءُ ، وَالسَّرَطَانُ ،
وَالْأَسَدُ ، وَالشُّنْبُلَةُ ، وَالْمِيزَانُ ، وَالْعَقْرَبُ ، وَالْقَوْسُ ، وَالْجَدْيُ ، وَالذَّلْوُ ، وَالْحَوْتُ ، وَهِيَ مَنَازِلُ
الْكَوَاكِبِ السَّبْعَةِ السَّيَّارَةِ الْمَرِيخِ وَلَهُ الْحَمَلُ وَالْعَقْرَبُ وَالزَّهْرَةُ وَلَهَا الشُّوْرُ وَالْمِيزَانُ وَغُطَارْدُ وَلَهُ
الْجُوزَاءُ وَالشُّنْبُلَةُ وَالْقَمَرُ وَلَهُ السَّرَطَانُ وَالشَّمْسُ وَلَهُ الْأَسَدُ وَالْمَشْتَرَى وَلَهُ الْقَوْسُ وَالْحَوْتُ وَزُحْلُ وَلَهُ
الْجَدْيُ وَالذَّلْوُ وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا هُوَ الشَّمْسُ وَقَمَرًا مُنِيرًا ⑩ وَفِي قِرَاءَةِ سُورَتِهَا بِالْجَمْعِ أَيْ نِيَرَاتِ
وُخْصَ الْقَمَرُ مِنْهَا بِالذِّكْرِ لِنَوْعِ فَضِيلَةٍ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً أَيْ يَخْلِفُ كُلُّ مَنِهَا الْآخَرُ
لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ كَمَا تَقَدَّمَ مَفَاتِيهِ فِي أَحَدِهِمَا مِنْ خَيْرٍ فَيَفْعَلُهُ فِي الْآخَرِ أَوْ أَرَادَ شُكْرًا ⑪
أَيْ شُكْرًا لِنِعْمَةِ رَبِّهِ عَلَيْهِ فِيهِمَا وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ مُبْتَدَأُ وَمَا بَعْدَهُ صِفَاتٌ لَهُ أَلَى أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ غَيْرَ الْمَعْتَرِضِ فِيهِ
الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا أَيْ بِسَكِينَةٍ وَتَوَاضَعُ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ بِمَا يَكْرَهُونَهُ قَالُوا سَلَامًا ⑫ أَيْ
قَوْلًا يَسْلَمُونَ فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ رَبَّهُمْ مُسَجِّدًا جَمْعُ سَاجِدٍ وَقِيَامًا ⑬ بِمَعْنَى قَائِمِينَ أَيْ يُصَلُّونَ
بِالذَّلِيلِ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ⑭ أَيْ لَا زَمًا إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ⑮ هِيَ أَيْ مَوْضِعُ اسْتِقْرَارٍ وَأَقَامَةٍ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا عَلَى عِيَالِهِمْ لَمْ يُمْسِكُوا وَقَالُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ
أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ⑯ أَيْ كَسْرَةُ التَّاءِ أَيْ يَضِيقُوا وَكَانَ انْفَاقُهُمْ بَيْنَ ذَلِكَ الْإِسْرَافِ وَالْإِقْتَارِ قَوْمًا ⑰ وَسَطًا وَالَّذِينَ لَا
يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ قَتْلَهَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ أَيْ
وَاحِدًا مِنَ الثَّلَاثَةِ يَلْقَ أَثَامًا ⑱ أَيْ عِقَابٌ يُضَعَفُ وَفِي قِرَاءَةِ يَضَعَفُ بِالتَّشْدِيدِ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَخُلِدَ فِيهِ
بِجَزْمِ الْفِعْلَيْنِ بَدَلًا وَبِرَفْعِهِمَا اسْتِنَافًا مُهَانًا ⑲ حَالُ الْأَمْنِ تَابَ وَأَمِنْ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا مِنْهُمْ
فَأُولَئِكَ يَدْعُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ الْمَذْكُورَةَ حَسَنَاتٍ فِي الْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ⑳ أَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَصِفًا بِذَلِكَ
وَمَنْ تَابَ مِنْ ذُنُوبِهِ غَيْرُ مَنْ ذَكَرَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ㉑ أَيْ يَرْجِعُ إِلَيْهِ رُجُوعًا فَيُجَازِيهِ خَيْرًا
وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ أَيْ الْكِذْبَ وَالْبَاطِلَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مِنَ الْكَلَامِ الْقَبِيحِ وَغَيْرِهِ مَرُّوا كَرَامًا ㉒
مَعْرِضِينَ عَنْهُ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا وَعُظُّوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ أَيْ الْقُرْآنِ لَمْ يَحْزَنُوا يَسْقُطُوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ㉓ بَلْ خَرُّوا
سَامِعِينَ نَاطِرِينَ مُتَنَفِّعِينَ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّتِنَا بِالْجَمْعِ وَالْأَفْرَادِ قُرَّةَ أَعْيُنٍ لَنَا بَانَ
نَرَاهُمْ مُطِيعِينَ لَكَ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ㉔ فِي الْخَيْرِ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ الدَّرَجَةَ فِي الْجَنَّةِ بِمَا صَبَرُوا عَلَى
طَاعَةِ اللَّهِ وَيُلَاقُونَ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ مَعَ فَتْحِ الْيَاءِ فِيهَا فِي الْغُرْفَةِ حُجَّةً وَسَلَامًا ㉕ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
خَالِدِينَ فِيهَا حَبْنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ㉖ مَوْضِعُ أَقَامَةٍ لَهُمْ وَأُولَئِكَ وَمَا بَعْدَهُ خَبَرُ عِبَادِ الرَّحْمَنِ الْمُبْتَدَأُ قُلْ

یا محمد لاہل مکة مَا نَافِیَہُ یَعْبُوْا یَکْثَرُ بِکُمْ مَرَّتَیْ لَوْلَا دُعَاؤُکُمْ اِیَّاهُ فِی الشَّدَائِدِ فِیْکَشِفُہَا فَقَدْ اِیْ فَکِیْفَ یَعْبُوْا بِکُمْ وَقَدْ کَذَّبْتُمْ الرَّسُوْلَ وَالْقُرْاٰنَ فَسَوْفَ یَکُوْنُ الْعَذَابُ لِرَاْمَاً ۝ مُلَازِمًا لَّکُمْ فِی الْاٰخِرَةِۚ بَعْدَ مَا یُحْلِبُ بِکُمْ فِی الدُّنْیَا فُقُتِلَ مِنْہُمْ یَوْمَ بَدْرٍ سَبْعُوْنَ وَجُوْبٌ لَّوْ لَا ذَلَّ عَلَیْہِ مَا قَبْلَہَا۔

ترجمہ: وہ ذات بڑی عالی شان ہے جس نے آسمانوں میں بارہ برج بنائے ① حَمَلٌ ② ثور ③

الجوزاء ④ السرطان ⑤ الاسد ⑥ السنبلہ ⑦ المیزان ⑧ العقرب ⑨ القوس ⑩

الجدی ⑪ الدلو ⑫ الحوت یہ سب سیارہ کی منزلیں ہیں (اور وہ سب سیارہ یہ ہیں) ① المریخ: اس کی منزل

حمل اور عقرب ہے ② زہرہ: اس کی منزل ثور اور میزان ہے ③ عطارد: اس کی منزل جوزاء اور سنبلہ ہے ④

القمر: اس کی منزل سرطان ہے ⑤ الشمس: اس کی منزل اسد ہے ⑥ المشتري: اس کی منزل قوس اور

حوت ہیں ⑦ زحل: اس کی منزل جدی اور دلو ہے، اور اس نے آسمان میں چراغ بھی بنایا اور وہ سورج ہے اور نورانی

چاند بنایا اور ایک قراءت میں سُرُجًا جمع کے صیغہ کے ساتھ ہے یعنی روشن کو اکب بنائے اور کو اکب میں سے خصوصیت

کے ساتھ قمر کا ذکر ایک قسم کی فضیلت کی وجہ سے ہے اور وہ ایسی ذات ہے کہ جس نے رات اور دن کو ایک دوسرے کے

پیچھے آنے جانے والا بنایا یعنی ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کے پیچھے آتا ہے اس شخص کے لئے جو سمجھنا چاہے اس

(کار) خیر کو جو اس سے ان دونوں (رات و دن) میں سے کسی میں فوت ہو گیا ہو تو اس کا خیر کو دوسرے میں کر لے، اور شکر کرنا

چاہے یَذْكُرُ تشدید اور تخفیف دونوں کے ساتھ ہے جیسا کہ ماضی میں گزر چکا ہے یعنی اپنے اوپر لیل و نہار میں اپنے رب کی

نعمتوں کا شکر کرنا چاہئے، عباد الرحمن مبتداء ہے اور اس کا مابعد جملہ معترضہ کے علاوہ اس کی صفات ہیں اُولَٰئِكَ

يُجْزَوْنَ تک (یعنی تجزون کے ماقبل تک) اور رحمن کے بندے وہ ہیں جو زمین پر عاجزی یعنی سکون اور تواضع کے ساتھ

چلتے ہیں اور جب جاہل ان سے ایسی بات کے ساتھ مخاطب ہوتے ہیں کہ جس کو وہ ناپسند کرتے ہیں تو وہ صاحب سلام

کہہ دیتے ہیں یعنی ایسی بات کہہ دیتے ہیں جس میں وہ گناہ سے محفوظ رہتے ہیں اور جو راتوں کو اپنے رب کے سامنے

سجدے اور قیام میں لگے رہتے ہیں سُجَّدٌ سَاجِدٌ کے جمع ہے اور قِيَامًا قَائِمِينَ کے معنی میں ہے یعنی رات کو نماز

پڑھتے ہیں اور جو اپنے رب سے یہ دعا کرتے ہیں اے ہمارے پروردگار تو ہم سے جہنم کے عذاب کو دور رکھنا کیونکہ اس کا

عذاب چمٹ کر رہ جانے والا ہے یعنی لازم ہو جانے والا ہے بے شک وہ ٹھہرنے اور رہنے کے لحاظ سے بدترین جگہ ہے

یعنی استقرار اور اقامت کے لئے نہایت بری جگہ ہے اور جب وہ اپنے عیال پر خرچ کرتے ہیں تو اسراف نہیں کرتے اور

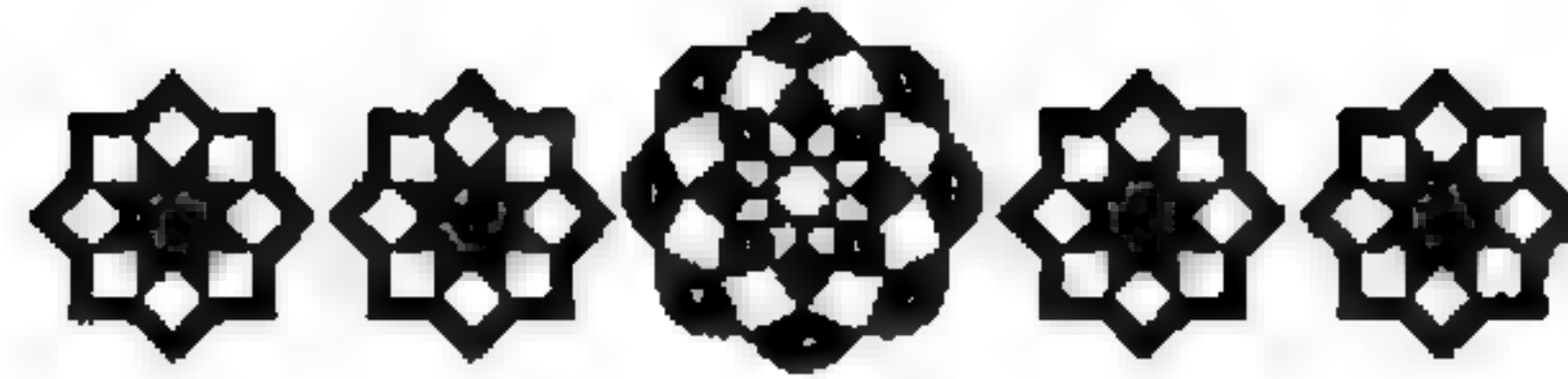
نہ تنگی کرتے ہیں يَقْتُرُوا یا کے فتح کے ساتھ (مع تا کے کسرہ کے) اور ضَمَّ یا کے ساتھ (مع کسرہ تا) لَمْ يَقْتُرُوا ای لَمْ

يُضَيِّقُوا اور ان کا خرچ کرنا اسراف اور تنگی کے درمیان اعتدال کے ساتھ ہوتا ہے اور جو اللہ کے ساتھ کسی دوسرے معبود کی بندگی نہیں کرتے اور جس نفس کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے اس کو قتل نہیں کرتے ہاں مگر حق کے ساتھ، اور وہ زنا کے مرتکب نہیں ہوتے اور جو کوئی (مذکورہ تینوں کاموں میں سے ایک کام بھی کرے گا) تو اس کو سزا سے سابقہ پڑے گا اَثَامًا ای عقوبتہ اور اس کو قیامت کے دن دو ہر اعداب دیا جائے گا اور وہ ذلت و خواری کے ساتھ ہمیشہ اس میں رہے گا اور ایک قراءت میں يُضَعِّفُ تشدید کے ساتھ ہے دونوں فعل (یعنی يُضَعِّفُ اور يَخْلُدُ) مجزوم ہیں (يَلْقَى سے بدل الاشتمال) واقع ہونے کی وجہ سے اور (مذکورہ دونوں فعل) رفع کے ساتھ بھی ہیں استیناف کی وجہ سے مُهَانًا يَخْلُدُ کی ضمیر سے حال ہے مگر ان میں سے جو توبہ کرے اور ایمان لے آئے اور نیک عمل کرتا رہے تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے مذکورہ گناہوں کو آخرت میں نیکیوں سے بدل دے گا اور اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے یعنی اس صفت کے ساتھ ہمیشہ متصف ہے اور جو شخص یہ شخص اس کے علاوہ ہے جس کا ذکر اَمَّا مَنْ تَابَ وَاٰمَنَ میں ہوا ہے، توبہ کرتا ہے اور نیک عمل کرتا ہے تو ایسا شخص (حقیقت میں) اللہ کی طرف سچا رجوع کرتا ہے یعنی صحیح معنی میں رجوع کرتا ہے تو ایسے شخص کو (اللہ تعالیٰ) بہتر جزاء عطا فرمائیں گے اور وہ بیہودہ باتوں میں شامل نہیں ہوتے (دوسرا ترجمہ) (اور وہ جھوٹی اور باطل گواہی نہیں دیتے) اور جب لغو چیزوں یعنی بیہودہ کلام وغیرہ پر ان کا گذر ہوتا ہے تو شرافت سے گذر جاتے ہیں یعنی (بے توجہی کیساتھ) اس سے اعراض کرتے ہوئے گذر جاتے ہیں اور وہ ایسے ہیں کہ جب ان کو اللہ کی آیتوں یعنی قرآن کے ذریعہ نصیحت کی جاتی ہے تو ان پر سے بہروں اور اندھوں کی طرح نہیں گزرتے بلکہ بگوش قبول سنتے ہوئے اور پچشم عبرت دیکھتے ہوئے استفادہ کرتے ہوئے گذرتے ہیں، اور وہ ایسے ہیں کہ دعا کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری بیبیوں اور ہماری اولاد کی طرف سے آنکھوں کی ٹھنڈک عطا فرما ذُرِّيَّاتِنَا جمع اور افراد کے ساتھ ہے، بایں طور کہ ہم ان کو تیرا فرمانبردار دیکھیں اور ہم کو متقیوں کا خیر میں پیشوا بنا ایسے ہی لوگوں کو جنت میں بلند بالا خانے عطا کئے جائیں گے ان کے اللہ کی طاعت پر ثابت قدم رہنے کی وجہ سے جہاں ان کو ملائکہ کی طرف سے (دائمی) بقا کی (خوشخبری) اور سلامتی کی دعا دی جائے گی وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے وہ بہت ہی اچھی جگہ اور عمدہ مقام ہے یعنی ان کی قیام گاہ ہے اور اُولٰٓئِكَ اور اس کا مابعد عباد الرحمن مبتداء کی خبر ہے اے محمد ﷺ آپ اہل مکہ سے کہہ دیجئے میرا رب تمہاری کوئی پرواہ نہ کرے گا اگر تم اس کو مصائب میں نہ پکارو گے کہ وہ ان کو زائل کر دے یعنی کیسے تمہاری پرواہ کرے گا تم تو رسول اور قرآن کو جھٹلا چکے ہو، عنقریب عذاب تم سے چسپاں ہو کر رہے گا (یعنی) دنیا میں تم پر عذاب نازل ہونے کے علاوہ آخرت میں تم پر عذاب لازم ہو کر رہے گا، چنانچہ ان میں سے یوم بدر میں ستر قتل کئے گئے، لَوْلَا کا جواب (محذوف ہے) جس پر لولا کا ماقبل (یعنی مَا يَعْْبُوْا بِكُمْ) دلالت کر رہا ہے (تقدیر عبارت یہ ہوگی لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ مَا يَعْْبُوْا بِكُمْ رَبِّي).

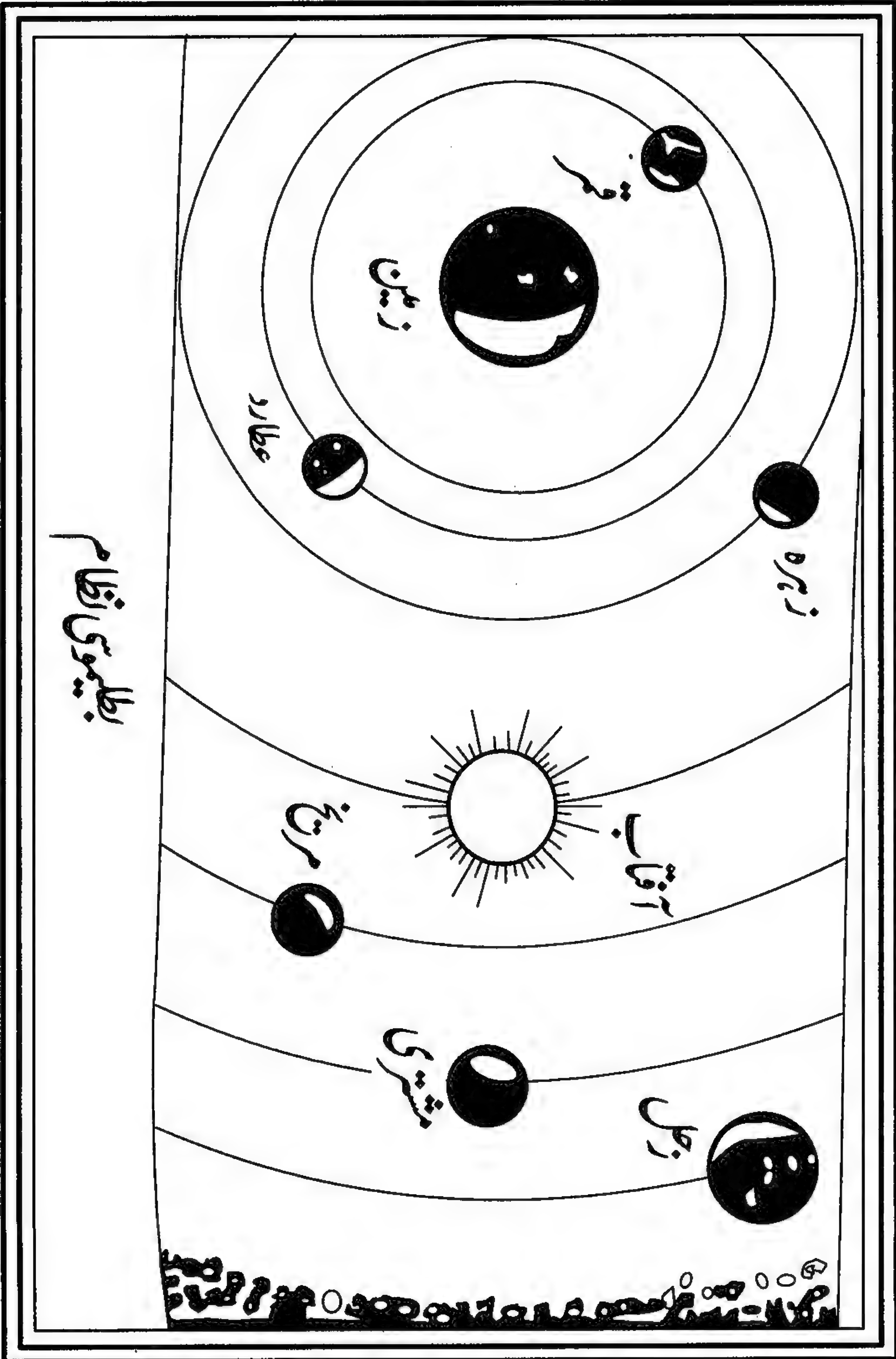
تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: بُرُوجًا یہ برج کی جمع ہے منزل کو کہتے ہیں، سات سیاروں کی بارہ منزلیں ہیں، سات سیاروں میں سے پانچ کی دو دو منزلیں ہیں اس طرح پانچ سیاروں نے دس منزلیں لے لیں باقی سیاروں یعنی شمس اور قمر نے ایک ایک منزل لے لی اس طرح سات سیاروں پر بارہ منزلیں تقسیم ہو گئیں، زحل ساتویں آسمان پر ہے اور مشتری چھٹے پر اور مریخ پانچویں پر اور شمس چوتھے پر اور زہرہ تیسرے پر اور عطارد دوسرے پر، اور قمر پہلے آسمان پر ہے، مفسر علام نے سبع سیارات کی جو ترتیب بیان کی ہے قدیم علم ہیئت کے معلم اول ارسطو کے نزدیک عالم کا مرکز زمین ہے سیارات و ثوابت بلکہ سارا جہان اس کے گرد گھوم رہا ہے، اکثر قدما نے اس کی تقلید کی بطلموس اسی کا سرخیل ہے یہ رائے تقریباً ڈیڑھ ہزار سال تک مسلم رہی۔

جدید علم ہیئت کا بانی مشہور فلکی کوپرنیکس پولنڈی ۱۴۷۲ء و ۱۵۴۳ء سمجھا جاتا ہے، مشہور ہے کہ یہ پہلا شخص ہے جس نے مرکزیت آفتاب کا نظریہ پیش کیا۔ (بحوالہ فلکیات جدیدہ ص ۲۵)



نقشہ



نظریہ کوپرنیکس کے بنیادی اصول دو ہیں:

اَوَّل: کواکب عالم کی روزانہ گردش کی اصلی وجہ اپنے محور کے گردا گرد زمین کی روزانہ گردش ہے۔
ثانی: تمام سیارے سورج کے گرد گھومتے ہیں، زمین بھی ان میں سے ایک سیارہ ہے، نظام کوپرنیکی میں سیاروں کی ترتیب مرکز ”آفتاب“ سے شروع ہو کر یہ ہے۔

① عطارد ② زہرہ ③ ارض ④ مریخ ⑤ مشتری ⑥ زحل ⑦ یورینس ⑧

نیپچون ⑨ پلوٹو۔ (بحوالہ فلکیات جدیدہ، ص ۲۶)

قَوْلٌ: وَجَعَلَ فِيهَا اِي فِي السَّمَاءِ سَمَاءً مِنْ اصْطِلَاحِي سَمَاءٍ مُرَادُهَا هِيَ بَلْكَه جَانِبُ فَوْقٍ مُرَادُهَا هِيَ كُلُّ مَا هُوَ فَوْقَ رَاسِكَ فَهُوَ السَّمَاءُ سَيَارَاتُ فِضَاءٍ فِي مَعْلَقٍ هِيَ آسْمَانٌ فِي سَبْعَةِ سَبْعَةٍ جَوَسَاتِ آسْمَانٍ فِي هَوْنَا بَتَايَاگِیَا هِيَ يَدَانِ كِي حَرَكَتِ دَوْرِي كِي مَنَزَلِیْسِ هِيَ اِنْ هِيَ كُو بَرُوجِ بَهِی كُہَا جَاتَا هِيَ، مَثَلًا قَمَرُ كِي بَارِے فِي كُہَا جَاتَا هِيَ كِه پَہلے آسْمَانِ پَرِے اَوْرِ عَطَارِدُ دُوسَرِے آسْمَانِ پَرِے زَہْرَہ تیسَرِے آسْمَانِ پَرِے اَوْرِ شَمْسُ چوتھے آسْمَانِ پَرِے عَلٰی هَذَا الْقِيَاسِ جَعَلَ فِيهَا فِيهَا كِي ضَمِيرُ كُوَاگِرُ بَرُوجِ كِي طَرَفِ لُوٹَايَا جَاے تَوْبَاتِ بِالْكُلِّ وَاضِحٌ هُوَ جَاتِي هِيَ جِیسا كِه مَحْشٰی كِي بَهِی پَہی رَاے هِيَ، اَكْرَ سَمَاءٍ سَمَاءٍ اصْطِلَاحِي حَقِیْقِي مُرَادُهَا لِيَا جَاے تَوْبَتِ سَمَاءٍ سَمَاءٍ هُوَ سَكْتِے هِيَ، پَہرِ اس كِي بَعْدُ قَمَرًا كَا سُرُجًا پَرِ عَطْفِ كِیَا، يَهْ عَطْفِ الشَّيْءِ عَلٰی نَفْسِهِ كِي قَبِيلِ سَمَاءٍ سَمَاءٍ كِه لَآئِے كَا جَوَكِه دَرَسْتِ نَہِیْسِ هِيَ وَخُصَّ الْقَمَرُ الْخُ سَمَاءٍ سَمَاءٍ كَا جَوَابِ هِيَ، عَرَبِ كِي نَزْدِیكِ چُونَكِه قَمَرِ كِي اِيكِ اَہْمِيَّتِ اَوْرِ فَضِيلَتِ اس لَآئِے هِيَ كِه اِنْ كِي يَہَا سَالِ كَا حَسَابِ قَمَرِي مَہِينُوں هِيَ سَمَاءٍ سَمَاءٍ نِزْ اس كِي عِلَاوَه بَعْضِ عِبَادَتُوں كَا دَارُ مَدَارِ بَہِي قَمَرِي مَہِينُوں پَرِے اس لَآئِے تَخْصِيصِ بَعْدُ تَعْمِيمِ كِي قَبِيلِ سَمَاءٍ سَمَاءٍ طَوْرِ پَرِ ذَكْرِ كِیَا هِيَ، جِیسا كِه حَافِظُوا عَلٰی الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَوةِ الْوُسْطٰی فِي هِيَ۔

قَوْلٌ: وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً، خِلْفَةً مُصَدَّرٌ هِيَ، بَيَانِ نَوْعِ كِي لَآئِے جِیسے جِلْسَةٌ لَیْعَنِي خَاصِ نَوْعِيَّتِ سَمَاءٍ سَمَاءٍ بَعْدُ دِیْگِرِے آنا بَايِ سَمَاءٍ سَمَاءٍ كِي دُوسَرِے كِي قَائِمِ مَقَامِ هُوَ جَاے خِلْفَةً نَهْ تَو جَعَلَ كَا مَفْعُولِ ثَانِي هُوَ سَكْتَا هِيَ اَكْرَ جَعَلَ بِمَعْنٰی صَيَّرَ لِيَا جَاے اَوْرِ نَهْ جَعَلَ كِي مَفْعُولِ سَمَاءٍ سَمَاءٍ وَاقِعٌ هُوَ سَكْتَا هِيَ اَكْرَ جَعَلَ بِمَعْنٰی خَلَقَ لِيَا جَاے، حَالَانَكِه خِلْفَةً كَا مَفْعُولِ يَا حَالِ هُوَ نَاضِرِي هِيَ وَرَنَهْ تَو مَعْنٰی دَرَسْتِ نَهْ هُوں كِي، لَہٰذَا خِلْفَةً سَمَاءٍ سَمَاءٍ مَضَافِ مَحْذُوفِ مَانَا نَاضِرِي هُوَ كَا، اِي ذُو خِلْفَةٍ اس صَوْرَتِ فِي مَصْدَرِ بِمَعْنٰی اِسْمِ فَاعِلِ هُوَ جَاے كَا، خِلْفَةً بِمَعْنٰی خَلِيفَةً هُوَ كَرْمَعْنٰی دَرَسْتِ هُوَ جَايِے كِي، اِيكِ جَوَابِ يَهْ بَہِي دِیَا گِیَا هِيَ كِه قَامُوسِ فِي هِيَ كِه خِلْفَةً بِمَعْنٰی مُخْتَلِفَةٌ هِيَ اس صَوْرَتِ فِي مَضَافِ مَحْذُوفِ مَانَنِي كِي ضَرُورَتِ نَهْ هُوَ كِي اَوْرِ مَعْنٰی هُوں كِي جَعَلَهُمَا مُخْتَلِفَيْنِ اب رَہَا يَهْ سَوَالِ كِه خِلْفَةً جَبِ مُخْتَلِفَيْنِ تَشْنِيَهْ كِي مَعْنٰی فِي هِيَ تَو خِلْفَةً كُوَا حِدِ كِيُوں لَايَا گِیَا هِيَ، تَو اس كَا جَوَابِ يَهْ هُوَ كَا كِه خِلْفَةً چُونَكِه مَصْدَرِ كَا هَمِ وَزْنِ هِيَ اَوْرِ

مصدر میں واحد تثنیہ جمع سب برابر ہوتا ہے، اس لئے خلفۃ کو واحد لایا گیا ہے، اسی جواب کی طرف مفسر علام نے یَخْلِفُ کُلُّ مِنْهُمَا الْآخِر سے اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: مَا فَاتَهُ، يَدَّغَّرَ کا مفعول محذوف ہے جس کو مفسر رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی نے ظاہر کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْ اَرَادَ شُكُورًا میں اَوْ تقسیم وتنويع کے لئے ہے نہ کہ تخییر کے لئے یعنی مانعة الخلو مراد ہے، جس میں دونوں جمع بھی ہو سکتے ہیں شُكُورًا مصدر ہے بمعنی شُكْرًا۔

قَوْلُهُ: عِبَادُ الرَّحْمٰنِ یہ جملہ مستأنفہ ہے مخلص اور برگزیدہ بندوں کے اوصاف بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے، عباد الرحمن مبتداء موصوف ہے اور موصولات ثمانیہ جن میں پہلا الذین یمشون ہے اور آخری والذین یقولون ہے یہ تمام موصولات اپنے صلات سے ملکر مبتداء موصوف کی صفت ہے اور اُولَئِكَ یَجْزَوْنَ الْخَیْرَ مبتداء کی خبر ہے، مبتداء اور خبر کے درمیان تین آیتیں جملہ معترضہ ہیں وَمَنْ یَفْعَلْ ذٰلِكَ یَلْقَ اٰثَمًا سے مُقَامًا تک هُوْنَا یہ هَاں کا مصدر ہے نرمی کرنا، سکینت اور وقار کے ساتھ چلنا۔

قَوْلُهُ: سُجَّدًا، یبیتون کی ضمیر سے حال ہے اور لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا کے متعلق ہے، سُجَّدًا کو قیاماً پر فواصل کی رعایت کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَالَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا (الآیۃ) یعنی خالق اور مخلوق کے ساتھ حسن معاملہ کے باوجود وہ اللہ کے عذاب سے خوف زدہ رہتے ہیں اپنے اعمال پر اعتماد اور بھروسہ کر کے بے خوف نہیں ہو جاتے اور یوں دعا کرتے رہتے ہیں رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا۔ (الآیۃ)

قَوْلُهُ: اِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا اور سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَّمَقَامًا یہ دونوں رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا (الآیۃ) کی علت ہیں۔ قَوْلُهُ: سَاءَتْ، بئْسَتْ سَاءَتْ کی تفسیر بئْسَتْ سے کرنے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ سَاءَتْ افعال ذم میں سے ہے اس کا فاعل اس میں ضمیر مستتر مبہم ہے اور مستقرًا اس کی تمیز ہے جو ضمیر مبہم کی تفسیر کر رہی ہے اور مخصوص بالذم محذوف ہے اور وہ ہی ہے جس کو شارح نے ظاہر کر دیا ہے بعض حضرات نے سَاءَتْ بمعنی اَحْزَنْتَ لیا ہے، اس وقت یہ افعال متصرفہ میں سے ہوگا اور مفعول کو نصب کرے گا جو کہ یہاں محذوف ہے، اور وہ اَصْحَابُهَا یَا دَاخِلِیْہَا ہے، اور تقدیر عبارت یہ، وکی اِنَّهَا (ای جہنم) اَحْزَنْتَ اَصْحَابُهَا وَدَاخِلِیْہَا اور مستقرًا تمیز یا حال واقع ہو سکتا ہے قول اول کو ترجیح دینے کے لئے مفسر علام نے سَاءَتْ کی تفسیر بئْسَتْ سے کر دی تاکہ اشارہ ہو جائے کہ سَاءَتْ اَحْزَنْتَ کے معنی میں نہیں ہے، مفسر علام کے نزدیک مستقر اور مقام دونوں ایک ہی چیز ہیں، بعض مفسرین نے دونوں میں فرق کیا ہے، مستقر عصاة مومنین کے لئے ہے یعنی دائمی نہیں ہے مقامًا کافروں کے لئے ہے جو کہ دائمی ہے۔

قَوْلُهُ: یَقْتُرُوْا یَا کَفَرًا و کسرة التاء ای یَقْتُرُوْا اور ضمہ یا اور کسرة تاکہ ای یُقْتَرُوْا اور فتح یا اور ضمہ تاکہ ساتھ کوفیین کے نزدیک ای یَقْتُرُوْا یقال قَتَرَ عَلٰی عِیَالِہِ ای ضَیَّقَ عَلَیْہِم فی النفقة۔ (بابہ ضرب ونصر)

قَوْلًا: وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا بِيَانٍ اطاعت کے بعد اجتناب عن المعصية کو بیان فرمایا يُضْعَفُ اور يَخْلُدُ دونوں فعل یَلْقَ سے بدل اشتغال واقع ہونے کی وجہ سے مجزوم ہیں، اور جملہ مستانفہ ہونے کی وجہ سے ان کو مرفوع بھی پڑھا گیا ہے۔

قَوْلًا: إِلَّا مَنْ تَابَ، يَلْقَىٰ كِزْمٍ مستتر سے مستثنیٰ متصل ہے اَيَّ إِلَّا مَنْ تَابَ فَلَا يَلْقَىٰ اَثَامًا بعض حضرات نے مستثنیٰ متصل بھی قرار دیا ہے، مگر ابو حیان نے کہا ہے کہ مستثنیٰ متصل درست نہیں ہے، اس لئے کہ مستثنیٰ منہ پر مضاعف کا حکم لگایا گیا ہے تو اس صورت میں تقدیر یہ ہوگی إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَلَا يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ اور عذاب مضاعف کے انتفاء سے عذاب غیر مضاعف کا انتفاء لازم نہیں آتا لہذا مستثنیٰ منقطع اولیٰ ہے اور الا بمعنی لکن ہے۔ (فتح القدیر)

قَوْلًا: مُهَآَنًا يَخْلُدُ كِزْمٍ کی ضمیر سے حال ہے بعض حضرات نے وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَآَنُهُ يَتَوَبُّ إِلَى اللَّهِ مُتَابًا اتحاد شرط و جزاء کا شبہ کیا ہے جو کہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ مَنْ تَابَ فَآَنُهُ يَتَوَبُّ نہیں کہا جاتا، بعض حضرات نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ شرط سے زبانی توبہ مراد ہے اور جزاء عمل کے ساتھ مؤکد توبہ مراد ہے اسی وجہ سے جزاء کو مصدر متابا سے مؤکد کیا ہے اور آیت کے معنی یہ بتائے ہیں مَنْ ارَادَ التَّوْبَةَ وَعَزَمَ عَلَيْهَا فَلْيَتَبَّ إِلَى اللَّهِ خَيْرٌ بِمَعْنَى امر ہے۔

(فتح القدیر، شوکانی)

قَوْلًا: غَيْرُ مَنْ ذُكِرَ سے اشارہ ہے کہ عطف مغایرت کے لئے ہے یعنی پہلی آیت میں مَنْ تَابَ سے مراد کافر ہیں اور دوسری میں مومن اور بعض حضرات نے تخصیص بعد التعمیم کے قبیل سے قرار دیا ہے۔

قَوْلًا: لَا يَشْهَدُونَ الزُّوْرَ اِذَا لَا يَشْهَدُونَ لَا يَحْضَرُونَ کے معنی میں ہو جیسا کہ مفسر علام نے اسی معنی میں لیا ہے تو زُوْرَ مفعول بہ ہوگا اور اِذَا يَشْهَدُونَ شہادت کے معنی میں ہو تو زور بز ع الخافض منصوب ہوگا، اِذَا لَا يَشْهَدُونَ بِالزُّوْرِ۔

قَوْلًا: قُرَّةَ اَعْيُنٍ، قرة العين سُورُورُهَا قرة العين سے مراد اہل و عیال کی نیکی اور فرمانبرداری کو دیکھ کر خوشی اور مسرت کا حاصل ہونا ہے، اسی کو آنکھوں کی ٹھنڈک سے تعبیر کیا ہے۔

قَوْلًا: وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ اِمَامًا، امام مفرد اور جمع سب کے لئے بولا جاتا ہے اس لئے اِجْعَلْنَا کی جمع متکلم کی ضمیر کے لئے اماماً مفرد لانا صحیح ہے۔

قَوْلًا: اُولَئِكَ يُجْزَوْنَ، اُولَئِكَ سے ان عباد الرحمن کی طرف اشارہ ہے جو موصولات ثنائیہ کے تحت آنے والی صفات سے متصف ہوں الغرفة اسم جنس ہے اس سے مراد غرفات ہیں۔

قَوْلًا: اُولَئِكَ يُجْزَوْنَ اور اس کا مابعد عباد الرحمن مبتداء کی خبر ہے۔

قَوْلًا: لَوْ لَا دُعَاءُكُمْ، لَوْ لَا کا جواب محذوف ہے اور ما قبل لَوْ لَا محذوف جواب پر دلالت کر رہا ہے ای لو لا دعاؤکم مَا يَعْبُوْا بَکُمْ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

تَبَرَّكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا، بُرُوجُ بُرُج کی جمع ہے، سلف کی تفسیر میں بروج سے بڑے بڑے ستارے مراد لئے گئے ہیں، اور اس مراد پر کلام کا نظم واضح ہے کہ بابرکت ہے وہ ذات کہ جس نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے اور سورج اور چاند بنائے اور بعد کے مفسرین نے بروج سے اہل نجوم کے مصطلح بروج مراد لئے ہیں، اور یہ بارہ برج ہیں اور یہ سات بڑے بڑے سیاروں کی منزلیں یعنی ان کے مدار ہیں۔ (تفصیل تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے)۔

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً رات اور دن آپس میں ایک دوسرے کے خلیفہ ہیں یعنی رات جاتی ہے تو دن آتا ہے اور جب دن آتا ہے تو رات چلی جاتی ہے، دونوں بیک وقت جمع نہیں ہوتے، اس کے فوائد و مصالح محتاج وضاحت نہیں۔ حیوانات اور نباتات کی بقا اسی آمد و رفت پر موقوف ہے، بعض حضرات نے خلفۃ کے معنی مخالف کے کئے ہیں یعنی رات تاریک ہے اور دن روشن۔

لِمَنْ أَرَادَ يَهْ جَعَلَ کے متعلق ہے اَنْ يَتَذَكَّرَ ایک مطلب تو یہ ہے کہ یہ لیل و نہار کا اختلاف اور یہ گردش ایام اس شخص کے لئے سامان عبرت و نصیحت ہیں ان میں غور و فکر کرنا چاہئے ورنہ تو یہ پورا کارخانہ قدرت اس کے لئے بازیچہ اطفال ہے، دوسرا مطلب جو مفسر علام نے اختیار کیا وہ یہ ہے کہ لیل و نہار کے اختلاف کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کام کو ایک رات یا دن میں کرنا بھول جائے یا کسی وجہ سے نہ کر سکے تو اس فوت شدہ کو دوسرے وقت میں پورا کر سکے، مفسر کے قول مافاتہ کا تعلق یتذکر سے ہے۔

اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کی مخصوص صفات:

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ ان آیات میں اللہ تعالیٰ کے مخصوص اور مقبول بندوں کی تیرہ صفات و علامات کا ذکر آیا ہے جن میں عقائد کی درستی اور اپنے ذاتی اعمال میں خواہ وہ بدن سے متعلق ہوں یا مال سے سب میں اللہ کے اور اس کے رسول کے احکام اور مرضی کی پابندی، دوسرے انسانوں کے ساتھ معاشرت اور تعلقات کی نوعیت رات دن کی عبادت گزاری کے ساتھ خوف خدا، تمام گناہوں سے بچنے کا اہتمام اور اپنے ساتھ اولاد و ازواج کی اصلاح کی فکر وغیرہ شامل ہیں۔

پہلا وصف:

عبد ہونا ہے۔ عبد کا ترجمہ ہے بندہ جو اپنے آقا کا مملوک ہو، اس کا وجود اور اس کے تمام اختیارات و اعمال آقا کے حکم و مرضی پر دائر ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا بندہ کہلانے کا درحقیقت وہی شخص مستحق ہو سکتا ہے جو اپنے عقائد و خیالات کو اور اپنے ہر ارادہ اور خواہش کو اور اپنی ہر حرکت اور سکون کو اپنے رب کے حکم اور مرضی کے تابع رکھے، ہر وقت گوش بر آواز رہے کہ جس کام کا حکم ہو بجالاؤں۔

دوسرا وصف:

یَمَشُون علی الارض ہونا ہے یعنی وہ زمین پر تواضع کے ساتھ چلتے ہیں یعنی سکونت اور وقار کے ساتھ چلتے ہیں، یعنی ان کی رفتار سے بھی بندگی ٹپکتی ہے، مطلب یہ ہے کہ وہ اکڑ کر متکبرانہ انداز سے نہیں چلتے، بہت آہستہ چلنا اور بلا ضرورت تکلف کے ساتھ چلنا خلاف سنت ہے شامل نبویہ میں منقول ہے کہ آپ کا چلنا بہت آسان نہیں ہوتا تھا بلکہ قدرے تیزی کے ساتھ ہوتا تھا۔

تیسرا وصف:

وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا یعنی جب جہالت والے ان سے خطاب کرتے ہیں تو وہ صاحب سلام کہہ دیتے ہیں یہاں سلام سے عرفی سلام مراد نہیں ہے بلکہ ایسی بات جس سے فتنہ برپا نہ ہو، قرطبی نے نحاس سے نقل کیا ہے کہ اس جگہ سلام تسلیم سے مشتق نہیں ہے بلکہ تسلّم سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں سلامت رہنا، حاصل یہ ہے کہ بے وقوف اور جاہلانہ باتیں کرنے والوں سے یہ لوگ انتقامی معاملہ نہیں کرتے بلکہ ان سے امن اور سلامتی کی بات کر کے درگزر کرتے ہیں۔

چوتھا وصف:

والذین یبیتون لربهم سجّداً وقیاماً یعنی ان کی رات کا اکثر حصہ عبادت گزاری میں گزرتا ہے یعنی اللہ کے دیگر بندے جس وقت خواب غفلت میں محو ہوتے ہیں اللہ کے یہ مخصوص بندے جبین نیاز زمین پر رکھ کر سجدہ ریز ہوتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ ان کے لیل ونہار خدا کی بندگی میں گزرتے ہیں۔

پانچواں وصف:

والذین یقولون ربنا اصرف عنا عذاب جہنم ان عذابہا کان غرامًا یعنی یہ مقبولین بارگاہ شب و روز عبادت میں مصروف رہنے کے باوجود بے خوف ہو کر نہیں بیٹھتے بلکہ ہر وقت خدا کا خوف اور آخرت کی فکر رکھتے ہیں جس کے لئے عمل کی کوشش بھی جاری رہتی ہے اور اللہ سے دعا بھی۔

چھٹا وصف:

وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَعَنَى اللَّهُ كَيْفَ يُنْفِقُونَ ۖ بِنُفُسِهِمْ يَفْزَعُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ عَذَابِ اللَّهِ وَلَهُمْ فِيهِ مَوَاقِفُ ۚ

کے لغوی معنی حد سے تجاوز کرنے کے ہیں اور اصطلاح شرع میں حضرت ابن عباس، مجاہد، قتادہ اور ابن جریج رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کے نزدیک اللہ کی معصیت میں خرچ کرنا اسراف ہے اگرچہ ایک پیسہ ہی کیوں نہ ہو، اور بعض حضرات نے فرمایا جائز اور مباح کاموں میں ضرورت سے زیادہ خرچ کرنا کہ جو تہذیر یعنی فضول خرچی کے حکم میں داخل ہو جائے وہ بھی اسراف کے حکم میں ہے۔ اور اقرار کے معنی خرچ میں تنگی اور بخل کرنے کے ہیں اور اصطلاح شرع میں اس کے معنی یہ ہیں کہ جن کاموں میں اللہ اور اس کے رسول نے خرچ کرنے کا حکم دیا ہے ان میں خرچ کرنے میں تنگی برتنا یہ تفسیر حضرت ابن عباس اور قتادہ وغیرہ سے منقول ہے۔ (مظہری) اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے مِنْ فَقِہِ الرَّجُلِ قَصْدُهُ فِی مَعِیْشَتِهِ یعنی انسان کی دانشمندی کی علامت یہ ہے کہ خرچ کرنے میں میانہ روی اختیار کرے نہ اسراف میں مبتلا ہو اور نہ بخل میں۔

(رواہ الامام احمد عن ابی الدرداء، ابن کثیر)

ایک دوسری حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت ہے آپ ﷺ نے فرمایا مَا عَالَ مَنْ اَقْتَصَدَ یعنی جو شخص خرچ میں میانہ روی اور اعتدال پر قائم رہتا ہے وہ کبھی فقیر محتاج نہیں ہوتا۔ (رواہ احمد، ابن کثیر)

ساتواں وصف:

والذین لا یدعون مع اللہ الخ پہلی چھ صفات میں اطاعت و فرمانبرداری کے اصول بیان کئے گئے ہیں، اب معصیت اور نافرمانی سے اجتناب کے اصول کو بیان فرمایا ہے، جن میں پہلی چیز عقیدہ سے متعلق ہے کہ یہ لوگ اللہ کے ساتھ کسی اور کو عبادت میں شریک نہیں کرتے۔

آٹھواں اور نواں وصف:

لا یقتلون النفس الخ یہ عملی گناہوں میں سے سب سے بڑا گناہ ہے یعنی اللہ کے نیک بندے گناہ کبیرہ کے پاس تک نہیں جاتے کسی کو ناحق قتل نہیں کرتے، زنا کا ارتکاب نہیں کرتے، آگے فرمایا جو شخص ان گناہوں کا مرتکب ہوگا وہ اس کی سزا پائے گا ابو عبیدہ نے اس جگہ لفظ ”اثام“ کی تفسیر سزائے گناہ سے کی ہے اور بعض مفسرین نے فرمایا کہ اثام جہنم کی ایک وادی ہے جو نہایت شدید عذابوں سے پُر ہے آگے اس عذاب کا بیان ہے جو جرائم مذکورہ کے کرنے والوں پر ہوگا، آیات کے سیاق و سباق سے یہ بات متعین ہے کہ یہ عذاب ان کفار کے لئے مخصوص ہے کہ جنہوں نے شرک و کفر بھی کیا اور قتل و زنا کے مرتکب بھی ہوئے، مگر وہ لوگ کہ جنہوں نے سچی توبہ کر لی اور اعمال صالحہ اختیار کئے ایسے لوگوں کے گناہوں کو اللہ تعالیٰ نیکیوں سے بدل دے گا، اس سے معلوم ہوا کہ سچی توبہ سے ہر قسم کا گناہ معاف ہو سکتا ہے اور سورہ نساء کی آیت ۹۳ میں جو مومن کے قتل کی سزا جہنم بتلائی گئی ہے وہ اس صورت پر محمول ہوگی جب قاتل نے توبہ نہ کی ہو یا حلال سمجھ کر قتل کیا ہو، ورنہ تو حدیث میں آتا ہے کہ سو آدمیوں کے قاتل نے بھی خالص توبہ کی تو اللہ تعالیٰ نے اسے معاف فرمادیا۔ (صحیح مسلم، کتاب التوبہ)

سینات کو حسنات سے بدلنے کا مطلب:

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حسن بصری، سعید بن جبیر، مجاہد رحمہم اللہ وغیرہ ائمہ تفسیر سے یہ مطلب مروی ہے کہ اگر وہ توبہ کر لیں اور نیک عمل کرنے لگیں تو اللہ تعالیٰ ان کے سینات کو حسنات سے تبدیل کر دیں گے، بایں طور کہ توبہ کے بعد ان کے اعمال نامہ میں صرف حسنات ہی حسنات رہ جائیں گی، کیونکہ شرک و کفر سے توبہ کرنے پر اللہ تعالیٰ کا وعدہ یہ ہے کہ بحالت شرک و کفر جتنے گناہ کئے ہوں ایمان قبول کرنے کے بعد پچھلے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور ان معاصی اور سینات کی جگہ اعمال صالحہ اور حسنات نے لے لی۔

ابن کثیر نے اس کی ایک دوسری تفسیر یہ بھی نقل کی ہے کہ انہوں نے جتنے گناہ زمانہ کفر میں کئے تھے ایمان لانے کے بعد ان سب گناہوں کے بجائے نیکیاں لکھ دی جائیں گی، اس تفسیر کی دلیل میں بعض حضرات نے ایک روایت بھی پیش کی ہے۔

عن ابی ذر قال قال رسول اللہ ﷺ يُؤْتَى بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُقَالُ اَعْرَضُوا عَلَيْهِ صِغَارَ ذُنُوبِهِ وَيُنْحَى عَنْ كِبَارِهَا فَيُقَالُ : عَمِلْتَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَهُوَ يَقْرَأُ لَا يَنْكُرُ وَهُوَ مُشْفِقٌ مِنَ الْكِبَائِرِ فَيُقَالُ : اَعْطَوْهُ مَكَانَ كُلِّ سَيِّئَةٍ عَمِلَهَا حَسَنَةً فَيَقُولُ : اِنْ لِي ذُنُوبًا لَمْ اَرَهَا هُنَا قَالَ : وَلَقَدْ رَأَيْتَ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ.

وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا یہ بظاہر اسی مضمون سابق کی تکرار ہے جو اس سے پہلی آیت یعنی اَلَا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا میں آیا ہے اور قرطبی نے فقال سے یہ نقل کیا ہے کہ یہ توبہ پہلی توبہ سے مختلف ہے کیونکہ پہلا معاملہ کفار اور مشرکین کا تھا جو قتل اور زنا میں بھی مبتلا ہوئے تھے پھر ایمان لے آئے تو ان کی سینات حسنات سے بدل دی گئیں، اور اس آیت میں مسلمان گنہگاروں کی توبہ کا ذکر ہے اسی لئے پہلی توبہ کے ساتھ آمَنَ کا ذکر ہے، دوسری توبہ میں ایمان لانے کا ذکر نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان لوگوں کی توبہ کا ذکر ہے جو مومن تھے مگر غفلت سے قتل و زنا میں مبتلا ہو گئے تو ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی کہ ایسے لوگ توبہ کر لینے کے بعد صرف زبانی توبہ پر اکتفا نہ کریں بلکہ آئندہ کے لئے اپنے اعمال کو درست اور صالح بنالیں تو ان کا توبہ کرنا درست اور صحیح سمجھا جائے گا، اسی لئے بطور شرط توبہ کر لینے کے ابتدائی حال کا ذکر کرنے کے بعد اس کی جزاء میں دوبارہ یتوب کا ذکر کرنا صحیح ہو گیا، کیونکہ شرط میں جس توبہ کا ذکر ہے وہ صرف زبانی توبہ ہے اور جزاء میں جس توبہ کا ذکر ہے وہ عمل صالح پر مرتب ہے لہذا شرط و جزاء کے متحد ہونے کا اعتراض ختم ہو گیا، اس آیت کے مضمون کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان غفلت کی وجہ سے گناہ میں مبتلا ہو گیا اور توبہ کر لی اور توبہ کے بعد اپنے عمل کی ایسی اصلاح کر لی کہ اس کے عمل سے توبہ کا ثبوت ملنے لگے تو یہ توبہ عند اللہ مقبول ہوگی اور بظاہر اس کا قاعدہ بھی وہی ہوگا جو پہلی آیت میں بتلایا گیا ہے کہ اس کی سینات کو حسنات سے بدل دیا جائے گا۔

اللہ کے مقبول اور مخصوص بندوں کی خاص صفات کا بیان چل رہا تھا درمیان میں گناہوں کے بعد توبہ کر لینے کے احکام کا بیان آیا اس کے بعد باقی صفات کا بیان ہے۔

دسواں وصف:

والذین لا يشهدون الزورَ یعنی مخصوص بندے ایسے ہوتے ہیں کہ وہ جھوٹ اور باطل کی مجلسوں میں شریک نہیں ہوتے، سب سے بڑا جھوٹ اور باطل تو شرک اور کفر ہے، اس کے بعد عام جھوٹ اور گناہ کے کام ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا مقام زور میں۔ نری کا مطلب مشرکین کی عیدیں اور میلے ٹھیلے ہیں، حضرت مجاہد اور محمد ابن حنفیہ نے فرمایا کہ اس سے مراد گانے بجانے کی مجلسیں ہیں، اور اگر مذکورہ سب ہی مقامات مراد لئے جائیں تو تب بھی کوئی استبعاد نہیں ہے۔

بعض حضرات نے يشهدون الزورَ سے جھوٹی گواہی مراد لی ہے اور يشهدون کو شہادۃ سے مشتق مانا ہے، بخاری و مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے جھوٹی شہادت کو اکبر الکبار گناہ قرار دیا ہے۔

گیارہواں وصف:

وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا یعنی لغو اور بیہودہ مجلسوں پر کبھی اتفاقاً ان کا گزر ہو جائے تو سنجیدگی اور شرافت کے ساتھ نظریں نیچی کر کے گزر جاتے ہیں۔

بارہواں وصف:

وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يُخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا.

لَمْ يُخِرُّوا جمع مذکر غائب، مضارع منفی مجزوم بمعنی ماضی خروڑ مصدر (ض) وہ نہیں گر پڑتے، اس آیت کے مفہوم متعین کرنے میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ ان بندگان خدا کی شان یہ ہے کہ جب ان کو اللہ کی آیات اور آخرت کی یاد دلائی جاتی ہے تو وہ ان آیات کی طرف اندھوں اور بہروں کی طرح متوجہ نہیں ہوتے بلکہ سمیع و بصیر انسان کی طرح ان میں غور کرتے ہیں اور ان پر عمل کرتے ہیں، اس آیت میں دو چیزیں مذکور ہیں ایک آیات الہیہ پر ٹوٹ پڑنا یعنی اہتمام کے ساتھ متوجہ ہونا یہ تو امر محمود اور مقصود ہے اور بہت بڑی نیکی ہے، دوسرے اندھوں اور بہروں کی طرح گرنا کہ قرآنی آیات پر توجہ تو دیں مگر یا تو اس پر عمل کرنے میں معاملہ ایسا کریں کہ گویا انہوں نے سنا اور دیکھا ہی نہیں، یا قرآنی آیات پر عمل بھی کریں مگر ان کو اصول صحیحہ اور تفسیر صحابہ و تابعین کے خلاف اپنی رائے یا سنی سنائی باتوں کے تابع کر کے غلط مطلب نکالیں یہ بھی ایک طرح اندھے بہرے

ہو کر ہی گرنا ہے۔ (معارف القرآن ملخصاً)

بعض حضرات نے لَمْ يَخْرُؤَا کا ترجمہ لَمْ يُعْرِضُوا عَنْهَا بل سَمِعُوْهَا بِأَذَانٍ وَاَعْيَةٍ وَقُلُوبٍ وَجَلَةٍ سے کیا ہے یعنی وہ آیات سے اعراض (روگردانی) نہیں کرتے بلکہ ان کو محفوظ رکھنے والے کانوں اور خوف زدہ دلوں سے سنتے ہیں (صفوة التفاسیر) قال ابن قتیبہ: المعنى لَمْ يَتَغَافَلُوا عَنْهَا كَانْتَهُمْ صُمُّ لَمْ يَسْمَعُوْهَا وَعَمَى لَمْ يَبْصُرُوْهَا ابن جریر نے کہا یہاں خرورج بمعنی (سقوط) مراد نہیں ہیں بلکہ یہ قَعَدَ يَبْكِي کے قبیل سے ہے (فتح القدير شوکانی) جیسا کہ اردو میں کہتے ہیں رونے بیٹھ گیا، یہ مطلب نہیں ہے کہ کھڑا تھا رونے کے لئے بیٹھ گیا، مطلب یہ ہے کہ رونا شروع کر دیا، اب آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ بندگان خدا آیات کو سنکر اندھے بہرے نہیں بن جاتے بلکہ گوش ہوش سے سنتے ہیں اور چشم عبرت سے دیکھتے ہیں۔

تیرہواں وصف:

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا الْخِ اس میں اپنی اولاد اور ازواج کے لئے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی ہے کہ ان کو میرے لئے آنکھوں کی ٹھنڈک بنادے یعنی ان سے مجھے خوشی اور مسرت حاصل ہو، حسن بصری رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کی تفسیر کے مطابق مطلب یہ ہے کہ ان کو اللہ کی عبادت میں مشغول دیکھے، مطلب یہ ہے کہ خدا کے نیک بندے صرف اپنی اصلاح پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ اپنی اولاد اور ازواج کی اصلاح اعمال کی فکر کرتے ہیں، اور فکر میں اللہ تعالیٰ سے دعا بھی داخل ہے۔

وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا اس میں بظاہر اپنے لئے جاہ و منصب اور بڑائی حاصل کرنے کی دعا ہے جو دوسری قرآنی نصوص کی رو سے ممنوع ہے، اس لئے بعض حضرات نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ہر شخص قدرتی طور پر اپنے اہل و عیال کا پیشوا ہی ہوتا ہے اس لئے اس دعا کا حاصل یہ ہو گیا کہ ہماری آل و اولاد کو متقی بنادیتجئے، اور جب وہ متقی ہو جائیں گے تو خود بخود یہ شخص متقیوں کا امام اور پیشوا کہلائے گا، بعض حضرات جن میں ابراہیم نخعی اور حضرت مکحول شامی بھی شامل ہیں نے فرمایا کہ اس دعا میں اپنے لئے کوئی ریاست اور پیشوائی کی طلب مقصود نہیں ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ ہم کو ایسا بنادیتجئے کہ لوگ دین و عمل میں ہماری اقتداء کریں اور ہمارے علم سے ان کو نفع پہنچے تاکہ اس کا ثواب ہمیں حاصل ہو، قرطبی نے دونوں قول نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ دونوں کا حاصل ایک ہی ہے کہ ریاست و امامت کی طلب جو دین کے لئے ہو وہ مذموم نہیں ہے بلکہ جائز ہے، اور جن نصوص میں اپنے لئے جاہ و منصب کی طلب سے ممانعت آئی ہے وہ دنیوی عزت و جاہ ہے، یہاں تک عباد الرحمن یعنی مخصوص بندگان خدا کی صفات کا بیان پورا ہو گیا، آگے ان کی جزاء اور آخرت کے درجات کا ذکر ہے۔

أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ "غرفة" کے لغوی معنی بالا خانہ کے ہیں یعنی مخصوص بندگان خدا کو بہشت میں اعلیٰ درجہ کے

بالا خانے عطا کئے جائیں گے اور یہ دنیا میں ان کے صبر اور اطاعت نیز ترک لذات کی جزاء ہوگی، اور فرشتوں کی طرف سے یادوست و احباب کی طرف سے سلام اور مبارکبادی ہوگی، سابقہ آیات میں تو مخصوص بندگان خدا کا ذکر تھا، اب آخری آیت میں پھر کفار و مشرکین کو عذاب سے ڈرا کر سورت کو ختم کیا گیا۔

قُلْ مَا يَعْبَهُوا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ اس آیت کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں زیادہ واضح اور سہل یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک تمہاری کوئی حیثیت اور وقعت نہ ہوتی اگر تمہاری طرف سے اللہ کو پکارنا اور اس کی بندگی کرنا نہ ہوتا کیونکہ انسان کی تخلیق کا منشا ہی یہی ہے کہ وہ اللہ کی عبادت کرے، یہ ایک عام ضابطہ کا بیان تھا کہ بغیر عبادت کے انسان کی کوئی قدر و قیمت نہیں، اس کے بعد کفار و مشرکین کو جو کہ عبادت اور رسالت کے منکر ہیں خطاب ہے،

فَقَدْ كَذَّبْتُمْ یعنی تم نے سب چیزوں کو جھٹلایا ہے اب تمہاری کوئی وقعت اللہ کے نزدیک نہیں۔

فسوف یکون لزاماً یعنی اب یہ تکذیب اور کفر تمہارے گلے کا ہار بن چکے ہیں اور تمہارے ساتھ لگے رہیں گے یہاں تک کہ جہنم کے دائمی عذاب میں مبتلا کر کے چھوڑیں گے وَنَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ حَالِ اَهْلِ النَّارِ۔

تَمَّتْ بِحَمْدِ اللَّهِ سُورَةُ الْفُرْقَانِ

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَتَانِ وَسَبْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً وَاحِدٌ عَشْرٌ كُوعًا

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَالشُّعَرَاءُ، إِلَى آخِرِهَا فَمَدَنِيٌّ

وَهِيَ مِائَتَانِ وَسَبْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً.

سورہ شعراء مکی ہے مگر والشعراء سے آخر تک مدنی ہے،

اور وہ دوسو ستائیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ① طَسَمَ ② اللَّهُ اعْلَم بِمَرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ اِی ہذہ الایات
اِیْتُ الْکِتَابِ الْقُرْآنِ الْاِضَافَةُ بِمَعْنٰی مِنَ الْمُبِیِّنِ ③ الْمُظْهِرِ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ لَعَلَّکَ یَا مُحَمَّدُ
بَاخِعٌ نَفْسَکَ قَاتِلُهَا غَمًّا مِنْ اَجَلٍ اَلَا یَکُونُوْا اِی اہل مکہ مُؤْمِنِیْنَ ④ وَلَعَلَّ ہُنَا لِاِشْفَاقٍ اِی اَشْفَقُ
عَلِیْہَا بِتَخْفِیْفٍ ہَذَا الْغَمِّ اِنْ نَّشَأَ نَزَلَ عَلَیْہُمْ مِنَ السَّمَاءِ اَیَّةٌ فَظَلَّتْ بِمَعْنٰی الْمَضَارِعِ اِی تَدَوُّمُ
اَعْنَاقُہُمْ لَهَا خُضِیْعِیْنَ ⑤ فِیُؤْمِنُوْنَ وَلَمَّا وُضِعَتْ الْاَعْنَاقُ بِالْخُضُوعِ الَّذِیْ ہُوَ لَا رَبَّابِہَا جُمِعَتْ الصَّفَةُ مِنْہُ
جَمَعَ الْعُقْلَاءُ وَمَا یَاتِیْہُمْ مِنْ ذِکْرِ قُرْآنٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٌ صِفَةٌ کَاشِفَةٌ اِلَّا کَاثُرًا عَنْہُ مُعْرِضِیْنَ ⑥ فَقَدْ کَذَّبُوْا
بِهٖ فِیْ سَیِّاَتِہُمْ اَنْبَؤُا عَوَاقِبُ مَا کَانُوْا یَسْتَهْزِءُوْنَ ⑦ اَوْ کَمْ یَرَوْنَ یَنْظُرُوْا اِلَی الْاَرْضِ کَمْ اَنْبَتْنَا فِیْہَا اِی کَثِیْرًا
مِنْ کُلِّ رَوْحٍ کَرِیْمٍ ⑧ نَوْعٍ حَسَنِ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیۃٌ دَلَالَةٌ عَلٰی کَمَالِ قُدْرَتِہٖ تَعَالٰی وَمَا کَانَ اَکْثَرُہُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ⑨ فِی عِلْمِ
اللّٰهِ وَکَانَ قَالَ سِیْبَوِیْہِ زَائِدَةٌ وَاِنَّ رَبَّکَ لَہُوَ الْعَزِیْزُ ذُو الْعِزَّةِ یَنْتَقِمُ مِنَ الْکَافِرِیْنَ الرَّحِیْمُ ⑩ یَرْحَمُ الْمُؤْمِنِیْنَ.

المنزلہ
ع

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے، طَسَمَ اس کی مراد اللہ ہی بہتر جانتا ہے یہ یعنی یہ آیات کتابِ مبین (یعنی) قرآن کی آیتیں ہیں جو حق کو باطل سے ممتاز کرنے والی ہیں، اور اِیْتُ الْکِتَابِ میں اضافت بمعنی مِنْ ہے شاید اے محمد آپ تو اس غم کے سبب سے کہ اہل مکہ ایمان نہیں لاتے اپنی جان کھودیں گے، اور لَعَلَّ کے یہاں اشفاق کے معنی ہے یعنی اس غم میں تخفیف کر کے اپنے اوپر رحم کیجئے، اگر ہم چاہتے تو ان پر آسمان سے کوئی ایسی

نشانی اتارتے کہ جس کے سامنے ان کی گردنیں جھک جائیں ظَلَّتْ بمعنی مضارع ہے اِی تَدُوْمُ پھر وہ ایمان لے آئیں، جبکہ (وصف) خضوع کی نسبت اَعْنَقَ کی طرف کی گئی جو کہ (درحقیقت) ارباب اعناق کا وصف ہے، تو وصف خضوع کو ذوی العقول کی جمع کے طور پر لایا گیا اور ان کے پاس رحمن کی طرف سے کوئی تازہ نصیحت ایسی نہیں آئی جس سے یہ بے رخی نہ کرتے ہوں، مُحدث، ذکر کی صفت کا شفعہ ہے تو ان لوگوں نے اس نصیحت کو جھٹلادیا سو عنقریب ان کے پاس اس بات کا انجام آجائے گا جس کا یہ مذاق اڑایا کرتے تھے کیا یہ لوگ زمین کو نہیں دیکھتے کہ ہم نے اس میں کس کثرت سے ہر قسم کے عمدہ گل بوٹے اگائے؟ بلاشبہ اس میں اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت کی نشانی ہے اور ان میں کے اکثر لوگ مومن نہیں ہیں اللہ کے علم میں اور سیبویہ نے کہا ہے کہ کان زائدہ ہے بلاشبہ آپ کا رب غالب ہے یعنی ایسے غلبہ والا ہے جو کافروں سے انتقام لے گا، رحیم ہے یعنی مومنین پر رحم کرنے والا ہے۔

تَحْقِیْقُ حَرْکِیْ تَسْهِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: طَسَّمَ عبد اللہ بن مسعود کی قراءت میں ط، س، م، الگ الگ ہیں۔
قَوْلٌ: بَاخِعُ اسم فاعل (ف) غم یا غصہ کی وجہ سے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنے والا، بَخَعًا حرام مغز تک کاٹ ڈالنا بَخَعُ حرام مغز لَعْلَكَ لَعْلٌ حرف ترجی ہے مگر چونکہ یہاں ترجی کے معنی نہ درست ہیں اور نہ مراد لہذا لَعْلٌ کو اِشْفَاق کے معنی میں لیا جس کے معنی خوف کے ہیں، اور اللہ تعالیٰ چونکہ خوف سے منزہ ہے اس لئے مخاطب کا خوف مراد ہے، ترجی امر یعنی اَشْفِقْ اِی ارحم کے معنی میں ہے اس لئے کہ یہاں خوف کی کوئی بات ہی نہیں ہے، اِشْفَاق (افعال) جب متعدی بمن ہوتا ہے تو خوف کے معنی ہوتے ہیں اور جب متعدی بعلی ہوتا ہے تو اس کے معنی رحمت اور شفقت کے ہوتے ہیں۔

قَوْلٌ: نُنَزِّلُ، اِنْ حرف شرط ہے اور نشأ فعل شرط ہے اور نُنَزِّلُ جواب شرط ہے۔

قَوْلٌ: فَظَلَّتْ فا کے ذریعہ جواب شرط ننزل پر عطف ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے، جبکہ بذریعہ فاماضی (یعنی ظلت) کا ترتب مضارع یعنی نُنَزِّلُ پر درست نہیں ہے اس لئے ماضی کو مضارع کی تاویل میں کر لیا گیا تا کہ عطف درست ہو جائے۔

قَوْلٌ: وَلَمَّا وُصِفَتِ الْاَعْنَاقُ الخ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اعناق غیر ذوی العقول کی جمع ہے جو کہ واحد مؤنث کے حکم میں ہے لہذا اس کی صفت خاصۃً آنی چاہئے نہ کہ خاصۃً جمع مذکر کی صفت ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خضوع ذوی العقول کی صفت ہے جب اس کی نسبت غیر ذوی العقول کی طرف کر دی گئی تو غیر ذوی العقول کو ذوی العقول کا درجہ دیتے ہوئے اس کی صفت جمع مذکر کے صیغہ یعنی واو نون کے ساتھ لانا درست ہو گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ، ایک جواب یہ بھی دیا ہے کہ ظَلَّتْ اَعْنَاقُهُمْ معنی میں ظَلَّتْ اَصْحَابُ اَعْنَاقِهِمْ کے ہے، یعنی مضاف محذوف ہے پھر مضاف کو حذف کر کے خبر کو اس کے قائم مقام کر دیا۔

قَوْلًا: مِنْ ذِكْرِ میں من زائدہ ہے اور من الرحمن میں من ابتدائیہ ہے۔

قَوْلًا: محدث یہ ذکر کی صفت کاشفہ ہے اس لئے کہ مایاتیہم من ذکر سے جو معنی حدیثی سمجھ میں آتے ہیں اسی معنی کی محدث سے تاکید کی ہے۔

قَوْلًا: اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیةٌ لَاٰیةٌ اِنَّ کا اسم مؤخر ہے، اور اس پر لام زائدہ ہے، یہ آیت اس سورت میں آٹھ مرتبہ ذکر کی گئی ہے۔

قَوْلًا: مَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ، کی تفسیر فی علم اللہ سے کر کے ایک شبہ کا جواب دیا ہے، شبہ یہ ہے کہ آیت کا مقصد کافروں کے آئندہ ایمان نہ لانے کی خبر دینا ہے تو کان ماضی سے تعبیر کرنا کیسے درست ہے اس کا ایک جواب فی علم اللہ سے دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ یہ ایمان نہ لائیں گے اسی کو ماضی سے تعبیر کر دیا ہے یہ جواب کان کو اصلی مان کر ہے دوسرا جواب قال سیبویہ سے دیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ کان زائدہ ہے لہذا اب آیت کا مطلب یہ ہوا کہ وہ ایمان لانے والے نہیں ہیں۔

تَنْبِيْهُ: وَكَانَ قَالَ سَيْبُوِيَهْ زَائِدَةٌ مِّیْنِ اِبْهَامٍ ہے، صحیح تعبیر اس طرح ہونی چاہئے، قال سیبویہ، کان زائده۔

تَفْسِيْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

سورہ شعراء میں بھی دیگر کئی سورتوں کے مانند اصول دین اور عقائد یعنی توحید، رسالت، بعث بعد الموت وغیرہ کو اہتمام کے ساتھ بیان کیا گیا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ اور عبادت اصنام کے سلسلہ میں ان کا موقف بیان کرتے ہوئے حج قاطعہ اور براہین ساطعہ کے ذریعہ بت پرستی کو خلاف فطرت اور خلاف عقل ثابت کیا ہے، اس سورت میں چونکہ شعراء کے کچھ اوصاف کا ذکر ہے اس لئے اس سورت کا نام سورہ شعراء رکھا گیا ہے، مشرکین مکہ چونکہ آپ ﷺ کے بارے میں کہا کرتے تھے کہ یہ شاعر ہے اور جو کچھ بیان کرتا ہے وہ شعر ہے، اللہ تعالیٰ نے اس پر رد کرتے ہوئے شعراء کی مذمت بایں الفاظ فرمائی ”وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ الْمُرْتَرُونَ اِنَّهُمْ فِيْ كُلِّ وَادٍ يَّهِيْمُوْنَ وَاَنْهُمْ يَقُولُوْنَ مَا لَا يَفْعَلُوْنَ“۔

طَسَمَ تِلْكَ اَيُّ الْكِتَابِ الْمُبِيْنِ یعنی اس کا اعجاز کھلا ہوا ہے اور احکام واضح ہیں اور یہ کتاب حق و باطل میں واضح طور پر امتیاز کرنے والی ہے، اور ان بد بختوں کے غم میں خود کو اس قدر گھلانے کی ضرورت نہیں کہ ان کی فکر میں آپ اپنی جان ہلاک کر ڈالیں، دسوزی اور شفقت کی بھی آخر ایک حد ہوتی ہے لَعَلَّكَ بَاخِعٌ بِخٍ اگرچہ سورہ جملہ خبریہ ہے مگر حقیقت میں نہیں کے معنی میں ہے، علامہ عسکری نے فرمایا کہ اس جیسے مقامات میں اگرچہ صورت جملہ خبریہ کی ہے مگر حقیقت میں مراد اس سے نہیں ہے، مطلب یہ ہے کہ اے پیغمبر، اپنی قوم کے کفر اور اسلام سے انحراف کے سبب اتنا رنج و غم نہ کیجئے کہ جان ہی گھلنے لگے۔

اِنَّ نَّشَأَ نُزِّلَ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ اَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِيْنَ علامہ زمخشری نے فرمایا کہ اصل کلام فَظَلُّوا لَهَا خَاضِعِيْنَ ہے یعنی کفار اس بڑی نشانی کو دیکھ کر تابع ہو جائیں اور جھک جائیں، لیکن یہاں اعناق کا لفظ یہ ظاہر کرنے کے

لئے لایا گیا ہے کہ موضع تواضع ظاہر ہو جائے، اس لئے کہ عاجزی اور تواضع کا اثر پہلے گردن پر ظاہر ہوتا ہے، شیخ سعدی رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی نے بھی اس مضمون کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:۔

تواضع زگردن فرازاں نکوست گداگر تواضع کند خوئے اوست

خلاصہ یہ ہے کہ یہ دنیا ابتلاء اور آزمائش کا گھر ہے جہاں بندوں کو اختیار تمیزی دیکر بندوں کے انقیاد اور تسلیم کو آزمایا جاتا ہے، اسی لئے حکمت الہی متقاضی نہیں کہ ان کا اختیار بالکل سلب کر لیا جائے، ورنہ اگر خدا چاہتا تو کوئی ایسا آسمانی نشان ظاہر فرماتا کہ اس کے آگے زبردستی سب کی گردنیں جھک جاتیں، جیسا کہ بنی اسرائیل کے سروں پر پہاڑ کو معلق و مسلط کر دیا تھا، مگر ایسا اس لئے نہیں کیا کہ حکمت خداوندی اس بات کی متقاضی تھی کہ یہ احکام اور معارف بدیہی نہ ہوں بلکہ نظری رہیں تاکہ انسان ان میں غور و فکر کریں اور یہی غور و فکر انسان کی آزمائش ہے اور اسی پر ثواب و عقاب مرتب ہوتا ہے، بدیہی چیزوں کا اقرار تو ایک طبعی اور ضروری امر ہے، اس میں تعبد اور اطاعت کی شان نہیں۔ (معارف ملخصاً)

وَ اذْکُرْ یَا مُحَمَّدُ لِقَوْمِکَ اِذْ نَادٰی رَبُّکَ مُوسٰی لَیْلَۃَ رَاٰی النَّارَ وَالشَّجَرَةَ اِنَّ اٰی بَانَ اَنْتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ ۝
رسولاً قَوْمَ فِرْعَوْنَ مَعَهُ ظَلَمُوا اَنْفُسَهُمْ بِالْکُفْرِ بِاللّٰهِ وَبَنٰی اِسْرَآئِیْلَ بِاسْتِعْبَادِهِمْ اِلَّا الْهَمَزَةُ لَلِاسْتِفْہَامِ
الْاِنْکَارِیِّ اللّٰہُ بِطَاعَتِہِ فِیُوجِدُوْنَهٗ قَالَ رَبِّ اِنِّیْۤ اَخَافُ اَنْ یُّکَذِّبُوْنِ ۝ وَیَضِیْقُ صَدْرِیْ مِنْ تَکْذِیْبِهِمْ
لِیْ وَلَا یَنْطَلِقُ لِسَانِیْ بِاَدَاءِ الرِّسَالَةِ لِلْعُقْدَةِ الَّتِیْ فِیْہِ فَاَرْسِلْ اِلَیْ اَخِیْ هٰرُوْنَ ۝ مَعِیْ وَلَهُمْ عَلٰی ذَنْبٍ بِقَتْلِی الْقِبْطِیِّ
مِنْہُمْ فَاَخَافُ اَنْ یَّقْتُلُوْنِ ۝ بِہٖ قَالَ تَعَالٰی کُلًّا اٰی لَا یَقْتُلُوْنَکَ فَاذْہَبَا اٰی اَنْتَ وَاخُوْکَ فِیْہِ تَغْلِیْبُ
الْحَاضِرِ عَلٰی الْغَائِبِ بِاٰیَتِنَا اِنَّا مَعَکُمْ مُّسْتَمِعُوْنَ ۝ مَا تَقُوْلُوْنَ وَمَا یُقَالُ لَکُمْ اُجْرِیَا مَجْرٰی الْجَمَاعَةِ
فَاٰتِیَا فِرْعَوْنَ فَقُوْلَا اِنَّا اٰی کُلَّا مِّنَا رَسُوْلُ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ اِلَیْکَ اَنْ اٰی بَانَ اَرْسِلْ مَعَنَا اِلَی الشَّامِ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ ۝
فَاٰتِیَاہُ فَقَالَ لَہٗ مَا ذَکَرْتَ فِرْعَوْنُ لِمُوسٰی اَلْمُرْتَبِکَ فِیْنَا فِیْ مَنَازِلِنَا وَلِیْدًا صَغِیْرًا قَرِیْبًا مِنْ الْوِلَادَةِ بَعْدَ
فِطَاطِہِ وَلَیْسَتْ فِیْنَا مِنْ عُمْرِکَ سِنِیْنٌ ۝ ثَلَاثِیْنَ سَنَۃً یَلْبَسُ مِنْ مَّلَابِیْسِ فِرْعَوْنَ وَیَرْکُبُ مِنْ مَّرَاکِبِہِ وَکَانَ
یُسَمِّیْ اَبْنَهٗ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَکَ الَّتِیْ فَعَلْتَ بِہِی قَتَلْتَ الْقِبْطِیِّ وَاَنْتَ مِنَ الْکٰفِرِیْنَ ۝ الْجَاحِدِیْنِ لِیَنْعِمْتِیْ عَلَیْکَ بِالتَّرْبِیَةِ
وَعَدَمِ الْاِسْتِعْبَادِ قَالَ مُوسٰی فَعَلْتُ اِذَا اٰی حِیْثُ وَاَنَا مِنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝ عَمَّا اتٰنِیَ اللّٰہُ بَعْدَہَا مِنَ الْعِلْمِ
وَالرِّسَالَةِ فَفَرَرْتُ مِنْکُمْ لَمَّا خَضَعْتُمْ لِحُکْمِی رَبِّیْ حُکْمًا عِلْمًا وَجَعَلَنِی مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ ۝ وَتِلْکَ نِعْمَۃٌ تُمْنُّہَا عَلٰی اَصْلَہٗ
تُمْنُ بِہَا اَنْ عَبَدْتَ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ ۝ بَیَانٌ لِتِلْکَ النِّعْمَةِ اٰی اَتَّخَذْتَهُمْ عِبِیْدًا وَلَمْ تَسْتَعْبِدْنِیْ لَا نِعْمَۃٌ لَّکَ بِذٰلِکَ
لِظُلْمِکَ بِاسْتِعْبَادِهِمْ وَقَدَّرَ بَعْضُهُمْ اَوَّلَ الْکَلَامِ هَمَزَةُ اسْتِفْہَامِ لِلالْاِنْکَارِ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسٰی وَمَا رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ ۝
الَّذِی قُلْتَ اِنَّکَ رَسُوْلُہٗ اٰی اِشْیْ ہُوَ وَلَمَّا لَمْ یَکُنْ سَبِیْلٌ لِّلْخَلْقِ اِلَیْ مَعْرِفَۃٍ حَقِیْقَتِہٖ تَعَالٰی وَاِنَّمَا

يَعْرِفُونَهُ بِصِفَاتِهِ اجَابَ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِبَعْضِهَا قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا اى خالق ذلك ان كنتم موقنين ۱۵ بانه تعالى خالقه فامنوا به وحده قَالَ فرعون لِمَنْ حَوْلَهُ مِنْ اَشْرَافِ قَوْمِهِ اَلَا تَسْتَمْعُونَ ۱۶ جَوَابَهُ الَّذِي لَمْ يُطَاقِ السُّؤَالُ قَالَ مُوسَى رَبُّكُمْ وَرَبُّ اَبَائِكُمُ الْاَوَّلِينَ ۱۷ وبهذا وان كان داخلا فيما قبله يُغَيِّظُ فرعون ولذلك قَالَ ان رَسُولَكُمْ الَّذِي ارْسَلَ اِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ۱۸ قَالَ مُوسَى رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۱۹ انه كذلك فامنوا به وحده قَالَ فرعون لِمُوسَى لِمَنِ اتَّخَذْتَ الْهَآغِرَى لِاجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ۲۰ كان سجنه شديدا يُخْبِسُ الشخصَ فى مكان تحت الارض وحده لا يبصر ولا يسمع فيه احدا قَالَ له مُوسَى اَوَلَوْ اى اتفعل ذلك وَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ۲۱ اى بُرْهَانٍ بَيِّنٍ عَلَى رِسَالَتِي قَالَ فرعون له فَاتِ بِهِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۲۲ فيه فَالْقَى عَصَاهُ فَاِذَا هِيَ تَعْبَانُ مُبِينٌ ۲۳ حَيَّةٌ عَظِيمَةٌ وَتَنَزَّعِيْدُهُ اُخْرَجَهَا مِنْ جَنِيهِ فَاِذَا هِيَ بَيْضَاءُ ذَاتُ شُعَاعٍ لِلنَّظَرِ ۲۴ خلاف ما كانت عليه مِنَ الْاُذْمَةِ.

۲۴

ترجمہ: اور اے محمد ﷺ اپنی قوم کو اس وقت کا واقعہ یاد دلائیے کہ جب تیرے رب نے موسیٰ کو حکم دیا اس رات میں جبکہ موسیٰ نے آگ اور درخت کو دیکھا کہ تو ظالم قوم کے پاس رسول بن کر جا قوم فرعون کے پاس مع فرعون کے انہوں نے اللہ کے ساتھ کفر کر کے اور بنی اسرائیل کو غلام بنا کر اپنے اوپر ظلم کیا ہے اَلَا یَتَقَوْنَ میں ہمزہ استفہام انکاری کے لئے ہے کیا تم اللہ سے ڈرتے نہیں ہو کہ اس کی طاعت اختیار کر کے اس کی توحید کے قائل ہو جاؤ تو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے پروردگار مجھے اندیشہ ہے کہ وہ لوگ میری تکذیب کریں گے اور ان کے میری تکذیب کی وجہ سے میرا دل تنگ ہو جائے، اور اداء رسالت کے لئے میری زبان اس گرہ کی وجہ سے نہ چل سکے جو اس میں ہے لہذا میرے ساتھ ساتھ میرے بھائی ہارون کے پاس بھی جبرائیل علیہ السلام کو بھیج دیجئے اور میرے ذمہ ان لوگوں کا ایک جرم بھی ہے ان میں سے میرے ایک قبیلے کو قتل کرنے کی وجہ سے لہذا مجھے اندیشہ ہے کہ اس کے بدلہ میں مجھے قتل کر دیں ارشاد ہوا ہرگز نہیں یعنی تجھ کو قتل نہیں کر سکتے سو تم دونوں میری آیتیں لیکر جاؤ یعنی تم اور تمہارا بھائی، اس میں غائب پر حاضر کو غلبہ ہے ہم تمہارے ساتھ ہیں اور جو تم کہو گے اور جو وہ تم سے کہیں گے ہم اس کو سنتے ہیں، دو کو جماعت کے قائم مقام کر دیا ہے، تو اب دونوں فرعون کے پاس جاؤ اور اس سے کہو ہم دونوں یعنی ہم میں سے ہر ایک پروردگار عالم کا تیری طرف رسول ہے کہ تو بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ شام کی طرف جانے دے چنانچہ یہ دونوں حضرات فرعون کے پاس آئے اور جو کچھ ماقبل میں مذکور ہوا اس سے کہہ دیا فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کیا ہم نے تیری بچپن میں اپنے گھروں میں پرورش نہیں کی؟ (یعنی) بچپن میں ولادت کے قریب دودھ چھڑانے کے بعد اور تم اپنی عمر کے کئی سال ہمارے یہاں رہے یعنی تیس سال (اس مدت میں) فرعون ہی کے کپڑے پہنتے تھے اور اسی کی سواریوں پر سوار

ہوتے تھے اور ان (موسیٰ) کو "ابن فرعون" کہا جاتا تھا، اور تو نے اپنی وہ حرکت بھی کی تھی جو تو نے کی تھی اور وہ قبطی کا قتل تھا اور تم بڑے ناسپاس ہو یعنی اپنے اوپر میری تربیت اور غلام نہ بنانے کے انعام (احسان) کی ناشکری کرنے والوں میں سے ہو موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا جس وقت میں نے وہ حرکت کی تھی اس وقت (یعنی تیرے پاس قیام کے دوران) اس چیز سے ناواقف تھا جو بعد میں اللہ نے مجھے (اس کا علم) عطا فرمایا یعنی علم اور رسالت (عطا فرمائی) جب مجھے تم سے خوف ہوا تو میں تمہارے یہاں سے فرار ہو گیا، پھر مجھے میرے رب نے حکم یعنی علم عطا فرمایا اور مجھے پیغمبروں میں شامل فرمایا یہ ہے وہ نعمت جس کا تو مجھ پر احسان جتا رہا ہے (تَمُنُّهَا) کی اصل تَمُنُّ بِهَا تھی کہ تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنا رکھا ہے یہ تِلْكَ النِّعْمَةُ کا بیان ہے یعنی تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنا رکھا ہے اور مجھے آزاد چھوڑ رکھا ہے یہ تیرا کوئی احسان نہیں ہے اس ظلم کی وجہ سے کہ ان کو تو نے غلام بنا رکھا ہے اور بعض حضرات نے کلام کے شروع میں ہمزہ استفہام انکاری مقدر مانا ہے فرعون نے موسیٰ سے معلوم کیا کہ رب العالمین کیا چیز ہے؟ جس کے بارے میں تو کہتا ہے کہ میں اس کا رسول ہوں، یعنی اس کی کیا حقیقت ہے؟ جب مخلوق کے لئے باری تعالیٰ کی حقیقت کی معرفت کی کوئی صورت نہیں تھی، اس کو تو صرف اس کی صفات کے ذریعہ ہی پہچانا جاسکتا ہے، تو موسیٰ علیہ السلام نے باری تعالیٰ کی بعض صفات کو بیان کر کے جواب دیتے ہوئے فرمایا وہ آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان کی تمام چیزوں کا رب یعنی خالق ہے اگر تمہیں یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ اس (کائنات) کا خالق ہے تو اس وحدہ (لا شریک) پر ایمان لے آؤ، تو فرعون نے اپنے ارد گرد کے لوگوں یعنی اپنی قوم کے سرداروں سے کہا کیا تم اس کا جواب جو سوال کے مطابق نہیں ہے سن نہیں رہے ہو؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ تمہارا اور تمہارے اگلے باپ دادا کا رب ہے یہ (تعریف) اگرچہ ماقبل (کی تعریف) میں داخل ہے (مگر یہ تعریف) فرعون کو غصہ دلانے والی ہے اور اسی وجہ سے (فرعون) نے (غصہ میں) کہا بلاشبہ تمہارا رسول جس کو تمہارے پاس بھیجا گیا ہے یقیناً پاگل ہے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا مشرق و مغرب کا اور جو ان کے درمیان ہے ان کا (بھی) رب ہے اگر تم کو اس بات کا یقین ہے کہ وہ ایسا ہی ہے تو اس وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ پر ایمان لے آؤ، فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا اگر تم میرے علاوہ کوئی اور معبود تجویز کرو گے تو میں تم کو یقیناً حوالہ زنداں کر دوں گا، اس کا جیل خانہ بڑا سخت تھا وہ انسان کو تہہ خانہ میں تنہا قید کر دیتا تھا کہ وہ نہ کسی کو دیکھ سکے اور نہ کسی کی (بات) سن سکے، موسیٰ علیہ السلام نے فرعون سے کہا کیا اگر میں کوئی صریح دلیل پیش کروں تب بھی تو ایسا کرے گا یعنی اگر اپنی رسالت پر کوئی واضح دلیل پیش کروں (تب بھی) فرعون نے موسیٰ سے کہا اگر تو دعوائے رسالت میں سچا ہے تو دلیل پیش کر تو اسی وقت (موسیٰ نے) اپنا عصا ڈال دیا تو وہ دفعۃً واضح طور پر اڑدیا بن گیا اور اپنے ہاتھ کو نکالا یعنی ہاتھ کو اپنے گریبان سے نکالا تو وہ اسی وقت دیکھنے والوں کو سفید چمکدار نظر آنے لگا یعنی سابقہ گندمی رنگ کے خلاف نظر آنے لگا۔

حَقِیقُ وَتَرْکِیْبُ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: اَنَّ اِیْ بَانَ اس تفسیر میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اُن مصدر یہ ہے اور اس سے پہلے با حرف جر مقدر ہے اور بعض حضرات نے اُن کو تفسیر یہ بھی کہا ہے اس لئے کہ نادى قَالَ کے معنی میں ہے۔

قَوْلٌ: رَسُوْلًا یَّهْ اِئْتِ کِی ضَمیر سے حال ہے قوم فرعون میں فرعون بطریق اولی شامل ہے، نیز قوم فرعون کے پاس بھیجنا فرعون کے پاس بطریق اولی بھیجنا ہے اس لئے کہ اصل سرکشی اور فساد کا سرچشمہ تو فرعون ہی تھا۔

قَوْلٌ: وَبَنیْ اِسْرَآئِیْلَ کا عطف انفسہم پر ہے، استعباد کا مطلب ہے غلاموں جیسا معاملہ کرنا یعنی ان سے ذلت اور محنت شاقہ کے کام لینا، نہ کہ حقیقت میں غلام بنانا۔

قَوْلٌ: اَلَا اَلْهَمْزَةُ لِّلْاِسْتِفْهَامِ اَلْاِنْکَارِی، صحیح یہ ہے کہ ہمزہ تعجب کے لئے ہے نہ کہ انکار کے لئے جیسا کہ مفسر علام نے صراحت کی ہے اس لئے کہ لَا تَتَّقُوْنَ حرف نفی کی وجہ سے منفی ہے اور جب اس پر ہمزہ انکاری داخل ہوگا تو نفی النفی اثبات کے قاعدہ سے اثبات ہو جائے گا جو کہ فاسد ہے اس لئے کہ اس صورت میں معنی یہ ہوں گے ”اے موسیٰ تو قوم فرعون کے پاس جا اس لئے کہ وہ (اللہ) سے ڈرتی ہے“ اور یہ معنی سراسر خلاف واقعہ ہیں۔

قَوْلٌ: قَالَ مُوسٰی اِنِّیْ اَخَافُ (الآیۃ) موسیٰ علیہ السلام نے حکم خداوندی کے جواب میں تین عذر پیش کئے ① مجھے تکذیب کا اندیشہ ہے ② تکذیب سے میرا دل تنگی محسوس کرے گا ③ میری زبان میں سلاست نہیں ہے، یہ تینوں اعذار امتثال امر سے باز رہنے کے لئے بیان نہیں فرمائے بلکہ رسالت کے بارگراں سے اظہار عاجزی اور بیان حقیقت، نیز طلب معونت کے طور پر تھے۔

قَوْلٌ: وَیَضِیْقُ صَدْرِیْ یا تو جملہ متانفہ ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے یعنی اس کا ماقبل سے تعلق نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنی حالت کا بیان ہے، یا پھر اِنِّیْ اَخَافُ میں اِنِّ کی خبر اَخَافُ پر عطف ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے۔

قَوْلٌ: اُجْرِیْا مَجْرٰی الْجَمَاعَةِ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ حضرت موسیٰ و ہارون دو تھے ان کے لئے تشنیہ کا صیغہ لانا چاہئے تھا اِنِّیْ اَنَا مَعَكُمْ حَالًا لَّکُمْ مَعَكُمْ جَمْع کا صیغہ لایا گیا ہے، جواب یہ ہے کہ تشنیہ کو تعظیماً جماعت کے قائم مقام کر دیا ہے۔

قَوْلٌ: اِنِّیْ کُلًّا مِّمَّنَا اس عبارت سے بھی ایک سوال کا جواب مقصود ہے، سوال یہ ہے کہ اِنَّا کے اسم و خبر میں مطابقت نہیں ہے اس لئے کہ رسول خبر ہے جو کہ مفرد ہے اور مَجْرَعْنَه اِنَّا کی ضمیر ہے جو کہ جمع ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اِنَّا، کُلًّا مِّمَّنَا کے معنی میں ہے جو کہ مفرد کے حکم میں ہے لہذا اِنِّ کے اسم و خبر میں مطابقت موجود ہے۔

قَوْلٌ: فَاتِّیَاہِ اس عبارت کے مقدر ماننے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ قَالَ فرعون کا ترتب فعل محذوف پر ہے۔

قَوْلٌ: قَرِیْبًا مِّنَ الْوِلَادَةِ بَعْدَ فِطَامِہِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ ولید

نومولود شیرخوار بچہ کو کہتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی شیرخواری کے زمانہ میں تو اپنی والدہ کے پاس تھے، تو پھر فرعون کی تربیت کا کیا مطلب ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ولید سے دودھ چھڑانے کے فوراً بعد کا زمانہ مراد ہے، مگر زیادہ بہتر ہے کہ آیت کو اپنے ظاہر پر ہی رکھا جائے تاویل کرنے کی ضرورت نہیں اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام شیرخواری کے زمانہ میں اگرچہ اپنی والدہ کے پاس تھے مگر نگرانی اور نفقہ فرعون ہی کا تھا، لہذا فرعون کا نُورِ بک فینا و لبدًا کہنا درست ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ عُمْرِكَ سِنِينَ من تبعیضہ ہے مِنْ عُمْرِكَ سِنِينَ کی صفت ہے جو کہ مقدم ہونے کی وجہ سے حال ہو کر محال منصوب ہے، اس لئے کہ نکرہ کی صفت کو جب مقدم کر دیا جاتا ہے تو وہ حال ہو جاتی ہے۔

قَوْلُهُ: فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ یعنی جب مجھے تمہاری جانب سے ایذا رسانی کا اندیشہ ہوا تو میں بھاگ کھڑا ہوا، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ایذا رسانی کا علم اس وقت ہوا کہ جب آپ سے یہ کہا گیا اِنَّ الْمَلَاءِ يَآتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ (سورہ قصص آیت ۲۰) منکم میں ضمیر جمع لانے کی وجہ اسی سے معلوم ہوتی ہے ورنہ تو ففررت منك کا موقع تھا اس لئے کہ گفتگو فرعون سے ہو رہی ہے نہ کہ سب سے۔

قَوْلُهُ: تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ (الآیۃ) تِلْكَ کا مشاڑ الیہ تربیت ہے جو کہ اَلْمَرْبُوب سے مفہوم ہے تِلْكَ مبتداء موصوف تمنہا جملہ ہو کر صفت، موصوف با صفت مبتداء کی خبر مبتداء با خبر مُبَيِّن اَنْ عَبَّدْتُ عطف بیان تَمُنُّهَا اصل میں تَمُنُّ بھا تھا حرف جر کو حذف کر کے ضمیر کو فعل سے متصل کر دیا، گویا کہ یہ حذف و اتصال کے باب سے ہے، مطلب یہ ہے کہ تیرا مجھے غلام نہ بنانا مجھ پر کوئی احسان نہیں ہے اس لئے کہ میری قوم کے دوسرے افراد کو تو نے غلام بنا رکھا ہے جو کہ ظلم ہے لہذا تو زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے تجھ کو غلام بنا کر تجھ پر ظلم نہیں کیا اور ظلم نہ کرنا یہ کوئی احسان کی بات نہیں بلکہ ظلم سے مامون رہنا تو ہر فرد کا بنیادی حق ہے اور بعض حضرات نے وَتِلْكَ سے پہلے ہمزہ مقدر مان کر اصل عبارت اس طرح بتائی ہے اَوْ تِلْكَ کیا اس کو نعمت کہا جا سکتا ہے جس کا تو مجھ پر احسان جتا رہا ہے کہ مجھے آزاد چھوڑ کر میری پوری قوم کو غلام بنا رکھا ہے جن سے تو ذلت آمیز اور محنت شاقہ کے کام لیتا ہے اور تو ہین آمیز برتاؤ کرتا ہے۔

قَوْلُهُ: فَآمَنُوا بِهِ شارح نے یہ عبارت مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے کہ اِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ کی جزاء محذوف ہے قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ فرعون نے رب العالمین کے بارے میں ماکے ذریعہ سوال کیا جو کہ شی کی حقیقت معلوم کرنے کے لئے آتا ہے اس لئے ائى کے ذریعہ سوال کرنا چاہئے تھا جو کہ صفات سے سوال کرنے کے لئے آتا ہے مگر فرعون نے اپنی غباوت کی وجہ سے مَا هُوَ سے سوال کیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کی غباوت پر تنبیہ کرنے کے لئے جواب میں صفات کو بیان کیا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تجھ کو ماکے ذریعہ رب العالمین کی حقیقت سے سوال کرنے کے بجائے ائى شی سے اس کی صفات کے بارے میں سوال کرنا چاہئے، اس لئے کہ رب العالمین کی کنہہ اور حقیقت اس دنیا میں معلوم نہیں ہو سکتی۔

قَوْلُهُ: وَمَا بَيْنَهُمَا میں هُمَا تشبیہ سے سموات اور ارض مراد ہیں، حالانکہ سموات جمع ہے اس لئے بَيْنَهُنَّ لانا چاہئے تھا، جواب یہ ہے سموات ایک جنس ہے اور ارض ایک جنس ہے لہذا دونوں جنسوں کے لئے تشبیہ کا صیغہ لایا گیا ہے۔

قَوْلًا: قَالَ فِرْعَوْنُ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ فِرْعَوْنُ نے اپنے اس قول سے اپنی قوم کے اشراف کو یہ تاثر دینے کی کوشش کی کہ مدعی نبوت میں تو سوال سمجھنے کی بھی صلاحیت نہیں ہے لہذا اس کا دعوائے نبوت صحیح نہیں ہے میں نے مَا هُوَ سے رَبُّ الْعَالَمِينَ کی حقیقت سے سوال کیا اور یہ جواب میں حقیقت بیان کرنے کے بجائے صفات بیان کر رہے ہیں، مگر موسیٰ علیہ السلام نے مَا هُوَ کے جواب میں صفات کو بیان کر کے اس طرف تعریض کی کہ جس شخص کو سوال کرنے کا سلیقہ بھی نہ ہو بھلا اس کے دعوائے ربوبیت میں کیا صداقت ہو سکتی ہے؟

قَوْلًا: قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ یہ دوسرا جواب اگرچہ پہلے جواب رب السموات والارض وما بینہما میں داخل ہے مگر فِرْعَوْن کو غصہ دلانے کے لئے دوسرا جواب دیا کہ وہ صرف آسمانوں اور زمین اور وما بینہما ہی کا خالق نہیں ہے بلکہ تیرا اور تیرے باپ دادا کا بھی خالق ہے چنانچہ فِرْعَوْن نے غضبناک ہو کر کہا اِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي ارْسَلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ مفسر علام نے یہی مطلب بیان کیا ہے، مگر تفسیر کبیر میں علامہ فخر الدین رازی نے فرمایا کہ خالقیت سموات والارض کے ذریعہ تعریف سے عدول کرنے کی یہ وجہ تھی کہ ہو سکتا ہے کہ فِرْعَوْن یہ کہہ دیتا کہ زمین اور آسمان واجب لذاتہ ہیں لہذا وہ خالق اور مؤثر سے مستغنی ہیں، یہ بات کسی عاقل کے لئے ممکن نہیں ہے کہ وہ اپنے اور اپنے آباء کے بارے میں کہہ دے کہ یہ واجب لذاتہ ہیں اس لئے کہ مشاہدہ اس بات کا شاہد ہے کہ عدم کے بعد ان کا وجود ہوا ہے اور پھر عدم ہو جائے گا، اور جس چیز پر عدم طاری ہو وہ حادث ہوگا اس کے لئے مؤثر کا ہونا ضروری ہے، دوسری تعریف پہلی تعریف سے واضح ہے۔

قَوْلًا: رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ موسیٰ علیہ السلام نے فوراً ہی تیسری تعریف کی طرف عدول کیا جو کہ دوسری سے بھی واضح ہے، مشرق سے طلوع شمس اور مغرب سے غروب شمس مراد ہے، ہر دن کا مشرق اور مغرب مختلف ہوتا ہے اور یہ طلوع و غروب کروڑوں سال سے سرمو تبدیلی یا خلل کے بغیر پوری یکسانیت کے ساتھ رونما ہوتا رہتا ہے یہ کسی مؤثر کے بغیر ممکن نہیں ہے اور وہ مؤثر ہی رب العالمین ہے۔

قَوْلًا: الْأَدَمَةُ گندم گوں، گندی رنگ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

اِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ، یہ اس ندا کا ذکر ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین سے اپنی اہلیہ کے ہمراہ واپس مصر آرہے تھے، تاریک اور ٹھنڈی رات میں راستہ بھول گئے تھے، تاہم اپنے لئے ان کو آگ کی ضرورت محسوس ہوئی، کوہ طور کی جانب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو آگ نظر آئی آگ اور رہنمائی کرنے والے کی تلاش میں کوہ طور پر پہنچ گئے جہاں ندائے غیبی نے ان کا استقبال کیا اور انہیں نبوت سے سرفراز کر دیا گیا اور ظالموں کو اللہ کا پیغام پہنچانے کا فریضہ بھی سونپا گیا۔

قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ان آیات مبارکہ سے ثابت ہوا کہ کسی حکم کے بجالانے کے لئے کچھ ایسی چیزوں کی درخواست کرنا کہ جو تعمیل حکم میں مددگار ثابت ہوں کوئی بہانہ جوئی نہیں ہے بلکہ جائز ہے جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام نے حکم خداوندی

پاکر اس کی بجا آوری کو سہل اور مفید کرنے کے لئے خداوند قدوس سے درخواست کی۔

قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ فرعون کے اس سوال کے جواب میں کہ تم نے اے موسیٰ ایک قبطی کو قتل کیا تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہاں میں نے قتل ضرور کیا تھا لیکن وہ قتل ارادۃ اور قصداً نہ تھا بلکہ اس قبطی کو اس کی خطا پر متنبہ کرنے کے لئے گھونسہ مارا تھا جس سے وہ ہلاک ہو گیا، فرعون کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ تمہارا نبوت کا دعویٰ کرنا درست نہیں ہے اس لئے کہ تم ایک بے گناہ کو قتل کر چکے ہو جو کہ نبوت کے منافی ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ نبوت کے منافی قتل عمد ہے اور یہ قتل خطا تھا، یہاں ضلال کا مطلب بے خبری ہے ضلال کے معروف معنی یعنی گمراہی مراد نہیں ہیں، جیسا کہ حضرت قتادہ اور ابن زید کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

قَالَ فرعون وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ اس آیت مبارکہ سے معلوم ہوا کہ خدائے ذوالجلال کی کنہ اور حقیقت کا جاننا ممکن نہیں کیونکہ فرعون کا سوال خدا کی حقیقت اور ماہیت کے متعلق تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بجائے ماہیت بتانے کے خداوند کے اوصاف بیان فرمائے جس سے اشارہ فرمادیا کہ خدا کی کنہ اور حقیقت کا ادراک ناممکن ہے اور ایسا سوال کرنا بھی بیجا اور غباوت پر مبنی ہے۔

أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ بنی اسرائیل شام کے باشندے تھے حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں مصر آئے تھے حضرت یوسف علیہ السلام بارہ بھائی تھے ان کی نسل میں بہت زیادہ ترقی اور اضافہ ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ان کی تعداد چھ لاکھ تیس ہزار تھی، بنی اسرائیل کو مصر میں رہتے ہوئے چار سو سال گزر چکے تھے، یہ لوگ مصر میں نہایت ذلت اور غلامی کی زندگی گزار رہے تھے، یہ لوگ اپنے وطن واپس جانا چاہتے تھے مگر فرعون اپنی خدمت گزاری اور بیگار لینے کی ضرورت کی وجہ سے جانے نہیں دیتا تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پیغام حق پہنچانے کے ساتھ ساتھ بنی اسرائیل پر جو ظلم اس نے کر رکھا تھا اس سے باز آنے اور ان کو اپنے ملک جانے دینے کی ہدایت کی۔ (قرطبی)

قَالَ أَلَمْ نُزَكِّكَ فِينَا وَلِيدًا حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون کے یہاں کتنی مدت رہے اس میں مختلف اقوال ہیں ایک مشہور قول جس کو صاحب جلا لیلین نے بھی نقل کیا ہے کہ تیس سال فرعون کے یہاں رہے اور دس سال مدین میں حضرت شعیب علیہ السلام کے یہاں رہے اس طرح چالیس سال ہو گئے اس کے بعد کوہ طور پر نبوت ملی، اس کے بعد واپس فرعون کے پاس آئے اور اس کو تیس سال تک دعوت دی اور فرعون کے غرق ہونے کے بعد پچاس سال حضرت موسیٰ علیہ السلام بقید حیات رہے اس حساب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال ہوئی ایک قول یہ بھی ہے کہ ابتداء فرعون کے یہاں بارہ سال رہے، قتل قبطی کے بعد مدین تشریف لے گئے اور معاہدہ کے مطابق دس سال تک حضرت شعیب علیہ السلام کی بکریاں چراتے رہے دس سال کی مدت پوری ہونے پر حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی سے نکاح کیا اس کے بعد اٹھارہ سال مزید قیام فرمایا بعد ازاں آپ حضرت شعیب علیہ السلام کی اجازت سے مصر کے لئے روانہ ہوئے جبکہ آپ کی عمر چالیس سال تھی، اسی سفر کے دوران آپ کو منصب نبوت پر سرفراز کیا گیا۔ (روح المعانی)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دوبارہ قیام کے دوران فرعون سے مناظرہ بھی ہوا جس کو قرآن کریم نے بالتفصیل ذکر کیا ہے

جب فرعون لا جواب ہو گیا اور اس سے کوئی معقول جواب نہ بن پڑا تو اپنے مصاحبین اور سرداروں کو ابھارنا اور بھڑکانا شروع کر دیا، اور آخر میں یہ دھمکی بھی دے ڈالی کہ اگر تم میرے علاوہ کسی اور کو معبود تسلیم کرو گے تو میں تم کو حوالہ زنداں کردوں گا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر میں کوئی ایسی چیز یا معجزہ دکھاؤں کہ جس سے ظاہر ہو جائے کہ میں واقعی خدا کا سچا رسول ہوں تب بھی تو میری صداقت کو تسلیم نہ کرے گا، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دلیل نبوت کے طور پر اپنا عصا زمین پر ڈال دیا جو اڑدھا بن کر پھنکارنے لگا، قرآن کریم میں بعض جگہ ثعبان کو حیة اور بعض جگہ جان کہا گیا ہے ثعبان بڑے سانپ کو کہتے ہیں جسے اڑدھا کہا جاتا ہے، اور جان چھوٹے سانپ کو کہتے ہیں اور حیة مطلقاً ہر چھوٹے بڑے سانپ کو کہتے ہیں، ان میں تطبیق کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ وہ ابتداءً تو جان (چھوٹا) سانپ بنتا ہو اور بعد میں ثعبان (بڑا سانپ) ہو جاتا ہو، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جسم اور جثہ کے اعتبار سے تو وہ اڑدھا تھا مگر نقل و حرکت کے اعتبار سے جان کے مانند تھا، یعنی عام طور پر اڑدھا سریع الحركت نہیں ہوتا وہ تو ایک ہی جگہ پڑا رہتا ہے مگر وہ ایسا اڑدھا تھا کہ سریع الحركت تھا گویا کہ وہ جان تھا۔

وَنَزَعَ يَدَهُ رَوَايتُ هِيَ كَـفَرَعُونَ نَے جب عصا کا معجزہ دیکھا تو کہا هَلْ لَكَ غَيْرَهَا کیا تیرے پاس اس کے علاوہ کچھ اور ہے، تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا ہاتھ آستین سے نکالا اور اپنی بغل میں داخل کر کے نکالا تو وہ نہایت چمکدار اور نورانی تھا قریب تھا کہ آنکھیں چندھیا جائیں۔

يَقُوْطِيْ: اَنَا رَبُّكُمْ اَلَا عَلٰی فرعون کا رب اعلیٰ کہنا اپنی قوم کو خوف زدہ اور مرعوب کرنے کے لئے تھا، اس کا یہ اعتقاد نہیں تھا اور یہ اعتقاد بظاہر بعید بھی معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ وہ اس حقیقت سے بخوبی واقف تھا کہ اس کا وجود عدم کے بعد ہوا ہے، اور دنیا پر ہزار ہا سال ایسے گزر چکے ہیں کہ وہ موجود ہی نہیں تھا، اور اس کے زیر حکمرانی صرف ملک مصر ہی تھا، اسی وجہ سے حضرت شعیب علیہ السلام نے جب موسیٰ علیہ السلام مدین تشریف لے گئے تھے فرمایا تھا لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (روح المعانی) بعض حضرات نے کہا ہے کہ وہ اللہ کی ذات سے ناواقف محض تھا اس کے باوجود وہ خود کو خالق السموات والارض و ما بینہما نہیں سمجھتا تھا، بلکہ وہ ہر یہ خدا کا منکر تھا اور افلاک کا وجود و جوب لذاتہ مانتا تھا اور افلاک کی حرکت کو حوادث کے وجود کا سبب مانتا تھا اور اس بات کا قائل تھا کہ جو شخص ملک کا مالک اور حکمران ہوتا ہے وہ اپنے اہل وطن کے لئے مستحق عبادت ہوتا ہے اور ان کا رب ہوتا ہے۔ (روح المعانی، ج ۱۱، ص ۱۰۹)

قَالَ فَرَعُونَ لِمَ لِحَوْلَةٍ إِنَّ هَذَا السَّحَرُ عَلِيمٌ ۖ فَنَاقِقْ فِي عِلْمِ السِّخْرِ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسَعْرِهِ ۖ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ۖ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ أَخَّرْنَا عَنْهُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۖ جَابِعِينَ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٌ ۖ يَفْضُلُ مُوسَى فِي عِلْمِ السَّحَرِ فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۖ وَهُوَ وَقْتُ الضُّحَىٰ مِنْ يَوْمِ الزَّيْنَةِ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ۖ لَعَلَّنَا نُلَبِّغُ السَّحَرَةَ إِنَّ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۖ الاستفهام لِلْحَقِّ عَلَىٰ الْاجْتِمَاعِ وَالتَّرَجُّى عَلَى تَقْدِيرِ غَلَبَتِهِمْ لِيَسْتَمِرُّوا عَلَى دِينِهِمْ فَلَا يَتَّبِعُوا مُوسَى

[illegible]

تَرْجُمہ: فرعون اپنے ارد گرد موجود مصاحبین سے کہنے لگا یہ تو کوئی بڑا دانا جادوگر ہے یعنی علم سحر میں بڑا فائق ہے یہ تو یہ چاہتا ہے کہ اپنے جادو کے ذریعہ تمہیں تمہاری سرزمین سے نکال دے سو تم کیا مشورہ دیتے ہو؟ درباریوں نے کہا آپ اس کو اور اس کے بھائی کو (کچھ) مہلت دیجئے یعنی ان کے معاملہ کو فی الحال مؤخر کر دیجئے اور شہروں میں (جادوگروں کو) جمع کرنے والے بھیج دیجئے جو آپ کے پاس ہر ذی علم ماہر جادوگر کو لے آئیں جو موسیٰ پر علم سحر میں فائق ہوں پھر ایک معین دن کے مقررہ وقت پر جادوگر جمع کر لئے گئے اور وہ عید کے دن کا چاشت کا وقت تھا (یعنی یوم عاشوراء کا) اور لوگوں سے کہا گیا کہ کیا تم جمع ہو جاؤ گے؟ تاکہ ہم جادوگروں کی اتباع کریں اگر وہ غالب رہیں، استفہام اجتماع پر آمادہ کرنے کے لئے ہے، اور ترجی جادوگروں کے غلبہ کی صورت میں ان کے دین پر قائم رہنے کے لئے ہے تاکہ موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کا اتباع نہ کریں، چنانچہ جب جادوگر آگئے تو فرعون سے کہنے لگے اگر ہم غالب آگئے تو کیا ہم کو کوئی بڑا انعام ملے گا؟ اِیْنِ میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل اور دونوں صورتوں میں دونوں ہمزوں کے درمیان الف داخل کر کے، فرعون نے کہا ضرور، اور تم اس صورت میں مقربین میں داخل ہو گے، موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے بعد اس کے کہ جادوگروں نے موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام سے کہا آیا آپ پہلے وار کریں گے یا ہم پہلے وار کریں ان سے کہا جو تمہیں ڈالنا ہے ڈالو موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کی جانب سے (القاء) کا حکم ان کے پہلے ڈالنے کی اجازت کے لئے ہے تاکہ اجازت اظہار حق کا ذریعہ ہو چنانچہ جادوگروں نے اپنی رسیوں اور لکڑیوں کو ڈال دیا اور پکار اٹھے فرعون کی عزت کی قسم یقیناً ہم ہی غالب رہیں گے پھر موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے اپنا عصا ڈال دیا تو ڈالتے ہی اُس نے ان کے

بناؤنی کرتب کو نگلنا شروع کر دیا تَلَقَّفُ میں اصل سے دو تاؤں میں سے ایک تاء کو حذف کر کے اور وہ ان چیزوں کو اپنی نظر بندی کے ذریعہ بدل رہے تھے اور لوگ ان کی رسیوں اور لکڑیوں کو دوڑتے ہوئے سانپ محسوس کر رہے تھے یہ دیکھتے ہی جادوگر بے اختیار سجدہ میں گر گئے (جادوگروں نے صاف) کہہ دیا کہ ہم رب العالمین پر ایمان لے آئے (یعنی) موسیٰ و ہارون کے رب پر ان کے اس بات سے واقف ہو جانے کی وجہ سے کہ انہوں نے عصا سے جو کچھ مشاہدہ کیا ہے وہ جادو کے ذریعہ نہیں ہو سکتا، فرعون نے کہا کیا تم میری اجازت کے بغیر اس پر یعنی موسیٰ پر ایمان لے آئے؟ ءَاَمَنْتُمْ میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کو الف سے بدل کر یقیناً یہی تم سب کا گروہ ہے جس نے تم کو جادو سکھایا ہے چنانچہ تم کو جادو کا کچھ حصہ سکھا دیا اور دوسرے کے ذریعہ (جس کو تم سے چھپا کر رکھا) تم پر غالب آ گیا، ابھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ میری طرف سے تم کو کیا پیش آتا ہے میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا یعنی ہر ایک کا داہنا ہاتھ اور بائیں پیر اور تم سب کو سولی پر لٹکا دوں گا سب نے جواب دیا کچھ حرج نہیں ہمارا اس میں کوئی نقصان نہیں ہے ہم تو مرنے کے بعد جس طرح بھی موت آئے اپنے رب کے پاس آخرت میں جا پہنچیں گے ہم امید رکھتے ہیں یہ کہ ہمارا رب ہماری خطاؤں کو معاف فرمائے گا اس سبب سے کہ ہم اپنے زمانہ میں سب سے پہلے ایمان لے آئے۔

تحقیق و ترکیب تہبیل تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اَلْمَلَأَ اسم جنس ہے سرداروں کی جماعت (جمع) اَمْلَاءٌ، اَرْجَاءٌ اِرْجَاءٌ سے امر کا واحد مذکر حاضر ہے، ضمیر مفعولی ہے ڈھیل دے، مہلت دے۔

قَوْلُهُ: تَأْمُرُونَ اصل میں تَأْمُرُونِنِي تھا۔

قَوْلُهُ: يَأْتُوكَ جواب امر کی وجہ سے مجزوم ہے۔

قَوْلُهُ: وَاَدْخَالَ اَلْفَ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهِينِ یہاں مناسب تھا وَعَلَى تَرْكِ الْاَدْخَالِ عَلَى الْوَجْهِينِ بھی فرماتے تاکہ چار قراءتیں ہو جائیں۔

قَوْلُهُ: فَالْاَمْرُ فِيهِ الْخَبْرُ یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اَلْقُوا مَا اَنْتُمْ مُلْقُونَ کہہ کر جادو یعنی ایک قبیح اور کفریہ عمل کا حکم فرمایا اس لئے کہ جادو کفر اور عمل قبیح ہے اور نبی کے لئے یہ ہرگز مناسب نہیں کہ کسی کو کفریہ عمل کرنے کا حکم دے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ حکم نہیں تھا بلکہ بصورت امر اجازت تھی اس لئے کہ جادوگروں نے کہا تھا کہ اول تم وار کرو یا ہم کو اجازت دو کہ ہم وار کریں موسیٰ علیہ السلام نے ان کو اول وار کرنے کی اَلْقُوا مَا اَنْتُمْ مُلْقُونَ کہہ کر اجازت دیدی، لہذا اعتراض کی کوئی بات نہیں ہے، مگر اس جواب پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ کفریہ عمل کی اجازت بھی رضا پر دلالت کرتی ہے اور رضا بالکفر کفر ہے لہذا اجازت دینا بھی مناسب نہیں تھا، اس شبہ کا جواب بھی اسی عبارت میں موجود

ہے کہ اظہار حق کے لئے ضروری تھا کہ جادو گروں کو اجازت دیدی جائے تاکہ وہ اپنا کرتب دکھائیں اور عصا معجزہ کے ذریعہ اثر دہا بن کر ان کے اس باطل اور بناوٹی کرتب کو حاضرین کے روبرو نگل جائے اور لوگوں پر حق و باطل میں فرق واضح ہو جائے جیسا کہ حق ظاہر ہو گیا یہ ایسا ہی ہے کہ مسجد کو منہدم کرنا اگر چہ فتنہ ہے مگر تعمیر نو کے لئے انہدام فتنہ نہیں بلکہ مستحسن ہے لہذا یہ تخریب برائے تعمیر تھی نہ کہ تخریب برائے تخریب۔

قَوْلُهُ: وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَا وَالصَّحِيحِ اِبْدَالِ الثَّالِثَةِ الْفَا اس لئے کہ تیسرا ہمزہ ہی الف سے بدلا ہوا ہے۔

قَوْلُهُ: رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ یہ رب العالمین سے بدل ہے۔

قَوْلُهُ: يَا فَاكُونَ، اِفْكُ (ض) سے جمع مذکر غائب پلٹ رہے تھے، فَالْقِي السَّحَرَةُ یعنی بے اختیار سجدہ میں گر پڑے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ فرعون بجائے اس کے کہ ان معجزات کو دیکھ کر حضرت موسیٰ عليه السلام تصدیق کرتا اور ایمان لاتا اس نے تکذیب اور عناد کا راستہ اختیار کیا اور حضرت موسیٰ کی بابت کہا یہ تو کوئی بڑا فنکار جادو گر ہے، نیز اپنی قوم کو بھڑکانے کے لئے کہا کہ وہ ان شعبدے بازیوں کے ذریعہ تمہیں تمہارے ملک سے نکال کر خود اس پر قابض ہونا چاہتے ہیں، اب بتلاؤ تمہاری کیا رائے ہے؟ یعنی اس کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے؟ قوم کے سرداروں نے یہ مشورہ دیا کہ ان دونوں کو فی الحال اپنے حال پر چھوڑ دو اور تمام شہروں سے تمام جادو گروں کو جمع کر کے ان کا باہمی مقابلہ کرایا جائے تاکہ ان کے کرتب اور شعبدے بازی کا جواب دیا جائے، چنانچہ جادو گروں کی ایک بہت بڑی تعداد مصر کے اطراف و جوانب سے جمع کر لی گئی، ان کی تعداد میں مختلف اقوال ہیں، ۱۲ ہزار، ۱۷ ہزار، ۱۹ ہزار، ۳۰ ہزار، ۸۰ ہزار اصل تعداد اللہ ہی بہتر جانتا ہے کسی مستند ماخذ میں تعداد کا ذکر نہیں ہے، بہر حال مقابلہ کا دن اور وقت طے ہو گیا، اور عوام کو بھی تاکید حکم جاری کر دیا گیا کہ سب کو معرکہ دیکھنے کے لئے ضرور آنا ہے، جب دونوں فریق آمنے سامنے آگئے تو موسیٰ عليه السلام نے فرمایا تم ہی پہلے اپنا کرتب دکھاؤ **قَالَ لَهُمْ مُوسَى اَلْقُوا مَا اَنْتُمْ مُلْقُونَ** اس پر بادی النظر میں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ عليه السلام جادو کا حکم دے رہے ہیں جو کہ فعل فتنہ کا حکم ہے اور یہ نبی کی شان سے بعید ہے، اس شبہ کا جواب تحقیق کے زیر عنوان تفصیل سے گذر چکا ہے وہاں ملاحظہ کر لیا جائے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر غور سے دیکھا جائے، تو بات بالکل واضح ہو جاتی ہے، کہ یہ حضرت موسیٰ عليه السلام کی جانب سے جادو دکھانے کا حکم نہیں تھا بلکہ جو کچھ وہ کرنے والے تھے اس کا ابطال مقصود تھا مگر اس کو باطل کرنا بغیر اس کے ظاہر کرنے کے ناممکن تھا اس لئے آپ نے ان کو جادو کے اظہار کا حکم دیا۔

چنانچہ جادو گروں نے اپنی رسیاں اور لاٹھیاں میدان میں ڈال دیں جو لوگوں کو نظر بندی کی وجہ سے دوڑتے بھاگتے سانپ معلوم ہونے لگے تھے حضرت موسیٰ عليه السلام نے بھی طبعی طور پر خوف محسوس کیا جس کو قرآن کریم نے **فَاَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ**

خیفۃ موسیٰ سے تعبیر کیا ہے (طہ ۶۷) چنانچہ ان جادوگروں کو اپنی کامیابی اور برتری کا پورا یقین تھا جیسا کہ ان کے قول قالوا لفرعون ائین لنا لا جراً ان کنا نحن الغلبین سے معلوم ہوتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تسلی دی کہ گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے ذرا اپنی لاٹھی زمین پر ڈال دو اور پھر دیکھو! چنانچہ لاٹھی کا زمین پر ڈالنا تھا کہ اس نے ایک خوفناک اثر دے کی شکل اختیار کر لی اور ایک ایک کر کے ان کے سارے کرتبوں کو نگل گیا جیسا کہ اگلی آیت میں ہے۔

فرعون کے لئے یہ واقعہ بڑا عجیب اور حیرت ناک تھا جن جادوگروں کے ذریعہ وہ فتح اور غلبے کی آس لگائے بیٹھا تھا وہی نہ صرف یہ کہ مغلوب ہو گئے بلکہ موقع پر ہی سب کے سامنے رب العالمین پر ایمان لے آئے، لیکن بجائے اس کے کہ فرعون خود بھی غور و فکر سے کام لیتا اس نے مکابرہ اور عناد کا راستہ اختیار کیا اور جادوگروں کو ڈرانا دھمکانا شروع کر دیا اور کہا کہ تم سب اسی کے شاگرد معلوم ہوتے ہو اور تمہارا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سازش کے ذریعہ تم ہمیں یہاں سے بے دخل کر دو۔

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ بَعْدَ سِنِينَ أَقَامَهَا بَيْنَهُمْ يَدْعُوهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِلَى الْحَقِّ فَلَمْ يَزِيدُوا إِلَّا عُتُوًّا أَنْ أَسْرَبَ بَعْدِي
بنی اسرائیل وفی قراءۃ بکسر النون ووصل ہمزۃ اسر من سری لغۃ فی اسری ای سربہم لیلا الی
البحر اِنَّکُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴿۱﴾ یتبعکم فرعون وجنودہ فیلجئون ورائکم البحر فانجیکم واغرقہم فَاَرْسَلَ فِرْعَوْنُ حِینَ
اٰخِرَ بِسَیْرِہِمۡ فِی الْمَدَآئِنِ قَیْلَ کَانَ لَہٗ اَلْفٌ مَدِیْنَةٌ وَاِثْنَتَا عَشْرَةَ اَلْفَ قَرْیَۃً ﴿۲﴾ حَشِرَیْنِ ﴿۳﴾ جَامِعِیْنَ الْجَیْشِ قَائِلًا
اِنَّ هٰؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِیْلُوْنَ ﴿۴﴾ قَیْلَ کَانُوا سِتِّمَآئَۃً اَلْفٍ وَسَبْعِیْنَ اَلْفًا وَمُقَدَّمَةُ جَیْشِہٖ سَبْعُمَآئَۃُ اَلْفٍ
فَقَلَّلَہُمْ بِالنَّظَرِ اِلٰی کَثْرَۃِ جَیْشِہٖ وَاِنَّہُمْ لَنَا لَآفَاطُونَ ﴿۵﴾ فَاَعْلَوْنَ مَا یُغِیْظُنَا وَاِنَّا لَجَمِیْعٌ حٰذِرُونَ ﴿۶﴾ مُتَّقِطُونَ
وفی قراءۃ حٰذِرُونَ مُسْتَعِدُّونَ قَالَ تَعَالٰی فَاَخْرِجْہُمْ اِی فرعون وجنودہ من مصر لیلحقوا موسیٰ وقومہ
مِّنْ جَنَّتٍ بَسَاتِیْنِ کَانَتِ عَلٰی جَانِبِی النَّیْلِ وَحِیَوٰی ﴿۷﴾ اَنْہَارٍ جَارِیۃً فِی الدُّوْرِ مِنَ النَّیْلِ وَلَکُنُوْا اَسْوَآلِ
ظاہرۃ من الذہب والفضۃ وَسَمِیَّتْ کُنُوْزًا لِآلَہٗ لَمْ یُعْطَ حَقُّ اللّٰہِ تَعَالٰی مِنْہَا وَمَقَامُ کَرِیْمٍ ﴿۸﴾ مَجْلِسِ حَسَنِ
لِلْاَسْرَآءِ وَالْوُزَرَآءِ یُخَفِّہٖ اَتْبَاعُہُمْ کَذٰلِکَ اِی اِخْرَاجُنَا کَمَا وَصَفْنَا وَاَوْرَثْنَا بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ ﴿۹﴾ بَعْدَ اَغْرَاقِ فرعون
وقوبہ فَاَتَّبَعُوْہُمْ لِحَقُوْہُمْ مُّشْرِقِیْنَ ﴿۱۰﴾ وَفَتَّ شُرُوْقَ الشَّمْسِ فَلَمَّا تَرَاۗءَ الْجَمْعُ مِنْ اِی رَاۡی کُلٌّ مِنْہُمَا الْاٰخَرَ
قَالَ اَصْحَبُ مُوسٰی اِنَّا لَمُدْرُوْنَ ﴿۱۱﴾ یَذْرِکُنَا جَمْعُ فرعون وَلَا طَاقَۃَ لَنَا بِہٖ قَالَ مُوسٰی کَلَّا اِی لَنْ یُّذْرِکُنَا اِنَّ مَعِیْ رَبِّیْ
بِنَصْرَہٗ سَیِّدِیْنِ ﴿۱۲﴾ طَرِیْقَ النِّجَآۃِ قَالَ تَعَالٰی فَاَوْحِیْنَا اِلٰی مُوسٰی اِنْ اَضْرَبْتَ بِعَصَاکَ الْبَحْرَ فُضِّرَہٗ فَاَنْفَلَقَ اِنْشِقَ اِثْنِ عَشَرَ
فِرْقًا فَمَا کَانَ کُلُّ فِرْقٍ کَالظُّوْدِ الْعَظِیْمِ ﴿۱۳﴾ الْجَبَلِ الضَّخِیْمِ بَیْنَہَا مَسَالِکُ سَلَکُوْہَا لَمْ یَبْتَلْ مِنْہَا سُرْجُ الرَّاكِبِ وَلَا لِبَدَہٗ
وَاَزَلَفْنَا قَرْبَنَا ثُمَّ ہُنَاکَ الْاٰخِرِیْنَ ﴿۱۴﴾ فرعون وقومہ حتی سَلَکُوْا مَسَالِکَہُمْ وَاَنْجِیْنَا مُوسٰی وَمَنْ مَّعَہٗ اَجْمَعِیْنَ ﴿۱۵﴾
بَاِخْرَاجِہُمْ مِنَ الْبَحْرِ عَلٰی ہَیْئَتِہِ الْمَذْکُورَ ثُمَّ اَغْرَقْنَا الْاٰخِرِیْنَ ﴿۱۶﴾ فرعون وقومہ بِاطْبَاقِ الْبَحْرِ عَلَیْہِمۡ لَمَّا تَمَّ

دخولہم البحر وخروج بنی اسرائیل منه **إِنَّ فِي ذَلِكَ** ای اغراق فرعون وقومہ **لَايَةً** عِبْرَةً لِّمَنۢ بَعْدَهُمْ **وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ** ۱۷ **بِاللّٰهِ** لم یؤمن منهم غیرُ السَّیِّئَةِ امْرَأَةِ فرعون وجزقيل مؤمنُ ال فرعون و مريم بنتِ نَاسِیِ التَّی دَلَّتْ عَلٰی عِظَامِ یُوسُفَ عَلَیہ السَّلام **وَلَا رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ** فانتقم من الکافرین بِاَغْرَاقِهِمُ الرَّحِیْمُ ۱۸ **بِالْمُؤْمِنِينَ** فانتجأهم من الغرق .

ع ۱۷

تَرْجُمَہُ: اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا بعد اس کے کہ موسیٰ علیہ السلام ان کے درمیان سالہا سال مقیم رہے (اور) اللہ کی آیات کے ذریعہ دعوت حق دیتے رہے مگر ان کی سرکشی ہی میں اضافہ ہوتا رہا، کہ میرے بندوں بنی اسرائیل کو راتوں رات نکال لیجا، اور ایک قراءت میں نون کے کسرہ اور اَسْرِ کے ہمزہ وصل کے ساتھ ہے اَسْرٰی میں ایک لغت سَرٰی بھی ہے، یعنی راتوں رات ان کو بحر (قلزم) کی طرف لے جا، یقیناً تمہارا تعاقب کیا جائے گا یعنی فرعون اور اس کا لشکر تمہارا تعاقب کرے گا چنانچہ وہ تمہارے پیچھے دریا میں داخل ہو جائیں گے سو میں تم کو نجات دوں گا اور ان کو غرق کر دوں گا جس وقت فرعون کو بنی اسرائیل کے رات کو چلے جانے کی خبر دی گئی تو فرعون نے شہروں میں لشکر کو جمع کرنے والے بھیج دیئے بیان کیا گیا ہے کہ اس کے زیر تسلط ایک ہزار شہر اور بارہ ہزار دیہات تھے، یہ کہتے ہوئے کہ ان لوگوں کی ایک چھوٹی سی جماعت ہے کہا گیا ہے ان کی تعداد چھ لاکھ اور ستر ہزار تھی، اور اس کے مقدمۃ الجیش کی تعداد سات لاکھ تھی، اپنے لشکر کی کثرت کے مقابلہ میں بنی اسرائیل کو قلیل قرار دیا (ورنہ تو فی نفسہ وہ کثیر تھے) اور یہ کہ ان لوگوں نے ہم کو غصہ دلایا ہے یعنی ایسی حرکت کی ہے جس نے ہم کو غضبناک کر دیا ہے بلاشبہ ہم سب چوکنے ہیں یعنی بیدار مغز ہیں (غافل نہیں ہیں) اور ایک قراءت حاذرون ہے یعنی مستعد ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا چنانچہ ان کو یعنی فرعون اور اس کے لشکر کو مصر کے باغوں سے جو کہ (دریائے) نیل کے دونوں کناروں پر تھے اور چشموں سے یعنی ان نہروں سے جو نیل سے ان کے گھروں میں جاری تھیں، اور خزانوں سے یعنی سونے چاندی کے اموال ظاہرہ سے اور کنز کو کنز اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں سے اللہ تعالیٰ کا حق ادا نہیں کیا گیا اور امراء اور وزراء کی عمدہ مجلسوں سے کہ جن مجلسوں کو ان کے خدام گھیرے ہوئے تھے نکال لائے، بیان کردہ طریقہ کے مطابق ہمارا نکالنا ہوا، فرعون اور اس کی قوم کے غرق ہونے کے بعد ہم نے بنی اسرائیل کو ان تمام چیزوں کا وارث بنا دیا چنانچہ قبطنی طلوع شمس کے وقت اسرائیلیوں سے جا ملے، پس جب دونوں فریقوں نے ایک دوسرے کو دیکھ لیا تو موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی کہنے لگے ہم تو پکڑے گئے یعنی فرعون کے لشکر نے ہم کو پکڑ لیا اور ہم میں ان کے مقابلہ کی طاقت نہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہرگز نہیں یعنی وہ ہم کو ہرگز نہیں پکڑ سکتے (اس لئے) کہ یقین مانو میرے رب کی نصرت میرے ساتھ ہے، وہ عنقریب مجھ کو نجات کا راستہ بتا دے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے موسیٰ کو حکم دیا کہ اپنی لاٹھی دریا پر ماریں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے لاٹھی ماری، اسی وقت دریا بارہ حصوں میں

منقسم ہو گیا ہر حصہ عظیم پہاڑ کے مانند تھا اور ان بارہ حصوں کے درمیان راستے تھے جن میں وہ چلتے تھے اور بارہ قبیلوں میں سے نہ کسی سوار کے گھوڑے کی زین تر ہوئی اور نہ نمدہ، اور ہم نے دوسروں یعنی فرعون اور اس کی قوم کو اس موقع کے قریب پہنچا دیا حتیٰ کہ وہ بھی ان کے راستوں میں داخل ہو گئے اور ہم نے موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ اور ان کے تمام ساتھیوں کو ہیبت مذکورہ کے ساتھ دریا سے نکال کر نجات دیدی، بعد ازاں دوسروں کو غرق کر دیا یعنی فرعون اور اس کی قوم کو جب دریا میں ان کا دخول اور اسرائیلیوں کا دریا سے خروج مکمل ہو گیا تو ان پر دریا کو ملا کر غرق کر دیا بلاشبہ اس میں یعنی فرعون اور اس کی قوم کے غرق کرنے میں بعد والوں کے لئے عبرت کی نشانی ہے اور ان میں سے اکثر لوگ اللہ پر ایمان نہیں لائے یعنی فرعون کی بیوی آسیہ اور آل فرعون کا ایک فرد حزقیل اور مریم بنت ناموسی جس نے حضرت یوسف عَلَيْهِ السَّلَامُ کی ہڈیوں کی نشاندہی کی تھی، کے علاوہ کوئی ایمان نہیں لایا اور بلاشبہ آپ کا رب غالب ہے چنانچہ کافروں سے ان کو غرق کر کے انتقام لے لیا اور مومنین پر بڑا مہربان ہے چنانچہ ان کو غرق سے بچا لیا۔

تحقیق و ترکیب تسمیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: شَرْدُمَةٌ چھوٹی جماعت (جمع) شَرَادِمٌ لشرذمة قلیلون قیاس کا تقاضہ یہ تھا کہ لشرذمة قلیلة ہوتا، اس لئے کہ قلیلة شرذمة کی صفت ہے مگر چونکہ شرذمة اسباط پر مشتمل تھا اور ہر سبط ان میں سے قلیل تھا اس لئے جمع کو مذکر لایا گیا۔ (روح المعانی) اور قلیلون، ان کی خبر ثانی بھی ہو سکتی ہے۔

قَوْلٌ: لجمع یعنی جمع ای جماعة یہ کلمہ الفاظ تاکید میں سے نہیں ہے کہ یہ اعتراض ہو سکے کہ حرف تاکید تابع ہو کر ہی استعمال ہوتا ہے اور یہاں تابع ہو کر استعمال نہیں ہوا، جواب کا ماحصل یہ ہے کہ یہ کلمات تاکید میں سے نہیں بلکہ جماعت کے معنی میں ہیں لہذا کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلٌ: وفی قراءۃ حاذرون ابو عبید نے کہا ہے حذرُون اور حاذرُون دونوں کے ایک ہی معنی ہیں ہوشیار، بیدار مغز، چونکہ بعض حضرات نے یہ فرق بیان کیا ہے حَذِرٌ کے معنی متیقظ کے ہیں اور حاذر کے معنی خائف کے ہیں اور بعض حضرات نے یہ فرق بیان کیا ہے کہ حَذِرُون اس مخلوق کو کہتے ہیں جو پیدائشی طور پر چوکنے ہوتے ہیں جیسے کوا، اور حاذر اس کو کہتے ہیں کہ جو پیدائشی طور پر تو چوکنا نہ ہو مگر بعد میں چالاک و ہوشیار ہو گیا ہو۔

قَوْلٌ: مقام کریم ”مقام کریم“ سے کیا مراد ہے اس کے بارے میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں، بعض حضرات نے عمدہ مکانات مراد لئے ہیں، اور بعض نے امراء و رؤساء کی مجالس مراد لی ہیں، جیسا کہ علامہ محلی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

قَوْلٌ: كذلك محل نصب میں بھی ہو سکتا ہے تقدیر یہ ہوگی آخر جناہم مثل ذلك الاخراج الذی وصفنا اور مقام کریم کی صفت ہونے کی وجہ سے محل جر میں بھی ہو سکتا ہے ای مقام کریم مثل ذلك المقام الذی کان لہم اور مبتداء

محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے محلاً مرفوع بھی ہو سکتا ہے ای الامر كذلك۔

قَوْلًا: وَأَوْرَثْنَاهَا كَاعْطَفَ فَاخْرَجْنَا پَرہے۔

قَوْلًا: وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ، اکثر ہم ان لوگوں کا اکثر مراد نہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تعاقب میں گئے تھے اس لئے کہ وہ تو سب کے سب غرق کر دیئے گئے بلکہ اکثر سے وہ لوگ مراد ہیں جو فرعون کے مسلک اور اس کے عقیدہ پر تھے اور فرعون کی طرف منسوب تھے، ان میں سے بعض لوگ ایمان بھی لائے تھے، جیسا کہ حزقیل اور فرعون کی بیٹی، اس کی بیوی آسیہ اور مریم بنت ناموسی جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر کی نشاندہی کی تھی اور سیبویہ نے کان کو زندہ کہا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ جب بلاد مصر میں موسیٰ علیہ السلام کا قیام طویل ہو گیا اور ہر طرح سے انہوں نے فرعون اور اس کے درباریوں پر جحت قائم کر دی لیکن اس کے باوجود وہ ایمان لانے کے لئے آمادہ نہیں ہوئے تو اس کے سوا اور کوئی چارہ نہیں رہ گیا تھا کہ انہیں عذاب و نکال سے دوچار کر کے سامان عبرت بنا دیا جائے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ راتوں رات بنی اسرائیل کو یہاں سے لیکر نکل جائیں اور فرمایا کہ فرعون تمہارے پیچھے آئے گا گھبرانا نہیں۔

اسرائیلیوں کو فرعون نے شَرْدِمَةً قَلِيلُونَ تحقیر کے لئے کہا تھا ورنہ ان کی تعداد چھ لاکھ سے بھی زیادہ تھی وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ، لَنَا کی تقدیم حصر اور رعایت فواصل کے لئے ہے، اصل میں انہم غائظون لنا ہے، یعنی اول تو یہ میری اجازت کے بغیر چلے گئے، دوسری بات یہ ہے کہ قبٹیوں کے زیورات دھوکے سے لے گئے یہ دونوں حرکتیں ایسی ہیں کہ جس نے ہم کو غیظ و غضب میں مبتلا کر دیا ہے۔

فَاخْرَجْنَا هُمْ مِنْ جَنَّتٍ وَعَيْون یعنی فرعون اور اس کا لشکر بنی اسرائیل کے تعاقب میں کیا نکلا کہ پھر پلٹ کر اپنے گھروں اور باغات میں آنا ہی نصیب نہ ہوا، یوں اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت اور مشیت سے انہیں تمام نعمتوں سے محروم کر کے ان کا وارث بنی اسرائیل کو بنا دیا، بعض حضرات نے أَوْرَثْنَاهَا بِنِي إِسْرَائِيلَ کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ہم نے مصر جیسا اقتدار اور دنیوی جاہ و جلال بنی اسرائیل کو بھی عطا کیا، کیونکہ بنی اسرائیل مصر سے نکل جانے کے بعد مصر واپس نہیں آئے نیز سورہ دخان میں فرمایا گیا ہے وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخِرِينَ کہ ہم نے اس کا وارث کسی دوسری قوم کو بنا دیا (ایسر التفاسیر) بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ قَوْمًا آخِرِينَ میں قوم کا لفظ اگرچہ عام ہے لیکن یہاں یعنی سورہ شعراء میں جب بنی اسرائیل کو وارث بنانے کی صراحت موجود ہے تو اس سے مراد بھی قوم بنی اسرائیل ہی ہوگی، مگر قرآن کی صراحت کے مطابق مصر سے نکلنے کے بعد بنی اسرائیل کو ارض مقدس میں داخل ہونے کا حکم دیا گیا اور ان کے انکار پر چالیس سال کے لئے یہ داخلہ مؤخر کر کے میدان تہ میں بھٹکایا گیا پھر وہ ارض مقدس میں داخل ہوئے چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قبر حدیث اسراء کے مطابق بیت المقدس کے قریب ہی ہے، اس لئے صحیح معنی یہی ہیں کہ جیسی نعمتیں آل فرعون کو مصر میں حاصل تھیں ویسی ہی

(واللہ اعلم بالصواب)

نعمتیں اب بنو اسرائیل کو عطا کی گئیں، لیکن مصر میں نہیں فلسطین میں۔

جب صبح کو فرعون کو معلوم ہوا کہ بنی اسرائیل یہاں سے راتوں رات نکل گئے ہیں تو اس کے پندار اقتدار کو بڑی ٹھیس پہنچی اور سورج نکلتے ہی ان کے تعاقب میں نکل کھڑا ہوا، جب فرعون لشکر بالکل قریب آ گیا تو پوری قوم بنی اسرائیل چلا اٹھی انا لمدد کون ہم تو یقیناً پکڑے گئے اور پکڑے جانے میں شبہ ہی کیا تھا آگے سمندر ہے اور پیچھے لشکر فرعون اور یہ صورت حال حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بھی پوشیدہ نہیں تھی مگر وہ کوہ استقامت اللہ کے وعدہ پر یقین کئے ہوئے تھے اس وقت بڑی خود اعتمادی کے ساتھ فرمایا کَلَّا ہرگز ہم پکڑے نہیں جاسکتے، اور اس کی وجہ یہ تھی کہ اِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِيْنِ میرے ساتھ میرا پروردگار ہے جو مجھے عنقریب راستہ دے گا، ایمان کا امتحان ایسے ہی موقعوں میں ہوتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام پر ذرا بھی خوف و ہراس نہیں تھا وہ گویا کہ بچنے کا راستہ اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے، بعینہ اسی طرح کا واقعہ ہجرت کے وقت غار ثور میں چھپنے کے وقت رسول کریم ﷺ کو پیش آیا تھا دشمن جو آپ کے تعاقب میں تھے اس غار کے دہانے پر آ کھڑے ہوئے ذرا نیچے نظریں کریں تو آپ پر ان کی نظریں پڑ جائیں، اس وقت ابو بکر صدیق کو گھبراہٹ ہوئی تو آپ نے بعینہ یہی جواب دیا لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا ”غم نہ کرو اللہ ہمارے ساتھ“ ہے ان دونوں واقعات میں ایک خاص بات یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کو تسلی دینے کے لئے اِنَّ مَعِيَ رَبِّي فرمایا اور رسول اللہ ﷺ نے اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا فرمایا، یہ امت محمدیہ کی خصوصیت ہے کہ اس کے افراد بھی اپنے رسول کے ساتھ معیت الہیہ سے سرفراز ہیں، چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس طرح رہنمائی فرمائی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اپنی لاٹھی سمندر پر مارو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے لاٹھی ماری تو پانی دونوں طرف رک گیا اور ان دونوں کے بیچ میں بارہ قبیلوں کے اعتبار سے بارہ راستے بن گئے، غرضیکہ فرعون مع اپنے لشکر کے غرق دریا ہو گیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام مع اپنی قوم کے نجات پا گئے، یہ سب کچھ تائید الہی سے ہوا تائید الہی کے بغیر ممکن نہ تھا، اس واقعہ میں یقیناً بڑی عبرت ہے مگر پھر بھی اکثر لوگ ایمان لانے والے نہیں۔

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ اٰی كِفَارِ مَكَّةَ نَبَاً خَبَرَ اِبْرٰهِيْمَ وَيَبْدُلُ مِنْهُ اِذْ قَالَ لِاٰسِيَةِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُوْنَ ۖ قَالُوا نَعْبُدُ اَصْنَامًا صَرَحُوا بِالْفِعْلِ لِيُعْطِفُوْا عَلَيْهِ فَظَلَّ لَهَا عَكْفِيْنَ ۖ اٰی نُقِيْمُ نَهَارًا عَلٰی عِبَادَتِهَا زَادُوْهُ فِی الْجَوَابِ افْتِخَارًا بِهٖ قَالَ هَلْ يَسْمَعُوْنَكُمْ اِذْ حٰیْنَ تَدْعُوْنَ ۖ اَوْ يَنْفَعُوْكُمْ اِنْ عَبَدْتُمْ مَوْحِمَ اَوْ يَضُرُّوْنَ ۖ كُمْ اِنْ لَمْ تَعْبُدُوْهُمْ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا كَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ۖ اٰی مِثْلَ فِعْلِنَا قَالَ اَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۖ اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ الْاَقْدَمُوْنَ ۖ فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّيْ لَا اَعْبُدُهُمْ اِلَّا لَكِن رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۖ فَاِنِّیْ اَعْبُدُهٗ الَّذِیْ خَلَقَنِیْ فَهُوَ یَهْدِیْنِ ۖ اِلٰی الدِّیْنِ وَالَّذِیْ هُوَ یُطْعِمُنِیْ وَیَسْقِیْنِ ۖ وَاِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ یَشْفِیْنِ ۖ وَالَّذِیْ یُمِیْتُنِیْ ثُمَّ یُحْیِیْنِ ۖ وَالَّذِیْ اَطْمَعُ اٰی اَرْجُوْا اَنْ یَّغْفِرَ لِیْ خَطِیْئَتِیْ یَوْمَ الدِّیْنِ ۖ اٰی الْجَزَاءِ رَبِّ هَبْ لِیْ حُكْمًا عَلٰمًا ۖ وَالْحَقِّیْنَ بِالصّٰلِحِیْنَ ۖ اٰی النَّسِیْنِ ۖ وَاجْعَلْ لِّیْ

لِسَانَ صِدْقٍ ثَنَاءً حَسَنًا فِي الْآخِرِينَ ﴿۸۷﴾ الَّذِينَ يَاتُونَ بَعْدِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَأَجْعَلَنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿۸۸﴾ اِی
 بِمَنْ يُعْطَاهَا وَاعْفِرْ لَآئِيْ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الصَّالِّیْنَ ﴿۸۹﴾ بَانَ تَتُوْبَ عَلَیْهِ وَهَذَا قَبْلَ اَنْ یَّتَبَيَّنَ لَهٗ اَنَّهُ عَدُوُّ اللّٰهِ كَمَا ذُكِرَ فِی
 سُورَةِ بَرَاءَةِ وَلَا تُحْزِنْنِی تَفْضُحْنِی یَوْمَ یَبْعَثُوْنَ ﴿۹۰﴾ اِی النَّاسُ قَالَ تَعَالٰی فِیهِ یَوْمَ لَا یَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُوْنَ ﴿۹۱﴾ اِحْذَا اِلَّا
 لِّکِنْ مَنْ اَتٰی اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِیْمٍ ﴿۹۲﴾ مِنَ الشِّرْكِ وَالنِّفَاقِ وَهُوَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ فَاِنَّهُ یَنْفَعُهُ ذَلِكَ وَازْلَفَتْ الْجَنَّةُ قُرْبَتْ
 لِلْمُتَّقِیْنَ ﴿۹۳﴾ فَبَرَزَتْ الْجَحِیْمُ اُظْهِرَتْ لِلْغَوِیِّنَ ﴿۹۴﴾ الْكَافِرِیْنَ وَقِيلَ لَهُمْ اَیْمًا کُنتُمْ تَعْبُدُوْنَ ﴿۹۵﴾ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِی
 غَیْرِهِ مِنَ الْاَصْنَامِ هَلْ یَنْصُرُوْكُمْ بِدَفْعِ الْعَذَابِ عَنْكُمْ اَوْ یَنْتَصِرُوْنَ ﴿۹۶﴾ بِدَفْعِهِ عَنْ اَنْفُسِهِمْ لَا فَكُبْكِبُوا الْقُوَا
 فِیْهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴿۹۷﴾ وَجُنُودُ ابْلِیْسَ اَتْبَاعُهُ وَمَنْ اَطَاعَهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اَجْمَعُونَ ﴿۹۸﴾ قَالُوا اِی الْغَاوُونَ وَهُمْ
 فِیْهَا یُخْتَصِمُونَ ﴿۹۹﴾ مَعَ مَعْبُوْدِیْنِهِمْ تَاللّٰهِ اِنْ مُّسْخِفَةٌ مِنَ الثَّقِیْلَةِ وَاسْمُهَا مَحْذُوفٌ اِیْ اِنَّهٗ كُنَّا لَفِی ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ﴿۱۰۰﴾
 بَیِّنٍ اِذْ حِیْثُ نُسُوْیْكُمْ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ﴿۱۰۱﴾ فِی الْعِبَادَةِ وَمَا ضَلْنَا عَنْ الْهُدٰی اِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴿۱۰۲﴾ اِی الشَّیَاطِیْنِ اَوْ
 اَوَّلُوْنَ الذِّیْنَ اَقْتَدٰیْنَا بِهِمْ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِیْنَ ﴿۱۰۳﴾ كَمَا لِلْمُؤْمِنِیْنَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِیِّیْنَ وَالْمُؤْمِنِیْنَ وَلَا صِدِّیْقٍ حَمِیْمٍ ﴿۱۰۴﴾
 اِی یُسِیْئُهُ اَمْرُنَا فَلَوْ اَنَّ لَنَا كَوْفَةً رَّجَعَتْ اِلٰی الدُّنْیَا فَتَكُوْنُ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ﴿۱۰۵﴾ لَوْ هُنَا لَلْتَمَنٰی وَتَكُوْنُ جَوَابُهُ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ
 الْمَذْكُورِ مِنْ قِصَّةِ اِبْرٰهیمَ وَقَوْمِهِ لَاٰیَةٌ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ﴿۱۰۶﴾ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهٗوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ﴿۱۰۷﴾

۵۲۹

ترجمہ: اور کفار مکہ کو ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ (بھی) سنائیے اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ ، نَبَا اِبْرٰهیم سے بدل الاشتمال

ہے جبکہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد صاحب اور اپنی قوم سے کہا تم کس چیز کی بندگی کرتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا بتوں کی
 بندگی کرتے ہیں فعل کی صراحت کی، تاکہ اس پر فَتَظَلُّ لَهَا عَاكِفٰیْنَ کا عطف کر سکیں ہم تو دن بھر ان کی عبادت میں مشغول
 رہتے ہیں یعنی ہم پابندی سے دن بھر ان کی عبادت کرتے ہیں، اور انہوں نے جواب میں (فَتَظَلُّ) کا اضافہ (بتوں کی) عبادت
 پر فخر کے طور پر کیا تو ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کیا یہ تمہاری سنت ہے بھی ہیں جب تم ان کو پکارتے ہو؟ یا تمہارے ان کی عبادت
 کرنے کی صورت میں تم کو نفع یا عبادت نہ کرنے کی صورت میں نقصان پہنچاتے ہیں؟ انہوں نے کہا (ہم کچھ نہیں جانتے) ہم
 نے تو اپنے باپ دادوں کو اسی طرح کرتے پایا ہے یعنی جس طرح ہم کرتے ہیں (ابراہیم علیہ السلام) نے فرمایا کیا تم اور
 تمہارے اگلے باپ دادے جن (بتوں) کی بندگی کرتے ہو کبھی ان کی حالت میں غور کیا؟ یہ سب میرے دشمن ہیں میں ان کی
 بندگی نہیں کرتا لیکن رب العالمین کی بندگی کرتا ہوں جس نے مجھے پیدا کیا سو وہی دین کی طرف میری رہبری فرماتا ہے وہی ہے
 جو مجھے کھلاتا پلاتا ہے اور جب میں بیمار ہو جاؤں تو مجھے شفا عطا فرماتا ہے اور وہی مجھے موت دے گا اور پھر مجھے زندہ کرے گا اور
 وہی ہے جس سے امید کرتا ہوں کہ روز جزاء وہ میری خطاؤں کو معاف کر دے گا اے میرے پروردگار مجھے علم عطا فرما اور مجھ کو

صالحین یعنی نبیوں کے زمرہ میں شامل فرما اور بعد والوں میں میری نیک شہرت عطا فرما یعنی ان لوگوں میں جو میرے بعد قیامت تک آئیں گے اور مجھ کو جنت النعیم کے وارثوں میں شامل فرما یعنی ان لوگوں میں جن کو جنت عطا کی جائے گی اور میرے والد کو معاف فرما بلاشبہ وہ راستہ سے بھٹکے ہوئے ہیں، اس طریقہ سے تو ان کی توبہ قبول فرما کہ ان کی مغفرت کر دی جائے، اور یہ (دعاء) اس سے پہلے کی بات ہے کہ ابراہیم علیہ السلام پر اس کے دشمن خدا ہونے کی حقیقت واضح ہوئی، جیسا کہ سورہ براءت میں ذکر کیا گیا ہے اور لوگوں کو دوبارہ زندہ کئے جانے کے دن مجھے رسوا نہ کر اللہ تعالیٰ نے اس دن کے بارے میں فرمایا جس دن مال و اولاد کسی کے کچھ کام نہ آئیں گے لیکن جو شخص شرک و نفاق سے سالم دل لے کر آئے گا اور وہ مومن کا قلب ہو گا یہ چیزیں اس کے لئے سودمند ہوں گی اور متقیوں کے لئے جنت بالکل قریب کر دی جائے گی کہ وہ اس کو دیکھیں گے اور کافروں کے لئے جہنم ظاہر کر دی جائے گی اور ان سے پوچھ ہوگی کہ جن کی تم اللہ کے سوا پوجا کیا کرتے تھے وہ کہاں ہیں؟ یعنی اللہ کے علاوہ بتوں کی، کیا وہ تم سے عذاب دفع کر کے تمہاری مدد کر سکتے ہیں؟ یا خود اپنا ہی دفاع کر سکتے ہیں؟ نہیں پس وہ اور گمراہ لوگ اور ابلیس کا لشکر اور اس کے متبعین اور جن وانس میں سے جس نے اس کی اطاعت کی ہوگی سب کو جہنم میں اوندھے منہ کر کے ڈال دیا جائے گا اور کفار جہنم میں اپنے معبودوں کے ساتھ جھگڑتے ہوئے کہیں گے اللہ کی قسم بلاشبہ ہم کھلی گمراہی میں تھے اِنْ مَّخَفَفَهُ عَنِ الْمُثْقَلِ ہے اس کا اسم محذوف ہے اِیْ اِنَّہُ جبکہ ہم تم کو عبادت میں رب العالمین کے برابر ٹھہرا رہے تھے اور ہمیں تو سوائے ان بدکاروں کے ہدایت سے کسی نے گمراہ نہیں کیا یعنی شیاطین نے یا ان پہلے لوگوں نے جن کی ہم نے اقتداء کی، اب ہمارا کوئی سفارشی بھی نہیں، جیسا کہ مومنین کے لئے ملائکہ اور انبیاء اور مومنین سفارشی ہیں، اور نہ کوئی سچا غمخوار دوست جس کو ہماری حالت غمگین کر دے کاش کہ ہمیں ایک مرتبہ پھر دنیا میں واپس جانا مل جاتا تو ہم ایمان لے آتے، لَوْ یٰہَا تَمْنٰی کے لئے ہے اور تَكُوْنُ اس کا جواب ہے بلاشبہ ابراہیم علیہ السلام اور ان کے مذکورہ قصہ میں بعد والوں کے لئے نشان (عبرت) ہے ان میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے نہیں ہیں یقیناً آپ کا پروردگار ہی غالب مہربان ہے۔

حَقِیْقِیْ وَتَرْکِیْبِیْ تَسْہِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلُہٗ: وَاتَّلُ عَلَیْہِمُ نَبَا اِبْرٰہِیْمَ وَاَوْعَاطِفَہٗ ہے اور (ما سبق میں) اذکر مقدر پر عطف ہے جو کہ اِذْ نَادٰی رَبُّکَ مُوْسٰی میں عامل ہے یہ عطف قصہ علی القصہ ہے۔

قَوْلُہٗ: اِذْ قَالَ لِاَبِیْہِ وَاقَوْمِہٖ مَا تَعْبُدُوْنَ، نَبَا اِبْرٰہِیْمَ سے بدل مفصل عن المجمل ہے۔

قَوْلُہٗ: صَرَّحُوا بِالْفِعْلِ لِيُعْطِفُوا عَلَیْہِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ مَا تَعْبُدُوْنَ کے جواب میں قیاس کا تقاضہ یہ تھا کہ (فقط) اَصْنَامًا کہتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول و یَسْئَلُوْنَکَ مَاذَا یُنْفِقُوْنَ قُلِ

الْعَفْوِ میں، اس لئے کہ جب سوال میں فعل مذکور ہوتا ہے تو جواب میں نعل کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں رہتی، جواب یہ ہے کہ فعل تَعَبَّدُ ذکر کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِیْنَ کا عطف درست ہو جائے ورنہ تو فعل کا عطف اسم پر لازم آتا۔

قَوْلٌ: نُقِیْمُ نَهَارًا یہ نَظَلُّ کے معنی کا بیان ہے اب رہی یہ بات کہ فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِیْنَ کہنے کی کیا ضرورت پیش آئی تو اس کا جواب یہ ہے چونکہ مشرکوں کو بت پرستی پر فخر تھا وہ اس کو معیوب سمجھنے یا اس پر نادم ہونے کی بجائے اس پر فخر کرتے تھے اس لئے انہوں نے فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِیْنَ کہا کہ ہم تو دن بھر یعنی ہمہ وقت ان کے سامنے جھکے رہتے ہیں اور یہ ہمارے لئے باعث فخر ہے نہ کہ باعث ندامت۔

قَوْلٌ: هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ یہاں مضاف محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے هَلْ يَسْمَعُونَ دُعَاءَ كُمْ اس لئے کہ ذوات کے سننے کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

قَوْلٌ: اَفَرَأَيْتُمْ میں ہمزہ فعل محذوف پر داخل ہے فا عاطفہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اَتَأْمَلْتُمْ فَاَبْصَرْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ۔

قَوْلٌ: وَآبَائُكُمْ کا عطف تعبدون کے اندر ضمیر مرفوع متصل پر ہے اسی وجہ سے ضمیر مرفوع منفصل اَنْتُمْ کے ذریعہ تاکید لائی گئی ہے۔

قَوْلٌ: فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي وہ میرے دشمن ہیں عداوت کی نسبت حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی طرف کی ہے یہ تعریض ہے اور باب نصیحت میں تعریض تصریح سے ابلغ ہے یعنی بجائے اس کے کہ یوں کہتے فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ لَّكُمْ، فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي کہا۔

قَوْلٌ: اِلَّا لَكِن رَّب الْعَالَمِیْنَ اِلَّا کی تفسیر لَكِن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ استثناء منقطع ہے، معنی یہ ہیں لَكِن رَّب الْعَالَمِیْنَ لَیْسَ بِعَدُوٍّ بَلْ هُوَ وَلِیٌّ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ۔

قَوْلٌ: الَّذِیْ خَلَقْنِی یہ یا تو رب العالمین کی صفت ہے یا بدل ہے یا عطف بیان ہے یا هُوَ مبتداء محذوف کی خبر ہے اور اس کا مابعد اس پر معطوف ہے۔

قَوْلٌ: وَاِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِیْ اس میں مرض کی نسبت اپنی طرف کی ہے نہ کہ اللہ کی طرف، ایسا غایت ادب کی وجہ سے کیا ہے۔

قَوْلٌ: لِسَانَ صِدْقٍ یہ اضافت موصوف الی الصفت ہے ای اللسان الصدق۔

قَوْلٌ: قَالَ تَعَالٰی فِیْہِ اِی فِی شَانَ ذٰلِكَ الْیَوْمَ بعض حضرات نے کہا ہے کہ یَوْمَ لَا یَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُوْنَ یہ بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کلام ہے اور یَوْمَ یُبْعَثُوْنَ سے بدل ہے، پہلی صورت میں بھی بدل کہا مگر وہ اعتراض سے خالی نہیں ہے۔

قَوْلٌ: اِلَّا لکن مَنْ اتى اللہ بقلبٍ سلیم شارح نے اِلَّا کی لکن سے تفسیر کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے لیکن اَحَدًا مفعول (محذوف) کا تقاضہ یہ ہے کہ یہ مستثنیٰ متصل ہو دونوں میں تضاد معلوم ہوتا ہے تطبیق کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ مستثنیٰ منہ اگر مالٌ ولا بُنُوْنَ کو قرار دیا جائے تو مستثنیٰ منقطع ہوگا اور اگر مستثنیٰ منہ اَحَدًا کو قرار دیا جائے تو مستثنیٰ متصل ہوگا، اس لئے کہ مَنْ اتى اللہ مستثنیٰ منہ اَحَدًا کی جنس سے ہے اور پہلی صورت میں مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہیں ہے۔

قَوْلٌ: اَيْنَمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ، اَيْنَ خبر مقدم ہے اور مَا مَبْتَدَأٌ مؤخر بمعنی الَّذِی ہے اور كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ مَا کا صلہ ہے عائد محذوف ہے اِی تَعْبُدُوْنَ اور مِنْ دُونِ اللہ حال ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ اَيْنَ۔

قَوْلٌ: فَلَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً بالفارسیہ پس کاش مار ایک بار رجوع باشد، کاش ہم کو ایک مرتبہ دنیا میں واپس جانا مل جاتا۔
قَوْلٌ: لَوْ، هُنَا لِلتَّمْنِی، فَكُنُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اس کا جواب ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ لَوْ شرطیہ ہے اس کا جواب محذوف ہے اور فَكُنُوْنَ، كَرَّةً پر معطوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے لَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً فَكُنُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ لَرَجَعْنَا عَمَّا كُنَّا عَلَیْهِ یا جواب لَخَلَصْنَا مِنَ الْعَذَابِ ہو سکتا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

وَآتِلْ عَلَیْهِمْ نَبَأَ اِبْرَاهِیْمَ مشرکین مکہ یہ دعویٰ کرتے تھے کہ وہ ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ہیں اور ابراہیم علیہ السلام ان کے جد امجد ہیں، آپ ﷺ کو حکم دیا جا رہا ہے کہ آپ ان کو ان کے جد امجد ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ سنائیے اور بتائیے کہ ابراہیم علیہ السلام نے بت پرستی کے خلاف کس قدر جدوجہد کی اور کس قدر تکلیفیں برداشت کیں اور بت شکنی کا فرض انجام دیا اور تم ان کی نسل سے مدعی ہونے کے باوجود بت پرستی میں مبتلا ہو۔

واقعہ کا آغاز اس طرح فرماتے ہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد اور اپنی قوم سے پوچھا کہ تم کس چیز کی بندگی کرتے ہو، حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سوال اس لئے نہیں تھا کہ ان کو معلوم نہیں تھا کہ میرے والد صاحب اور میری قوم کس چیز کی پوجا کرتی ہے؟ بلکہ مقصد یہ تھا کہ جو کچھ یہ لوگ جواب دیں گے میں اپنی دلیل کے مقدمات انہی کے مسلمات کو بناؤں گا، چنانچہ قوم نے جواب دیا نَعْبُدُ اَصْنَامًا جب قوم نے اقرار کر لیا کہ ہم تو انہی خود تراشیدہ شجر و حجر و مدر کے بتوں کی پوجا کرتے ہیں تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انہی کے اقرار پر اپنی دلیل کی بنیاد رکھتے ہوئے فرمایا ”تو کیا یہ تمہاری پکار سنتے بھی ہیں؟ یا تمہیں یہ نفع نقصان بھی پہنچا سکتے ہیں؟“ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس سوال کا قوم کے پاس کوئی جواب نہیں تھا، لا جواب ہو گئے جھنجلا کر کہنے لگے ہم کچھ نہیں جانتے ہم نے تو اپنے باپ دادوں کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے لہذا ہم بھی اسی طرح کرتے ہیں، پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اَفَرَاَیْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ یعنی جن چیزوں کی تم پوجا پاٹ کرتے ہو تم نے کبھی ان کی حقیقت میں غور کیا؟ آیا ان کے اندر کوئی ایک صفت بھی ایسی ہے جس کی وجہ سے ان کو مستحق عبادت قرار دیا جاسکے؟ ان کی

پوچھا پاٹ کرنا ایک پرانی حماقت ہے، ورنہ جس کے قبضہ میں ذرہ برابر نفع، نقصان نہ ہو ان کی بندگی کیسی؟ لو میں ابھی تمہارے سامنے علی الاعلان کہتا ہوں کہ یہ میرے دشمن ہیں میری ان سے لڑائی ہے میں ان کی گت بنا کر رہوں گا، اگر ان کے اندر کوئی طاقت ہے تو مجھ کو نقصان پہنچا کر دکھائیں تَاللّٰہِ لَا کِیْدَ اَصْنَامُکُمْ بَعْدَ اَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِیْنَ (انبیاء) لہذا ان کی عبادت اور بندگی سراسر ضرر اور نقصان ہے، البتہ اللہ رب العالمین وہ دشمن نہیں بلکہ وہ تو دنیا و آخرت میں میرا ولی اور دوست ہے، میں تو اسی کی بندگی کرتا ہوں اور اسی نے مجھے پیدا کیا اور وہی میری رہنمائی کرتا ہے اور وہی مجھے کھلاتا پلاتا ہے اور بیمار ہونے کی صورت میں شفا دیتا ہے اور وہی موت دے گا اور وہی زندہ کرے گا، مذکورہ تمام صیغوں میں یائے متکلم کو فو اصل کی رعایت کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے مثلاً یَهْدِیْنِ اصل میں یَهْدِیْنِی تھایا یائے متکلم کو حذف کر دیا گیا۔

وَالَّذِیْ اَطْمَعَنْ اَنْ یَّغْفِرَ لِیْ اَنْبِیَاءٌ عَلَیْہِمُ السَّلَامُ اگرچہ معصوم ہوتے ہیں اس لئے ان سے کسی بڑے گناہ کا صدور ممکن نہیں، پھر بھی اپنے بعض افعال کو کوتاہی پر محمول کرتے ہوئے بارگاہ الہی میں طالب عفو ہوں گے وَاجْعَلْ لِّیْ لِسَانَ صِدْقٍ لِّعِنِیْ جَوَ لُؤْکَ میرے بعد آئیں وہ میرا ذرا چھ لفظوں میں کرتے رہیں، اس سے معلوم ہوا کہ نیکوں کی جزاء اللہ تعالیٰ دنیا میں ذکر جمیل اور ثناء حسن کی صورت میں عطا فرماتا ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر خیر ہر مذہب کے لوگ کرتے ہیں۔

وَاعْفِرْ لِاَبِیْ جس شخص کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہو کہ اس کی موت کفر پر ہوئی ہے تو ایسے شخص کے لئے دعاء مغفرت جائز نہیں اس لئے کہ قرآن کریم نے صراحت کے ساتھ اس سے ممانعت فرمائی ہے مَا کَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ آمَنُوْا اَنْ یَّسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِکِیْنَ وَلَوْ کَانُوْا اُولٰٓئِیْ قَرَبٰی مِنْۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ اَنَّهُمْ اَصْحَابُ الْجَحِیْمِ۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد کے لئے دعائے مغفرت اس وقت کی تھی جب تک ان پر یہ واضح نہیں تھا کہ مشرک کے لئے دعاء مغفرت جائز نہیں، جب اللہ نے یہ واضح کر دیا تو انہوں نے اپنے باپ سے بیزاری کا اظہار کر دیا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ اَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰہِ تَبَرَّأَ مِنْہُ۔ (توبہ)

بَانَ تَتُوبَ، بَانَ تَتُوبَ کا مقتضی یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا وَاعْفِرْ لِاَبِیْ اپنے والد کی زندگی میں کی تھی اس لئے کہ توبہ کی توفیق اور اس کے لئے دعا تو زندگی ہی میں ہو سکتی ہے اور شارح کے قول ہَذَا قَبْلَ اَنْ یَّتَبَيَّنَ لَهُ اَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰہِ کا مقتضی یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا اپنے والد کے لئے انتقال کے بعد کی تھی اس لئے کہ کفر پر مرنا انتقال کے بعد ہی معلوم ہو سکتا ہے، تفسیر کبیر میں تطبیق اس طرح دی ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد نے پوشیدہ طور پر حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہا تھا کہ میں تیرے ہی دین پر ہوں گو مصلحتاً و تقیۃً نمرود کے دین پر ہوں، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس بات کو حقیقت سمجھتے ہوئے دعا فرمائی لیکن جب حقیقت اس کے خلاف معلوم ہوئی تو اس سے براءت ظاہر کر دی، اور یہی وجہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی دعا میں کَانَ مِنَ الضَّالِّیْنَ فرمایا، اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ اعتقاد نہ ہوتا کہ وہ فی الحال ضالین میں سے نہیں ہے تو وہ کَانَ مِنَ الضَّالِّیْنَ نہ فرماتے۔ (حاشیہ جلالین)

وَلَا تَخْزَنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا لَا تَخْزَنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ فرمانا خدا کی عظمت و جلال کے سامنے تواضع و انکساری کا اظہار تھا ورنہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جلالت شان سے کون واقف نہیں وہ تو اولوالعزم پیغمبروں میں سے ہیں، نیز اس سے امت کو تعلیم بھی مقصود ہے، ایک حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس رسوائی اور ذلت سے بچنے کی دعا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمائی ہے اس میں ایک احتمال یہ بھی ہے کہ میرے والد محترم کو عذاب میں گرفتار کرنے کی وجہ سے جو رسوائی اور ذلت ہوگی اس سے میری حفاظت فرما، حدیث کا مضمون یہ ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام قیامت کے دن اپنے والد کو برے حال میں دیکھیں گے تو ایک مرتبہ پھر اللہ کی بارگاہ میں ان کے لئے دعاء مغفرت کی درخواست کریں گے اور فرمائیں گے یا اللہ! اس سے زیادہ میرے لئے رسوائی اور کیا ہوگی؟ اللہ تعالیٰ فرمایا گا میں نے جنت کافروں پر حرام کر دی ہے پھر ان کے والد کو نجاست میں لتھڑے ہوئے بجو کی شکل میں جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

(صحیح بخاری سورة الشعراء و کتاب الانبیاء، باب قول الله واتخذ الله ابراهيم خلیلاً)

يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ أَحَدًا إِلَّا لِمَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ بعض حضرات نے اس آیت میں استثناء منقطع قرار دیکر یہ تفسیر کی ہے کہ کسی کو اس روز اس کا مال کام نہ آئے گا نہ اولاد، البتہ کام آئے گا تو اپنا قلب سلیم کام آئے گا یعنی ایسا قلب کہ جو کفر و شرک و نفاق کی بیماری سے محفوظ ہوگا، خلاصہ آیت کا یہ ہے کہ روز قیامت کسی کا مال و اولاد کام نہ آئے گا، کام صرف اپنا ایمان اور عمل صالح آئے گا، جس کو قلب سلیم سے تعبیر کیا گیا ہے، جمہور مفسرین نے اس کو استثناء متصل قرار دیکر یہ معنی کئے ہیں مال اور اولاد قیامت کے روز کسی شخص کے کام نہ آئیں گے بجز اس شخص کے جس کا قلب سلیم ہوگا، یہاں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ اس جگہ قرآن کریم نے وَلَا بَنُونَ فرمایا ہے جس کے معنی نرینہ اولاد کے ہیں عام اولاد کا ذکر غالباً اس لئے نہیں کیا کہ آڑے وقت میں کام آنے کی توقع دنیا میں بھی نرینہ اولاد یعنی لڑکوں ہی سے ہوتی ہے عام طور پر لڑکیوں سے یہ توقع نہیں ہوتی، اس لئے قیامت میں بھی بالتخصیص لڑکوں کے غیر نافع ہونے کا ذکر کیا گیا ہے جس سے دنیا میں نفع کی توقع رکھی جاتی تھی۔

متقیوں کے لئے جنت بالکل قریب کر دی جائے گی اور گمراہ لوگوں کے لئے دوزخ ظاہر کر دی جائے گی مطلب یہ ہے کہ جنتیوں کے جنت میں اور دوزخیوں کے دوزخ میں داخل ہونے سے پہلے یہ دونوں چیزیں ان کے روبرو کر دی جائیں گی جس سے کافروں کے غم میں اور مومنوں کے سرور میں اضافہ ہو جائے گا۔

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ۖ بِتَكْذِيبِهِمْ لَهُ لَاشْتِرَاكَهُمْ فِي الْمُجْعَىٰ بِالتَّوْحِيدِ أَوْ لِأَنَّهُ لَطَوَّلَ لُبَّهُ فَيَسْهُمُ كَأَنَّهُ رَسُلٌ وَتَانِثٌ قَوْمٌ بِاعْتِبَارِ مَعْنَاهُ وَتَذَكِيرُهُ بِاعْتِبَارِ لَفْظِهِ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ۖ اللَّهُ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۖ عَلَىٰ تَبْلِيغِ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ فِيمَا أُمِرُكُمْ بِهِ مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ عَلَىٰ تَبْلِيغِهِ مِنْ أَجْرٍ لَّنْ مَا أَجْرِي أَيْ ثَوَابِي الْأَعْلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ كَرَّرَهُ تَاكِدًا قَالُوا أَأَتُومِنُ نَصَدِّقُ لَكَ لِقَوْلِكَ وَاتَّبَعَكَ وَفِي قِرَاءَةِ وَأَتَّبَعَكَ جَمْعُ تَابِعٍ مَبْدَأُ الْأَرْدَلُونَ ۖ السَّفَلَةُ

كَالْحَاكَةِ وَالْأَسَاكِفَةِ قَالَ وَمَا عَلِمْتُ أَيْ عِلْمِ لِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۱۱۱ إِنَّ مَا حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي فَيُجَازِيهِمْ
لَوْ تَشْعُرُونَ ۝۱۱۲ تَعْلَمُونَ ذَلِكَ مَا عِبْتُمُوهُمْ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۱۳ إِنَّ مَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝۱۱۴ بَيْنَ الْإِنذَارِ قَالُوا
لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ يَنُوحَ عَمَّا تَقُولُ لَنَا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ۝۱۱۵ بِالْحِجَارَةِ أَوْ بِالشَّتَمِ قَالَ نُوحٌ رَبِّ
إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ ۝۱۱۶ فَافْتَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا ۝۱۱۷ أَيْ أَحْكَمْ وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۱۸ قَالَ تَعَالَىٰ فَانْجِيهِ
وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ۝۱۱۹ الْمَمْلُوءِ مِنَ النَّاسِ وَالْحَيَوَانِ وَالطَّيْرِ ثُمَّ اغْرَقْنَا بَعْدُ ۝۱۲۰ أَيْ بَعْدَ انْجَائِهِمْ الْبَقِيَّةَ ۝۱۲۱
مَنْ قَوْمِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝۱۲۲ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝۱۲۳

تَنْصِفُ
بِ

ترجمہ: قوم نوح نے حضرت نوح کی تکذیب کر کے تمام رسولوں کی تکذیب کا ارتکاب کیا ان سب کے توحید کے
لانے میں مشترک ہونے کی وجہ سے یا ان کے اپنی قوم میں طویل زمانہ تک قیام کرنے کی وجہ سے گویا کہ وہ کئی رسولوں کے قائم
مقام تھے (لفظ) قوم اپنے معنی کے اعتبار سے مؤنث ہے اور اپنے لفظ کے اعتبار سے مذکر جبکہ ان سے ان کے نسبی بھائی نوح
نے فرمایا کیا تم اللہ کے عذاب سے ڈرتے نہیں ہو؟ میں تمہاری طرف اللہ کا امانت دار رسول ہوں اس پیغام کے پہنچانے میں
جس کو مجھے دیکر بھیجا گیا ہے لہذا تم اللہ سے ڈرو اور اللہ کی توحید اور اس کی طاعت میں جس کا میں تم کو حکم کروں میری اطاعت کرو
میں تم سے اس پر یعنی اس کی تبلیغ پر کوئی معاوضہ نہیں چاہتا میرا اجر یعنی میرا ثواب تو صرف رب العالمین پر ہے اللہ سے ڈرتے
رہو اور میری اطاعت کرو بطور تاکید اس کو مکرر ذکر کیا ہے قوم نے جواب دیا کیا ہم تجھ پر ایمان لے آئیں یعنی تیرے قول کی
تصدیق کریں حالانکہ تیری اتباع رذیل لوگوں نے کی ہے یعنی کم حیثیت لوگوں نے مثلاً جولاہوں اور موچیوں نے اور ایک
قراءت میں اِتَّبَعَكَ کے بجائے اَتَّبَعَكَ ہے جو کہ تابع کی جمع ہے (اور) مبتداء ہے (اور اذ لون اس کی خبر ہے) حضرت
نوح علیہ السلام نے جواب دیا مجھے ان کے پیشوں سے کیا غرض؟ (یعنی مجھے ان کے پیشے سے کوئی مطلب نہیں خواہ ان کا پیشہ
رذیل ہو یا شریف، اب رہا یہ احتمال کہ ان کا ایمان دل سے نہیں ہے تو اس کا حساب اللہ پر ہے) ان کا حساب تو میرے رب
کے ذمہ ہے سو وہی ان کو جزاء دے گا، اگر یہ حقیقت تمہاری سمجھ میں آ جاتی تو تم عیب جوئی نہ کرتے میں ایمان والوں کو دھکا
دینے والا نہیں میں تو صاف طور پر ڈرانے والا ہوں یعنی کھلم کھلا ڈرانے والا، وہ لوگ کہنے لگے اے نوح اگر تم باز نہ آئے
ان باتوں سے جو تم ہم سے کہتے ہو تو یقیناً سنگسار کر دیئے جاؤ گے پتھروں کے ذریعہ یا گالی گلوچ کے ذریعہ (تو پھر مجبور
ہو کر) نوح علیہ السلام نے دعا کی اے میرے پروردگار میری قوم نے میری تکذیب کر دی سو آپ میرے اور ان کے
درمیان (قطعاً) فیصلہ کر دیجئے اور مجھے اور جو میرے ساتھ با ایمان لوگ ہیں نجات دیجئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا چنانچہ ہم نے
اسے اور اس کے ساتھیوں کو بھری ہوئی کشتی میں نجات دی، یعنی انسانوں اور حیوانوں اور پرندوں سے بھری ہوئی کشتی میں
ان کو نجات دینے کے بعد اس کی قوم کے باقی لوگوں کو غرق کر دیا یقیناً اس میں بہت بڑی عبرت ہے ان میں سے اکثر لوگ

ایمان لانے والے تھے ہی نہیں بے شک آپ کا پروردگار ہی زبردست رحم کرنے والا ہے۔

تحقیق و تہذیب و تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: بتكذيبهم له الخ اس اضافہ کا مقصد اس شبہ کی توجیہ ہے کہ نوح کے لئے مرسلین جمع کا صیغہ لانے کا کیا مقصد ہے حالانکہ وہ ایک فرد تھے، شارح نے اس کے دو جواب دیئے ہیں اول جواب کا خلاصہ یہ ہے تمام انبیاء و مرسلین اصول دین یعنی توحید و رسالت، بعث بعد الموت اور آخرت میں جزا و سزا جیسے بنیادی امور میں متفق ہوتے ہیں لہذا ایک کی تکذیب سب کی تکذیب شمار ہوگی **أَوْ لِأَنَّهُ** سے دوسرا جواب ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے، حضرت نوح عليه السلام کی رسالت کا زمانہ نہایت طویل ہے عام طور پر اتنی مدت میں کئی رسول مبعوث ہو سکتے تھے مگر تنہا حضرت نوح عليه السلام ہی نے اس طویل زمانہ میں فرائض رسالت انجام دیئے اس لئے بھی کہا جاسکتا ہے کہ وہ متعدد رسولوں کے قائم مقام ہیں، جیسا کہ نوح کو اس کے کئی افراد کے برابر کھانے کی وجہ سے حضا جرحہ دیا جاتا ہے۔

قَوْلُهُ: تَانِيثُ قَوْمٍ، كَذَبْتَ قَوْمُ نُوْحٍ میں قوم کو مؤنث مان کر فعل کو مؤنث لائے ہیں اس لئے کہ لفظ قوم اپنے معنی کے اعتبار سے مؤنث اور لفظ کے اعتبار سے مذکر ہے قوم کی تصغیر قَوْمِيَّةٌ آتی ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ لفظ قوم معنی کے اعتبار سے مؤنث ہے، یہی حال ہر اسم جمع کا ہے جس کا واحد نہیں ہے جیسے رَهْطٌ وَنَفَرٌ یہی وجہ ہے کہ نَمَارٌ مِثْلًا لَهُمْ، أَخُوهُمْ، تَنْقُوْنَ میں معنی کی رعایت کی گئی ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ أَجْرِ مَنْ مَفْعُولٍ پر زائدہ ہے۔

قَوْلُهُ: اتِّبَاعُكَ مبتداء ہے اَرْذَلُونَ خبر، جملہ ہو کر اَنْتُمْ مِّنْ کی ضمیر سے حال ہے مفسر علام جہاں وفی قراءۃ اخریٰ فرماتے ہیں اس سے قراءت سبعہ مراد ہوتی ہے مگر ان کا یہ طریقہ غلطی ہے کلی نہیں، اس لئے کہ یہاں اتِّبَاعُكَ والی قراءت سبعہ نہیں ہے یہ قراءت یعقوب کی ہے عشرہ میں سے اَلْسَفَلَةُ سَافِلَةٌ کی جمع ہے، بے حیثیت یا کم حیثیت لوگ کہتے ہیں الحائک (نوربان) قال فی القاموس، حاک الثوب حَوْكًا وَحِيَاکًا نَسَجَهُ فَهُوَ حَائِکٌ اِلَّا سَاکِفَةً جمع اِسْکَافٍ کفش دوز (موچی)۔

قَوْلُهُ: وَمَا عَلِمْنِي اس میں دو صورتیں ہیں اول ما استفہامیہ انکار یہ مبتداء اور علمی خبر اور با علمی سے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے ائی شئی علمی؟ دوسری صورت ما نافیہ اس صورت میں بھی با علمی سے متعلق ہوگی، مفسر علام نے ائی علم لی کہہ کر اول صورت کی طرف اشارہ کیا ہے عَلِمْنِي کی اصل عَلِمْتُ ہے تخفیفاً حذف کر دیا گیا۔

قَوْلُهُ: اَيُّ اُحْکَم اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے فَافْتَحْ انْفِثَاحَةً سے مشتق ہے جس کے معنی حکومت کے ہیں الفتح ای الحاکم، يفتح المغلق من الامور۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ قَوْمُ نُوحٍ نے اگرچہ صرف ایک رسول حضرت نوح علیہ السلام کی تکذیب کی تھی مگر چونکہ ایک رسول کی تکذیب تمام رسولوں کی تکذیب کے مترادف اور اس کو مستلزم ہے اس لئے فرمایا کہ قوم نوح علیہ السلام نے رسولوں کی تکذیب کی، حضرت نوح علیہ السلام کو ان کا بھائی اس لئے کہا کہ حضرت نوح اسی قوم کے ایک فرد تھے۔

طاعات پر اجرت لینے کا حکم:

وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ اِس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم و تبلیغ پر اجرت لینا درست نہیں ہے اس لئے سلف صالحین نے تعلیم و تبلیغ وغیرہ دینی امور پر اجرت لینے کو ناجائز کہا ہے، لیکن متاخرین نے بحالت مجبوری اس کو جائز قرار دیا ہے۔

شرافت کا تعلق اعمال و اخلاق سے ہے نہ کہ نسب سے:

قَالُوا اَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْارْذَلُونَ، اَرْذَلُونَ، اَرْذَل کی جمع ہے، جاہ و مال نہ رکھنے والے اور اس کی وجہ سے معاشرہ میں کمتر سمجھے جانے والے اور ان ہی میں وہ لوگ بھی آجاتے ہیں جو عرف میں حقیر پیشوں سے تعلق رکھتے ہیں، اس آیت میں قوم نوح نے ایمان نہ لانے کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ چونکہ آپ پر ایمان لانے والے رذیل اور بے حیثیت لوگ ہیں ہم باعزت اور شریف لوگ ان کے ساتھ کیسے شامل ہو جائیں، حضرت نوح علیہ السلام نے ان کے جواب میں فرمایا مجھے ان کے پیشہ وارانہ کاموں سے کیا مطلب؟ مطلب یہ کہ تم لوگ خاندانی شرافت یا ماں و دولت کو شرافت کی بنیاد سمجھتے ہو یہ غلط ہے بلکہ عزت و ذلت یا شرافت و رذالت کا دار و مدار اصل اعمال و اخلاق ہیں، تم نے جن پر یہ حکم لگایا ہے کہ یہ سب رذیل ہیں یہ تمہاری جہالت ہے چونکہ ہم ہر شخص کے اعمال و اخلاق کی حقیقت سے واقف نہیں، اس لئے ہم کوئی فیصلہ نہیں کر سکتے کہ حقیقت میں کون رذیل اور کون شریف ہے؟

وَمَا اَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ یہ ان کی اس خواہش کا جواب ہے کہ اگر کمتر حیثیت کے لوگوں کو اپنے پاس سے الگ کر دو تو ہم تمہاری جماعت میں شامل ہو جائیں گے، اس کے جواب میں حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا میں ایمان والوں کو جدا کرنے والا نہیں ہوں، قریش نے بھی اسی قسم کا سوال آنحضرت ﷺ کی خدمت میں موالی اور فقراء صحابہ کے بارے میں کیا تھا۔

حضرت نوح علیہ السلام کی ساڑھے نو سو سالہ تبلیغ کے باوجود ان کی قوم کے لوگ بد اخلاقی اور اعراض پر قائم رہے بالآخر مجبور ہو کر حضرت نوح علیہ السلام نے ان کے لئے بد دعاء کی جس کے نتیجہ میں اہل ایمان کے علاوہ سب غرق دریا ہو گئے حتیٰ کہ بیوی اور بیٹے کو بھی جو ایمان نہیں لائے تھے غرق کر دیا گیا۔

كَذَبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ۚ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ ۙ أَتَتَقُونُ ۚ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۚ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ مَا أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ مَرْجٍ مَكَانَ مَرْتَفَعٍ آيَةً بِنَاءِ عَلَمًا لِلْمَارَّةِ ۚ تَعْبَثُونَ ۚ بَيْنَ يَمُرِّبِكُمْ وَتَسْخَرُونَ مِنْهُمْ وَالْجَمَلَةُ حَالٌ مِنْ ضَمِيرٍ تَبْنُونَ ۚ وَتَتَّخِذُونَ مَصَالِحَ لِمَاءٍ تَحْتَ الْأَرْضِ لَعَلَّكُمْ كَانَكُمْ تُخْلِدُونَ ۚ فِيهَا لَا تَمُوتُونَ ۚ وَلَا يُطْشَمُ بِضَرْبٍ أَوْ قَتْلِ ۚ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ ۚ مِنْ غَيْرِ رَافَةٍ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي ذَلِكَ وَأَطِيعُوا ۚ فِيمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ ۚ وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ أَنْعَمَ عَلَيْكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ۚ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ ۚ وَجَنَّتْ بَسَاتِينَ ۚ وَغُيُوبٌ ۚ أَنَّهُارٌ ۚ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۚ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِنْ عَصَيْتُمْوْنِي قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا مِمَّا نَسْتَوْعِدُّنَا أَوْ عَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَعَّظِينَ ۚ أَصَلَا أَى لَا نَرْعَوِي لَوْ غَضَبَكَ إِنْ مَا هَذَا الَّذِي خَوَّفْتَنَا بِهِ إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ۚ أَى اخْتِلَافُهُمْ وَكَذِبُهُمْ وَفَى قِرَاءَةِ بَضْمِ الْخَاءِ وَاللَامِ أَى مَا يَهَذَا الَّذِي نَحْنُ عَلَيْهِ مِنْ أَنْ لَا بَعَثَ إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ أَى طَبِيعَتُهُمْ وَعَادَتُهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ۚ فَكَذَّبُوهُ بِالْعَذَابِ فَأَهْلَكَهُمْ فِي الدُّنْيَا بِالرِّيحِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهْوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۚ

۷
۸
۱۱

ترجمہ:

عاد یوں نے بھی نبیوں کو جھٹلایا جبکہ ان سے ان کے بھائی ہود نے کہا کیا تم ڈرتے نہیں ہو؟ میں تمہارا امانتدار پیغمبر ہوں پس اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو میں اس پر تم سے کوئی اجرت طلب نہیں کرتا میرا اجر تو رب العالمین کے ذمہ ہے کیا تم ہر اونچے مقام پر عمارت بناتے ہو یعنی مسافروں کے لئے نشانی حال یہ ہے کہ تم اپنے پاس سے گزرنے والوں کے ساتھ کھلوڑ کرتے ہو اور ان کے ساتھ تمسخر کرتے ہو (تَعْبَثُونَ) جملہ ہو کر تَبْنُونَ کی ضمیر سے حال ہے اور زمین کے نیچے پانی کے ٹینک بناتے ہو گویا کہ دنیا میں تم کو ہمیشہ رہنا ہے مرنا نہیں ہے اور جب تم کسی پر ضرب و قتل کے ذریعہ دارو گیر کرتے ہو تو بغیر نرمی کے ظالموں کے مانند دارو گیر کرتے ہو اس معاملہ میں اللہ سے ڈرو اور میری بات مانو جس چیز کا میں تم کو حکم کروں اور اس سے ڈرو جس نے تمہاری مدد کی یعنی تمہارے اوپر ان چیزوں کا انعام فرمایا مویشیوں سے اور بیٹوں سے اور باغوں سے اور چشموں یعنی نہروں سے مجھے تو تمہارے بارے میں دنیا اور آخرت میں بڑے دن کے عذاب کا اندیشہ ہے اگر تم میری نافرمانی کرو گے تو ان لوگوں نے کہا ہمارے نزدیک سب برابر ہے خواہ آپ نصیحت کریں یا اصلاً نصیحت نہ کریں، ہم تیرے وعظ کی وجہ سے باز نہیں آسکتے یہ بات جس سے تم ہم کو ڈراتے ہو محض پہلوں کی گھڑی ہوئی بات ہے اور ان کا کذب ہے اور ایک قراءت میں خا اور لام کے ضمہ کے ساتھ ہے، یعنی وہ عقیدہ جس پر ہم قائم ہیں وہ یہ کہ مرنے کے بعد زندہ ہونا نہیں ہے، گزشتہ لوگوں کی عادت اور ان کی طبیعت ہے اور ہم کو ہرگز عذاب نہیں دیا جائے گا، چنانچہ ان لوگوں نے عذاب کی تکذیب کی تو ہم نے ان کو آندھی کے ذریعہ دنیا میں ہلاک کر دیا، بلاشبہ اس میں

نشانی ہے اور ان میں سے بہت سے لوگ ماننے والے نہیں تھے بے شک آپ کا رب ہی غالب مہربان ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: كَذَّبَتْ عَادٌ ”عاد“ قبیلہ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے مؤنث ہے اسی لئے فعل کو مؤنث لایا گیا ہے، عاد قوم عاد کے جد البعد کا نام ہے اسی کی طرف یہ قوم منسوب ہے، عاد حضرت نوح علیہ السلام کے صاحبزادے سام کی نسل سے تھے۔

(جمل)

قَوْلٌ: اِذْ قَالَ لَهُمُ اخُوهُمْ هُوْدٌ هُوْدٌ عَالِيكَمُ السَّلَامُ چونکہ ان کی نسل اور خاندان سے تعلق رکھتے تھے اسی وجہ سے ان کو اخوہم کہا ہے حضرت ہود علیہ السلام نہایت ہی حسین و جمیل اور پیشہ کے اعتبار سے تاجر تھے حضرت آدم علیہ السلام سے بہت زیادہ مشابہت رکھتے تھے چار سو چونسٹھ سال بقید حیات رہے۔ (جمل)

قَوْلٌ: بِكُلِّ رِيْعٍ كسرہ اور فتح دونوں درست ہیں مکان مرتفع کو کہتے ہیں جیسے پہاڑ ٹیلہ وغیرہ، ابو عبید نے کہا ہے راستہ کو کہتے ہیں اَتَبْنُوْنَ بِكُلِّ رِيْعٍ میں استفہام تو بیخ کے لئے ہے اور محل تو بیخ تعَبْنُوْنَ جملہ حالیہ ہے، مطلب یہ ہے کہ اونچی جگہ پر عمارت بنانا مذموم نہیں ہے بلکہ بے فائدہ اور فضول بنانا مذموم ہے، و تَتَّخِذُوْنَ كَاعْطِفِ تَبْنُوْنَ پر ہے اور اسی طرح وَاِذَا بَطَشْتُمْ کا بھی، مطلب یہ ہے کہ قوم ہود کو تین مذموم باتوں پر تو بیخ کی گئی ہے۔

قَوْلٌ: فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي ذَلِكَ الْخِ انہی تین باتوں کی طرف اشارہ ہے ① البناء ② الاتخاذ المذكور ③ التجبر۔

قَوْلٌ: اَمَّا كُمْ بِاَنْعَامٍ وَّ بَنِيْنَ اس میں دو صورتیں ہیں ① جملہ ثانیہ جملہ اولیٰ کا بیان ہے ② بِاَنْعَامٍ بما تعملون اعادہ فعل کے ساتھ بدل ہے جیسا کہ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِيْنَ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ اَجْرًا میں اور بعض حضرات بدل کے بجائے تکرار قرار دیتے ہیں۔

قَوْلٌ: سَوَاءٌ عَلَيْنَا اَوَعَضْتَ بِتَاوِيلٍ مفرد ہو کر مبتداء مؤخر ہے ای الْوَعْظُ وَعَدْمُهُ سَوَاءٌ عَلَيْنَا نَرَعُوْا اِرْعَاؤًا سے بمعنی بازماندن اِلَّا خُلِقَ الْاَوَّلِيْنَ مثلاً شَيْثٌ عَالِيكَمُ السَّلَامُ وَنُوحٌ عَالِيكَمُ السَّلَامُ اِنْ هَذَا اِلَّا خُلِقَ الْاَوَّلِيْنَ یہ ماقبل کی علت ہے مطلب یہ ہے کہ ہم تمہارے وعظ و نصیحت کو اس لئے قبول نہیں کریں گے کہ یہ گذشتہ لوگوں کی گھڑی ہوئی باتیں ہیں۔

تفسیر و تشریح

كَذَّبَتْ عَادٌ الْمُرْسَلِيْنَ عاد ان کے جد اعلیٰ کا نام تھا جن کے نام پر قوم کا نام پڑ گیا یہاں عاد کو قبیلہ تصور کر کے كَذَّبَتْ مؤنث کا صیغہ لایا گیا ہے ہود علیہ السلام کو بھی عاد کا بھائی اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ اپنی قوم ہی کے ایک فرد تھے۔

اَتَبْنُوْنَ بِكُلِّ رِيعٍ اِيَّةَ تَعْبَثُوْنَ رِيعٌ، رِيعَةٌ كِي جمع ہے ٹیلہ، بلند جگہ، پہاڑ، گھائی، راستہ کو کہتے ہیں، یہ ان گذرگا ہوں یا بلند مقامات پر اونچی اونچی عمارتیں تعمیر کرتے تھے لیکن ان کا مقصد ان میں رہنا نہیں ہوتا تھا بلکہ کھیل کود یا ایک دوسرے پر فخر ہوتا تھا حضرت ہود علیہ السلام نے منع فرمایا کہ یہ تم ایسا کام کرتے ہو، جس میں وقت اور وسائل کا بھی ضیاع ہے اور اس کا مقصد بھی ایسا ہے کہ جس سے دین و دنیا کا کوئی مفاد وابستہ نہیں بلکہ اس کے بیکار محض اور عبث ہونے میں کوئی شک نہیں، اسی طرح وہ بڑی مضبوط اور عالی شان رہائشی عمارتیں تعمیر کرتے تھے جیسے وہ ہمیشہ ان ہی محلات میں رہیں گے۔

بلا ضرورت عمارت بنانا مذموم ہے:

اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ بغیر ضرورت کے مکان بنانا اور تعمیرات میں وسائل ضائع کرنا شرعاً برا ہے، اور یہی مطلب اس حدیث کا ہے جو امام ترمذی نے حضرت انس سے روایت کی ہے السنفقة كُتْلُهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا الْبِنَاءُ فَلَا خَيْرَ فِيهِ يَعْنِي وَهُوَ عِمَارَتٌ جَوْ بِلَا ضَرُورَتٍ بِنَائِي كُتِي هُوَ اس میں کوئی بہتری اور بھلائی نہیں اس معنی کی تصدیق حضرت انس رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ کی دوسری روایت سے بھی ہوتی ہے اِنَّ كُلَّ بِنَاءٍ وَبَالٍ عَلٰی صَاحِبِهِ اِلَّا مَا لَا يَعْنِي اِلَّا مَا لَا يَدُّ مِنْهُ (ابوداؤد) یعنی ہر تعمیر صاحب تعمیر کے لئے مصیبت ہے مگر وہ عمارت جو ضرورت کے لئے ہو وہ وبال نہیں ہے، روح المعانی میں فرمایا بغیر غرض صحیح کے بلند عمارت بنانا شریعت محمدیہ میں مذموم اور برا ہے۔

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ۚ اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ صٰلِحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ۝۱۱ اِنِّیْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اٰمِیْنٌ ۝۱۲ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۝۱۳ وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَیْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ مَّا اَجْرٰی اِلَّا عَلٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝۱۴ اَتُرْكُوْنَ فِیْ مَا هٰهُنَا اٰیٰتِیْ سِیْرَ الْخَیْرِ اٰمِیْنٌ ۝۱۵ فِیْ جَنَّتٍ وَعِیُّوْنَ ۝۱۶ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِیْمٌ ۝۱۷ لَطِیْفٌ لِّیْنٍ ۝۱۸ وَتَفْعَتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ بُیُوتًا فَرٰهِنَ ۝۱۹ بِطَرِیْنِ وَفِیْ قَرَارٍ فَارِیْنِ خٰذِقِیْنِ ۝۲۰ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۝۲۱ فِیْمَا اُنْزِلَ بِهٖ وَلَا تَطِيعُوا اَمْرَ الْمُسْرِفِیْنَ ۝۲۲ الَّذِیْنَ یُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ بِالْمَعٰصِی ۝۲۳ وَلَا یُصْلِحُوْنَ ۝۲۴ بِطَاعَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی ۝۲۵ قَالُوْا اِنَّمَا اَنْتَ مِنَ الْمُسَخَّرِیْنَ ۝۲۶ الَّذِیْنَ سَجَرُوْا كَثِیْرًا حَتّٰی غَلَبَ عَلٰی عَقْلِهِمْ مَا اَنْتَ اِیْضًا اِلَّا اَنْشَرٌ مِّثْلُنَا ۝۲۷ فَاتِّبَاعُ بَیْئَةٍ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝۲۸ فِیْ رِسَالَتِكَ ۝۲۹ قَالَ هٰذِهِ نَاقَةٌ لِّهَا شَرْبٌ نَّصِیْبٌ مِّنَ الْمَآءِ وَلَكُمْ شَرْبٌ یَّوْمَ مَعْلُوْمٍ ۝۳۰ وَلَا تَمْسُوْهَا سِوَاَ فِیْ اَخْذِكُمْ عَذَابٌ یَّوْمٍ عَظِیْمٍ ۝۳۱ بِعَظَمِ الْعَذَابِ ۝۳۲ فَعَقَرُوْهَا اٰیٰ عَقَرَهَا بَعْضُهُمْ بِرِضَابِهِمْ ۝۳۳ فَاصْبَحُوْا نَدَمِیْنَ ۝۳۴ عَلٰی عَقْرِهَا ۝۳۵ فَآخَذَهُمُ الْعَذَابُ ۝۳۶ الْمَوْعُوْدُ بِهٖ فَهَلَكُوْا اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیَةً ۝۳۷ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝۳۸ وَلَیِّنَ رَبُّكَ لَهُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝۳۹

تَرْجُمہ: ثمود نے (بھی) رسولوں کو جھٹلایا جبکہ ان کے بھائی صالح نے ان سے کہا کیا تم کو (خدا کا) خوف نہیں

ہے، میں تمہارا امانت دار رسول ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو اور میں تم سے اس پر کچھ صلہ نہیں چاہتا، میرا صلہ تو رب العالمین پر ہے، کیا تم کو ان (راحت کی) چیزوں میں بے فکری کے ساتھ رہنے دیا جائے گا جو یہاں (دنیا میں) موجود ہیں (یعنی) باغوں اور چشموں اور کھیتوں اور کھجوروں میں جن کے شگوفے نرم و نازک ہیں (یا) (جن کے شگوفے گتھے ہوئے ہیں) اور تم پہاڑوں کو تراش کر فخریہ طور پر گھر بناتے ہو ایک قراءۃ میں فارہین ہے یعنی ماہرانہ انداز سے سو اللہ سے ڈرو اور جس کام کے لئے میں تم سے کہوں اس میں میرا کہنا مانو اور بے باک حد سے تجاوز کرنے والوں کی بات نہ مانو جو معاصی کے ذریعہ ملک میں فساد برپا کرتے ہیں اور خدا کی اطاعت کر کے اصلاح نہیں کرتے تو ان لوگوں نے کہا تم پر تو کسی نے بڑا بھاری جادو کر دیا ہے (یعنی) تم ان لوگوں میں سے ہو کہ جن پر زبردست جادو کر دیا گیا ہو حتیٰ کہ ان کی عقل مغلوب ہو گئی ہو تم بھی ہم جیسے انسان ہو لہذا اگر تم اپنے دعوائے رسالت میں سچے ہو تو کوئی معجزہ پیش کرو (صالح علیہ السلام) نے فرمایا یہ ایک اونٹنی ہے، پانی کی ایک دن کی باری اس کی اور ایک دن پانی کا تمہارے لئے مقرر (خبردار) اس کو بری نیت سے ہاتھ نہ لگانا ورنہ تو ایک بڑے بھاری دن کا عذاب تم کو گرفت میں لے لے گا عذاب کے بھاری ہونے کی وجہ سے پھر انہوں نے اس (اونٹنی) کو ہلاک کر دیا پھر وہ اس کے ہلاک کرنے پر پشیمان ہو گئے چنانچہ ان کو عذاب موعود نے آدبوچا جس کے نتیجے میں ہلاک ہو گئے یقیناً اس (واقعہ) میں بڑی عبرت ہے ان میں سے اکثر لوگ ایمان نہیں لائے بلاشبہ آپ کا رب بڑا زبردست بہت مہربان ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: كَذَّبَتْ ثَمُودُ، كَذَّبَتْ فعل کو مؤنث لایا گیا ہے اس لئے کہ ثمود قبیلہ کے معنی میں ہے ”ثمود“ قوم ثمود کے جدا علیٰ کا نام ہے ان ہی کے نام پر قوم کا نام رکھا گیا ہے، نسب اس طرح ہے ثمود بن عبید بن عؤص بن عاد بن ارم بن سام بن نوح، ثمود حضرت صالح علیہ السلام کی امت ہے حضرت صالح علیہ السلام نے دو سو اسی سال عمر پائی حضرت صالح اور حضرت ہود علیہ السلام کے درمیان سو سال کا وقفہ ہے۔ (حاشیہ جلالین)

قَوْلُهُ: فِيمَا هَاهُنَا مِنَ الْخَيْرِ، هَاهُنَا ای فی الدنیا، مِنَ الْخَيْرِ، مَا کا بیان ہے مراد اس سے دنیوی آرام و راحت کا سامان ہے آمِنِینَ تترکون کی ضمیر فاعل سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: فِی جَنَّتِ الْخِیْرِ عَادَةُ جَارِ کے ساتھ فِيمَا هَاهُنَا سے تفصیل کے لئے بدل ہے۔

قَوْلُهُ: طَلَعُهَا، طَلَعُ ابتداء نمودار ہونے والا شگوفہ، پھر بَلَحُ پھر بُسْر پھر رطبُ پھر تمر۔ هَضِيمٌ نرم، نازک۔

قَوْلُهُ: الذِّیْنَ یُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ، مُسْرِفِیْنَ کی صفت کاشفہ ہے اس لئے کہ یہاں مسرفین کے معروف معنی مراد نہیں ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

قومِ ثمود کا مسکن حجر تھا جو حجاز کے شمال میں واقع ہے آج کل اس کو مدائن صالح کہتے ہیں (ایسر التفاسیر) یہ عرب تھے نبی کریم ﷺ کا تبوک جاتے ہوئے ان کی بستیوں سے گذر ہوا تھا آپ ﷺ ان کی بستیوں سے ان کے معذب ہونے کی وجہ سے تیزی سے سر جھکائے ہوئے گذر گئے تھے اتر کون فیما ہلہنا آمنین یعنی یہ نعمتیں کیا تمہیں ہمیشہ حاصل رہیں گی نہ تمہیں موت آئے گی اور نہ عذاب؟ یہ استفہام انکاری تو بخئی ہے یعنی ایسا نہیں ہوگا بلکہ عذاب یا موت کے ذریعہ جب اللہ چاہے گا تم ان نعمتوں سے محروم ہو جاؤ گے اس میں اس بات کی طرف ترغیب ہے کہ تم اللہ کی نعمتوں کا شکریہ ادا کرو اور اس پر ایمان لاؤ اور ترہیب ہے کہ اگر ایمان و شکر کا راستہ اختیار نہیں کیا تو پھر تباہی و بربادی تمہارا مقدر ہے۔

قال هذه ناقة یہ اونٹنی تھی جو ان کے مطالبہ پر پتھر کی ایک چٹان سے بطور معجزہ ظاہر ہوئی تھی، پانی کے لئے ایک دن اونٹنی کا اور ایک دن دیگر تمام جانوروں کے لئے مقرر کر دیا گیا تھا نیز ان سے یہ بھی کہہ دیا گیا تھا کہ اس کو بری نیت سے ہاتھ نہ لگانا نہ اس کو نقصان پہنچانے کی کوشش کرنا یہ اونٹنی ان کے درمیان ایک مدت تک رہی لیکن کچھ عرصہ کے بعد ان لوگوں نے اس کے قتل کا منصوبہ بنالیا اور ایک روز رات کی تاریکی میں قد آرنامی ایک شخص نے قوم کی رضامندی سے اس کو ہلاک کر دیا یہ اونٹنی باوجودیکہ اللہ کی قدرت کی نشانی اور صالح علیہ السلام کی نبوت کی ایک واضح دلیل تھی مگر قوم ثمود اس پر ایمان نہیں لائی اور کفر و شرک کے راستہ پر گامزن رہی جب اونٹنی کو قتل کر دیا گیا تو حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا اب تمہیں صرف تین دن کی مہلت ہے چوتھے دن تمہیں ہلاک کر دیا جائے گا، اونٹنی کو سہ شنبہ کو ہلاک کیا گیا اور وہ لوگ شنبہ کے روز ہلاک کر دیئے گئے، حضرت صالح علیہ السلام نے نزول عذاب کی کچھ علامتیں مقرر فرمادی تھیں ان کا ظہور اس طرح ہوا کہ چار شنبہ کو ان کے چہرے زرد ہو گئے پھر پنج شنبہ کو سرخ ہو گئے پھر بروز جمعہ سیاہ ہو گئے ہفتہ کے روز سخت زلزلہ اور شدید چٹکھاڑ کے ذریعہ ہلاک کر دیئے گئے۔

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ۚ اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ لُوطُ اَلَا تَتَّقُونَ ۙ اِنِّیْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اٰمِیْنَ ۙ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْا ۙ وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَیْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ مَّا اَجْرِیْ اِلَّا عَلٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۙ اَتَاْتُوْنَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعٰلَمِیْنَ ۙ اِی النَّاسِ وَتَذَرُوْنَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْكُمْ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ اِیْ اَقْبَالَهُنَّ ۙ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ عٰدُوْنَ ۙ مُتَجَاوِزُوْنَ الْحٰلَالَ اِلَى الْحَرَامِ ۙ قَالُوْا لَیْنِ لَّمْ تَنْتَهِ لُوطُ عَنْ اِنْكَارِكَ عَلَیْنَا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِیْنَ ۙ مِنْ بَلَدِنَا ۙ قَالَ لُوطُ اِنِّیْ لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقٰلِیْنَ ۙ الْمُبِغِضِیْنَ رَبِّ بَنِّیْ وَاَهْلِیْ مِمَّا یَعْمَلُوْنَ ۙ اِیْ مِنْ عَذَابِهِ فَنَجِّنْهُ وَاَهْلَهُ اَجْمَعِیْنَ ۙ اِلَّا یَجْزُوا اِمْرَاَتَهُ فِی الْغَیْبِیْنَ ۙ الْبَاقِیْنَ اَهْلَکُنَاہَا ثُمَّ دَمَرْنَا الْاٰخِرِیْنَ ۙ اَهْلَکُنَاہُمْ وَاَمْطَرْنَا عَلَیْہُمْ مَّطَرًا ۙ حِجَارَةً مِنْ جُمْلَةِ الْاَهْلَاکِ ۙ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِیْنَ ۙ مَطَرُہُمْ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیَةً ۙ وَمَا کَانَ اَکْثَرُہُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۙ وَاِنَّ رَبَّکَ لَہُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۙ

تَرْجُمَہ: قوم لوط نے (بھی) نبیوں کو جھٹلایا جب کہ ان کے بھائی لوط (علیہ السلام) نے ان سے کہا کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں ہو؟ میں تمہارا امانتدار رسول ہوں، سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے کیا تم اہل عالم یعنی انسانوں میں سے مردوں کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہو؟ اور تمہاری بیبیوں کی جو چیز یعنی ان کی شرمگاہیں تمہارے لئے پیدا (حلال) کی گئی ہیں ان کو چھوڑے ہوئے ہو، اپنی بیبیوں کی شرمگاہوں کو چھوڑ کر مردوں سے شہوت رانی کرتے ہو، یہ تفسیر اور ترجمہ اس صورت میں ہوگا جب کہ من کو تبغیضہ مانا جائے اور اگر من بیانہ لیا جائے تو من ازواجکم کا بیان ہوگا، مطلب یہ ہوگا کہ اللہ نے جو چیز یعنی عورت تمہارے لئے حلال کی ہے اس کو چھوڑ کر مردوں کے ساتھ ہم جنسی کرتے ہو جو کہ حرام ہے بلکہ تم حد یعنی حلال سے حرام کی طرف تجاوز کرنے والے ہو (قوم کے) لوگوں نے جواب دیا اے لوط اگر تم ہمارے اوپر نکیر کرنے سے باز نہ آؤ گے تو یقیناً ہمارے شہر سے نکال دیئے جاؤ گے حضرت لوط علیہ السلام نے جواب دیا میں تمہاری حرکت سے سخت ناخوش ہوں، اے میرے پروردگار مجھے اور میرے اہل کو ان کے اعمال کے عذاب سے نجات دیجئے سو ہم نے ان کو اور ان کے تمام متعلقین کو نجات دی۔ بجز ایک بڑھیا کے جو کہ ان کی بیوی تھی پیچھے رہ جانے والوں میں رہ گئی جس کو ہم نے ہلاک کر دیا پھر ہم نے باقی اور سب کو (بھی) ہلاک کر دیا پھر ہم نے ان پر ایک خاص قسم (یعنی) پتھروں کا مینہ برسایا من جملہ ہلاک کرنے کے طریقوں میں سے سو بہت برا مینہ تھا جو ان لوگوں پر برسا جن کو ڈرایا گیا تھا بلاشبہ اس میں عبرت ہے اور ان میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے، اور بے شک آپ کا رب بڑی قدرت والا رحمت والا ہے۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُہ: اخوہم لوط لوط علیہ السلام کا قوم لوط سے نہ تو نسبی تعلق تھا اور نہ دینی مشارکت اس لئے کہ حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے برادر زادہ تھے اور بلاد مشرق میں بابل کے باشندہ تھے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ہجرت کر کے تشریف لائے تھے ابراہیم علیہ السلام نے شام میں مقام خلیل میں قیام فرمایا اور لوط علیہ السلام نے اس کے قریب یعنی ایک دن کی مسافت کی دوری پر اہل سدوم میں بود و باش اختیار کر لی تھی اور مصاہریت کا رشتہ بھی ان ہی لوگوں سے قائم ہو گیا تھا اسی وجہ سے حضرت لوط علیہ السلام کو ان کا بھائی کہا گیا ہے۔

قَوْلُہ: مَا خَلَقَ لَکُمْ اِیْ اَحَلَّ لَکُمْ مِنْ اَزْوَاجِکُمْ یہ ما کا بیان ہے، شارح علام نے مِنْ اَزْوَاجِکُمْ کی تفسیر اَقْبَالِہُنَّ سے کر کے دو باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے اول یہ کہ مَا خَلَقَ لَکُمْ میں ما کی رعایت مقصود ہے، اگر ما کے بجائے مَنْ ہوتا تو اس کی تفسیر مِنْ اَزْوَاجِکُمْ کافی تھی اَقْبَالِہُنَّ کی ضرورت نہیں تھی، دوم یہ کہ اَقْبَالِہُنَّ سے اشارہ کر دیا کہ تمہاری بیبیوں کے تمہارے حلال ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ان کی قبل ہی تمہارے لئے حلال ہے درحلال نہیں ہے، اس لئے کہ قبل ہی موضع حرث

ہے نہ کہ دبر وہ تو موضع فرث ہے۔

قَوْلٌ: عَادُونَ، عَادِ کی جمع ہے جس کے معنی حد سے تجاوز کرنے والا یعنی حق کو چھوڑ کر باطل کو اور حلال کو چھوڑ کر حرام کو اختیار کرنے والا۔

قَوْلٌ: مِنَ الْقَالِينَ، قَالِیْنَ القالی کی جمع ہے مادہ قَلَّوْا قَلَّوْا قَلَّوْا ہے اس کے معنی میں نفرت اور بیزاری کا مفہوم بھی شامل ہے، اصل معنی پھینکنے اور بھونکنے کے ہیں، مِنَ الْقَالِينَ قَالَ محذوف کے متعلق ہو کر ان کی خبر ہے۔

قَوْلٌ: مِنْ عَذَابِهِ یہ مضاف محذوف کی طرف اشارہ ہے اِی مِنْ عَذَابِ مِمَّا یَعْمَلُونَ اس لئے کہ ان کے جیسے عمل سے بچانے کا کوئی مطلب نہیں ہے اس لئے کہ نبی تو اعمال قبیحہ سے محفوظ ہوتا ہی ہے، مطلب یہ ہے کہ ان کے اعمال بد کی پاداش میں جو عذاب نازل ہونے والا ہے اس سے مجھے اور میرے متعلقین کی حفاظت فرما۔

قَوْلٌ: اِلَّا عَجُوزًا لَفْظًا اہل میں شامل ہونے کی وجہ سے مستثنیٰ متصل ہے اور اس اعتبار سے کہ وہ اہل ایمان میں سے نہیں تھی اور حضرت لوط علیہ السلام کے اہل حقیقت میں اہل ایمان ہی تھے اس اعتبار سے مستثنیٰ منقطع ہوگا، اِمْرَأَتُهُ، عَجُوزًا سے بدل ہے، حضرت لوط علیہ السلام کی کافرہ بیوی کا نام واعلہ تھا اور تفسیر روح البیان میں وَالِیْہ لکھا ہے، لوط علیہ السلام کی ایک بیوی مومنہ بھی تھی، کافرہ بیوی چوں کہ قوم کے ہم خیال تھی اور ان کی بے حیائی سے راضی تھی اس لئے اس کو بھی قوم کے ساتھ ہلاک کر دیا گیا قوم لوط پر زمین کو پلٹنے اور پتھروں کی بارش برسانے اور مختلف عذابوں کے ذریعہ ان کو ہلاک کر دیا گیا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھائی ہار ان کے بیٹے تھے ان کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زندگی میں نبی بنا دیا گیا تھا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ہجرت فرمائی تھی، حضرت لوط علیہ السلام کی قوم سدوم اور عموریہ میں رہتی تھی، یہ بستیاں شام کے علاقہ میں تھیں۔

اَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ الْخَمْرَ جنسی قوم لوط کی بری عادت تھی اس خباثت کی ابتداء اسی قوم سے ہوئی تھی اسی لئے اس فعل بد کو ”لواطت“ کہتے ہیں یعنی وہ فعل جس کا آغاز قوم لوط سے ہوا، اب یہ بد فعلی پوری دنیا میں عام ہے بلکہ یورپ کے بعض ممالک میں اس فعل کو قانوناً جائز تسلیم کر لیا گیا ہے یعنی ان کے یہاں اب یہ فعل قانوناً اور اخلاقاً کوئی جرم ہی نہیں ہے بلکہ مرد آپس میں ایک دوسرے سے باقاعدہ شادی کر سکتے ہیں۔ (اَعَاذَنَا اللّٰہُ مِنْہُ)

قَالُوا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ لَوْطَ عَلَیْہِ السلام کے وعظ و نصیحت کے جواب میں ان کی قوم نے کہا تو بڑا پاپا کباز بنا پھرتا ہے اگر تو ہمارے کاموں پر نکیر کرنے سے باز نہ آیا تو تو یاد رکھ ہم تجھے اپنی بستی سے نکال باہر کریں گے، آج بھی بدی کا اس قدر زور اور غلبہ ہے کہ نیکی منہ چھپائے پھرتی ہے اور نیکیوں کے لئے عرصہ حیات تنگ کر دیا گیا ہے، ایک وقت ایسا بھی آنے والا ہے کہ سر راہ زنا کرنے والے سے یہ کہنے والا کہ ایک طرف راستہ سے ہٹ کر لو، بڑا نیک اور صالح سمجھا جائے گا۔

كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ وَفِي قِرَاءَةِ بِحَذْفِ الهمزة والفاءِ حَرَكَتِهَا عَلَى اللامِ وَفَتْحِ الهاءِ هِيَ غِيْضَةُ شَجَرٍ قُرْبَ مَدِيْنَةِ الْمُرْسَلِيْنَ ۞ اِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ ۞ لَمْ يَظُنْ اَخُوهُمْ لَانَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَا تَتَّقُوْنَ ۞ اِنِّیْ لَكُمْ رَسُولٌ اَمِيْنٌ ۞ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْا ۞ وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ مَّا اَجْرِيْ اِلَّا عَلَى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ اَوْفُوا الْكَيْلَ اِیْ اَتَمُّوْهُ وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُخْسِرِيْنَ ۞ النّٰاقِصِيْنَ وَزِنُوْا بِالْقُسْطِ الْمُسْتَقِيْمِ ۞ الْمِيزَانِ السَّوِيّ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَاءَهُمْ لَا تَتَّخِصُّوْهُمْ مِنْ حَقِّهِمْ شَيْئًا وَلَا تَعْتَوُوا الْاَرْضَ مُفْسِدِيْنَ ۞ بِالْقَتْلِ وَغِيْرِهِ مِنْ عَثَى بِكْسَرِ الْمُثَلَّثَةِ اَفْسَدَ وَمُفْسِدِيْنَ حَالَ مُوَكَّدَةٍ لِّمَعْنٰی غَامِلِهَا تَعْتَوَا وَاتَّقُوا الَّذِيْ خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْخَلِيْقَةَ الْاَوَّلِيْنَ ۞ قَالُوْا اِنَّمَا اَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِيْنَ ۞ وَمَا اَنْتَ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَاِنْ مِّنْ مُّخَفَّفَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَاسْمُهَا مَحْذُوفٌ اِیْ اِنَّهُ نَظْمُكَ لِمَنْ الْكَذٰبِيْنَ ۞ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّمَّنْكَ الْسَّيْنِ وَفَتْحِهَا قِطْعَةٌ مِّنَ السَّمَاءِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۞ فِیْ رِسَالَتِكَ قَالَ رَبِّیْ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۞ فَيُجَارِيْكُمْ بِهِ فَلَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمْ عَذَابٌ یَّوْمٍ اُظْلَمَ ۞ هِيَ سَحَابَةٌ اَظْلَمَتْهُمْ بَعْدَ حَرِّ شَدِيْدٍ اَصَابَهُمْ فَاَنْطَرَتْ عَلَيْهِمْ نَارًا فَاخْتَرَقُوْا اِنَّهٗ كَانَ عَذَابٌ یَّوْمٍ عَظِيْمٍ ۞ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیَةً وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۞ وَلَیْسَ رَبُّكَ لَهٗوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۞

۱۶

ترجمہ: ایکہ والوں نے (بھی) رسولوں کی تکذیب کی ایک قراءت میں حذف ہمزہ اور اس کی حرکت لام کو دینے اور ء کے فتح کے ساتھ ہے وہ (ایکہ) مدین کے قریب درختوں کی جھاڑی تھی جبکہ ان سے حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا (یہاں) اخوہم نہیں کہا اس لئے کہ شعیب علیہ السلام ان میں سے نہیں تھے کیا تم کو خوف نہیں؟ میں تمہارا امانتدار رسول ہوں اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو میں اس پر تم سے کوئی صلہ نہیں چاہتا میرا صلہ تو بس پروردگار عالم پر ہے، ناپ پورا بھرا کرو کم دینے والوں میں شامل نہ ہو صحیح ترازو سے تولا کرو، ایسی ترازو جس میں پانسنگ نہ ہو لوگوں کی چیزوں میں کمی نہ کرو یعنی ان کے حق میں سے کچھ بھی کم نہ کیا کرو اور ملک میں قتل وغیرہ کے ذریعہ سرکشی کے ساتھ فساد پھیلاتے ہوئے مت پھرا کرو عذسی ثا کے کسرہ کے ساتھ بمعنی افسد ہے، مُفْسِدِيْنَ اپنے عامل تَعْتَوَا سے معنًا حال ہے اس سے ڈرو جس نے تم کو اور (دیگر) پہلی مخلوق کو پیدا کیا ان لوگوں نے کہا تو ان لوگوں میں سے ہے جن پر جادو کر دیا گیا ہے اور تو تو ہم جیسا ہی انسان ہے اور ہم تو تجھ کو جھوٹوں میں سمجھتے ہیں اِنْ مُخَفَّفَةٍ مِنَ الْعَذَابِ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے اِنِّیْ اِنَّہٗ سوا اگر تو اپنے (دعوائے رسالت) میں سچا ہے تو ہمارے اوپر آسمان کا کوئی ٹکڑا اگر اُدے کِسْفًا میں سین کے سکون اور اس کے فتح کے ساتھ بمعنی ٹکڑا (شعیب علیہ السلام نے) کہا میرا رب تمہارے اعمال سے بخوبی واقف ہے سو وہ تم کو اس کا بدلہ دے گا سو وہ لوگ شعیب کو برابر جھٹلاتے رہے سو ان کو سائبان والے دن کے عذاب نے آ پکڑا، وہ ایک بدلی تھی، ان کے شدید گرمی میں مبتلا ہونے کے بعد ان پر سایہ فگن ہو گئی تھی بعد ازاں اس بدلی نے ان پر آگ برسائی جس کی وجہ سے وہ جل کر خاک ہو گئے، بلاشبہ وہ بڑے بھاری دن کا عذاب تھا بلاشبہ اس

میں بڑی نشانی ہے اور ان میں سے اکثر مومن نہیں تھے اور یقیناً تیرا رب ہی غلبہ والا مہربانی والا ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اَيَّكَ اِيكَ قراءت میں لِيَّكَ بھی ہے، اِيَّكَ گھنے جنگل کو کہتے ہیں اصْحَابُ الْاَيَّكَ سے حضرت شعیب عليه السلام کی قوم اور مدین کے اطراف کے باشندے مراد ہیں، بیان کیا گیا ہے کہ اِيَّكَ گھنے درخت کو بھی کہتے ہیں غِيْضَةُ غِیْن کے فتح کے ساتھ جنگل اور جھاڑی کو کہتے ہیں، مدین حضرت شعیب عليه السلام کی بستی کا نام ہے مدین بن ابراہیم عليه السلام نے اس شہر کو بسایا تھا اس لئے ان ہی کے نام ہی سے موسوم ہو گیا، مدین اور مصر کے درمیان آٹھ روز کی مسافت ہے۔

قَوْلُهُ: مَفْسِدِينَ، تَعْتُوْا کے معنی سے حال مؤکدہ ہے حال و ذوالحال کے لفظ اگرچہ مختلف ہیں مگر معنی متحد ہیں اس لئے کہ تَعْتُوْا عَنِّي سے مشتق ہے جس کے معنی فساد کرنے کے ہیں۔

قَوْلُهُ: الْجِبَلَةُ اور جبل مخلوق کے معنی میں ہے دوسرے مقام پر فرمایا وَلَقَدْ اَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيْرًا اس (شیطان) نے تم میں سے بہت سے لوگوں کو گمراہ کر دیا۔

قَوْلُهُ: فَاسْقَطِ الْخ کو بعض نے ان کنت من الصادقین کا جواب مقدم قرار دیا ہے اور بعض حضرات نے جواب شرط محذوف مانا ہے جس پر جملہ فاسقط دلالت کر رہا ہے۔ (روح المعانی)

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحِ

قصہ ہفتم اصحاب الایکہ:

كَذَّبَ اصْحَابُ الْاَيَّكَ ”ایک“ جنگل کو کہتے ہیں اس سے حضرت شعیب عليه السلام کی قوم اور مدین کے اطراف کے باشندے مراد ہیں، یہ بھی کہا گیا ہے کہ ایک گھنے درخت کو کہتے ہیں جس کو دُوْم بھی کہا جاتا ہے ایسا ہی ایک درخت مدین کی نواحی آبادی میں تھا جس کی لوگ پوجا پاٹ کرتے تھے، وہاں کے باشندوں کو اصحاب الایکہ کہا جاتا تھا، حضرت شعیب عليه السلام کا دائرہ نبوت اور حدود دعوت و تبلیغ مدین سے لے کر اس نواحی آبادی تک تھا جہاں ایک درخت کی پوجا ہوتی تھی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصحاب ایکہ اور اہل مدین کے پیغمبر ایک یعنی شعیب عليه السلام ہی تھے، ایکہ چونکہ قوم نہیں تھی بلکہ درخت تھا اس لئے اخوت نسبی کا یہاں ذکر نہیں کیا، البتہ جہاں مدین کے ضمن میں حضرت شعیب عليه السلام کا نام لیا گیا ہے، وہاں ان کی اخوت نسبی کا ذکر بھی ملتا ہے کیونکہ مدین قوم کا نام ہے والی مَدِیْنِ اِخَاهُمْ شَعِیْبًا (اعراف ۸۵) بعض مفسرین نے ایکہ اور مدین کو الگ الگ بستی قرار دیکر کہا ہے کہ یہ مختلف دو امتیں ہیں جن کی طرف حضرت شعیب عليه السلام کو بھیجا تھا ایک مرتبہ ایکہ کی طرف اور دوسری مرتبہ مدین کی طرف، ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ یہ ایک ہی امت ہے اَوْفُوا الْكَيْلَ

وَالْمِيزَانِ کا جو وعظ اہل مدین کو کیا گیا یہی وعظ یہاں اصحاب ایکہ کو کیا جا رہا ہے جس سے صاف واضح ہے کہ یہ ایک ہی امت ہے دو نہیں۔

وَزَلُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ”قسط اس“ کو بعض حضرات نے رومی لفظ قرار دیا ہے جس کے معنی عدل و انصاف کے ہیں بعض نے عربی مان کر قسط سے ماخوذ قرار دیا ہے قسط کے معنی بھی انصاف کے ہیں، مراد یہ ہے کہ ترازو اور دیگر ناپنے تو لنے کے آلات درست رکھو اور صحیح طور پر استعمال کرو یعنی ڈنڈی نہ مارو اور نہ پاسنگ رکھو۔

وَلَا تَبْخُسُوا أَشْيَاءَ هُمْ لَكُمْ یعنی لوگوں کی چیزوں میں کمی نہ کرو، اور اشیاء میں کمی نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جس کا جتنا حق ہے اس میں کمی نہ کرو خواہ ناپنے تو لنے کی چیز ہو یا کوئی دوسری چیز اس سے معلوم ہوا کہ کوئی ملازم یا مزدور اپنے مقررہ وقت میں چوری کرتا ہے یعنی وقت کم لگاتا ہے وہ بھی اس وعید میں داخل ہے، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے مؤطا میں روایت نقل فرمائی ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز عصر میں شریک نہیں ہوا وجہ معلوم کی تو اس نے کچھ عذر بیان کیا تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا طَفَّفْتَ یعنی تو نے تو لنے میں کمی کر دی چونکہ نماز کوئی تو لنے کی چیز نہیں اس لئے یہ حدیث نقل فرما کر امام مالک نے فرمایا وَفَاوْ تَطْفِيفُ یعنی حق کے مطابق یا کم کرنا ہر چیز میں ہے صرف ناپ تول ہی میں نہیں ہے۔

فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ یوم الظُّلَّةِ کے عذاب کا واقعہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم پر سات روز تک سخت گرمی مسلط فرمادی نہ گھر میں چمین اور نہ باہر پھران کے قریبی جنگل میں ایک گہرا بادل بھیج دیا جس کے نیچے ٹھنڈی ہوا چل رہی تھی پوری قوم اس بادل کے نیچے جمع ہو گئی جب پوری قوم اس بادل کے نیچے جمع ہو گئی تو اس بادل نے پانی کے بجائے آگ برسادی جس سے سب لوگ جل کر خاکستر ہو گئے (کذا رواہ ابن عباس) (روح، معارف) اہل مدین کو قوم ثمود کی طرح چیخ کے ذریعہ اور اصحاب ایکہ کو ظلّہ (سائبان) کے عذاب کے ذریعہ ہلاک کیا گیا، اہل مدین کے عذاب کے بارے میں سورہ ہود میں فرمایا گیا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ اهل مدین کو ایک چیخ نے پکڑ لیا۔ (جس کی وجہ سے ان کے کلیجے پھٹ گئے)۔

وَأَنَّهُ اِی الْقُرْآنَ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۸﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿۱۹﴾ اِی جبریل علی قلبک لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴿۲۰﴾ بِلسانِ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿۲۱﴾ بَیِّنٌ وَفِي قِرَاءَةٍ بِتَشْدِيدٍ نَزَلَ وَنَصَبِ الرُّوحِ وَالْفَاعِلُ اللَّهُ وَأَنَّهُ اِی ذِکْرَ الْقُرْآنِ الْمُنَزَّلِ عَلٰی مُحَمَّدٍ لَفِي زُجْرٍ كُتِبَ الْأَوَّلِينَ ﴿۲۲﴾ كَالْتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِكُفَّارِ مَكَّةَ آيَةٌ عَلٰی ذَلِكَ أَن يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿۲۳﴾ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ بِمَنْ آمَنُوا فَإِنَّهُمْ يُخْبِرُونَ بِذَلِكَ وَيَكُنُّ بِاللَّخْتَانِيَّةِ وَنَصَبِ آيَةٍ وَبِالْفَوْقَانِيَّةِ وَرَفْعِ آيَةٍ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿۲۴﴾ جَمْعُ أَعْجَمٍ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ اِی كُفَّارِ مَكَّةَ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿۲۵﴾ أَنفَةً مِنْ إِتْبَاعِهِ كَذَلِكَ اِی مَثَلِ إِدْخَالِنَا التَّكْذِيبَ بِهِ بِقِرَاءَةِ الْأَعْجَمِ سَلَكْنَاهُ إِدْخَالِنَا التَّكْذِيبَ بِهِ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿۲۶﴾ اِی كُفَّارِ مَكَّةَ بِقِرَاءَةِ النَّبِيِّ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿۲۷﴾

فِيْلَتِهِمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۱۵﴾ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿۱۶﴾ لِنُؤْمِنَ فَيَقَالَ لَهُمْ لَا قَالَوَا مَتَىٰ هَذَا الْعَذَابُ قَالَ
تَعَالَىٰ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿۱۷﴾ أَفَرَأَيْتَ أَخْبَرْنِي إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿۱۸﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿۱۹﴾ مِنَ الْعَذَابِ مَا
اسْتَفْهَمِيَّةٌ بِمَعْنَىٰ أَيْ شَيْءٍ أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَنِعُونَ ﴿۲۰﴾ فِي دَفْعِ الْعَذَابِ أُوتِخِفِيهِ أَيْ لَمْ يُغْنِ
وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴿۲۱﴾ رُسُلٌ تُنْذِرُ أَهْلَهَا ذِكْرًا عِظَةً لَهُمْ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۲۲﴾ فِي أَهْلَاكِهِمْ
بَعْدَ إِنْذَارِهِمْ وَنَزَلَ رَدًّا لِقَوْلِ الْمُشْرِكِينَ وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ بِالْقُرْآنِ الشَّيْطَانِ ﴿۲۳﴾ وَمَا يَنْبَغِي يَصْلُحُ لَهُمْ أَنْ
يَنْزِلُوا بِهِ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿۲۴﴾ ذَلِكَ أَنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لِكَلَامِ الْمَلَائِكَةِ لَمْعُزُونَ ﴿۲۵﴾ مَخْجُوبُونَ بِالشُّبُهَاتِ
فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ﴿۲۶﴾ إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ الَّذِي دَعَاكَ إِلَيْهِ وَانْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿۲۷﴾
وَهُمْ بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ وَقَدْ أَنْذَرْتَهُمْ جَهَارًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَلِخُفْضِ جَنَاحِكَ إِلَيْنَا جَانِبَكَ
لِمَنْ أَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۸﴾ الْمُؤَجَّدِينَ فَإِنْ عَصَوْكَ أَيْ عَشِيرَتَكَ فَقُلْ لَهُمْ إِنِّي بَرِيٌّ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۲۹﴾ مِنْ عِبَادَةِ
غَيْرِ اللَّهِ وَتَوَكَّلْ بِالْوَاوِ وَالْفَاءِ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿۳۰﴾ اللَّهُ أَيْ فَوَضَّ إِلَيْهِ جَمِيعَ أُمُورِكَ الَّذِي يَرِيكَ حِينَ تَقُومُ ﴿۳۱﴾ إِلَى
الصَّلَاةِ وَتَقْلُبُكَ فِي أَرْكَانِ الصَّلَاةِ قَائِمًا وَقَاعِدًا وَرَاكِعًا وَسَاجِدًا فِي السُّجُودِ ﴿۳۲﴾ أَيْ الْمُصَلِّينَ
إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿۳۳﴾ هَلْ أَتَيْتُكُمْ أَيْ كُفَّارَ مَكَّةَ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلَ الشَّيْطَانُ ﴿۳۴﴾ بِحَذْفِ أَحَدِي التَّائِينَ مِنَ الْأَصْلِ
تَنَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَقَاكٍ كَذَابٍ أَشِيمٍ ﴿۳۵﴾ فَاجِرٌ مِثْلُ مُسَيَّلَمَةَ وَغَيْرِهِ مِنَ الْكُهَنَةِ يُلْقُونَ أَيْ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ أَيْ مَا
سَمِعُوهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَى الْكُهَنَةِ وَآلَتُهُمْ كَذِبُونَ ﴿۳۶﴾ يَضْمُونَ أَيْ الْمَسْمُوعِ كَذِبًا كَثِيرًا وَكَانَ هَذَا قَبْلَ
أَنْ حُجِبَتِ الشَّيَاطِينُ عَنِ السَّمَاءِ وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿۳۷﴾ فِي شُعْرِهِمْ فَيَقُولُونَ بِهِ وَيَرَوُونَهُ عَنْهُمْ
فَهُمْ مَذْمُومُونَ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ مِنْ أَوْدِيَةِ الْكَلَامِ وَفُنُونِهِ يَهْتَمُونَ ﴿۳۸﴾ يَمْضُونَ فَيُجَاوِزُونَ
الْحَدَّ مَذْحًا وَبِهَجَاءٍ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ فَعَلْنَا مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿۳۹﴾ أَيْ يَكْذِبُونَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ
الشُّعَرَاءِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا أَيْ لَمْ يَشْغَلْهُمْ الشُّعْرُ عَنِ الذِّكْرِ وَانْتَصَرُوا بِهِمْ جَوِبَهُمْ مِنَ الْكُفَّارِ مِنْ بَعْدِ مَا
ظَلَمُوا بِهِمْ جَوِ الْكُفَّارِ لَهُمْ فِي جُمْلَةِ الْمُؤْمِنِينَ فَلْيَسُوا مَذْمُومِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ
بِالسُّوْءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ فَمَنْ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ
وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ الشُّعَرَاءِ وَغَيْرِهِمْ أَيْ مُنْقَلَبٍ مَرْجِعٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿۴۰﴾ يَرْجِعُونَ بَعْدَ الْمَوْتِ.

وَمِنْ عَذَابِ الْمُتَعَذِّبِينَ ۱۲

وَالَّذِينَ

تَرْجُمَةٌ: بلاشبہ یہ یعنی قرآن رب العالمین کا نازل فرمودہ ہے اس کو روح الامین یعنی جبرائیل آپ کے قلب پر لے

کر اترے ہیں صاف عربی زبان میں تاکہ آپ ڈرانے والوں میں ہو جائیں اور ایک قراءت میں نازل تشدید اور روح کے
نصب کے ساتھ ہے اور فاعل اللہ ہے اور بلاشبہ محمد ﷺ پر نازل شدہ قرآن کی خبر پہلے لوگوں کی کتابوں مثلاً تورات و انجیل

میں ہے کیا ان کے لئے قرآن کی صداقت کی یہ نشانی کافی نہیں کہ اس کو بنی اسرائیل کے علماء بھی جانتے ہیں؟ جیسا کہ عبد اللہ بن سلام اور ان کے وہ ساتھی جو ایمان لائے، وہ اس کی حقانیت کی خبر دیتے ہیں اور یٰسُکُنُ یَا کے ساتھ اور آیۃ کے نصب کے ساتھ اور تا کے ساتھ اور آیۃ کے رفع کے ساتھ اور اگر بالفرض ہم اس قرآن کو کسی عجیب شخص پر نازل کرتے اور وہ اس قرآن کو کفار مکہ کو پڑھ کر سناتا تب بھی یہ لوگ اس کے اتباع سے تکبر کرتے ہوئے اس پر ایمان نہ لاتے اَعْجَمِیْنَ اعجم کی جمع ہے اسی طرح یعنی جس طرح عجیب کی قراءت کی وجہ سے قرآن کی تکذیب ہم نے (ان کے قلوب میں) داخل کر دی مجرمن یعنی کفار مکہ کے قلوب میں نبی کی قراءت کی وجہ سے (بھی) تکذیب داخل کر دی، یہ لوگ اس قرآن پر ایمان نہ لائیں گے یہاں تک کہ دردناک عذاب کو دیکھ لیں پھر وہ عذاب ان پر چاٹک آجائے اور ان کو اس کی خبر بھی نہ ہو، پھر کہیں گے کہ کیا ہم کو مہلت دی جائے گی؟ تاکہ ہم ایمان لے آئیں تو ان کو جواب دیا جائے گا کہ نہیں، ان لوگوں نے سوال کیا یہ عذاب کب آئے گا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا یہ لوگ ہمارے عذاب کی جلدی مچا رہے ہیں؟ اچھا یہ بتاؤ اگر ہم نے ان کو کئی سال بھی فائدہ اٹھانے دیا پھر اس کے بعد ان پر وہ عذاب آجائے جس کا ان سے وعدہ کیا گیا تھا تو وہ سالہا سال کی سود مندی ان سے عذاب کے دفع کرنے میں یا اس کے ہلکا کرنے میں کیا کام آئے گی؟ اور ہم نے کسی بستی کو ہلاک نہیں کیا مگر یہ کہ اس کے لئے ڈرانے والے ایسے انبیاء موجود تھے جو ان کو نصیحت کے طور پر ڈراتے تھے اور ڈرانے کے بعد ان کو ہلاک کرنے میں ہم ظالم نہیں تھے اور مشرکین کے قول کو رد کرنے کے لئے (یہ آیت) نازل ہوئی (یعنی) اس قرآن کو شیاطین نہیں لائے، اور نہ وہ اس کے قابل کہ اس کو لیکر نازل ہوں اور نہ ان میں اس کی مجال (بلکہ) بلاشبہ وہ تو فرشتوں کے کلام کو سننے سے بھی محروم کر دیئے گئے ہیں یعنی شعلوں کے ذریعہ روک دیئے گئے ہیں پس تو اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کو نہ پکارو نہ تو سزا پانے والوں میں ہو جائے گا اگر تو نے وہ کام کر لیا جس کی طرف تجھ کو بلایا ہے اور آپ اپنے قریبی رشتہ داروں کو ڈرائیے، اور وہ بنو ہاشم اور بنو مطلب ہیں اور ان کو کھلم کھلا ڈرایا، روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے اور مومنین یعنی موحدین میں سے جس نے آپ کی پیروی اختیار کر لی ہے تو آپ ان کے ساتھ فروتنی سے پیش آئیے اور اگر تیرے اہل خاندان تیری نافرمانی کریں تو ان سے کہہ دیجئے کہ میں تمہارے اعمال یعنی غیر اللہ کی بندگی سے بری ہوں اور پورا بھروسہ غالب مہربان اللہ پر رکھئے وَتَوَكَّلْ وَاوَاوِا (دونوں) کے ساتھ ہے یعنی اپنے تمام کام اسی کو سونپ دیجئے، جو کہ آپ کے نماز کے لئے کھڑا ہونے کو اور ارکان صلوٰۃ میں آپ کی نشست و برخاست کو (یعنی) قیام و قعود و رکوع و سجود کی حالت کو سجدہ کرنے والوں میں یعنی نماز پڑھنے والوں میں دیکھتا ہے بے شک وہی سننے والا اور جاننے والا ہے اے کفار مکہ کیا میں تم کو بتاؤں کہ شیاطین کس شخص پر اترتے ہیں؟ اصل میں دو تاؤں میں سے ایک تا کو حذف کر کے (سن لو) شیاطین ہر جھوٹے گنہگار فاجر جیسا کہ کاہنوں میں سے مسیلمہ کذاب وغیرہ، اور شیاطین سنی ہوئی بات کو یعنی جس کو ملائکہ سے سن لیتے ہیں کاہنوں پر القاء کر دیتے ہیں اور ان میں سے اکثر جھوٹے ہیں اس سنی ہوئی بات میں بہت سا جھوٹ ملا دیتے ہیں اور یہ شیاطین کو آسمان پر جانے سے

رو کے جانے سے پہلے تھا اور شاعروں کی پیروی ان کے شعر میں گمراہ لوگ کرتے ہیں تو وہ شعر پڑھتے ہیں اور شعراء سے نقل کرتے ہیں سو یہی ہیں مذموم (قابل مذمت) کیا آپ نہیں جانتے کہ یہی لوگ کلام اور اس کی اصناف کی ہر وادی میں بھٹکتے رہتے ہیں (یعنی) متحیر پھرتے رہتے ہیں، چنانچہ مدح اور ہجو میں حد سے تجاوز کر جاتے ہیں اور وہ بات کہتے ہیں جو کرتے نہیں یعنی جھوٹ بولتے ہیں سوائے ان شاعروں کے جو ایمان لائے اور اعمال صالحہ کئے اور بکثرت اللہ کا ذکر کیا یعنی شعر نے ان کو ذکر سے غافل نہیں کیا اور کافروں سے ان کی ہجو کر کے اپنی مظلومی کے بعد انتقام لیا ان کافروں کے فی الجملہ مومنین کی ہجو کرنے کی وجہ سے لہذا یہ لوگ قابل مذمت نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ برائی کے ساتھ آواز بلند کرنے کو پسند نہیں فرماتا مگر مظلوم کو اجازت ہے سو جس نے تمہارے اوپر ظلم کیا تو تم بھی اس کے اوپر اتنا ہی ظلم کر سکتے ہو، اور عنقریب ظلم کرنے والے ان شعراء وغیرہ کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ موت کے بعد کس کروٹ اٹھتے ہیں۔ (یعنی کس ٹھکانہ میں)۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: بِلِسَانِ عَرَبِيٍّ، بہ کی ضمیر سے اعادہ جار کے ساتھ بدل ہے، اور المندرجین کے متعلق بھی ہو سکتا ہے یعنی تاکہ آپ ان رسولوں میں سے ہو جائیں جو عربی زبان میں ڈرایا اور خوشخبری دیا کرتے تھے، جیسا کہ ہود عَلَيْهِ السَّلَامُ وصالح عَلَيْهِ السَّلَامُ وشعیب عَلَيْهِ السَّلَامُ اور اسماعیل عَلَيْهِ السَّلَامُ۔

قَوْلٌ: اِیْ ذِکْرِ الْقُرْآنِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا جواب ہے، شبہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول اِنَّهُ لَفِیْ زُبْرِ الْاَوَّلِیْنَ سے معلوم ہوتا کہ قرآن بنفس نفیس سابقہ کتابوں میں موجود ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔
جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن سابقہ کتب میں بنفس نفیس موجود نہیں ہے بلکہ قرآن کا ذکر اور اس کی صفت کتب سابقہ میں موجود ہے۔

قَوْلٌ: کَعَبْدِ اللّٰہِ بن سلام واصحابہ عبد اللہ بن سلام کے ساتھی جو کہ یہودیت سے مسلمان ہوئے تھے عبد اللہ بن سلام کے علاوہ چار ساتھی اور تھے ① اسد ② اُسید ③ ثعلبہ ④ ابن یامین یہ پانچوں حضرات علماء یہود میں سے تھے بعد میں اسلام لائے اور بہت خوب لائے۔

قَوْلٌ: یَكُنْ بِالتَّحْتَانِیَةِ وَنَصْبِ آیَةِ آیَةٍ، یکن کی خبر مقدم ہے اس کا اسم اَنْ یَعْلَمَہُ ہے اور آیۃ کے رفع کے ساتھ تکن کا اسم ہے اور لَہُمْ خبر مقدم ہے اور اَنْ یَعْلَمَہُ اسم سے بدل ہے اگر تکن تامہ ہو تو آیۃ اس کا فاعل ہوگا اور اَنْ یَعْلَمَہُ اس سے بدل ہوگا۔

قَوْلٌ: جَمْعُ اَعْجَمٍ یعنی اَعْجَمِیْنَ اَعْجَمُ کی جمع ہے۔

سُؤَالٌ: اَفْعَلُ فُعْلَاءُ کی جمع واؤنوں اور یانوں کے ساتھ نہیں آتی لہذا اَعْجَمِیْنَ اَعْجَمُ کی جمع صحیح نہیں ہے۔

جَوَابُ: اصل میں اَعْجَمِیٰ ہے یا ئے نسبتی کو تخفیف کے لئے حذف کر دیا گیا ہے لہذا اَعْجَمِیٰ کی اَعْجَمِین جمع لانا درست ہے۔

قَوْلُ: كَذَلِكَ یہ سلکناہ کا معمول ہے اور سلکناہ میں ہ ضمیر کا مرجع قرآن ہے حذف مضاف کے ساتھ، ای سلکنا تکذیبہ۔

قَوْلُ: اَفَرَأَيْتَ کا عطف فیقولوا پر ہے، درمیان میں جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلُ: اِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ یہ جملہ ہو کر قریۃ کی صفت ہے اور قریۃ سے حال بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلُ: مِنْ قَرِیۃ میں من مفعول پر زائدہ ہے اور یہ سابق میں نفی ہونے کی وجہ سے جائز ہے۔

سُؤَالُ: یہاں اِلَّا کے جملہ سے واؤ کو کیوں ترک کر دیا؟ جالانکہ وَمَا اَهْلَكْنَا مِنْ قَرِیۃٍ اِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ میں واؤ موجود ہے۔

جَوَابُ: اصل ترک واؤ ہے اس لئے کہ جملہ قریۃ کی صفت ہے اور موصوف صفت کے درمیان واؤ نہ ہونا اصل ہے اور اگر کہیں واؤ لایا جاتا ہے تو وصل صفت بالموصوف کی تاکید کے لئے لایا جاتا ہے جیسا کہ سبعة وثامنهم كلبهم (حمل)

لَهَا محذوف سے متعلق ہو کر خبر مقدم ہے اور منذرون مبتداء مؤخر ہے مبتداء خبر مقدم سے مل کر جملہ ہو کر یا تو قَرِیۃ کی صفت یا حال ہے خبر ہونے کی صورت میں تقدیر عبارت یہ ہے قَدْ اَنْذَرْنَا اَهْلَهَا مُنْذِرُونَ حال ہونے کی صورت میں تقدیر عبارت یہ ہے اِلَّا كَانَتْ لَهَا مُنْذِرُونَ۔

قَوْلُ: ذِكْرٰی یا تو منذرون کی ضمیر سے حال ہے ای منذرون ذَوِیْ ذِکْرٰی یا مذکرین ذِکْرٰی اور اگر اپنے ظاہر پر باقی رکھا جائے تو مبالغۃ حمل ہوگا جیسے زیدٌ عدلٌ یا ذِکْرٰی منصوب ہے مصدریت کی بنا پر اس صورت میں منذرون مذکورون کے معنی میں ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوگی مذکورون ذِکْرٰی ای تذکرۃ ذِکْرٰی منذرون کی علت یعنی مفعول لہ بھی ہو سکتا ہے ای تَنْذِرُهُمْ لِاجْلِ تَذْکِیرِهِمُ الْعَوَاقِبَ اور ذِکْرٰی مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتا ہے ای ہذہ ذِکْرٰی اس صورت میں جملہ معترضہ ہوگا۔

قَوْلُ: رَدًّا لِقَوْلِ الْمُشْرَکِیْنَ قول کا مقولہ محذوف ہے اور یہ ہے اِنَّ الشَّیْطٰنَ یُلْقُوْنَ الْقُرْآنَ الِیْهِ۔

قَوْلُ: شُهْبٌ، شُهَابٌ کی جمع ہے بمعنی آگ کی چمک، ٹوٹا ہوا تارہ۔

قَوْلُ: فَتَكُوْنُ مِنَ الْمَعْذِبِیْنَ شرط محذوف کی جزاء مقدم ہے جیسا کہ شارح نے اِنْ فَعَلْتَ ذٰلِكَ سے اشارہ کر دیا ہے۔

قَوْلُ: بِالْوَاوِ وَالْفَاءِ یعنی توکل میں دو قراءتیں ہیں واؤ کے ساتھ اور فاء کے ساتھ واؤ کے ساتھ ہونے کی صورت میں اَنْذِرْ پر عطف ہوگا اور فاء کی صورت میں جواب شرط یعنی فَقُلْ اِنِّیْ بِرِیِّیْ سے بدل ہوگا۔

قَوْلًا: تَقْلُبُكَ، يَرَاكَ کے کاف پر معطوف ہے۔

قَوْلًا: فِي السَّاجِدِينَ میں فی بمعنی مع ہے۔

قَوْلًا: عَلَى مَنْ، تَنْزِيلُ کے متعلق ہے اگر اُنْبِئُكُمْ متعدی اسے مفعول ہو تو جملہ تَنْزِيلُ الشَّيَاطِينِ قائم مقام دو مفعولوں کے ہوگا یعنی ثانی اور ثالث کے اور اول مفعول ضمیر کُم ہے اور اگر متعدی بدو مفعول ہو تو جملہ مفعول ثانی کے قائم مقام ہوگا۔

قَوْلًا: مِثْلَ مَسِيلَمَةَ، مَسِيلَمَةَ کا مثال میں پیش کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا اس لئے کہ اول تو مَسِيلَمَةَ نے آپ ﷺ کی بعثت کے بعد نبوت کا دعویٰ کیا جبکہ شیاطین کی آسمانوں پر آمد و رفت بند کر دی گئی تھی لہذا اس کو شیطانوں کا آسمانی خبروں کا دینا صحیح نہیں ہے دوسری بات یہ ہے کہ مَسِيلَمَةَ کا ہنوں میں سے نہیں تھا وہ مفتری اور کذاب تھا لہذا مفسر علام کا مِنَ الْكُهْنَةِ کہنا درست معلوم نہیں ہوتا وغیرہ جیسا کہ سطیح یہ کاہن تھا کاہن آئندہ کی خبر دینے والے کو کہتے ہیں اور عَرَاف امور ماضیہ کی خبر دینے والے کو کہتے ہیں۔ (جملہ)

قَوْلًا: اِيْ كُفَّارِ مَكَّةَ میں ای ندائیہ بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور تفسیر یہ بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں مُفَسِّرُ اُنْبِئُكُمْ میں کُم ضمیر ہوگی۔

قَوْلًا: يَهَيِّمُونَ اَنَّ كِيْ خَبَر ہے اور فی كُلِّ وَاِدِ اس سے متعلق ہے۔

قَوْلًا: اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا الْخَبَرِ یہ مَذْمُومُونَ محذوف سابق سے استثناء ہے۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحِ

اِنَّهُ لَتَنْزِيْلُ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ یہاں سے اللہ تعالیٰ قرآن کی اور اس کے نازل کرنے والے کی اور جس پر نازل کیا گیا ہے مدح فرما رہے ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ کفار مکہ نے قرآن کے وحی الہی اور منزل من اللہ ہونے کا انکار کیا اور اسی بنا پر رسالت محمدیہ ﷺ اور دعوت محمدیہ ﷺ کا انکار کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء علیہم السلام کے واقعات بیان کر کے یہ واضح کیا کہ یہ قرآن یقیناً وحی الہی ہے اور محمد ﷺ اللہ کے سچے رسول ہیں کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو یہ پیغمبر جو نہ پڑھ سکتا ہے اور نہ لکھ سکتا ہے گزشتہ انبیاء اور قوموں کے واقعات کس طرح بیان کر سکتا تھا؟ اس لئے یہ قرآن یقیناً رب العالمین ہی کی طرف سے نازل کردہ ہے جسے ایک امانتدار فرشتہ یعنی جبرائیل علیہ السلام لے کر آئے۔

بلسان عربی مبین اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن وہی ہے جو عربی زبان میں ہو قرآن کا ترجمہ خواہ کسی زبان میں ہو قرآن نہیں کہلائے گا لیکن اِنَّهُ لَفِيْ زُبْرِ الْاَوَّلِيْنَ سے بظاہر اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ یہ بات ظاہر ہے کہ کتب سابقہ عربی زبان میں نہیں تھیں لہذا قرآن کے سابقہ کتابوں میں ہونے کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ قرآن کے معانی اور مضامین سابقہ کتب میں موجود تھے؟ دونوں باتوں میں بظاہر تضاد معلوم ہوتا ہے، اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ صرف مضامین قرآن کو بھی بعض اوقات تو شعراً قرآن کہہ دیا جاتا ہے اس لئے کہ اصل مقصود کسی کتاب کا اس کے

مضامین ہی ہوتے ہیں۔ (معارف)

دوسرا جواب یہ ہے اِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْاَوَّلِيْنَ کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کی خبر اور اس کی صفت اور اس کے نزول کی خوشخبری کتب سابقہ میں موجود ہے (جمل) لہذا معلوم ہوا کہ قرآن الفاظ اور معانی دونوں کے مجموعہ کا نام ہے اسی وجہ سے امت کا اس پر اتفاق ہے کہ نماز میں الفاظ قرآن کی قراءت کے بجائے ان کا ترجمہ خواہ کسی بھی زبان میں ہو بدون اضطرار کے کافی نہیں، بعض ائمہ سے جو اس میں توسع کا قول منقول ہے ان سے بھی اپنے اس قول سے رجوع ثابت ہے۔

ترجمہ قرآن کو قرآن کہنا جائز نہیں:

اسی طرح قرآن کا صرف ترجمہ بغیر عربی متن کے لکھا جائے تو اس کو قرآن کہنا درست نہیں ہے مثلاً اردو کا قرآن یا فارسی یا انگریزی کا قرآن کہہ دیتے ہیں یہ جائز نہیں، اور نہ محض قرآن کے ترجمہ کو قرآن کے نام سے شائع کرنا جائز ہے۔

اَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ اَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمٰؤُا بَنِي اِسْرٰئِيْلَ کفار مکہ مذہبی معاملات میں یہودی طرف رجوع کرتے تھے چنانچہ جب محمد ﷺ نے دعوائے نبوت فرمایا تو مشرکین مکہ کی ایک جماعت تحقیق کے لئے مدینہ علماء یہود کے پاس گئی تھی علماء یہود نے علامت کے طور پر تین سوال سکھائے تھے کہ اگر ان کا جواب دیدیں تو نبی ہیں ورنہ نہیں، حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی ایک یہودی عالم نے آخری نبی محمد ﷺ کی تین علامتیں بتائی تھیں اول یہ کہ وہ صدقہ قبول نہیں کرے گا، ہدیہ قبول کرے گا، اور یہ کہ اس کے دونوں شانوں کے درمیان مہر نبوت ہوگی چنانچہ حضرت سلمان فارسی نبی آخر الزمان کی تلاش میں مدینہ تشریف لائے اور آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مذکورہ تینوں علامتوں کی تصدیق کرنے کے بعد ایمان لائے، عناد اور دشمنی کی وجہ سے اگرچہ یہودی علماء آپ ﷺ کی نبوت کا کھلم کھلا اعلان و اقرار نہیں کرتے تھے مگر نجی مجلسوں میں اور دل میں آپ کی نبوت کے معترف تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا يعرفونه کما يعرفون ابناءهم۔

مشرکین مکہ جب اپنے دیگر مذہبی معاملات میں علماء یہود پر اعتماد کرتے ہیں تو آپ کی نبوت و رسالت کے بارے میں کیوں اعتماد نہیں کرتے؟ حالانکہ بڑے علماء یہود جو ایمان لائے تھے وہ صراحت اور وضاحت کے ساتھ کہتے تھے کہ محمد ﷺ اللہ کے آخری نبی ہیں یہ وہی نبی ہیں جن کی خوشخبری توریت و انجیل میں دی گئی ہے، مطلب یہ ہے کہ کیا یہ بات کہ علماء بنی اسرائیل قرآن کی صداقت اور حقانیت کی شہادت دے رہے ہیں مشرکین مکہ کے ایمان لانے اور قرآن کو آسمانی کتاب باور کرنے کے لئے کافی نہیں ہے؟ مگر ضد اور عناد کی وجہ سے قبول نہیں کرتے۔

وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ پیغمبروں کی دعوت صرف رشتہ داروں کے لئے نہیں بلکہ پوری قوم کے لئے ہوتی ہے اور محمد ﷺ تو پوری نسل انسانی کے لئے ہادی اور رہبر بن کر آئے تھے، قریبی رشتہ داروں کو دعوت ایمان، دعوت عام کے منافی نہیں بلکہ اس کا ایک حصہ یا ایک ترجیحی پہلو ہے جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی سب سے پہلے اپنے والد آزر کو تو حید کی دعوت دی تھی، چنانچہ نبی ﷺ اس حکم کے نازل ہونے کے بعد صفا پہاڑی پر چڑھ گئے اور یا صباحا کہہ کر آواز دی، یہ کلمہ اس وقت

بولا جاتا تھا جب دشمن اچانک حملہ کر دے، یہ کلمہ سن کر لوگ جمع ہو گئے آپ نے قریش کے مختلف قبیلوں کے نام لے لے کر فرمایا یا معشر قریش اِشْتَرُوا اَنْفُسَكُمْ لَا اَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا یا بنی عبد المطلب لَا اَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا یا صفیة عمة رسول اللّٰهِ لَا اَغْنِي عَنْكَ شَيْئًا یا فاطمة بنت رسول اللّٰهِ سَلِیْنِیْ مَا شِئْتَ مِنْ مَّالِیْ لَا اَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا (خازن بحوالہ جمل) اور آپ نے فرمایا بتاؤ اگر میں تم سے یہ کہوں کہ اس پہاڑ کی پشت پر دشمن کا لشکر موجود ہے جو تم پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے تو کیا تم سچ مانو گے؟ سب نے کہا ہاں یقیناً ہم تصدیق کریں گے، اس کے بعد آپ نے فرمایا ”اللہ نے مجھے نذیر بنا کر بھیجا ہے میں تمہیں ایک سخت عذاب سے ڈراتا ہوں“ اس پر ابولہب نے کہا تَبَّ لَكَ اَمَّا دَعْوَتُنَا اِلَّا لِهَذَا تِیرے لئے ہلاکت ہو، کیا تو نے ہمیں اسی لئے بلایا تھا؟ اس کے جواب میں سورہ تبت نازل ہوئی۔

اَلَّذِیْ یَرَاكَ حِیْنَ تَقُومُ وَتَقْلُبُکَ فِی السَّجْدِیْنِ یعنی آپ جب تنہا تہجد وغیرہ نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں اس وقت بھی وہ آپ کو دیکھتا ہے اور جب آپ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اس وقت بھی دیکھتا ہے۔

شعر کی تعریف:

وَالشُّعْرَاءُ یَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُنَ ”شعر“ لغت میں ہر اس کلام کو کہا جاتا ہے جس میں محض خیالی غیر حقیقی مضامین بیان کئے گئے ہوں جس میں کوئی بحر، وزن، ردیف، اور قافیہ کچھ شرط نہیں، فن منطق میں بھی ایسے ہی مضامین کو ادلہ شعریہ اور قضایا شعریہ کہا جاتا ہے، اصطلاحی شعر و غزل میں بھی چونکہ عموماً خیالات ہی کا غلبہ ہوتا ہے اس لئے اصطلاح شعراء میں کلام موزون و مقفی کو شعر کہنے لگے ہیں۔ (معارف)

جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عبداللہ بن رواحہ، حسان بن ثابت، اور کعب بن مالک رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ جو شعراء صحابہ میں مشہور ہیں روتے ہوئے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول اللہ ذوالجلال نے یہ آیت نازل فرمائی ہے اور ہم بھی شعر کہتے ہیں، آپ نے فرمایا آیت کے آخری حصہ کو پڑھو، مقصد یہ تھا کہ تمہارے اشعار بیہودہ اور غلط مقصد کے لئے نہیں ہوتے لہذا تم اس استثناء میں داخل ہو جو آیت کے آخری حصہ میں مذکور ہے، اس لئے مفسرین نے فرمایا کہ ابتدائی آیت میں مشرکین شعراء مراد ہیں، مشرکین مکہ محفل مشاعرہ قائم کرتے جس میں اسلام کا تمسخر کرتے مسلمانوں اور آپ ﷺ کی ہجو کرتے اور سامعین خوب داد دیتے اور ہجو کے اشعار کو یاد کر لیتے اور خوب شہرت دیتے آیت میں یہی شعراء اور ان کی اتباع کرنے والے مراد ہیں۔

لطیفہ: ایک رئیس کے دربار میں چند شعراء انعام و اکرام کی غرض سے حاضر ہوئے ایک شخص جو کہ شاعر نہیں تھا وہ بھی طفیلی بن کر شعراء کے ساتھ چلا گیا شاعروں نے اپنے اپنے انداز سے رئیس کی بہت تعریف کی جب شعراء اپنا اپنا کلام سنا چکے اور انعام و اکرام حاصل کر چکے تو رئیس نے اس طفیلی سے بھی اشعار پڑھنے کے لئے کہا طفیلی چونکہ شاعر تو تھا نہیں اشعار کیا سنانا؟ برجستہ جواب دیا کہ شعراء تو یہ حضرات ہیں میں تو یتبعہمُ الْغَاوُنَ میں سے ہوں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا ہے وَالشُّعْرَاءُ یَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُنَ رئیس بہت ہنس ا اور اس کو بھی خوب انعام دیا، آیت میں اگرچہ مشرکین شعراء مراد ہیں مگر چونکہ شاعروں

کی اکثریت ایسی ہوتی ہے کہ وہ مدح و ذم میں اصول و ضابطہ کے بجائے ذاتی پسند و ناپسند کے مطابق اظہار رائے کرتے ہیں، علاوہ ازیں اس قدر غلو اور مبالغہ آرائی سے کام لیتے ہیں کہ نہ صرف یہ کہ کذب بیانی اور دروغ گوئی کی پرواہ نہیں کرتے بلکہ ایمان اور عقیدہ کی حدود کا بھی خیال نہیں رکھتے فرزدق نے سلیمان بن عبد الملک کی مجلس میں چند اشعار پڑھے جن میں ایک شعر یہ بھی تھا:

فَبِتَسْنَنَ كَأَنَّهُنَّ مَصْرَعَاتُ وَبِئْسَ أَفْضُ اغْشَاقِ الْخَتَامِ

”دو شیرازوں نے اس طرح رات گزاری گویا کہ وہ پچھاڑی ہوئی ہیں اور میں نے اس طرح رات گزاری کہ میں سربند مہروں کو توڑ رہا ہوں“، سلیمان نے کہا تیرے اوپر حد واجب ہوگئی، فرزدق نے کہا حد میرے اوپر سے ساقط ہوگئی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا و انہم یقولون ما لا یفعلون چنانچہ اس کو معاف کر دیا۔

شاعروں کی گپ کا نمونہ:

اے رشک مسیحا تیری رفتار کے قرباں
اے باد صبا ہم تجھے کیا یاد کریں گے
ٹھوکر سے میری لاش کئی بار جلادی
اس گل کی خبر تو نے کبھی ہم کو نہ لادی

ایک شاعر اپنے ممدوح کے حقہ کی تعریف کرتا ہوا کہتا ہے:

حقہ نہیں عصا ہے یہ موسیٰ کے ہاتھ میں
حقہ نہیں عصا ہے یہ موسیٰ کے ہاتھ میں
مبالغہ کے چند اور نمونے ملاحظہ فرمائیے:

رونے پہ چشم تر مری باندھے اگر کمر
کیسی زمیں، فلک پہ ہو پانی کمر کمر

گھوڑے کی برق رفتاری کے لئے:

یک جست میں جو خوف نہ رکھتا خدا سے وہ
کس شیر کی آمد ہے کہ رن کانپ رہا ہے
ہر شیر نیتان زمن کانپ رہا ہے
شمشیر بکف دیکھ کے حیدر کے پسر کو
جاتا نکل احاطہ علم خدا سے وہ
رن ایک طرف، چرخ کہن کانپ رہا ہے
رستم کا بدن زیر کفن کانپ رہا ہے
جبریل لرزتے ہیں سمیٹے ہوئے پر کو

اس قسم کے شاعر چونکہ شاعرانہ تخیلات کی تلاش میں خیالی دنیا میں ادھر ادھر بھٹکتے رہتے ہیں اسی لئے ان کے بارے میں کہا گیا ہے فی کل واد یھیمون تخیلات کی وادی میں سرمارتے پھرتے ہیں۔

مذکورہ آیت سے جو شعر و شاعری کی سخت مذمت اور ان کا عند اللہ مبغوض ہونا معلوم ہوتا ہے وہ مطلق نہیں ہے بلکہ جس شعر میں خدا تعالیٰ کی نافرمانی یا اللہ کی یاد سے غفلت یا جھوٹ ناحق کسی انسان کی مذمت و توہین ہو فحش کلام اور فواحش کے لئے محرک ہو وہ مذموم اور مکروہ ہے اور ایسا شاعر قابل مذمت ہے، اور جن شعراء کے اشعار ان معاصی اور مکروہات سے پاک ہوں ان کو اللہ تعالیٰ نے الا الدین آمنوا و عملوا الصلح کے ذریعہ مستثنیٰ فرمادیا ہے، بلکہ بعض اشعار تو حکیمانہ مضامین اور وعظ و نصیحت پر مشتمل ہونے کی وجہ سے طاعت اور ثواب میں داخل ہیں جیسا کہ حضرت ابی بن کعب کی روایت ہے ان بعض الشعر لحکمة (بخاری) اس کی مزید تائید مندرجہ ذیل روایات سے بھی ہوتی ہے عمرو بن الشرید اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھ سے امیہ بن ابی صلت کے سو قافیہ تک اشعار سنے (معارف) مطرف فرماتے ہیں کہ میں نے کوفہ سے بصرہ تک حضرت عمر بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ سفر کیا اور ہر منزل پر وہ شعر سناتے تھے، امام بخاری فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا شعر کہا کرتی تھیں، ابویعلیٰ نے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ شعر ایک کلام ہے اگر اس کا مضمون اچھا اور مفید ہے تو شعر اچھا ہے اور اگر مضمون برا ہے یا گناہ ہے تو برا ہے دارقطنی نے روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے حضور ﷺ سے شعر کے بارے میں سوال کیا، آپ نے فرمایا ہو کلام، فحسنہ حسن وقبیحہ قبیح بلکہ اگر اشعار خدا اور اس کے رسول کی محبت بڑھانے والے اور موت و آخرت کو یاد دلانے والے یا بغرض نصرت و انتقام مؤمنین و ابطال باطل و احقاق حق ہوں تو مستحب ہیں، حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کی جانب سے مشرکین مکہ کی ہجو کا جواب دیا کرتے تھے آپ نے حضرت حسان کے لئے کفار کی ہجو کا جواب دینے پر دعا فرمائی اَجِبْ عَنِ اللّٰهُمَّ اَيَّدُهُ بَرُوحُ الْقُدُسِ اے حسان ہماری طرف سے کفار کو جواب دواے اللہ تو جبرائیل کے ذریعہ حسان کی مدد فرما۔

(خلاصۃ التفاسیر تائب لکھنوی)

آنحضرت ﷺ نے شرید سے جو آپ کے پیچھے سوار تھے فرمایا کہ امیہ بن ابی صلت کے کچھ اشعار یاد ہوں تو سناؤ، شرید فرماتے ہیں میں نے پڑھا آپ نے فرمایا اور پڑھو میں نے پڑھا پھر فرمایا اور پڑھو یہاں تک کہ میں نے سوا اشعار پڑھے، آپ ہر بار فرماتے اور پڑھو، اور آپ نے یہ بھی فرمایا گویا کہ وہ اپنے شعر سے اسلام ظاہر کرتا ہے یا گویا کہ اسلام لانا چاہتا ہے، اور ایسے ہی آپ نے فرمایا شعراء کے کلام میں راست ترین لبید کا یہ شعر ہے۔

الَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ.. (رواہ مسلم خلاصۃ التفاسیر تائب)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ النَّمْلِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ وَتِسْعُونَ آيَةً وَتَسْعُونَ رُكُوعًا

سُورَةُ النَّمْلِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ أَوْ أَرْبَعٌ أَوْ خَمْسٌ وَتِسْعُونَ آيَةً.

سورہ نمل کی ہے اور ترانوے یا چورانوے یا پچانوے آیات پر مشتمل ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طس اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ هَذِهِ الْآيَاتُ
آيَاتُ الْقُرْآنِ أَيْ آيَاتُ بِنِهِ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ۝ مُظْهِرُ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ عَطْفٌ بِزِيَادَةِ صِفَةٍ هُوَ هُدًى أَيْ هَادٍ
بِالنَّضَالَةِ وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ الْمُصَدِّقِينَ بِهِ بِالْجَنَّةِ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ يَأْتُونَ بِهَا عَلَى وَجْهِهَا
وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ يَعْلَمُونَهَا بِالْإِسْتِدْلَالِ وَأَعْيَدَهُمْ لِمَا فُصِّلَ بَيْنَهُ وَبَيَّنَ
الْخَبْرَ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ نَرَيْنَا لَهُمْ أَعْمَالَهُمُ الْقَبِيحَةَ بِتَرْكِيْبِ الشَّهْوَةِ حَتَّى رَأَوْهَا حَسَنَةً
فَهُمْ يَعْمَهُونَ ۝ يَتَحَيَّرُونَ فِيهَا لِقَبْحِهَا عِنْدَنَا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ أَشَدُّهُ فِي الدُّنْيَا الْقَتْلُ
وَالْأَسْرُ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسُونَ ۝ لِمَصِيرِهِمْ إِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِمْ وَإِنَّكَ خَطَابٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ أَيْ يُلْقَى عَلَيْكَ بِشِدَّةٍ مِنْ لَدُنْ مَنْ عِنْدَ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۝ فِي ذَلِكَ أَذْكُرُ
إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ زَوْجَتِي عِنْدَ مَسِيرِهِ مِنْ مَدْيَنَ إِلَى بَصْرَ إِلَى أَنْتِ أَبْصُرْتُ مِنْ بَعِيدٍ نَارًا سَأَتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ
عَنْ حَالِ الطَّرِيقِ وَكَانَ قَدْ ضَلَّهَا أَوْ أَتَيْكُمْ بِشَهَابٍ قَبَسٍ بِالْإِضَافَةِ لِلْبَيَانِ وَتَرَكَهَا أَيْ شُعْلَةً نَارٍ فِي رَأْسِ
فَتِيلَةٍ أَوْ غُودٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ۝ وَالطَّاءُ بَدَلٌ مِنْ تَاءٍ الْإِفْتِعَالِ مِنْ صَلَّى بِالنَّارِ بِكُسْرِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا
تَسْتَدْفِتُونَ مِنَ الْبَرْدِ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودَى أَنْ أَيْ بَانَ بُورِكَ أَيْ بَارَكَ اللَّهُ مَنْ فِي النَّارِ أَيْ مُوسَى وَمَنْ حَوْلَهَا
أَيْ الْمَلَائِكَةُ أَوْ الْعَكْسُ وَبَارَكَ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَبِالْحُرُوفِ وَيُقَدَّرُ بَعْدَ فِي مَكَانٍ وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ مِنْ
جُمْلَةِ مَا نُودِيَ وَمَعْنَاهُ تَنْزِيهُهُ اللَّهُ مِنَ السُّوءِ لِمُوسَى إِنَّهُ أَيْ الشَّانُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَالْقَوْصَاكُ فَالْقَابَا
فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ تَتَحَرَّكُ كَأَنَّهُمَا جَانٌّ حَيَّةٌ خَفِيفَةٌ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَرْجِعُ قَالَ تَعَالَى لِمُوسَى لَا تَخَفْ مِنْهَا
إِنِّي لَأَخَافُ لَدَيْ عِنْدِي الْمُرْسَلُونَ ۝ مِنْ حَيَّةٍ وَغَيْرِهَا إِلَّا لَكِنْ مَنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا أَتَاهُ بَعْدُ سُوءٌ
أَيْ تَابَ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ أَقْبَلُ التَّوْبَةَ وَأَغْفِرُهَا وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ طَوَّقَ الْقَمِيصِ تَخْرُجُ خِلَافَ لَوْنِهَا

بَيْنَ الْاَدَمَةِ بِيضَاءُ مِنْ غَيْرِ سَوَاقٍ بَرَصٌ لَهَا شُعَاعٌ يَغْشَى الْبَصَرَايَةَ فِي تَسْعِ اَيَّاتٍ مُرْسَلًا بِهَا اِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ اِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ اٰيَاتُنَا مُبْصِرَةً اٰى مُضِيئَةً وَاضِحَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ بَيِّنٌ ظَاهِرٌ وَخَذُوا بِهَا اٰى لَمْ يَقْرُؤْا وَ قَدْ اسْتَيْقَنَتْهَا اَنْفُسُهُمْ اٰى تَيَقَّنُوْا اَنَّهَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ظُلُمًا وَّعُلُوًّا تَكْبَرًا عَنِ الْاِيْمَانِ بِمَا جَاءَ بِهِ مُوسٰى رَاجِعٌ اِلَى الْجَحَدِ فَاَنْظُرْ يَا مُحَمَّدُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِيْنَ ۝ اَلَّتِى عَلِمْتُمْهَا مِنْ اِنْهَالِ كِسْفِهِمْ

۱۴

ترجمہ: طس اس کی مراد اللہ ہی بہتر جانتا ہے یہ آیتیں ہیں قرآن کی اور کتاب مبین کی یعنی حق کو باطل سے ممتاز کرنے والی کتاب کی، زیادتی صفت کے ساتھ (القرآن) پر عطف ہے، وہ ہدایت ہے یعنی گمراہی سے ہدایت کرنے والی ہے اور مومنین یعنی اس کی تصدیق کرنے والوں کو جنت کی خوشخبری ہے، وہ (مومن) جو نماز قائم کرتے ہیں یعنی نماز کو اس کے طریقہ کے مطابق ادا کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور وہ آخرت پر یقین رکھتے ہیں (یعنی) دلیل کے ساتھ اس پر یقین رکھتے ہیں، اور (ہم) مبتداء اور اس کی خبر (یوسفون) کے درمیان (بالآخرۃ) کے فصل کی وجہ سے ہم کا اعادہ کیا گیا ہے جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہم نے ان کے لئے ان کے اعمال قبیحہ کو مزین کر دیا ہے، خواہش نفس کی آمیزش کی وجہ سے حتیٰ کہ وہ برے اعمال کو بھی اچھے سمجھتے ہیں سو وہ بھٹکتے پھرتے ہیں (یعنی) وہ ان اعمال میں متحیر ہیں ہمارے نزدیک فتنہ ہونے کی وجہ سے یہی ہیں وہ لوگ جن کے لئے بڑا عذاب ہے یعنی دنیا میں سخت عذاب ہے (وہ) قتل و قید ہے اور وہ لوگ آخرت میں بھی سخت خسارہ میں ہیں ان کے دائمی عذاب کی طرف لوٹنے کی وجہ سے یقیناً آپ کو حکمت والے علم والے کی طرف سے قرآن مشقتوں کے ساتھ دیا جا رہا ہے اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنے اہل (یعنی) بیوی سے مدین سے مصر واپسی کے وقت کہا تھا، میں نے دور سے آگ دیکھی ہے وہاں سے یا تو راستہ کی کوئی خبر لیکر آیا (اور حضرت موسیٰ علیہ السلام) راستہ بھول گئے تھے یا کوئی جلتا ہوا شعلہ ہی لے آؤں (بشہاب قبس) اضافت بیانہ کے ساتھ، اور ترک اضافت کے ساتھ بھی ہے، یعنی لکڑی یا رسی کے سرے میں آگ کا شعلہ تاکہ تم تا پو اور طاقتِ تعالیٰ کی تا سے بدلی ہوئی ہے اور (تَصْطَلُوْنَ) صَلَیٰ بِالنَّارِ کسرہ لام اور فتح لام سے مشتق ہے، سردی سے بچاؤ حاصل کیا جب وہاں پہنچے تو آواز دی گئی بابرکت ہے وہ جو اس آگ میں ہے یعنی موسیٰ اور وہ بھی جو اس کے پاس ہے یعنی ملائکہ یا اس کے برعکس اور بَارُکْ متعدی بنفسہ ہے اور متعدی بالحرف بھی، اور فی کے بعد (لفظ) مکان محذوف ہے اور اللہ رب العالمین پاک ہے (یہ جملہ) بھی منجملہ ان جملوں کے ہے جن کے ذریعہ ندا دی گئی، اس جملہ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ جملہ عیوب سے پاک ہے اے موسیٰ بات یہ ہے کہ میں اللہ ہوں زبردست حکمت والا اور تم اپنا عصا ڈالو چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عصا ڈال دیا سو جب موسیٰ نے اس کو اس طرح حرکت کرتے دیکھا گویا کہ وہ سنیو لیا ہے یعنی پتلا سانپ ہے تو وہ (موسیٰ) پیٹھ پھیر کر بھاگے اور پلٹ کر بھی نہ دیکھا ارشاد ہوا اے موسیٰ اس سے ڈرو نہیں

ہمارے حضور پیغمبر سانپ وغیرہ سے ڈرا نہیں کرتے ہاں مگر جس نے اپنے اوپر ظلم کیا پھر برائی کے بعد برائی کی جگہ نیکی کرے یعنی توبہ کرے تو میں مغفرت والا رحمت والا ہوں توبہ کو قبول کروں گا اور اس کی مغفرت کر دوں گا اور اپنا ہاتھ اپنے گریبان میں یعنی (اپنی) قمیص کے گریبان میں داخل کیجئے اپنے گندمی رنگ کے برخلاف وہ بلا کسی مرض کے چمکدار ہو کر نکلے گا یعنی برص وغیرہ کے بغیر اس میں ایسی چمک ہوگی کہ آنکھوں کو خیرہ کر دے گا (یہ دو معجزے) ان نو معجزوں میں سے ہیں جن کو لیکر فرعون اور اس کی قوم کے پاس بھیجا جا رہا ہے وہ بلاشبہ حد سے تجاوز کرنے والوں میں سے ہیں جب ان لوگوں کے پاس ہمارے آنکھیں کھولنے والے واضح اور روشن معجزے پہنچے تو وہ لوگ کہنے لگے یہ صریح یعنی کھلا ہوا جادو ہے اور ان کا انکار کر دیا یعنی اقرار نہیں کیا حالانکہ ان کے دل یقین کر چکے تھے یعنی ان کو اس بات کا یقین ہو گیا تھا کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے اور یہ بما جاء بہ موسیٰ سے انکار ایمان سے ظلم اور تکبر کے طور پر تھا بما جاء بہ موسیٰ کا تعلق الجحد سے ہے پس آپ دیکھ لیجئے ان مفسدوں کا کیسا انجام ہوا جیسا کہ آپ ان کی ہلاکت سے واقف ہیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: عَطْفٌ بِزِيَادَةِ صِفَةٍ اس عبارت سے مفسر علام کا مقصد ایک سوال کا جواب دینا ہے سوال یہ ہے کہ کتاب کا عطف القرآن پر عطف الشی علی نفسہ کے قبیل سے ہے اس لئے کہ دونوں ہم معنی ہیں لہذا اس عطف کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔
جواب: جب معطوف کسی صفت زائد پر مشتمل ہو تو عطف فائدہ سے خالی نہیں ہوتا یہاں معطوف یعنی کتاب صفت مبین کے ساتھ متصف ہے یہ عطف بلا فائدہ نہ ہوا۔

قَوْلُهُ: يُؤْتُونَ، اِيْتَاءٌ سے مضارع جمع مذکر غائب معروف ہے وہ دیتے ہیں۔
قَوْلُهُ: وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ، ہم مبتداء یوقنون اس کی خبر بالآخرة، یوقنون کا متعلق مقدم مبتداء اور خبر کے درمیان جار مجرور کا فصل ہونے کی وجہ سے ہم کا اعادہ کیا گیا ہے تاکہ خبر کا مبتداء کے ساتھ صورتہ اتصال ہو جائے، مفسر علام نے وَأَعِيْنَهُمُ الْخ کا اضافہ اسی مقصد کے لئے کیا ہے۔

قَوْلُهُ: يَغْمَهُونَ، غَمٌّ سے مشتق ہے جس کے معنی حیرت اور تردد کے ہیں۔
قَوْلُهُ: لِقُبْحِهَا عِنْدَنَا اس عبارت سے یہ شبہ دور کرنا ہے کہ کافروں کے اپنے افعال میں متحیر اور متردد ہونے کا کیا مطلب ہے؟ جبکہ وہ سوچ سمجھ کر اپنے اختیار تمیزی کے ساتھ کفر اور اعمال کفریہ کو اختیار کرتے ہیں۔

جواب: ہمارے نزدیک متحیر ہیں نہ کہ اپنے نزدیک مطلب یہ ہے کہ تزئین شیطان اور اخبار رحمن میں تعارض کی وجہ سے متحیر ہیں اور ان کے اندر اتنی بصیرت نہیں کہ حسن اور قبیح کے درمیان فرق کر سکیں اور وہ اس میں بھی متحیر رہتے ہیں کہ کفر اور اعمال کفریہ پر ہی قائم و دائم رہیں یا ترک کر دیں، مگر یہ تفسیر ظہان اور شبہ سے خالی نہیں ہے اس لئے کہ جب کفار اپنے اعمال

کو حسن سمجھتے ہیں تو پھر ان کے متحیر ہونے کے کوئی معنی نہیں ہیں اس لئے بہتر تفسیر وہ ہے جو دیگر حضرات نے کی ہے وہ یہ کہ
يَعْمَهُونَ يَسْتَمِرُّونَ وَيَدَاوُمُونَ عَلَيْهَا کے معنی میں ہے (کما ذکرہ ابوسعود) اور ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا اور قتادہ نے
يَعْمَهُونَ کی تفسیر يَلْعَبُونَ سے کی ہے۔ (حمل ملخصاً)

قَوْلًا: لِمَصِيرِهِمْ يَخْسَرُونَ کی علت ہے، اَخْسَرُ اسم تفضیل مبالغہ کے لئے ہے نہ کہ تشریک کے لئے اس لئے کہ
مومنوں کے لئے خسران نہیں ہے وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْاَخْسَرُونَ کا اعراب وہی ہے جو هُمُ بِالْآخِرَةِ هُمُ يُوقِنُونَ
کا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ مفضل علیہ خود کفار ہی ہیں مگر زمان و مکان کے اختلاف کے ساتھ یعنی کفار دنیا کے اعتبار سے
آخرت میں زیادہ خسارہ میں ہوں گے۔

قَوْلًا: لَتُلْقَىٰ تَحْتَهُ تَلْقَيْنَ کیا جاتا ہے، تَحْتَهُ سکھلایا جاتا ہے، واحد مذکر حاضر مضارع مجہول، اصل میں تُلْقَىٰ تھا ایک تا کو
حذف کر دیا گیا ہے، یہ متعدی بد و مفعول ہے پہلا مفعول قائم مقام فاعل ہے اور دوسرا مفعول القرآن ہے۔

قَوْلًا: بِشِدَّةٍ اس لئے کہ اس میں تکالیف شاقہ ہیں یعنی نزول کے وقت بھی مشقت ہوتی ہے اور عمل کے وقت بھی۔

قَوْلًا: بِالْاِضَافَةِ پیش نظر نسخہ جلالین میں ترک اضافت کے ساتھ ہے لہذا اس صورت میں قَبَسِ بمعنی مقبوس شہاب
سے بدل ہے یا نعت ہے اور اگر اضافت کے ساتھ ہو جیسا کہ موجودہ نسخہ میں ہے تو یہ اضافت بیانیہ ہوگی۔

قَوْلًا: شُعْلَةٍ نَارٍ یہ مضاف اور مضاف الیہ دونوں کی تفسیر ہے یعنی شہاب بمعنی شعلہ اور قَبَسِ بمعنی نار۔

قَوْلًا: فَتِيلَةٍ بَتَّى، بَتَّى ہوئی چیز۔

قَوْلًا: نُودِيَ اس کا نائب فاعل موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام ہیں، اس صورت میں اَنْ تفسیر یہ ہے اس لئے کہ ماقبل میں نُودِيَ بمعنی
قیل موجود ہے، مطلب یہ ہے اَنْ تفسیر یہ مراد لینے کے لئے ضروری ہے کہ ماقبل میں قول یا قول سے مشتق کوئی صیغہ ہو یا قول
کے معنی دینے والا کوئی صیغہ ہو، چنانچہ اَنْ تفسیر یہ سے پہلے اگر چہ قول یا اس کے مشتقات میں سے کوئی نہیں ہے مگر نُودِيَ جو کہ
قول کے ہم معنی ہے موجود ہے، لہذا یہ اَنْ تفسیر یہ ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ مخففہ عن الثقیلہ ہو اور اس کا اسم ضمیر شان ہو اور بورك
اس کی خبر ہو، اور اَنْ مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے حذف حرف جر کے ساتھ ای بَأْن اور مدخول اَنْ مصدر کے معنی میں ہو، ای نُودِيَ
بِبَرَكَهٖ مَنْ فِي النَّارِ بَارَكَ متعدی بنفسہ بھی استعمال ہوتا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے بَارَكَ اللّٰہُ یہ متعدی بنفسہ کی مثال ہے یا
بَارَكَ الرَّجُلَ آدَمی کے لئے برکت کی دعا کی اور حرف یعنی لَام و تِی و عَالی کے ساتھ بھی استعمال ہوتا ہے متعدی بالحرف کی مثالیں
بَارَكَ اللّٰہُ لَكَ ، بَارَكَ اللّٰہُ فِیْكَ ، بَارَكَ اللّٰہُ عَلَیْكَ۔

قَوْلًا: مِنْ جَمَلَةٍ مَّا نُودِيَ مطلب یہ ہے کہ جس چیز کی نداء دی گئی اس میں جملہ تنزیہیہ بھی ہے یعنی سبحان اللّٰہ رب
العالمین۔

قَوْلًا: تَهَنُّؤٌ یہ رَاہَا کی ضمیر مفعولی سے حال ہے وَلِیْ مُذَبِّرًا، لَمَّا کا جواب ہے۔

قَوْلُهُ: اِلَّا لَكِنَّ مَنْ ظَلَمَ مفسر علام نے اِلَّا کی تفسیر لَكِنَّ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے مطلب یہ ہے کہ مَنْ ظَلَمَ سے مراد غیر مرسلین ہیں۔

قَوْلُهُ: مَنْ ظَلَمَ مبتداء ہے اور فَاِنِّي غفورٌ رحيم اس کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: مُبْصِرَةٌ آیات سے حال ہے اور آیات کی جانب مُبْصِرَةٌ کی اسناد مجازی ہے اس لئے کہ آیات دیکھنے والی نہیں ہوتیں بلکہ ان کی روشنی میں دیکھا جاتا ہے جیسا کہ نہرُ جارٍ میں اسناد مجازی ہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ مُبْصِرَةٌ اسم فاعل بمعنی اسم مفعول ہے جیسے دَافِقٌ بمعنی مَدْفُوقٌ۔

قَوْلُهُ: اِسْتَيْقَنْتَهَا اَنْفُسُهُمْ يَهْ جَحْدُوْا کے واؤ سے بتقدیر قد حال ہے۔

قَوْلُهُ: اِی تَيَقَّنُوْا اس سے اشارہ کر دیا ہے کہ اِسْتَيْقَنْتَهَا میں سین زائدہ ہے۔

قَوْلُهُ: ظَلَمًا وَّعُلُوًّا اس کا تعلق جَحْدُوْا سے ہے یعنی ظَلَمًا وَّعُلُوًّا انکار کی علت ہے۔

قَوْلُهُ: كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمَفْسِدِيْنَ، كَيْفَ، كَانَ کی خبر مقدم ہے اور عَاقِبَةُ الْمَفْسِدِيْنَ اسم مؤخر ہے اور پورا جملہ اَنْظُرْ بمعنی تفکر سے متعلق ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحِ

طَسَّ اس کی حقیقی مراد تو اللہ ہی کو معلوم ہے، اس سورت میں چونکہ چیونٹیوں کا ایک واقعہ مذکور ہے اور چیونٹی کو عربی میں نمل کہتے ہیں اس لئے اس سورت کا نام سورہ نمل رکھا گیا ہے اس سورہ کا دوسرا نام سورہ سلیمان بھی ہے۔ (روح المعانی)

زَيِّنَّا لَهُمْ اَعْمَالَهُمْ یہ گناہوں کی نحوست اور وبال ہی ہے کہ برائیاں اچھی معلوم ہونے لگتی ہیں، آخرت پر عدم ایمان اس کا بنیادی سبب ہے زَيِّنَّا میں نسبت باری تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے یہ اس لئے ہے کہ کوئی بھی کام باری تعالیٰ کی مشیت اور اس کے ارادہ کے بغیر نہیں ہو سکتا مگر مشیت اور ارادہ کے لئے رضا مندی ضروری نہیں ہے جیسا کہ کڑوی دوا انسان اپنے ارادہ سے تو پیتا ہے مگر رضا اور خوش دلی سے نہیں، تاہم اللہ تعالیٰ کا دستور یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نیک اور بد دونوں راستے واضح فرمادیئے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَهَدَيْنَاهُ الذِّجْدَيْنِ البتہ انسان اپنے ارادہ اور اختیار سے جو راستہ بھی اختیار کرتا ہے خواہ نیک ہو یا بد اللہ تعالیٰ اس کے لئے وہی راستہ آسان فرمادیتے ہیں۔

وَ اذْكَرْ اذْ قَالَ مُوسٰی لَآهْلِهٖ یہ اس وقت کا واقعہ ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین سے اپنی اہلیہ کو ساتھ لیکر واپس مصر آرہے تھے، تاریک رات میں راستہ بھول گئے تھے اور سردی کا موسم تھا سردی سے بچاؤ کے لئے آگ کی ضرورت تھی، دور سے آپ کو کوہ طور پر آگ کے شعلے نظر آئے تو آپ اس خیال سے کہ آگ کے پاس اگر کوئی شخص ہو تو اس سے راستہ معلوم کر لوں گا ورنہ آگ تو لے ہی آؤں گا تا کہ اس کے ذریعہ سردی سے بچاؤ حاصل کیا جاسکے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام آگ کے شعلوں کے قریب پہنچے تو ایک سرسبز درخت سے شعلے بلند ہوتے نظر آئے یہ شعلے حقیقت میں آگ نہیں تھے یہ اللہ کا نور تھا۔

فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام آگ کے پاس پہنچے تو ندا آئی کہ مبارک ہے وہ جو آگ میں ہے اور وہ جو اس کے آس پاس ہے، نویدی کا نائب فاعل حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں پکارنے والے حق تعالیٰ شانہ بھی ہو سکتے ہیں اور ملائکہ بھی، بُوریک بمعنی تبارک ہے مَنْ فِي النَّارِ میں مَنْ سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ مفسر علام کی رائے ہے اور وہ درخت بھی مراد ہو سکتا ہے جس پر آگ نظر آئی تھی نور الہی اور ذات حق شانہ تعالیٰ بھی ہو سکتی ہے (خلاصۃ التفاسیر) نثار سے نور مراد ہے ابن کثیر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ درخت پر آگ نہیں تھی بلکہ نور تھا جس کی چمک بڑھتی جاتی تھی، اگر مَنْ فِي النَّارِ سے حق تعالیٰ شانہ یا اس کا نور یا درخت مراد ہو تو حَوْلَهُ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ملائکہ مراد ہوں گے اور اگر مَنْ فِي النَّارِ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام مراد ہوں تو مَنْ حَوْلَهُ سے ملائکہ مراد ہوں گے اور یہی روایت اولیٰ معلوم ہوتی ہے، اور موسیٰ علیہ السلام کا داخل نور ہونا یا تو باعتبار کمال قرب تھا یا فنائے صادق (معالم، بحوالہ خلاصۃ التفاسیر) مذکورہ توجیہات میں سے بعض سے خدا کے لئے جسم اور صفت حادث سے متصف ہونے کا یا حلول کا شبہ پیدا ہوتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا سُبْحَنَ اللّٰہ رب العلمین اللہ تعالیٰ تمام تخیلات و ممکنات و حوادث سے منزہ اور پاک ہے، آواز سننے کی جو کیفیت تفسیر بحر محیط میں ابو حیان نے اور روح المعانی میں آلوسی رحمہم اللہ تعالیٰ نے نقل کی ہے وہ یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے آواز اس طرح سنی کہ ہر جانب سے یکساں آرہی تھی جس کی کوئی جہت متعین نہیں ہو سکتی تھی، اور سننا بھی ایک عجیب انداز سے ہوا کہ صرف کان نہیں بلکہ جسم کے تمام اعضاء سن رہے تھے جو ایک معجزہ کی حیثیت رکھتی ہے۔

وَالْقِ عَصَاكَ (الآیۃ) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر عالم الغیب نہیں ہوتے ورنہ موسیٰ علیہ السلام اپنی ہاتھ کی لاٹھی سے نہ ڈرتے، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ طبعی خوف نبوت کے منافی نہیں ہے جب موسیٰ علیہ السلام نے دیکھا کہ ان کی لاٹھی سانپ بن کر جھوم رہی ہے تو پیٹھ پھیر کر بھاگے اور مڑ کر بھی نہ دیکھا، یہ خوف طبعی تھا جان بلکہ سانپ کو کہتے ہیں کہیں پر جان کہا گیا ہے اور کہیں پر ثعبان، ثعبان بڑے سانپ (اڑدے) کو کہتے ہیں، دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے اس لئے ابتداءً جان اور انتہاءً ثعبان ہو گیا تھا، یا جسم وجشہ کے اعتبار سے ثعبان تھا مگر سرعت حرکت کے اعتبار سے جان تھا۔

إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ اس سے پہلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ عصا کا ذکر تھا جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ڈر کے مارے پیٹھ پھیر کر بھاگنے کا ذکر ہے اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دوسرے معجزے ید بیضاء کا ذکر ہے درمیان میں اس استثناء کا ذکر کس لئے کیا ہے؟ اور یہ استثناء منقطع ہے یا متصل؟ اس میں حضرات مفسرین کے اقوال مختلف ہیں بعض حضرات نے استثناء کو منقطع قرار دیا ہے اس صورت میں آیت کا مفہوم یہ ہوگا کہ پہلی آیت میں انبیاء کرام پر خوف نہ ہونے کا ذکر تھا برسبیل تذکرہ ان لوگوں کا بھی ذکر آ گیا جن پر خوف طاری ہونا چاہئے، یعنی وہ لوگ جن سے کوئی خطا سرزد ہوئی پھر توبہ کر کے نیک اعمال اختیار کر لئے ایسے حضرات کی اگرچہ اللہ تعالیٰ خطا معاف کر دیتے ہیں مگر معافی کے بعد بھی گناہ کے بعض آثار باقی رہنے کا احتمال ہے اس سے یہ حضرات ہمیشہ خائف رہتے ہیں، اور اگر اس استثناء

کو متصل قرار دیں تو معنی آیت کے یہ ہوں گے کہ اللہ کے رسول ڈرا نہیں کرتے بجز ان کے کہ جن سے کوئی خطا (یعنی کوئی لغزش سرزد ہوگئی ہو) پھر اس سے بھی توبہ کر لی ہو تو اس توبہ سے یہ لغزش معاف ہو جاتی ہے اور صحیح تر بات یہ ہے کہ انبیاء سے جو لغزش سرزد ہوئی ہے، وہ درحقیقت گناہ ہی نہیں ہے نہ کبیرہ نہ صغیرہ البتہ صورت گناہ کی تھی ورنہ درحقیقت خطائے اجتہادی تھی، اس مضمون میں اس طرف بھی اشارہ پایا گیا کہ موسیٰ علیہ السلام سے جو قبلی قتل کرنے کی لغزش ہوگئی تھی وہ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے معاف فرمادی مگر اس کا یہ اثر رہا کہ موسیٰ علیہ السلام پر خوف طاری ہو گیا اگر یہ لغزش نہ ہوئی ہوتی تو یہ وقتی خوف بھی نہ ہوتا۔

(قرطبی بحوالہ معارف)

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِيمَانًا بِالْقَضَاءِ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْطِقَ الطَّيْرِ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَقَالَا شَكَرًا لِلَّهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا بِالنَّبُوَّةِ وَتَسْخِيرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالشَّيَاطِينِ عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ النَّبُوَّةَ وَالْعِلْمَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عِلْمُنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ أَيْ فَهَمَ أَصْوَاتِهِ وَأَوْفَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُوتَاهُ الْأَنْبِيَاءُ وَالْمُلُوكُ إِنَّ هَذَا الْمُوْتَى لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ۝ الْبَيِّنُ الظَّاهِرُ وَخُشِرَ جُمُعَ سُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فِي مَسِيرِهِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ يُجْمَعُونَ ثُمَّ يُسَاقُونَ حَتَّى إِذَا اتَّوَعَلَى وَادِ النَّمْلِ هُوَ بِالطَّائِفِ أَوْ بِالشَّامِ نَمْلَةٌ صَغِيرَةٌ أَوْ كَبِيرَةٌ قَالَتْ نَمْلَةٌ مَلَكَةُ النَّمْلِ وَقَدْ رَأَتْ جُنْدَ سُلَيْمَانَ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ يَكْسِرَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ بِهِلَاكُمْ نُزِلَ النَّمْلُ مَنَزِلَةَ الْعُقَلَاءِ فِي الْخِطَابِ بِخِطَابِهِمْ فَتَبَسَّمَ سُلَيْمَانُ ابْتِدَاءً ضَاحِكًا انْتِهَاءً مِّنْ قَوْلِهَا وَقَدْ سَمِعَهُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ حَمَلَتْهُ الرِّيحُ إِلَيْهِ فَحَبَسَ جُنْدَهُ حِينَ أَشْرَفَ عَلَى وَادِيهِمْ حَتَّى دَخَلُوا بُيُوتَهُمْ وَكَانَ جُنْدُهُ رُكْبَانًا وَمُشَاةً فِي هَذَا الْمَسِيرِ وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَهْمَنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَتِي وَأَنْ أَحْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ لِيَرَى الْهَيْدُ الَّذِي يَرَى الْمَاءَ تَحْتَ الْأَرْضِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ بِنَقَرِهِ فِيهَا فَتَسْتَخْرِجُهُ الشَّيْطَانُ لِاحْتِيَاجِ سُلَيْمَانَ إِلَيْهِ لِلصَّلَاةِ فَلَمْ يَرَهُ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَيْدَ هَذَا أَيْ أَعْرَضَ لِي مَا مَنَعَنِي مِنْ رُؤْيَيْهِ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ۝ فَلَمْ أَرِهِ لِغَيْبِيهِ فَلَمَّا تَحَقَّقَهَا قَالَ لَعَذْبَتُهُ عَذَابًا أَيْ تَعَذِّبًا شَدِيدًا بِنَتْفِ رِيْشِهِ وَذَنْبِهِ وَرَمِيهِ فِي الشَّمْسِ فَلَا يَمْتَنِعُ مِنَ الْهَوَامِ أَوْ لَا إِذْ بَحَنَهُ بِقَطْعِ حُلُقُومِهِ أَوْ لِيَا تَيْتَنِي بِنُونٍ مُّشَدَّدَةٍ مُّكْسُورَةٍ أَوْ مَفْتُوحَةٍ يَلِيْهَا نُونٌ مُّكْسُورَةٌ بِسُلْطَنِ مُّبِينٍ ۝ بُرْهَانٌ بَيِّنٌ ظَاهِرٌ عَلَى عُذْرِهِ.

ترجمہ: اور ہم نے داؤد اور اس کے بیٹے سلیمان کو لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے کا علم عطا کیا اور پرند وغیرہ کی بولی سکھائی اور ان دونوں حضرات نے اللہ کا شکر ادا کرتے ہوئے کہا سب تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے ہم کو نبوت کے ذریعہ اور جن وانس وشیاطین کی تسخیر کے ذریعہ اپنے مومن بندوں میں سے بہت سوں پر فضیلت عطا فرمائی اور سلیمان

ﷺ نبوت اور علم میں داؤد علیہ السلام کے وارث ہوئے اور سلیمان علیہ السلام نے کہا اے لوگو! ہم کو پرندوں کی بولی یعنی ان کی آواز کی سمجھ سکھائی اور ہم کو ہر وہ شے عطا فرمائی جو انبیاء اور ملوک کو عطا کی جاتی ہے (یعنی جس کی ان کو حاجت ہوتی ہے) بلاشبہ واقعی یہ عطا کردہ شے اس کا بڑا فضل ہے (کھلا ہوا فضل ہے) اور سلیمان کے سامنے ایک سفر میں ان کا لشکر جمع کیا گیا جو کہ جن و انس اور پرند پر مشتمل تھا ان کو جمع کیا جاتا تھا پھر اسے چلایا جاتا تھا یہاں تک کہ جب وہ چیونٹیوں کے میدان میں پہنچے وہ میدان طائف میں یا شام میں تھا، وہ چیونٹیاں چھوٹی (نسل کی) تھیں یا بڑی، ایک چیونٹی نے جو کہ چیونٹیوں کی رانی تھی کہا اور اس نے سلیمان علیہ السلام کے لشکر کو دیکھ لیا تھا اے چیونٹیو! اپنے سوراخوں میں داخل ہو جاؤ ایسا نہ ہو کہ سلیمان اور ان کا لشکر تم کو بے خبری میں روند ڈالے یعنی ان کو تمہاری ہلاکت کی خبر بھی نہ ہو، چیونٹیوں کو خطاب میں، ان سے خطاب کرتے ہوئے بمنزلہ عقلاء کے اتار لیا گیا، سلیمان علیہ السلام اس کی بات سنکر مسکرا کر ہنس دیئے یعنی ابتداءً مسکرائے اور آخر کار ہنس دیئے اور سلیمان علیہ السلام نے چیونٹی کی بات تین میل سے سن لی تھی، ہوانے اس بات کو حضرت سلیمان علیہ السلام تک پہنچا دیا تھا، چنانچہ سلیمان علیہ السلام جب وادی کے قریب پہنچے تو اپنے لشکر کو روک لیا، یہاں تک کہ چیونٹیاں اپنے سوراخوں میں داخل ہو گئیں، اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا لشکر اس سفر میں سوار اور پیادہ پر مشتمل تھا (حضرت سلیمان علیہ السلام) اللہ سے یہ دعا کرنے لگے کہ اے میرے پروردگار آپ مجھے الہام کیجئے (توفیق دیجئے) کہ تیری ان نعمتوں کا شکریہ ادا کروں جو تو نے میرے اور میرے والدین کو عطا فرمائی ہیں اور یہ کہ میں ایسے اعمال کرتا رہوں کہ جن سے تو خوش رہے اور اپنی رحمت سے مجھے اپنے نیک بندوں یعنی انبیاء و اولیاء میں داخل فرما اور آپ نے پرندوں کی جانچ پڑتال کی تاکہ ہدہ کو دیکھیں جو پانی کو ریزمین دیکھ لیتا ہے اور زمین پر اپنی چونچ مار کر اس کی نشاندہی کر دیتا ہے اور شیاطین پانی کو سلیمان علیہ السلام کی نماز (وغیرہ) کی ضرورت کے لئے نکال لیتے (تھے) چنانچہ (حضرت سلیمان علیہ السلام) نے ہدہ کو نہ پایا تو (حضرت سلیمان علیہ السلام) فرمانے لگے کیا بات ہے کہ ہدہ مجھے نظر نہیں آ رہا؟ یعنی کیا کوئی چیز میرے سامنے آڑے آگئی ہے؟ جو مجھے اس کے دیکھنے سے مانع ہوگئی ہے کیا واقعی وہ غیر حاضر ہے کہ میں اس کو اس کی غیر حاضری کی وجہ سے نہیں دیکھ رہا ہوں جب اس کی غیر حاضری متحقق ہوگئی تو حضرت سلیمان فرمانے لگے کہ میں اس کو سخت سزا دوں گا اس کے پروں کو نوچ کر اور اس کی دم کو اکھاڑ کر اور اس کو دھوپ میں ڈال کر، جس کی وجہ سے وہ کیڑے مکوڑوں سے محفوظ نہ رہ سکے گا یا اس کا گلا کاٹ کر ذبح کر دوں گا، یا میرے سامنے کوئی واضح دلیل (عذر) پیش کرے لیکر میں میں نون مشد مکسورہ کے ساتھ یا نون مفتوحہ جس کے ساتھ نون مکسورہ ملا ہو یعنی اپنے عذر کی کوئی واضح دلیل پیش کرے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُ: آتَيْنَا بِمَعْنَى أَعْطَيْنَا طَائِرُ طَائِرُ کی جمع ہے پرندہ قَالَ يَأْتِيهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْطِقَ الطَّيْرِ حضرت سلیمان علیہ السلام کا اپنے لئے جمع کا صیغہ استعمال کرنا یہ سیاست شہانہ طرز خطاب ہے نہ کہ تکبراً (روح البیان میں ہے) النُّونُ نُونٌ

الواحد السمطاع على عادة الملوك فَإِنَّهُمْ يَتَكَلَّمُونَ مثل ذلك رعاية لقاعدة السياسة اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ عَلَّمْنَا اِی انا و ابی مگر یہ تاویل حضرت سلیمان عَلَیْهِ السَّلَام کے پرندوں کی بولی سمجھنے کے اختصاص کے منافی ہے جیسا کہ مشہور ہے اگرچہ حضرت سلیمان عَلَیْهِ السَّلَام کو پرندوں کے علاوہ دیگر حیوانات کی بولی سمجھنے کا معجزہ عطا فرمایا گیا تھا مگر چونکہ پرندے ہمہ وقت آپ پر سایہ فگن رہتے تھے اس لئے پرندوں کا تذکرہ خاص طور پر کیا گیا ہے مَنْطِقَ کا عطف قضاء پر ہے با کے تحت میں ہونے کی وجہ سے مجرور ہے اِی عَلِمًا بالقضاءِ وبمنطقِ الطیر۔

قَوْلًا: وَغَيْرَ ذَلِكَ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت سلیمان عَلَیْهِ السَّلَام کو پرندوں کی بولی سمجھنے کے علاوہ اور دیگر حیوانات کی بولی سمجھنے کا علم بھی عطا کیا گیا تھا۔

قَوْلًا: حَتَّى إِذَا اتَّوَا یہ محذوف کی غایت ہے تقدیر عبارت یہ ہے فَسَارُوا حَتَّى إِذَا اتَّوَا اور بعض حضرات نے يُوزَعُونَ کی غایت قرار دیا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی فَهُمْ يَسِيرُونَ مَمْنُوعًا بَعْضُهُمْ مِنْ مَفَارِقَةٍ بَعْضٌ حَتَّى إِذَا اتَّوَا عَلٰی وَادِی النَّمْلَةِ۔

قَوْلًا: فِی عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ اِی فِی جَمَلَةِ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ حذف مضاف کے ساتھ اور صالحین سے کامل صالحین مراد ہیں جو کہ انبیاء ہی ہوتے ہیں لہذا یہ شبہ ختم ہو گیا کہ نبی کا صالحین میں شامل ہونے کی دعاء سے کیا مقصد ہے؟ جبکہ انبیاء رتبہ کے اعتبار سے اعلیٰ ہوتے ہیں۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ابْنَهُ عَلِمًا حق سبحانہ تعالیٰ حضرت موسیٰ عَلَیْهِ السَّلَام کا قصہ بیان کرنے کے بعد داؤد عَلَیْهِ السَّلَام اور ان کے صاحبزادے حضرت سلیمان عَلَیْهِ السَّلَام کا قصہ بیان فرماتے ہیں، یہ قصے اور ان سے ماقبل و مابعد کے قصے دراصل وَانْكَ لَتُلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ کے لئے بمنزلہ تائید و تقریر کے ہیں، اس لئے کہ ایک امی کے لئے جس کا اہل کتاب سے بھی کوئی ربط و تعلق نہیں ہے گذشتہ ہزاروں سال کے واقعات کو من و عن صحیح بیان کرتا ہے اس کی معلومات کا ذریعہ وحی الہی کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے؟ گویا کہ ان واقعات کو سنانے اور بیان کرنے کا صاف اور صریح مقصد وَانْكَ لَتُلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ کی تائید و تقریر ہے عَلِمًا میں تنوین یا تنوع کے لئے ہے یا پھر تعظیم کے لئے ہے یعنی عَلِمًا کثیراً علم کا راست مصداق تو وہی علوم ہیں جو نبوت و رسالت سے متعلق ہوتے ہیں، مگر اس کے عموم میں دیگر علوم و فنون بھی شامل ہوں تو بعید نہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد عَلَیْهِ السَّلَام کو زرہ سازی کی صنعت سکھائی تھی حضرت داؤد عَلَیْهِ السَّلَام و سلیمان عَلَیْهِ السَّلَام زمرہ انبیاء میں ایک خاص امتیاز یہ رکھتے ہیں کہ ان کو رسالت اور نبوت کے ساتھ ساتھ سلطنت بھی عطا کی گئی تھی اور سلطنت بھی ایسی بے نظیر کہ صرف انسانوں پر نہیں بلکہ جنات اور جانوروں پر بھی ان کی حکمرانی تھی، ان عظیم الشان نعمتوں میں سے سب سے پہلے نعمت علم کا ذکر فرمانے سے اشارۃ النص کے طور پر اس طرف اشارہ ہو گیا کہ نعمت علم تمام دیگر نعمتوں سے

فائق اور بالاتر ہے وَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰہِ میں واو عطف کے لئے ہے اور معطوف علیہ محذوف ہے اس لئے کہ یہ مقام فا کا ہے تقدیر عبارت یہ ہے وَلَقَدْ آتَيْنَاهُمَا عِلْمًا فَعَمِلَا وَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰہِ۔

انبیاء کے مال میں وراثت نہیں ہوتی، وَوَرِثَ سَلِيمُنْ دَاوُدَ میں وراثت سے وراثت علم و نبوت مراد ہے نہ کہ مالی، آپ ﷺ نے فرمایا نَحْنُ مَعَاشِرُ الْاَنْبِيَاءِ لَا نَرِثُ وَلَا نُورِثُ یعنی انبیاء نہ وارث ہوتے ہیں اور نہ مورث، حضرت ابوالدرداء سے ترمذی اور ابوداؤد میں روایت ہے الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْاَنْبِيَاءِ وَاِنْ الْاَنْبِيَاءَ لَمْ يُورَثُوْا دِيْنَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَكِنْ وَرَثُوْا الْعِلْمَ فَمَنْ اَخَذَهُ اَخَذَ بِحِطِّ وَاَفْرِ یعنی علماء انبیاء کے وارث ہیں لیکن انبیاء میں وراثت علم نبوت کی ہوتی ہے مال کی نہیں، حضرت ابو عبد اللہ کی روایت اس مسئلہ کو اور زیادہ واضح کر دیتی ہے، حضرت سلیمان علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام کے وارث ہوئے اور آنحضرت ﷺ حضرت سلیمان علیہ السلام کے وارث ہوئے (روح عن الكليني بحوالہ معارف) عقلی طور پر بھی یہاں وراثت مالی مراد نہیں ہو سکتی اس لئے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے انیس صاحبزادے تھے اگر وراثت مالی مراد ہوتی تو سب لڑکے وارث ہوتے حضرت سلیمان کی تخصیص کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وراثت سے وراثت علم و نبوت مراد ہے، ان دلائل کے بعد طبری کی وہ روایت غلط ہو جاتی ہے جس میں انہوں نے بعض ائمہ اہل بیت کے حوالہ سے مالی وراثت مراد لی ہے۔ (روح، معارف)

حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات اور خاتم الانبیاء علیہ السلام کی ولادت کے درمیان ایک ہزار سات سو سال کا فاصلہ ہے اور یہودیہ فاصلہ ایک ہزار چار سو سال بتاتے ہیں، سلیمان علیہ السلام کی عمر پچاس سال سے کچھ زیادہ ہوئی ہے اور حضرت داؤد علیہ السلام کی ایک سو سال ہوئی ہے، حضرت سلیمان علیہ السلام کا آپ ﷺ کو وارث قرار دینا وراثت علمی ہی کی صورت میں ہو سکتا ہے اس لئے کہ وراثت مالی کی مستحق تو حضرت سلیمان علیہ السلام کی وہ اولاد ہے جو سلیمان علیہ السلام کے بعد بقید حیات رہی۔

بخاری اور دیگر ائمہ حدیث نے روایت کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا لَا نُورِثُ مَاتَرَ كِنَاهٍ صَدَقَةٌ هُمْ وَارِثٌ نہیں بنائے جاتے جو چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے، آیت میں وراثت اصطلاحی مراد نہیں ہے، بلکہ مجازی معنی خلافت اور جانشینی مراد ہے جیسا کہ قرآن میں آیا ہے يَرِثُوْنَ الْفَرْدَوْسَ اور حدیث شریف میں آیا ہے الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْاَنْبِيَاءِ نیز حضرت ابو ہریرہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے بازار میں آواز لگائی ”چلو مسجد میں میراث رسول اللہ تقسیم ہو رہی ہے“ لوگ دوڑے ہوئے مسجد میں گئے مسجد میں کچھ نہ پایا، البتہ ایک جماعت تعلیم و تعلم میں مصروف تھی، لوگوں نے کہا مال کہاں ہے؟ فرمایا یہی ہے میراث رسول، اور اگر میراث مجازاً مراد نہ ہو بلکہ وراثت مالی ہی مراد ہو جیسا کہ بعض روافض کا قول ہے تو پھر یہ سوال پیدا ہوگا کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے انیس بیٹوں میں سے دوسرے کیوں محروم کر دیئے گئے؟ اس کا یہ جواب کہ عدم ذکر کے لئے نفی لازم نہیں، یہ خلاف سیاق ہے اس لئے کہ اگر حضرت سلیمان کی تخصیص مقصود نہ ہو تو معمولی ذکر سے کیا فائدہ؟ ہر بیٹا باپ کا وارث ہوتا ہی ہے، اور اگر نبوت اور علم مراد ہے جیسا کہ جمہور کا مذہب ہے تو اس میں میراث، خلافت و جانشینی کے اعتبار سے ہوگی اس لئے

کہ یہ اوصاف نہ مملوک ہوتے ہیں اور نہ بعینہ منتقل ہوتے ہیں اور جب یہ بات ثابت ہوگئی کہ انبیاء کی میراث خلافت و جانشینی کی ہوتی ہے تو اس سے روافض کے اس قول کا رد بھی ہو گیا جو کہ سیدۃ النساء فاطمۃ الزہراء رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کو وارث باغ فدک سمجھے ہوئے ہیں حالانکہ وہ بطور نفقہ حضور کے متعلقین کے لئے تھا نہ کہ مملوک، اس لئے کہ متروکاتِ انبیاء میراث نہیں ہوتے وقال یا ایہا الناس علمنا منطق الطیر حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ بات لوگوں سے تحدیثِ نعمت کے طور پر کہی، علم منطق الطیر سے مراد پرندوں کی بولی سمجھنا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ دیگر حیوانوں کی بولی کی سمجھ بھی عطا فرمائی گئی اور پرندوں کی بولی کی فہم کی تخصیص نہیں تھی، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ پرندوں کی بولی کی ہی فہم عطا فرمائی گئی تھی دیگر حیوانوں کی بولی کی فہم عطا نہیں کی گئی تھی، بعض اوقات خاص طور پر جبکہ چیونٹی کی عمر دراز ہو جائے تو پر نکل آتے ہیں یہ چیونٹی بھی پردار تھی لہذا کوئی اعتراض باقی نہیں رہتا۔

أوتینا وعلمنا حضرت سلیمان علیہ السلام کی مراد خود اپنی ذات ہی ہے اور ان دونوں صیغوں میں نونِ عظمت ہے جس کو ملوک و سلاطین سیاست استعمال کیا کرتے ہیں۔

فی مسیرۃ سے علامہ محلی کا اشارہ اس طرف ہے کہ کسی خاص سفر میں کہیں جانے کے لئے انسانوں، جنوں، چرندوں و پرندوں کا یہ لاؤ لشکر جمع کیا گیا تھا۔

يُوزَعُونَ اِذَا اتَّوَا عَلٰی وَاِ النَّمْلِ (الایۃ) اس سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں ① یہ کہ حیوانات میں بھی ایک خاص قسم کا شعور ہوتا ہے گویا انسان سے بہت کم ہو ② یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اتنی عظمت اور فضیلت کے باوجود عالم الغیب نہیں تھے اسی لئے چیونٹیوں کو خطرہ محسوس ہوا کہ کہیں بے خبری میں ہم روند نہ دیئے جائیں ھُدھُد کے واقعہ میں اَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ سلیمان علیہ السلام عالم الغیب نہیں تھے ③ یہ کہ حیوانات بھی اس عقیدہ صحیحہ سے بہرہ ور ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں ④ یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کے علاوہ دیگر حیوانات کی بولی بھی سمجھتے تھے، یہ علوم حضرت سلیمان علیہ السلام کو بطور اعجاز عطا ہوئے تھے۔

(فتح القدیر)

حَتّٰی اِذَا اتَّوَا عَلٰی وَاِ النَّمْلِ (الایۃ) اس سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں ① یہ کہ حیوانات میں بھی ایک خاص قسم کا شعور ہوتا ہے گویا انسان سے بہت کم ہو ② یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اتنی عظمت اور فضیلت کے باوجود عالم الغیب نہیں تھے اسی لئے چیونٹیوں کو خطرہ محسوس ہوا کہ کہیں بے خبری میں ہم روند نہ دیئے جائیں ھُدھُد کے واقعہ میں اَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ سلیمان علیہ السلام عالم الغیب نہیں تھے ③ یہ کہ حیوانات بھی اس عقیدہ صحیحہ سے بہرہ ور ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں ④ یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کے علاوہ دیگر حیوانات کی بولی بھی سمجھتے تھے، یہ علوم حضرت سلیمان علیہ السلام کو بطور اعجاز عطا ہوئے تھے۔

وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ، تَفَقَّدَ کے معنی جانچ پڑتال کرنا، حاضر و غیر حاضر کی تحقیق کرنا ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حاکم کو رعایا کی خبر گیری کرنی چاہئے اور ان کی حالت سے واقفیت کے طریقوں کو استعمال کرنا چاہئے یہ اس کے فرائض میں داخل ہے آپ ﷺ کی بھی عادت شریفہ تھی کہ صحابہ کرام کی حالت سے باخبر رہنے کا اہتمام فرماتے تھے جو شخص غیر حاضر ہوتا اور مسجد میں نظر نہ آتا اس کے بارے میں دریافت فرماتے اگر بیمار ہوتا تو عیادت کے لئے تشریف لیجاتے اور اگر کسی پریشانی میں مبتلا ہوتا تو اس کے ازالہ کی تدبیر فرماتے۔

فَمَكَثَ بِالْكَافِ وَفَتَحَهَا غَيْرَ بَعِيدٍ اِی یَسِيرًا مِنَ الزَّمَانِ وَحَضَرَ لِسُلَيْمَانَ مُتَوَاضِعًا بِرَفْعِ رَأْسِهِ وَارْخَاءِ ذَنْبِهِ وَجَنَاحِيهِ فَعَفَا عَنْهُ وَسَلَّاهُ عَمَّا لَقِيَ فِي غَيْبَتِهِ فَقَالَ اَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ اِی اَطْلَعْتُ عَلَى مَا لَمْ تَطَّلِعْ عَلَيْهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيلٍ بِالْصَّرْفِ وَتَرْكِهِ قَبِيلَةً بِالْيَمَنِ سُمِّيَتْ بِاسْمِ جَدِّ لَهُمْ بِاعْتِبَارِهِ صُرِفَ بِنَبَا بِخَبَرٍ يَقِينٍ ۱۷ اِنِّي وَجَدْتُ امْرَاةً تَمْلِكُهُمْ اِی ہي مَلِكَةٌ لَهُمْ اِسْمُهَا بَلْقِيسُ ۱۸ وَاقْتَبَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تَحْتَاجُ اِلَيْهِ الْمُلُوكُ مِنَ الْاَلَةِ وَالْعُدَّةِ وَلَهَا عَرْشٌ سَرِيرٌ عَظِيمٌ ۱۹ طُولُهُ ثَمَانُونَ ذِرَاعًا وَعَرْضُهُ اَرْبَعُونَ ذِرَاعًا وَارْتِفَاعُهُ ثَلَاثُونَ ذِرَاعًا مَضْرُوبٌ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ مُكَلَّلٌ بِالذَّرِّ وَالْيَاقُوتِ الْاَحْمَرِ وَالزَّبَرْجَدِ الْاَخْضَرِ وَالزَّمْرُودِ وَقَوَائِمُهُ مِنَ الْيَاقُوتِ الْاَحْمَرِ وَالزَّبَرْجَدِ الْاَخْضَرِ وَالزَّمْرُودِ عَلَيْهِ سَبْعَةُ بُيُوتٍ عَلَى كُلِّ بَيْتٍ بَابٌ مُغْلَقٌ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ اَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ طَرِيقِ الْحَقِّ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ۲۰ اَلَا يَسْجُدُونَ لِلَّهِ اِی اَنْ يَسْجُدُوا لَهُ فَزِيدَتْ لَا وَاُدْغِمَ فِيهَا نُونٌ اَنْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لِئَلَّا يَعْلَمَ اَهْلُ الْكِتَابِ وَالْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعٍ مَفْعُولٌ يَهْتَدُونَ بِاسْقَاطِ اِلَى الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَّ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْمَخْبُوءِ مِنَ الْمَطَرِ وَالنَّبَاتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ فِي قُلُوبِهِمْ وَمَا تُعْلِنُونَ ۲۱ بِالسِّنَتِهِمْ اَللَّهُ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۲۲ اِسْتَيْنَافٌ جُمْلَةٌ ثَنَاءٌ مُشْتَمِلٌ عَلَى عَرْشِ الرَّحْمَنِ فِي مُقَابَلَةِ عَرْشِ بَلْقِيسَ وَبَيْنَهُمَا بَوْنٌ عَظِيمٌ قَالَ سُلَيْمَانٌ لِلْمُهْدِيْدِ سَنَنْظُرُ اَصَدَقْتَ ۲۳ فِيمَا اخْبَرْتَنَا بِهِ اَمَكُنْتَ مِنَ الْكَذِبِ ۲۴ اِی مِنْ هَذَا النَّوعِ فَهُوَ اَبْلَغُ مِنْ اَمْ كَذَبْتَ فِيهِ ثُمَّ دَلَّهُمْ عَلَى الْمَاءِ فَاسْتَخْرَجَ وَارْتَوَوْا وَتَوَضَّأُوا وَصَلُّوا ثُمَّ كَتَبَ سُلَيْمَانُ كِتَابًا صُورَتُهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ اِلَى بَلْقِيسَ مَلِكَةِ سَبَا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ السَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى اِمَّا بَعْدُ فَلَا تَعْلَوْا عَلَيَّ وَانْتُونِي مُسْلِمِينَ ثُمَّ طَبَعَهُ بِالْمِسْكِ وَخَتَمَهُ بِخَاتَمِهِ ثُمَّ قَالَ لِلْمُهْدِيْدِ اِذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَالْقَهْ اِلَيْهِمْ اِی بَلْقِيسَ وَقَوْمِهَا ثُمَّ تَوَلَّى اِنْصَرَفَ عَنْهُمْ وَقَفَّ قَرِيبًا مِنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ۲۵ يَرُدُّونَ مِنَ الْجَوَابِ فَاَخَذَهُ وَاَتَاهَا وَحَوْلَهَا جُنْدُهَا فَالْقَاهُ فِي حَجْرِهَا فَلَمَّا رَأَتْهُ اِرْتَعَدَتْ وَخَضَعَتْ خَوْفًا ثُمَّ قَالَتْ لَا اَشْرَافَ قَوْمِهَا يَا اَيُّهَا الْمَلِكُ اَبْتَخَنِيكَ اَلْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بِقَلْبِهَا

وَإِذَا مَكَسُورَةٌ إِنِّي أَلْقَىٰ إِلَيْكَ كَلِمَةً ۖ سَخُومٌ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِمَقْعَدِهَا ضَامِرٌ ۖ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝
 لَا تَعْلُوا عَلَيَّ وَأُتَوْنِي مُسْلِمِينَ ۝

۲۷

ترجمہ: فَمَكْتُ کاف کے ضمہ اور فتح کے ساتھ، چنانچہ تھوڑی دیر گزری تھی کہ (اس نے آکر) کہا یعنی تھوڑا ہی وقت گزرا تھا کہ بازو اور دم لٹکائے ہوئے اور سر اٹھائے ہوئے عاجزانہ طریقہ پر حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا، چنانچہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کو معاف کر دیا اور زمانہ غیوبت میں پیش آنے والے واقعہ کے بارے میں معلوم کیا تو اس نے کہا میں ایسی خبر لایا ہوں کہ آپ کو اس کی خبر نہیں یعنی میں ایسی خبر پر مطلع ہوا ہوں کہ آپ کو اس کی اطلاع نہیں اور میں (قوم) سبا کی سچی خبر آپ کے پاس لایا ہوں سَبَأُ منصرف اور غیر منصرف دونوں ہے، سبا یمن میں ایک قبیلہ کا نام ہے جو کہ ان کے جد بعد کے نام پر رکھا گیا ہے اور اسی وجہ سے یہ منصرف ہے (اور اگر قبیلہ کا نام ہو تو علمیت اور تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہوگا) میں نے دیکھا کہ ان پر ایک عورت حکومت کر رہی ہے یعنی وہ ان کی ملکہ ہے اس کا نام بلقیس ہے اور اس کے پاس ہر قسم کا ساز و سامان ہے جس کی بادشاہوں کو ضرورت ہوتی ہے، یعنی ہتھیار اور دیگر سامان اور اس کا ایک عظیم الشان تخت بھی ہے جس کی لمبائی اسی ہاتھ اور چوڑائی چالیس ہاتھ اور اونچائی تیس ہاتھ ہے، سونے چاندی سے جڑا ہوا ہے، موتیوں اور یاقوت سرخ اور زبرجد اور زمرد سے آراستہ ہے اور اس کے پائے یاقوت احمر اور زبرجد اخضر اور زمرد کے ہیں، اور اس پر سات کمرے ہیں اور ہر کمرے پر بند دروازہ ہے میں نے اس کو اور اس کی قوم کو اللہ کو چھوڑ کر سورج کو سجدہ کرتے ہوئے پایا اور شیطان نے ان کے اعمال ان کی نظر میں آراستہ کر کے پیش کر دیئے ہیں جس کی وجہ سے ان کو (شیطان) نے راہ حق سے روک دیا ہے پس وہ ہدایت پر نہیں آتے یہ کہ اللہ کو سجدہ کریں لَا زَانِدَہ ہے اس میں اَنْ کو مدغم کر دیا گیا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول لَسَدًا یَعْلَمَ اَهْلُ الْکِتَابِ حَرْفَ الِیٰی کو حذف کر کے یَهْتَدُوْنَ کے مفعول کی جگہ میں ہے وہ (اللہ) کہ جو زمین اور آسمانوں کی مخفی چیزوں یعنی بارش اور نباتات کو باہر نکالتا ہے الْخَبَأُ مصدر مَخْبُوءٌ کے معنی میں ہے اور جن چیزوں کو تم اپنے دلوں میں چھپاتے ہو اور جن چیزوں کو اپنی زبان سے ظاہر کرتے ہو وہ جانتا ہے وہی معبود برحق ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ عرش عظیم کا مالک ہے یہ جملہ مستانفہ ثنائیہ ہے، بلقیس کے تخت کے مقابلہ میں رحمن کے تخت پر مشتمل ہے حالانکہ ان کے درمیان بون بعید ہے (بڑا فرق ہے) سلیمان علیہ السلام نے فرمایا اب ہم دیکھیں گے کہ آیا تم نے اس بات میں جس کی تم نے ہم کو خبر دی سچ بولا یا تم جھوٹوں میں سے ہو یعنی جھوٹوں کی قسم سے ہو یہ جملہ اَمْ کَذَبْتَ فِیْہِ سے زیادہ بلغ ہے، پھر (ہد ہد) نے ان کے لئے پانی کی نشاندہی کی، چنانچہ سلیمان علیہ السلام نے پانی نکلوایا، سب لوگ سیراب ہوئے وضو کیا نماز پڑھی، پھر سلیمان علیہ السلام نے ایک خط لکھا جس کا متن (حسب ذیل) ہے، اللہ کے بندے سلیمان بن داؤد کی طرف سے سبا کی ملکہ بلقیس کے نام، بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ السَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ الْهُدٰی اما بعد! میرے مقابلہ میں سرکشی نہ کرو اور تابع فرمان ہو کر میرے پاس چلی آؤ پھر اس خط کو مشک سے سر بند کر دیا اور اس پر اپنی مہر بھی لگا دی، پھر ہد ہد سے فرمایا میرا یہ خط لیجا اور ان یعنی بلقیس اور اس کی قوم کو

پہنچادے پھر ان کے پاس سے ہٹ جانا اور ان کے قریب ہی کھڑے ہو جانا، اور دیکھنا کہ وہ کیا جواب دیتے ہیں؟ چنانچہ ہد ہد نے وہ خط لیا اور بلقیس کے پاس آیا، حال یہ ہے کہ بلقیس کے گرد اگر دشکر تھا چنانچہ ہد ہد نے وہ خط بلقیس کی گود میں ڈال دیا جب بلقیس نے وہ خط دیکھا تو لرزہ بر اندام ہو گئی اور عاجزی کرنے لگی، اپنی قوم کے شرفاء سے کہنے لگی اے سردارو میری طرف ایک با وقعت یعنی سر بمبر خط ڈالا گیا ہے دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ اور ثانی کی تسہیل یعنی واؤ مکسورہ سے بدل کر جو سلیمان کی طرف سے ہے جس کا مضمون یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ کہ میرے مقابلہ میں سرکشی نہ کرو اور فرمانبردار ہو کر میرے پاس چلی آؤ۔

تحقیق و تزکیہ تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اَبْلَغُ مِنْ اَنْ كَذَبْتَ فِيهِ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ اَمْ كَذَبْتَ مختصر بھی ہے اور مشہور اور کثیر الاستعمال بھی پھر اخصر کو چھوڑ کر اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ کو جو کہ طویل بھی اور غیر معروف بھی کیوں اختیار فرمایا؟
جواب: اَمْ كَذَبْتَ صدور کذب احياناً پر دلالت کرتا ہے اور اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ دوام کذب اور عادت کذب پر دلالت کرتا ہے اس لئے اخصر کو چھوڑ کر اطول کو اختیار کیا۔

قَوْلُهُ: فَاَنْظُرْ (الآیۃ) انظر بمعنی انتظار ہے اور ما بمعنی الذی ہے، صلہ چونکہ جملہ ہے اس لئے عائد محذوف ہے تقدیر عبارت انتظر الذی يرجعونه ہے وتسہیل الثانیۃ بقلبها واواً مکسوراً یہاں تسہیل سے معروف تسہیل مراد نہیں ہے بلکہ ہمزہ ثانیہ کو واؤ سے بدلنا مراد ہے یعنی يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْنِي اُلْقِيَ اِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيْمٌ سے مہر لگا ہوا خط مراد ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے آپ ﷺ نے فرمایا كَرَّمَ الْكِتَابَ خْتَمُهُ خط کا باوقار ہونا اس کا مختوم ہونا ہے۔

قَوْلُهُ: اَنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ جملہ متانفہ ہے یعنی سوال مقدر کا جواب ہے جب بلقیس نے کہا اِنِّي اُلْقِيَ اِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيْمٌ سوال ہوا مَا هُوَ؟ جواب دیا اِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ الخ۔
قَوْلُهُ: اَلَّا تَعْلَمُوْا عَلَيَّ يٰۤاَتُوْكُمْ كِتَابٌ سے بدل ہونے کی وجہ سے محلاً مرفوع ہے یا مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اَيُّ مَضْمُونِهِ اَلَّا تَعْلَمُوْا عَلَيَّ وَاَتُوْنِيْ مُسْلِمِيْنَ۔

تَفْسِيْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

حاکم کو اپنی رعیت اور مشائخ کو اپنے مریدوں اور استاد کو اپنے شاگردوں کی
خبر گیری ضروری ہے

آیت مذکورہ سے ثابت ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اپنی رعایا کے ہر طبقہ پر نظر رکھتے تھے اور ان کے حالات سے اتنے باخبر رہتے کہ ہد ہد جو طیور میں کمزور اور چھوٹا بھی ہے وہ حضرت سلیمان کی نظر سے اوجھل نہیں ہوا، اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے

کہ حاکم کو خاص طور پر کمزور رعایا کی خبر گیری کا زیادہ اہتمام کرنا چاہئے، صحابہ کرام میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں اس سنت انبیاء کو پوری طرح جاری کیا، راتوں کو مدینہ منورہ کی گلیوں میں گشت لگاتے تھے تاکہ سب لوگوں کے حالات سے باخبر رہیں، اگر کسی کو کسی مصیبت و پریشانی میں گرفتار پاتے تو اس کی مدد فرماتے جس کے بہت سے واقعات ان کی سیرت میں مذکور ہیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے تھے ”اگر دریائے فرات کے کنارے پر بھیڑیے نے کسی بکری کے بچہ کو پھاڑ ڈالا تو اس کا بھی عمر سے سوال ہوگا۔“ (قرطبی، معارف)

یہ تھے وہ اصول جہان بینی اور حکمرانی جو انبیاء علیہم السلام نے لوگوں کو سکھائے اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ان کو عملاً جاری کر کے دکھلایا، جس کے نتیجے میں پوری مسلم و غیر مسلم رعایا امن و اطمینان کے ساتھ زندگی بسر کرتی تھی، اور ان کے بعد زمین و آسمان نے ایسے عدل و انصاف اور عام دنیا کے امن و سکون اور اطمینان کا منظر نہیں دیکھا۔

”سبا“ ایک شخص کے نام پر ایک قوم کا نام بھی تھا اور ایک شہر کا نام بھی تھا یہاں شہر مراد ہے، یہ صنعاء (یمن) سے تین دن کے فاصلہ پر ہے اور مارب یمن کے نام سے مشہور ہے۔

اِنْسِی وَجَدْتُ اِمْرَاَةً تَمْلِكُهُمْ یعنی ہُد کے لئے یہ امر باعث تعجب تھا کہ سبا میں ایک عورت حکمران ہے، اس کے برخلاف آج کہا جاتا ہے کہ عورتیں بھی ہر معاملہ میں مردوں کے برابر ہیں، اگر مرد حکمران ہو سکتا ہے تو عورت کیوں نہیں ہو سکتی؟ حالانکہ یہ نظریہ اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے بعض لوگ ملکہ سبا (بلیقیس) کے اس ذکر سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ عورت کی سربراہی جائز ہے، حالانکہ قرآن کریم نے ایک واقعہ کے طور پر اس کا ذکر کیا ہے، اس سے اس کے جواز یا عدم جواز کا کوئی تعلق نہیں ہے، عورت کی سربراہی کے عدم جواز پر قرآن و حدیث میں واضح دلائل موجود ہیں۔

اَلَّا يَسْجُدُوْا لِلّٰهِ لَا زَانِدَہ اور لَا يَهْتَدُوْنَ اس میں عامل ہے یعنی ان کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ سجدہ صرف اللہ کو کریں، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَلَّا يَسْجُدُوْا کا تعلق زَيْن کے ساتھ ہو یعنی شیطان نے یہ بھی ان کے لئے مزین کر دیا کہ وہ اللہ کو سجدہ نہ کریں۔

ہُد نے چونکہ توحید کا وعظ اور شرک کا رد کیا ہے اور اللہ کی عظمت شان کو بیان کیا ہے اس لئے حدیث شریف میں آیا ہے چار جانوروں کو قتل نہ کرو چیونٹی، شہد کی مکھی، ہُد ہُد، سرد (یعنی لٹورا) اس کا سر بڑا اور پیٹ سفید اور پیٹھ سبز ہوتی ہے یہ چھوٹے چھوٹے پرندوں کا شکار کرتا ہے۔ (مسند احمد ۱/۳۳۲، ابوداؤد کتاب الادب)

اِذْهَبْ بِكِتَابِيْ هٰذَا حضرت سلیمان عليه السلام نے ملکہ سبا کے نام خط بھیجے کو اس پر اتمام حجت کے لئے کافی سمجھا اور اسی پر عمل فرمایا، اس سے معلوم ہوا کہ عام معاملات میں تحریر و خط قابل اعتبار ثبوت ہے، فقہاء رحمہم اللہ صرف ان مواقع پر خط کو کافی نہیں سمجھتے جہاں شہادت شرعیہ کی ضرورت ہے، کیونکہ خط اور ٹیلیفون وغیرہ کے ذریعہ شہادت نہیں لی جاسکتی، شہادت کا مدار شاہد کا عدالت کے سامنے آکر بیان دینے پر رکھا گیا ہے، جس میں بڑی حکمتیں مضمر ہیں یہی وجہ ہے کہ آج کل بھی دنیا کی کسی عدالت میں خط اور ٹیلیفون پر شہادت کو کافی نہیں سمجھا جاتا۔

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفْتُونِیْ بِتَحْقِیْقِ الْهَمَزَتَیْنِ وَتَسْهِیْلِ الثَّانِیَةِ بِقَلْبِهَا وَآوَا اِیْ اَشِیْرُوا عَلَیِّ فِیْ اَمْرِیْ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً اَمْرًا قَاضِیَةً حَتّٰی تَشْهَدُوْا ۝۱۳ تَحْضُرُوْنَ ۝۱۴ قَالُوْا نَحْنُ اَوْلُوْا قُوَّةً وَّاُولُوْا بَاسٍ شَدِیْدٌ اَصْحَابُ شِدَّةٍ فِی الْحَرْبِ وَّاَلَا مَرَالِیْكَ فَاَنْظِرِیْ مَاذَا تَاْمُرِیْنَ ۝۱۵ نُّطْعُكَ قَالَتْ اِنَّ الْمُلُوْكَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْیَةً اَفْسَدُوْهَا بِالتَّخْرِیْبِ وَجَعَلُوْا اَعْرَۃَ اَهْلِهَا اِذْلَةً وَّكَذٰلِكَ یَفْعَلُوْنَ ۝۱۶ اِیْ مُرْسِلُو الْكِتَابِ وَاِلٰی مُرْسَلَةٍ اِلَیْهِمْ بِهَدِیَّةٍ فَنَظَرَتْ بِمَرِّ رَجْعِ الْمُرْسَلُوْنَ ۝۱۷ مِنْ قُبُوْلِ الْهَدِیَّةِ اَوْ رَدِّهَا اِنْ كَانَ مَلِكًا قَبْلَهَا اَوْ نَبِیًّا لَّمْ یَقْبَلْهَا فَاَرْسَلَتْ خَدَمًا ذُكُوْرًا وَاُنَاثًا اَلْفًا بِالسَّوِیَّةِ وَخَمْسَمِائَةٍ لَبَنَةٍ مِّنَ الذَّهَبِ وَتَاجًا مُّكَلَّلًا بِالْجَوَهِرِ وَمِسْكَ وِعَنْبَرًا وَغَیْرَ ذٰلِكَ مَعَ رَسُوْلٍ بِكِتَابٍ فَاَسْرَعَ الْهَدِیُّدُ اِلَی سُلَیْمَانَ یُخْبِرُهُ الْخَبَرَ فَاَمَرَ اَنْ تُضْرَبَ لَبَنَاتُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَاَنْ تُبَسِّطَ مِنْ مَوْضِعِهِ اِلَی تِسْعَةِ فَرَاسِخَ مَیْدَانًا وَاَنْ یَّبْنُوْا حَوْلَهُ حَائِطًا مُّشْرِفًا مِنْ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَاَنْ یُّوْتٰی بِاَحْسَنِ دَوَابِّ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ مَعَ اَوْلَادِ الْجَنِّ عَنْ یَمِیْنِ الْمَیْدَانِ وَشِمَالِهِ فَلَمَّا جَآءَ الرَّسُوْلُ بِالْهَدِیَةِ وَرَمَعَ اَتْبَاعُهُ سُلَیْمَانَ قَالَ سُلَیْمَانُ اَتِمُّدُوْنِیْ بِمَا لَیَّ اَتٰنِیَ اللّٰهُ مِنَ النُّبُوَّةِ وَالْمُلْكِ خَیْرًا مِّمَّا اَلَّكُمْ مِنَ الدُّنْیَا بَلْ اَتَمُّ بِهَدِیَّتِكُمْ تَفَرُّحًا ۝۱۸ لَفَخَرَكُمْ بِزَخَارِفِ الدُّنْیَا اِلَیْهِمْ بِمَا اَتٰتِیَتْ بِهِ مِنَ الْهَدِیَةِ فَلَمَّا اَتٰتِیَتْهُمْ بِجُنُوْدٍ لَا قَبْلَ لَا طَاقَةَ لَهِمْ بِهَا وَلَکُمْ خَرَجَتْهُمْ مِنْهَا ۝۱۹ مِنْ بَلَدِهِمْ سَبَا سُمِیَتْ بِاسْمِ اَبِی قَبِیْلِتِهِمْ اِذْلَةً وَهُمْ ضَعُفُوْنَ ۝۲۰ اِیْ اِنْ لَّمْ یَاْتُوْنِیْ سَلٰمِیْنَ فَلَمَّا رَجَعَ اِلَیْهَا الرَّسُوْلُ بِالْهَدِیَةِ جَعَلَتْ سَرِیْرُهَا دَاخِلَ سَبْعَةِ اَبْوَابٍ دَاخِلَ قَصْرِهَا وَقَصْرُهَا دَاخِلَ سَبْعَةِ قُصُورٍ وَاغْلَقَتْ الْاَبْوَابَ وَجَعَلَتْ عَلَیْهَا حَرَسًا وَتَجَهَّزَتْ لِلْمَسِیْرِ اِلَی سُلَیْمَانَ لَتَنْظُرَ مَا یَاْمُرُهَا بِهِ فَارْتَحَلَتْ فِی اِثْنِیْ عَشَرَ اَلْفَ قَبْلِ مَعَ كُلِّ قَبْلِ اَلُوفٍ كَثِیْرَةٍ اِلَی اَنْ قَرِبَتْ مِنْهُ عَلٰی فَرَسِخٍ شَعْرَبَهَا قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا اِیْكُمْ فِی الْهَمَزَتَیْنِ مَا تَقْدُمُ یَا تُبْنِیْ بِعَرْشِهَا قَبْلَ اَنْ یَّاْتُوْنِیْ مُسْلِمِیْنَ ۝۲۱ اِیْ مُنْقَادِیْنَ طَائِعِیْنَ فَلَمَّا اَخَذَهُ قَبْلَ ذٰلِكَ لَا بَعْدَهُ قَالَ عَفْرِتٌ مِّنَ الْجِنِّ هُوَ الْقَوٰی الشَّدِیْدُ اَنَا اَتٰتِیْتُكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ تَقُوْمَ مِنْ مَّقَامِكَ الَّذِی تَجْلِسُ فِیْهِ لِلْقَضَاءِ وَهُوَ مِنَ الْغَدَاةِ اِلَی نَصْفِ النَّهَارِ وَاِیُّ عَلَیْهِ لَقَوٰی ۝۲۲ اِیْ عَلٰی مَا فِیْهِ مِنَ الْجَوَابِرِ وَغَیْرِهَا.

ترجمہ: اے درباریو! تم میرے اس معاملہ میں مجھے مشورہ دو میں کسی معاملہ میں اس وقت تک قطعی فیصلہ نہیں کرتی جب تک تم میرے پاس موجود نہ ہو اَلْمَلَأُوْا اَفْتُوْنِیْ میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور ثانی کی تسہیل یعنی واؤ سے بدل کر اِی وَفُتُوْنِیْ ان سب نے جواب دیا کہ ہم بڑے طاقتور اور بڑے لڑنے والے ہیں یعنی جنگ میں بڑی شدت والے ہیں آگے آپ کو اختیار ہے آپ خود ہی غور فرم لیں کہ ہم کو کیا حکم دینا چاہتی ہیں؟ ہم آپ کی اطاعت کریں گے، بلقیس نے کہا بادشاہ جب

کسی بستی میں (فاتحانہ) طور پر داخل ہوتے ہیں تو اسے تخریب کے ذریعہ اجاڑ دیتے ہیں اور وہاں کے باعزت لوگوں کو ذلیل کر دیتے ہیں اور یہ خط بھیجنے والے بھی ایسا ہی کریں گے (میں سردست) ان لوگوں کے پاس کچھ ہدیہ بھیجتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ قاصد کیا جواب لیکر لوٹتے ہیں؟ آیا وہ ہدیہ قبول کرتے ہیں یا واپس کر دیتے ہیں اگر بادشاہ ہوں گے تو ہدیہ قبول کر لیں گے اور اگر نبی ہوں گے تو قبول نہ کریں گے، چنانچہ بلقیس نے ایک ہزار خدام بھیجے جن میں پانچ سو لڑکے اور پانچ سو لڑکیاں تھیں، اور پانچ سو سونے کی اینٹیں اور ایک جواہرات سے جڑا ہوا تاج اور مشک و عنبر وغیرہ، قاصد کے ہمراہ مع ایک خط کے بھیجے، چنانچہ بد بد نے جلدی واپس آ کر حضرت سلیمان علیہ السلام کو صورت حال کی خبر دی، لہذا حضرت سلیمان علیہ السلام نے سونے اور چاندی کی اینٹیں بنانے کا حکم دیا اور یہ کہ سلیمان علیہ السلام کے محل سے لیکر نو فرسخ تک میدان میں بچھا دی جائیں اور اس کے میدان کے ارد گرد سونے چاندی کی اونچی دیوار بنادی جائے (دوسرا ترجمہ) میدان کے ارد گرد ایک دیوار بنادی جائے جس کے کنگورے سونے اور چاندی کے ہوں اور یہ کہ خشکی و تری کے بہترین جانور (خدمت کے لئے) مع جنوں کے بچوں کے میدان کی دائیں و بائیں جانب (کھڑے کر دیئے جائیں) چنانچہ جب قاصد ہدیہ لیکر وفد کے دیگر ارکان کے ساتھ سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا تو سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کیا تم مال سے میری مدد کرنا چاہتے ہو؟ اللہ نے نبوت اور ملک جو مجھے عطا فرمایا ہے وہ تمہاری اس دنیا سے بہت بہتر ہے جو تم کو عطا کی ہے، ہاں تم ہی ہدیہ کے لین دین پر فخر کرتے ہو گے، اس لئے کہ دنیا کی زیب و زینت پر تم ہی فخر کرتے ہو (ایک ترجمہ یہ بھی کیا گیا ہے) تم ہی اپنے ہدیہ پر خوش رہو (یعنی تمہارا ہدیہ تم ہی کو مبارک مجھے ضرورت نہیں) حضرت سلیمان علیہ السلام نے (امیر وفد سے) کہا اپنا ہدیہ لیکر ان ہی (ہدیہ بھیجنے والوں) کے پاس واپس تشریف لیجاؤ، ہم ان کے مقابلہ کے لئے ایسا لشکر لیکر آئیں گے کہ ان میں اس لشکر کے مقابلہ کی طاقت نہ ہوگی اور ہم ان کو یقیناً اس کے شہر یعنی سبا سے ذلیل و خوار کر کے نکال دیں گے اگر وہ تابعدار ہو کر میرے پاس نہ آئے، ابوقبیلہ کے نام پر شہر کا نام سبارکھا گیا چنانچہ جب قاصد ہدیہ لیکر بلقیس کے پاس واپس گیا تو بلقیس نے اپنے تخت کو اپنے محل کے اندر جو کہ سات محلوں کے اندر تھا سات کمروں کے اندر بند کر دیا اور دروازوں کو مقفل کر دیا نیز دروازوں پر پہرے دار بٹھادیئے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس یہ دیکھنے کے لئے جانے کی تیاری شروع کر دی کہ وہ اس سے کیا کہتے ہیں، چنانچہ بلقیس بارہ ہزار سرداروں کے ساتھ روانہ ہوئی اور ہر سردار کے ساتھ ہزار ہا افراد تھے، یہاں تک کہ بلقیس حضرت سلیمان علیہ السلام کے اتنے قریب پہنچ گئی کہ صرف ایک فرسخ کا فاصلہ باقی رہ گیا، تو حضرت سلیمان علیہ السلام کو اس کی (آمد) کا علم ہوا۔

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ هُوَ الَّذِي أُتِيَ بِهَذَا الْحَدِيثِ؟ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُ آيَاتُ الْمُنِيرِ؟
سابق قراءتیں ہیں جو ان کے مسلمان ہو کر میرے پاس پہنچنے سے پہلے اس کا تخت مجھے لا دے یعنی مطیع اور فرمانبردار ہو کر آنے سے پہلے، اس کے مسلمان ہونے سے پہلے میرے لئے اس تخت کا لینا جائز ہے بعد میں نہیں ایک قوی ہیکل جن کہنے لگا (حال یہ کہ) وہ بڑا قوی اور شدید تھا میں آپ کے اپنی مجلس سے اٹھنے سے پہلے ہی اس کو آپ کے پاس لا دیتا ہوں وہ مجلس کہ جس میں

آپ مقدمات کے فیصلے کرنے کے لئے بیٹھتے ہیں اور وہ صبح سے دوپہر تک تھی، یقین مانئے کہ میں اس پر یعنی اس کے اٹھانے پر قادر ہوں امین بھی ہوں یعنی جو کچھ ہیرے جواہرات وغیرہ اس میں لگے ہوئے ہیں میں ان پر امین ہوں۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: ماذا تأمرین، ماذا، تأمرین کا مفعول ثانی ہے مفعول اول محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے تأمریننا۔

قَوْلٌ: نَطْعُكَ یہ فانظری امر کا جواب محذوف ہے اور جواب امر ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے۔

قَوْلٌ: بِمِیرِ جَعُون، بِمِ، یرْ جمع کے متعلق ہے۔

قَوْلٌ: مِنْ قَبُولِ الْهَدِيَةِ، بِمِ میں ما کا بیان ہے فَنَظَرَةُ کا عطف مرسلة پر ہے بِمِ کا تعلق بعض حضرات نے ناظرہ سے کیا ہے مگر یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ ما استفہامیہ صدارت کو چاہتا ہے جو اس صورت میں فوت ہو جائے گی۔

قَوْلٌ: اِذْلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ اِذْلَّةٌ هُمْ سے حال اول ہے اور وَهُمْ صَاغِرُونَ حال ثانی مؤکدہ ہے۔

قَوْلٌ: اِیْ اِنْ لَمْ یَأْتُوْنِیْ مُسْلِمِیْنَ کو مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ وَلَنْخْرِجَنَّهُمْ شَرْطَ مُحْذَوْفٍ مَوْخِرٍ کی جزاء ہے اور اہل سبا کو سبا سے نکالنا بلقیس کے تابع فرمان ہو کر نہ آنے کی شرط کے ساتھ مشروط ہے۔

تفسیر و تشریح

اہم امور میں مشورہ کرنا سنت ہے:

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ (الآیۃ) اَفْتُونِیْ، فتویٰ سے مشتق ہے جس کے معنی کسی خاص مسئلہ کا جواب دینا، یہاں مشورہ دینا مراد ہے، روح المعانی کی ایک روایت کے مطابق بلقیس کے تین سو بارہ مشیران خاص تھے اور ہر مشیر کے ماتحت ایک ایک ہزار افراد تھے اس سے بھی کہیں زیادہ تعداد کی روایتیں مذکور ہیں، یہ تمام روایتیں مبالغہ سے خالی نہیں ہیں، علامہ آلوسی رَحِمَہُ اللہ تَعَالٰی نے ان روایات کو صدق کے بجائے کذب کے زیادہ قریب قرار دیا ہے۔

ملکہ بلقیس کے پاس جب حضرت سلیمان عَلَیْہِ السَّلَام کا خط پہنچا تو اس نے اپنے ارکان سلطنت کو جمع کر کے اس واقعہ کا اظہار کیا اور ان سے اس معاملہ میں مشورہ طلب کیا کہ مجھے کیا کرنا چاہئے ان کی دل جوئی کے لئے ان سے رائے طلب کرنے سے پہلے یہ بھی کہا کہ میں کسی بھی اہم معاملہ کا قطعی فیصلہ تمہاری موجودگی اور رائے و مشورہ کے بغیر نہیں کرتی، اسی کا نتیجہ تھا کہ تمام مشیروں نے یک زبان ہو کر کہا نَحْنُ اُولُو قُوَّةٍ وَاُولُوا بَاسٍ شَدِیْدٍ وَالْاَمْرُ اِلَیْكَ ہم بڑے طاقتور اور بڑے جنگ جو ہیں ہم ہمہ وقت ہر قسم کی قربانی دینے کے لئے تیار ہیں ڈرنے یا دبنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے باقی آخری فیصلہ آپ ہی کو کرنا ہے ہم تو خدام اور تابع ہیں جیسا حکم ہوگا بجالانے کے لئے تیار ہیں۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہم معاملات میں مشورہ کرنے کا دستور بہت پرانا ہے، اسلام نے بھی مشورہ کو خاص اہمیت دی ہے اور ذمہ داران حکومت کو مشورہ کا پابند کیا ہے، یہاں تک کہ خود آنحضرت ﷺ جو کہ مہبط وحی تھے جس کی وجہ سے آپ کو کسی رائے اور مشورہ کی درحقیقت کوئی ضرورت نہیں تھی مگر مشورہ کی سنت قائم کرنے کے لئے آپ کو بھی حکم دیا گیا و شاوہم فی الامر یعنی آپ اہم امور میں صحابہ سے مشورہ کر لیا کریں، اس میں صحابہ کرام کی دلجوئی بھی ہے اور ہمت افزائی بھی۔

مکتوب سلیمانی کے جواب میں ملکہ بلقیس کا رد عمل:

مشورہ کے بعد بلقیس نے خود ہی ایک رائے قائم کی جس کا حاصل یہ تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا امتحان لے کہ وہ واقعی اللہ کے رسول ہیں تو ان کے حکم کا اتباع کیا جائے، یا وہ ایک ملک گیری کے خواہشمند بادشاہ ہیں اور ہم کو اپنا غلام بنانا چاہتے ہیں تو پھر غور کیا جائے کہ ان کا مقابلہ کس طرح کیا جائے، اس امتحان کا طریقہ اس نے یہ تجویز کیا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس کچھ ہدیے تحفے بھیجے اگر وہ ہدیے تحفے لیکر راضی ہو گئے تو یہ اس بات کی علامت ہوگی کہ وہ ایک بادشاہ ہی ہیں، اور اگر وہ واقع میں نبی اور رسول ہیں تو وہ ایمان اور اسلام کے بغیر کسی چیز پر راضی نہ ہوں گے یہ مضمون ابن جریر نے متعدد اسانید کے ساتھ حضرت ابن عباس اور مجاہد وغیرہ سے نقل کیا ہے۔ (معارف) یہی مضمون اس آیت میں ہے وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ یعنی میں حضرت سلیمان کے پاس ایک ہدیہ بھیجتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ جو قاصد ہدیہ لیکر جائیں گے کہ وہ آکر کیا صورت حال بیان کرتے ہیں؟

بلقیس کے قاصدوں کی دربار سلیمانی میں حاضری:

تاریخی اسرائیلی روایات میں بلقیس کی طرف سے آنے والے قاصدوں اور تحفوں کی اور خود وفد کی بڑی تفصیلات مذکور ہیں جو بقول صاحب روح المعانی سچ سے دور اور جھوٹ سے قریب ہیں، اتنی بات پر تمام روایات متفق ہیں کہ تحفہ میں کچھ سونے کی اینٹیں تھیں کچھ جواہرات، غلاموں اور کنیروں کی تعداد روایات میں مختلف بیان ہوئی ہے، صاحب جلالین نے پانچ سو غلام اور پانچ سو کنیر بیان کی ہیں اور سونے کی اینٹوں کی تعداد بھی پانچ سو بتائی ہے اور ہیرے جواہرات سے جڑے ہوئے ایک تاج کا بھی ذکر کیا ہے ساتھ میں بلقیس نے ایک خط بھی دیا تھا ادھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے بھی وفد کے استقبال کی تیاری عجیب و غریب شاہانہ انداز سے کی جو کہ مبالغہ سے خالی نہیں ہے حضرت سلیمان علیہ السلام نے حکم دیا کہ نو فرسخ تقریباً تیس میل کی مسافت تک سونے چاندی کی اینٹوں کا فرش بنادیا جائے اور راستہ میں دو طرفہ عجیب الخلق جانوروں کو کھڑا کر دیا جائے اسی طرح اپنے دربار کو بھی خاص اہتمام سے آراستہ کیا غرضیکہ یمنی وفد نے جب حضرت سلیمان علیہ السلام کی شان و شوکت کو دیکھا تو حیرت زدہ رہ گئے اور اپنے ہدیہ کو قلیل سمجھ کر شرمانے لگے، بعض روایات میں ہے کہ اپنی سونے کی اینٹوں کو وہیں ڈال دیا، جب حضرت سلیمان علیہ السلام سے ملاقات ہوئی تو آپ نہایت ہی خندہ پیشانی سے پیش آئے اور ان کی شایان شان ضیافت کا انتظام کیا مگر ان کے تحفے واپس کر دیئے (ملخصاً از

تفسیر قرطبی) اور کہہ دیا کہ تمہارا ہدیہ تم ہی کو مبارک ہو مجھے اس کی ضرورت نہیں میرے پاس اللہ کا دیا ہوا سب کچھ ہے۔

کافر کے ہدیہ کو قبول کرنے کا حکم؟

حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کا ہدیہ قبول نہیں فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر کا ہدیہ قبول کرنا درست نہیں ہے، مگر تحقیق اس مسئلہ کی یہ ہے کہ کافر کا ہدیہ قبول کرنا اگر اپنی یا مسلمانوں کی مصلحت کے خلاف ہو یا ان کے حق میں رائے کمزور ہوتی ہو تو ان کا ہدیہ قبول کرنا درست نہیں (روح المعانی) اس کے برعکس اگر کوئی دینی ضرورت ہدیہ کے قبول کرنے کی داعی ہو تو قبول کرنے کی گنجائش ہے، آپ ﷺ کی اس معاملہ میں سنت یہی رہی ہے کہ بعض کفار کا ہدیہ قبول فرمالیا اور بعض کار و فرما دیا، عمدۃ القاری شرح بخاری کتاب الہبہ میں اور سیر کبیر میں حضرت کعب بن مالک سے روایت ہے کہ براء کا بھائی عامر بن ملک مدینہ طیبہ میں کسی ضرورت سے آیا جبکہ وہ مشرک تھا اور اس نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں دو گھوڑے اور دو جوڑے کپڑے کا ہدیہ پیش کیا آپ نے اس کا ہدیہ یہ کہہ کر واپس فرما دیا کہ ہم مشرک کا ہدیہ قبول نہیں کرتے، اور عیاض بن حمار مجاشعی نے آپ کی خدمت میں ایک ہدیہ پیش کیا تو آپ نے اس سے سوال فرمایا تم مسلمان ہو؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے اس کا ہدیہ بھی یہ کہہ کر رد فرما دیا کہ مجھے اللہ نے مشرک کا ہدیہ لینے سے منع فرمایا ہے، اس کے بالمقابل یہ روایت بھی موجود ہے کہ آپ ﷺ نے بعض مشرکین کے ہدایا کو قبول فرمایا ہے، ایک روایت میں ہے کہ ابوسفیان نے بحالت شرک آپ کو ایک چمڑا ہدیہ میں بھیجا، آپ نے قبول فرمالیا اور ایک نصرانی نے ایک ریشمی رومال ہدیہ میں پیش کیا آپ نے قبول فرمالیا۔

شمس الائمہ اس کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک سبب یہ تھا کہ آنحضرت ﷺ کو جن کا ہدیہ رد کرنے میں اس کے اسلام کی طرف مائل ہونے کی امید نہیں تھی وہاں رد کر دیا، اور جن کا ہدیہ قبول کرنے میں اس کے مسلمان ہونے کی امید تھی تو قبول کر لیا۔ (عمدۃ القاری کتاب الہبہ)

اور بلقیس نے جو ہدیہ کو نبی ہونے کی علامت قرار دیا تھا اس کا سبب یہ نہ تھا کہ نبی کے لئے مشرک کا ہدیہ قبول کرنا جائز نہیں بلکہ سبب یہ تھا کہ اس نے اپنا ہدیہ درحقیقت ایک رشوت کی حیثیت سے بھیجا تھا کہ اس کے ذریعہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے حملہ سے محفوظ رہے۔ (معارف)

بلقیس کی دربار سلیمان میں حاضری:

اِرْجِعْ إِلَيْهِمْ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہدایا کی واپسی کے ساتھ فَلَنَاتِيَنَّهِنَّ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُنَّ بِهَا کہہ کر اعلان جنگ بھی کر دیا۔

قرطبی نے تاریخی روایات کے حوالہ سے لکھا ہے کہ بلقیس کے قاصد خود بھی مرعوب اور مبہوت ہو کر واپس ہوئے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا اعلان جنگ سنایا تو بلقیس نے اپنی قوم سے کہا کہ پہلے بھی میرا خیال تھا کہ سلیمان دنیا کے بادشاہوں کی

طرح بادشاہ نہیں بلکہ اللہ کی طرف سے ان کو کوئی خاص منصب بھی ملا ہوا ہے لہذا ان سے لڑنا اللہ کا مقابلہ کرنا ہے جس کی ہم میں طاقت نہیں، یہ کہہ کر بڑے ساز و سامان کے ساتھ حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضری کی تیاری شروع کر دی، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ملکہ بلقیس کے تین سو بارہ مشیر تھے اور ہر مشیر کے ماتحت دس دس ہزار افراد تھے اس حساب سے تین کروڑ بیس لاکھ افراد ہوئے اور تین سو بارہ مشیر مزید۔ (روی ذلك عن قتادة، روح المعانی)

ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے کہ مشیران خاص کی تعداد بارہ ہزار تھی اور ہر مشیر کے ماتحت ایک ایک لاکھ افراد تھے، اس حساب سے بارہ سو کروڑ یعنی ایک ارب ۲۰ کروڑ افراد ہوئے، نیز خود ملکہ بلقیس کے ماتحت چار سو بادشاہ تھے اور ہر بادشاہ کے ماتحت اربع مائة الف مقاتل چار سو ہزار مقاتل تھے، صاحب روح المعانی مذکورہ تعداد کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں هذه الاخبار الى الكذب اقرب منها الى الصدق آگے تحریر فرماتے ہیں لَعَمْرِي أَنْ أَرْضَ الْيَمَنَ لَتَكَادَ تَضِيقُ عَنِ الْعَدَدِ الَّذِي تَضُمُّهُ الْخَبْرَانِ اخيران وليت شعري ما مقدار عدد رعيتهما الباقيين الذين تحتاج الى هذا العسكر والقواد والوزراء لسياستهم وضبط امورهم وتنظيم احوالهم۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ تعداد مبالغہ آرائی پر مبنی ہے، یمن ایک بہت چھوٹا سا ملک ہے اس زمانہ میں کل آبادی بھی اتنی نہ ہوگی جتنی کہ مشیروں اور ماتحتوں کی تعداد بیان کی گئی ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ اپنے قیمتی اور مشہور زمانہ تخت شاہی کو محفوظ مکان میں مقفل کر کے حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضری کی تیاری شروع کر دی، تخت کی لمبائی چوڑائی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس کا طول ۸۰ ہاتھ اور عرض ۴۰ ہاتھ اور اونچائی ۳۰ ہاتھ تھی اور اس میں موتی، سرخ یا قوت اور سبز زرد جڑے ہوئے تھے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

ایک روز حضرت سلیمان علیہ السلام نے دور سے غبار اڑتا ہوا دیکھا تو معلوم کیا کہ یہ کیا ہے؟ حاضرین نے جواب دیا اے نبی اللہ ملکہ بلقیس اپنے ساتھیوں کے ساتھ آرہی ہے بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس وقت ایک فرسخ یعنی تقریباً تین میل کے فاصلہ پر تھی۔ (معارف)

اس وقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے جنود و عساکر کو مخاطب کر کے فرمایا يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ جب حضرت سلیمان علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ بلقیس مطیع و تابع فرمان ہو کر آرہی ہے تو ارادہ فرمایا کہ شاہانہ قوت و شوکت کے ساتھ ایک پیغمبرانہ معجزہ بھی دیکھ لے تو اس کے ایمان لانے کے لئے زیادہ معاون و موثر ہوگا، حضرت سلیمان علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے تسخیر جنات کا معجزہ بھی عطا فرمایا تھا، باشارۃ الہی آپ نے ارادہ فرمایا کہ کسی طرح بلقیس کا تخت شاہی اس کے دربار میں پہنچنے سے پہلے پہلے حاضر ہو جائے اس لئے حاضرین کو جن میں جنات بھی تھے تخت کو لانے کے لئے فرمایا جس کو سات محلات شاہی کے وسط میں ایک محفوظ محل کے اندر مقفل کر کے رکھا تھا اور اس کے اوپر پہرہ بھی بٹھا دیا تھا

جس کی وجہ سے تخت تک خود اس کے آدمیوں کی بھی رسائی نہیں تھی، اس کا بغیر دروازہ اور قفل توڑے ہوئے منتقل ہو جانا اور اتنی مسافت بعیدہ پر پہنچ جانا حق تعالیٰ شانہ کی قدرت کاملہ ہی سے ہو سکتا ہے، تو ایک قوی ہیکل جن نے کہا کہ میں اس تخت کو آپ کے پاس آپ کے اس مجلس سے اٹھنے سے پہلے اسکتا ہوں۔

قال سليمان أريد أسرع من ذلك قال الذي عنده علم من الكتاب المنزل وهو اصف بن برخيا كان صديقاً يعلم اسم الله الاعظم الذي اذا دُعي به اجاب أنا اتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك اذا نظرت به الى شيء ما قال له أنظر الى السماء فنظر اليها ثم ردّ بطرفه فوجده موضوعاً من يديه ففي نظره الى السماء دعا اصف بالاسم الاعظم ان ياتي الله به فحصل بان جرى تحت الارض حتى ارتفع عند كرسي سليمان فلما رآه مستقيراً اي ساكناً عنده قال هذا اي الإتيان لي به من فضل ربّي ليبلوّن لي خبرني ع أشكر بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه أم أكرم النعمة ومن شكر فإنما يشكر لنفسه اي لأجلها لأن ثواب شكره له ومن كفر النعمة فإن ربّي غني عن شكره كريم بالافضال على من يكفرها قال نكروا لها عرشها اي غيروه الى حال تنكره اذا رآته ننظر أتهتدي الى معرفته أم تكون من الذين لا يهتدون الى معرفة ما تغير عليهم قصد بذلك اختبار عقلها لما قيل له إن فيه شيئاً فغيروه بزيادة او نقص او غير ذلك فلما جاءت قيل لها أهكذا عرشك اي امثل بهذا عرشك قالت كانه هو اي فعرفته وشبهت عليهم كما شبهوا عليها اذ لم يقل اهذا عرشك ولو قيل بهذا قالت نعم قال سليمان لما رأى لها معرفة وعلمها وأوتينا العلم من قبلها وكنّا مسلمين وصداها عن عبادة الله ما كانت تعبداً من دون الله اي غيره إنها كانت من قوم كافرين قيل لها ايضاً ادخلي الصرح هو سطح من زجاج ابيض شفاف تحته ماء جار فيه سمك اصطنعه سليمان لما قيل له ان ساقها ورجليها كقدسي جمار فلما رآته حبيته لجة من الماء وكشفت عن ساقها لتخوضه وكان سليمان على سرير في صدر الصرح فرأى ساقها وقدميها جسانا قال لها إنه صرح ممرّد مملّس من قواريرة اي زجاج ودعاها الى الاسلام قالت ربّ اني ظلمت نفسي بعبادة غيرك وأسلمت كائنة مع سليمان لله رب العالمين واراد تزوجها فكره شعر ساقها فعملت له الشياطين النورة فآزالت به فتزوجها وأحبها وأقرّبها على ملكها وكان يزورها كل شهر مرة ويقيم عندها ثلاثة ايام وانقضى ملكها بانقضاء ملك سليمان روى انه ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة فسبحان من لا انقضاء لدوام ملكه.

ترجمہ: سلیمان علیہ السلام نے فرمایا میں اس سے بھی جلدی چاہتا ہوں جس کے پاس نازل کردہ کتاب کا علم تھا وہ بولا اور وہ آصف بن برخیا تھا وہ مقام صدیقیت پر فائز تھا، وہ اللہ کے اسم اعظم سے واقف تھا وہ اسم اعظم کہ اگر اس کے ذریعہ دعا کی جائے تو اللہ تعالیٰ قبول فرمائیں میں اس تخت کو آپ کے پاس آپ کے پلک جھپکنے سے پہلے لے آؤں گا جب کہ آپ اپنی نظر سے کسی شئی کو دیکھیں (آصف بن برخیا) نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے عرض کیا آپ آسمان کی طرف دیکھیں چنانچہ (حضرت سلیمان علیہ السلام) نے آسمان کی طرف دیکھا پھر نظر کو پھرایا تو تخت کو اپنے سامنے رکھا ہوا پایا، حضرت سلیمان علیہ السلام کے آسمان کی طرف نظر کرنے کے دوران آصف نے اسم اعظم پڑھ کر دعا کی کہ اے اللہ تو اس کو لے آ، چنانچہ دعا قبول ہو گئی بایں طور کہ تخت زمین کے نیچے نیچے روانہ ہوا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی کرسی کے سامنے نمودار ہو گیا جب سلیمان علیہ السلام نے تخت کو اپنے روبرو موجود دیکھا فرمایا یہ یعنی اس کو میرے لئے لانا میرے رب کا فضل ہے تاکہ وہ مجھے آزمائے کہ میں شکر گزاری کرتا ہوں یا نعمت کی ناشکری (ء اَشْکُرُ) میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور ثانی الف سے بدل کر اور ثانی کی تسہیل کے ساتھ اور مسہلہ اور دوسرے کے درمیان الف داخل کر کے اور ترک ادخال کے ساتھ شکر گزار اپنے ہی فائدہ کے لئے شکر گزاری کرتا ہے اس لئے کہ اس کی شکر گزاری کا اجر اسی کے لئے ہے اور جس نے نعمت کی ناشکری کی تو بلاشبہ میرا رب اس کے شکرے سے مستغنی (اور) کریم ہے بسبب نعمتوں کی ناشکری کرنے والے پر بھی فضل فرمانے کے (حضرت) سلیمان علیہ السلام نے حکم دیا کہ اس کے تخت میں کچھ رد و بدل کر دو یعنی اس کو اتنا بدل دو کہ جب وہ اس کو دیکھے تو پہچان نہ سکے، (تاکہ) ہم دیکھیں کہ آیا وہ اس کو پہچان پاتی ہے یا نہ پہچاننے والوں میں رہتی ہے اس (تخت) کی معرفت میں جس میں ان کے لئے ترمیم کردی ہے، اس رد و بدل کا مقصد اس کی عقل کی آزمائش تھی، اس لئے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا گیا تھا کہ اس کی عقل میں کچھ کمی ہے چنانچہ تخت میں قدرے کمی بیشی وغیرہ کے ذریعہ پھیر بدل کر دیا، جب وہ آگئی اس سے دریافت کیا گیا کیا تیرا تخت بھی ایسا ہی ہے؟ یعنی کیا تیرا تخت بھی اس جیسا ہی ہے تو بلقیس نے جواب دیا یہ تو گویا کہ وہی ہے یعنی اس نے تخت کو پہچان لیا، اس نے (بھی) ان کو مغالطہ دیا جیسا کہ انہوں نے اس کو مغالطہ دیا تھا، اس لئے (اس سے) یہ نہیں کہا گیا یہ تیرا تخت ہے؟ اور اگر یہ کہا جاتا تو وہ نغم کہدیتی، جب سلیمان علیہ السلام نے اس میں علم و معرفت دیکھی تو فرمایا کہ ہمیں تو اس واقعہ سے پہلے ہی بتا دیا گیا تھا (کہ ملکہ سبا تابع فرمان ہو کر حاضر خدمت ہوگی) اور ہم مسلمان تھے۔

تفسیر: مفسر ابن کثیر نے وَأُوتِينَا الْعِلْمَ (الآیۃ) کو حضرت سلیمان علیہ السلام کا قول قرار دیا ہے علامہ محلی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، دیگر مفسرین نے بلقیس کا قول قرار دیا ہے اور ترجمہ یہ کیا ہے ہم تو اس واقعہ سے پہلے ہی سمجھ گئے تھے کہ آپ اللہ کے نبی ہیں اور آپ کے مطیع اور تابع فرمان ہو گئے تھے اور اس کو اللہ کی عبادت سے غیر اللہ کی عبادت کرنے نے روک رکھا تھا

(صدھا کا فاعل ماسکانت تعبد ہے) یقیناً وہ کافر قوم میں سے تھی بلقیس سے یہ بات بھی کہی گئی کہ محل میں تشریف لے چلے (اور) وہ صاف شفاف شیشہ کی سطح (فرش) تھی جس کے نیچے پانی جاری تھا اس میں مچھلیاں بھی تھیں، اور یہ شیشہ کا محل (یا حوض) اس لئے بنوایا تھا کہ حضرت سلیمان سے کہا گیا تھا کہ اس کی دونوں پنڈلیاں اور دونوں پیر گدھے کے پیر جیسے ہیں جب بلقیس نے محل کو دیکھا تو یہ سمجھ کر کہ یہ گہرا پانی ہے اپنی پنڈلیاں کھول دیں تاکہ اس میں داخل ہو جائے، اور سلیمان علیہ السلام محل کے سامنے تخت پر تشریف فرما تھے چنانچہ اس کی پنڈلیوں اور قدموں کو خوبصورت پایا تو حضرت سلیمان نے اس سے کہا یہ تو چکنے چمکدار شیشہ کا محل ہے یعنی کانچ کا اور بلقیس کو اسلام کی دعوت دی، کہنے لگی یقیناً میں نے اے میرے رب تیرے غیر کی بندگی کر کے اپنے اوپر ظلم کیا اور میں سلیمان کے ساتھ ہو کر رب العالمین پر ایمان لاتی ہوں اور سلیمان علیہ السلام نے اس سے نکاح کا ارادہ فرمایا، لیکن اس کی پنڈلیوں کے بالوں کو ناپسند کیا چنانچہ شیاطین نے اس کے لئے نورہ (یعنی بال صفا) بنایا بعد ازیں بلقیس نے اس سے بال صاف کئے اس سے بعد سلیمان علیہ السلام نے اس سے نکاح کر لیا اور اس کو اس کے ملک پر برقرار رکھا، اور حضرت سلیمان ہر ماہ میں اس سے ایک مرتبہ ملاقات کیا کرتے تھے اور اس کے پاس تین روز قیام فرمایا کرتے تھے، حضرت سلیمان علیہ السلام کے ملک کے اختتام کے ساتھ ہی اس کا ملک بھی اختتام پذیر ہو گیا، روایت کیا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب تیرہ سال کے تھے تو بادشاہ بنے تھے اور جب تریپن سال کے تھے تو انتقال فرمایا، اللہ پاک ہے کہ جس کے ملک کے دوام کے لئے زوال نہیں ہے۔

تحقیق و ترکیب تسبیح تفسیری فوائد

قَوْلٌ: قَالَ عَفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ اس جن کا نام ذکوان یا صخر تھا۔

قَوْلٌ: آصف بن برخیا کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا خالہ زاد بھائی تھا اور کبار اولیاء اللہ میں سے تھا، اس کے ہاتھ پر خوارق عادت بہت ظاہر ہوتے تھے۔

قَوْلٌ: ثَمَرٌ دَ بطرفہ، بطرفہ میں بازائدہ ہے۔

قَوْلٌ: بِالْإِفْضَالِ عَلَى مَنْ يَكْفُرُهَا یعنی وہ اپنی عام نعمتوں کو کفر اور ناشکری کی وجہ سے سلب نہیں کرتا قال نِگروا لہا اس کا عطف قال هذا من فضل ربی پر ہے۔

قَوْلٌ: نَنْظُرُ جواب امر ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے۔

قَوْلٌ: فَكِرَہَ شَعَرَ سَاقِیْہَا یہ تفسیر ماقبل کی تفسیر فرای سَاقِیْہَا وَقَدَمِیْہَا حَسَنًا سے متعارض ہے، بعض حضرات نے یہ توجیہ کی ہے کہ بالوں سے قطع نظر کرتے ہوئے اس کے قدم اور پنڈلیاں حسین تھیں، مگر یہ توجیہ دل کو لگتی نہیں ہے۔

قَوْلٌ: مُمَرَّدٌ، تمرید سے مشتق اس کے معنی چکنے کے ہیں امر داسی سے ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

مگر سلیمان علیہ السلام نے فرمایا میں اس سے بھی جلدی چاہتا ہوں، تو جس کے پاس علم کتاب تھا بول اٹھا کہ میں اس کو پلک جھپکنے سے پہلے ہی آپ کے پاس پہنچا سکتا ہوں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ یقیناً جن ہی تھا جنہوں کو اللہ تعالیٰ نے انسانوں کے مقابلہ میں غیر معمولی قوتوں سے نوازا ہے، اس لئے کہ کسی انسان کے لئے خواہ وہ کتنا بھی زور آور کیوں نہ ہو یہ ممکن نہیں کہ وہ بیت المقدس سے مابین (سبا) جائے وہاں سے تخت شاہی اٹھالائے اور ڈیڑھ ہزار میل کا یہ فاصلہ اگر دو طرفہ شمار کیا جائے تو تین ہزار میل کا فاصلہ چشم زدن میں طے کر لے۔

یہ کون شخص تھا جس نے چشمِ مذدن میں تخت لانے کا وعدہ کیا؟ اور یہ کتاب جس کا اسے علم دیا گیا تھا وہ کونسی کتاب تھی؟ اور یہ علم کیا تھا؟ جس کے زور پر یہ دعویٰ کیا گیا اس میں مختلف اقوال ہیں، حقیقت حال اللہ بہتر جانتا ہے، ایک احتمال تو یہ ہے کہ خود حضرت سلیمان علیہ السلام مراد ہیں، اس لئے کہ کتاب کا علم سب سے زیادہ ان ہی کے پاس تھا اس صورت میں یہ پورا معاملہ بطور معجزہ ہوا، اور یہی مقصود تھا، مگر اکثر ائمہ تفسیر قتادہ سے ابن جریر نے نقل کیا ہے اور قرطبی نے اس کو جمہور کا قول قرار دیا ہے کہ یہ کوئی شخص حضرت سلیمان علیہ السلام کے اصحاب میں سے تھا ابن اسحق نے اس کا نام آصف بن برخیا بتایا ہے اس شخص کو اسم اعظم کا علم تھا، جس کا خاصہ یہ ہے کہ اس کو پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے جو بھی دعا کی جائے قبول ہوتی ہے، یہ کام اگرچہ حضرت سلیمان علیہ السلام خود بھی انجام دے سکتے تھے مگر ہو سکتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے مصلحت اسی میں سمجھی ہو کہ یہ کارنامہ ان کے کسی امتی کے ہاتھ سے انجام پائے، اس صورت میں یہ آصف بن برخیا کی کرامت ہوگی۔

معجزہ اور کرامت میں فرق:

جس طرح معجزہ میں اسباب طبعیہ کا کوئی دخل نہیں ہوتا بلکہ معجزہ براہ راست حق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے، جیسا کہ قرآن کریم میں فرمایا ہے وَمَا رَمَيْتَ اِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللّٰهَ رَمٰی اِسی طرح کرامت میں بھی اسباب طبعیہ کا کوئی دخل نہیں ہوتا اور یہ دونوں صاحب معجزہ اور صاحب کرامت کے اختیار میں بھی نہیں ہوتے، ان دونوں میں فرق صرف اتنا ہے کہ ایسا کوئی خارق عادت کام اگر کسی صاحب وحی کے ہاتھ پر ہو تو معجزہ کہلاتا ہے اور اگر غیر نبی کے ہاتھ پر ظہور ہو تو کرامت کہلاتی ہے۔

جب ملکہ بلقیس کا شاہی تخت دربار سلیمانی میں آگیا تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے حکم دیا کہ اس میں رد و بدل کر دو تا کہ بلقیس اسے آسانی سے نہ پہچان سکے حضرت سلیمان کے حکم کے مطابق رد و بدل کر دیا گیا، جب بلقیس آئی تو اس سے معلوم کیا کہ کیا تیرا تخت ایسا ہی ہے؟ جواب دیا گمانہ ہُوَ گویا وہی ہے، چونکہ تخت میں کافی حد تک رد و بدل کر دیا گیا تھا اس لئے صاف الفاظ میں اپنے ہونے کا اقرار بھی نہیں کیا اور نہ صاف انکار کیا بلکہ ایسی گول بات کہہ دی کہ جس میں نہ انکار ہے اور نہ اقرار چونکہ سائل نے اشتباہ میں ڈالنے کے لئے مغالطہ سے کام لیا تھا، بلقیس نے بھی جیسا سوال تھا ویسا ہی جواب دیدیا۔

اَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا اس کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ بلقیس کا قول ہے یا سلیمان علیہ السلام کا، ابن حجر نے اس کو بلقیس کا مقولہ قرار دیا ہے اور سابق کلام کا تتمہ فرمایا ہے یعنی بلقیس نے عرض کیا کہ ہم لوگوں کو تو اس واقعہ سے پہلے ہی آپ کی نبوت کی تحقیق ہو چکی ہے، اور ہم اسی وقت سے دل سے مطیع ہو چکے ہیں جب قاصد سے آپ کے کمالات معلوم ہوئے تھے، اس معجزہ کی چنداں حاجت نہیں تھی، اور ابن جریر نے مجاہد سے نقل کیا ہے یہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا مقولہ ہے مطلب یہ ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ ہمیں (بذریعہ وحی) پہلے یہ بتا دیا گیا کہ ملکہ سبا تابع فرمان ہو کر حاضر خدمت ہوگی۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ مِنَ الْقَبِيلَةِ صَاحِبًا إِنَّ إِي بَانَ اعْبُدُوا اللَّهَ وَحِذُّوهُ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَيْنِ يَخْتَصِمُونَ ﴿١٥﴾
 فی الدین فریق مؤمنون ہیں حینِ اِرسالہ الیہم وفریق کافرون قَالَ لِّلْمُكَذِبِينَ
 یَقُومُوا لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ اِی بِالْعَذَابِ قَبْلَ الرَّحْمَةِ حِیث قُلْتُمْ اِنْ كَانَ مَا اتَيْنَا بِهِ حَقًّا فَاتِنَا
 بِالْعَذَابِ لَوْلَا ہَلَّا تَسْتَغْفِرُونَ اللّٰہُ مِنَ الشِّرْكِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٦﴾ فَلَا تُعَذِّبُون قَالُوا اَطِیرْنَا اَصْلَهُ تَطِیرُنَا
 اُدْغَمْتَ التَّاءَ فِی الطَّاءِ وَاجْتَلَبْتَ هَمْزَةً وَصَلْ اِی تَشَاءُ مِنْا بِکَ وَبِمَنْ مَعَكَ اِی الْمُؤْمِنِیْنَ حِیثُ
 قُحِطُوا الْمَطَرُ وَجَآءُوا قَالَ طَیْرُکُمْ عِنْدَ اللّٰہِ اَتَاکُمْ بِہِ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿١٧﴾ تُخْتَبِرُونَ بِالسَّخِرِ وَالشَّرِّ
 وَكَانَ فِی الْمَدِیْنَةِ مَدِیْنَةُ ثَمُودَ تِسْعَةُ رَهْطٍ اِی رِجَالٍ یُفْسِدُونَ فِی الْاَرْضِ بِالْمَعَاصِیِ مِنْہَا قَرْضُہُمْ الدُّنَانِیْرَ
 وَالذَّرَاسِہِ وَلَا یُصْلِحُونَ ﴿١٨﴾ بِالطَّاعَةِ قَالُوا اِی قَالَ بَعْضُہُمْ لِبَعْضٍ تَفَاسَمُوا اِی اَحْلِفُوا بِاللّٰہِ لِنَبِیَّتِہِ بِالنُّونِ
 وَالتَّاءِ وَضَمَّ التَّاءِ الثَّانِیَہِ وَاَهْلَہُ اِی مَنْ اَمَنَ بِہِ اِی تَقْتُلُہُمْ لَیْلًا ثُمَّ لَنْقُولَنَّ بِالنُّونِ وَالتَّاءِ وَضَمَّ اللَّامِ الثَّانِیَہِ
 لَوْلِیْہِ اِی وَلِیِّ دِیْنِہِ مَا شَہَدْنَا حَضَرْنَا مَهْلَکَ اَہْلِہِمْ بَضَمَّ الْمِیْمِ وَفَتْحَہَا اِی اِہْلَاکِہُمْ اَوْ ہَلَاکِہُمْ فَلَا
 نَذْرَی مَنْ قَتَلَهُ وَاَنَا لَصَادِقُونَ ﴿١٩﴾ وَمَكْرُؤًا فِی ذٰلِکَ مَكْرًا وَمَكْرَنَا مَكْرًا اِی جَازِیْنَاہُمْ بِتَعْجِیْلِ عُقُوبَتِہُمْ وَہُمْ لَا
 یَشْعُرُونَ ﴿٢٠﴾ فَانْظُرْ کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِہِمْ اِنَّا دَمَرْنَاهُمْ اَہْلَکْنَاهُمْ وَقَوْمُہُمْ اَجْمَعِیْنَ ﴿٢١﴾ بِصِیْحَةِ جِبْرِیْلَ اَوْ بِرَمِیِ
 الْمَلَائِکَةِ بِحِجَارَةٍ یَرَوْنَهَا وَلَا یَرَوْنَهُمْ فِیْکَ بَیُوْثُہُمْ خَاوِیَةً خَالِیَةً وَنَضْبُہُ عَلٰی الْحَالِ وَالْعَامِلُ فِیْہَا مَعْنٰی
 الْاِشَارَةِ بِمَا ظَلَمُوا بِظُلْمِہِمْ اِی کُفْرِہِمْ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیَةً لِّعِبْرَةٍ لِّقَوْمٍ یَّعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ قُدِّرْتَنَا فِیْ تَعْظُؤُنَ
 وَانْجِیْنَا الدِّیْنَ اَمْنًا بِصَالِحٍ وَہُمْ اَرْبَعَةُ الْاَیِّ وَكَانُوا یَتَّقُونَ ﴿٢٣﴾ الشِّرْکَ وَلَوْ طَا مَنُصُوبٌ بِاُذْکُرْ مُقَدَّرًا قَبْلَہُ
 وَیُبْدَلُ مِنْہِ اِذْ قَالَ لِقَوْمِہِ اَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ اِی الْلَوَاطَةَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٢٤﴾ یُبْصِرُ بَعْضُکُمْ بَعْضًا اِنْہِمَا کَا
 فِی الْمَعْصِیَةِ اَیْہُکُمْ بِتَحْقِیْقِ الْہَمْزَتَیْنِ وَتَسْہِیْلِ الثَّانِیَہِ وَاَدْخَالَ اَلِفٌ بَیْنَہُمَا عَلٰی الْوُجْہِیْنِ
 لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ شَہْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْہَلُونَ ﴿٢٥﴾ عَاقِبَةُ فِعْلِکُمْ فَمَا کَانَ جَوَابَ قَوْمِہِ اِلَّا اَنْ قَالُوا
 اَخْرِجُوْا اِلْ لُّوْطُ اِی اَہْلَہُ مِنْ قَرْیَتِکُمْ اَیْہُمْ نَاسٌ یَّتَطَهَّرُونَ ﴿٢٦﴾ مِنْ اَذْبَارِ الرِّجَالِ فَانْجِیْنِہُ وَاَهْلَہُ اِلَّا امْرَاَتَہُ

قَدَرْنَاهَا جَعَلْنَاهَا بِتَقْدِيرِنَا مِنَ الْغَيْبِ ۝۵۷ الْبَاقِينَ فِي الْعَذَابِ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا هُوَ حِجَارَةٌ السَّبْجِيلِ أَهْلَكَتْهُمْ فِئَاءَ بِنْسٍ مَطَرٍ الْمُنْذَرِينَ ۝۵۸ بِالْعَذَابِ مَطَرُهُمْ قُلْ يَا مُحَمَّدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى هَلَاكِ كُفَّارِ الْأُمَمِ الْخَالِيَةِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۝۵۹ اللَّهُ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ أَلِفًا وَتَسْهِيلِهَا وَإِدْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَ الْمُسْهِلَةِ وَالْأُخْرَىٰ وَتَرْكِه خَيْرٌ لِّمَنْ يَعْبُدُهُ أَمَّا يُشْرِكُونَ ۝۶۰ بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ أَيْ أَهْلُ مَكَّةَ بِهِ الْإِلَهَةُ خَيْرٌ لِّعَابِدِيهَا.

ترجمہ: اور یقیناً ہم نے نمود کے پاس ان کی برادری کے بھائی صالح کو بھیجا یہ کہ تم سب اللہ کی بندگی کرو یعنی اس کی توحید کے قائل ہو جاؤ اچانک (خلاف توقع) ان میں دو فریق ہو گئے دین کے بارے میں باہم جھگڑنے لگے ایک فریق مومنوں کا تھا، ان کی طرف صالح علیہ السلام کو بھیجنے کے وقت سے اور دوسرا فریق کافروں کا تھا، آپ نے جھٹلانے والوں سے کہا اے میری قوم کے لوگو! تم نیکی سے پہلے برائی کی جلدی کیوں کرتے ہو؟ یعنی رحمت سے پہلے عذاب کی (جلدی کیوں کرتے ہو؟) اس اعتبار سے کہ تم نے کہا جو تم ہمارے پاس لائے ہو اگر وہ حق ہے تو ہمارے اوپر عذاب لے آؤ، تم کس لئے اللہ سے شرک سے معافی نہیں مانگتے تاکہ تم پر رحم کیا جائے، کہ عذاب میں مبتلا نہ کئے جاؤ وہ لوگ کہنے لگے ہم تو تم کو اور تمہارے ساتھ والوں یعنی مومنوں کو منحوس سمجھتے ہیں اِطْيَرْنَا اصل میں تَطْيَرْنَا تھا تا کو طامیں ادغام کر دیا (ابتداء بال سکون لازم آنے کی وجہ سے) ہمزہ شروع میں داخل کر دیا اِطْيَرْنَا ہو گیا یعنی تیری وجہ سے ہم نحوست میں مبتلا ہو گئے، اس لئے کہ قوم خشک سالی اور بھکمری کا شکار ہو گئی، حضرت صالح نے فرمایا تمہاری نحوست اللہ کے پاس ہے، وہ ہی اس کو تمہارے پاس لایا ہے بلکہ تم وہ لوگ ہو جو خیر و شر کے ذریعہ آزمائش میں مبتلا کئے گئے ہو اور نمود کے شہر (حجر) میں نو شخص ایسے تھے جو معاصی کے ذریعہ زمین (ملک) میں فساد برپا کرتے تھے، ان ہی فساد کے طریقوں میں دراہم و دنانیر کا کاٹنا بھی شامل تھا اور طاعت کے ذریعہ (ذرا) اصلاح نہ کرتے تھے، ان لوگوں نے آپس میں ایک دوسرے سے کہا اللہ کی قسم کھاؤ کہ ہم رات کو صالح علیہ السلام اور اس کے اہل پر ضرور شب خون ماریں گے یعنی رات کو ہم ان کو ضرور قتل کر دیں گے لَنْبَيْتَنَّهُ نون کے ساتھ اور (بجائے نون کے) تا اور تاء ثانیہ کے ضمہ کے ساتھ ہے، اور اَهْلٌ سے حضرت صالح علیہ السلام پر ایمان لانے والے مراد ہیں اور پھر ہم اس کے ولی دم سے صاف کہہ دیں گے کہ ہم ان کے اہل کے ہلاک کرنے کے وقت موجود (ہی) نہیں تھے لَنْقُولَنَّ نون کے ساتھ اور تا اور لام ثانیہ کے ضمہ کے ساتھ ہے مُهْلِكٌ مِمْ کے ضمہ کے ساتھ یعنی ان کو ہلاک کرنے کے وقت اور مِمْ کے فتح کے ساتھ یعنی ان کی ہلاکت کے وقت، لہذا ہم نہیں جانتے کہ اس کو کس نے قتل کیا؟ اور ہم بالکل سچے ہیں انہوں نے اس معاملہ میں ایک خفیہ تدبیر کی اور ہم نے (بھی) ایک تدبیر کی یعنی ہم نے ان کو فوری عذاب میں گرفتار کر کے سزا دی اور ان کو خبر بھی نہ ہوئی سودیکھ لو ان کے مکر کا انجام کیسا ہوا؟ ہم نے ان کو اور ان کی پوری قوم کو جبرائیل کی چیخ کے ذریعہ یا فرشتوں کے پتھر مارنے کے ذریعہ ہلاک کر دیا وہ

پتھروں کو دیکھتے تھے مگر فرشتوں کو نہیں دیکھتے تھے یہ ہیں ان کے مکانات جو ظلم کی وجہ سے خالی پڑے ہیں یعنی ان کے کفر کی وجہ سے خاوِیۃٔ حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اس میں عامل اسم اشارہ کے معنی (یعنی اشیر) ہے بلاشبہ اس (تذییر) میں بڑی عبرت ہے ان لوگوں کے لئے جو ہماری قدرت کو جانتے ہیں سو نصیحت حاصل کرتے ہیں، اور ہم نے ان لوگوں کو جو صالح علیہ السلام پر ایمان لاتے تھے اور وہ چار ہزار تھے بچا لیا اور وہ شرک سے پرہیز کرتے تھے اور لوط علیہ السلام کا تذکرہ کیجئے لوطا اپنے ما قبل اذکر محذوف کی وجہ سے منصوب ہے اور اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اس سے (یعنی اذکر لوطا) سے بدل ہے جبکہ لوط علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا کیا تم بے حیائی کا کام یعنی لواطت کرتے ہو در انحالیکہ تم ایک دوسرے کو معصیت میں منہمک ہونا دکھاتے ہو ایک دوسرے کو مشغول ہوتا دیکھتے ہو کیا تم عورتوں کو چھوڑ کر مردوں سے شہوت رانی کرتے ہو؟ اِنَّكُمْ میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل اور دونوں صورتوں میں دونوں کے درمیان الف داخل کر کے بلکہ تم ایسی قوم ہو جو اپنے فعل کے انجام سے بے خبر ہے قوم کے پاس جواب سوائے یہ کہنے کے کچھ نہ تھا کہ لوط کے متعلقین کو اپنی بستی سے نکال دو یہ لوگ مردوں کی دبروں کے معاملہ میں بڑے پاک بنتے ہیں پس ہم نے اس کو اور اس کے اہل کو بجز اس کی بیوی کے بچا لیا اور ہم نے اس کو اپنی تقدیر سے عذاب میں باقی رہنے والوں میں کر دیا اور ان پر ہم نے ایک خاص قسم کی بارش برسادی اور وہ کنکر کیلے پتھر تھے جنہوں نے ان کو ہلاک کر دیا سو ان عذاب سے ڈرائے ہوئے لوگوں پر وہ بری بارش تھی اے محمد کہہ دیجئے سابقہ قوموں کے ہلاک کرنے پر سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہے، کیا اللہ بہتر ہے اس کے لئے جو اس کی بندگی کرتا ہے یا وہ جس کو یہ لوگ شریک ٹھہراتے ہیں ؕ اللہ خیرٌ میں دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ اور دوسرے کو الف سے بدل کر اور مسہلہ اور محققہ کے درمیان الف داخل کر کے اور اس کو ترک کر کے یُسْرِ کون یا اور تا کے ساتھ یعنی اے اہل مکہ اللہ بہتر ہے یا وہ چیزیں جن کو تم اس کے ساتھ معبود ہونے کی حیثیت سے شریک کرتے ہو اپنے عابدین کے لئے بہتر ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰی ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ ثَمُوْدُ قبیلہ کے جد ا بعد کا نام ہے صالح علیہ السلام بھی ان ہی کی نسل سے ہیں اس ابوالجد ہی کے نام پر قبیلہ کا نام ہے، مگر قبیلہ ہی مراد ہے حضرت صالح علیہ السلام کی امت ثمود کو عاد ثانیہ بھی کہتے ہیں عاد اولی قوم ہود کا نام ہے عاد اولی اور عاد ثانیہ کے درمیان سو سال کا فاصلہ ہے۔ (جمل)

قَوْلٌ: صَالِحًا، اَخَاهُمْ سے بدل یا عطف بیان ہے حضرت صالح علیہ السلام نے دو سو اسی سال کی عمر پائی، ہود علیہ السلام کی عمر چار سو چونسٹھ سال ہوئی، ہود علیہ السلام اور نوح علیہ السلام کے درمیان آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے۔ (جمل)

قَوْلٌ: فَاِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُوْنَ فریقان سے قوم صالح مراد ہے یعنی کچھ لوگ ایمان لے آئے اور کچھ نہیں لائے علامہ زنجشیری نے دو فریقوں میں ایک فریق حضرت صالح علیہ السلام کو اور دوسرا ان کی قوم کو قرار دیا ہے، علامہ زنجشیری کو فریقان کا یہ

مطلب لینے پر فاکے ذریعہ عطف نے آمادہ کیا ہے اس لئے کہ فاتعقیب بالاتصال پر دلالت کرتی ہے یعنی دعوائے رسالت سے متصلاً دو فریق ہو گئے یعنی ایک فریق حضرت صالح اور دوسرا فریق ان کی قوم۔

قَوْلُهُ: يَخْتَصِمُونَ باعتبار معنی کے فریقان کی صفت ہے یعنی فریقان موصوف اگرچہ باعتبار لفظوں کے تشبیہ ہے مگر چونکہ ہر فریق چند افراد پر مشتمل ہوتا ہے اس لئے اس میں جمعیت کے معنی ہیں لہذا موصوف و صفت میں مطابقت موجود ہے۔

قَوْلُهُ: لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ اِی بطلب السَّيِّئَةِ اور سَيِّئَةٍ سے عذاب اور الْحَسَنَةِ سے رحمت مراد ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: فَحِطُّوا الْمَطَرَ اِی حَبِسُوا الْمَطَرَ یعنی تمہاری نحوست کی وجہ سے بارش روک دی گئی۔

قَوْلُهُ: مَدِينَةُ ثَمُود کہا گیا ہے کہ ثمود کے شہر کا نام حجر تھا، اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ حجر مدینہ اور شام کے درمیان وادی ہے یہیں پر ثمود کی آبادی تھی۔

قَوْلُهُ: رَهْطٌ کی تفسیر رجال سے کر کے اشارہ کر دیا کہ رَهْطٌ، تسعة سے معنی کے اعتبار سے تمیز واقع ہے رَهْطٌ گو لفظوں کے اعتبار سے مفرد ہے مگر معنی کے اعتبار سے جمع ہے لہذا اس کا تمیز واقع ہونا صحیح ہو گیا تسعة رَهْطٌ میں اضافت بیانہ ہے، تسعة ہر رَهْطٌ، رَهْطٌ دس سے کم اشخاص کو کہتے ہیں جن میں عورتیں نہ ہوں تَقَاسَمُوا کی تفسیر اِخْلَفُوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ امر کا صیغہ ہے، مطلب یہ ہے کہ ان نو آدمیوں نے جنہوں نے اونٹنی اور صالح عليه السلام کے اہل خانہ کو قتل کرنے کا منصوبہ بنایا تھا انہوں نے آپس میں کہا کہ قسمیں کھاؤ کہ ہم صالح اور ان کے اہل خانہ پر شب خون ماریں گے، تَقَاسَمُوا فعل ماضی بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں لَقَالُوا کی تفسیر واقع ہوگا، گویا کہ سوال کیا گیا ماقالوا؟ فقیل تَقَاسَمُوا لَنُبَيِّتَنَّهُ مَضَارِعَ جمع متکلم بانون تاکید ثقیلہ ضمیر مفعول، باب تفعیل ہم اس پر ضرور رات میں حملہ کریں گے۔

قَوْلُهُ: بِمَا ظَلَمُوا کی تفسیر بظلمہم سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مامصدر یہ ہے اور باسیبہ ہے۔

قَوْلُهُ: آمَنُوا بِصَالِحٍ دیگر تفاسیر میں آمَنُوا بِصَالِحٍ ہے۔

قَوْلُهُ: وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ، تاتون کی ضمیر سے جملہ ہو کر حال ہے مقصد نکیر کی تاکید و تشدید ہے يَبْصُرُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ رویت سے رویت بھری مراد ہے (یعنی ایک دوسرے کے سامنے خبیث حرکت کرتے تھے) بعض نے تبصرون سے رویت قلبی مراد لی ہے یعنی جانتے بوجھتے بھی ایسی حرکت کرتے ہو۔

قَوْلُهُ: لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ سے آتاتون الْفَاحِشَةَ میں جوابہام ہے اس کی تعین ہے اولاً مبہم رکھنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ حرکت ناقابل بیان بلکہ اس کے وصف کا بیان کرنا نہایت مشکل اور دشوار ہے کوئی بھی ذی عقل اور ہوشمند اس کی تصدیق نہیں کرے گا کہ کسی سے ایسی حرکت صادر ہو سکتی ہے۔

قَوْلًا: من دون النساءِ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس حرکت میں دو طرفہ معصیت ہے یعنی مردوں کے ساتھ فعل معصیت ہے اور عورتوں کا ترک معصیت ہے۔

قَوْلًا: تجهلون (سوال) تجهلون قوم کی صفت ہے حالانکہ دونوں میں مطابقت نہیں ہے اس لئے کہ قوم غائب ہے اور تجهلون حاضر (جواب) غیبت اور مخاطبت جب جمع ہو جاتی ہے تو مخاطبت کے اقویٰ ہونے کی وجہ سے مخاطبت کو غیبت پر غلبہ دیدیا جاتا ہے (جمل) یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ مخاطب قوم ہے اس لئے اس کو حاضر کے درجہ میں رکھ کر صفت مخاطب کے صیغہ کے ساتھ لایا گیا ہے۔

قَوْلًا: عاقبة اس سے اشارہ ہے کہ تجهلون کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلًا: فما كان جواب قومہ، كان کی خبر مقدم ہے اِلَّا اَنْ قالوا اس کا اسم ہے اِی اِلَّا قولہم اور ابن ابی اسحق نے جواب کو اسم کان قرار دیکر رفع پڑھا ہے اور مابعد کو اس کی خبر قرار دیا ہے۔

قَوْلًا: وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا یہ تاکید شدت مطر پر دلالت کرنے کے لئے ہے یعنی وہ بارش غیر معبود اور غیر معمولی تھی بالعذاب، منذرین کے متعلق ہے اور مَطَرُہم مخصوص بالذم ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰی ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ یہ اس سورت کا چوتھا قصہ ہے، حضرت صالح علیہ السلام کا نام قرآن کریم میں آٹھ جگہ آیا ہے، حضرت صالح علیہ السلام جس قوم میں پیدا ہوئے اس کو ثمود کہتے تھے حضرت صالح علیہ السلام کا سلسلہ نسب چھ واسطوں سے ان کے جد اعلیٰ ثمود تک پہنچ جاتا ہے یہ امام بغوی کی تحقیق ہے اور یہی تاریخی حیثیت سے رائج ہے (قصص القرآن) اس سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ قوم ثمود کا نام ثمودان کے مورث اعلیٰ کے نام پر ہے، ثمود سے حضرت نوح علیہ السلام تک کے سلسلہ نسب میں دو قول ہیں ① ثمود بن عامر بن ارم بن سام بن نوح ② ثمود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام، صاحب روح المعانی فرماتے ہیں کہ امام ثعلبی دوسرے قول کو رائج سمجھتے ہیں، قوم ثمود سامی اقوام ہی کی ایک شاخ ہے، عاد اولیٰ کی ہلاکت کے وقت حضرت ہود علیہ السلام کے ساتھ بچ گئے تھے یہ وہی لوگ ہیں اور یہی نسل، عاد ثانیہ کہلائی۔

ثمود کی بستیاں:

ثمود کہاں آباد تھے؟ اور کس خطہ میں پھیلے ہوئے تھے؟ اس کے متعلق یہ طے شدہ امر ہے کہ ان کی آبادیاں حجر میں تھیں، حجاز اور شام کے درمیان وادی قریٰ تک جو میدان نظر آتا ہے یہ سب ان کا مقام سکونت ہے، اور آج کل فج الناقہ کے نام سے مشہور ہے ثمود کی بستیوں کے خرابات اور آثار آج تک موجود ہیں۔

اہل شمود کا مذہب:

شمود اپنے پیش رو، بت پرستوں کی طرح بت پرست تھے اور خدائے وحدہ لا شریک کے علاوہ بہت سے معبودان باطلہ کے پرستار تھے، اس کی اصلاح کے لئے ان ہی کے قبیلہ میں سے حضرت صالح کو ناصح اور رسول بنا کر بھیجا گیا، ان کی قوم کے تقریباً چار ہزار افراد ان پر ایمان لائے تھے عذاب آنے سے پہلے جن کو لیکر حضرت صالح علیہ السلام حضرت موت تشریف لے گئے جہاں حضرت صالح کا انتقال ہو گیا اسی وجہ سے اس کا نام حضرت موت مشہور ہو گیا۔

ناقۃ اللہ:

حضرت صالح علیہ السلام نے قوم شمود کو بہت سمجھایا، قوم بجائے اس کے کہ ان کی نصیحت کو قبول کرتی، بت پرستی سے باز آتی، ان کا بغض و عناد ترقی پاتا رہا اور حضرت صالح علیہ السلام کی مخالفت میں اضافہ ہی ہوتا رہا، اگرچہ کمزور اور مختصر جماعت نے ایمان قبول کر لیا مگر سربر آوردہ اور اہل اقتدار اور خوشحال لوگوں کی جماعت بت پرستی پر قائم رہی، خدا کی دی ہوئی ہر قسم کی خوش عیشی اور رفاهیت کا شکر یہ ادا کرنے کے بجائے کفران نعمت کو شعار بنا لیا، حضرت صالح کی نہ صرف یہ کہ تکذیب کی بلکہ ان کا مذاق بھی اڑاتی رہی، اور پیغمبرانہ دعوت و نصیحت کو قبول کرنے سے انکار کر دیا، اور نشان نبوت کا مطالبہ کیا۔

تاریخی حیثیت سے واقعہ کی تفصیل:

واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم جب حضرت صالح علیہ السلام کی تبلیغ حق سے اکتا گئی تو ان کے سرخیل اور سرگروہ افراد نے قوم کی موجودگی میں مطالبہ کیا کہ اے صالح اگر تو واقعی خدا کا فرستادہ ہے تو کوئی نشان (معجزہ) دکھا، تاکہ ہم تیری صداقت پر ایمان لے آئیں، حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ ایسا نہ ہو کہ نشان آنے کے بعد بھی انکار پر مصر اور سرکشی پر قائم رہو، قوم کے ان سرداروں نے بتا کید وعدہ کیا کہ ہم فوراً ایمان لے آئیں گے، تب حضرت صالح علیہ السلام نے دریافت کیا کہ وہ کس قسم کا نشان چاہتے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ سامنے والے پہاڑ سے یا بستی کے اس پتھر سے جو کنارہ پر نصب ہے ایک ایسی اونٹنی ظاہر کر کہ جو گیا بھن ہو اور فوراً بچہ دے، حضرت صالح علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں دعا کی جس کے نتیجے میں اسی وقت اس پتھر سے حاملہ اونٹنی ظاہر ہوئی اور اس نے بچہ دیا، یہ دیکھ کر ان سرداروں میں سے جندع بن عمرو تو اسی وقت مسلمان ہو گیا اور دوسرے سرداروں نے بھی جب اس کی پیروی میں اسلام لانے کا ارادہ کیا تو ان کے ہیکلوں اور مندروں کے مہنتوں نے ان کو اسلام لانے سے باز رکھا۔

اب صالح علیہ السلام نے قوم کے تمام افراد کو تنبیہ کی کہ دیکھو یہ نشانی تمہاری طلب پر بھیجی گئی ہے خدا کا یہ فیصلہ ہے

کہ پانی کی باری مقرر ہو ایک دن اس اونٹنی کا ہوگا اور ایک دن پوری قوم اور ان کے جانوروں کا، اور خبردار اس کو کوئی اذیت نہ پہنچے، اگر اس کو آزار پہنچا تو تمہاری خیر نہیں ہے ایک مدت تک یہ سلسلہ اسی طرح چلتا رہا، اور پوری قوم اس کے دودھ سے فائدہ اٹھاتی رہی۔ آہستہ آہستہ یہ بات بھی ان کو کھٹکنے لگی اور آپس میں صلاح و مشورے ہونے لگے کہ اس ناقہ کا خاتمہ کر دیا جائے تاکہ باری کے قصے سے نجات ملے، کیونکہ اب ہمارے چوپایوں کے لئے اور خود ہمارے لئے بھی ناقابل برداشت ہے مگر قتل کرنے کی کسی کی ہمت نہیں ہوتی تھی، ایک حسین و جمیل مالدار عورت صدوق نے خود کو ایک شخص مصدع کے سامنے اور دوسری مالدار عورت عمیزہ نے اپنی ایک خوبصورت لڑکی کو قیدار (قدار) کے سامنے یہ کہہ کر پیش کیا کہ اگر وہ ناقہ کو ہلاک کر دیں تو یہ تمہاری ملک ہیں، تم ان کو بیوی بنا کر عیش کرو آخر قیدار بن سالف اور مصدع کو اس کے لئے آمادہ کر لیا گیا اور طے پایا کہ وہ راہ میں چھپکے بیٹھ جائیں اور ناقہ جب چراگاہ جانے لگے تو اس پر حملہ کر دیں اور چند دیگر آدمیوں نے بھی مدد کا وعدہ کیا۔

غرضیکہ ایسا ہی کیا گیا اور ناقہ کو اس طرح سازش کر کے قتل کر دیا گیا اور آپس میں قسمیں کھائیں کہ رات ہونے پر ہم سب صالح اور اسکے اہل و عیال کو بھی قتل کر دیں گے اور پھر اس کے اولیاء کو قسمیں کھا کر یقین دلادیں گے کہ یہ کام ہمارا نہیں ہم تو اس وقت موجود بھی نہیں تھے ادھر بچہ یہ دیکھ کر بھاگ کر پہاڑ پر چڑھ گیا اور چیختا چلاتا پہاڑی میں غائب ہو گیا۔

صالح علیہ السلام کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو فرمایا آخر وہی ہوا جس کا مجھے خطرہ تھا، اب خدائی عذاب کا انتظار کرو جو تین دن کے بعد تم کو تباہ کر دے گا، اور پھر بجلی کی چمک اور کڑک کا عذاب آیا اس نے رات میں سب کو تباہ کر دیا اور آنے والے انسانوں کے لئے تاریخی عبرت کا سبق دے گیا۔

صاحب روح المعانی سید آلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی تفسیر روح المعانی میں تحریر فرماتے ہیں کہ ثمود پر عذاب کی علامات اگلی صبح ہی سے نمودار ہونے لگیں، پہلے روز ان سب کے چہرے اس طرح زرد پڑ گئے جیسا کہ خوف کی ابتدائی حالت میں ہو جایا کرتا ہے، اور دوسرے روز سب کے چہرے سرخ تھے گویا کہ خوف و دہشت کا یہ دوسرا درجہ تھا اور تیسرے روز ان سب کے چہرے سیاہ تھے اور یہ خوف و دہشت کا وہ تیسرا مقام ہے کہ جس کے بعد موت ہی کا درجہ باقی رہ جاتا ہے۔

بہر حال ان تین دن کے بعد وقت موعود آ پہنچا اور رات کے وقت ایک ہیبت ناک آواز نے ہر شخص کو اسی حالت میں ہلاک کر دیا جس حالت میں وہ تھا قرآن عزیز نے اس ہلاکت آفریں آواز کو کسی مقام پر صاعقہ (کڑک دار بجلی) اور کسی جگہ رجفہ (زلزلہ ڈال دینے والی شی) اور بعض جگہ طاغیہ (دہشت ناک) اور بعض جگہ صیحہ (چیخ) فرمایا، یہ سب ایک ہی حقیقت کی مختلف اوصاف کے اعتبار سے تعبیرات ہیں تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ خدا تعالیٰ کے اس عذاب کی ہولناکیاں کیسی گونا گوں تھیں۔

ایک طرف ثمود پر یہ عذاب نازل ہوا دوسری طرف حضرت صالح علیہ السلام اور ان کے پیرو مسلمانوں کو خدا نے اپنی حفاظت میں لے لیا اور ان کو اس عذاب سے محفوظ رکھا۔

قصہ لوط علیہ السلام والصلوات:

ولوطاً گذشتہ صفحات میں حضرت لوط علیہ السلام کا ذکر آچکا ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے برادر زادہ ہیں ان کے والد کا نام ہار ان تھا، حضرت لوط علیہ السلام کا بچپن حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زیر سایہ گذرا تھا حضرت لوط علیہ السلام ہجرت میں بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ رہے ہیں اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام مصر تشریف لے گئے تھے تو اس وقت بھی حضرت لوط علیہ السلام ہمراہ تھے، اور مصر میں بھی قیام ساتھ ہی میں رہا باہم مشورہ سے یہ بات طے پائی کہ لوط مصر سے ہجرت کر کے شرق اردن کے علاقہ سدوم اور عامورہ چلے جائیں اور وہاں رہ کر دین حنیف کی تبلیغ و اشاعت کا کام کریں اور حضرت ابراہیم واپس فلسطین چلے جائیں۔

سدوم:

اردن کی وہ جانب ہے جہاں آج بحریت یا بحر لوط واقع ہے یہی وہ مقام ہے کہ جہاں سدوم و عامورہ کی بستیاں واقع تھیں وہاں کے گرد و نواح میں بسنے والوں کا یہ اعتقاد ہے کہ یہ تمام حصہ جو اب زیر آب نظر آتا ہے کسی زمانہ میں خشک زمین تھی اور اس پر شہر آباد تھے، قوم لوط پر عذاب کی وجہ سے یہ زمین تقریباً چار سو میٹر سطح سمندر سے نیچے چلی گئی، اسی لئے اس کو بحریت اور بحر لوط کہتے ہیں۔

(بستان جلد ۹، ص ۵۳۷، بحوالہ قصص القرآن ج ۱، ص ۲۵۷)

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهِ الْيَتَاتِ بِنَ الْغَيْبَةِ إِلَى التَّكْلِمْ
بِهِ حَدَاقٍ جَمْعُ حَدِيقَةٍ وَهُوَ الْبُسْتَانُ الْمُحَوَّطُ ذَاتَ بَهْجَةٍ حُسْنٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا لِعَدَمِ
قُدْرَتِكُمْ عَلَيْهِ عَالَهُ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَإِذْ خَالَ أَلْفٌ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهَيْنِ فِي مَوَاضِعِهِ
السَّبْعَةِ مَعَ اللَّهِ إِعَانَةً عَلَى ذَلِكَ أَيْ لَيْسَ مَعَهُ إِلَهٌ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ ۝ يُشْرِكُونَ بِاللهِ غَيْرَهُ
أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا لَا تَمِيدُ بِأَهْلِهَا وَجَعَلَ خِلَالَهَا فِيمَا بَيْنَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ جَبَالًا أَثْبَتَ بِهَا الْأَرْضَ
وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا بَيْنَ الْعَذَابِ وَالْمِلْحِ لَا يَخْتَلِطُ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ ۝ عَالَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝
تَوْحِيدَهُ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ الْمَكْرُوبَ الَّذِي مَسَّهُ الضَّرُّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ الشُّوْءَ عَنْهُ وَعَنْ غَيْرِهِ وَجَعَلَ لَكُمْ
خُلَفَاءَ الْأَرْضِ الْإِضَافَةُ بِمَعْنَى فِي أَيْ يَخْلُفُ كُلُّ قَرْنٍ الْقَرْنَ الَّذِي قَبْلَهُ ۝ عَالَهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ۝
تَتَعَبُونَ بِالْفُوقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ وَفِيهِ إِدْغَامُ التَّاءِ فِي الذَّالِ وَمَا زَائِدَةٌ لِتَقْلِيلِ الْقَلِيلِ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ يُرِيدُ كَمْ
إِلَى مَقَاصِدِكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِالنُّجُومِ لَيْلًا وَبِعَلَامَاتِ الْأَرْضِ نَهَارًا وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بُشْرًا
بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۝ أَيْ قُدَّامَ الْمَطَرِ ۝ عَالَهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ بِهِ غَيْرُهُ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ فِي

الْأَرْحَامِ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ يُعِيدُهُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَإِنْ لَمْ يَعْتَرِفُوا بِالْإِعَادَةِ لِقِيَامِ الْبَرَاءِينَ عَلَيْهَا وَمَنْ يَرْزُقْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ بِالسَّحَابِ وَالْأَرْضِ بِالنَّبَاتِ إِلَّا مَعَ اللَّهِ إِي لَا يَفْعَلُ شَيْئًا مِمَّا ذُكِرَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا إِلَهَ مَعَهُ قُلْ يَا مُحَمَّدُ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ حُجَّتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۱۰ أَنْ مَعِيَ إِلَهًا فَعَلْ شَيْئًا مِمَّا ذُكِرَ وَسَأَلُوهُ عَنْ وَقْتِ قِيَامِ السَّاعَةِ فَنَزَلَ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ الْغَيْبِ إِي مَا غَابَ عَنْهُمْ إِلَّا لَكِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ وَمَا يَشْعُرُونَ إِي الْكُفَّارُ كَغَيْرِهِمْ آيَاتُ اللَّهِ وَقْتُ يُبْعَثُونَ ۱۱ بَلِ بِمَعْنَى هَلْ أَدْرَكَ بِوِزْنٍ أَكْرَمَ فِي قِرَاءَةٍ وَفِي أُخْرَى أَدْرَكَ بِتَشْدِيدِ الدَّالِ وَأَصْلُهُ تَدَارَكَ أَبْدَلَتِ التَّاءُ دَالًا وَأُدْغِمَتْ فِي الدَّالِ وَأُجْتُلِبَتْ بِمُزْنَةِ الْوَصْلِ إِي بَلَغَ وَلِحَقَّ أَوْ تَتَابَعَ وَتَلَا حَقَّ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ ۱۲ إِي بِهَا حَتَّى سَأَلُوا عَنْ وَقْتِ مَجِيئِهَا لَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا ۱۳ بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ۱۴ مِنْ عَمِيَ الْقَلْبُ وَهُوَ أَبْلَغُ مِمَّا قَبْلَهُ وَالْأَصْلُ عَمِيُونَ أَسْتَقْبَلَتِ الضَّمَّةُ عَلَى الْيَاءِ فَنَقَلْتُ إِلَى الْمِيمِ بَعْدَ حَذْفِ كُسْرِيهَا.

ترجمہ: بھلا بتاؤ تو؟ وہ ذات بہتر ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اور آسمان سے تمہارے لئے پانی بہایا، پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ بارونق باغ اگائے، اُنبتنا میں غیبت سے تکلم کی طرف التفات ہے، حدائقِ حدیقہ کی جمع ہے اس باغ کو کہتے ہیں جس کے چاروں طرف دیوار بنا دی گئی ہو، تمہارے لئے ممکن نہ تھا کہ تم ان باغوں کے درختوں کو اگاسکو، تمہارے اس پر قادر نہ ہونے کی وجہ سے (یہ سن کر بتاؤ) کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے؟ اس کام پر مدد کرنے کے لئے یعنی اس کے ساتھ کوئی الہ نہیں ہے إِلَّا اللَّهُ میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل اور دونوں صورتوں میں دونوں ہمزوں کے درمیان الف داخل کر کے ساتوں مقامات پر بلکہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ جو خدا کا ہمسر ٹھہراتے ہیں (یعنی) غیر اللہ کو اس کا شریک ٹھہراتے ہیں یا وہ ذات جس نے زمین کو قرار گاہ بنایا تاکہ اہل زمین کو لیکر نہ ڈگمگائے اور اس کے درمیان نہریں بنائیں اور زمین کے ٹھہرانے کے لئے پہاڑ بنائے جن کے ذریعہ زمین کو ساکن کر دیا تاکہ وہ اضطرابی حرکت نہ کرے اور دو دریاؤں یعنی شور و شیریں کے درمیان حد فاصل بنائی تاکہ آپس میں خلط ملط نہ ہو جائیں کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے؟ بلکہ ان میں سے زیادہ تر لوگ توحید کو سمجھتے بھی نہیں ہیں کیا وہ ذات جو بے قرار آدمی کی دعا سنتی ہے جب وہ اس کو پکارتا ہے یعنی اس مصیبت زدہ کی جو تکلیفوں میں مبتلا ہو گیا ہو اور اس کی مصیبتوں کو دور کرتا ہے اور تم کو زمین کا خلیفہ بناتا ہے خُلَفَاءَ الْأَرْضِ میں اضافت بمعنی فی ہے یعنی ہر بعد کی نسل کو پہلی نسل کا قائم مقام بناتا ہے کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے؟ تم بہت کم نصیحت حاصل کرتے ہو تَذَكَّرُونَ میں تا اور یا کے ساتھ دونوں قراءتیں ہیں، اور اس میں تا کا ذال میں ادغام ہے اور ما زائدہ ہے قلیل کی قلت (یعنی عدم) کو بیان کرنے کے لئے کیا وہ ذات جو تم کو تمہارے مقاصد کی طرف خشکی اور تری کی تاریکیوں میں رہنمائی کرتی ہے، رات کو نجوم کے ذریعہ اور دن میں علامات زمین کے ذریعہ، اور وہ ذات جو بارش سے پہلے خوشخبری دینے والی

ہوائیں چلاتی ہے کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود بھی ہے؟ اللہ ان تمام چیزوں سے پاک ہے جن کو وہ اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں کیا وہ ذات جو مخلوق کو رحم مادر میں نطفہ سے ابتداء پیدا کرتی ہے پھر اس کو موت کے بعد لوٹا دے گی اگرچہ ان کو اعادہ کا اعتراف نہیں تھا مگر چونکہ اعادہ پر براہین قاطعہ موجود ہیں (اس لئے ان سے دوبارہ تخلیق کے بارے میں سوال کیا گیا) اور وہ ذات جو آسمان سے بارش کے ذریعہ اور زمین سے نباتات کے ذریعہ تم کو روزی دیتی ہے (یہ سن کر بتاؤ) کیا اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود ہے؟ یعنی مذکورہ کاموں میں سے اللہ کے سوا کوئی کچھ نہیں کرتا اور نہ اس کے ساتھ کوئی معبود ہے اے محمد آپ کہہ دیجئے اگر تم سچے ہو تو دلیل پیش کرو اس بات پر کہ میرے ساتھ کوئی معبود ہے جس نے مذکورہ کاموں میں سے کوئی کام کیا ہو؟ اور (جب) آپ سے (مشرکین) نے قیامت قائم ہونے کے وقت کے بارے میں سوال کیا تو (آئندہ) آیت نازل ہوئی آپ کہہ دیجئے آسمان اور زمین والوں میں سے خواہ ملائکہ ہوں یا انسان غیب کو یعنی (اپنے سے) مخفی چیزوں کو کوئی نہیں جانتا لیکن اللہ اس کو جانتا ہے اور کفار بھی دوسروں کے مانند یہ نہیں جانتے کہ ان کو کب اٹھایا جائے گا؟ بَلْ بِمَعْنَى هَلْ هِيَ اَذَرَكْ بَرُوزِنِ الْكُزْمِ ایک قراءت میں اور دوسری قراءت میں اِذَا رَكَ لَام کی تشدید کے ساتھ اِذَا رَكَ کی اصل تَدَارَكَ تھی تا کو دال سے بدل دیا گیا اور دال کو دال میں مدغم کر دیا گیا (ابتداء بسکون لازم آنے کی وجہ سے) شروع میں ہمزہ وصل کا اضافہ کر دیا گیا یعنی بَلَغَ وَلِحَقَّ یہ معنی پہلی قراءت کی صورت میں ہوں گے اور تَتَابَعَ وَتَلَا حَقَّ دوسری قراءت کی صورت میں ہوں گے یعنی ان کا علم آخرت کے بارے میں تھک گیا ہو (عاجز ہو گیا ہو) جس کی وجہ سے آخرت کے وقت کے آنے کے بارے میں سوال کیا ہو بات ایسی نہیں ہے فِی الْآخِرَةِ میں فی بمعنی با ہے ای بھا بلکہ یہ لوگ وقوع قیامت کے بارے میں شک میں مبتلا ہیں بلکہ یہ اس سے اندھے بنے ہوئے ہیں دل کے اندھے اور یہ ماقبل سے ابلغ ہے (یعنی بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ یہ اِذَا رَكَ علمہم سے ابلغ ہے) اور عَمُونَ اصل میں عَمِیُونَ تھا، ضمہ یا پر دشوار رکھ کر میم کے کسرہ کو حذف کرنے کے بعد میم کو دیدیا۔

تَحْقِيقُ شَرَكٍ لِتَسْبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ اَمْ مَنْقُطَعٌ هُوَ ابُو حَاتِمٍ نے کہا ہے کہ اس کی تقدیر اَلْهٰتُكُمْ خَيْرٌ اَمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ ہے اور بعض حضرات نے آیت کے معنی یہ بیان کئے ہیں اَعِبَادَةُ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ اَوْثَانِكُمْ خَيْرٌ اَمْ عِبَادَةُ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ اس صورت میں ام متصل ہوگا، اس صورت میں تو بیخ اور تہکم کے معنی ہوں گے۔

قَوْلُهُ: قَوْمٌ يَعْدِلُونَ یہ عدل سے مشتق ہے جس کے معنی برابر کرنے کے ہیں مفسر علام نے یہی معنی مراد لئے ہیں اور عدول سے بھی مشتق ہو سکتا ہے جس کے معنی حد سے تجاوز کرنے کے ہیں یعنی تم حد سے تجاوز کرنے والی قوم ہو، بعض حضرات نے اَمَّنْ جَعَلَ الْاَرْضَ قَرَارًا اور بعد میں آنے والے اسی قسم کے تینوں جملوں کو اَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ سے بدل قرار دیا ہے، رائج اور ظاہر بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ بَلْ تینوں جگہوں پر تبکیت کے ایک طریقہ سے دوسرے طریقہ کی طرف انتقال کے لئے ہے۔

کرتے تھے کہ سب کچھ کرنے والا اللہ ہی ہے اَمَّنْ کا مفہوم ان آیات میں یہ ہے کہ کیا وہ ذات جو ان تمام چیزوں کی بنانے والی ہے اس شخص کی طرح ہے جو ان میں سے کسی پر قادر نہیں؟ (ابن کثیر)

اللہ تبارک و تعالیٰ نے زمین کی اضطرابی حرکت کو ختم کرنے کے لئے اس پر بڑے بڑے پہاڑ نصب کر دیئے تاکہ زمین سکونت کے قابل ہو سکے اس لئے کہ اضطرابی اور بے قاعدہ حرکت کے ہوتے ہوئے زمین پر سکونت ممکن نہیں تھی، تاہم زمین کی مرکزی اور محوری دونوں حرکتیں باقاعدگی کے ساتھ جاری ہیں جن سے سکونت میں کوئی خلل نہیں ہوتا وَجَعَلَ خِلَالَهَا کی تفصیل کے لئے سورہ فرقان کی آیت ۵۳ کی تفسیر دیکھئے۔

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ یعنی جس طرح مذکورہ معاملات میں اللہ تعالیٰ منفرد ہے اس کا کوئی شریک و ہمسر نہیں اسی طرح غیب کے علم میں بھی وہ منفرد ہے اس کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں، نبیوں اور رسولوں کو بھی اتنا ہی علم ہوتا ہے جتنا اللہ تعالیٰ وحی اور الہام کے ذریعہ انہیں بتا دیتا ہے، اور جو علم کسی کے بتلانے سے حاصل ہو تو اس کے عالم کو عالم الغیب نہیں کہا جاتا، عالم الغیب تو وہ ہے کہ جو بغیر کسی ذریعہ اور واسطہ کے ذاتی طور پر ہر چیز کا علم رکھے اور ہر حقیقت سے باخبر ہو اور مخفی سے مخفی چیز بھی اس کے دائرہ علم سے باہر نہ ہو اور یہ صفت صرف اور صرف اللہ کی ہے اس لئے صرف وہی عالم الغیب ہے اس کے سوا کائنات میں کوئی عالم الغیب نہیں، حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فرماتی ہیں کہ جو شخص یہ گمان رکھتا ہے کہ نبی ﷺ آئندہ کل پیش آنے والے حالات کا علم رکھتے ہیں اس نے اللہ پر بہت بڑا بہتان باندھا اس لئے کہ وہ تو فرما رہا ہے کہ آسمان اور زمین میں غیب کا علم صرف اللہ کو ہے۔ (صحیح بخاری ۴۸۵۵)

بَلْ إِذْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ یعنی ان کا علم آخرت کے وقوع کا علم جاننے سے عاجز ہے، یا یہ معنی ہیں کہ ان کا علم مکمل ہو گیا اس لئے کہ انہوں نے قیامت کے بارے میں کئے گئے وعدوں کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا، گو یہ علم اب ان کے لئے نافع نہیں ہے کیونکہ دنیا میں یہ لوگ اسے جھٹلاتے رہے ہیں، جیسے فرمایا اَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ۔ (سورہ مریم ۳۸)

بَلْ هُمْ مِّنْهَا عَمُونَ یعنی دنیا میں آخرت کے بارے میں شک میں ہیں بلکہ اندھے ہیں کہ اختلال عقل و بصیرت کی وجہ سے آخرت پر یقین سے محروم ہیں یعنی جس طرح اندھے کو راستہ نظر نہیں آتا اس لئے مقصود تک پہنچنا مشکل ہو جاتا ہے، اسی طرح تصدیق بالآخرت کا جو ذریعہ ہے یعنی دلائل صحیحہ یہ لوگ انتہائی عناد کی وجہ سے ان دلائل میں غور و فکر نہیں کرتے اس لئے ان کو وہ دلائل نظر نہیں آتے جن سے مقصود تک رسائی کی امید ہوتی ہے لہذا یہ شک سے بڑھ کر ہے کیونکہ شک والا بعض اوقات دلائل میں نظر کر کے رفع شک کر لیتا ہے، مگر آخرت سے اندھا یعنی یقینی طور پر عدم وقوع کا قائل دلائل میں کبھی غور نہیں کرتا۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَيْضًا فِي أَنْكَارِ الْبُعْثِ إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَأَبَاؤُنَا إِنَّا لَمُخْرَجُونَ ۝ اِیْ مِنَ الْقُبُورِ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ جمع اُسْطُورَةٌ بِالضَّمِّ اِیْ مَا

سُطِرَ مِنَ الْكَذِبِ قُلٌّ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۝ بِإِنْكَارِهِمْ هِيَ بِهَلَاكِهِمْ
 بِالْعَذَابِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ۝ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ لَا
 تَهْتَمِ بِمَكْرِهِمْ عَلَيْكَ فَإِنَّا نَاصِرُكَ عَلَيْهِمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ بِالْعَذَابِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فِيهِ
 قُلٌّ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ قَرَبٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ۝ فَحَصَلَ لَهُمْ الْقَتْلُ بِبَدْرِ وَبَاقِيَ الْعَذَابِ يَأْتِيهِمْ
 بَعْدَ الْمَوْتِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَسَنَهْ تَاخِيرُ الْعَذَابِ عَنِ الْكُفَّارِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝
 فَالْكَفَّارُ لَا يَشْكُرُونَ تَاخِيرُ الْعَذَابِ لِإِنْكَارِهِمْ وَقُوعُهُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ نُخْفِيهِ
 وَمَا يَعْلَمُونَ ۝ بِالسِّنْتِهِمْ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ النَّشَاءُ لِلْمُبَالَاةِ أَيْ شَيْءٌ فِي غَايَةِ الْخِفَاءِ عَلَى
 النَّاسِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ بَيِّنَ هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ وَمَكْنُونٌ عِلْمُهُ تَعَالَى وَسَنَهْ تَغْذِيبُ الْكُفَّارِ
 إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْضِي عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ الْمَوْجُودِينَ فِي زَمَنِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ أَيْ بَيَّانَ مَا ذَكَرَ عَلَى وَجْهِهِ الرَّافِعِ لِلْإِخْتِلَافِ بَيْنَهُمْ لَوْ أَخَذُوا بِهِ
 وَأَسْلَمُوا وَإِنَّهُ لَهْدَى مِنَ الضَّلَالَةِ وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ مِنَ الْعَذَابِ إِنْ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ
 كَغَيْرِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِحُكْمِهِ أَيْ عَدْلِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَالِبُ الْعَلِيمُ ۝ بِمَا يَحْكُمُ بِهِ فَلَا يُمَكِّنُ أَحَدًا
 مُخَالَفَتُهُ كَمَا خَالَفَ الْكُفَّارُ فِي الدُّنْيَا أَنْبِيََاءَهُ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ يُقِمْ بِهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ۝ أَيْ
 الدِّينِ الْبَيِّنِ فَالْعَاقِبَةُ لَكَ بِالنَّصْرِ عَلَى الْكُفَّارِ ثُمَّ ضَرَبَ لَهُمْ أَمْثَالًا بِالْمَوْتِ وَالصُّمِّ وَالْعُمَى فَقَالَ
 إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتِ وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا بَتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْمِعُ الْثَانِيَةَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْيَاءِ
 وَلَوْ أَمْدَدْتَنِي ۝ وَمَا أَنْتَ بِهْدَى الْعُمَى عَنْ ضَلَاتِهِمْ إِنْ مَا تَسْمِعُ سَمَاعَ إِفْهَامٍ وَقَبُولٍ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا
 الْقُرْآنَ فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۝ مُخْلِصُونَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ حَقَّ الْعَذَابِ أَنْ يُنْزَلَ بِهِمْ فِي
 جُمْلَةِ الْكُفَّارِ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ۝ أَيْ تُكَلِّمُ الْمَوْجُودِينَ حِينَ خُرُوجِهَا بِالْعَرَبِيَّةِ تَقُولُ
 لَهُمْ مِنْ جُمْلَةٍ كَلَامُهَا نَائِبَةٌ عَنَّا أَنَّ النَّاسَ أَيْ كُفَّارَ مَكَّةَ وَفِي قِرَاءَةِ فَتَحْ هَمْزَةٌ إِنَّ بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ بَعْدَ
 تُكَلِّمُهُمْ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ۝ أَيْ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْقُرْآنِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى الْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَالْعِقَابِ
 وَبِخُرُوجِهَا يَنْقَطِعُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَا يُؤْمِنُ كَافِرٌ كَمَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نُوحٍ إِنَّهُ
 لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ.

۶۱

ترجمہ: اور کافروں نے انکارِ بعث کے بارے میں بھی کہا، کیا جب ہم مٹی ہو جائیں گے اور ہمارے باپ دادا بھی،
 تو کیا ہم قبروں سے پھر نکالے جائیں گے؟ ہم سے اور ہمارے باپ دادوں سے بہت پہلے سے یہ وعدے کئے جاتے رہے

ہیں، کچھ نہیں، یہ تو پہلے لوگوں کی کہانیاں ہیں، اساطیر اُسطورۃ بالضم کی جمع ہے یعنی وہ جھوٹی باتیں جن کو لکھ لیا گیا ہو، آپ کہہ دیجئے کہ زمین میں ذرا چل پھر کر دیکھو تو سہی کہ مجرموں کا ان کے انکار کی وجہ سے کیا انجام ہوا؟ اور وہ عذاب کے ذریعہ ان کا ہلاک ہو جانا ہے آپ ان پر غم نہ کیجئے اور جو کچھ یہ شرارتیں کر رہے ہیں اس سے تنگ دل نہ ہوں یہ نبی ﷺ کو تسلی ہے یعنی آپ کے خلاف ان کے سازش کرنے سے غمگین نہ ہوں ہم ان کے مقابلہ میں آپ کی مدد کرنے والے ہیں، یہ لوگ کہتے ہیں کہ عذاب کا یہ وعدہ کب ہے؟ اگر تم اس وعدہ میں سچے ہو (تو بتلا دو) آپ کہہ دیجئے کہ عجب نہیں کہ جس عذاب کی تم جلدی مچا رہے ہو اس کا کچھ حصہ تمہارے قریب ہی آ لگا ہو چنانچہ غزوہ بدر میں ان کو قتل کا عذاب لاحق ہو گیا اور باقی عذاب موت کے بعد آئے گا یقیناً آپ کا پروردگار لوگوں پر بڑا ہی فضل والا ہے اور کافروں سے عذاب کی تاخیر (اس کے) فضل ہی کا حصہ ہے، لیکن اکثر لوگ ناشکری کرتے ہیں چنانچہ کافروں کا عذاب کے منکر ہونے کی وجہ سے تاخیر عذاب کا شکر ادا نہیں کرتے اور بے شک تیرا رب ان چیزوں کو بھی جانتا ہے جنہیں ان کے سینے چھپائے ہوئے ہیں اور جنہیں وہ اپنی زبانوں سے ظاہر کر رہے ہیں آسمان اور زمین کی کوئی بھی ایسی پوشیدہ چیز نہیں جو کتاب مبین میں نہ ہو، اور غائبۃ میں تا مبالغہ کے لئے ہے یعنی وہ چیز جو لوگوں کے لئے نہایت مخفی ہو، اور کتاب مبین سے مراد لوح محفوظ ہے، یا علم باری تعالیٰ میں محفوظ ہیں، اور انہیں محفوظ اشیاء میں سے کفار کو سزا دینے کا علم بھی ہے یقیناً یہ قرآن ہمارے نبی ﷺ کے زمانہ میں موجود بنی اسرائیل کو اکثر وہ باتیں بیان کرتا ہے جن میں یہ اختلاف کرتے ہیں یعنی مذکورہ (اختلاف) کو اس طرح بیان کرتا ہے کہ اگر یہ لوگ اس کو اختیار کریں اور تسلیم کریں تو ان کے آپسی اختلاف کو رفع کر دے اور یہ قرآن یقیناً گمراہی سے ہدایت ہے اور مومنین کے لئے عذاب سے رحمت ہے بلاشبہ آپ کا رب قیامت کے دن دوسروں کے مانند ان کے درمیان بھی اپنے حکم یعنی عدل کے ساتھ فیصلہ کر دے گا وہ غالب ہے اور جس چیز کا فیصلہ کرتا ہے اس کا جاننے والا ہے کسی کو اس کی مخالفت کرنے کی قدرت نہ ہوگی جس طرح کہ دنیا میں کفار نے اس کے انبیاء کی مخالفت کی پس آپ اللہ ہی پر بھروسہ رکھئے بلاشبہ آپ کھلے ہوئے حق پر ہیں یعنی واضح دین پر ہیں، آخر کار کافروں پر فتح آپ ہی کی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مردوں اور بہروں اور اندھوں کی مثالیں بیان کی ہیں، فرمایا بلاشبہ آپ (اپنی) پکار نہ مردوں کو سنا سکتے ہیں اور نہ بہروں کو جبکہ وہ پیٹھ پھیر کر چل دیں دُعَسَاءَ اِذَا میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل کے ساتھ ہمزہ اور یا کے درمیان اور نہ اندھوں کو ان کی گمراہی سے (بچا کر) رہنمائی فرما سکتے ہیں آپ تو فہم و قبول کا سنا صرف ان ہی لوگوں کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں پھر وہ فرمانبردار بھی ہوتے ہیں (یعنی) اللہ کی توحید میں مخلص ہوتے ہیں اور جب ان پر وعدہ ثابت ہو جائے گا یعنی عذاب کا وعدہ ثابت ہو جائے گا بایں طور کہ منجملہ کفار کے ان پر (بھی) عذاب نازل ہو جائے گا تو ہم ان کے لئے زمین سے ایک جانور نکالیں گے جو ان سے باتیں کرے گا یعنی اس کے خروج کے وقت جو لوگ موجود ہوں گے عربی میں ان سے باتیں کرے گا وہ ان سے منجملہ اپنے دیگر کلام کے ہماری طرف سے حکایت کرتے ہوئے کہے گا کہ لوگ ہماری باتوں کا یقین نہیں کرتے تھے یعنی کفار مکہ اور ایک قراءت میں ان کے فتح کے ساتھ ہے باکی تقدیر کے

ساتھ تُکَلِّمُهُمْ کے بعد، یعنی قرآن پر یقین نہیں رکھتے تھے جو کہ بعث اور حساب اور عقاب کی (خبروں) پر مشتمل ہے، اور اس کے خروج کے بعد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر (کا وقت) ختم ہو جائے گا (اس لئے کہ اس وقت عمل کا کوئی فائدہ نہ ہوگا) (ان کے بعد) کوئی کافر ایمان نہ لائے گا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی، یہ کہ تیری قوم میں سے (اب) کوئی ایمان نہیں لائے گا سوائے ان کے جو ایمان لا چکے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ضمیر کی بجائے الذین موصول ذکر کیا یعنی قَالُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا کے بجائے قال الذین کفروا فرمایا تاکہ صلہ کے ذریعہ ان کی صفت مذمومہ کفر کی طرف اشارہ ہو جائے اور ان کے قول باطل کی علت کی طرف بھی اشارہ ہے (روح المعانی) ءِ إِذَا فَعْلٌ محذوف کا ظرف ہے جس پر مخرجون دلالت کر رہا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اُنْخَرُجْ إِذَا كُنَّا تُرَابًا ءِ إِذَا كَوْلَمْخَرَجُونَ کا ظرف مقدم قرار دینا درست نہیں ہے اس لئے کہ مابعد کے ماقبل میں عمل کرنے سے تین موانع موجود ہیں، ہمزہ، اِنّ، لام، ان میں سے ہر ایک اپنے مابعد کے لئے ماقبل میں عمل کرنے سے مانع ہے اور جب تین مانع جمع ہو جائیں تو مابعد کے ماقبل میں عمل کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، بعض حضرات نے کہا ہے کہ اِنّ کی خبر جب مقرون باللام ہو تو وہ ماقبل میں عمل کر سکتی ہے جیسے اِنّ زَيْدًا طَعَامًا لاَ کُلْ مگر پھر دو مانع باقی رہ جاتے ہیں لہذا یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ لمْخَرَجُونَ إِذَا کا عامل نہیں ہے بلکہ اس کا عامل محذوف ہے اور وہ ءِ اُنْخَرُجْ ہے۔

قَوْلُهُ: وَآبَاؤُنَا اس کا عطف کان کے اسم پر ہے یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ ضمیر مرفوع متصل پر عطف کے لئے ضمیر منفصل کے ذریعہ تاکید ضروری ہوتی ہے مگر یہاں نہیں ہے؟

جواب: یہاں چونکہ تراباً خبر کا فصل آگیا ہے لہذا اب تاکید کی ضرورت نہیں رہی اور ءِ اِنَّا میں ہمزہ کی تکرار تاکید و تشدید فی انکار بعث کے لئے ہے۔ (روح)

قَوْلُهُ: قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ یہ امر تہدید کے لئے ہے اور اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہے کہ تم سے پہلی امتوں نے بھی خدا کی طرف رجوع نہیں کیا آخر کار ان کو عذاب میں مبتلا کر دیا گیا اگر تم بھی خدا کی طرف رجوع نہ کرو گے تو تم کو غارت کر دیا جائے گا۔

قَوْلُهُ: إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ میں جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے، حالانکہ مخاطب صرف آنحضرت ﷺ ہیں۔
جواب: چونکہ بعث بعد الموت وغیرہ کی خبر دینے میں مومنین بھی آپ کے ساتھ شریک تھے اسی لئے مشرکین نے جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے۔

قَوْلُهُ: قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ، عَسَىٰ یہاں یقین کے معنی میں ہے، قاضی نے کہا کہ عَسَىٰ وَلَعَلَّ، سوف ملوک کے مواعید میں جزم کے معنی میں ہوتا ہے اور اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہوتا ہے کہ ان کا اشارہ غیر کی تصریح کے مثل ہے۔

قَوْلٌ: رَدِفَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي رَدِفَ اِیْسے فعل کے معنی کو متضمن ہے جو متعدی باللام ہو، مثلاً قرب، رَدِفَ اس لئے کہ رَدِفَ کا استعمال لام کے صلہ کے ساتھ نہیں ہے اسی وجہ سے شارح نے رَدِفَ کی تفسیر قُرْب سے کی ہے۔

قَوْلٌ: مَا تُكِنُّ یہ اکڈان سے مشتق ہے مضارع واحد مؤنث غائب، وہ چھپاتی ہے، یہاں چونکہ اس کا فاعل صُدُور جمع مکسر اسم ظاہر ہے اس لئے فعل کو مؤنث لایا گیا ہے۔

قَوْلٌ: غَائِبَةٌ اگرچہ صفت ہے مگر یہ بغیر موصوف کے کثیر الاستعمال ہے بعض حضرات کے نزدیک یہ صفت سے اسمیت کی طرف منقول نہیں ہے مگر اسمیت غالب ہے جیسا کہ مومن اور کافر میں، لہذا اس کی تائید تانیث کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ اس کا کوئی مؤنث موصوف نہیں ہے کہ یہ اس کی صفت واقع ہو، جیسا کہ رَاوِيَّةٌ کثیر الروایت شخص کو کہتے ہیں، لہذا یہ تائے مبالغہ ہے اور بعض حضرات نے اس کو اسمیت کی طرف منقول بھی کیا ہے لہذا جو شی غائب اور مخفی ہو اس کو غَائِبَةٌ کہتے ہیں، اور اس تا کو تاء نقل کہتے ہیں جیسا کہ فاتحة، ذبیحة ونطیحة میں ہے۔

قَوْلٌ: فِی کتاب مبین شارح نے اس کی دو تفسیروں کی طرف اشارہ کیا ہے ایک لوح محفوظ، اور دوسری علم باری تعالیٰ و ممکنوں میں واو بمعنی او ہے یعنی زمین و آسمان کی تمام مخفی اور پوشیدہ چیزیں لوح محفوظ میں ہیں یا اللہ کے علم ازلی میں ہیں اس لئے کہ اظہار اشیاء کا وہ بھی مبدأ ہے۔

قَوْلٌ: اِی ببیان ما ذکر جار مجرور یقص کے متعلق ہے اور ما ذکر سے وہ بات مراد ہے جس میں وہ اکثر اختلاف کرتے ہیں علی وجہ بیان سے متعلق ہے الرافع بیان کی صفت ہے اور لو اخذوا بہ رافع سے متعلق ہے یعنی قرآن ان کے اختلاف کو اس طرح بیان کرتا ہے کہ ان کا اختلاف رفع ہو جاتا ہے اگر یہ اس بیان کو تسلیم کریں۔

قَوْلٌ: اِی عَدْلِهِ، حکمہ کی تفسیر عَدْلِهِ سے کر کے مفسر علام نے ایک اعتراض کا جواب دیا ہے۔

اعتراض: یَقْضِی کے بعد بِحُكْمِهِ لانے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ دونوں ہم معنی ہیں لہذا مطلب یہ ہوا یَقْضِی بقضاء ہ یا بحکم بحکمہ۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حکم سے مراد حکم بالعدل ہے لہذا دونوں مترادف نہیں ہیں۔

قَوْلٌ: فَلَا یُمْکِنُ اَحَدًا مَخَالَفَتُهُ یہ وهو العزیز پر تفریع ہے بہتر ہوتا کہ مفسر علام اس کو وهو العزیز سے متصل ذکر فرماتے۔

قَوْلٌ: اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتِی یہ آیت کفار کے بارے میں آپ ﷺ کی امید ہدایت کو قطع کرنے کے لئے نازل ہوئی ہے، کافروں کو مردوں کے ساتھ تشبیہ دینا یہ امید ہدایت کو قطع کرنے کے لئے ہے یعنی جس طرح مردوں سے کسی چیز کی توقع نہیں رہتی کفار بھی اپنے قلوب کے اعتبار سے مردے ہیں اس لئے کہ ان کے قلوب پر مہر لگ چکی ہے جس کی وجہ سے نہ کفر باہر آ سکتا ہے اور نہ ایمان اندر داخل ہو سکتا ہے (یہاں مردوں کے سماع یا عدم سماع کا مسئلہ نہیں ہے اس سے مردوں کے عدم سماع پر استدلال صحیح نہیں ہے)۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیح

زمزم پبلشرز

اختلاف کرتے ہیں اکثر کو بیان کرتا ہے۔

جواب: قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر چھوٹی بڑی چیز قرآن میں موجود ہے اور مذکورہ آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن اکثر کو بیان کرتا ہے۔

جواب: قرآن ہر شی کو بیان کرتا ہے لیکن اکثر کو صراحت کے ساتھ اور اقل کو رمز اور اشارہ کے ساتھ لہذا اب کوئی تعارض نہیں۔ منجملہ ان باتوں کے جن میں اہل کتاب باہم اختلاف کرتے تھے جس کی وجہ سے مختلف فرقوں میں تقسیم ہو گئے تھے حتیٰ کہ ان کے عقائد میں بھی شدید اختلاف تھا یہود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تنقیص و توہین کرتے تھے اور عیسائی ان کی شان میں غلو، حتیٰ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ، یا اللہ کا بیٹا قرار دیدیا، قرآن کریم نے ان کے حوالہ سے ایسی باتیں بیان فرمائیں، جن سے حق واضح ہو جاتا ہے، اور اگر وہ قرآن کے بیان کردہ حقائق کو مان لیں تو ان کے عقائدی اختلاف ختم ہو کر تفرق اور انتشار ختم ہو جائے۔

إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ لِعَنِ اللّٰهِ قِيَامَتِ كَدَنَ اَن كَدَمِيَان عَادِلَانَه فَيَصْلَه كَر كَدَن وَبَاطِل كَو مَتَاز كَر دَے كَا اور اسی كے مطابق جزاء و سزا كا اہتمام فرمائے كَا۔

فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ اس آیت میں آپ كوا اللہ پر اعتماد اور بھروسہ كرنے اور دشمنان دین كی پرواہ نہ كرنے كا حکم دیا گیا ہے اور اس كی دو علتیں بیان فرمائی ہیں اول یہ كہ آپ دین حق پر ہیں لہذا صاحب حق اس بات كا زیادہ مستحق ہے كہ خدا پر اعتماد اور بھروسہ كرے۔

إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى (الآية) اللہ پر اعتماد اور بھروسہ كرنے اور كافروں كی پرواہ نہ كرنے كی یہ دوسری علت ہے یعنی یہ لوگ مردے ہیں جو كسی كی بات كو سن كر فائدہ نہیں اٹھا سكتے یا بھرے ہیں جو نہ سنتے ہیں اور نہ سمجھتے ہیں وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ یہ اس عذاب كا بقیہ ہوگا جس كی طرف سابق میں اشارہ كیا گیا ہے اس كا كچھ حصہ جنگ بدر میں واقع ہو چكا اور یہ آخری زمانہ میں ہوگا أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً یہ وہی دابہ ہے جو قرب قیامت كی علامات میں سے ہے جیسا كہ آپ ﷺ نے فرمایا ”قیامت اس وقت تك قائم نہیں ہوگی جب تك تم دس نشانیاں نہ دیکھ لو ان میں ایک جانور كا ٹكلنا ہے“ (صحیح مسلم كتاب الفتن) دوسری روایت میں ہے كہ سب سے پہلی نشانی سورج كا مشرق كی بجائے مغرب سے طلوع ہونا ہے اور چاشت كے وقت جانور كا ٹكلنا یہ دونوں نشانیاں كے بعد دیگرے پے درپے ظاہر ہوں گی۔ (صحیح مسلم باب فی خروج الدجال و مكثہ فی الارض)

وَ اذْكُرْ يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ فَوْجًا جَمَاعَةً مِّمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا وَهُمْ رُؤْسَاؤُهُمُ الْمَتَّبِعُونَ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ اى يُجْمَعُونَ بِرَدِّ اَخْرَجَهُمْ اِلَى اَوَّلِهِمْ ثُمَّ يُسَاقُونَ حَتَّى اِذَا جَاءُوْا مَكَانَ الْحِسَابِ قَالَ تَعَالٰى لَهُمْ اَكْذَبْتُمْ اَنْبِيَائِىْ بِآيَاتِىْ وَلَمْ تُحِيطُوا بِمَنْ جِهَةٍ تَكْذِبُ بِهِمْ بِهَا عَلِمَّا اَمَّا فِيْهِ اِدْغَامُ اَمِّ فِيْ مَا الْاِسْتِفْهَامِيَّةِ ذَا مَوْضُوعٍ اى مَا الَّذِى كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ سَمَّا اُبْرَتْهُمْ وَوَقَعَ الْقَوْلُ حَقُّ الْعَذَابِ عَلَيْهِمْ

بِمَا ظَلَمُوا اِی اَشْرَكُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿۵۸﴾ اِذَا لَا حُجَّةَ لَهُمْ اَلَمْ يَرَوْا اَنَّا جَعَلْنَا خَلْقَنَا اَلَّیْلَ لَيْسَكُنَّوَا فِيهِ
 كَغَيْرِهِمْ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا بِمَعْنَى يُبْصِرُ فِيهِ لِيَتَصَرَّفُوا فِيهِ اِنَّ فِي ذَلِكَ لَاٰیٰتٍ دَلٰلٰتٍ عَلٰی قُدْرَتِهِ تَعَالٰی
 لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۵۹﴾ خُصُّوْا بِالذِّكْرِ لِانْتِفَاعِهِمْ بِهَا فِی الْاِيْمَانِ بِخِلَافِ الْكَافِرِيْنَ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِی الصُّوْرِ
 الْقُرْنُ النَّفْخَةُ الْاُولٰی مِنْ اِسْرَافِیْلَ فَقَرَعَ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ اِی خَافُوا الْخَوْفَ الْمُقْضٰی اِلٰی
 السَّمٰوٰتِ كَمَا فِی اٰیَةِ اُخْرٰی فَصَعِقَ وَالتَّغْبِيْرُ فِيهِ بِالْمَاضِی لِتَحَقُّقِ وَقُوْعِهِ اَلَا مَنْ شَاءَ اللّٰهُ اِی جِبْرِیْلَ
 وَمِيكَائِيْلَ وَاِسْرَافِیْلَ وَعَزْرَائِيْلَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا بِهِمُ الشُّهَدَاءُ اِذْ هُمْ اَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ
 يُرْزَقُونَ وَكُلُّ تَنْوِيْنُهُ عَوْضٌ عَنِ الْمُضَافِ اِلَيْهِ اِی كُلُّهُمْ بَعْدَ اِحْيَائِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَتَوَهُ بِصِيْغَةِ الْفِعْلِ
 وَاسْمِ الْفَاعِلِ ذَخِيْرَيْنِ ﴿۶۰﴾ صَاغِرَيْنِ وَالتَّغْبِيْرُ فِی الْاِثْنَانِ بِالْمَاضِی لِتَحَقُّقِ وَقُوْعِهِ وَتَرَى الْجِبَالَ تَبْصُرُهَا وَقَتَ
 النَّفْخَةِ تَحْسِبُهَا تَظُنُّهَا جَامِدَةً وَّاقِفَةً مَكَانَهَا لِعَظَمَتِهَا وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ الْمَطَرِ اِذَا ضَرَبَتْهُ الرِّیْحُ اِی
 تَسِيرُ سَيْرَهُ حَتّٰی تَقَعَ عَلٰی الْاَرْضِ فَتَسْتَوِی بِهَا مَبْثُوثَةً ثُمَّ تَصِيْرُ كَالْعِهْنِ ثُمَّ تَصِيْرُ سَبَّاءً مَّنْثُورًا
 صُنَعَ اللّٰهُ مَصْدَرٌ مُّوَكَّدٌ لِمَضْمُونِ الْجُمْلَةِ قَبْلَهُ اُضِيفَ اِلٰی فَاعِلِهِ بَعْدَ حَذْفِ غَايِلِهِ اِی صَنَعَ اللّٰهُ ذَلِكَ
 صُنْعًا الَّذِی اَتَقَّنَ اَحْكَمَ كُلِّ شَيْءٍ صُنْعُهُ اِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿۶۱﴾ بِالْبَيِّءِ وَالتَّاءِ اِی اَعْدَاؤُهُ مِنَ الْمَعْصِيَةِ
 وَاَوْلِيَآؤُهُ مِنَ الطَّاعَةِ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ اِی لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَلَهُ خَيْرٌ ثَوَابٌ مِنْهَا اِی بِسَبَبِهَا وَلَيْسَ
 لِّلْمُتَفَضِّلِ اِذَا لَا فِعْلَ خَيْرٍ مِنْهَا وَفِی اٰیَةِ اُخْرٰی عَشْرُ امْثَالِهَا وَهُمْ اِی الْجَاؤُنَ بِهَا مِنْ فِرْعَ وَتَوْمِيْدٍ
 بِالْاِضَافَةِ وَتَسْرِ الْمِيْمِ وَبِفَتْحِهَا وَفَرَغَ مُنَوْنًا وَفَتْحِ الْمِيْمِ اَمُّونَ ﴿۶۲﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ اِی الشِّرْكَ
 فَكَبَّتْ وُجُوْهُهُمْ فِی النَّارِ بَانَ وُلِيَّتُهَا وَذُكِرَتْ الْوُجُوْهُ لَانْهَا مَوْضِعُ الشَّرَفِ مِنَ الْحَوَاسِ فَغَبَرُهَا مِنْ بَابِ اُولٰی
 وَيُقَالُ لَهُمْ تَبَكُّيْنَا هَلْ اِی مَا تُجْزَوْنَ اِلَّا جَزَاءَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۶۳﴾ مِنَ الشِّرْكَ وَالْمَعَاصِی قُلْ لَهُمْ
 اِنَّمَا اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ اِی مَكَّةَ الَّذِی حَرَّمَهَا اِی جَعَلَهَا حَرَمًا اَمِنًا لَا يُسْفَكَ فِيْهَا دَمُ اِنْسَانٍ
 وَلَا يُظْلَمُ فِيْهَا اَحَدٌ وَلَا يُصَادُ صَيْدُهَا وَلَا يُخْتَلٰی خِلَافُهَا وَذَلِكَ مِنَ النِّعَمِ عَلٰی قُرَيْشٍ اِهْلِيْهَا فِی رَفْعِ اللّٰهِ
 عَنْ بَلَدِهِمُ الْعَذَابَ وَالْفِتْنَ الشَّائِعَةَ فِی جَمِیْعِ بِلَادِ الْعَرَبِ وَلَهُ تَعَالٰی كُلُّ شَيْءٍ فَهُوَ رَبُّهُ وَخَالِقُهُ وَمَالِكُهُ
 وَاُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ﴿۶۴﴾ لِلّٰهِ بِتَوْحِيْدِهِ وَاَنْ اَتْلُوَ الْقُرْآنَ عَلَیْكُمْ تِلَاوَةُ الدَّعْوَةِ اِلٰی الْاِيْمَانِ فَمِنْ اِهْتَدٰی لَهُ
 فَاِنَّمَا يَهْتَدِیْ لِنَفْسِهِ اِی لَا جَلِيْهَا لِاَنَّ ثَوَابَ اِهْتِدَائِهِ لَهُ وَمَنْ ضَلَّ عَنِ الْاِيْمَانِ وَاَخْطَا طَرِیْقَ الْهُدٰی فَقُلْ لَهُ
 اِنَّمَا اَنَا مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ ﴿۶۵﴾ الْمُخَوِّفِيْنَ فَلَيْسَ عَلٰی الْاِتْبَاعِ وَهَذَا قَبْلَ الْاَمْرِ بِالْقِتَالِ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ
 سِيْرَتِكُمْ اِيْتِيْهِ فَتَعْرِفُوْنَهَا فَارَاهِمُ اللّٰهُ يَوْمَ بَذَرَ الْقَتْلَ وَالسِّنٰی وَضَرَبَ الْمَلَائِكَةُ وُجُوْهِهُمْ وَاَذْبَارَهُمْ وَعَجَّلَهُمْ

اللہ الی النارِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۶۰﴾ بالیاء والتاء وانما یُملئہم لوقتہم۔

۷

ترجمہ: اس دن کو یاد کرو جس دن ہم ہر امت میں سے ایک ایک گروہ ان لوگوں کا جمع کریں گے جو میری آیتوں کو جھٹلایا کرتے تھے اور وہ ان کے رؤساء مقتدی ہوں گے ان کو روکا جائے گا یعنی آگے پیچھے سے روکا جائے گا پھر ان کو ہانکا جائے گا یہاں تک کہ جب وہ مقام حساب میں پہنچ جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان سے فرمائے گا کیا تم نے میرے انبیاء کو میری آیتوں کے ساتھ جھٹلایا تھا حال یہ ہے کہ تم نے ان کی تکذیب کی جہت کا علمی احاطہ نہیں کیا اُمّ کو ما استفہامیہ میں ادغام کر دیا اذا موصول ہے ای ما الذی اور جن کاموں کا تم کو حکم دیا گیا تھا ان میں سے تم نے کیا کیا کام کئے؟ اور ان کے ظلم یعنی شرک کرنے کی وجہ سے ان پر عذاب کا حکم ثابت ہو گیا اب وہ خاموش ہیں اس لئے کہ ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے کیا یہ دیکھ نہیں رہے ہیں کہ ہم نے رات کو (تاریک) بنایا؟ یعنی پیدا کیا تا کہ دوسروں کے مانند یہ بھی اس میں سکون حاصل کریں اور دن کو دیکھنے والا (بنایا) یعنی ایسا بنایا کہ اس میں نظر آسکے تا کہ اس میں کام کاج کریں یقیناً اس میں خدا کی قدرت پر نشانیاں (دلائل) ہیں ایمان والوں کے لئے (مومنین) کا خاص طور پر اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ دلائل قدرت سے اہل ایمان ہی فائدہ اٹھاتے ہیں نہ کہ کافر، جس دن صور پھونکا جائے گا یعنی سینگ میں، یہ اسرائیل علیہ السلام کا پہلا صور ہوگا تو زمین و آسمان والے گھبرا اٹھیں گے یعنی اس قدر گھبرا جائیں گے کہ اس کا انجام موت ہوگا جیسا کہ ایک دوسری آیت میں فصّعی ہے اور ماضی کے صیغہ سے تعبیر یقینی الوقوع ہونے کی وجہ سے ہے مگر جس کو اللہ چاہے (وہ نہیں گھبرائے گا) جیسے جبرائیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ شہداء ہیں، اس لئے کہ وہ زندہ ہیں ان کو ان کے رب کے حضور رزق عطا کیا جاتا ہے اور سب کے سب عاجز و (پست) ہو کر اس کے روبرو حاضر ہوں گے کُمل کی تنوین مضاف الیہ کے عوض میں ہے ای کُلُّہم بَعْدَ اَحْيَائِهِمْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ اَتَوْہُ، اَتَوْہُ میں فعل اور اسم فاعل دونوں درست ہیں ذَاخِرِیْنَ کے معنی صاغرین یعنی ذلیل و پست ہو کر، مذکورہ باتوں کے وقوع کے یقینی ہونے کی وجہ سے ماضی سے تعبیر کیا ہے جن پہاڑوں کو آپ جمے ہوئے یعنی اپنی جگہ پر ان کے عظیم ہونے کی وجہ سے قائم (اٹل) سمجھتے ہیں تو ان کو بھی آپ نفعِ اولی کے وقت دیکھیں گے کہ وہ ابر باراں یعنی بارش کی طرح اڑتے پھر رہے ہیں گویا کہ ہوا ان کو اڑائے پھر رہی ہے یعنی تیزی کے ساتھ چلا رہی ہے حتیٰ کہ زمین پر گر پڑیں گے اور پراگندہ ہو کر زمین کے ہم سطح ہو جائیں گے پھر دھنی ہوئی اون کے مانند ہو جائیں گے پھر اڑتا ہوا غبار ہو جائیں گے یہ ہے صنعت اس اللہ کی صنعة مصدر ہے اپنے سے سابق جملہ کے مضمون کی تاکید کر رہا ہے، جس کی اضافت اپنے فاعل کی طرف کی گئی ہے، مصدر کے عامل کے حذف کرنے کے بعد (تقدیر عبارت یہ ہے) صَنَعَ اللّٰهُ ذٰلِكَ صَنَعًا جس نے اپنے ہر مصنوع کو مضبوط بنایا بلاشبہ جو کچھ تم کرتے ہو وہ اس سے بخوبی واقف ہے یا اور تا کہ ساتھ یعنی اس کے دشمن جو معصیت اور اس کے اولیاء جو اطاعت کرتے ہیں (اس سے واقف ہے) جو شخص قیامت کے دن نیک عمل یعنی لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ لے کر آئے گا

اس کو اس کا بہتر ثواب ملے گا یعنی اس نیکی کی وجہ سے خیر اسم تفصیل کے معنی میں نہیں ہے اس لئے کہ کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سے بہتر کوئی عمل نہیں ہے اور دوسری آیت میں ہے کہ اس سے دس گنا زیادہ ملے گا اور وہ یعنی اس نیکی کے کرنے والے اس دن کے خوف سے مامون ہوں گے اضافت اور کسرہ میم اور فتح میم کے ساتھ اور فِزَعِ تنوین کے ساتھ اور میم کے فتح کے ساتھ (بھی ایک قراءت ہے) اور جو شخص سَيِّئَةً (بدی) یعنی شرک لے کر آئے گا وہ اوندھے منہ آگ میں جھونک دیا جائے گا، اس طریقہ سے کہ چہروں کو آگ کے حوالہ کر دیا جائے گا، اس لئے کہ چہرہ (حواس خمسہ) میں سے اشرف کا مقام ہے، لہذا چہرہ کے علاوہ بطریق اولیٰ (مستحق نار ہوگا) اور ان کو لا جواب کرنے کے لئے ان سے کہا جائے گا کہ تم کو صرف انہیں اعمال (یعنی شرک و معاصی) کا بدلہ دیا جائے گا جو تم کرتے تھے آپ ان سے کہئے کہ مجھے تو صرف یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں اس شہر مکہ کے پروردگار کی عبادت کرتا رہوں جس نے اس کو محترم بنایا ہے یعنی مکہ کو محترم اور امن والا بنایا نہ اس میں کسی انسان کا خون بہایا جاسکتا ہے اور نہ اس میں کسی پر ظلم کیا جاسکتا ہے اور نہ اس کے شکار (جانور) کا شکار کیا جاسکتا ہے اور نہ اس کی (ہری) گھاس کو اکھاڑا جاسکتا ہے اور یہ انعامات ہیں قریش پر جو اس کے باشندے ہیں، اللہ کے ان کے شہر سے عذاب اور تمام بلاد عرب میں پھیلے ہوئے فتنوں کے اٹھالینے کی وجہ سے اور اسی کی ملکیت میں ہر شئی ہے پس وہی اس کا رب اور خالق و مالک ہے اور مجھے اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں اس کی توحید کے ساتھ اس کے فرمانبرداروں میں رہوں (اور مجھے اس بات کا بھی حکم دیا گیا ہے) کہ میں تم کو دعوت الی الایمان کے طور پر قرآن پڑھ کر سناتا رہوں چنانچہ جو ایمان کی راہ اختیار کرے گا تو وہ اپنے ہی لئے راہ اختیار کرے گا اس لئے کہ اس کے ایمان کی راہ اختیار کرنے کا ثواب اسی کو ملے گا اور جو ایمان سے بہک جائے گا اور ہدایت کے راستہ سے بھٹک جائے گا تو اس سے کہہ دو میں تو صرف ڈرانے والا ہوں یعنی خوف دلانے والا ہوں میرے ذمہ تو صرف (پیغام) پہنچا دینا ہے اور یہ (حکم) جہاد کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے اور آپ کہہ دیجئے کہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے سزاوار ہیں وہ عنقریب تم کو اپنی نشانیاں دکھائے گا جنہیں تم خود پہچان لو گے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بدر کے دن قتل اور قید اور ملائکہ کا ان کے چہروں اور ان کے سرینوں پر مارنا دکھا دیا اور بعجلت اللہ ان کو جہنم میں لے گیا اور جو کچھ تم کر رہے ہو اس سے آپ کا رب غافل نہیں ہے یا اور تاکے ساتھ، ان کو صرف وقت پورا ہونے تک مہلت دینا ہے۔

حَقِیْقَةُ شَرِکِیَّةِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا عَمُو حشر کے بعد یہ خصوصی حشر تو بخئی ہوگا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ میں مِنْ تَبْعِیْہِیۃ ہے اور مِمَّنْ يُكَذِّبُ میں مِنْ بَیَانِیۃ ہے اس کا مَبِیَّن فَوْجًا ہے فوج اگرچہ تیزی سے حرکت کرنے والی جماعت کو کہتے ہیں مگر یہاں مطلق جماعت کے معنی میں ہے اور جماعت سے ہر امت کے رؤساء کی جماعت مراد ہے۔

قَوْلًا: بِرَدِّ آخِرِهِمْ إِلَىٰ أَوَّلِهِمْ اگر شارح رحمہ اللہ عَلَانِ بِرَدِّ أَوَّلِهِمْ عَلٰی آخِرِهِمْ فرماتے تو زیادہ مناسب ہوتا یعنی

آگے جانے والوں کو روکا جائے گا تا کہ پیچھے والے بھی ان کے ساتھ ہو جائیں اور ایک ساتھ ہو کر چلیں۔ (صاوی)
قَوْلٌ: اَكْذَبْتُمْ انبیائی بایاتی یہ استفہام تو بیخ کے لئے ہے یعنی تم نے میری آیات کی کیوں تکذیب کی؟ بایاتی كَذَّبْتُمْ کا مفعول اور بالتعدیہ کے لئے ہے یعنی تم نے میری آیتوں کی کیوں تکذیب کی؟ مفسر علام نے كَذَّبْتُمْ کا مفعول انبیائی کو مقدر مانا ہے حالانکہ اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے اس کی وجہ سے بلا وجہ تکلف کرنا پڑے گا۔

قَوْلٌ: وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا یہ جملہ كَذَّبْتُمْ کی ضمیر سے حال ہے اور سابق انکار و تکذیب کی تاکید ہے یعنی تم نے میری آیات کا بغیر غور و فکر اور بغیر سوچے سمجھے انکار کر دیا جو مواخذہ کا اہم سبب ہے۔

قَوْلٌ: اَمَّا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اس کی تقدیر عبارت یہ ہے اَيُّ الشَّيْءِ الَّذِي كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ مَا اسْتَفْهَامِيَّةً بمعنی اَيُّ شَيْءٍ مبتداء ذَا موصول بمعنی الَّذِي كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ جملہ ہو کر صلہ موصول صلہ سے مل کر ما مبتداء کی خبر، یعنی یہ بھی بتاؤ کہ تم کیا کرتے رہے کہ تم کو میری آیات میں غور و فکر کرنے کا موقع ہی نہیں ملا؟

قَوْلٌ: وَقَعَ الْقَوْلُ اَي قَرُبَ وَقُوْعُهُ يَقْنِي الْوُقُوْعَ ہونے کی وجہ سے ماضی سے تعبیر کیا گیا ہے، وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ كَعَمَلِ مُظْلَمٍ مَحْذُوف ہے اور قرینہ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ہے، جس طرح کہ لَيْسَكُنُوْا فِيْهِ پَر قیاس کرتے ہوئے وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا سے لِيَتَصَرَّفُوا فِيْهِ کو حذف کر دیا گیا ہے، اس کو صنعت احتباك کہتے ہیں۔

قَوْلٌ: فَفَزِعَ (الآیۃ) نَفْخَ اَوَّلِ كُنْفَخٍ فَزَعٌ کہتے ہیں اور اسی کو نَفْخَ صَعَقٌ بھی کہا جاتا ہے، سورہ زمر میں نَفْخَ اَوَّلِ کو صَعَقٌ کہا گیا ہے صَعَقٌ کے معنی ایسی بے ہوشی کے ہیں کہ جس سے موت واقع ہو جائے نَفْخَ اَوَّلِ کے وقت اولاً تمام حیوانات پر بے ہوشی طاری ہو جائے گی اس کے بعد موت واقع ہو جائے گی سوائے ان کے کہ جن کو اللہ نے مستثنیٰ کیا ہے اور نَفْخَ ثانیہ کے بعد ہر مردہ زندہ ہوا ٹھٹھے گا، اور دونوں نَفْخوں کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہوگا، بعض حضرات نے تین نَفْخوں کو بیان کیا ہے ① نَفْخَ زَلْزَلِہ جس کی وجہ سے زمین میں زبردست زلزلہ پیدا ہوگا پہاڑ روئی کے گالوں کی طرح اڑتے پھریں گے ② نَفْخَ موت اور ③ نَفْخَ حیات، مگر یہ روایت ضعیف ہے صحیح حدیث سے صرف دو نَفْخوں کا پتہ چلتا ہے۔

قَوْلٌ: تَمَرَّ مَرَّ السَّحَابِ، الْمَطَرُ مفسر علام نے سحاب کی تفسیر مطر سے فرمائی ہے، یہ تفسیر نہ لغت کے موافق ہے اور نہ عقل و نقل کے سحاب سے اس کے ظاہری معنی ہی مراد ہیں۔

قَوْلٌ: مُؤَكَّدٌ لِمُضْمُونِ الْجُمْلَةِ قَبْلَهُ اس کا مطلب یہ ہے کہ صُنْعَ اللّٰهِ مَاقَبْلَ کے جملہ کے مضمون کی تاکید ہے یعنی نَفْخِ صور اور فَزَعِ پھر موت اور پھر پہاڑوں کا ریگ رواں کی طرح اڑتے پھرنا یہ سب اللہ تعالیٰ کی صنعت ہے۔

قَوْلٌ: بِالْاِضَافَةِ یعنی فَزَعِ کی یوم کی طرف اضافت کے ساتھ یوم کے میم پر مضاف الیہ ہونے کی وجہ سے کسرہ ہوگا، اور یوم مفتوح بھی ہو سکتا ہے مبنی برفتح ہونے کی وجہ سے اس لئے کہ یوم اذ کی طرف مضاف ہے جو کہ مبنی الاصل ہے، گویا کہ یوم کے میم میں دو قراءتیں ہیں میم کا کسرہ اور فتح۔

قَوْلٌ: وَفَزِعَ مُنَوَّنًا اس کا عطف اضافہ پر ہے یعنی یوم کو اضافت کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں اور بغیر اضافت کے بھی

اضافت کے ساتھ پڑھنے میں یوم کے میم میں کسرہ اور فتح دونوں درست ہیں اور عدم اضافت کی صورت میں میم پر صرف فتح ہی درست ہے۔

قَوْلًا: موضع الشرف من الحواس حواس خمسہ باطنہ توکل کے کل سر ہی میں ہیں، جن کی تفصیل یہ ہے، دماغ نرم اور متخلل مخروطی یعنی مثلث شکل کا ایک جرم ہے اس کے تین حصہ ہیں جن کو بطون کہتے ہیں ① بطن مؤخر زاویہ حادثہ کی طرف ہے اور ② بطن اوسط، دونوں کے درمیان میں ہے، ③ بطن مقدم سب سے بڑا ہے، اور یہی حس مشترک اور قوت خیال کا مقام ہے بطن مؤخر جو گدی کی طرف بہ نسبت مقدم کے چھوٹا ہے، اور یہ قوت حافظہ کا مقام ہے بطن اوسط سب سے چھوٹا ہے اور قوت متصرفہ اور قوت واہمہ کا مقام ہے (کا تو نچہ ترجمہ قانونچہ) اور حواس خمسہ ظاہرہ میں سے سوائے قوت لامسہ کے بقیہ چار سر ہی میں ہیں ① قوت باصرہ ② قوت سامعہ ③ قوت شامہ ④ قوت ذائقہ۔ البتہ پانچویں قوت لامسہ یہ پورے بدن میں عام ہے قوت لامسہ تمام قوتوں میں سب سے زیادہ بلید حس ہے جب تک اس سے مس نہ ہوا حساس نہیں کر سکتی۔

قَوْلًا: فقل له انما انا من المنذرین یہ جملہ مَنْ ضَلَّ کی جزاء ہے اور لَهُ رابطہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحَ

يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا (الآية) اعمال اور عقائد کے اعتبار سے انسانوں کے مختلف گروہ بنا دیئے جائیں گے ہر درجہ کے مجرم الگ الگ جماعتوں میں ہوں گے مذکورہ مطلب اس صورت میں ہوگا جبکہ يُوزَعُونَ کو ایزاع سے مانا جائے ایزاع کے معنی ہیں تقسیم کرنا يقال أُوْزِعَ الْمَالُ مال تقسیم کیا اور اگر وَزْعٌ سے مضارع مجہول مانا جائے تو اس کے معنی ہوں گے جمع کرنا منتشر نہ ہونے دینا یعنی آگے والوں کو زیادہ آگے نہ بڑھنے دینا اور پیچھے والوں کو زیادہ پیچھے نہ رہنے دینا، علامہ محلی نے یہی معنی مراد لئے ہیں حتیٰ اذا جاء و جب موقف میں سب حاضر ہو جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان سے فرمائیں گے کہ تم نے میری توحید اور دعوت کے دلائل سمجھنے کی کوشش ہی نہیں کی اور بغیر سوچے سمجھے میری آیتوں کو جھٹلاتے رہے، یعنی اگر سوچنے سمجھنے کی کوشش کرتے اور فکر و تدبر سے کام لیتے اس کے بعد آیتوں کی تکذیب کرتے اور پھر حق تک رسائی نہ ہوتی تو قدرے عذر کی بات ہو سکتی تھی مگر تم نے تو سرے سے غور و فکر ہی نہیں کیا لہذا تم دہرے مجرم ہو جس کی وجہ سے اس جرم کی پاداش سے بچ نہیں سکتے۔

إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ یہ استثناء فَنَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ سے ہے مطلب یہ ہے کہ کچھ نفوس ایسے بھی ہوں گے کہ جن پر حشر کے وقت کوئی گھبراہٹ نہیں ہوگی، یہ کون نفوس ہوں گے؟ مفسر علام نے چاروں فرشتے اور حضرت ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُمَا کے حوالہ سے شہداء مراد لئے ہیں، ابو ہریرہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ اور سعید بن جبیر رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ کی روایت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے سعید بن جبیر رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ فرماتے ہیں کہ ان سے شہداء مراد ہیں جو حشر کے وقت اپنی تلواریں باندھے عرش کے گرد جمع ہوں گے، قشیری رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام اس میں بدرجہ اولیٰ شامل ہوں گے سورہ مزمل میں فَزِعَ کے

بجائے صَعِقَ کا لفظ آیا ہے وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ صَعِقَ کے معنی بے ہوش ہونے کے ہیں اور مراد اولاً بے ہوش ہو جانا اور پھر مر جانا ہے۔

وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ پہاڑ اپنی جگہ سے اکھڑ کر اس طرح چلیں گے جیسا کہ گھنا محیط بادل کہ دیکھنے والا ان کو جما ہوا سمجھتا ہے حالانکہ وہ تیزی سے چل رہے ہوتے ہیں، مفسر علام نے واقفہ مکانہا لعظمها سے اسی مطلب کی طرف اشارہ کیا ہے، دوسرا مطلب یہ ہے کہ اے مخاطب جن پہاڑوں کو تو اس وقت بڑی مضبوطی کے ساتھ جما ہوا دیکھ رہا ہے جن کے بارے میں اپنی جگہ سے اکھڑنے اور چلنے کا تصور بھی نہیں ہوتا یہی پہاڑ قیامت کے دن روئی کے گالوں کی طرح اڑے پھریں گے۔

هَذِهِ الْبَلَدَةُ بَلَدَةٌ سے مراد مکہ ہے، اس کا بطور خاص اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ اسی میں بیت اللہ ہے اور یہی آپ ﷺ کو بھی سب سے زیادہ محبوب تھا، اللہ تعالیٰ نے اس کو حرمت والا بنایا مطلب یہ کہ اس میں خون ریزی کرنا، ظلم کرنا، شکار کرنا، درخت کاٹنا، ہری گھاس اکھاڑنا، حتیٰ کہ کاناٹا توڑنا بھی منع ہے۔

(بخاری کتاب الجنائز، مسلم کتاب الحج، باب تحریم مکة و صیدھا)

﴿مَثَّ﴾

سُورَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ هِيَ ثَمَانُونَ آيَةً وَسَبْعٌ وَكُوتٌ

سُورَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ اِلَّا اِنَّ الَّذِي فَرَضَ الْاَيَةَ نَزَلَتْ بِالْجُحْفَةِ

وَالَّذِينَ اتَيْنَاهُمُ الْكُتُبَ اِلَى لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ

وَهِيَ سَبْعٌ اَوْ ثَمَانٌ وَثَمَانُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ طسم اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ اِیْ هَذِهِ الْاِیَاتُ
اِیْتُ الْکُتُبُ الْاِضَافَةُ بِمَعْنٰی مِنَ الْمُبِیْنِ الْمُظْهِرِ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ نَتْلُوْا نَقْصُ عَلَیْكَ مِنْ نَّبِیٍّ خَبَرَ مُّوْسٰی
وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ بِالْصِّدْقِ لِقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ لَا جِلْمَ لَهُمْ لَا نَنْهَمُ الْمُتَنَفِّعُوْنَ بِهِ اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا تَعَظَّمَ فِی الْاَرْضِ
اَرْضٍ بِضُرٍّ وَجَعَلَ اَهْلَهَا شِیْعًا فِرْقًا فِیْ خِدْمَتِهِ یَسْتَضِعُّ طَایِفَةً مِنْهُمْ وَهُمْ بَنُوْا اِسْرَآئِیْلَ یُذَبِّحُ اَبْنَاءَهُمْ
الْمَوْلُوْدِیْنَ وَیَسْتَحِیْ نِسَاءَهُمْ یَسْتَبْقِیْنَ اَحْیَاءَ لِقَوْلٍ بَعْضِ الْکَهَنَةِ لَهُ اِنَّ مَوْلُوْدًا یُوْلَدُ فِیْ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ
یَكُوْنُ سَبَبٌ ذِیْهَابِ مُلْکِکَ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمَفْسِدِیْنَ بِالْقَتْلِ وَغَیْرِهِ وَیُرِیْدُ اَنْ تَمُنَّ عَلٰی الَّذِیْنَ اسْتَضَعُّوْا
فِی الْاَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ اَیْمَةً بِتَحْقِیْقِ السَّمَزَتِیْنِ وَاِبْدَالِ الثَّانِیَةِ یَاءُ یُقْتَدٰی بِهِمْ فِی الْخَیْرِ وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِیْنَ
مُلْکَ فِرْعَوْنَ وَتُمْکِنَ لَهُمْ فِی الْاَرْضِ اَرْضٍ بِصَرَ وَالشَّامِ وَیُرِیْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُودَهُمَا وَفِی قِرَاءَةِ وَیَرِیْ
بِفَتْحِ التَّحْتَانِیَةِ وَالرَّاءِ وَرَفَعَ الْاَسْمَاءَ الثَّلَاثَةَ مِنْهُمْ مَا کَانُوْا یَحْذَرُوْنَ یَخَافُوْنَ مِنَ الْمَوْلُوْدِ الَّذِیْ یَذْهَبُ
مُلْکَهُمْ عَلٰی یَدِیْهِ وَاَوْحِیْنَا وَحٰی السَّهَامِ اَوْ سَنَامٍ اِلٰی اَمْرِ مُّوْسٰی وَهُوَ الْمَوْلُوْدُ الْمَذْکُوْرُ وَلَمْ یَشْعُرْ بِوِلَادَتِهِ
غَیْرُ اخْتِهٖ اَنْ اَرْضِعِیْهِ فَاِذَا خَفَتْ عَلَیْهِ فَالْقِیْهِ فِی الْیَمِّ اِیْ یَخَافُوْنَ مِنَ الْبَحْرِ اِیْ النَّیْلِ وَلَا تَخَافِیْ غَرْقَهُ
وَلَا تَحْزَنِیْ لِفِرَاقِهِ اِنَّا رَاَدُّوْهُ اِلَیْکَ وَجَعَلُوْهُ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ فَارْضَعْتَهُ ثَلَاثَةَ اَشْهُرٍ لَا یَبْکِیْ وَخَافَتْ عَلَیْهِ
فَوَضَعْتَهُ فِیْ تَابُوْتٍ مَّطْلَبِیْ بِالْقَارِ مِنْ دَاخِلِ مُمَّهِّدِلِهِ فِیْهِ وَاعْلَقْتَهُ وَالْقَتَّهٗ فِیْ بَحْرِ النَّیْلِ لَیْلًا فَالْتَقَطَهُ
بِالتَّابُوْتِ صَبِیْحَةُ اللَّیْلِ اَلْ اَعْوَانُ فِرْعَوْنَ فَوَضَعُوْهُ بَیْنَ یَدَیْهِ وَفَتْحَ وَاَخْرَجَ مُوْسٰی مِنْهُ وَهُوَ یَمِصُّ مِنْ
اِبْهَامِهِ لَبَنًا لِّیَكُوْنَ لَهُمْ اِیْ فِی عَاقِبَةِ الْاَمْرِ عَدُوًّا یَقْتُلُ رِجَالَهُمْ وَحَزَنًا یَسْتَعْبِدُ نِسَاءَهُمْ وَفِی قِرَاءَةِ

بضم الحاء وسكون الزای لغتان فی المَصْدَرِ وهو هنا بمعنی اسم الفاعل من حَزَنَهُ كَاخْزَنَهُ
 اِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوْا خٰطِیْنِ ⑤ من الخطیئة ای عاصِیْنِ فَعُوْقِبُوا علی یدہ
 وَقَالَتِ امْرَاَتُ فِرْعَوْنَ وَقَدْ هَمَّ مَعِ اَعْوَانِهِ بِقَتْلِهِ هُوَ قَرَّتْ عَیْنَ لِيْ وَلَكَ لَا تَقْسُوهٗ ؕ عَسٰی اَنْ يَنْفَعَنَا
 اَوْ نَتَّخِذَہٗ وَلَدًا فَاَطَاعُوْهَا وَهُمْ لَا یَشْعُرُوْنَ ⑥ بِعَاقِبَةِ اَمْرِیْہُمْ مَعَهُ وَاَصْبَحَ فُؤَادُ اِمْرٍ مُّوسٰی لَمَّا عَلِمَتْ بِالتَّقَاطُہِ
 فِرْعَاۗءَ مِمَّا سِوَاہِ اِنَّ مُخَفَّفَہٗ مِنَ الثَّقِیْلَةِ وَاِسْمُہَا مَحْذُوفٌ اِیْ اِنہَا کَادَتْ لِتُبْدِیَ بِہِ اِیْ بِاَنہِ اِبْنُہَا
 لَوْلَا اَنْ رَبَّنَا عَلٰی قَلْبِہَا بِالصَّبْرِ اِیْ سَكَنَہُ لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ⑦ الْمُصْذِقِیْنَ بِوَعْدِ اللّٰہِ وَجَوَابَ لَوْلَا
 دَلْ عَلَیْہِ مَا قَبْلَہَا وَقَالَتْ لِاُخْتِہِ مَرْیَمُ قُصِیْہِ اتَّبِعِیْ اِثْرَہٗ حَتّٰی تَعْلَمِیْ خَبْرَہٗ فَبَصُرَتْ بِہِ اِیْ اَبْصَرَتْہِ
 عَنْ جُنُبٍ مِّنْ مَّكَانٍ بَعِیْدٍ اِخْتِلَاسًا ⑧ وَهُمْ لَا یَشْعُرُوْنَ ⑨ اِنہَا اُخْتُہٗ وَاَنہَا تَرْقُبُہٗ وَحَرْمًا عَلَیْہِ الْمَرٰضِعُ مِنْ قَبْلِ
 اِیْ قَبْلِ رَدِّہٖ اِلٰی اُمِّہٖ اِیْ مَنَعْنَاهُ مِنْ قَبُولِ ثَدٰی مُرْضِعَۃٍ غَیْرِ اُمِّہٖ فَلَمْ یَقْبَلْ ثَدٰی وَاحِدَۃً مِنَ الْمَرٰضِعِ
 الْمَحْضَرَةِ فَقَالَتْ اُخْتُہٗ هَلْ اَدُلُّکُمْ عَلٰی اَهْلِ بَیْتٍ لَّمَّا رَاَتْ حُنُوْہِمُ عَلَیْہِ یُکْمِلُوْنَہٗ لَکُم بِالْاَرْضَاعِ وَغَیْرِہِ
 وَهُمْ لَہٗ نَصِیْحُوْنَ ⑩ وَفَسَّرَتْ ضَمِیْرَ لَہٗ بِالْمَلِکِ جَوَابًا لِّہُمْ فَاجِیْبَتْ فَجَاءَتْ بِاُمِّہٖ فَقَبِلَ ثَدِیْہَا وَاجَابَتْہُمْ عَنْ
 قَبُولِہٖ بِاَنہَا طِیْبَةُ الرِّیْحِ طِیْبَةُ اللَّبَنِ فَادْنٰ لَہَا بِاَرْضَاعِہٖ فِی بَیْتِہَا فَرَجَعَتْ بِہٖ کَمَا قَالَ تَعَالٰی
 فَرَدَدْنٰہٗ اِلٰی اُمِّہٖ کِیْ تَقَرَّعَیْنِہَا بِلِقَائِہِ وَلَا تَحْزَنْ حَیْثُ وَلِتَعْلَمَنَّ اَنَّ وَعْدَ اللّٰہِ بِرَدِّہٖ اِلَیْہَا حَقٌّ وَلٰکِنْ اَکْثَرُہُمْ
 اِیْ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ ⑪ بِہَذَا الْوَعْدِ وَلَا بَانَ بِہَذَہٗ اُخْتُہٗ وَبِہَذَہٗ اُمُّہُ فَمَكَثَتْ عِنْدَہَا اِلٰی اَنْ فَطَمَتْہُ وَاجْرٰی عَلَیْہَا
 اُجْرَتَہَا لِكُلِّ یَوْمٍ دِیْنَارًا وَاخْذَتْہَا لِاَنہَا مَالُ حَرْبِیِّ فَاتَتْ بِہٖ فِرْعَوْنَ فَتَرَبَّیْ عِنْدَہٗ کَمَا قَالَ تَعَالٰی حَکَایَۃً عَنْہُ
 فِی سُوْرَةِ الشُّعْرَاءِ اَلَمْ تُرَبِّکَ فِیْنَا وَلِیْدًا وَلَبِثْتَ فِیْنَا مِنْ عَمْرٍکَ سِنِیْنٍ .

ترجمہ: طسم اس سے اللہ کی کیا مراد ہے وہی بہتر جانتا ہے یہ آیات کتاب مبین کی آیات ہیں آیات کتاب
 میں اضافت بمعنی من اور مبین سے مراد حق کو باطل سے ممتاز کرنے والی کتاب کی آیات ہیں ہم آپ کے سامنے موسیٰ و فرعون کا
 صحیح واقعہ بیان کرتے ہیں ان لوگوں کیلئے جو ایمان رکھتے ہیں (یعنی) مومنین کے لئے اس لئے کہ وہی اس قصہ سے استفادہ
 کرتے ہیں یقیناً فرعون نے سرزمین مصر میں سرکشی کر رکھی تھی اور مصر کے باشندوں کو اپنی خدمت کے لئے فرقوں میں تقسیم کر رکھا
 تھا ان میں سے ایک فرقہ کو کمزور کر رکھا تھا اور وہ بنی اسرائیل تھے ان کے نومولود لڑکوں کو قتل کر ڈالتا تھا اور ان کی لڑکیوں کو زندہ
 چھوڑ دیتا تھا یعنی زندہ باقی رکھتا تھا، بعض کاہنوں کے اس سے یہ کہنے کی وجہ سے کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہوگا جو تیرے ملک
 کے خاتمہ کا سبب بنے گا، بلاشبہ وہ قتل وغیرہ کی وجہ سے تھا ہی مفسدوں میں سے اور ہماری مشیت کا تقاضہ یہ ہوا کہ ہم ان پر احسان
 فرمائیں جن کو ملک میں کمزور کر رکھا تھا اور ہم ان کو پیشوا بنائیں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور ہمزہ ثانی کو یا سے بدل کر، تاکہ خیر میں

ان کی اقتداء کی جائے اور ہم ان کو فرعون کے ملک کا وارث بنائیں اور یہ کہ ہم ان کو ملک مصر و شام میں قدرت (اختیار) عطا فرمائیں اور فرعون و ہامان اور ان کے لشکر کو اور ایک قراءت میں یسریٰ یا اور را کے فتح کے ساتھ ہے اور تینوں اسموں (فرعون، ہامان، جنودہما) کے رفع کے ساتھ بنی اسرائیل کی طرف سے وہ دکھائیں جس سے وہ ڈر رہے تھے وہ (فرعون) اس بچہ سے خوف زدہ تھے جس کے ہاتھوں ان کے ملک کی بربادی مقدر تھی اور ہم نے موسیٰ کی والدہ کی جانب الہامی یا منامی وحی بھیجی اور (موسیٰ) ہی وہ ولد مذکور ہے اور موسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا علم سوائے ان کی بہن کے کسی کو نہیں ہوا کہ اس کو دودھ پلاتی رہے اور جب تجھے اس کے بارے میں کوئی خوف معلوم ہو تو اس کو دریائے نیل میں ڈال دینا اور نہ اس کے غرق کا اندیشہ کرنا اور نہ اس کی جدائی کا غم کرنا ہم یقیناً اس کو تیری طرف لوٹانے والے ہیں اور اسے اپنے رسولوں میں سے بنانے والے ہیں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کو تین ماہ تک (ان کی والدہ) دودھ پلاتی رہی کہ موسیٰ علیہ السلام روتے (بھی) نہیں تھے اور موسیٰ علیہ السلام پر (جب) ذبح کا اندیشہ کیا تو موسیٰ علیہ السلام کو ایک اندر سے روغن زفت (تارکول) لگے ہوئے اور بچھونی بچھے ہوئے تابوت میں رکھ دیا اور اس کو بند کر دیا اور رات کے وقت دریائے نیل میں ڈال دیا تو اسی رات کی صبح تابوت کو آل فرعون یعنی اس کے خدام نے اٹھالیا بعد ازاں تابوت کو فرعون کے سامنے رکھ کر کھولا اور موسیٰ علیہ السلام کو تابوت سے نکالا در انحالیکہ وہ اپنے انگوٹھے سے دودھ پی رہے تھے تاکہ انجام کار یہی بچہ ان کا دشمن ہو جائے کہ قبطیوں کے مردوں کو قتل کرے اور رنج کا باعث بنے ان کی عورتوں کو باندی بنائے اور ایک قراءت میں حزنًا میں حاک کے ضمہ اور زاء کے سکون کے ساتھ ہے مصدر (حزنًا) میں یہ دو لغت ہیں، اور مصدر یہاں اسم فاعل کے معنی میں ہے اور حزنًا حزنہ (س) سے ہے اور معنی میں اَحْزَنَہ کے ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ فرعون اور اس کا وزیر ہامان اور ان دونوں کا لشکر خطا کرتے (خَطِیْئِنَ) خطیئۃ سے مشتق ہے اور معنی نافرمانی کرنے والے کے ہیں چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہی کے ہاتھ ان کو سزا دلوائی گئی اور فرعون کی بیوی نے کہا جبکہ فرعون نے اپنے مددگاروں کے ساتھ موسیٰ علیہ السلام کے قتل کا ارادہ کر لیا تھا یہ تو میری اور تیری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے اس کو قتل نہ کرو ممکن ہے کہ یہ ہمیں فائدہ پہنچائے یا ہم اسے اپنا بیٹا ہی بنا لیں چنانچہ ان لوگوں نے اس کی بات مان لی اور یہ لوگ اس کے ساتھ اپنے انجام کا شعور ہی نہیں رکھتے تھے (ادھر) موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کا دل بے قرار ہو گیا جبکہ اس کو معلوم ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام کو فرعون نے اٹھالیا، یعنی موسیٰ علیہ السلام کے سوا اس کے دل میں کوئی بات نہ رہی، اِنْ یہ اِنْ سے مخفف ہے اس کا اسم محذوف ہے اِیْ اِنَّہَا قریب تھیں کہ وہ اس بات کو ظاہر کر دیں کہ وہ میرا بیٹا ہے اگر ہم اس کے دل کو صبر کے ذریعہ قوی نہ کرتے یعنی اگر ہم اس کے دل کو تسلی نہ دیتے، تاکہ وہ یقین کرنے والوں میں رہے یعنی اللہ کے وعدہ کی تصدیق کرنے والوں میں رہے، اور لولا کے جواب پر لولا کا ماقبل (لَتُبْدِیْ) دلالت کر رہا ہے، اور موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے موسیٰ کی بہن مریم سے کہا تو ذرا موسیٰ کا سراغ تو لگا یعنی اس کے پیچھے پیچھے جاتا کہ تو اس کے حال سے باخبر رہے تو وہ اسے دور سے دیکھتی رہی یعنی دور سے خفیہ طور پر دیکھتی رہی اور فرعون یوں کو اس بات کی خبر بھی نہ ہوئی کہ وہ اس کی بہن ہے اور اس کی نگرانی کر رہی ہے اور ہم نے پہلے ہی یعنی ان

کے اپنی والدہ کے پاس لوٹنے سے پہلے ہی دودھ پلانے والیوں کی بندش کر رکھی تھی یعنی موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کو اپنی والدہ کے علاوہ کسی بھی انا کے پستان قبول کرنے سے منع کر دیا تھا چنانچہ موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے بلائی گئی اناؤں میں سے کسی کی پستان کو قبول نہیں کیا تو موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کی بہن نے کہا جب موسیٰ پر ان کی شفقت کو دیکھا تو کہا کیا میں تم کو ایسے گھرانے کی نشاندہی کر دوں کہ جو تمہارے لئے اس بچہ کی دودھ وغیرہ پلا کر پرورش کر دے؟ اور وہ اس بچہ کے خیر خواہ بھی ہو اور مریم نے لے کی ضمیر کا مرجع ان کے سوال کے جواب میں بادشاہ بتا دیا، چنانچہ مریم کا مشورہ مان لیا گیا، پھر تو وہ اپنی ماں کو بلا لائی تو موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے اپنی والدہ کے پستانوں کو قبول کر لیا، اور حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کی والدہ نے موسیٰ کے اس کی پستانوں کو قبول کرنے کی وجہ سے سوال کے جواب میں کہا کہ وہ عمدہ خوشبوداری اور عمدہ دودھ والی عورت ہے چنانچہ ان کو اپنے گھر لیجا کر موسیٰ کو دودھ پلانے کی اجازت دیدی گئی، چنانچہ موسیٰ کی والدہ موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کو لیکر واپس چلی آئیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے موسیٰ کو اس کی والدہ کے پاس لوٹا دیا تاکہ اس کی آنکھیں موسیٰ کی ملاقات سے ٹھنڈی ہوں اور تاکہ اس وقت (فراق) کے غم میں نہ رہیں اور تاکہ جان لیں کہ بچہ کو ان کے پاس لوٹانے کا اللہ کا وعدہ سچ ہے لیکن اکثر لوگ اس وعدہ کے بارے میں نہیں جانتے اور نہ یہ بات جانتے ہیں کہ یہ اس کی بہن ہے اور یہ اس کی ماں ہے، موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام اپنی والدہ کے پاس دودھ چھڑانے تک رہے اور (فرعون نے) حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کی والدہ کے لئے دودھ پلائی کی اجرت ایک دینار یومیہ مقرر کر دی اور حضرت موسیٰ کی والدہ نے اس اجرت کو لے لیا اس لئے کہ حربی کا مال تھا پھر موسیٰ کو ان کی والدہ فرعون کے پاس لے آئیں، چنانچہ موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام فرعون کے پاس تربیت پاتے رہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی حکایت بیان کرتے ہوئے سورہ شعراء میں ارشاد فرمایا اَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلَيْدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عَمَرِكَ سنين.

تحقیق و ترمیم تفسیری فوائد

قَوْلُهُمْ: نَتْلُوَا عَلَيْكَ ای بواسطہ جبرائیل مِنْ نَبَاٍ خبر موسیٰ و فرعونَ بِالْحَقِّ مِنْ تبعیضہ ہے ای نتلوا عليك بعض نباء موسیٰ نتلوا کا مفعول محذوف بھی ہو سکتا ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی، نتلوا عليك شيئاً من نباء موسیٰ بقول اخفش مِنْ زائدہ بھی ہو سکتا ہے ای نَتْلُوَا عَلَيْكَ نَبَأَ موسیٰ.

قَوْلُهُمْ: بِالْحَقِّ یہ نتلوا کی ضمیر فاعل سے حال ہے ای حال کوننا ملتبسین بالصدقِ یا نَتْلُوَا کے مفعول سے حال ہے ای کون الخبر ملتبساً بالصدق.

قَوْلُهُمْ: لَا جَهِمَ یہ اشارہ ہے کہ لقوم میں لام تعلیلیہ ہے اور نتلوا سے متعلق ہے یعنی مقصود بالذکر مومنین ہیں اس لئے کہ وہی اس سے مستفیع ہوتے ہیں۔

قَوْلُهُمْ: اِنَّ فرعونَ علا یہ جملہ مستانفہ ہے، گویا کہ یہ سوال کیا گیا کہ موسیٰ و فرعون کا کیا قصہ تھا؟ تو جواب دیا اِنَّ فرعونَ علا.

قَوْلًا: يَذْبَحُ ابْنَاءَ هَمِيهِ يَسْتَضَعْفُ سَ بَدَلِ هِيَ لِقَوْلِ بَعْضِ الْكَهَنَةِ يَهْ يَذْبَحُ كِي عِلْت هِيَ۔

قَوْلًا: نُمَكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ اِي نُسَلِّطْهُمْ عَلٰی مِصْرَ وَالشَّامِ۔

قَوْلًا: نُرِيْ فِرْعَوْنَ اَوْرَاسِ كِي مَعْطُوْفَاتِ نُرِيْ كَا مَفْعُولِ اَوْلِ هِيَ وَمَا كَانُوْا يَحْذَرُوْنَ مَفْعُولِ ثَانِي، جِنُوْدِ هِمَا مِيں اِضَافَتِ تَغْلِيْبًا هِيَ اِيْنِيْ لَشْكْرِ اَكْرَ چَ فِرْعَوْنَ كَا تَهَا اَوْرَ هَامَانَ اس كَا وِزِيْر تَهَا اَوْرَ بَادِشَاهِ كِي لَشْكُرِ كُو تَغْلِيْبًا هَامَانَ كَا كِهَ دِيَا گِيَا هِيَ، اَوْرِ يَهْ بِيْ مُمْكِنِ هِيَ كِهْ هَامَانَ كَا بِيْ كُوِيْ مَخْصُوصِ لَشْكُرِ هُوَا اَوْرَ اِيْكَ قِرْءَاتِ مِيں يَسْرِيْ هِيَ اِس صَوْرَتِ مِيں تِنِيْوْنَ اَسْمَاءِ فَاعِلِ هُونِيْ كِي وَجِهَ سَ مَرْفُوعِ هُوْنِ گَ۔

قَوْلًا: اِلٰى اَمِّ مُوسٰى مُوسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ كِي وَالِدَهْ مَحْتَرَمَهْ كِي نَامِ مِيں اِخْتِلَافِ هِيَ بَعْضِ حَضْرَاتِ يُوحَاْنَدُ بَتَاتِيْ هِيں اَوْرِ قِرْطَبِيْ نِيْ تَغْلِيْبِيْ سَ نَقْلِ كِيَا هِيَ كِهْ اِن كَا نَامُ لُوْ خَابَنَتِ هَانَدِ بِنِ لَاوِيْ بِنِ يَعْقُوبِ هِيَ اِس كِي عِلَاوَهْ اَوْرَ اقْوَالِ بِيْ مَذْكُورِ هِيں۔

قَوْلًا: اَنَّ اَرْضَيْهِ، اَنَّ تَفْسِيْرِ يَهْ اَوْرِ مَصْدَرِ يَهْ دُونُوْنِ هُوْ سَكْتِيْ هِيں۔

قَوْلًا: وَلَا تَخَافِيْ غَرْقًا اَوْ پَرِ كِهَا گِيَا تَهَا فَاِذَا خَفِتْ عَلَيْهِ اَوْرِ يَهَاں كِهَا جَارِ هَا هِيَ لَا تَخَافِيْ دُونُوْنِ مِيں تَعَارُضِ مَعْلُومِ هُوْتَا هِيَ، اِس كَا جَوَابِ يَهْ هِيَ كِهْ يَهْ تَعَارُضِ لَا تَخَافِيْ كِي تَفْسِيْرِ غَرْقًا سَ كَرْنِيْ كِي وَجِهَ سَ دَفْعِ هُوْ گِيَا فَاِذَا خَفِتْ مِيں ذَنْحِ كَا خَوْفِ مَرَادِ هِيَ اَوْرَ لَا تَخَافِيْ مِيں غَرْقِ كِي نَفْسِيْ هِيَ لِهٰذَا كُوِيْ تَعَارُضِ نِيْ هِيَ الْقَارِ سِيَاھِ سِيَالِ مَادِهْ جَوْشْتِيْ وَغِيْرَهْ مِيں لَكَا يَا جَاتَا هِيَ تَا كِهْ پَانِيْ اِثْرَ نَہْ كَرِيْ جِيْسَ تَارِ كُولِ وَغِيْرَهْ۔

قَوْلًا: مُّمَهَّدٌ يَهْ تَابُوْتِ كِي صِفَتِ ثَانِيَهْ هِيَ صِفَتِ اَوَّلِيْ مُطْلَبِيْ هِيَ، اِيْنِيْ تَابُوْتِ نَشْئِيْ مِيں تَارِ كُولِ مَلِ دِيَا تَا كِهْ پَانِيْ اِثْرَ نَہْ كَرِيْ اَوْرَ اِس مِيں دِهْنِيْ هُوِيْ رُوِيْ بَجْهَادِيْ تَا كِهْ مُوسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ كُو تَكْلِيْفِ نَہْ هُوْ مُّمَهَّدٌ بَجْهَا يَا هُوَا۔

قَوْلًا: فِيْ عَاقِبَةِ الْاَمْرِ اِس سَ اِشَارَهْ كَرِ دِيَا كِهْ لِيَكُوْنُ مِيں لَامِ عَاقِبَتِ كِي لِيْ هِيَ نَہْ كِهْ عِلْتِ كِي لِيْ اِس لِيْ كِهْ اِثْهَاتِيْ وَقْتِ تُو مَقْصِدِ اِبْنِ بِنَانَا تَهَا اَوْرَ جَوَانَ هُونِيْ كِي بَعْدِ فِرْعَوْنَ اَوْرِ فِرْعَوْنِيُوْنِ كِي لِيْ سَبَبِ رَنْجِ وَغَمِ هُوِيْ۔

قَوْلًا: اِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ الْخِ يَهْ مَعْطُوفِ عَلَيْهِ فَالْتَقِطَةُ اَلْ فِرْعَوْنَ اَوْرِ مَعْطُوفِ وَقَالَتْ اَمْرَاةُ فِرْعَوْنَ كِي دَرْمِيَانَ جَمْلَهْ مَعْرُضَهْ هِيَ (جَمْل) قَالَتْ اَمْرَاةُ فِرْعَوْنَ فِرْعَوْنَ كِي بِيُوِيْ كَا نَامُ اَسِيَهْ بِنْتِ مِزَاحِمِ بِنِ عَبِيْدِ بِنِ الرِّيَّانِ بِنِ الْوَلِيْدِ هِيَ۔

قَوْلًا: هُوَ قِرَّةٌ عَيْنٍ لِيْ وَلَكَ، هُوَ مَقْدَرِ مَانِ كَرِ اِشَارَهْ كَرِ دِيَا كِهْ قِرَّةٌ عَيْنِ مَبْتَدَاً مَحْذُوفِ كِي خَبَرِ هِيَ۔

قَوْلًا: لَوْ لَا اَنْ رَّبَطْنَا الْخِ لَوْلَا كَا جَوَابِ مَحْذُوفِ هِيَ جِسْ پَرِ لَوْلَا كَا مَاقْبَلِ اِيْنِيْ لَتُبْدِيْنَ دِلَالَتِ كَرِ رِ هَا هِيَ، تَقْدِيْرِ عِبَارَتِ يَهْ هِيَ لَوْلَا اَنْ رَّبَطْنَا عَلٰی قَلْبِهَا لَا بُدَّتْ اَنَّهُ اِبْنُهَا۔

قَوْلًا: وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ يَهْ جَمْلَهْ اَلْ فِرْعَوْنَ سَ حَالِ هِيَ۔

قَوْلًا: لَا خِتَهْ مَرِيْمُ مَرِيْمُ حَضْرَتِ مُوسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ كِي حَقِيْقِيْ بِيْنِ هِيں بَعْضِ حَضْرَاتِ نِيْ مَرِيْمِ كِي بَجَائِيْ كَلْثَمَهْ اَوْرِ كَلْثُومِ بِيْ ذِكْرِ كِيَا هِيَ، وَالِدَهْ كَا نَامُ يُوْحَاْنَدُ اَوْرِ وَالِدِ كَا نَامُ عِمْرَانَ هِيَ مَكْرِيَهْ عِمْرَانَ حَضْرَتِ عِيْسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ كِي وَالِدَهْ مَرِيْمِ كِي وَالِدِ عِمْرَانَ كِي عِلَاوَهْ هِيں اِس لِيْ كِهْ دُونُوْنِ عِمْرَانُوْنِ كِي دَرْمِيَانَ اِيْكَ هَزَارِ اَثْهَ سَوَسَالِ كَا فَاصِلَهْ هِيَ۔ (جَمْل)

قَوْلًا: من مکان بعید یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جُنُبُ موصوف محذوف کی صفت ہے ای عن مکان بعید اختلافاً ای اختفاءً۔

قَوْلًا: حَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ حَرَّمْنَا ای مَنَعْنَا تحریم سے مجازاً منع کرنا مراد ہے اس لئے یہاں تحریم کے شرعی معنی مراد لینا صحیح نہیں ہیں کیونکہ بچہ تکالیف شرعیہ کا مکلف نہیں ہوتا، مَرَاضِعُ مُرَضِعٌ کی جمع ہے چونکہ دودھ پلانا عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے اسی لئے ؓ کو ترک کر دیا گیا ہے جیسے حائض میں۔ (روح المعانی)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

سورہ قصص اس کو سورہ موسیٰ بھی کہا جاتا ہے، یہ مکی سورتوں میں سب سے آخری سورت ہے جو ہجرت کے وقت مکہ مکرمہ اور جحہ (رابع) کے درمیان نازل ہوئی، آپ ﷺ نے غار ثور سے نکلنے کے بعد کفار مکہ کے خوف کی وجہ سے معروف راستہ ترک کر کے غیر معروف راستہ اختیار فرمایا تھا جب غیر معروف راستہ جحہ (رابع) کے قریب مکہ جانے والے معروف راستہ میں جا کر ملا تو آپ ﷺ کو اپنا وطن مالوف مکہ یاد آ گیا، اس وقت حضرت جبرائیل ؑ تشریف لائے اور آپ سے فرمایا کہ اے محمد کیا آپ ﷺ کو اپنا وطن جس میں آپ پیدا ہوئے یاد آ رہا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا ہاں یاد آ رہا ہے، اس پر جبرائیل امین نے قرآن کی یہ سورت سنائی جس کے آخر میں آپ کو اس بات کی بشارت ہے کہ انجام کار مکہ مکرمہ فتح ہو کر آپ ﷺ کے قبضہ میں آئے گا وہ آیت یہ ہے اِنَّ الَّذِیْ فَرَضَ عَلَیْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ اِلَیْ مَعَادِ سُوْرَةِ الْقَصَصِ میں سب سے پہلے حضرت موسیٰ ؑ کا قصہ بیان ہوا ہے اول اجمالاً اور پھر تفصیلاً نصف سورت تک موسیٰ ؑ و فرعون کا قصہ بیان ہوا ہے اور آخر سورت میں موسیٰ ؑ اور قارون کا قصہ بیان ہوا ہے اس سورت کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ سورت نہ مکی ہے اور نہ مدنی بلکہ مقام جحہ میں نازل ہوئی جو مکہ اور مدینہ کے درمیان میں ہے۔

قرآن کا حضرت موسیٰ ؑ کے واقعہ کو صحیح صحیح اس کی جزئیات کے ساتھ بیان کرنا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں کیونکہ وحی الہی کے بغیر ہزاروں سال قبل کے واقعات کو بالکل اسی طرح بیان کر دینا جس طرح پیش آئے تھے ناممکن ہے، فرعون نے ظلم و ستم کا بازار گرم کر رکھا تھا اور خود بڑا معبود کہلاتا تھا بنی اسرائیل کو نہایت ذلت و مشقت میں مبتلا کر رکھا تھا جتنے بھی مشقت اور ذلت کے کام تھے وہ بنی اسرائیل سے لئے جاتے تھے حتیٰ کہ بنی اسرائیل کے نومولود لڑکوں کو قتل کر دیتا تھا اور خدمت گزاری کے لئے لڑکیوں کو زندہ چھوڑ دیتا تھا جس کی وجہ بعض نجومیوں کی یہ پیشین گوئی تھی کہ بنی اسرائیل میں پیدا ہونے والے ایک بچہ کے ہاتھوں فرعون کی ہلاکت اور اس کی سلطنت کا خاتمہ ہوگا، جس کا حل فرعون نے یہ نکالا کہ پیدا ہونے والے ہر اسرائیلی بچے کو قتل کر دیا جائے، حالانکہ اس احمق نے یہ نہیں سوچا کہ اگر کاہن سچا ہے تو ایسا یقیناً ہو کر رہے گا اور اگر وہ جھوٹا ہے تو قتل کروانے کی ضرورت ہی نہیں۔ (فتح القدیر)

وَنُصَبِّغُنَّ لَهُمْ فِی الْاَرْضِ سے ارض شام مراد ہے جہاں بنی اسرائیل کنعانیوں کی زمین کے وارث ہوئے کیونکہ بنی

اسرائیل کے مصر سے نکلنے کے بعد ان کا واپس مصر آنا ثابت نہیں ہے۔ (واللہ اعلم)۔

وَ اَوْحَيْنَا اِلٰی اُمِّ مُوسٰی یہاں وحی سے مراد دل میں بات ڈالنا ہے نہ کہ وحی رسالت، مطلب یہ ہے کہ تو بے خوف و خطر بچہ کو دریائے نیل میں ڈال دے اور اس کے ڈوبنے یا ضائع ہو جانے کا خوف نہ کر اور نہ اس کی جدائی کا غم، ہم یقیناً اسے تیری طرف لوٹا دیں گے اور ہم اسے پیغمبر بنانے والے ہیں جب ذبح و قتل کا سلسلہ زیادہ ہوا تو فرعون کی قوم کو خطرہ لاحق ہوا کہ کہیں بنی اسرائیل کی نسل ہی ختم نہ ہو جائے جس کے نتیجے میں محنت و مشقت کے کام ہمیں خود کرنے پڑیں، اس اندیشہ کا ذکر انہوں نے فرعون سے کیا، جس پر نیا حکم جاری کر دیا گیا کہ ایک سال بچے قتل کئے جائیں اور ایک سال چھوڑ دیئے جائیں، حضرت ہارون علیہ السلام اس سال پیدا ہوئے جو بچوں کے قتل کا سال نہیں تھا، اور موسیٰ علیہ السلام قتل کے سال پیدا ہوئے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی حفاظت کا سامان اس طرح پیدا فرمایا کہ اول تو ان کی والدہ پر حمل کے آثار ظاہر نہیں ہوئے کہ جس سے وہ فرعون کی چھوڑی ہوئی دایوں کی نظر میں آجائیں اس لئے ولادت کا مرحلہ تو خاموشی کے ساتھ گزر گیا، لیکن ولادت کے بعد قتل کا خطرہ موجود تھا، جس کا حل خود اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو سمجھا دیا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے ان کو ایک تابوت میں بند کر کے دریائے نیل میں ڈال دیا (ابن کثیر) یہ تابوت بہتا ہوا فرعون کے محل کے پاس پہنچ گیا جوں جوں دریا ہی تھا اور فرعون کے نوکر چاکروں نے نکال لیا۔

لِيَكُوْنُ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَنًا میں لام عاقبت کے لئے ہے یعنی انہوں نے تو اسے اپنا بچہ اور آنکھوں کی ٹھنڈک بنا کر لیا تھا نہ کہ دشمن سمجھ کر، لیکن انجام ان کے فعل کا یہ ہوا کہ وہ بچہ ان کا دشمن اور رنج و غم کا باعث ثابت ہوا، اِنْ فِرْعَوْنُ وَ هَامَانَ وَ جُنُودُهُمَا كَانُوا خٰطِئِيْنَ یہ جملہ ماقبل کی تعلیل ہے کہ موسیٰ علیہ السلام ان کے لئے دشمن کیوں ثابت ہوئے اس لئے کہ وہ سب اللہ کے نافرمان اور خطا کار تھے۔

قالت امرأت فرعون الخ یہ اس وقت کہا جب تابوت میں ایک حسین و جمیل بچہ انہوں نے دیکھا بعض کے نزدیک یہ اس وقت کا قول ہے جب موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کی داڑھی کے بال نوچ لئے تھے تو فرعون نے اس کے قتل کا حکم دیدیا تھا (ایسر التفاسیر) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہمشیرہ نے جو کہ موسیٰ علیہ السلام کی نگرانی پر مامور تھیں اور پیچھے پیچھے احتیاط کے ساتھ دور دور چل رہی تھیں جب دیکھا کہ تابوت محل کی طرف مڑ گیا اور فرعون کے خدام نے اُسے نکال لیا تو صورت حال کی خبر اپنی والدہ کو کر دی ان کی والدہ بے قرار ہو گئیں اور ان کے ہاتھ سے دامن صبر چھوٹ گیا قریب تھا کہ وہ یہ ظاہر کر دیں کہ یہ اس کا بچہ ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر ہم ان کے دل کو مضبوط نہ کرتے تو راز کا افشاء کر دیتیں، مگر ہماری توفیق سے موسیٰ کی والدہ نے صبر سے کام لیا اور اللہ تعالیٰ کا وہ وعدہ بھی یاد آ گیا جس میں موسیٰ کو صحیح سلامت واپس لوٹانے کے لئے فرمایا تھا، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے اپنی قدرت تکوینی کے حکم سے موسیٰ کو اپنی ماں کے علاوہ کسی اور انا کا دودھ پینے سے روک دیا، چنانچہ بسیار کوشش کے باوجود کوئی انا انہیں دودھ پلانے اور چپ کرانے میں کامیاب نہ ہو سکی۔

یہ منظر موسیٰ کی بہن مریم بڑی خاموشی سے دیکھ رہی تھیں بالآخر بول پڑیں کہ میں تمہیں ایسا گھرا نا بتا دوں کہ جو تمہارے

زمزم پبلشرز

إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ۝ فِی الْأَمْرِ بِالْخُرُوجِ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ لِحُوقِ طَالِبٍ أَوْ غَوْتِ اللَّهِ إِيَّاهُ
قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ قَوْمِ فِرْعَوْنَ.

۲۸

ترجمہ: اور موسیٰ جب اپنی بھرپور جوانی کو پہنچ گئے اور وہ تیس یا تینتیس سال ہیں اور توانا اور تندرست ہو گئے
یعنی چالیس سال کے ہو گئے تو ہم نے ان کو حکمت اور علم عطا کیا یعنی نبی بنائے جانے سے پہلے ہی ان کو حکمت اور دین کی
سمجھ عطا کی اور ہم اسی طرح جیسا کہ موسیٰ کو جزاء دی اپنے اوپر احسان کرنے والوں کو جزاء دیتے ہیں اور موسیٰ شہر میں یعنی
فرعون کے شہر میں جس کا نام مُنْفُ تھا ایک مدت غائب رہنے کے بعد ایسے وقت میں داخل ہوئے کہ شہر کے لوگ قیلولہ
کے وقت غافل تھے یہاں دو شخصوں کو لڑتے ہوئے پایا یہ ایک تو اس کی برادری کا یعنی اسرائیلی تھا اور دوسرا اس کے دشمن کی
برادری کا یعنی قبطی تھا (قبطی) اسرائیلی کو اس بات پر مجبور کر رہا تھا کہ وہ لکڑیوں کو فرعون کے مطبخ لے چلے جو موسیٰ کی برادری
کا تھا اس نے اس شخص کے خلاف کہ جو ان کے مخالفین میں سے تھا موسیٰ سے فریاد کی تو موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے قبطی سے کہا تو
اس کو چھوڑ دے (جانے دے) کہا گیا ہے کہ اس قبطی نے موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام سے کہا میں ارادہ کر چکا ہوں کہ لکڑیاں تیرے سر
پر رکھ دوں جس پر موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے قبطی کو ایک گھونسا مار دیا یعنی ہاتھ بند کر کے مکا مار دیا موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام بہت قوی اور
سخت گرفت والے تھے چنانچہ موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے قبطی کو قتل کر دیا حالانکہ اس کو قتل کرنے کا ارادہ نہیں تھا، اور اس کو ریت میں
دفن کر دیا اور موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے فرمایا یہ قتل شیطانی حرکت ہو گئی جو میرے غصہ کو بھڑکانے والا ہے بلاشبہ شیطان انسانوں کا
کھلا دشمن ہے غلطی میں ڈال دیتا ہے نادم ہو کر عرض کیا اے میرے پروردگار میں نے قبطی کو قتل کر کے خود اپنے اوپر ظلم کر لیا
آپ مجھے معاف فرما دیں اللہ نے ان کو معاف کر دیا، بلاشبہ وہ غفور و رحیم ہے یعنی اللہ تعالیٰ ان دونوں صفات کے ساتھ ازلًا
وابدًا متصف ہیں، موسیٰ کہنے لگے اے میرے رب میرے اوپر تیرے مغفرت کا انعام فرمانے کے صدقہ میں میری
حفاظت فرما اگر تو نے میری حفاظت کی تو میں آئندہ مجرمین کا مددگار نہ بنوں گا پھر موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے خوف و دہشت کی
حالت میں صبح کی یہ انتظار کرتے ہوئے کہ مقتول کی جانب سے ان کو کیا (معاملہ) پیش آتا ہے، تو اچانک (کیا دیکھتے
ہیں) کہ وہی شخص جس نے گزشتہ کل موسیٰ سے مدد چاہی تھی ایک دوسرے قبطی کے خلاف موسیٰ کو (مدد کے لئے) پکار
رہا ہے تو موسیٰ فرمانے لگے بے شک تو ہی صریح بدراہ ہے، اپنی اس حرکت کی وجہ سے جو تو نے کل اور آج کی چنانچہ جب
موسیٰ نے اس شخص کی طرف ہاتھ بڑھایا جو دونوں کا دشمن تھا یعنی موسیٰ اور اسرائیلی کا اُن زائدہ ہے جب موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے
فریادی (اسرائیلی) سے اِنَّكَ لَفِئْوِي مُبِينٌ کا جملہ کہا تو فریادی نے یہ سمجھتے ہوئے کہ (شاید آج) وہ میری گرفت
کریں گے کہنے لگا اے موسیٰ کیا جس طرح تو نے کل ایک شخص کو قتل کر دیا تھا مجھے بھی قتل کرنا چاہتا ہے بس تم دنیا میں اپنا زور
بٹھلانا چاہتے ہو صلح کرانا نہیں چاہتے چنانچہ قبطی نے جب یہ بات سنی تو سمجھ گیا کہ (کل والے مقتول کا) قاتل موسیٰ ہے

چنانچہ قبطی نے فرعون کے پاس پہنچ کر اس کی خبر کر دی تو فرعون نے جلادوں کو موسیٰ کے قتل کا حکم صادر کر دیا چنانچہ جلاد اس کی طرف روانہ ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا آل فرعون کا ایک مومن شخص شہر کے پرلے کنارے سے دوڑتا ہوا یعنی جلادوں کی بہ نسبت مختصر راستہ سے تیزی سے چلتا ہوا آیا (اور) کہنے لگا اے موسیٰ فرعون کی قوم کے سردار تیرے قتل کا مشورہ کر رہے ہیں لہذا تو شہر سے نکل جا اور میں خروج کے مشورہ کے معاملہ میں تیرا خیر خواہ ہوں پس موسیٰ وہاں سے خوف زدہ ہو کر تلاش کرنے والوں کے پہنچنے (کا اندیشہ کرتے ہوئے) یا اللہ کی مدد کا انتظار کرتے ہوئے نکل کھڑے ہوئے کہنے لگے اے میرے پروردگار تو مجھے ظالم قوم یعنی فرعون کی قوم سے بچالے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَاسْتَوَىٰ اٰی بَلَغَ اَرْبَعِيْنَ سَنَةً مَّفْسَّرٌ عِلَامٌ اِگر اِسْتَوَىٰ کی تفسیر انتہی شبابہ و تکامل عقلہ سے فرماتے تو زیادہ ظاہر اور مناسب ہوتا، اس لئے کہ مدین حضرت شعیب ؑ کی خدمت میں دس سال قیام کرنے کے بعد حضرت موسیٰ ؑ کی مصر واپسی ہوئی موسیٰ ؑ کی عمر اس وقت چالیس کی تھی اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ ؑ کا قیام مصر میں تیس سال رہا اور اگر مصر میں حضرت موسیٰ ؑ کا قیام چالیس سال مان لیا جائے جیسا کہ مفسر علام نے فرمایا ہے تو مدین سے واپسی کے وقت موسیٰ ؑ کی عمر پچاس سال ہونی چاہئے حالانکہ یہ صراحت کے خلاف ہے۔

قَوْلُهُ: مُنْفُ یہ اسی شہر کا نام ہے جہاں فرعون رہتا تھا یہ علمیت اور عجمہ یا علمیت اور تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہے اسی شہر کو منوف بھی کہتے ہیں فَقَضَىٰ عَلَيْهِ یہ اَوْقَعَ الْقَضَاءِ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے متعدی بعلی ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَمْ يَكُنْ قَصْدُهُ یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ موسیٰ ؑ نے خلاف شرع ایسی جرأت کیوں کی کہ ایک غیر واجب القتل شخص کو قتل کر دیا؟ جواب یہ ہے کہ یہ قتل خطا تھا، اب رہا اس قتل پر استغفار تو یہ حسنات الا برار سیئات المقربین کے قبیل سے تھا **قَوْلُهُ:** هٰذَا اٰی قَتْلِهِ، اٰی قَتْلِهِ کہہ کر ہذا کے مشارالیه کی طرف اشارہ کر دیا کہ مراد فعل قتل ہے اور بعض حضرات نے ہذا کا مشارالیه فعل مقتول کو قرار دیا ہے یعنی مقتول کا فعل یعنی قبطی کا اسرائیلی پر زور زبردستی کرنا یہ فعل شیطانی عمل تھا جو کہ قابل مواخذہ تھا اور بعض حضرات نے ہذا کا مشارالیه خود قبطی کو قرار دیا ہے یعنی قبطی خود شیطانی لشکر اور اس کی جماعت کا فرد تھا، اور موسیٰ ؑ کا اِنِّی ظَلَمْتُ نَفْسِی فرمانا تو اضع اور کسر نفسی کے طور پر تھا۔

قَوْلُهُ: قَالَ رَبِّ بِمَا اَنْعَمْتَ بِحَقِّ اِنْعَامِكَ عَلٰی مفسر علام نے بِمَا اَنْعَمْتَ کی تفسیر بحق انعامک سے کر کے دو باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے اول یہ کہ ما مصدر یہ ہے یعنی اَنْعَمْتَ بمعنی اِنْعَامُک ہے اور کلام حذف مضاف کے ساتھ ہے ای بحق انعامک اور دوسری بات یہ کہ اِعْصَمْنِیْ محذوف مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ بِحَقِّ جَارِ بِاَجْرٍ اِعْصَمْنِیْ محذوف کے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِعْصَمْنِیْ بِحَقِّ اِنْعَامِکَ عَلٰی بِالْمَغْفِرَةِ۔

قَوْلًا: فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمَجْرِمِينَ یہ جملہ شرط محذوف کا جواب ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِنْ عَصَمْتَنِي فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمَجْرِمِينَ۔

قَوْلًا: بعد هذه ای بعد هذه المرة مفسر علام کا مجرمین کی تفسیر کافرین سے کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا اس لئے کہ اس تفسیر کے مطابق اسرائیلی کا کافر ہونا لازم آتا ہے بہتر ہوتا ہے کہ مجرمین کو علی حالہ رہنے دیتے۔ (جمل ملخصاً)

قَوْلًا: فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ مَدِينَةً سے وہی شہر مراد ہے جس میں قبلی قتل ہوا تھا۔

قَوْلًا: خَائِفًا یہ اصبح کی خبر ہے اور فی المدينة اس کے متعلق ہے اور يَتَرَقَّبُ کا مفعول محذوف ہے ای يَتَرَقَّبُ المَكْرُوهُ، او الفرج، او الخبر، هل وصل لفرعون ام لا یعنی يَتَرَقَّبُ کے مختلف مفعول محذوف ہو سکتے ہیں جیسا کہ اوپر ظاہر کر دیئے گئے ہیں۔

قَوْلًا: إِذَا الَّذِي إِذَا مَفَاجَاتِيهِ الَّذِي مَوْصُولِ اسْتَنْصَرَهُ اس کا صلہ موصول صلہ سے مل کر موصوف محذوف الاسرائیلی کی صفت موصوف صفت سے مل کر مبتداء يَسْتَنْصِرُ خُة خبر، بِالْأَمْسِ متعلق ہے استنصرہ کے، تقدیر عبارت یہ ہے إِذَا الْإِسْرَائِيلِي الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَنْصِرُ خُة۔

قَوْلًا: يَسْعَى، رَجُلٌ کی صفت ہے يَسْعَى رجل سے حال بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ رَجُلٌ من اقصى المدينة سے متصف ہونے کی وجہ سے معرفہ ہو گیا جس کی وجہ سے رجل کا ذوالحال بنا درست ہے الْمَلَأَ اسم جمع شریف یا سرداروں کی جماعت۔

قَوْلًا: يَأْتِمُرُونَ اَيْتِمَارَ (اتعمال) سے جمع مذکر غائب وہ مشورہ کر رہے ہیں اِيَّاهُ الضمير راجع الى موسى۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى، أَشُدُّ کے لفظی معنی قوت و شدت کے انتہاء پر پہنچنا ہے یعنی انسان بچپن کے ضعف سے بتدریج قوت و شدت کی طرف بڑھتا ہے، ایک وقت ایسا آتا ہے کہ اس کے وجود میں جتنی قوت و شدت آ سکتی تھی وہ پوری ہو جاتی ہے، اس وقت کو اشد کہا جاتا ہے، اور یہ زمین کے خطوں اور قوموں کے مزاج کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے، کسی کا اشد کا زمانہ جلدی آتا ہے اور کسی کا دیر میں، لیکن حضرت ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور مجاہد سے بروایت عبد بن حمید یہ منقول ہے کہ اشد عمر کے تینتیس سال میں ہوتا ہے اسی کو سن کمال یا سن وقوف کہا جاتا ہے جس میں بدن کا نشو و نما ایک حد پر پہنچ کر رک جاتا ہے اس کے بعد چالیس سال تک وقوف کا زمانہ ہے اسی کو استوی کہتے ہیں، چالیس سال کے بعد انحطاط اور ضعف شروع ہو جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اشد تینتیس سال کی عمر سے شروع ہو کر چالیس سال تک رہتا ہے۔ (روح و قرطبی بحوالہ معارف) خازن نے کہا ہے کہ اشد اٹھارہ سال سے تیس سال تک ہوتا ہے۔

اَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا بعض حضرات نے حکماً و علماً سے حکمت اور تفقہ فی الدین مراد لیا ہے اور یہ دونوں چیزیں قبل

البغث عطا کی گئیں، اور بعض کے نزدیک حکم سے مراد نبوت و رسالت ہے اور علم سے احکام شرعیہ کا علم ہے۔

وَدَخَلَ مُوسَى الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا مَدِينَةٌ سے مراد شہر مصر (مُتَف) ہے اور غفلت کے وقت سے بعض حضرات نے دوپہر کا وقت مراد لیا ہے جبکہ لوگ قیلولہ کرتے ہوتے ہیں اور بعض نے مغرب اور عشاء کے درمیان کا وقت مراد لیا ہے مگر اول رائج ہے، دَخَلَ الْمَدِينَةَ سے معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ کہیں شہر سے باہر گئے ہوئے تھے۔

قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي الْخ اس آیت کا حاصل یہ ہے کہ اس قبلی کافر کا قتل جو موسیٰ علیہ السلام سے بلا ارادہ صادر ہو گیا تھا موسیٰ علیہ السلام نے اس قتل خطا کو بھی حسنات الا برار سیئات المقر بین کے قاعدہ سے جرم عظیم سمجھ کر اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کی اللہ تعالیٰ نے معاف فرمادیا۔

سُؤَال: یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ کافر قبلی شرعی اصطلاح کے اعتبار سے حربی تھا جس کا قتل عداً و قصداً بھی مباح تھا کیونکہ یہ نہ کسی اسلامی حکومت کا ذمی تھا اور نہ موسیٰ علیہ السلام کا اس سے کوئی معاہدہ تھا، پھر موسیٰ علیہ السلام نے اس قتل خطا کو عمل شیطان اور گناہ کیوں قرار دیا، اس کا قتل تو بظاہر موجب اجر ہونا چاہئے تھا، کہ ایک مسلمان پر ظلم کر رہا تھا اس کو بچانے کے لئے یہ قتل واقع ہوا۔

جواب: یہ ہے کہ معاہدہ جیسے قولی اور تحریری ہوتا ہے جس کی خلاف ورزی عہد شکنی اور غداری سمجھی جاتی ہے، اسی طرح معاہدہ عملی بھی ایک قسم کا معاہدہ ہی ہوتا ہے، اس کی بھی پابندی لازمی اور خلاف ورزی عہد شکنی کے مرادف ہے۔

معاہدہ عملی کی صورت یہ ہے کہ جس جگہ مسلمان اور کچھ غیر مسلم کسی دوسری حکومت میں باہمی امن و اطمینان کے ساتھ رہتے بستے ہوں، ایک دوسرے پر حملہ کرنا یا لوٹ مار کرنا طرفین سے غداری سمجھا جاتا ہو تو اس طرح کی معاشرت اور معاملات بھی ایک قسم کا عملی معاہدہ ہوتے ہیں ان کی خلاف ورزی جائز نہیں، اس کی دلیل حضرت مغیرہ بن شعبہ کی وہ حدیث ہے جس کو امام بخاری نے کتاب الشروط میں مفصل روایت کیا ہے، اس کا واقعہ یہ تھا، حضرت مغیرہ بن شعبہ اپنے اسلام لانے سے پہلے زمانہ جاہلیت میں کفار کی ایک جماعت کے ساتھ مصاحبت و معاشرت اور معاملات رکھتے تھے، ایک روز ان کو قتل کر کے ان کے اموال پر قبضہ کر لیا اور رسول اللہ کی خدمت میں آ کر مسلمان ہو گئے اور جو مال ان لوگوں کا لیا تھا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا، اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا، أَمَّا الْإِسْلَامُ فَاقْبَلْ وَأَمَّا الْمَالُ فَلَسْتَ مِنْهُ فِي شَيْءٍ اور ابوداؤد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں أَمَّا الْمَالُ فَمَالُ غَدْرٍ لَا حَاجَةَ لَنَا فِيهِ یعنی آپ کا اسلام تو ہمیں قبول مگر یہ مال جو کہ غدر اور عہد شکنی سے حاصل ہوا ہے اس کی ہمیں حاجت نہیں، شارح بخاری ابن حجر نے اس کی شرح میں فرمایا کہ اس حدیث سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ کفار کا مال حالت امن میں لوٹ لینا حلال نہیں کیونکہ ایک بستی کے رہنے والے یا ایک ساتھ کام کرنے والے ایک دوسرے سے اپنے کو مامون سمجھتے ہیں ان کا یہ عملی معاہدہ بھی ایک امانت ہے جس کی حفاظت کرنا فرض ہے، اور کفار کے اموال جو مسلمانوں کے لئے حلال ہوتے ہیں تو وہ صرف محاربہ اور مغالبتہ کی صورت میں حلال ہوتے ہیں حالت امن و امان میں جبکہ ایک دوسرے سے اپنے کو مامون سمجھتے ہوں کسی کافر کا مال لوٹ لینا جائز نہیں، قسطلانی نے بھی شرح بخاری میں یہی بات لکھی ہے:

خلاصہ یہ کہ قبلی کا قتل اس عملی معاہدہ کی بناء پر اگر بالقصد ہوتا تو جائز نہیں تھا مگر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کے قتل کا ارادہ نہیں کیا تھا بلکہ اسرائیلی کو اس کے ظلم سے بچانے کے لئے ہاتھ کی ضرب لگائی جو عادت سبب قتل نہیں ہوتی مگر اتفاقاً قبلی اس ضرب سے مر گیا، تو موسیٰ علیہ السلام کو یہ احساس ہوا کہ اس کو دفع کرنے کے لئے اس ضرب سے کم درجہ بھی کافی تھا یہ زیادتی میرے لئے درست نہ تھی اسی لئے اس کو عمل شیطان قرار دیکر اس سے مغفرت طلب کی۔

قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ (الآیۃ) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اس لغزش کو جب معاف فرمادیا تو آپ نے اس کے شکریہ میں یہ عرض کیا کہ میں آئندہ کسی مجرم کی مدد نہ کروں گا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جس اسرائیلی کی مدد کے لئے یہ اقدام کیا تھا دوسرے واقعہ سے معلوم ہو گیا تھا کہ وہ خود ہی جھگڑا لو ہے لڑائی جھگڑا اس کی عادت ہے اس لئے اس کو مجرم قرار دے کر آئندہ کسی ایسے شخص کی مدد نہ کرنے کا عہد فرمایا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس جگہ مجرمین کی تفسیر کافرین کے ساتھ منقول ہے اور قتادہ نے بھی تقریباً یہی فرمایا ہے، صاحب جلالین نے غالباً اسی تفسیر کے پیش نظر مجرمین کی تفسیر کافرین سے کی ہے، اس تفسیر کی بناء پر واقعہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اسرائیلی جس کی مدد موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی یہ بھی مسلمان نہ تھا مگر اس کو مظلوم سمجھ کر امداد فرمائی۔

مَسْئَلَتُنَا: حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس طرز عمل سے دو مسئلے معلوم ہوتے ہیں مظلوم اگرچہ کافر اور فاسق ہی کیوں نہ ہو اس کی مدد کرنی چاہئے، دوسرا مسئلہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ کسی مجرم ظالم کی مدد کرنا جائز نہیں۔

فَاصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ خَائِفًا ڈرتے ہوئے یعنی گرفتاری کا خوف کرتے ہوئے يتَرَقَّبُ کے دو معنی ہیں اور مفسرین نے دونوں ہی معنی کو صحیح قرار دیا ہے اول احتیاط کے طور پر ادھر ادھر جھانکتے ہوئے اور اپنے بارے میں اندیشوں میں مبتلا، دوسرے اللہ تعالیٰ کی اعانت اور مدد کی امید کرتے ہوئے۔

جب موسیٰ علیہ السلام نے دوسرے روز اسی اسرائیلی کو ایک دوسرے قبلی سے الجھتے ہوئے دیکھا تو فرمانے لگے تیری ہی شرارت معلوم ہوتی ہے کل بھی تو ایک قبلی سے جھگڑ رہا تھا، اور آج دوسرے سے الجھ رہا ہے، اسرائیلی کو زبانی فہمائش کرنے کے بعد قبلی سے مواخذہ کرنے کے لئے موسیٰ علیہ السلام نے ہاتھ بڑھایا تو قبلی یہ سمجھا شاید میری گرفت کرنے کے لئے ہاتھ بڑھایا ہے تو اسرائیلی بول اٹھا، اے موسیٰ اترید اَنْ تَقْتُلَنِي (الآیۃ) جس سے قبلی کے علم میں یہ بات آگئی کہ کل جو قتل ہوا تھا اس کا قاتل موسیٰ ہے اس نے جا کر فرعون کو خبر کر دی جس کے نتیجہ میں فرعون نے موسیٰ کے قتل کے لئے اپنے سرداروں اور ارکان سلطنت سے مشورہ کر کے موسیٰ علیہ السلام کے قتل کا حکم صادر کر دیا۔

شہر کے باہری کنارے سے ایک شخص جو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا خیر خواہ تھا دوڑتا ہوا آیا اور فرعون کی مشورہ کی خبر دی اور یہ بھی کہا کہ تم فوراً مصر چھوڑ دو اور کسی دوسری جگہ چلے جاؤ، شہر کے کنارے سے آنے والا شخص کون تھا؟ بعض کہتے ہیں کہ فرعون کا چچا زاد بھائی حزقیل تھا بعض نے شمعون اور بعض نے سمعان بتایا ہے اور وہ درپردہ حضرت موسیٰ کا خیر خواہ اور ہمدرد تھا، بعض کہتے ہیں کہ اسرائیلی تھا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قریبی رشتہ دار تھا۔

وَلَمَّا تَوَجَّهَ قَصْدَ بَوَاجِهِ تَلَقَّاهُ مَدِينٌ جِهَتَهَا وَهِيَ قَرْيَةٌ شُعَيْبٌ مَسِيرَةَ ثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ مِنْ مِصْرَ سَمِيَتْ بِمَدِينِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ وَلَمْ يَكُنْ يَعْرِفُ طَرِيقَهَا قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ⑩ اِى قَصْدَ الطَّرِيقِ اِى الطَّرِيقَ الْوَسْطَى اِلَيْهَا فَارْسَلِ اللّٰهُ اِلَيْهِ مَلَكًا بِيَدِهِ عَنَزَةً فَاَنْطَلَقَ بِهَ اِلَيْهَا وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدِينٍ بئرٌ فِيهَا اِى وَضَلَّ وَجَدَ عَلَيْهِ اُمَّةٌ جَمَاعَةٌ كَثِيرَةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَهُ مُوَاشِيَهُمْ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ اِى سِوَاهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ تَمْنَعَانِ اَغْنَامَهُمَا عَنِ الْمَاءِ قَالَ مُوسَى لَهُمَا مَا خَطْبُكُمَا اِى شَانِكُمَا لَا تَسْقِيَانِ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ ⑪ جَمْعُ رَاعٍ اِى يَرْجِعُوا مِنْ سَقْيِهِمْ خَوْفَ الزِّحَامِ فَنَسْتَقِي وَفِي قِرَاءَةٍ يُصْدِرُ مِنَ الرُّبَاعِ اِى يُضْرِفُوا مُوَاشِيَهُمْ عَنِ الْمَاءِ وَابُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ⑫ لَا يَقْدِرُ اَنْ يَسْقِيَ فَسَقَى لَهُمَا مِنْ بئرٍ اُخْرَى بِقُرْبِهَا رَفَعَ حَجْرًا عَنْهَا لَا يَرْفَعُهُ اِلَّا عَشْرَةُ اَنْفُسٍ ثُمَّ تَوَلَّى اِنْصَرَفَ اِلَى الظِّلِّ سَمَرَةٌ مِنْ شِدَّةِ حَرِّ الشَّمْسِ وَهُوَ جَائِعٌ فَقَالَ رَبِّ اِنِّى لِمَا اَنْزَلْتَ اِلَىَّ مِنْ خَيْرٍ طَعَامٌ فَقِيرٌ ⑬ مُحْتَاجٌ فَرَجَعَتَا اِلَى اَبِيهِمَا فِى زَمَنِ اَقَلِّ مِمَّا كَانَتَا تَرْجِعَانِ فِيهِ فَسَاَلَهُمَا عَنْ ذَلِكَ فَاخْبَرَتَاهُ بِمَنْ سَقَى لَهُمَا فَقَالَ لِاحِدِهِمَا ادْعِىهِ لِي قَالَ تَعَالَى فَجَاءَتْهُ اِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ اِى وَاضِعَةً كُمَّ دَرْعِهَا عَلَى وَجْهِهَا حَيَاءٌ مِنْهُ قَالَتِ اِنَّ اِى يَدْعُوكَ لِجَزْيِكَ اَجْرًا سَقَيْتَ لَنَا فَاجَابَهَا مِنْكَرًا فِى نَفْسِهِ اَخَذَ الْاُجْرَةَ وَكَانَهَا قَصَدَتِ الْمَكَافَاةَ اِنْ كَانَ مَنٌّ يَرِيدُهَا فَمَشَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَجَعَلَتِ الرِّيحُ تَضْرِبُ ثَوْبَهَا فَتَكْشِفُ سَاقَهَا فَقَالَ لَهَا اِسْشِىْ خَلْفِي وَذُلِّينِى عَلَى الطَّرِيقِ فَفَعَلْتُ اِلَى اَنْ جَاءَ اَبَايَا وَهُوَ شُعَيْبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعِنْدَهُ عَشَاءٌ قَالَ لَهُ اِجْلِسْ فَتَعَشِ قَالَ اَخَافُ اَنْ يَكُونَ عَوْضًا مِمَّا سَقَيْتُ لَهُمَا وَاَنَا اَبْلُ بَيْتٍ لَا نَطْلُبُ عَلَى عَمَلٍ خَيْرَ عَوْضًا قَالَ لَا عَادَتِي وَعَادَةُ اَبَائِي نَقْرَى الضَّيْفَ وَنُطْعِمُ الطَّعَامَ فَاكلْ وَاخْبِرْهُ بِحَالِهِ قَالَ تَعَالَى فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ ⑭ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْمَقْصُوصِ مِنْ قَتْلِهِ الْقَبْطِيَّ وَقَصْدِهِمْ قَتْلَهُ وَخَوْفَهُ مِنْ فِرْعَوْنَ قَالَ لَا تَخَفْ نُنَجِّيكَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ⑮ اِذْ لَاسَلْطَانٌ لِفِرْعَوْنَ عَلَى مَدِينٍ قَالَتْ اِحْدَاهُمَا وَهِيَ الْمُرْسَلَةُ الْكُبْرَى اَوْ الصُّغْرَى يَا بْتَ اسْتَاْجِرْهُ اَتَّخِذْهُ اَجِيرًا يَرْعَى غَنَمَنَا اِى بَدَلْنَا اِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَاْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْاَمِينُ ⑯ اِى اسْتَاْجِرْهُ لِقُوَّتِهِ وَاِسَانَتِهِ فَسَاَلَهَا عَنْهُمَا فَاخْبَرْتُهُ بِمَا تَقَدَّمَ مِنْ رَفْعِهِ حَجَرِ الْبئرِ وَمِنْ قَوْلِهِ لَهَا اِسْشِىْ خَلْفِي وَزِيَادَةُ اَنْهَا لَمَّا جَاءَتْهُ وَعَلِمَ بِهَا صَوَّبَ رَاسَهُ فَلَمْ يَرْفَعْهُ فَرِغَبٌ فِى اِنْكَاجِهِ قَالَ اِنِّى اُرِيدُ اَنْ اُنْكَحَكَ اِحْدَى ابْنَتَيْ هَتَيْنِ وَهِيَ الْكُبْرَى اَوْ الصُّغْرَى عَلَى اَنْ تَاْجُرْنِى تَكُونُ اَجِيرًا لِي فِى رَعَى غَنَمِي ثَمْنِي حَجَجٌ اِى سَنِينَ فَاِنْ اَتَمَمْتَ عَشْرًا اِى رَعَى عَشْرَ سَنِينَ فَمِنْ عِنْدِكَ التَّمَامُ وَمَا اُرِيدُ اَنْ اَشُقَّ عَلَيْكَ بِاشْتِرَاِ الْعَشْرِ سَتَجِدُنِي اِنْ شَاءَ اللّٰهُ لِلشَّرِّكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ⑰ الْوَافِينَ بِالْعَهْدِ قَالَ مُوسَى ذَلِكَ الَّذِى قُلْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ

أَيُّمَا الْاَجْلَيْنِ الثَّمَانِ او العشر وما زائدة اى رَعِيَه قَضَيْتُ به اى فَرَعْتُ عَنْهُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ بَطْلَبِ الزِّيَادَةِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ أَنَا وَأَنْتَ وَكِيلٌ ۝ حَفِیْظٌ اَوْ شَهِیْدٌ فَتَمَّ الْعَقْدُ بِذَلِكَ وَاَمْرٌ شُعِیْبٌ اِبْنَتُهُ اَنْ يُعْطَى مُوسَى عَصًا يَدْفَعُ بِهَا السِّبَاعَ مِنْ غَنَمِهِ وَكَانَتْ عِصَى الْاَنْبِيَاءِ عِنْدَهُ فَوْقَ فِی يَدِهَا عَصَا اَدَمَ مِنْ اِسْرِ الْجَنَّةِ فَاخَذَهَا مُوسَى بِعِلْمِ شُعِیْبٍ.

ترجمہ: اور جب مدین کی طرف متوجہ ہوئے یعنی مدین کی طرف رخ کیا، مدین شعیب علیہ السلام کی بستی تھی جو مصر سے آٹھ دن کی مسافت پر واقع تھی، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صاحبزادے مدین بن ابراہیم علیہ السلام کے نام سے یہ بستی موسوم تھی، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین کے راستہ سے واقف نہیں تھے تو کہنے لگے مجھے امید ہے کہ میرا رب مجھے سیدھے راستے کی رہنمائی فرمائے گا، یعنی سیدھے راستہ یعنی مدین کے متوسط راستہ کی رہنمائی کرے گا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس ایک فرشتہ کو بھیج دیا جس کے ہاتھ میں نیزہ تھا، تو وہ فرشتہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مدین کی طرف لے چلا، چنانچہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین کے پانی یعنی اس کے کنوئیں پر پہنچے تو دیکھا کہ لوگوں کی ایک بڑی جماعت اپنے مویشیوں کو پانی پلا رہی ہے اور ان لوگوں سے الگ دو عورتوں کو دیکھا جو اپنی بکریوں کو پانی سے روکے ہوئے ہیں، موسیٰ علیہ السلام نے ان دونوں سے معلوم کیا تمہارا کیا معاملہ ہے؟ تم پانی کیوں نہیں پلا رہیں؟ وہ بولیں جب تک چرواہے واپس نہ چلے جائیں ہم پانی نہیں پلا تیں، الرعاء راع کی جمع ہے یعنی جب تک یہ چرواہے اپنے جانوروں کو پانی پلا کر واپس نہ چلے جائیں ہم خوف ازدحام کی وجہ سے پانی نہیں پلا تیں (اور جب بھیڑ ختم ہو جائے گی) تو ہم پلائیں گی، اور ایک قراءت میں يُضِدُّ (افعال) سے ہے اى يُضَرِّفُوا مَوَاشِيَهُمْ عَنِ الْمَاءِ (یعنی جب تک اپنے جانوروں کو نہ لوٹالیں) اور ہمارے والد صاحب بڑی عمر کے بوڑھے ہیں یعنی وہ پانی پلانے پر قادر نہیں ہیں خلاصہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے ان کی بکریوں کو دوسرے کنوئیں سے جو اس کنوئیں کے قریب ہی تھا پانی پلا دیا، ایک بھاری پتھر اس کنوئیں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے (تھا) اٹھا دیا کہ جس کو دس افراد (بمشکل) اٹھا سکتے تھے پھر دھوپ کی سخت گرمی کی وجہ سے بول کے ایک درخت کے سایہ کی طرف لوٹ آئے حال یہ کہ موسیٰ علیہ السلام بھوکے بھی تھے پھر دعاء کی اے میرے پروردگار (اس وقت) جو نعمت بھی مجھ پر بھیج دیں کھانا (وغیرہ) میں اس کا حاجت مند ہوں، چنانچہ وہ دونوں لڑکیاں (روزانہ) جتنے وقت میں لوٹا کرتی تھیں اس سے کم وقت میں اپنے ابا جان کے پاس لوٹ آئیں، تو ان کے والد نے ان سے جلدی چلے آنے کی وجہ دریافت کی تو انہوں نے اس شخص کے بارے میں خبر دی جس نے ان کی بکریوں کو پانی پلایا تھا، تو ان کے والد نے ان میں سے ایک سے کہا اس کو میرے پاس بلا لاؤ، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اتنے میں ان دونوں میں سے موسیٰ علیہ السلام کے پاس ایک لڑکی آئی کہ شرماتی ہوئی چلتی تھی یعنی حضرت موسیٰ سے حیاء کی وجہ سے اپنے کرتے کی آستین کو اپنے چہرے پر رکھے ہوئے کہنے لگی میرے ابا جان آپ کو بلا رہے ہیں تاکہ آپ نے

جو ہمارے (جانوروں) کو پانی پلایا ہے اس کا صلہ دیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس لڑکی کی دعوت کو قبول کر لیا، اپنے دل میں اجرت لینے کو ناپسند کرتے ہوئے اور گویا کہ لڑکی کا مقصد بدلہ دینا تھا اگر موسیٰ علیہ السلام اجرت لینا چاہیں پھر وہ لڑکی موسیٰ علیہ السلام کے آگے آگے چلی اور ہوا اس کے کپڑے کو اڑانے لگی جس کی وجہ سے اس کی پنڈلی کو ظاہر کرنے لگی تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم میرے پیچھے چلو اور مجھے راستہ بتاتی رہو، چنانچہ لڑکی نے ایسا ہی کیا یہاں تک کہ اپنے ابا جان شعیب علیہ السلام کے پاس پہنچ گئی، ان کے پاس شام کا کھانا تیار تھا، حضرت شعیب نے فرمایا تشریف رکھئے اور کھانا تناول فرمائیے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ (کھانا) ان کے (جانوروں) کو میرے پانی پلانے کا عوض ہو، اور میرا تعلق ایسے گھرانے سے ہے کہ ہم کار خیر پر کوئی اجرت نہیں لیتے، حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا ایسی بات نہیں ہے بلکہ میرا اور میرے آباؤ اجداد کا یہ معمول ہے کہ ہم مہمان کی مہمان نوازی کرتے ہیں اور کھانا کھلاتے ہیں، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے کھانا تناول فرمایا اور اپنی (پوری) سرگذشت سنائی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا فَلَمَّا جَاءَهُ جب موسیٰ علیہ السلام ان کے پاس پہنچے اور ان سے اپنا سارا حال بیان کیا (القصص) مصدر ہے مقصوص کے معنی میں ہے یعنی اپنے قبضے کو قتل کرنے اور ان کے ان کو قتل کرنے اور فرعون کی جانب سے اپنے خوف کی پوری سرگذشت سنائی تو شعیب کہنے لگے (اب) اندیشہ نہ کرو تم ظالم لوگوں سے بچ آئے اس لئے کہ مدین پر فرعون کی سلطنت نہیں ہے ان میں سے ایک نے اور وہ وہی تھی جس کو (بلانے) بھیجا تھا، بڑی یا چھوٹی کہا ابا جان ان کو ملازم رکھ لیجئے (یعنی) ان کو اجیر رکھ لیجئے ہمارے بجائے ہماری بکریوں کو چرائیں گے کیونکہ جنہیں آپ اجرت پر رکھیں گے ان میں سب سے بہتر وہ ہوگا جو قوی اور امانت دار ہوگا یعنی ان کی قوت اور امانت کی وجہ سے ان کو ملازم رکھ لیجئے، چنانچہ (شعیب علیہ السلام) نے اپنی بیٹی سے ان دونوں صفات کے بارے میں معلوم کیا تو اس نے وہ سب باتیں جن کا ذکر اوپر گزرا ہے اپنے والد صاحب کو بتائیں یعنی ان کے کنوئیں کے پتھر کو (تنہا) اٹھانے اور ان کے اس سے یہ کہنے کہ میرے پیچھے پیچھے چلو اور مزید کچھ اضافہ کے ساتھ یہ کہ جب میں ان کے پاس پہنچی اور ان کو میری آمد کا علم ہوا تو اپنا سر جھکا لیا اور اٹھایا نہیں، چنانچہ شعیب علیہ السلام ان سے نکاح کرانے کی طرف راغب ہوئے، تو شعیب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اپنی ان دونوں بیٹیوں میں سے ایک کا تم سے نکاح کرنا چاہتا ہوں اور وہ بڑی ہے یا چھوٹی اس شرط پر کہ تم آٹھ سال تک میرے یہاں ملازمت کرو یعنی تم میری بکریاں چرانے کا کام کرو اور اگر آپ دس سال پورے کر دیں یعنی دس سال بکریاں چرائیں تو یہ اتمام آپ کی طرف سے ہوگا اور میں آپ کو دس سال کی شرط لگا کر کسی مشقت میں ڈالنا نہیں چاہتا اور آپ انشاء اللہ تبرک کے لئے ہے مجھے عہد کو وفا کرنے والا پائیں گے تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا یہ بات جو آپ نے فرمائی میرے اور آپ کے درمیان مکمل ہوگئی ان دونوں میں سے یعنی آٹھ یا دس سال میں سے جس مدت کو بھی میں پورا کروں اس پر زیادتی کا مطالبہ کر کے مجھ پر کوئی جبر نہ ہوگا ایما میں مازائدہ ہے یعنی چرانے کی مدت کو (پورا کروں) اور ہم جو کچھ کہہ رہے ہیں اللہ اس پر نگہبان ہے یا شاہد ہے، اس بات سے عقد (نکاح) مکمل ہو گیا اور حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی بیٹی سے کہا (ان

کو) ایک عصادیدیں جس کے ذریعہ بکریوں کی درندوں سے حفاظت کریں (اور انبیاء سابقین کے) بہت سے عصا ان کے پاس موجود تھے چنانچہ لڑکی کے ہاتھ میں آدم ﷺ کا عصا آگیا جو جنت کے درخت موروکا تھا، چنانچہ موسیٰ ﷺ نے وہ عصا شعیب علیہ السلام کے علم میں لا کر لے لیا۔

حَقِیقُ وَتَرْکِیْبُ سَبَبِیْلٍ تَفْسِیْرُیْ فَوَائِدُ

قَوْلٌ: سَوَاءَ السَّبَبِیْلِ یہ اضافت صفت الی الموصوف ہے ای طریق الوسط۔ سواء السَّبَبِیْلِ کی تفسیر قصد السَّبَبِیْلِ سے کی ہے، اور یہ بتانے کے لئے کہ یہ اضافت صفت الی الموصوف کے قبیل سے قصد طریق کی تفسیر طریق الوسط سے کی ہے۔

قَوْلٌ: عَنَزَ، عَنَزَہ عصا سے بڑا اور نیزے سے چھوٹا ہوتا ہے اس کے نیچے والے سرے پر لوہے کی آنی ہوتی ہے۔
قَوْلٌ: مَاءَ مَدِیْنٍ کی تفسیر بنو سے کر کے اشارہ کر دیا کہ حال بول کر محل مراد ہے اور بنو سے پہلے ہو مبتداء محذوف ہے بنو اس کی خبر ہے ای ہو بنو کائن فیہا۔

قَوْلٌ: اُمَّۃٌ کی تفسیر جماعة کثیرہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ تنوین تکثیر کے لئے ہے۔
قَوْلٌ: تَذَوَّدَانِ امراتین کی صفت ہے نہ کہ وَجَدَ کا مفعول ثانی اس لئے کہ وَجَدَ بمعنی لَقِیَ ہے۔
سُؤَالٌ: مندرجہ ذیل چار افعال کے مفعولوں کو کیوں حذف کیا گیا ہے؟ یَسْقُوْنَ، تَذَوَّدَانِ وَلَا نَسْقِیْ اور یُصَدِّرُ الرِّعَاءَ۔

جَوَابٌ: چونکہ مقصود بالذات فعل ہوتا ہے نہ کہ مفعول لہذا مذکورہ چاروں فعلوں کے مفاعیل کو حذف کر دیا گیا ہے۔
قَوْلٌ: عَلٰی اَنْ تَاجِرْنِیْ فاعل یا مفعول سے حال ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے ای مشروطاً علیّ او عَلَیْكَ ذَلِكْ۔

قَوْلٌ: التَّمَامُ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ مِنْ عِنْدِكَ مبتداء محذوف کی خبر ہے۔
قَوْلٌ: ذَلِكْ مبتداء ہے اور بِنِیْ وَبِیْنِكَ اس کی خبر ہے۔
قَوْلٌ: اَیْمًا اَلَا جَلِیْنِ اِیْ شرطیہ ہے مازائدہ ہے فَلَا عُذْوَانْ جواب شرط ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدِیْنٍ، مَدِیْنِ ملک شام کے ایک شہر کا نام ہے جو مدین بن ابراہیم کے نام سے موسوم ہے ان ہی نے اس شہر کو بسایا تھا، یہ علاقہ فرعون کی حکومت سے خارج تھا، مصر سے مدین آٹھ دن کی مسافت پر واقع تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جب فرعون سپاہیوں کا طبعی خوف پیش آیا، جو نہ نبوت کے منافی ہے اور نہ توکل کے تو مصر سے ہجرت کا ارادہ فرمایا، اور مدین کی

سمت کو شاید اس لئے اختیار کیا کہ مدین بھی اولاد ابراہیم کی بستی تھی اور حضرت موسیٰ بھی حضرت ابراہیم کی اولاد میں سے تھے اس لئے کہ حضرت موسیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پوتے حضرت یعقوب علیہ السلام کی نسل سے تھے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام مصر سے بالکل بے سروسامانی کی حالت میں نکلے، نہ کوئی توشہ تھا اور نہ کوئی سامان اور نہ راستہ معلوم، اسی اضطرار کی حالت میں اللہ جل شانہ کی طرف متوجہ ہوئے اور دعاء فرمائی عَسَى رَبِّیْ اَنْ یَّهْدِیْنِیْ سِوَاءَ السَّبِیْلِ یعنی امید ہے کہ میرا رب مجھے سیدھے راستے کی طرف رہنمائی فرمائے گا، اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی یہ دعاء قبول فرمائی، مدین کے تین راستے تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بہدایت خداوندی متوسط راستہ اختیار فرمایا فرعونى سپاہی آپ کی تلاش و جستجو میں نکلے اور مشورہ میں یہ طے ہوا کہ بھاگنے والا کبھی سیدھا راستہ اختیار نہیں کرتا ہمیشہ بعید اور غیر معروف راستہ اختیار کرتا ہے لہذا موسیٰ نے بھی مختصر اور سیدھے راستے کو چھوڑ کر طویل اور غیر معروف راستہ اختیار کیا ہوگا چنانچہ فرعونى سپاہیوں نے درمیانی سیدھا راستہ ترک کر کے دشوار اور طویل راستہ اختیار کیا موسیٰ علیہ السلام بخیر و عافیت اپنی منزل مقصود پر پہنچ گئے اور فرعونى سپاہی خائب و خاسر واپس آ گئے، مفسرین لکھتے ہیں کہ اس سفر میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی غذا صرف درختوں کے پتے تھے۔

وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدِیْنٍ، مَاءِ مَدِیْنٍ سے وہ کنواں مراد ہے جس سے اس بستی کے لوگ اپنے جانوروں کو پانی پلاتے تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دو عورتوں کو دیکھا کہ وہ اپنی بکریوں کو روکے ہوئے دور کھڑی ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام کو رحم آیا تو ان سے معلوم کیا کہ تم اپنی بکریوں کو کیوں روکے کھڑی ہو؟ پانی کیوں نہیں پلاتیں؟ ان دونوں نے جواب دیا کہ ہماری عادت یہی ہے کہ ہم مردوں کے ساتھ اختلاط سے بچنے کے لئے اس وقت تک بکریوں کو پانی نہیں پلاتیں جب تک یہ لوگ کنوئیں پر ہوتے ہیں، قدرتی طور پر یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا تمہارے یہاں کوئی مرد نہیں کہ جو یہ کام انجام دے سکے تو اس سوال کا جواب انہوں نے خود ہی وَابُونَا شَیْخٌ کَبِیْرٌ کہہ کر دیدیا کہ ہمارے والد صاحب بہت ضعیف اور بوڑھے ہیں وہ یہ کام نہیں کر سکتے، اس لئے ہم اس کام کے لئے مجبور ہیں، اس سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ حضرت شعیب علیہ السلام کے کوئی زریعہ اولاد نہیں تھی۔

اس واقعہ سے چند اہم فوائد حاصل ہوئے، اول ضعیفوں کی مدد کرنا، انبیاء کی سنت ہے، دوسرا بوقت ضرورت اجنبی عورت سے بات کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ فتنہ کا خوف نہ ہو، تیسرا شرم و حیا عورتوں کا زیور ہے یہ واقعہ اگرچہ اسلام سے بہت پہلے کا ہے مگر اس وقت بھی دونوں لڑکیوں نے اپنی فطری اور طبعی شرافت کی وجہ سے تکلیف برداشت کرنا تو گوارا کیا مگر مردوں کے ساتھ اختلاط پسند نہیں کیا، چوتھا عورتوں کا باہر کے کاموں کے لئے نکلنا اس وقت بھی ناپسند سمجھا جاتا تھا اسی لئے لڑکیوں نے اپنے باہر نکلنے کا یہ کہہ کر عذر بیان کیا کہ چونکہ ہمارے والد صاحب ضعیف اور بوڑھے ہیں اس لئے بدرجہ مجبوری ہم کو نکلنا پڑا ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ان لڑکیوں پر ان کی مجبوری کی وجہ سے رحم آ گیا اسی کنوئیں سے یا اس کے قریب دوسرے کنوئیں سے جس پر ایک بھاری پتھر رکھا ہوا تھا جس کو بمشکل دس آدمی اٹھا سکتے تھے تنہا اٹھا کر الگ رکھ دیا اور ان کی بکریوں کو پانی پلا دیا، اور بھول کے ایک درخت کے سایہ میں جا کر بیٹھ گئے اور اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت مندی کے لئے دعا کرنے لگے۔

ادھر یہ ہوا کہ یہ لڑکیاں اپنے مقررہ وقت سے پہلے گھر پہنچ گئیں تو ان کے والد نے وجہ دریافت کی لڑکیوں نے واقعہ بیان کیا، حضرت شعیب علیہ السلام نے چاہا کہ اس شخص نے احسان کیا ہے اس کی مکافات کرنی چاہئے، اس لئے انہیں ان دونوں لڑکیوں میں سے ایک کو بلانے بھیجا، یہ حیا کے ساتھ شرماتی ہوئی پہنچی، اور شرماتے ہوئے حیا کی وجہ سے منہ پر کرتے کی آستین رکھ کر بات کی، اور اپنے والد صاحب کی دعوت حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پہنچادی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام اس کے ساتھ چل پڑے، ہوا چونکہ تیز تھی جس کی وجہ سے کپڑا اڑتا تھا جس سے اس کی پنڈلی کھل جاتی تھی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم میرے پیچھے چلو اور اشارہ یعنی دائیں بائیں کہہ کر راستہ بتاتی رہو۔

گھر پہنچ کر حضرت شعیب علیہ السلام سے دعاء سلام ہوئی شام کا کھانا تیار تھا شعیب علیہ السلام نے کھانے کے لئے کہا مگر موسیٰ علیہ السلام نے یہ کہہ کر کھانے سے معذرت کر دی کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ میں نے آپ کی بکریوں کو پانی پلا کر جونکی کی ہے یہ کھانا اس کا معاوضہ ہو تو حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا ایسی بات نہیں ہے بلکہ مہمانوں کی مہمان نوازی کرنا تو ہمارا خاندانی طریقہ ہے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے کھانا تناول فرمایا کھانے کے دوران حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے پورے واقعہ کی قتل قبطنی سے لیکر آخر تک کی پوری روداد سنادی حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا اب اندیشہ نہ کرو یہ علاقہ فرعون کی حکومت سے خارج ہے وہ یہاں تمہارا کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔

شعیب علیہ السلام کی ایک صاحبزادی نے جس کا نام صفوراء یا کیا تھا اپنے والد سے عرض کیا کہ آپ کو گھر کے کام کاج کے لئے ایک ملازم کی ضرورت ہے آپ ان ہی کو ملازم رکھ لیجئے کیونکہ ملازم میں دو صفتوں کا ہونا ضروری ہے ایک تو کام کی صلاحیت دوسرے امانت و دیانت داری، ہمیں ان کے تنہا پتھر اٹھا کر پانی پلانے سے ان کی قوت کا اندازہ ہو گیا اور راستہ میں اپنے پیچھے کر دینے سے امانت داری کا تجربہ ہو چکا ہے۔

چنانچہ حضرت شعیب علیہ السلام نے اِنِّیْ اَرِیْذُ اَنْ اُنْکَحَکَ اِحْدٰی اِبْنَتَیْ ہَلْتَنِ کہہ کر خود ہی اپنی ایک لڑکی کے نکاح کا ارادہ ظاہر فرمایا، اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر کوئی مرد صالح مناسب حال ملے تو پھر لڑکی کے ولی کو اس کا انتظار نہیں کرنا چاہئے کہ لڑکے کی طرف سے پیش کش ہو بلکہ خود ہی پیش کش کرنا سنت انبیاء ہے، تفسیر ابو سعود میں چھوٹی لڑکی کا نام صفیراء اور بڑی کا صفراء لکھا ہے۔

اِحْدٰی اِبْنَتَیْ شعیب علیہ السلام نے دونوں لڑکیوں میں سے کسی ایک کو متعین کر کے گفتگو نہیں فرمائی بلکہ اس کو مبہم رکھا کہ ان میں سے کسی ایک کو آپ کے نکاح میں دینے کا ارادہ ہے، مگر چونکہ یہ باقاعدہ عقد نکاح نہیں تھا جس میں ایجاب و قبول اور گواہوں کا ہونا شرط ہے بلکہ یہ تو معاملہ کی گفتگو تھی تاکہ شرائط معاملہ طے ہو جائیں، مثلاً یہ کہ اگر آپ کو آٹھ سال تک ہمارے یہاں ملازمت منظور ہو تو ہم ایک لڑکی کا نکاح آپ سے کر دیں گے، لہذا یہاں یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ منکوحہ کی تعین کے بغیر نکاح کیسے درست ہو گیا؟

علیٰ اَنْ تاجرنی ثمانی حجاج آٹھ سال کی ملازمت و خدمت کو نکاح کا مہر قرار دیا گیا، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ

شوہر اپنی بیوی کی خدمت و ملازمت کو اس کا مہر قرار دے سکتا ہے یا نہیں، اول بات یہ ہے کہ مہر کا یہ معاملہ اگرچہ شریعت محمدیہ کے لحاظ سے درست نہ ہو مگر شعیب علیہ السلام کی شریعت کے لحاظ سے درست ہو شرائع انبیاء میں اس قسم کے فروعی مسائل میں فرق ہونا نصوص سے ثابت ہے۔

امام ابو حنیفہ کی ظاہر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خدمت زوجہ کو مہر نہیں بنایا جاسکتا، مگر ایک روایت جس پر علماء متاخرین نے فتویٰ دیا ہے کہ خود بیوی کی خدمت کو مہر قرار دینا تو شوہر کے احترام و اکرام کے خلاف ہے، مگر بیوی کا کوئی ایسا کام جو گھر سے باہر کا ہو مثلاً بکریاں چرانا یا تجارت وغیرہ اگر اس میں شرائط اجارہ کے مطابق مدت متعین کر دی جائے جیسا کہ اس واقعہ میں آٹھ سال کی مدت متعین کر دی گئی تو اس کی صورت یہ ہوگی کہ اس مدت کی ملازمت کی تنخواہ بیوی کے ذمہ لازم ہوگی تو اس تنخواہ کو مہر قرار دینا جائز ہوگا۔

(ذکرہ فی البدائع عن نوادر ابن سماعۃ بحوالہ معارف)

قَوْلُهُ: فَوَقَعَ فِي يَدِهَا عَصَا آدَمَ حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی لڑکی سے کہا ان کو ایک عصا دیدو تاکہ اس سے بکریوں کی نگرانی کریں، شعیب علیہ السلام کے پاس انبیاء علیہم السلام کے متبرک باقیات تھے ان میں حضرت آدم علیہ السلام کا مور و کا وہ عصا بھی تھا جس کو وہ جنت سے ساتھ لائے تھے لڑکی کے ہاتھ میں وہی عصا آگیا حضرت شعیب چونکہ نابینا تھے، اس لئے ٹٹول کر معلوم کر لیا کہ یہ آدم علیہ السلام کا عصا ہے یہ کہہ واپس کر دیا کہ دوسرا دیدو، اس طرح سات مرتبہ واپس کیا مگر ہر بار وہی عصا ہاتھ میں آتا تھا مجبوراً وہی عصا حضرت موسیٰ کو دیدیا مگر شعیب علیہ السلام کو بعد میں خیال آیا کہ یہ تو انبیاء کی امانت تھی مجھے نہیں دینا چاہئے تھی واپسی کا مطالبہ کیا مگر موسیٰ علیہ السلام نے انکار کر دیا اس میں نزاع پیدا ہو ابابا زیادہ بڑھ گئی آخر یہ طے ہوا کہ سب سے پہلے جو شخص آئے وہ جو فیصلہ کرے وہ فریقین کو منظور ہوگا، چنانچہ انسان کی شکل میں ایک فرشتہ آیا اور اس نے یہ فیصلہ کیا کہ اس عصا کو زمین پر ڈال دیا جائے جو اٹھا لے وہ لے لے، چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور شعیب علیہ السلام نے اٹھانے کی کوشش کی مگر نہ اٹھا سکے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اٹھا لیا تو ان ہی کو دیدیا گیا۔

فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ أَي رَغِيَةً وَهُوَ ثَمَانٍ أَوْ عَشْرَ سِنِينَ وَهُوَ الْمَظْنُونُ بِهِ وَسَارَ بِأَهْلِهِ زَوْجَتَهُ بِأَذْنِ ابْنِهَا نَحْوَ بَضْرَ أَنْسَ أَبْصَرَ مِنْ بَعِيدٍ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ إِسْمُ جَبَلٍ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا هُنَا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ عَنِ الطَّرِيقِ وَكَانَ قَدْ أَخْطَأَهَا أَوْجَدُوقَ بِتَثْلِيثِ الْجِيمِ قِطْعَةٍ أَوْ شُعْلَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ تَسْتَدْفِئُونَ وَالطَّاءُ بُدِّلَ مِنْ تَاءٍ الْإِفْتِعَالُ مِنْ صَلَىٰ بِالنَّارِ بِكُسْرِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ جَانِبِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ لِمُوسَى فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ لِمُوسَى لِسَمَاعِهِ كَلَامَ اللَّهِ فِيهَا مِنَ الشَّجَرَةِ بَدَلٌ مِنْ شَاطِئِ بِإِعَادَةِ الْجَارِ لِنَبَاتِهَا فِيهِ وَهِيَ شَجَرَةُ عَنَابٍ أَوْ غُلُقٍ أَوْ عَوْسَجٍ أَنَّ مُفْسِّرَةَ لَا مُخَفَّفَةَ لِمُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ وَأَنَّ أَلْقَ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ تَحْتَكَ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَهِيَ الْحَيَّةُ الصَّغِيرَةُ مِنْ سُرْعَةِ حَرَكَتِهَا وَلِي مُدْبِرًا بَارِبًا مِنْهَا وَلَمْ يُعَقِّبْ أَي يَرْجِعْ

فَنُودِيَ يُمُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ۝ اُسْلُكَ اَدْخَلَ يَدَكَ الْيَمْنَى بِمَعْنَى الْكَفِّ فِي جَيْبِكَ
ہو طوقُ الْقَمِيصِ وَاخْرِجَهَا تَخْرُجْ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَدَمَةِ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ اِی بَرَصِ
فَادْخُلْهَا وَاخْرِجَهَا تُضِيئُ كَشُعَاعِ الشَّمْسِ تُغْشَى الْبَصَرَ وَاَضْمُمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ بَفَتْحِ
الْحَرْفَيْنِ وَسُكُونِ الثَّانِي مَعَ فَتْحِ الْأَوَّلِ وَضَمِّهِ اِی الْخَوْفِ الْحَاصِلِ مِنْ إِضَائَةِ الْيَدِ بَانَ تَدْخُلْهَا فِي
جَيْبِكَ فَتَعُودَ اِلَى حَالَتِهَا الْأُولَى وَعَبَّرَ عَنْهَا بِالْجَنَاحِ لِأَنَّهَا لِلْإِنْسَانِ كَالْجَنَاحِ لِلطَّائِرِ فَذَلِكَ بِالتَّشْدِيدِ
وَالْتَخْفِيفِ اِی الْعَصَا وَالْيَدَ وَهَمَا مَوْثِقَانِ وَإِنَّمَا ذُكِرَ الْمَشَارُ بِهِ إِلَيْهِمَا الْمُتَبَدُّ لِتَذْكِيرِ خَبَرِهِ بِرَهَانِ
مُرْسَلَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝

ترجمہ: چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام نے مدت پوری کردی یعنی (بکریاں) چرائی کی مدت، اور وہ آٹھ یا دس سال
تھی اور غالب گمان یہ ہے کہ دس سال پورے کئے اور اپنی اہلیہ کو اس کے والد کی اجازت سے مصر کی طرف ہمراہ لیکر روانہ ہو گئے
(تو) دور سے طور جو کہ ایک پہاڑ کا نام ہے کی جانب آگ دیکھی تو اپنی اہلیہ سے کہا تم یہاں ٹھہرو میں نے آگ دیکھی ہے بہت
ممکن ہے کہ میں وہاں سے راستہ کی خبر حال یہ ہے کہ موسیٰ راستہ بھول گئے تھے یا آگ کا ٹکڑا یا شعلہ لاؤں جِدْوۃ جیم میں تینوں
اعراب جائز ہیں تاکہ تم تا پو یعنی تاکہ تم سینکو طاء باب افتعال کی تاء سے بدلی ہوئی ہے، اور یہ صَلَّى بِالنَّارِ کسرہ لام اور فتح لام
سے مشتق ہے، پس جب موسیٰ علیہ السلام آگ کے پاس پہنچے تو موسیٰ کو ان کی دائیں جانب وادی کے کنارے درخت سے ندا
دی گئی موسیٰ کے لئے مبارک میدان میں ان کے اس میدان میں اللہ کا کلام سننے کی وجہ سے (یعنی وہ میدان موسیٰ کے لئے نہایت
مبارک تھا اس میدان میں ان کو نبوت ملنے اور اللہ سے ہم کلام ہونے کی وجہ سے) مِنَ الشَّجَرَةِ اعادۃ جار کے ساتھ وادی سے
بدل ہے اس درخت کے اس وادی میں اگنے کی وجہ سے، اور وہ عناب یا امبرنیل یا جھاڑی کا درخت تھا اُن مفسرہ ہے نہ کہ مخففہ
اے موسیٰ یقیناً میں ہی اللہ ہوں سارے جہانوں کا پروردگار اور (یہ بھی) آواز آئی (اے موسیٰ) اپنی لاٹھی ڈال دے چنانچہ لاٹھی
ڈال دی پھر جب اس لاٹھی کو دیکھا کہ سانپ کی طرح حرکت کر رہی ہے گویا کہ وہ سریع الحركت ہونے کے اعتبار سے (جان)
یعنی چھوٹا سانپ ہے تو موسیٰ اس سے پیٹھ پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا (تو حکم ہوا) اے موسیٰ آگے آؤ اور ڈرو نہیں یقیناً
تم امن میں ہو اور تم اپنے داہنے ہاتھ کو اپنے گریبان میں داخل کرو اور طوق کرتے کے گریبان کو کہتے ہیں (اپنے) سابق گندی
رنگ کے برخلاف بغیر کسی مرض کے چمکتا ہوا نکلے گا یعنی برص (وغیرہ) کے بغیر چنانچہ ہاتھ کو داخل کیا اور نکالا تو سورج کی شعاعوں
کے مانند روشن تھا اور آنکھوں کو (خیرہ) چکا چوندا کر رہا تھا اور خوف سے (بچنے کے لئے) اپنے بازو اپنی طرف ملا لے دونوں حرفوں
کے فتح اور دوسرے کے سکون معہ فتح اول اور ضمہ اول کے یعنی اس خوف سے (بچنے کے لئے) جو ہاتھ کے چمکدار ہونے کی وجہ
سے حاصل ہو، بایں طور کہ تم ہاتھ کو (دوبارہ) اپنے گریبان میں داخل کرو تو وہ اپنی سابقہ حالت پر لوٹ آئے گا اور ہاتھ کو بازو سے

تعبیر کیا ہے اس لئے کہ انسان کے لئے ہاتھ ایسے ہی ہیں جیسے پرندوں کے لئے بازو، پس یہ دو معجزے تیرے لئے تیرے رب کی طرف سے فرعون اور اس کے سرداروں کی طرف بھیجے ہیں ذَانِكَ تشدید اور تخفیف کے ساتھ یعنی عصا اور ید اور یہ دونوں مَوْنِث ہیں اور جس اسم اشارہ کے ذریعہ ان دونوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے وہ مبتداء ہے اس کو مذکر لایا گیا ہے اور اس کی خبر کے مذکر ہونے کی رعایت کی وجہ سے کیونکہ وہ بڑے نافرمان لوگ ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: جِدْوَةٌ میں تینوں اعراب ہیں، اس لکڑی کو کہتے ہیں جس کے سرے میں شعلہ ہو، موٹی لکڑی کو بھی جِدْوَةٌ کہتے ہیں من نار جِدْوَةٌ کا بیان ہے فَلَمَّا آتَاهَا میں ہا کا مرجع نار ہے۔

قَوْلُهُ: من شاطئ الواد میں من ابتداء غایۃ کے لئے ہے اور ایمن، شاطئ یا وادی کی صفت ہے اور ایمن یمن سے بمعنی دایاں ہے، اور جانب یمن سے موسیٰ عليه السلام کی جانب یمن مراد ہے اور فی البقعة نودی سے متعلق ہے۔

قَوْلُهُ: لسماعہ کلام اللہ یعنی وہ میدان موسیٰ عليه السلام کے لئے اس لئے مبارک تھا کہ اس میدان میں ان کو نبوت سے سرفراز کیا گیا اور رب العالمین سے ہم کلامی کا شرف حاصل ہوا۔

قَوْلُهُ: من الشجرة یہ شاطی سے بدل الاشتمال ہے، اور وجہ ملاستہ کی جانب مفسر علام نے لِنَبَاتِهَا فیہ کہہ کر اشارہ کر دیا ہے چونکہ وہ درخت شاطی (کنارہ) میں تھا اس لئے گویا کہ نداء درخت سے آئی، وہ درخت کس چیز کا تھا اس میں تین قول نقل کئے ہیں، اول عناب جو کہ معروف ہے، اس پھل کو بھی عناب ہی کہتے ہیں جنگلی بیر سے کچھ بڑا اور رنگ سرخ سیا ہی مائل ہوتا ہے، دوسرا غُلَیْقُ یہ درختوں سے لپٹنے والی نمل ایک چیز ہوتی ہے، پتے بہت کم ہوتے ہیں، سویوں کے مانند پورے درخت پر چھا جاتی ہے جس درخت پر لپٹ جاتی ہے اس کا رس چوس کر خشک کر دیتی ہے، رنگ زرد ہوتا ہے، عوام میں اس کے مختلف نام ہیں آکاش بیل، امربیل، فارسی میں عشق پیچاں کہتے ہیں، طبیبی نام اُفتیمون ہے، تیسرا عوسج کانٹوں دار ایک جنگلی درخت ہے اس پر چھوٹے چھوٹے کھٹے بیٹھے پھل آتے ہیں، جس کو عام طور پر جھڑبیری کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: اَنْ مفسرہ بعض حضرات نے اس اَنْ کو مخففہ عن المثلکہ کہا ہے جو درست نہیں ہے یہ اَنْ مفسرہ ہے اس سے پہلے چونکہ نودی آیا ہوا ہے جو کہ قول کے ہم معنی ہے لہذا اس کا ان مفسرہ ہونا متعین ہے ای نودی بَأْنُ یا موسیٰ جان چھوٹے سانپ کو کہتے ہیں اور ثعبان بڑے سانپ کو کہتے ہیں اور حیدہ مطلق سانپ کو کہتے ہیں قرآن کریم میں اس کو جان بھی کہا گیا ہے اور ثعبان بھی، تطبیق کی صورت یہ ہے کہ ابتداء ڈالتے وقت تو جان (چھوٹا) ہوتا تھا مگر بعد میں بڑا ہو جاتا تھا، یا سرعت حرکت کے اعتبار سے وہ چھوٹے سانپ کی طرح سریع حرکت تھا مگر جسم وجشہ کے اعتبار سے ثعبان اثر دہا تھا۔

قَوْلُهُ: ذِكْرَ الْمَشَارُ بِهِ إِلَيْهِمَا یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ عصا اور ید دونوں مَوْنِث ہیں لہذا ان کے

لئے اسم اشارہ مؤنث ”تـان“ لانا چاہئے تھا نہ کہ ذاتِ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس میں خبر کی رعایت کی گئی ہے خبر جو کہ برہانان ہے مذکر ہے اس لئے مبتداء کو بھی مذکر لے آئے تاکہ مطابقت ہو جائے۔

قَوْلُهُ: مِنْ رَبِّكَ یہ محذوف کے متعلق ہے اور وہ برہانان کی صفت ہے جس کی طرف مفسر علام نے مرسلاں نکال کر اشارہ کر دیا ہے اور بعض حضرات نے کائنات محذوف مانا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مدت ملازمت پوری کر دی جو کہ آٹھ سال لازمی اور دس سال اختیاری تھی، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دس سال مدت مراد لی ہے، کیونکہ اس مدت کی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ضعیف اور بوڑھے خسر حضرت شعیب علیہ السلام کی خواہش بھی یہی تھی کہ موسیٰ علیہ السلام دس سال پورے کریں لیکن اس پر جبر نہیں کر سکتے تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کریمانہ اخلاق نے اپنے بوڑھے خسر کی دلی خواہش کے خلاف کرنا پسند نہیں کیا (فتح الباری کتاب الشہادات) آنحضرت ﷺ کی بھی یہی عادت مبارک تھی کہ حقدار کو اس کے حق سے زیادہ ادا فرماتے تھے اور امت کو بھی اس کی ہدایت فرمائی ہے۔

نُودَىٰ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ (الآیۃ) یہ مضمون موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کے ضمن میں سورہ طہ اور سورہ نمل میں گزر چکا ہے الفاظ اگرچہ مختلف ہیں مگر مضمون تقریباً ایک ہی ہے، اور یہ تجلی بشکل نار تجلی مثالی تھی کیونکہ تجلی ذاتی کا مشاہدہ اس دنیا میں کسی کو نہیں ہو سکتا اور خود موسیٰ علیہ السلام کو اس تجلی ذاتی کے اعتبار سے لَنْ تَرَانِی فرمایا گیا یعنی آپ مجھے نہیں دیکھ سکتے، مراد مشاہدہ ذات حق ہے۔

آواز وادی کے کنارے سے آرہی تھی جو مغربی جانب سے پہاڑ کے دائیں طرف سے تھی اور دائیں جانب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اعتبار سے تھی اس لئے کہ پہاڑ کی یا کسی بھی چیز کی کوئی دائیں بائیں جانب نہیں ہوتی بلکہ شخص کی دائیں بائیں جانب ہوتی ہے۔

کوہ طور کے اس مقام کو قرآن کریم نے بقعہ مبارکہ کہا ہے اور ظاہر یہی ہے کہ اس کے مبارک ہونے کا سبب یہ تجلی خداوندی ہے جو اس مقام پر بشکل نار دکھائی گئی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس مقام میں کوئی اہم نیک عمل واقع ہوتا ہے تو وہ مقام بھی متبرک ہو جاتا ہے۔

وَأَنَّ أَلْقَىٰ عَصَاكَ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو منصب نبوت پر سرفراز کرنے کے بعد معجزہ عصا عطا کیا گیا، معجزہ چونکہ خرق عادت معاملہ کو کہا جاتا ہے جو عام عادات اور اسباب ظاہری کے خلاف ہوتا ہے جو مشیت خداوندی سے ظاہر ہوتا ہے اس کے ظہور میں کسی بھی انسان کا اختیار و دخل نہیں ہوتا خواہ وہ جلیل القدر پیغمبر مقرب ہی کیوں نہ ہو، اس لئے جب موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ کی لاٹھی زمین پر ڈالنے سے حرکت کرتی اور دوڑتی پھنکارتی سانپ بن گئی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی ڈر گئے، جب اللہ

تعالیٰ نے بتلایا اور تسلی دی تو موسیٰ علیہ السلام کا خوف دور ہوا، دوسرا معجزہ یہ بیضاء عطا فرمایا، اس کی تفصیل سابق میں گزر چکی ہے، مذکورہ دونوں معجزے فرعون اور اس کی جماعت کے سامنے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دلیل صداقت کے طور پر پیش کئے۔

قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا هُوَ الْقَبِيضِيُّ السَّابِقُ ۖ فَاخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِي ۖ وَآخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا ۚ فَأَرْسَلَهُ مَعِيَ رِدْءًا مُعِينًا وَفِي قِرَاءَةِ بَفَتْحِ الدَّالِ بِلَا هَمْزَةٍ يُصَدِّقُنِي بِالْجَزْمِ جَوَابُ الدُّعَاءِ وَفِي قِرَاءَةِ بِالرَّفْعِ وَجُمْلَتُهُ صِفَةُ رَدِّهِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۖ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا ۚ أَبَيْنُ غَلَبَةَ فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِسُوءِ إِذْهَبَا بِأَيَّتِنَا أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ ۖ مُعِينًا لَهُمْ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ وَاضْحَاتِ حَالٌ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى مُخْتَلَقٌ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا كَائِنًا فِي أَيَّامِ آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ۖ وَقَالَ بَوَارُ وَبِدُونِهَا مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ أَيُّ عَالِمٍ يَمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ الضَّمِيرُ لِلرَّبِّ وَمَنْ عَطَتْ عَلَى مَنْ تَكُونُ بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالتَّخْتَانِيَّةِ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ أَيُّ الْعَاقِبَةِ الْمَحْمُودَةُ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ أَيُّ وَهُوَ أَنَا فِي الشَّقِيَيْنِ فَأَنَا مُجِئٌ فِيمَا جِئْتُ بِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ۖ الْكَافِرُونَ ۖ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهَامُنُ عَلَى الطِّينِ فَاطْبَعْ لِي الْأَجْرَ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا قُصْرًا عَالِيَا لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَىٰ ۖ أَنْظِرْ إِلَيْهِ وَأَقِفْ عَلَيْهِ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۖ فِي إِدْعَائِهِ إِلَهَا الْخَرَوَانَهُ رَسُولُهُ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمُ الْبَائِنَا لَا يُرْجَعُونَ ۖ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْمَفْعُولِ فَآخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ طَرَحْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ الْبَحْرِ الْمَالِحِ فَعْرِقُوا فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۖ حِينَ صَارُوا إِلَى الْهَلَاكِ وَجَعَلْنَاهُمْ فِي الدُّنْيَا آيَةً بِلَا هَمْزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ يَاءَ رُؤْسَاءَ فِي الشَّرِّ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ بِدُعَائِهِمْ إِلَى الشَّرِّ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ۖ بِدَفْعِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً خِزْيًا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ۖ الْمُبْعَدِينَ.

عند التكرار

ع ۷

ترجمہ: موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے پروردگار مجھ سے ان کے شخص کا خون ہو گیا تھا اور وہ سابق قبلی

تھا مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں اس کے عوض میں مجھے بھی قتل کر ڈالیں اور میرا بھائی ہارون مجھ سے زیادہ فصیح اللسان ہے تو اسے بھی (میرا) معاون بنا کر بھیج دیجئے ایک قراءت میں ردًا دال کے فتح کے ساتھ بغیر ہمزہ کے ہے وہ میری تائید کریں گے یُصَدِّقُنِي جزم کے ساتھ جواب دعاء (ارسلہ کا) اور ایک قراءت قاف کے رفع کے ساتھ جملہ ہو کر ردء کی صفت ہونے کی وجہ سے مجھے اندیشہ ہے کہ وہ لوگ میری تکذیب کریں، ارشاد ہوا ہم ابھی تمہارے بھائی کو تمہارا قوت بازو بنائے دیتے ہیں (یعنی) تم کو تقویت پہنچائے دیتے ہیں اور ہم تم کو غلبہ عطا کریں گے جس کی وجہ سے وہ تم پر بدنیتی سے دست رس نہ ہو گے ہماری نشانیاں

(معجزے) لیکر جاؤ تم اور تمہارے تبعین ان پر غالب رہو گے غرض جب موسیٰ ان لوگوں کے پاس ہماری صریح نشانیاں لے کر آئے بَيِّنَاتِ حال ہے ان لوگوں نے کہا یہ تو گھڑا ہوا جادو ہے اور ہم نے نہیں سنا کہ ہمارے اگلے باپ دادوں کے زمانہ میں ایسی بات ہوئی ہو، اور موسیٰ کہنے لگے میرا پروردگار اس شخص کو خوب جانتا ہے جو اس کے پاس سے ہدایت لے کر آتا ہے ایک قراءت میں واؤ کے ساتھ (وقال) ہے اور ایک میں بغیر واؤ کے (قال) (عندہ) کی ضمیر رب کی طرف راجع ہے، اور اس کو (بھی جانتا ہے) جس کے لئے آخرت میں (اچھا) انجام ہے یعنی بہتر انجام ہے آخرت میں، یعنی وہ دونوں صورتوں میں ہی ہوں، سو میں جو کچھ لایا ہوں میں اس میں حق پر ہوں، یقیناً ظالم لوگ فلاح نہ پائیں گے یسکون میں یا اور تادونوں قراءتیں ہیں فرعون کہنے لگا اے درباریو! میں تو تمہارا اپنے سوا کوئی معبود نہیں جانتا، اے ہامان! تو میرے لئے مٹی کو آگ میں (پڑاوا) لگوا کر پکوا یعنی پکی اینٹیں بنوا اور میرے لئے ایک اونچی عمارت بنوا اونچا محل تاکہ میں موسیٰ کے خدا کو جھانکوں اس کو دیکھوں اور اس سے واقف ہو جاؤں اور میں تو موسیٰ کو اس کے اس دعویٰ میں کہ (میرے علاوہ کوئی) دوسرا معبود ہے اور یہ کہ وہ اس کا رسول ہے جھوٹا سمجھتا ہوں اور فرعون اور اس کے لشکر نے دنیا میں ناحق سراٹھا رکھا تھا اور یوں سمجھ رہے تھے کہ ان کو ہمارے پاس لوٹ کر آنا ہی نہیں ہے (يُرْجِعُونَ) معروف اور مجہول دونوں قراءتیں ہیں سو ہم نے اس کو اور اس کے لشکر کو پکڑ کر دریا میں پھینک دیا دریا ئے شور میں، چنانچہ وہ غرق ہو گئے سودیکھئے ظالموں کا انجام کیسا ہوا؟ جب وہ ہلاکت کی طرف چلے اور ہم نے ان کو دنیا میں ایسا پیشوا بنایا کہ لوگوں کو شرک کی دعوت کے ذریعہ جہنم کی طرف بلاتے تھے (أئمة) میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کو یا سے بدل کر، یعنی شرک میں رہیں بنایا اور قیامت کے روز ان سے عذاب دفع کر کے (مطلقاً) مدد نہ کئے جائیں گے اور ہم نے اس دنیا میں بھی ان کے پیچھے لعنت رسوائی لگا دی اور قیامت کے روز بھی وہ دھتکارے ہوئے لوگوں میں ہوں گے۔

تحقیق و ترکیب تسبیح تفسیری فوائد

قَوْلٌ: رِذَاءٌ ۱۔ اَرْسَلَهُ کی ضمیر سے حال ہے بمعنی مددگار جواب الدعاء اصل میں جواب امر کہنا چاہئے تھا مگر ادباً جواب دعاء کہا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں جو امر کے صیغے استعمال ہوتے ہیں وہ دعاء ہی کہلاتے ہیں۔

قَوْلٌ: سَنَشُدُّ عَضُدَكَ اس میں مجاز مرسل ہے سبب بول کر مسبب مراد لیا گیا ہے اس لئے کہ قوت بازو قوت شخص کو مستلزم ہوتی ہے۔

قَوْلٌ: بَايَتْنَا یہاں آیات سے عصا اور ید ہی مراد ہیں مگر دو پر جمع کا صیغہ بولا گیا ہے اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک متعدد آیات پر مشتمل تھا۔

قَوْلٌ: بَيِّنَاتِ آیات سے حال ہے۔

قَوْلٌ: اَعْلَمُ اَيْ عَالِمٍ، اَعْلَمُ کی تفسیر عالم سے کر کے ایک سوال مقدر کا جواب دینا مقصود ہے، سوال یہ ہے کہ اسم تفضیل

اسم ظاہر کو نصب نہیں دیتا، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں اسم تفضیل اسم فاعل کے معنی میں ہے و تَكُونُ عام قراءت کے ساتھ پڑھا ہے، لَهُ تَكُونُ کی خبر اور عاقبۃً اس کا اسم ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تَكُونُ کے اندر ضمیر ہی اس کا اسم ہو اور لَهُ عاقبۃ الدار جملہ ہو کر محل میں خبر کے اور شَقِینَ شَقِ کا تشبیہ ہے بمعنی کنارہ کے معنی دو کنارے یہاں مَنْ جَاء بِالْهُدٰی اور مَنْ یَكُونُ لَهُ عاقبۃ الدار مراد ہیں۔

قَوْلِهِمْ: یَوْمَ الْقِیَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِینَ - یَوْمَ الْقِیَمَةِ، مقبوحین کے متعلق بھی ہو سکتا ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ محذوف کے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے قَبَحُوا یَوْمَ الْقِیَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِینَ، مقبوحین قَبَحُوا کی تفسیر کر رہا ہے مقبوحین مقبوح کی جمع ہے جس کے معنی ہیں بگڑا ہوا مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن ان کے چہرے مسخ ہو کر سیاہ اور آنکھیں نیلی ہو جائیں گی، مقبوح اسم مفعول (ک، ف)۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

قَالَ رَبِّ اِنِّی قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا یہ ایک واقعی خطرہ تھا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جان کو لاحق تھا، کیونکہ ان کے ہاتھ سے ایک قبطی کا قتل ہو چکا تھا، اسرائیلی روایات کے اعتبار سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان میں لکنت تھی جس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ بچپن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے آگ کے انگارے اور کھجور یا موتی رکھے گئے تھے تو آپ نے انگارا اٹھا کر منہ میں رکھ لیا تھا جس کی وجہ سے آپ کی زبان جل گئی تھی، رواں گفتگو نہ کرنے کی وجہ کوئی بھی ہو قرآن کریم کی نص سے یہ ثابت ہے کہ حضرت ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ فصیح الکلام تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان میں گرہ تھی جس کے کھولنے کی دعاء انہوں نے نبوت سے سرفراز ہونے کے بعد کی، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ خداوندی میں حضرت ہارون علیہ السلام کو کارر سالت میں شریک کرنے کی دعاء فرمائی جو قبول کر لی گئی، حضرت ہارون علیہ السلام کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معاون و مددگار بنادیا گیا اور حکم دیدیا کہ تم دونوں فرعون اور فرعونوں کے پاس جاؤ اور اس کے سامنے دعوت حق پیش کرو اور ڈرنے یا گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے ہم تمہاری حفاظت فرمائیں گے فرعون اور اس کے حواری و موالی تمہارا کچھ نہ بگاڑ سکیں گے۔

حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام فرعون کے دربار میں:

ان دونوں حضرات نے فرعون اور فرعونوں کو مدلل طریقہ پر دعوت تو حید پیش کی فرعون کے تمام شکوک و شبہات کو دفع کیا فرعون جب لا جواب ہو گیا تو کٹ جتنی پر اتر آیا اور اپنے وزیر ہامان کو بلا کر حکم دیا کہ پختہ اینٹوں کی ایک نہایت ہی بلند و بالا عمارت بنواؤ میں اس پر چڑھ کر موسیٰ کے خدا کو دیکھنا چاہتا ہوں۔

بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ فرعون کے اس واقعہ سے پہلے پختہ اینٹوں کی تعمیر کا رواج نہ تھا، پختہ اینٹ کی تعمیر فرعون کی ایجاد ہے، تاریخی روایات میں ہے کہ فرعون نے اس محل کی تعمیر کے لئے پچاس ہزار معمار جمع کئے مزدور اور لوہے لکڑی کے کام کرنے والے ان کے علاوہ تھے، اور محل کو اتنا اونچا بنایا کہ اس زمانہ میں اس سے زیادہ بلند عمارت نہیں تھی جب عمارت مکمل ہوگئی تو اللہ تعالیٰ نے جبریل کو حکم دیا، انہوں نے ایک ضرب میں اس محل کے تین ٹکڑے کر کے گرا دیا جس میں فرعون کے ہزاروں آدمی دب کر مر گئے۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ قَوْمَ نُوحٍ وَعَادَ وَثَمُودَ وَغَيْرِهِمْ بِصَاحِبِ النَّاسِ حَالٍ بَيْنَ الْكِتَابِ جَمْعُ بَصِيرَةٍ وَهِيَ نُورُ الْقَلْبِ أَيْ أَنْوَارُ الْقُلُوبِ وَهَدَىٰ مِنَ الضَّلَالَةِ لِمَنْ عَمِلَ بِهِ وَرَحْمَةً لِمَنْ آمَنَ بِهِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ يَتَعَذَّبُونَ بِمَا فِيهِ مِنَ الْمَوَاعِظِ وَمَا كُنْتَ يَا مُحَمَّدُ بِمَجَانِبِ الْجَبَلِ أَوْ الْوَادِي أَوْ الْمَكَانِ الْغُرَبِيِّ مِنْ مُوسَى حِينَ الْمُنَاجَاةِ إِذْ قَضَيْنَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ بِالرِّسَالَةِ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۝ لِذَلِكَ فَتَعَرَّفَهُ فَتُخَبِّرُ بِهِ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا ثُمَّ بَعْدَ مُوسَى فَتَطَوَّلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۝ طَالَتْ أَعْمَارُهُمْ فَنَسُوا الْعُهُودَ وَانْدَرَسَتْ الْعُلُومُ وَانْقَطَعَ الْوَحْيُ فَجِئْنَا بِكَ رَسُولًا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ خَبْرَ مُوسَى وَغَيْرِهِ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا مُقِيمًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۝ خَبَرْنَا فَتَعَرَّفْتَ قِصَّتَهُمْ فَتُخَبِّرُ بِهَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝ لَكَ وَالْيَكْ بِأَخْبَارِ الْمُتَقَدِّسِينَ وَمَا كُنْتَ بِمَجَانِبِ الطُّورِ الْجَبَلِ إِذْ جِئْنَا نَادِينَا مُوسَى أَنْ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَلَكِنْ أَرْسَلْنَاكَ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُم مِّنْ نَّذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ وَبِهِمْ أَهْلٌ مَّكَّةَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ يَتَعَذَّبُونَ وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ ۝ عِقَابٌ يُعْطَوْنَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ مِّنَ الْكُفْرِ وَغَيْرِهِ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا هَذَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنُتَّبِعَ آيَاتِكَ الْمُرْسَلِ بِهَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَجَوَابُ لَوْلَا مَحْذُوفٌ وَمَا بَعْدُهَا مُبْتَدَأٌ وَالْمَعْنَى لَوْلَا الْإِصَابَةُ الْمُسَبَّبُ عَنْهَا قَوْلُهُمْ أَوْلَا قَوْلُهُمُ الْمُسَبَّبُ عَنْهَا لَعَاجِلُنَا لَهُمْ بِالْعُقُوبَةِ وَلَمَّا أَرْسَلْنَاكَ إِلَيْهِمْ رَسُولًا فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مُحَمَّدٌ مِّنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا هَذَا أَوْتِيَ مِثْلَ مَا أُوْتِيَ مُوسَىٰ مِنَ الْآيَاتِ كَالْيَدِ الْبَيْضَاءِ وَالْعَصَا وَغَيْرِهَا أَوْ الْكِتَابِ جُمْلَةً وَاحِدَةً قَالَ تَعَالَى أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ۚ حَيْثُ قَالُوا فِيهِ وَفِي مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِحْرَانِ وَفِي قِرَاءَةِ سِحْرَانِ أَيْ التَّوْرَةُ وَالْقُرْآنُ تَطَهَّرَ اللَّهُ تَعَاوَنًا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْكِتَابَيْنِ كَافِرُونَ ۝ قُلْ لَهُمْ فَاتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا مِّنَ الْكِتَابَيْنِ أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فِي قَوْلِكُمْ فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ دُعَاؤُكَ بِالْإِثْبَانِ بِكِتَابٍ فَأَعْلَمْ أَنَّكُمْ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ فِي كُفْرِهِمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ أَيْ لَا أَضَلُّ مِنْهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ الْكَافِرِينَ.

تَرْجُمَہ: اور ہم نے پہلی امتوں (مثلاً) قوم نوح و عاد و ثمود وغیرہ کو ہلاک کرنے کے بعد موسیٰ علیہ السلام کو کتاب تورات عطا کی تھی جو لوگوں کے لئے بصیرت اور ہدایت تھی مگر اہی سے اس شخص کے لئے جو اس پر عمل کرے اور رحمت تھی اس کے لئے جو اس پر ایمان لائے تاکہ نصیحت حاصل کریں ان نصیحتوں سے جو اس میں ہیں بصائر للناس، الکتاب سے حال ہے اور بصائر بصیرۃ کی جمع ہے اور بصیرت نور قلبی کو کہتے ہیں اور بصائر کا مطلب ہے انوار القلوب اور اے محمد تم مناجات کے وقت موسیٰ علیہ السلام کی مغربی پہاڑ کی جانب یا غربی وادی کی جانب یا غربی مکان کی جانب موجود نہیں تھے جب ہم نے فرعون اور اس کی قوم کی جانب پیغام پہنچانے کے لئے موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی تھی اور نہ تم اس واقعہ کو دیکھنے والوں میں تھے کہ اس واقعہ سے باخبر ہوتے اور اس کی خبر دیتے لیکن ہم نے موسیٰ علیہ السلام کے بعد بہت سی امتیں پیدا کیں پھر ان پر زمانہ دراز گزر گیا یعنی ان کی عمریں طویل ہوئیں عہد و پیمان کو بھول گئے اور علوم مٹ گئے اور وحی (کا سلسلہ) منقطع ہو گیا تو ہم نے تم کو رسول بنا کر بھیجا اور تمہاری طرف موسیٰ علیہ السلام وغیرہ کے واقعہ کی وحی بھیجی اور تم اہل مدین میں بھی قیام پذیر نہیں تھے کہ تم ان لوگوں کو ہماری آیتیں پڑھ کر سنا رہے ہوں (تَتْلُوْا عَلَیْہُمْ) مَا کُنْتَ کی خبر ثانی ہے بلکہ ہم ہی تم کو رسول بنا کر بھیجنے والے اور گذشتہ لوگوں کے (واقعات) کی خبروں کو بھیجنے والے ہیں اور جب ہم نے موسیٰ کو ندادی کہ کتاب کو مضبوطی سے تھام لو تو (تب بھی) تم جبل طور کی جانب میں موجود نہیں تھے بلکہ ہم نے تم کو تمہارے رب کی جانب سے رحمت بنا کر بھیجا تاکہ تم اس قوم کو ڈراؤ کہ جس کے پاس تم سے پہلے کوئی ڈرانے والا نہیں آیا اور وہ اہل مکہ ہیں تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ ان کے ہاتھوں کے کرتوتوں کفر وغیرہ کی بدولت ان کو مصیبت یعنی عقوبت پہنچی تو یہ کہہ اٹھتے کہ اے ہمارے پروردگار تو نے ہماری طرف کوئی رسول کیوں نہ بھیجا؟ کہ ہم تیری بھیجی ہوئی آیتوں کی تابعداری کرتے اور ایمان والوں میں ہو جاتے اور لو لا (اول) کا جواب محذوف ہے اور اس کا مابعد مبتداء ہے، اور معنی یہ ہیں اگر مصیبت کا پہنچنا جو کہ ان (کافروں) کے قول لو لا اَرْسَلْتَ الْاِیْنَا رَسُوْلًا کا سبب ہے، نہ ہوتا تو ہم ان کو سزا دینے میں جلدی کرتے، یا اگر ان کا قول رَسْنَا لَوْ لَا اَرْسَلْتَ الْاِیْنَا رَسُوْلًا الخ جو کہ مسبب ہے اصابت مصیبت کا نہ ہوتا تو ہم آپ کو ان کی طرف رسول بنا کر نہ بھیجتے پھر جب ان کے پاس ہماری طرف سے حق محمد ﷺ آپہنچا تو (اہل مکہ) کہنے لگے ان کو ایسی نشانی کیوں نہ ملی؟ جیسی موسیٰ کو ملی تھی مثلاً ید بیضاء اور عصا یا یکبارگی پوری کتاب، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا یہ لوگ منکر نہیں ہوئے اس کے جو موسیٰ کو اس سے پہلے دی گئی تھی انہوں نے موسیٰ اور محمد ﷺ کے بارے میں کہا دونوں جادوگر ہیں اور ایک قراءت میں سحر ان ہے یعنی تورات اور قرآن جو ایک دوسرے کے معاون ہیں اور وہ یوں بھی کہتے ہیں کہ ہم دونوں نبیوں یا دونوں کتابوں میں سے کسی کو نہیں مانتے آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اچھا تو تم اور کوئی کتاب اللہ کے پاس سے لے آؤ جو ہدایت کرنے میں ان دونوں کتابوں سے بہتر ہو میں اس کی اتباع کروں گا اگر تم اپنی بات میں سچے ہو پھر اگر یہ لوگ کتاب لانے میں آپ کی بات نہ مانیں تو آپ سمجھ لیجئے کہ یہ کفر میں محض

اپنی خواہشات کے پیچھے چل رہے ہیں اور ایسے شخص سے کون زیادہ گمراہ ہوگا؟ جو اپنی خواہشات کے پیچھے چلتا ہو بغیر اس کے کہ منجانب اللہ کوئی دلیل ہو یعنی اس سے زیادہ کوئی گمراہ نہیں، اللہ تعالیٰ ایسے ظالم کافر لوگوں کو ہدایت نہیں دیا کرتا۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ تَسْمِيْلٍ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: وَعَادَ اس کا عطف قوم پر ہے نہ کہ نوح پر اس لئے کہ اگر نوح پر عطف ہو قوم عاد کے لئے قوم کا ہونا لازم آئے گا حالانکہ عاد خود ایک قوم ہے تقدیر عبارت یہ ہے مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا قَوْمَ نُوحٍ وَعَادَ وَثَمُودَ بعد اس کے کہ ہم نے ہلاک کر دیا قوم نوح اور قوم عاد کو اور قوم ثمود کو، لہذا مناسب تھا کہ عاد کو الف کے ساتھ لکھتے تاکہ نوح پر عطف کا اشتباہ نہ ہوتا۔

قَوْلُهُ: بَصَائِرُ یہ حذف مضاف کے ساتھ کتاب سے حال ہے ای ذا بصائر اگر مضاف محذوف نہ مانیں تو مبالغۃ بھی حال ہو سکتا ہے اور بصائر کتاب سے مفعول نہ بھی ہو سکتا ہے اسی طرح هُدًى اور رحمة میں بھی مذکورہ تینوں ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔

قَوْلُهُ: بِجَانِبِ الْجَبَلِ او الوادی او الْمَكَانِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بصریین کے مذہب کے مطابق ہونے والے اعتراض کو دفع کرنا ہے، اعتراض یہ ہے کہ جانب کی اضافت الغربی کی طرف اضافت موصوف الی الصفت کے قبیل سے ہے اور یہ بصریین کے یہاں جائز نہیں ہے اس لئے کہ موصوف اور صفت ایک ہی شئی ہوتی ہے لہذا اس سے اضافت الشئی الی نفسہ لازم آتی ہے اور یہاں ایسا ہی ہے اس لئے کہ جانب اور غربی ایک ہی شئی ہیں، اس اعتراض کو دفع کرنے کے لئے غربی کا موصوف الجبل محذوف مان لیا تاکہ جانب کی اضافت جبل کی جانب ہونہ کہ الغربی کی جانب، مفسر علام نے تین لفظ محذوف مانے ہیں ان تینوں میں سے کسی کو بھی جانب کا مضاف الیہ قرار دے سکتے ہیں، کوفیین کے مذہب کے مطابق مذکورہ اعتراض واقع نہیں ہوتا، اس قسم کی تعبیرات قرآن اور حدیث میں بکثرت موجود ہیں۔

قَوْلُهُ: وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ لِذَلِكَ اور آپ ان حالات و واقعات وغیرہ کو دیکھنے والے نہیں تھے، یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ ما قبل میں کہا گیا ہے کہ پہاڑ کی غربی جانب میں موجود نہیں تھے، اس سے مشاہدہ کی خود بخود نفی ہو جاتی ہے تو پھر وما كنت من الشاہدین کہنے سے کیا فائدہ؟

جَوَابُ: جواب کا ما حاصل یہ ہے کہ حاضر ہونے کے لئے مشاہدہ ضروری نہیں ہے بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ انسان موجود تو ہوتا ہے مگر مشاہدہ نہیں کر پاتا، اسی وجہ سے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ما شاهدت ما وقع فيه۔

قَوْلُهُ: تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا جملہ ہو کر كنت کی خبر ثانی اور كنت کی ضمیر سے جملہ ہو کر حال بھی ہو سکتا ہے ہم ضمیر کا مرجع اہل مکہ ہیں، یعنی جب آپ اہل مکہ کو اہل مدین کے واقعات سنارہے تھے تو آپ اہل مدین میں موجود نہیں تھے کہ ان کے حالات و واقعات کو دیکھ کر اپنی قوم کو سنارہے ہو، بلکہ ہزار ہا سال ما قبل کے ان تمام حالات و واقعات کی خبر آپ کو بذریعہ وحی دی جا رہی تھی

جو کہ آپ کے نبی ہونے کی پختہ اور واضح دلیل ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ میں ان تفسیر یہ یعنی نداء کی تفسیر ہے، مفسر علام نے اَنْ خُذِ الْكِتَابَ کو ایسا تورات سے متعلق کیا ہے اور سابقہ آیت وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِیٰ کو نفس ارسال سے متعلق کیا ہے حالانکہ نفس ارسال اور ایسا تورات کے درمیان تیس سال کا فاصلہ ہے، اور بعض حضرات نے اس کا عکس بھی کہا ہے۔

قَوْلُهُ: لَوْ لَا اَنْ تَصِیْبَهُمْ مُّصِیْبَةٌ، لو لا امتناعیہ ہے جو وجود اول کی وجہ سے انتفاء ثانی پر دلالت کرتا ہے، اَنْ یَصِیْبَهُمْ میں اَنْ مصدر یہ ہے اور لو لا اصابۃ المصیبة لہم کے معنی میں ہو کر مبتداء ہے اور مبتداء کی خبر موجود محذوف ہے اور لو لا کا جواب مَا اَرْسَلْنَاكَ محذوف ہے دوسرا لَوْ لَا تحفیفیہ ہے اس کا جواب فَتَنْبِیْعَ آیَاتِكَ مذکور ہے تقدیر عبارت یہ ہے لَوْ لَا قَوْلُهُمْ هَذَا اِذَا اَصَابَتْهُمْ مُّصِیْبَةٌ لَمَّا اَرْسَلْنَاكَ اِلَیْهِمْ رَسُوْلًا، خلاصہ یہ ہوا کہ اصابۃ عقوبۃ سبب ہے قول کا اور قول سبب ہے ارسال کا چونکہ سبب کا سبب سبب ہوتا ہے لہذا اصابۃ مصیبة بواسطہ قول سبب ہوا ارسال کا، اسی وجہ سے لو لا کو اصابۃ پر داخل کر دیا اور فاسبیہ کے ذریعہ فیقولوا کا اصابۃ پر عطف کر دیا، یعنی آپ ﷺ کے ارسال کا سبب اہل مکہ کا یہ قول ہے، اگر اہل مکہ کا یہ قول نہ ہوتا تو ہم آپ کو رسول بنا کر نہ بھیجتے، یعنی عدم ارسال کے انتفاء (ارسال) کا سبب اہل مکہ کا قول لَوْ لَا اَرْسَلْتَ الْیْنَارَ رَسُوْلًا ہے اور اس قول کا سبب اصابۃ مصیبت ہے۔

تَنْبِیْہُ: عدم ارسال کا انتفاء نفی اثبات کے معنی میں ہونے کی وجہ سے ارسال کے معنی میں ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْ لَوْ لَا قَوْلُهُمُ الْمَسَبُّ عَنْهَا الْخ یعنی اصابۃ مصیبة کے وقت ان کا قول انتفاء عدم رسالت کا سبب نہ ہوتا تو ہم ان کے عذاب میں جلد کرتے اور آپ کو رسول بنا کر نہ بھیجتے یہ تعبیر حاصل معنی کے اعتبار سے ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ لو لا کے جواب کے انتفاء کا سبب ان کا قول مذکور ہے، اسی وجہ سے الْمَسَبُّ عَنْهَا قَوْلُهُم کہا ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَمَّا اَرْسَلْنَاكَ یہ جواب منفی ہے یہ وجود شرط کی وجہ سے انتفاء جواب پر دلالت کر رہا ہے، فالمعنی انتفی عدم ارسالک الیہم لقولہم المذکور تاکہ نزول عذاب کے وقت ان کے عذر کو ختم کر دیا جائے، ورنہ تو نزول عذاب کے وقت یہ عذر بیان کر سکتے تھے کہ اگر ہمارے پاس بھی سابقہ امتوں کے مانند انبیاء آتے تو ہم بھی ایمان لاتے اور آج عذاب کی اس مصیبت میں مبتلا نہ ہوتے، آپ ﷺ کو مبعوث فرما کر ان کے اس عذر کو ختم کر دیا، اگر کوئی شخص اعتراض کرے کہ اصابۃ مصیبت اور مذکورہ مقولہ تو آئندہ روز قیامت میں واقع ہوں گے اور لَوْ لَا جو کہ وجود واقعی کی وجہ سے انتفاء ثانی پر دلالت کرتا ہے حالانکہ یہاں ایسا نہیں ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ مانع کبھی موجود ہوتا ہے اور کبھی مفروض یہاں ثانی صورت مراد ہے یعنی

علی سبیل الفرض والتقدیر۔ (حمل ملخصاً)

قَوْلُهُ: اَوِ الْكِتَابِ سے مثل ما اوتی کی دوسری تفسیر کی طرف اشارہ ہے اور اَوِ الْكِتَابِ کا عطف الآیات پر ہے۔

قَوْلُهُ: سَاْحِرَانِ یہ مبتداء محذوف ہما کی خبر ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بِصَانِرٍ لِلنَّاسِ قُرُونِ الْأُولَىٰ مِنْ أَقْوَامِ نُوحٍ وَهَوْدٍ وَصَالِحٍ وَلُوطٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مراد ہیں جو موسیٰ علیہ السلام سے پہلے اپنی سرکشی کی وجہ سے ہلاک کی گئی تھیں، بصائر بصیرۃ کی جمع ہے جس کے لفظی معنی دانش و بینش کے ہیں اور مراد اس سے وہ نور ہے جو اللہ تعالیٰ انسانوں کے قلوب میں پیدا فرماتے ہیں، جس سے وہ حقائق اشیاء کا ادراک کر سکیں اور حق و باطل کا امتیاز کر سکیں۔

بَصَائِرُ لِلنَّاسِ اگر ناس سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام کی امت ہے تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ تورات ان کے لئے مجموعہ بصائر تھی، اور اگر ناس سے تمام انسان مراد ہیں جن میں امت محمدیہ بھی داخل ہے تو یہاں سوال پیدا ہوگا کہ امت محمدیہ کے زمانہ میں جو تورات موجود ہے وہ تحریفات کے ذریعہ مسخ ہو چکی ہے تو ان کے لئے بصائر کہنا کس طرح درست ہوگا اور یہ کہ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ مسلمانوں کو بھی تورات سے استفادہ کرنا چاہئے حالانکہ حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ مشہور ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ سے اجازت طلب کی کہ وہ تورات میں جو نصائح وغیرہ ہیں ان کو پڑھیں تاکہ ان کے علم میں ترقی ہو، اس پر رسول اللہ ﷺ نے غضبناک ہو کر فرمایا کہ اگر اس وقت موسیٰ علیہ السلام بھی زندہ ہوتے تو ان کو بھی میرا ہی اتباع لازم ہوتا۔

اس کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ تورات کا جو نسخہ اس وقت لوگوں کے پاس موجود تھا وہ محرف اور مسخ شدہ تھا اور اسلام کا ابتدائی زمانہ تھا، نزول قرآن کا سلسلہ بھی جاری تھا، اس وقت آپ ﷺ نے قرآن کی مکمل حفاظت اور خلط ملط سے محفوظ رکھنے کے لئے اپنی احادیث کو بھی لکھنے سے بعض حضرات کو منع فرما دیا تھا، ان حالات میں کسی دوسری مسخ شدہ آسمانی کتاب کا پڑھنا پڑھانا ظاہر ہے کہ احتیاط کے خلاف تھا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تورات کا مطلقاً پڑھنا اور مطالعہ کرنا منع ہے ان کتابوں کے وہ حصے جو رسول اللہ ﷺ سے متعلق پیشین گوئیوں پر مشتمل ہیں ان کا مطالعہ کرنا اور نقل کرنا صحابہ کرام سے ثابت ہے، حضرت عبد اللہ بن سلام اور کعب احبار اس معاملہ میں سب سے زیادہ معروف ہیں، اس لئے حاصل آیت کا یہ ہوگا کہ توریت اور انجیل میں غیر محرف مضامین اب بھی موجود ہیں اور بلاشبہ بصائر ہیں ان سے استفادہ درست ہے مگر یہ استفادہ صرف ایسے لوگ ہی کر سکتے ہیں جو محرف اور غیر محرف میں فرق کر سکیں، عوام کو اس سے اجتناب اس لئے ضروری ہے کہ کہیں وہ کسی مغالطہ میں نہ پڑ جائیں، یہی حکم ان تمام کتابوں کا ہے جن میں حق و باطل کی آمیزش ہو لہذا عوام کو ان کے مطالعہ سے پرہیز کرنا چاہئے، علماء ماہرین کے لئے کوئی مضائقہ نہیں۔ (معارف)

لِتَنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ یہاں اس قوم سے عرب مراد ہیں جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں، اور ان کے بعد سے خاتم الانبیاء ﷺ کے زمانہ تک ان میں کوئی پیغمبر مبعوث نہیں ہوا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ دوسری جگہ قرآن کا یہ ارشاد کہ إِنَّ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ کوئی امت ایسی نہیں کہ جس میں اللہ کا پیغمبر نہ آیا ہو، اس آیت کے منافی نہیں ہے

کیونکہ اس آیت کی مراد یہ ہے کہ زمانہ دراز سے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد ان میں کوئی نبی نہیں آیا، مگر رسول اور نبی آنے سے خالی یہ امت بھی نہیں رہی۔

وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ یعنی کوہ طور پر جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو ہمسکامی کا شرف بخشا اور اسے وحی رسالت سے نوازا تو اے محمد (ﷺ) آپ وہاں موجود نہیں تھے اور نہ یہ منظر دیکھنے والوں میں تھے، بلکہ یہ غیب کی وہ باتیں ہیں کہ جو وحی کے ذریعہ آپ کو بتلا رہے ہیں جو اس بات کی دلیل ہے کہ آپ پیغمبر برحق ہیں، اس لئے کہ نہ تو آپ نے یہ باتیں کسی سے سیکھی ہیں اور نہ خود ان کا مشاہدہ کیا۔

وَلَوْلَا اَنْ تَصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمْتْ اَيْدِيَهُمْ یعنی ان کے اس عذر کو ختم کرنے کے لئے آپ کو ہم نے رسول بنا کر بھیجا ہے کیونکہ طول زمانی کی وجہ سے گذشتہ انبیاء کی تعلیمات مسخ اور ان کی دعوت فراموش ہو چکی ہے اور ایسے ہی حالات کسی نبی کی ضرورت کے متقاضی ہوتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر آخر الزمان حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی تعلیمات (قرآن و حدیث) کو مسخ ہونے سے محفوظ رکھا ہے، اور ایسا تکوینی نظام فرمادیا ہے کہ جس کی وجہ سے آپ کی دعوت دنیا کے کونے کونے تک پہنچ گئی ہے اور مسلسل پہنچ رہی ہے تاکہ کسی نبی کی ضرورت باقی نہ رہے۔

قَالُوا سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا مشرکین مکہ نے یہ بات اس وقت کہی تھی جب انہوں نے اپنا ایک وفد مدینہ کے علماء یہود کے پاس آپ ﷺ کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کے لئے بھیجا تھا چنانچہ ان لوگوں نے آپ ﷺ کے حالات اور علامات کے بارے میں علماء یہود سے معلوم کیا تو علماء یہود نے جواب دیا کہ ہم تو رات میں ان کی علامات اور صفات پاتے ہیں، چنانچہ وفد نے مکہ آ کر لوگوں کو اس کی خبر دی تو اس وقت ان لوگوں نے کہا ساحران تظاہرا یا ساحران تظاہرا یہ دونوں جادو گر یا جادو ہیں جو ایک دوسرے کی موافقت کرتے ہیں۔ (جمل ملخصاً)

وَلَقَدْ وَصَّلْنَا بَيْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ الْقَرَانَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ يَتَعِظُونَ فَيُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ اِی الْقَرَانَ ۝ اَيضًا نَزَلَ فِي جَمَاعَةٍ اَسْلَمُوا مِنْ الْيَهُودِ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَغَيْرِهِ وَبَيْنَ النَّصَارَى قَدِمُوا مِنَ الْحَبَشَةِ وَمِنَ الشَّامِ وَلَاذِ اُنْتَلَى عَلَيْهِمُ الْقَرَانُ قَالُوا اَمَّا بِنَا اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ۝ سُوْجِدِيْنَ اُولَٰئِكَ يُؤْتُوْنَ اَجْرَهُمْ مَّرَّتَيْنِ بِاِيْمَانِهِمْ بِالْكِتَابَيْنِ بِمَا صَبَرُوا بِصَبْرِهِمْ عَلَى الْعَمَلِ بِهِمَا وَيَذَرُوْنَ يَدْفَعُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ مِنْهُمْ وَمِمَّا زَرَعْتُمْ يَنْفُتُونَ ۝ يَتَصَدَّقُونَ وَلَاذِ اسْمَعُوا اللَّغْوَ الشَّتْمَ وَالْاَذَى مِنَ الْكُفَّارِ اَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ سَلَامٌ مَّتَارِكَةُ اِی سَلِمْتُمْ مِنْ اِيْمَانِ غَمِّهِ اُنْبَى طَالِبِ اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ هِدَايَتَهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ اَعْلَمُ اِی عَالِمٍ بِالْمُهْتَدِيْنَ ۝ وَقَالُوا اِی قَوْمِهِ اِنْ تَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ تَخْطِفُ مِنْ اَرْضِنَا اِی نُنْتزِعُ مِنْهَا بِسُرْعَةٍ قَالَ تَعَالَى اُولَٰئِكَ لَمْ يُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا اِمْنَا

النص

يَأْمَنُونَ فِيهِ مِنَ الْإِغَارَةِ وَالْقَتْلِ الْوَاقِعَيْنِ مِنْ بَعْضِ الْعَرَبِ عَلَى بَعْضٍ يُجَبِّي بِالسُّوقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ كُلِّ أَوْبٍ رِزْقًا لَهُمْ مَنْ لَدُنَّا أَيْ عِنْدَنَا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۵﴾ أَنْ مَا نَقُولُهُ حَقٌّ وَكَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا أَيْ عَيْشَتَهَا وَأُرِيدَ بِالْقَرْيَةِ أَهْلِهَا فَبِتِلْكَ مَسَكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا لِلْمَارَّةِ يَوْمًا أَوْ بَعْضُهُ وَكُنَّا نَحْنُ الْوَرِثَيْنِ ﴿۶﴾ مِنْهُمْ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ أَهْلِهَا حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ أَيْ أَغْظَمِهَا رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿۷﴾ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا أَيْ تَمَتَّعُونَ وَتَتَزَيَّنُونَ بِهِ أَيَّامَ حَيَاتِكُمْ ثُمَّ يَفْنَى وَمَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ ثَوَابُهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۸﴾ بِالْيَأِ وَالْتَأِ إِنْ الْبَاقِيَ خَيْرٌ مِنَ الْفَانِي.

۶۳۷

ترجمہ: اور ہم نے لوگوں کے لئے قول یعنی قرآن کو (کھول کر بیان کیا) پیہم بھیجا تا کہ وہ نصیحت حاصل کریں اور ایمان لے آئیں جن کو ہم نے اس قرآن سے پہلے کتاب عطا فرمائی وہ اس قرآن پر بھی ایمان رکھتے ہیں یہ آیت یہود کی اس جماعت کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا، جیسا کہ عبداللہ بن سلام وغیرہ اور ان نصاریٰ کے بارے میں جو حبشہ اور شام سے آئے تھے اور جب ان کو قرآن پڑھ کر سنایا جاتا ہے تو وہ کہہ دیتے ہیں کہ اس کے ہمارے رب کی طرف سے حق ہونے پر ہمارا ایمان ہے ہم تو اس سے پہلے ہی سے مسلمان یعنی موحد ہیں یہ لوگ اپنے دونوں کتابوں پر ایمان رکھنے کی وجہ سے اور دونوں پر عمل (کی مشقت) پر صبر کرنے کی وجہ سے دوہرا اجر دیئے جائیں گے، اور یہ لوگ نیکی سے بدی کا دفعیہ کر دیتے ہیں اور ہم نے ان کو جو کچھ دیا ہے اس میں سے (راہ خدا میں) صدقہ کرتے ہیں اور جب کسی سے لغوبات اور اذیت کی بات سنتے ہیں تو اس سے کنارہ کر لیتے ہیں اور کہہ دیتے ہیں ہمارا عمل ہمارے لئے ہے اور تمہارا عمل تمہارے لئے ہے ہم تو تم کو سلام کرتے ہیں یہ سلام متارکت (یعنی پیچھا چھڑانے کا سلام) ہوتا ہے (نہ کہ سلام تحیہ) یعنی تم ہماری طرف سے گالی وغیرہ سے سلامت رہو ہم نا سمجھ لوگوں سے مصاحبت (الجننا) نہیں چاہتے (آئندہ آیت) آپ ﷺ کے اپنے چچا ابوطالب کے ایمان پر زیادہ حریص ہونے کے بارے میں نازل ہوئی آپ جس کو چاہیں ہدایت نہیں کر سکتے بلکہ اللہ جس کو چاہے ہدایت کر دیتا ہے، ہدایت پانے والوں کا علم اسی کو ہے تو آپ ﷺ کی قوم کہنے لگی اگر ہم آپ کے ساتھ ہو کر ہدایت کے تابع دار بن جائیں تو ہم اپنے ملک سے اچک لئے جائیں یعنی فی الفور ہم کو ہمارے ملک سے نکال باہر کیا جائے کیا ہم نے ان کو امن اور امن والے حرم میں جگہ نہیں دی؟ کہ وہ اس میں قتل و غارتگری سے جو کہ عرب میں باہم (عام طریقہ پر) واقع ہو رہی ہے مامون رہ رہے ہیں جہاں ہر قسم کے پھل ہر جانب سے کھچے چلے آتے ہیں جو ہمارے پاس سے ان کے لئے بطور رزق کے ہیں لیکن ان میں سے اکثر لوگ نہیں جانتے کہ جو کچھ ہم کہتے ہیں وہ حق ہے اور ہم بہت سی ایسی بستیاں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے سامان عیش پر نازاں تھیں اور قریہ سے اہل

قریہ مراد ہیں یہ ہیں ان کے مکانات، جو ان کے بعد آئے نہ رہ سکے مگر بہت کم، مسافروں کے لئے ایک دن یا دن کا کچھ حصہ اور آخر کار ہم ہی ان کے وارث رہے اور تیرا رب کسی ایک بستی کو بھی اہل بستی کے ظلم کی وجہ سے (اس وقت تک) ہلاک نہیں کرتا جب تک کہ (بستیوں) کے صدر مقام میں کسی پیغمبر کو نہ بھیج دے جو ان کو ہماری آیتیں پڑھ کر سنائے اور ہم بستیوں کو اسی وقت ہلاک کرتے ہیں جب کہ بستی والے رسولوں کی تکذیب کر کے ظلم پر کمر کس لیں اور جو کچھ تم کو دیا گیا ہے وہ محض دنیوی زندگی کا سامان اور اس کی زینت ہے جس سے تم اپنی زندگی میں فائدہ اٹھاتے ہو اور اس سے زینت حاصل کرتے ہو پھر فنا ہو جاتا ہے ہاں اللہ کے پاس جو ہے وہ بہت ہی بہتر اور دیر پا ہے کیا تم نہیں سمجھتے؟ یعقلون میں یا اور تا کے ساتھ دونوں قراءتیں ہیں اور یقیناً باقی فانی سے بدرجہا بہتر ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَصَلْنَا ماضی جمع متکلم (تفعیل) ہم نے پے در پے بھیجا، ہم نے کھول کر بیان کیا۔

قَوْلًا: الَّذِينَ موصول اپنے صلہ سے مل کر جملہ ہو کر مبتداء هُمْ مبتداء ثانی یؤمنون، ہم مبتداء کی خبر اور بہ، یؤمنون سے متعلق مبتداء ثانی اپنی خبر سے مل کر مبتداء اول کی خبر۔

قَوْلًا: اَيْضًا ای کما آمنوا بکتابهم۔

قَوْلًا: بِصَبْرِهِمْ سے اشارہ کر دیا کہ مامصدر یہ ہے۔

قَوْلًا: يَذَرُّوْنَ ، يُنْفِقُوْنَ ، وَاِذَا سَمِعُوا اِنْ سَبَّكَ عَطْفٌ، يُؤْتُوْنَ پر ہے۔

قَوْلًا: وَالْاَذَى مِنَ الْكُفَارِ یہ عطف عام علی الخاص کے قبیل سے ہے۔

قَوْلًا: لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ اس میں ایصال الی المطلوب کی نفی ہے نہ کہ ارأءِ طریق کی، لہذا اس قول اور اِنَّكَ لَتَهْدِي اِلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ میں کوئی تعارض نہیں ہے وقالوا ای قومہ قوم سے مراد آپ ﷺ کی قوم ہے اور قائل حارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف ہے۔

قَوْلًا: يُجَبِّیْ اِیْ یُحْمَلُ وِیَسَاقُ اِلَیْهِ، مِنْ كُلِّ اَوْبٍ اِیْ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ۔

قَوْلًا: ثَمَرَاتِ كُلِّ شَیْءٍ یہ کثرت سے کنایہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول اُوْتِیْتُ مِنْ كُلِّ شَیْءٍ میں ہر ضرورت کی شئی مراد ہے نہ کہ دنیا کی ہر شئی۔

قَوْلًا: مَعِیْشَتَهَا اِیْ عَیْشَهَا مَعِیْشَتَهَا حذف مضاف کے ساتھ ظرفیت کی وجہ سے منصوب ہے اور مفسر علام نے مَعِیْشَةً کی تفسیر عیش سے کی ہے اب تقدیر عبارت یہ ہوگی بَطَرَتْ فِیْ زَمَنِ حَیَاتِیْهَا۔

قَوْلًا: لَمْ تُسْکَنْ یہ جملہ ہو کر حال ہے اور عامل تِلْكَ بمعنی اشیر ہے تلک مبتداء کی خبر ثانی بھی ہو سکتی ہے۔

قَوْلُهُ: وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا شَرِطِيهِ هُوَ اَوْ مِنْ شَيْءٍ اس کا بیان ہے فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے اور جملہ ہو کر جواب شرط ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وَلَقَدْ وَصَّلْنَا (الآیۃ) وَصَّلْنَا تَوْصِيْلُ سے مشتق ہے جس کے لغوی معنی تاروں میں تار ملا کر رسی بٹنا، حق تعالیٰ نے لوگوں کی ہدایت کے لئے انبیاء کی بعثت کا سلسلہ جاری رکھا یعنی ایک رسول کے بعد دوسرا اور ایک کتاب کے بعد دوسری کتاب بھیجتے رہے حتیٰ کہ آپ ﷺ کی بعثت کے بعد رشد و ہدایت کا امت مرحومہ کے ذریعہ ایسا تکوینی سلسلہ جاری فرما دیا کہ اب کسی نبی کی ضرورت نہیں رہی۔

شان نزول:

الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ (الآیۃ) اس آیت میں ان اہل کتاب کا ذکر ہے جو رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے ہی تورات اور انجیل کی دی ہوئی بشارتوں کی بناء پر آپ ﷺ کی بعثت اور نزول قرآن پر یقین رکھتے تھے جب آپ ﷺ کی بعثت ہوئی تو اپنے سابق یقین کی بناء پر ایمان لے آئے، حضرت ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا سے روایت ہے کہ نجاشی بادشاہ حبشہ کے درباریوں میں سے چالیس آدمی مدینہ طیبہ میں اس وقت حاضر ہوئے جب رسول اللہ ﷺ غزوہ خیبر میں مشغول تھے یہ لوگ بھی جہاد میں شریک ہو گئے، بعض کو کچھ زخم بھی لگے مگر ان میں سے کوئی مقتول نہیں ہوا، ان لوگوں نے جب صحابہ کرام کی معاشی تنگی کا حال دیکھا تو آپ سے درخواست کی کہ ہم اللہ کے فضل سے مالدار اور صاحب ثروت ہیں ہم اپنے ملک واپس جا کر صحابہ کے لئے مال فراہم کر کے لائیں آپ اجازت دیدیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

(اخرجه ابن مردويه والطبرانی، مظہری)

اور حضرت سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ حضرت جعفر رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اپنے ساتھیوں کے ساتھ جب ہجرت مدینہ سے پہلے حبشہ گئے تھے اور نجاشی کے دربار میں اسلامی تعلیمات پیش کیں تو نجاشی اور اس کے اہل دربار جو اہل کتاب تھے اور توریت و انجیل میں رسول اللہ ﷺ کی بشارت اور علامتیں دیکھے ہوئے تھے ان کے دلوں میں اسی وقت اللہ نے ایمان ڈال دیا۔

(مظہری)

أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا صبر سے مراد ہر قسم کے حالات میں انبیاء اور کتاب الہی پر ایمان لانا اور اس پر ثابت قدمی سے قائم رہنا ہے، پہلی کتاب آئی تو اس پر اس کے بعد دوسری پر ایمان رکھا، پہلے نبی پر ایمان لائے اس کے بعد دوسرا نبی آیا تو اس پر ایمان لائے، ان کے لئے دوہرا اجر ہے، حدیث شریف میں بھی ان کی یہ فضیلت بیان کی گئی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا تین آدمیوں کے لئے دوہرا اجر ہے ان میں ایک وہ اہل کتاب ہے جو اپنے نبی پر ایمان

رکھتا تھا اور پھر مجھ پر ایمان لایا۔ (مسلم شریف کتاب الایمان)

برائی کا جواب برائی سے نہیں دیتے بلکہ معاف کر دیتے ہیں اور درگزر سے کام لیتے ہیں، اور جاہلوں سے صاحب سلام کہہ کر گزر جاتے ہیں یعنی ان لوگوں کی ایک عمدہ عادت یہ ہے کہ جب کسی جاہل دشمن سے لغویات سنتے ہیں تو اس کا جواب دینے کی بجائے یہ کہہ دیتے ہیں کہ ہمارا سلام لو ہم جاہل لوگوں سے الجھنا پسند نہیں کرتے، اس کو سلام متارکت یا مسالمت کہتے ہیں اور جس سلام کی ممانعت ہے وہ سلام تجبیہ ہے جو مسلمانوں میں بوقت ملاقات رائج ہے۔

شان نزول:

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ (الآیة) جب آپ ﷺ کے ہمدرد اور غمگسار چچا ابوطالب کا انتقال ہونے لگا تو آپ ﷺ اپنے چچا کی خدمت میں تشریف لے گئے اور فرمایا چچا جان آپ اپنی زبان سے ایک مرتبہ یہ کلمہ لا الہ الا اللہ کہہ لیں تاکہ میں روز قیامت آپ کے لیے اللہ کے سامنے سفارش کر سکوں لیکن دیگر رؤساء قریش موجود تھے جن کی وجہ سے ایمان سے محروم رہے، مگر یہ فرمایا اے میرے بھتیجے میں جانتا ہوں کہ تم سچے ہو لیکن میں اس بات کو ناپسند کرتا ہوں کہ لوگ میرے مرنے کے بعد کہیں گے کہ موت سے ڈر گیا، اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا تو میں یہ کلمہ کہہ کر ضرور تمہاری آنکھیں ٹھنڈی کر دیتا ہے اس لئے کہ میں تمہارے شدت غم اور خیر خواہی کو دیکھ رہا ہوں، پھر یہ اشعار پڑھے۔

وَلَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ

لَوْ لَا السَّلَامَةُ أَوْ حَذَارُ مَسَبَّةٍ

مَنْ خَيْرَ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينَا

لَوْ جَدْتَنِي سَمَحًا بِذَلِكَ مَبِينَا

اور پھر فرمایا، لکنی سوف اموت علی ملة الاشياخ عبدالمطلب وهاشم وعبد مناف ثم مات نبی ﷺ کو اس بات کا بڑا قلق اور صدمہ ہوا، اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ نازل فرمائی، یعنی کسی کو مومن بنادینا اور ایمان دل میں اتار دینا آپ کی قدرت میں نہیں ہے آپ کا کام کوشش کرنا ہے اور بس، تفسیر روح المعانی میں ہے کہ خواجہ ابوطالب کے کفر و ایمان کے بارے میں بے ضرورت گفتگو اور بحث و مباحثہ سے اجتناب کرنا چاہئے کہ اس سے آنحضرت کی طبعی ایذا کا احتمال ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

وَقَالُوا إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ فَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّنْ يُكَذِّبُ الْمُرْسَلِينَ (آیہ) یہ آیت حارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف کے بارے میں نازل ہوئی تھی حارث بن عثمان وغیرہ نے اپنے ایمان نہ لانے کی ایک وجہ یہ بیان کی کہ اگرچہ ہم آپ کی تعلیمات کو حق جانتے ہیں مگر ہمیں خطرہ یہ ہے کہ اگر ہم آپ کی ہدایت پر عمل کر کے آپ کے ساتھ ہو جائیں تو سارا عرب ہمارا دشمن ہو جائے گا اور ہمیں ہماری زمین مکہ سے اچک لیا جائے گا (نکال باہر کیا جائے گا) قرآن کریم ان کے اس عذر لنگ کا جواب دیتے ہوئے فرماتا ہے أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ (الآیہ) یعنی ان کا یہ عذر اس لئے باطل ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر کے باوجود ان کی حفاظت کا ایک قدرتی سامان یہ

کر رکھا ہے کہ ارض مکہ کو حرم بنادیا جس میں قتل و غارتگری سخت حرام ہے، جب اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر و شرک کے باوجود اس سرزمین میں امن دے رکھا ہے تو ایمان لانے کی صورت میں وہ ان کو کیسے ہلاک ہونے دے گا؟

أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ مُصِيبُهُ وَهُوَ الْجَنَّةُ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَيَمُوتُ عَنْ قَرِيبٍ
ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ① النار الاول المؤمن والثاني الكافر اي لا تساوى بينهما و اذ كر
يَوْمَ يُنَادِيهِمُ اللَّهُ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ② هُمْ شُرَكَائِي قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ
يَدْخُلُونَ النَّارَ وَهُمْ رُؤُسَاءُ الضَّلَالَةِ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا سُبْتُهَا وَصِفَتُهُمْ أَغْوَيْنَاهُمْ خَبَرُهُ فَعَوُوا كَمَا غَوَيْنَا لَمْ
نُكْرِهِهُمْ عَلَى الْغِيِّ تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مِنْهُمْ مَا كَانُوا إِلَّا نَاعِبِدُونَ ③ ما نافية وقدم المفعول للفاصلة
وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ أَيِ الْأَصْنَامِ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ شُرَكَاءُ اللَّهِ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ
دُعَاءَهُمْ وَرَأَوْا بِهِمُ الْعَذَابَ ابْصُرُوهُ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ④ فِي الدُّنْيَا مَا رَأَوْهُ فِي الْآخِرَةِ وَ اذْكَر
يَوْمَ يُنَادِيهِمُ اللَّهُ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ⑤ إِلَيْكُمْ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ الْأَخْبَارُ الْمُنْجِيَةُ فِي
الْجَوَابِ يَوْمَئِذٍ أَيِ لَمْ يَجِدُوا خَبَرَ اللَّهِ فِيهِ نَجَاةٌ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ⑥ عَنْهُ فَيَسْأَلُونَ فَأَمَّا مَنْ تَابَ مِنَ
الشِّرْكِ وَآمَنَ صَدَقَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا آذَى الْفَرَائِضِ فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ⑦ النَّاجِينَ
بِوَعْدِ اللَّهِ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ لِّلْمُشْرِكِينَ الْخِيَرَةُ الْاِخْتِيَارُ فِي شَيْءٍ سَبَّحَنَ
اللَّهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ⑧ عَنْ إِشْرَاكِهِمْ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ تُسِرُّ قُلُوبُهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَغَيْرِهِ وَمَا يَعْلَمُونَ ⑨
بِالْبَيِّنَاتِ مِنَ الْكُذْبِ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الْجَنَّةُ وَلَهُ الْحُكْمُ الْقَضَاءُ النَّافِذُ
فِي كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ⑩ بِالنُّشُورِ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَرَأَيْتُمْ أَيِ أَخْبَرُونِي إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا
دَائِمًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ بَزَعِمُكُمْ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ نَهَارٍ تَطْلُبُونَ فِيهِ الْمَعِيشَةَ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ⑪
الْبَرَكَاتِ ذَلِكَ سَمَاعُ تَفْهَمُ فَرَجِعُونَ عَنِ الْإِشْرَاقِ قُلْ لَهُمْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ أَيِ بَزَعِمُكُمْ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ تَسْتَرِيحُونَ فِيهِ مِنَ التَّعَبِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ⑫ مَا
أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْخَطَا فِي الْإِشْرَاقِ فَرَجِعُونَ عَنْهُ وَمِنْ رَحْمَتِهِ تَعَالَى جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ فِي
اللَّيْلِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ فِي النَّهَارِ بِالْكَسْبِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ⑬ الْبَرَكَاتِ فِيهِمَا وَ اذْكَر يَوْمَ
يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ⑭ ذَكَرْنَا إِيَّانِي عَلَيْهِ قَوْلُهُ وَنَزَعْنَا أَخْرَجْنَا
مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا وَهُوَ نَبِيُّهُمْ يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِمَا قَالُوهُ فَقُلْنَا لَهُمْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ عَلَى مَا قُلْتُمْ مِنْ
الْإِشْرَاقِ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ فِي الْإِلَهِيَّةِ لِلَّهِ لَا يُشَارِكُهُ فِيهَا أَحَدٌ وَضَلَّ غَاب عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ⑮ فِي

الدُّنْيَا مِنْ أَنْ مَعَهُ شَرِيكَ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ.

ترجمہ: بھلا وہ شخص کہ جس سے ہم نے ایک پسندیدہ وعدہ کر رکھا ہے جسے وہ قطعاً پانے والا ہے یعنی اس وعدہ (موعودہ) کو پہنچنے والا ہے اور وہ جنت ہے کیا اس شخص جیسا ہو سکتا ہے جس کو ہم نے دنیوی زندگی کا چند روزہ فائدہ دے رکھا ہے، جو عنقریب زائل ہو جائے گا پھر وہ قیامت کے روز ان لوگوں میں ہوگا جو گرفتار کر کے دوزخ میں حاضر کئے جائیں گے اول شخص مومن ہوگا اور دوسرا کافر یعنی دونوں میں کوئی مساوات نہ ہوگی اور اس دن کو یاد کرو کہ جس دن خدا تعالیٰ ان کافروں کو پکار کر کہے گا میرے وہ شریک کہاں ہیں جن کو تم سمجھتے تھے کہ وہ میرے شریک ہیں جن پر خدا کا دخول نار کا حکم ثابت ہو چکا ہوگا وہ کہیں گے اور وہ گمراہی کے سردار ہوں گے اے ہمارے پروردگار یہ وہی لوگ ہیں جنہیں ہم نے بہکایا تھا یہ مبتداء اور اس کی صفت ہے اور اَعْوَيْنَاھُمْ اس کی خبر ہے ہم نے ان کو اسی طرح بہکایا جس طرح ہم خود بہکے تھے تو یہ بہک گئے ہم نے ان کو گمراہی پر مجبور نہیں کیا تھا ہم تیری سرکار میں ان سے اپنی طرف سے اظہار براءت کرتے ہیں یہ ہماری عبادت نہیں کرتے تھے، ماسوائے ہر مفعول فواصل کی رعایت کے لئے مقدم کیا گیا ہے اور کہا جائے گا اپنے شرکاء کو بلا لو یعنی ان بتوں کو جن کو تم سمجھتے تھے کہ یہ میرے شریک ہیں چنانچہ وہ ان کو پکاریں گے مگر وہ ان کی پکار کا جواب تک نہ دیں گے اور یہ لوگ عذاب کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے، کاش یہ لوگ دنیا میں راہ راست پر ہوتے تو اس عذاب کو آخرت میں نہ دیکھتے اور اس دن کو یاد کرو جس دن اللہ ان سے پکار کر پوچھے گا تم نے اپنے رسولوں کو کیا جواب دیا تھا؟ پھر تو اس دن ان کی جواب میں پیش کر کے نجات دلانے والی سب دلیلیں گم ہو جائیں گی (یعنی کہے بکے رہ جائیں گے) یعنی ان کی سمجھ میں کوئی ایسی دلیل نہیں آئے گی کہ جس میں ان کی نجات ہو اور وہ آپس میں بھی دلیل کے بارے میں پوچھتا چھ نہ کر سکیں گے جس کی وجہ سے لا جواب ہو جائیں گے البتہ جس شخص نے شرک سے توبہ کی اور ایمان لے آیا یعنی اللہ کی توحید کی تصدیق کی اور نیک اعمال کئے یعنی فرائض ادا کئے تو یقیناً ہے کہ ایسے لوگ اللہ کے وعدے کے مطابق کامیاب ہوں گے اور آپ کا رب جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور جس کو چاہتا چنتا ہے اور ان میں سے کسی مشرک کو کسی چیز میں کوئی اختیار نہیں اللہ ہی کے لئے پاکی ہے اور وہ برتر ہے ان کے شرک کرنے سے اور آپ کا رب ان سب کفر وغیرہ کی باتوں کو جانتا ہے جن کو ان کے سینے چھپاتے ہیں اور جس جھوٹ کو وہ اپنی زبان سے ظاہر کرتے ہیں وہی معبود ہے اس کے علاوہ کوئی لائق عبادت نہیں دنیا اور آخرت میں جنت میں اسی کی تعریف ہے اور اسی کے لئے فرماں روائی ہے (یعنی) ہر چیز میں اسی کا فیصلہ نافذ ہے اور زندہ کر کے اسی طرف لوٹائے جاؤ گے آپ اہل مکہ سے کہئے بھلا یہ تو بتاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک رات رہنے دے تو خدا کے سوا تمہارے خیال میں وہ کونسا معبود ہے کہ تمہارے لئے دن کی روشنی کو لے آئے کہ جس میں تم روزی طلب کرو، کیا تم

اس بات کو سمجھنے کے لئے سنتے نہیں ہو؟ کہ تم شرک سے باز آ جاؤ ان سے پوچھئے کہ یہ بھی بتاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ قیامت تک دن ہی دن رکھے تو تمہارے خیال کے مطابق اس کے سوا کون معبود ہے جو تمہارے پاس رات لے آئے؟ کہ جس میں تم تکان کی وجہ سے آرام کرو کیا تم شرک کے معاملہ میں اپنی غلطی کو نہیں دیکھتے (غور نہیں کرتے) کہ تم اس شرک سے باز آ جاؤ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے تمہارے لئے رات اور دن بنائے تاکہ رات میں آرام کرو اور دن میں کسب کے ذریعہ اس کی روزی تلاش کرو اور تاکہ تم رات اور دن کی نعمت کا شکر ادا کرو اور یاد کرو جس دن انہیں پکار کر اللہ فرمائے گا کہ جنہیں تم میرا شریک سمجھتے تھے وہ کہاں ہیں؟ (ان کے شرک کو) دوبارہ ذکر کیا تاکہ آئندہ قول کی اس پر بناء کرے، ہم ہر امت سے ایک ایک گواہ نکال کر لائیں گے اور وہ ان کا نبی ہوگا جو کچھ انہوں نے اس سے کہا ہوگا اس پر شہادت دے گا تو ہم ان مشرکوں سے کہیں گے کہ تم اپنے شرک کے دعوے پر دلیل پیش کرو ان کو معلوم ہو جائے گا کہ الوہیت کے بارے میں سچی بات اللہ کی تھی کہ الوہیت میں اس کا کوئی شریک نہیں اور جو کچھ وہ دنیا میں گھڑا کرتے تھے کہ اس کا شریک ہے حالانکہ اللہ اس سے بری ہے وہ سب ان کے پاس سے غائب ہو جائے گا۔

حَقِیْقُ شَرِکِیْکَ لِتَسْہِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلٌ: وَقَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ یہ جملہ مستانفہ ہے جو ایک سوال مقدر کے جواب میں واقع ہے جب مشرکین سے کہا جائے گا کہ میرے وہ شرکاء کہاں ہیں جن کی تم پوجا پاٹ کیا کرتے تھے؟ تو اس سوال کا جواب دینے کے بجائے مشرکین کے رؤساء اور اتباع میں جھگڑا شروع ہو جائے گا تابعین متبوعین کو مورد الزام قرار دیں گے اور متبوعین تابعین کو۔

قَوْلٌ: مَبْتَدَاءٌ وَصِفَتُهُ، هَؤُلَاءِ اسم اشارہ موصوف الذین اسم موصول اغوینا جملہ ہو کر صلہ عائد محذوف اور وہ ہُمْ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اغویناہم موصول صلہ سے مل کر صفت موصوف صفت سے مل کر مبتداء، اور اغوینا، کما غوینا مبتداء کی خبر ہے۔

قَوْلٌ: قُدِّمَ الْمَفْعُولُ لِلْفَاعِلِ اصل میں مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ تھا، فواصل کی رعایت کے لئے مفعول کو مقدم کر دیا گیا، ما كانوا إِبَانًا يَعْبُدُونَ ہو گیا۔

قَوْلٌ: مَا رَأَوْهُ فِي الْآخِرَةِ یہ لَوْ کا جواب ہے، اور بعض حضرات نے لَا نَجَاهُمْ ذَلِكَ محذوف مانا ہے یعنی اگر وہ دنیا میں ہدایت پر ہوتے تو ان کا ہدایت پر ہونا آخرت میں ان کو کامیاب کر دیتا۔

قَوْلٌ: فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْآنْبَاءُ اس میں قلب ہے جو کہ محسنات کلام میں شمار ہوتا ہے، اصل یہ ہے فَعَمُوا عَنْ الْآنْبَاءِ شارح کے قول لَمْ يَجِدُوا خَيْرًا لَهُمْ فِيہ سے اسی قلب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلٌ: فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ عَمِي کا صلہ علی، خَفِيَ کے معنی کو متضمن ہونے کی وجہ سے ہے۔

قَوْلًا: عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ، عَسَىٰ یہاں تحقیق کے لئے ہے اس لئے کہ کریموں کے یہاں توقع بھی یقین کا درجہ رکھتی ہے اور اللہ تعالیٰ تو اکرم الاکریمین ہیں لہذا اللہ کے کلام میں عَسَىٰ بمعنی حَقَّق ہوگا، اور اگر ترجی ہی کے معنی میں لیا جائے تو تاب کے اعتبار سے ہوگا۔

شان نزول:

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ جب آنحضرت ﷺ نے نبوت کا دعویٰ کیا تو لوگوں کو یہ بات بڑی عجیب معلوم ہوئی خاص طور پر ولید بن مغیرہ نے آنحضرت ﷺ کی نبوت اور آپ پر نزول قرآن کو بڑا عجیب اور عظیم سمجھا اور کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کو کسی کو رسول بنانا ہی تھا تو مکہ اور طائف کے ان دوسرے داروں میں سے کسی کو کیوں رسول نہیں بنایا؟ تو اس کے بارے میں مذکورہ آیت نازل ہوئی۔ (جمل)

قَوْلًا: سَرْمَدًا جَعَلَ کا مفعول ثانی ہے بمعنی دائماً۔ سَرْدٌ سے مشتق ہے اس کے معنی متابعت اور لگاتار کے ہیں، میم زائدہ ہے، عرب اشہر حرم کے بارے میں بولتے ہیں، ثلاثۃ سَرْدٌ واحد فرد تین مسلسل ہیں اور ایک الگ ہے۔ قَوْلًا: قُلْ لَهُمْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا یہ باب تنازع فعلان سے ہے أَرَأَيْتُمْ اور جَعَلَ نے اللَّيْلَ میں نزاع کیا، دونوں ہی اللیل کو اپنا مفعول بنانا چاہتے ہیں، ثانی فعل کو عمل دیدیا اور اول کے لئے مفعول اول محذوف مان لیا اور وہ أَرَأَيْتُمُوہ میں ہ ہے اور اس کا مفعول ثانی بعد میں واقع ہونے والا جملہ استفہامیہ ہے اور فعل ثانی کا مفعول ثانی سَرْمَدًا ہے، اِنْ حرف شرط ہے اور جَعَلَ فعل شرط اور اللہ اس کا فاعل ہے، اللَّيْلَ جَعَلَ کا مفعول اول ہے اور سَرْمَدًا مفعول ثانی ہے اور جواب شرط محذوف ہے وہ مَاذَا تَفْعَلُونَ؟ ہے اِیْ اِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا مَاذَا تَفْعَلُونَ۔

قَوْلًا: ذِكْرَ ثَانِيًا لِيَبْنِيَ عَلَيْهِ۔

قَوْلًا: اَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ کو دو مرتبہ ذکر کیا ہے، یہی آیت شروع رکوع میں بھی آئی ہے، بیضاوی نے کہا ہے تقریب بعد تقریب یعنی ملامت کے بعد ملامت ہے اس لئے کہ شرک سے زیادہ کوئی شیء اللہ کے غضب کو دعوت دینے والی نہیں ہے، یا اول ان کی فساد رائے کو بیان کرنے کے لئے ہے اور ثانی یہ بتانے کے لئے ہے کہ شرک کی بات کوئی مستند بات نہیں ہے بلکہ محض تشبہ اور ہوائے نفس ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحَ

اَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا یعنی اہل ایمان وعدہ الہی کے مطابق نعمتوں سے بہرہ ور اور نافرمان عذاب سے دوچار ہوگا، کیا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں؟

محشر میں مشرکین سے پہلا سوال شرک سے متعلق ہوگا کہ جن شیاطین وغیرہ کو تم ہمارا شریک ٹھہرایا کرتے تھے اور ان کا کہنا مانتے تھے آج وہ کہاں ہیں؟ کیا وہ تمہاری کچھ مدد کر سکتے ہیں؟ وہ سیدھا جواب دینے یا معذرت کرنے کے بجائے آپس میں ایک دوسرے کو مورد الزام ٹھہرائیں گے، تابعین کہیں گے کہ ہمارا کوئی قصور نہیں ہم نے از خود شرک نہیں کیا بلکہ ہمیں تو ان شیاطین نے بہکایا تھا، تو وہ شیاطین کہیں گے کہ ہم نے بہکایا ضرور تھا مگر مجبور تو ہم نے نہیں کیا تھا اس لئے مجرم تو ہم بھی ہیں مگر یہ بھی جرم سے بری نہیں کیونکہ جس طرح ہم نے ان کو بہکایا تھا اس کے بالمقابل انبیاء علیہم السلام اور ان کے نائبوں نے ان کو ہدایت بھی تو کی تھی اور دلائل کے ساتھ ان پر حق واضح کر دیا تھا، انہوں نے اپنے اختیار سے اپنے انبیاء کی بات نہ مانی، ہماری مان لی تو کیسے بری ہو سکتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ جس شخص کے سامنے حق واضح ہو جائے اور حق کے دلائل واضح موجود ہوں اور وہ حق کی طرف دعوت دینے والوں کے بجائے گمراہ کرنے والوں کی بات مان کر گمراہی میں پڑ جائے تو یہ کوئی عذر معتبر نہیں۔

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ یختر سے مراد اختیار احکام ہے کہ حق تعالیٰ جب تخلیق کائنات میں منفرد ہے کوئی اس کا شریک نہیں تو اجراء احکام میں بھی منفرد ہے جو چاہے اپنی مخلوق پر احکام نافذ فرمائے، مطلب یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کا اختیار تکوینی میں کوئی شریک نہیں اختیار تشریعی میں بھی کوئی شریک نہیں۔

اس کا دوسرا مفہوم وہ ہے جو مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیر میں اور علامہ ابن قیم نے زاد المعاد میں بیان کیا ہے کہ اس اختیار سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مخلوق میں سے جس کو چاہیں اپنے اکرام و اعزاز کے لئے انتخاب فرما لیتے ہیں اور بقول بغوی یہ جواب ہے مشرکین مکہ کے اس قول کا لَوْ لَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ یعنی یہ قرآن اللہ کو اگر نازل کرنا تھا تو عرب کے دو بڑے شہر مکہ اور طائف میں سے کسی بڑے آدمی پر نازل فرماتا، ایک یتیم مسکین پر نازل کرنے میں کیا حکمت و مصلحت تھی؟ اس کے جواب میں فرمایا جس مالک نے تمام مخلوقات کو بغیر کسی شریک کی امداد کے پیدا فرمایا ہے یہ اختیار بھی اسی کو حاصل ہے کہ اپنے خاص اعزاز کے لئے اپنی مخلوق میں سے کس کو منتخب کرے اس میں وہ تمہاری تجویز کا کیوں پابند ہو کہ فلاں اس کا مستحق ہے اور فلاں نہیں۔

وَمِنْ رَّحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (الآیۃ) دن اور رات یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمتیں ہیں، رات کو تاریک بنایا تاکہ سب لوگ آرام کر سکیں اس اندھیرے کی وجہ سے ہر مخلوق سونے اور آرام کرنے پر مجبور ہے، ورنہ اگر آرام کرنے اور سونے کے اپنے اپنے اوقات ہوتے تو کوئی بھی مکمل طریقہ سے سونے کا موقع نہ پاتا، جبکہ معاشی تنگ و دو اور کاروبار جہان کے لئے نیند کا پورا کرنا نہایت ضروری ہے، اس کے بغیر توانائی بحال نہیں ہو سکتی، اگر کچھ لوگ سو رہے ہوتے اور کچھ جاگ کر مصروف تنگ و دو ہوتے تو سونے والوں کے آرام و راحت میں خلل واقع ہوتا نیز لوگ ایک دوسرے کے تعاون سے بھی محروم رہتے جبکہ دنیا کا نظام ایک دوسرے کے تعاون و تناصر کا محتاج ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے رات کو تاریک کر دیا تاکہ ساری مخلوق بیک وقت آرام کرے اور کوئی کسی کی نیند اور آرام میں خلل نہ ہو سکے، اسی طرح دن کو روشن بنایا تاکہ روشنی میں انسان اپنا کاروبار بہتر طریقہ سے کر سکے، دن کی اگر یہ روشنی نہ ہوتی تو انسان کو جن مشکلات کا سامنا کرنا

پڑتا اسے ہر شخص باسانی سمجھتا اور اس کا ادراک کرتا ہے۔

إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى ابْنِ عَمِّهِ وَابْنِ خَالَتِهِ وَآمَنَ بِهِ فَبَغَى عَلَيْهِمْ بِالْكِبَرِ وَالْعُلُوِّ وَكَثْرَةِ الْمَالِ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ ثِقَلُ بِالْعَصْبَةِ الْجَمَاعَةِ أُولَى اصْحَابِ الْقُوَّةِ اِی تَشْقُلُهُمْ فَالْبَاءُ لِلتَّعْدِيَةِ وَعَدَّتْهُمْ قِيلَ سَبْعُونَ وَقِيلَ اَرْبَعُونَ وَقِيلَ عَشْرَةٌ وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ اُذْكَرَ اِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ السُّؤْمُنُونَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَفْرَحْ بِكَثْرَةِ الْمَالِ فَرَحَ بَطَرٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ۝ بِذَلِكَ وَابْتَغِ أَطْلُبْ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ مِنَ الْمَالِ الدَّارَ الْآخِرَةَ بَانَ تُنْفِقَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَلَا تَتَسَنَّ تَتَرَكْ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا اِی اَنْ تَعْمَلَ فِيهَا لِلْآخِرَةِ وَأَحْسِنُ لِلنَّاسِ بِالصَّدَقَةِ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ تَطْلُبِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ بِعَمَلِ الْمَعَاصِي إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۝ بِمَعْنَى أَنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ اِی الْمَالُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي اِی فِی مُقَابَلَتِهِ وَكَانَ أَعْلَمَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِالتَّوْرَةِ بَعْدَ مُوسَى وَهَارُونَ قَالَ تَعَالَى أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ الْأُتَمَّ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا لِلْمَالِ اِی وَهُوَ غَالِمٌ بِذَلِكَ وَيُهْلِكُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ۝ لِعِلْمِهِ تَعَالَى بِهَا فَيَدْخُلُونَ النَّارَ بِلا حِسَابٍ فَخَرَجَ قَارُونَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ بِاتِّبَاعِهِ الْكَثِيرِينَ رُكْبَانًا مُتَحَلِّينَ بِمَلَابِسِ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ عَلَى خُيُولٍ وَبِغَالٍ مُتَحَلِّيَةٍ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لِلتَّنْبِيهِ لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ فِي الدُّنْيَا إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ نَصِيبٍ عَظِيمٍ ۝ وَافٍ فِيهَا وَقَالَ لَهُمُ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ وَبَلَّغَكُمْ كَلِمَةً زَجَرَ ثَوَابُ اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ بِالْجَنَّةِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا بِمَا أُوتِيَ قَارُونُ فِي الدُّنْيَا وَلَا يُلْقِيهَا اِی الْجَنَّةَ الْمُثَابَ بِهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ۝ عَلَى الطَّاعَةِ وَعَنِ الْمَعْصِيَةِ فَخَسَفْنَا بِهِ بِقَارُونَ وَبَدَّاهُ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ غَيْرِهِ بَانَ يَمْنَعُوا عَنْهُ الْهَلَاكَ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ۝ مِنْهُ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ اِی بِنِ قَرِيبٍ يَقُولُونَ وَنِكَانَ اللَّهُ يَبْسُطُ يُوسِّعُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ يُضِيقُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَوَيْ إِسْمُ فِعْلٍ بِمَعْنَى اعْجَبُ اِی اَنَا وَالْكَافُ بِمَعْنَى اللَّامِ لَوْلَا أَنَّ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ وَنِكَانَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ۝ لِنِعْمَةِ اللَّهِ كَقَارُونَ.

تَرْجُمہ: قارون موسیٰ علیہ السلام کی قوم سے تھا (یعنی) چچازاد اور خالہ زاد بھائی تھا اور موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لایا تھا، کبر و تعلیٰ اور کثرت مال کے ذریعہ لوگوں کے مقابلہ میں تکبر کرنے لگا تھا، اور ہم نے اس کو اس قدر خزانے دیئے تھے

کہ ان کی کنجیاں کئی کئی زور آور لوگوں کو گراں بار کر دیتی تھیں یعنی ان کو بوجھل کر دیتی تھیں با تعدیہ کے لئے ہے (اور اٹھانے والی جماعت کے افراد کی تعداد) کہا گیا ہے ستر تھی اور کہا گیا چالیس تھی اور کہا گیا کہ دس تھی، اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں، اس وقت کو یاد کرو جب اس کی قوم بنی اسرائیل کے مومن لوگوں نے اس سے کہا کثرت مال پر مت اترا واقعی اللہ تعالیٰ مال پر اترا نے والوں کو پسند نہیں کرتا اور جو مال تجھ کو اللہ تعالیٰ نے دے رکھا ہے اس میں دار آخرت کی بھی جستجو رکھ اس طریقہ پر کہ اللہ کی اطاعت میں خرچ کر، اور دنیا سے اپنا حصہ فراموش نہ کر بایں طور کہ دنیا میں آخرت کے لئے عمل کرتا رہ، اور لوگوں کے ساتھ صدقہ کے ذریعہ حسن سلوک کر جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ حسن سلوک کیا ہے اور عمل معصیت کے ذریعہ ملک میں فساد کا خواہاں نہ ہو بلاشبہ اللہ تعالیٰ فساد برپا کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا اس معنی پر کہ ان کو سزا دے گا قارون نے جواب دیا یہ سب کچھ مجھے میری ذاتی ہنرمندی سے ملا ہے یعنی میری ہنرمندی کی بدولت اور وہ بنی اسرائیل میں موسیٰ اور ہارون کے بعد سب سے زیادہ تورات کا عالم تھا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا اسے اس بات کا علم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے پہلے بہت سی ایسی امتوں کو ہلاک کر دیا کہ جو اس سے قوت میں بھی زیادہ تھیں اور مال کی جمع پونجی کے اعتبار سے بھی زیادہ تھیں یعنی اس کو اس بات کا علم ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو ہلاک کر دے گا، اور اللہ تعالیٰ ان کے ذنوب کا علم رکھنے کی وجہ سے ان کے ذنوب کے بارے میں سوال نہ کرے گا اور بغیر حساب (کتاب) کے دوزخ میں داخل کرے گا پس قارون پوری آرائش (شان) کے ساتھ اپنی قوم کے سامنے (ایک روز) اپنے بہت سے متبعین کے ہمراہ جو کہ زری اور ریشم کا لباس زیب تن کئے ہوئے تھے اور زیورات سے لدے ہوئے خچروں اور گھوڑوں پر سوار تھے نکلا، تو دنیوی زندگی کے متوالے کہنے لگے یا تنبیہ کے لئے ہے کاش ہمیں بھی کسی طرح وہ مل جاتا جو قارون کو دنیا میں دیا گیا ہے یہ تو بڑا نصیب دار ہے یعنی دنیا سے دانی حصہ پانے والا ہے (فیہا کے بجائے منہا نسب ہے) اور وہ لوگ جن کو ان چیزوں کا علم دیا گیا جن کا اللہ تعالیٰ نے آخرت میں وعدہ فرمایا ہے ان سے (بطور نصیحت) کہنے لگے ارے تمہارا ناس ہو (ویل) کلمہ تو بخ ہے آخرت میں اللہ کا ثواب (یعنی) جنت (ہزار درجہ) بہتر ہے اس سے جو قارون کو دنیا میں دیا گیا ہے جو ایسے شخص کو ملے گا جو ایمان لایا ہوگا اور نیک عمل کئے ہوں گے اور جنت جو بطور ثواب ملے گی ان ہی کو دیا جائے گی جو طاعت و معصیت پر صبر کرنے والے ہیں آخر کار قارون کو مع اس کے محل کے زمین میں دھنسا دیا اور اللہ کے سوا کوئی جماعت نہ ہوئی کہ اس کی مدد کرتی (یعنی) ہلاکت سے اس کو بچا لیتی اور نہ وہ خود کو عذاب سے بچانے والوں میں ہوا، اور جو لوگ کل زمانہ قریب میں اس کے جیسا ہونے کی تمنا کر رہے تھے کہنے لگے بس جی یوں معلوم ہوتا ہے کہ اللہ جس کو چاہے اپنے بندوں میں سے روزی میں وسعت کرتا اور جس کی چاہے تنگ کر دیتا ہے اور وَیَ اسْمِ فَعْلٍ اعجب انا کے معنی میں ہے اور کاف بمعنی لام ہے اور اگر ہم پر اللہ کی مہربانی نہ ہوتی تو ہم کو دھنسا دیتا خُصِفَ معروف اور مجہول دونوں ہیں بس جی معلوم ہو گیا قارون کے مانند اللہ کی نعمتوں کی ناشکری کرنے والوں کو کامیابی نہیں ہوتی۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اِنَّ قَارُونَ ”قارون“ عجمی (عبرانی) لفظ ہے، عجمہ اور علیست کی وجہ سے غیر منصرف ہے، قارون کے متعلق اتنی بات طے شدہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی برادری کا فرد تھا، باقی رہی یہ بات کہ موسیٰ علیہ السلام سے اس کا کیا رشتہ تھا، اس میں مختلف اقوال ہیں، اول: چچا زاد بھائی تھا، دوسرا: خالہ زاد بھائی تھا یہ دونوں رشتے جمع بھی ہو سکتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کی خالہ موسیٰ علیہ السلام کے چچا کے نکاح میں ہو، اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں، نسب اس طرح ہے قارون بن یصہر بن قاہٹ، اور موسیٰ بن عمران بن قاہٹ **تَنُوْءٌ** واحد مؤنث غائب ناء یَنُوْءُ نَوْءٌ (ن) جھکنا، گراں بار ہونا۔

قَوْلُهُ: اِنَّ مَفَاتِحَہٗ لَتَنُوْءُ بِالْعَصْبَةِ، **لَتَنُوْءُ بِالْعَصْبَةِ** میں دو صورتیں ہیں (اول) یہ کہ باء تعدیہ کے لئے ہو اس صورت میں معنی یہ ہوں گے **لَتَنُوْءُ الْمَفَاتِحُ الْعَصْبَةُ الْاَقْوِیَاءُ** یعنی کنجیاں اس قدر زیادہ تھیں کہ طاقتور لوگوں کی ایک جماعت کو بھی گراں بار کر دیتی تھیں، اس صورت میں قلب نہیں ہے (دوسری) **لَتَنُوْءُ بِالْعَصْبَةِ** میں قلب مانا جائے اور معنی یہ ہوں **لَتَنُوْءُ الْمَفَاتِحُ الْعَصْبَةُ** وہ کنجیاں ایک قوی جماعت کو گراں بار کر دیتی تھیں، اس لئے کہ اگر قلب نہ مانا جائے تو ترجمہ یہ ہوگا کہ اقویاء کی جماعت کنجیوں کو گراں بار کر دیتی تھی، ظاہر ہے کہ یہ خلاف عقل ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَا یُسْئَلُ عَنْ ذُنُوْبِهِمُ الْمُجْرِمُوْنَ۔

یَسْئَلُ: ایک آیت میں ہے **فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ اَجْمَعِیْنَ عَمَّا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ** پہلی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مجرمین سے ان کے جرائم کے بارے میں سوال نہیں کیا جائے گا اور بغیر حساب و کتاب جہنم میں داخل کر دیا جائے گا، اور دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام مجرمین سے ان کے جرائم کے بارے میں سوال کیا جائے گا، دونوں میں تطبیق کی کیا صورت ہے؟
جواب: سوال کی دو قسمیں ہیں۔

پہلی قسم:

”استغتاب“ کہ سوال کرنے کے بعد معاف کر دیا جاتا ہے جیسا کہ بعض عصاة مومنین کے ساتھ ایسا معاملہ کیا جائے گا۔

دوسری قسم:

”تقریع“ جس کے بعد جہنم میں داخل کر دیا جائے گا، یہاں اول قسم کے سوال کی نفی مراد ہے، لہذا کوئی تعارض نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: فَخَرَجَ اس کا عطف قال انما او تیتہ پر ہے درمیان میں جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ فِئَةٍ یَنْصُرُوْنَہٗ۔ فِئۃ کا اسم بھی ہو سکتا ہے اگر کان ناقصہ ہو تو لہ اس کی خبر، اور اگر کان تامہ ہو تو فِئۃ اس کا فاعل ہوگا اور یَنْصُرُوْنَہٗ، فِئۃ کی صفت فِئۃ لفظاً مجرور ہوگا اور معنای مرفوع اس لئے کہ من زائدہ ہے۔

قَوْلًا: مِنْ دُونِ اللَّهِ۔ فتنہ سے حال ہے۔

قَوْلًا: بِالْأَمْسِ سے اس کے حقیقی معنی کل گزشتہ مراد نہیں ہیں، بلکہ زمانہ قریب مراد ہے زمانہ قریب کو مجازاً اَمْس سے تعبیر کر دیتے ہیں۔

قَوْلًا: وَيَكَاَنَّ یہ کلمہ تعجب اور زجر ہے وَیَیْ لَكَ سے مرکب ہے کاف ضمیر خطاب ہے اور اَنَّ حرف مشبہ بالفعل ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ وَالْاِسْم ہے جو تعجب پر دلالت کرتا ہے، اس وا کے بعد کبھی کبھی ہا بڑھا دیتے ہیں معنی تعجب ہی کے رہتے ہیں، اور کبھی وَ اِکُو وَی پڑھتے ہیں اور اس کے بعد کَاَنَّ لگا دیتے ہیں وَيَكَاَنَّ مَنْ يَكُنْ لَهُ نَسَبٌ يُحِبُّ وَمَنْ يَفْتَقِرْ يَعِيشُ عَيْشَ ضَرِّ ”ارے جس کے پاس زر کثیر ہوتا ہے اس سے محبت کی جاتی ہے اور جو محتاج ہوتا ہے وہ دکھ کی زندگی گزارتا ہے“ (لغات القرآن)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

سورہ قصص میں بیان کردہ واقعات میں سے یہ دوسرا واقعہ ہے پہلا قصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کا تھا، یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی برادری بنی اسرائیل کے ایک شخص قارون کے ساتھ ہے۔

رابط :

دونوں واقعات میں مناسبت یہ ہے کہ پچھلی آیت میں یہ ارشاد ہوا تھا کہ دنیا کا مال و دولت جو تم کو دیا جاتا ہے وہ چند روزہ متاع ہے اس کی محبت میں لگ جانا اور اس پر فریفتہ ہو کر آخرت کو فراموش کر دینا دانشمندی نہیں ہے وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا الْاٰیۃ قارون کے قصہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ اس نے مال و دولت حاصل ہونے کے بعد اس نصیحت کو بھلا دیا اور دنیا کے مال و دولت کے نشہ میں مست ہو کر اللہ تعالیٰ کی ناشکری کرنے لگا اور اس کے ذمہ جو مالی حقوق واجبہ تھے ان کی ادائیگی سے منکر بھی ہو گیا، جس کے نتیجہ میں وہ اپنے خزانوں سمیت زمین میں دھنسا دیا گیا۔

قارون عجمی لفظ ہے غالباً عبرانی ہے قارون کے متعلق اتنی بات تو قرآن ہی سے معلوم ہوتی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی برادری بنی اسرائیل کا شخص تھا، مگر اس بات میں کافی اختلاف ہے کہ اس کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کیا رشتہ تھا؟ بعض نے چچا زاد بھائی اور بعض نے خالہ زاد بھائی بتایا ہے اور بعض نے دونوں کہا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و ابن جریر و قتادہ و ابراہیم سے مروی ہے کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا چچا زاد بھائی تھا، نسب اس طرح ہے موسیٰ بن عمران بن قاہٹ بن لاوی بن یعقوب علیہ السلام اور قارون کا نسب اس طرح ہے، قارون بن یصہر بن قاہٹ اور مجمع البیان میں ہے عطاء بن ابی عباس انہ ابن خاتمہ موسیٰ علیہ السلام اور محمد بن اسحاق سے مروی ہے کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا چچا تھا، نسب اس طرح بیان کرتے ہیں موسیٰ بن عمران بن یصہر بن قاہٹ، قارون بن یصہر بن قاہٹ۔

(روح المعانی)

قارون تورات کا حافظ تھا نیز موسیٰ و ہارون کے بعد تیسرے درجہ کا عالم بھی مگر سامری کے مانند منافق تھا قیادت و سیادت چونکہ حضرت موسیٰ و ہارون کے پاس تھی جس کی وجہ سے قارون کو حسد تھا ایک مرتبہ قارون نے اپنے حسد کا اظہار بھی کر دیا تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا یہ سب اللہ کے اختیار کی بات ہے ہمارا اس میں کوئی دخل نہیں ہے چنانچہ قارون نے موسیٰ علیہ السلام کی تصدیق کرنے سے انکار کر دیا۔
(روح المعانی)

اور اپنے مال و دولت کے نشہ میں دوسروں پر ظلم کرنا شروع کر دیا، یحییٰ بن سلام اور سعید بن مسیب نے فرمایا کہ قارون سرمایہ دار آدمی تھا فرعون کی جانب سے بنی اسرائیل کی نگرانی پر مامور تھا، اس امارت کے زمانہ میں اس نے بنی اسرائیل کو بہت ستایا بغی کے ایک معنی تکبر کے بھی آتے ہیں بہت سے مفسرین نے اس جگہ یہی معنی مراد لئے ہیں یعنی مال و دولت کے نشہ میں بنی اسرائیل پر تکبر کرنے لگا اور ان کو حقیر و ذلیل سمجھنے لگا۔

وَاتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ كنوز كنز کی جمع ہے مدفون خزانہ کو کہتے ہیں، اور اصطلاح شرع میں كنز اس مال کو کہا جاتا ہے جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو، حضرت عطاء سے روایت ہے کہ اس کو حضرت یوسف علیہ السلام کا ایک عظیم الشان مدفون خزانہ مل گیا تھا۔

(روح ملخصاً)

لَتَنُوْءُ بِالْعُصْبَةِ - ناءٌ يَلُوْءُ نَوْءٌ بوجھ سے جھک جانا، عصبہ کے معنی جماعت، مطلب یہ ہے کہ اس کے سونے اور چاندی سے بھرے ہوئے صندوق اس قدر تھے کہ ان کی کنجیاں ایک طاقتور جماعت کو جھکا دیتی تھیں خدا کی نعمت پر خوشی کا اظہار اگرچہ مذموم نہیں ہے مگر اس قدر خوشی کرنا کہ اترانے اور تکبر کی حد تک پہنچ جائے اور دوسروں کو ذلیل و حقیر سمجھنے لگے جائز نہیں، قرآن کریم نے فرح کو متعدد آیات میں مذموم قرار دیا ہے۔

وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ (الآية) مسلمانوں نے قارون کو یہ نصیحت کی کہ اللہ تعالیٰ نے جو مال و دولت تجھے عطا فرمایا ہے اس کے ذریعہ آخرت کا سامان فراہم کر اور دنیا میں جو تیرا حصہ ہے اسے فراموش نہ کر اور یہ کہ دنیا میں آخرت کے لئے عمل کرتا رہ، حدیث شریف میں وارد ہے اِغْتَنِمْ خَمْسًا قَبْلَ خَمْسٍ شَبَابَكَ قَبْلَ هَرَمِكَ وَصِحَّتَكَ قَبْلَ سَقَمِكَ وَغَنَاءَكَ قَبْلَ فَقْرِكَ وَفَرَاغَكَ قَبْلَ شُغْلِكَ وَحَيَاتَكَ قَبْلَ مَوْتِكَ (حدیث مرسل)۔ (جمل)

اِنَّمَا أُوتِيْنَاهُ قَارُونَ نے یہ جملہ مومنین ناصحین کے جواب میں کہا، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ میرے مال و دولت کے حصول میں فضل خداوندی کا کوئی دخل نہیں ہے، یہ مال و دولت تو مجھے میرے ذاتی کمال علمی کی وجہ سے ملا ہے جس کا میں حقدار ہوں اس میں مجھ پر کسی کا احسان نہیں ہے، ظاہر یہ ہے کہ آیت میں علم سے مراد معاشی تدابیر کا علم ہے، مثلاً تجارت صنعت وغیرہ اور بعض مفسرین نے علم سے تورات کا علم مراد لیا ہے، جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ قارون تورات کا حافظ اور عالم تھا، اور ان ستر اصحاب میں سے تھا جن کو موسیٰ علیہ السلام نے میقات کے لئے منتخب فرمایا تھا مگر اس کو اپنے علم پر ناز اور غرور پیدا ہو گیا، اس کو اپنا ذاتی کمال سمجھ بیٹھا۔

اِنَّمَا أُوتِيْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي کے ایک معنی یہ بھی کئے گئے ہیں کہ اللہ کے علم میں یہ بات ہے کہ میں اس کا مستحق تھا اسی

لئے مجھے یہ نعمتیں ملی ہیں، بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اس کو علم الکیمیا (سونا بنانے کا علم) آتا تھا، مگر امام ابن کثیر نے اس کو محض فریب اور دھوکا قرار دیا ہے، مال و دولت کی فراوانی یہ کوئی فضیلت کا باعث نہیں ہے، اگر ایسا ہوتا تو کچھلی قومیں تباہ و برباد نہ ہوتیں اس لئے قارون کا اپنی دولت پر گھمنڈ کرنا اور اسے باعث فضیلت سمجھنا کوئی معقول بات نہیں ہے۔

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ اِیک روز قارون اپنے ہزار ہا مصاحبین اور خدم و حشم کی معیت میں بڑی شان و شوکت اور زیب و زینت کے ساتھ نکلا، جب کچھ دنیا دار مسلمانوں نے یا کافروں اور منافقوں نے قارون کی زیب و زینت اور کروفر اور دنیوی چمک دمک کو دیکھا تو اس کے جیسا ہونے کی تمنا کی اور قارون کے بارے میں کہنے لگے قارون بڑا ہی نصیب دار، اور اقبال مند ہے۔

وقال الذین اوتوا العلم دنیا دار لوگوں کے برخلاف اہل علم کہ جن کو دنیا و آخرت ثواب و عقاب اور اہم سابقہ کی ہلاکت و بربادی اور اللہ کے وعدوں کا علم دیا گیا تھا نے کہا ارے کمبختو! دنیا کی یہ زیب و زینت جس کی تم تمنا کر رہے ہو چند روزہ ہے، ہمیشہ باقی رہنے والا تو آخرت کا اجر و ثواب ہے لہذا تم اس چند روزہ زینت پر فریفتہ مت ہو اس کی حقیقت (خضراء دمن) کوڑی کے سبزے سے زیادہ نہیں، آخرت کا اجر و ثواب ایمان والے نیکو کاروں ہی کو ملتا ہے، اس آیت میں علماء کا مقابلہ الذین یریدون الحیوة الدنیا سے کیا گیا ہے جس میں واضح اشارہ اس طرف ہے کہ متاع دنیا کو مقصود بنانا اہل علم کا کام نہیں۔

قارون کے زمین میں دھنسنے کا قصہ تاریخی روایات کی روشنی میں:

ارباب تاریخ لکھتے ہیں کہ جب سیادت و قیادت حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام پر مقرر ہو گئی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون علیہ السلام کو (بیت القربان) یعنی قربانیوں کا نگران مقرر فرمادیا، یعنی جو نذر آئے، وہ ہارون کی معرفت ان کی نگرانی میں قربان گاہ میں رکھی جائے اور آسمانی آگ آکر اس کو جلا دے، گویا کہ یہ قربانی کے مقبول ہونے کی علامت تھی، قارون کو اس بات پر حسد ہوا اور کہا آپ پیغمبر بھی ہیں، اور رئیس قوم بھی، اور ہارون قربان گاہ کے نگران اور میں تورات کا بھی حافظ ہوں مجھے کیونکر صبر آئے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا یہ امر منجانب اللہ ہے اس میں میرا کوئی دخل نہیں ہے، قارون کہنے لگا میں کیسے یقین کروں کہ یہ امر منجانب اللہ ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کے سرداروں کو جمع ہونے کا حکم دیا جب سب جمع ہو گئے تو آپ نے حکم دیا کہ تم سب اپنی اپنی لاثھیاں لاؤ جس کی لاثھی سرسبز ہو جائے وہ قربان گاہ کی نگرانی کا مستحق ہوگا سب لاثھیوں کو جمع کر کے ایک مکان میں بند کر دیا گیا جب صبح کو دیکھا تو حضرت ہارون کا عصا سرسبز ہو گیا تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا دیکھا یہ فعل میرا نہیں تھا، قارون نے کہا یہ تو جادو گروں کا کرشمہ ہے قارون نے کھلا پلا کر بنی اسرائیل کے بہت سے سرداروں کو اپنی طرف کر لیا، جب اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ واجب فرمائی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام قارون کے پاس آئے اور فی ہزار ایک دینار دینا طے ہوا مگر جب قارون نے حساب لگایا تو کثیر مال ہوا تو گھبرایا اور بنی اسرائیل کو جمع کر کے کہنے لگا موسیٰ علیہ السلام نے اب تک جو کچھ کہا تم نے مانا، مگر ان کو کفایت نہ ہوئی اب تمہارا مال لینے کی فکر میں ہے، قوم نے کہا تم

ہمارے بڑے اور عقل مند ہو، جو تم کہو گے ہم تسلیم کریں گے، قارون نے کہا فلاں زن فاحشہ کو لاؤ اسے کچھ دیکر آمادہ کریں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تہمت لگائے جب قوم یہ بات سنے گی تو موسیٰ علیہ السلام سے باغی ہو جائے گی اور ہم سب کو اس غلامی سے نجات مل جائے گی، غرضیکہ وہ عورت آئی اور اسے بہت کچھ دے دلا کر تہمت لگانے پر راضی کر لیا قارون اور اس کے ساتھی بنی اسرائیل کو جمع کر کے موسیٰ علیہ السلام کے پاس لے گئے اور عرض کیا یہ لوگ حاضر ہیں آپ ان کو وعظ فرمائیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام باہر تشریف لائے اور وعظ فرمانے لگے اور منجملہ تمام احکام کے چور کا ہاتھ کاٹنے اور تہمت کی سزا اسی کوڑے اور اگر زانی غیر محسن ہو تو سو کوڑے اور اگر محسن ہو تو سنگسار کرنے کا حکم بیان فرمایا، قارون بولا آپ نے فلاں عورت سے فعل بد کیا ہے، آپ نے فرمایا اس عورت کو بلاؤ، اگر وہ عورت گواہی دے تو سچ ہے وہ عورت بلائی گئی، جب عورت حاضر ہو گئی تو حضرت موسیٰ نے فرمایا اے عورت کیا میں نے تیرے ساتھ وہ فعل کیا جو یہ لوگ کہتے ہیں اور میں تجھے اس ذات کی قسم دیتا ہوں جس نے بنی اسرائیل کے لئے دریا میں شگاف کر دیا اور تو ریت نازل فرمائی تو سچ سچ بتا وہ عورت سکھائے ہوئے کید شیطانی کو بھول گئی اور کہنے لگی یہ لوگ جھوٹے ہیں مجھے قارون نے اس قدر مال دیکر راضی کیا تھا کہ میں اپنے ساتھ آپ کو متہم کروں، قارون یہ بات سن کر گھبرا گیا اور سر جھکا لیا اور سردار خاموش ہو گئے اور عذاب الہی سے خوف زدہ ہو گئے، حضرت موسیٰ علیہ السلام سجدہ میں گر پڑے اور رورور کر عرض کیا اے میرے رب تیرے اس دشمن نے مجھے ایذا دی اور مجھے رسوا کرنا چاہا اگر میں تیرا رسول ہوں تو تو مجھے اس پر مسلط کر دے، خدا تعالیٰ کی جانب سے وحی آئی فرمایا اے موسیٰ علیہ السلام سر اٹھاؤ اور زمین کو حکم دو جو کہو گے وہ بجالائے گی چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے زمین کو حکم دیا کہ قارون کو نگل لے، چنانچہ زمین نے بتدریج نگلنا شروع کیا، ادھر قارون یا موسیٰ یا موسیٰ چلاتا رہا گر گڑا تار ہا یہاں تک کہ ستر مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پکارا مگر کچھ فائدہ نہ ہوا اور زمین میں غائب ہو گیا۔

(مظہری)

پھر بنی اسرائیل کہنے لگے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اس لئے قارون کو دھنسا دیا کہ اس کے مال پر قبضہ کر لے، پھر آپ نے بارگاہ خداوندی میں عرض کیا کہ اس خزانہ کو بھی زمین میں دھنسا دے چنانچہ اس کا خزانہ بھی دھنس گیا اور برابر دھنستا ہی چلا جا رہا ہے۔ (خلاصۃ التفاسیر تائب لکھنوی)

وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ یعنی جو لوگ قارون کی ترقی اور خوشحالی دیکھ کر کل یہ آرزو کر رہے تھے کہ کاش ہم کو بھی ایسا ہی عروج حاصل ہوتا، آج اس کا یہ برا انجام دیکھ کر کانوں پر ہاتھ دھرنے لگے، اب ان کو ہوش آیا کہ ایسی دولت حقیقت میں ایک خوبصورت سانپ ہے جس کے اندر مہلک زہر بھرا ہوا ہے کسی شخص کی دنیوی ترقی اور عروج کو دیکھ کر ہم کو ہرگز یہ فیصلہ نہیں کر لینا چاہئے کہ اللہ کے یہاں وہ کچھ عزت اور وجاہت رکھتا ہے، دنیا کی ترقی اور وجاہت کسی کے مقبول یا مردود ہونے کا معیار نہیں بن سکتی، اللہ تعالیٰ جس کے لئے مناسب سمجھے روزی کے دروازے کشادہ کر دے اور جس پر چاہے تنگ کر دے، مال و دولت کی فراخی و فراوانی مقبولیت اور محبوبیت کی دلیل نہیں بلکہ بسا اوقات اس کا نتیجہ تباہی اور ابدی ہلاکت کی صورت میں نمودار ہوتا ہے۔

کم جاہل جاہل تلاقہ مرزوقا
وصیر العالم النحریر زندقاً

کم عاقل عاقل اعیت مذاہبہ
هذا الذی ترک الاوہام حائرۃ

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ اِی الْجَنَّةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْاَرْضِ بِالْبَغْيِ وَلَا فُسَادًا بِعَمَلِ الْمَعَاصِي وَالْعَاقِبَةُ الْمَحْمُودَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝ عِقَابَ اللّٰهِ بِعَمَلِ الطَّاعَاتِ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا نَوَابٌ بِسَبَبِهَا وَهُوَ عَشْرُ امْتَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ اِلَّا جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ اِی مَثَلَهُ اِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ اَنْزَلَهُ لِرَادِّكَ اِلَى مَعَادٍ اِلَى مَكَّةَ وَكَانَ قَدْ اشْتَقَّهَا قُلُوبُ مَرِيٍّ اَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ نَزَلَ جَوَابًا لِقَوْلِ كُفَّارِ مَكَّةَ لَهُ اِنَّكَ فِي ضَلَالٍ اِی فَهُوَ الْجَائِي بِالْهُدَى وَهُمْ فِي الضَّلَالِ وَاَعْلَمُ بِمَعْنَى عَالِمٍ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو اَنْ يُلْقِيَ اِلَيْكَ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ اِلَّا لَكِنْ اَلْقَى اِلَيْكَ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِّمُعِينٍ ۝ عَلٰی دِينِهِمُ الَّذِي دَعَاكَ اِلَيْهِ وَلَا يَصُدُّكَ اَصْلُهُ يَصُدُّ وَنَنَّا حُذِفَتْ نُونُ الرَّفْعِ لِلْجَارِمِ وَالْوَاوُ الْفَاعِلُ لِالْتِقَائِهَا مَعَ النُّونِ السَّاكِنَةِ عَنْ اٰیَةِ اللّٰهِ بَعْدَ اِذْ اُنْزِلَتْ اِلَيْكَ اِی لَا تَرْجِعْ اِلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ وَاَدْعُ النَّاسَ اِلَى رَبِّكَ بِتَوْحِيدِهِ وَعِبَادَتِهِ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ بِاعَانَتِهِمْ وَلَمْ يُؤْثِرِ الْجَارِمُ فِي الْفِعْلِ لِبَنَائِهِ وَلَا تَدْعُ تَعْبُدُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وُجْهَهُ اِلَّا اِيَّاهُ لَهُ الْحُكْمُ الْقَضَاءُ النّٰفِذُ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ بِالنُّشُورِ مِنَ الْقُبُورِ.

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ترجمہ: یہ دار آخرت یعنی جنت ہم انہیں لوگوں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں نہ ظلم کے ذریعہ بڑا بننا چاہتے ہیں اور نہ نافرمانی کر کے فساد کرتے ہیں اور بہتر انجام فرمانبرداری کر کے اللہ کے عذاب سے ڈرنے والوں کے لئے ہے جو شخص نیکی لیکر آئے گا اس کو اس سے بہتر ملے گا ان کو نیکیوں کا اجر ملے گا اور وہ ان نیکیوں کا دس گنا ہوگا اور جو شخص بدی لیکر آئے گا سو ایسے لوگوں کو جو بدی کا کام کرتے ہیں اتنا ہی بدلہ ملے گا جتنا وہ کرتے تھے جس خدا نے آپ پر قرآن نازل کیا ہے وہ آپ کو دوبارہ پہلی جگہ لوٹانے والا ہے یعنی مکہ (کی طرف) اور آپ نے مکہ کے لئے اشتیاق ظاہر فرمایا تھا، آپ کہہ دیجئے کہ میرا رب خوب جانتا ہے کہ کون ہدایت لیکر آیا ہے اور کون صریح گمراہی میں ہے یہ آیت کفار مکہ کے اس قول کے جواب میں نازل ہوئی کہ ان لوگوں نے آپ کے بارے میں کہا کہ تم تو صریح گمراہی میں ہو، یعنی آپ ﷺ تو ہدایت لیکر آنے والے ہیں اور وہ گمراہی میں ہیں اور اعلیٰ عالم کے معنی میں ہے آپ کو تو یہ تو قیامت بھی نہ تھی کہ آپ پر یہ کتاب قرآن نازل کی جائے گی مگر آپ پر محض آپ کے رب کی مہربانی سے نازل کی گئی لہذا آپ کافروں کے ان کے دین کے بارے میں جس کی طرف وہ آپ کو دعوت دیتے ہیں ہرگز

معاون نہ بنیں اور (خیال رکھئے) کہ یہ کفار آپ کو اللہ تعالیٰ کی آیتوں کی تبلیغ سے روک نہ دیں، بعد اس کے کہ وہ آیتیں نازل ہو چکی ہیں وَلَا يَصُدُّنَكَ اَصْلٌ فِي يَصُدُّونَكَ تھا، نون رفع کو جازم کی وجہ سے حذف کر دیا گیا، اور واو فاعل کو نون ساکنہ کے ساتھ التقاء ساکنین کی وجہ سے حذف کر دیا گیا، یعنی آپ اس معاملہ میں ان کی (خرافات کی) طرف التفات نہ کیجئے اور آپ لوگوں کو اپنے رب کی توحید و عبادت کی طرف دعوت دیتے رہئے اور ہرگز ان کی اعانت کر کے مشرکوں میں سے نہ ہو جئے اور جازم (یعنی لا) نے فعل کو مبنی ہونے کی وجہ سے جزم نہیں دیا اور اللہ کے ساتھ کسی غیر کی بندگی نہ کیجئے، بجز اللہ کے کوئی اور معبود نہیں اس کی ذات کے سوا ہر شئی فنا ہونے والی ہے اسی ذات کا فیصلہ نافذ ہونے والا ہے اور قبروں سے زندہ کرنے کے بعد تم اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ، تِلْكَ مَبْتَدَاءُ مَوْصُوفِ الدَّارِ الْآخِرَةِ بِتَرْكِيبِ تَوْصِيفِي اس کی صفت نَجْعَلُهَا جملہ ہو کر اس کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: لَرَأَيْكَ اِلَى مَعَادٍ معاد سے اکثر مفسرین نے مکہ مراد لیا ہے اور بعض نے مقام محمود مراد لیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَا يَصُدُّنَكَ لَا نَاهِيہ جازمہ ہے اور يَصُدُّنَكَ فعل مضارع مجزوم اور علامت جزم حذف نون اور واو فاعل کاف مفعول بہ اور نون تاکید۔

قَوْلُهُ: عَنْ آيَاتِ اللَّهِ یہاں مضاف محذوف ہے ای عن تبلیغ آیات اللہ۔

قَوْلُهُ: لَمْ يُوَثِّرِ الْجَازِمُ وَلَا تَكُونَنَّ میں لا جازمہ نے لفظوں میں کوئی اثر نہیں کیا اگرچہ محلاً اثر کیا ہے، اثر نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تَكُونَنَّ نون تاکید ثقیلہ کی وجہ سے مبنی ہو گیا ہے۔

قَوْلُهُ: تَعْبُدُ تَدْعُ کی تفسیر تَعْبُدُ سے کر کے خوارج کا رد کیا ہے، خوارج کہتے ہیں کہ طلب خواہ زندہ سے ہو یا مردہ سے شرک ہے، یہ خوارج کا جہل ہے اس لئے کہ مؤثر بالذات سمجھ کر غیر اللہ سے طلب شرک ہے، مگر اسباب کے درجہ میں طلب شرک نہیں ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحِ

لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا اس آیت میں دار آخرت کی نجات اور فلاح کو صرف ان لوگوں کے لئے مخصوص فرمایا گیا ہے جو زمین میں علو اور فساد کا ارادہ نہ کریں، ”علو“ سے مراد تکبر ہے یعنی اپنے آپ کو دوسروں سے بڑا بنانے بڑا سمجھنے اور دوسروں کو حقیر کرنے کی فکر اور ”فساد“ سے مراد لوگوں پر ظلم کرنا۔

فَائِدَةٌ: تکبر جس کی حرمت اور وبال کو اس آیت میں ذکر کیا گیا ہے وہ وہی ہے جس میں لوگوں پر تفاخر اور ان کی تحقیر مقصود ہو،

ورنہ اپنے لئے اچھے لباس اچھی غذا اچھے مکان کا انتظام جبکہ دوسروں پر تفاخر کے لئے نہ ہو مذموم نہیں، جیسا کہ صحیح مسلم کی ایک حدیث میں اس کی تصریح ہے۔

معصیت کا پختہ عزم بھی معصیت ہے:

اس آیت میں علو اور فساد کے ارادہ پر دار آخرت سے محروم ہونے کی وعید ہے، اس سے معلوم ہوا کہ کسی معصیت کا پختہ ارادہ جو عزم مصمم کے درجہ میں ہو، وہ بھی معصیت ہی ہے۔ (کما فی الروح) البتہ پھر اگر وہ خدا کے خوف سے اس ارادہ کو ترک کر دے تو گناہ کی جگہ ثواب اس کے اعمال نامہ میں درجہ ہوتا ہے، اور اگر کسی غیر اختیاری سبب سے اس گناہ پر قدرت نہ ہوئی اور عمل نہ کر سکا مگر اپنی کوشش گناہ کے لئے پوری کی تو وہ بھی معصیت اور گناہ میں لکھا جائے گا (کما ذکرہ الغزالی) آخر آیت میں فرمایا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ اس کا حاصل یہ ہے کہ آخرت کی نجات اور فلاح کے لئے دو چیزوں تکبر و فساد سے اجتناب ضروری ہے، اور تقویٰ یعنی اعمال صالحہ کی پابندی بھی ضروری ہے صرف تکبر اور فساد سے اجتناب کر لینا کافی نہیں بلکہ فرائض و واجبات کا ادا کرنا بھی شرط ہے۔ (معارف)

إِنَّ الْغَدِيَّ فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ (الآیۃ) آخر سورت میں یہ آیت رسول اللہ ﷺ کی تسلی اور اپنے فریضہ رسالت و نبوت پر پوری طرح قائم رہنے کی تاکید کے لئے ہے۔

شان نزول:

ائمہ تفسیر میں سے مقاتل سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہجرت کے وقت غار ثور سے رات کے وقت نکلے اور مدینہ جانے والے معروف راستہ کو چھوڑ کر غیر معروف راستہ سے سفر کیا کیونکہ دشمن تعاقب میں تھے، جب مقام جھہ پر پہنچے جو مدینہ طیبہ کے راستہ کی مشہور منزل رابغ کے قریب ہے اور وہاں مکہ سے مدینہ کا معروف راستہ مل جاتا ہے اس وقت مکہ مکرمہ کے راستہ پر نظر پڑی تو آپ ﷺ کو بیت اللہ اور اپنا وطن عزیز یاد آ گیا، اسی وقت جبریل امین مذکورہ آیت لیکر نازل ہوئے جس میں آپ کو بشارت دی گئی ہے کہ مکہ مکرمہ سے یہ جدائی چند روزہ ہے بالآخر آپ کو پھر مکہ پہنچا دیا جائے گا جو فتح مکہ کی بشارت تھی، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت میں ہے کہ یہ آیت چونکہ جھہ میں نازل ہوئی تھی جو کہ مکہ اور مدینہ کے درمیان میں ہے لہذا یہ آیت نہ مکی ہے اور نہ مدنی۔

تم المجلد الرابع بالخير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

This image shows a single sheet of white paper with horizontal ruling lines. The lines are evenly spaced and run across the width of the page. There are no margins, text, or other markings on the paper.